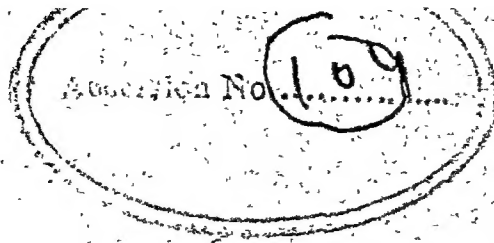


کتاب

چارالہ محمودی محمد زکریا

11848



كلماتها
٩٤٨

سورة مريم مكية وهي ثمان وتسعون آية وست ركوعا

حروفها
٣٩٨٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

كَيْلَعَص ٥ ذَكَرَ رَحْمَتَ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا ٦ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ٧ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي

سورة مريم

[كَيْلَعَص] بفتح الهاء وكسر الياء حمزة - وكسرها عامم - وبضمهما الحسن - وقرأ الحسن ذَكَرَ رَحْمَةَ رَبِّكَ اي هذا المثل من القرآن ذكر رحمة ربك - وقرئ ذَكَرَ على الامر - راعى سنة الله في اخفاء دعوته لان الجهر والاخفاء عند الله سنيان فكان الاخفاء اولى لانه ابعد من الرياء وادخل في الاخلاص - وعن الحسن نِدَاءً لا رياء فيه - او اخفاء لئلا يلام على طلب الولد في ابان الكبرة والشيخوخة - او اسره من مواليد الذين خانهم - او خفت صوته لضعفه وهرسه كما جاء في صفة الشيخ صوته خففت وسمعته تارت - واختلف في سن زكريا ف قيل ستون - وخمس وستون - وسبعون - وخمس وسبعون - وخمس وثمانون - قرئ [وَهْنًا] بالحركات الثلاث وانما ذكر العظم لانه عمود البدن وبه قوامه وهو اصل بنيانه فاذا وهن تداعى و تساقطت قوته ولانه اشد ما ذية و اصلية فاذا وهن كان منا و راءة او هن - ووحدته لان الواحد هو الدال على معنى الجنسية وقصده الى ان هذا الجنس الذي هو العمود والقوام واشد ما تركب منه الجسد قد اصابه الوهن و لو جمع لكان قصدا الى معنى آخر وهو انه لم يبق منه بعض عظامه ولكن كلها - ادغام السين في الشين عن ابي عمرو - شبه الشيب بشواظ النار في بياضه وانارته وانتشاره في الشعور فشوة فيه واخذته منه كل ماخذ باشتعال النار ثم اخرجها مخرج الاستعارة ثم اسند الاشتعال الى مكان الشعر ومنبتة وهو الرأس واخرج الشيب مميذا ولم يصف الرأس اكتفاء بعلم المخاطب انه رأس زكريا فمن ثمه فصحت هذه الجملة وشهد لها بالبلاغة - توصل الى الله بما سلف له معه من الاستجابة - وعن بعضهم ان محتاجا سأل وقال انا الذي احسنت الي وقت كذا فقال مرحبا بمن توصل بنا اليك وقضى حاجته - كان مواليد وهم عصبته اخوته وبنو عمه شرار بني

سورة مريم ١٩
الجزء ١٤
ع ٣

وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ۖ وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ۖ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ رَأْيِي ۖ وَكَانَتْ
أَمْرَاتِي عَائِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۖ يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ۖ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ۖ يَزْكُرِي
إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۖ قَالَ رَبِّ انِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتْ أَمْرَاتِي

اسرائيل فخانهم على الدين ان يغيروه ويبدلوه وان لا يحسنوا الخيانة على امته فطلب عقبا من صلبه صالحا
يقّدي به في احياء الدين ويرتسم مراسمه فيه [من رآني] بعد موتي - وقرأ ابن كثير من رآني بالقصر - وهذا
الظرف لا يتعلق بخفت لفساد المعنى ولكن بمذكرف - او بمعنى الولاية في الموالى اي خفت فعل الموالى
وهو تبدلهم وسوء خلافتهم من وراي - او خفت الذين يلون الامر من وراي - وقرأ عثمان ومحمد بن علي
وعلي بن الحسين رضي الله عنهم خفت الموالى من وراي وهذا على معنيين - احدهما ان يكون وراي
بمعنى خلفي وبعدي فيتعلق الظرف بالموالى اي قلوا وعجزوا عن اقامة امر الدين فسأل ربه تقويتهم
ومظاهرتهم بولي يرزقه - والثاني ان يكون بمعنى قدامي فيتعلق بخفت ويريد انهم خفوا قدامه ودرجوا
ولم يبق منهم من به تقوى واعتقاد [من لدنك] تأكيد لكونه وليا مرضيا بكونه مضافا الى الله وصادرا من عنده
والا فب لي وليا يرثني كاف - اراد اختراعا منك بلا سبب لاني وامراتي لا نصلح للولادة [يرثني ويرث]
الجزء جواب الدعاء والرفع صفة ونسوة ردا يصدقني - وعن ابن عباس والبخاري يرثني وارث ال
يعقوب - وعن البخاري اويرث علي تصغير وارث وقال غليم صغير - وعن علي رضي الله عنه وجماعة وارث
من آل يعقوب اي يرثني به وارث ويسمى التجريد في علم البيان - والمراد بالارث ارث الشرع والعلم لان
الانبياء لا تورث المال - وقيل يرثني الجبورة وكان حبرا ويرث من آل يعقوب الملك يقال ورثته ورثت
منه لغتان - وقيل من التبعية لا للتعدية لان آل يعقوب لم يكونوا كلهم انبياء ولا علماء وكان زكريا عليه السلام
من نسل يعقوب بن اسحق - وقيل هو يعقوب بن ماثان اخو زكريا - وقيل يعقوب هذا وعمران ابر مريم
اخوان من نسل سليمان بن داود [سميا] لم يسم احد بيحيى قبله وهذا شاهد على ان الاسامي الشنع
جديرة بالاثرة وايضا كانت العرب تنسج في التسمية لكونها انوة وابنة وانزة عن الذبح حتى قال القائل
في مدح قوم * شعر * شنع الاسامي مسيلي ازر * حمير تمس الارض بالهدب * وقال رؤبة للنسابة الكندي
البكري وقد سأل عن نسبه انا ابن العجاج فقال قصرت وعرفت - وقيل مثلا وشبيها عن مجاهد كقوله
هل تعلم له سميا وانما قيل لامتل سمي لان كل متشاكلين يسمى كل واحد منهما باسم المثل
والشبيه والشكل والنظير فكل واحد منهما سمي لصاحبه ونحو يحيى في اسمائهم يعمر ويعيش
ان كانت التسمية عربية وقد سوا بيموت ايضا وهو يموت بن المزرع - قالوا لم يكن له مثل في انه
لم يعص ولم يهت بمعصية قط وانه ولد بين شيخ فان وعجز عاقر وانه كان حصورا - اي كانت على
صفة العقر حين انا شاب وكهل فما رزقت الولد لاختلال احد السببين افحين اختل السببان جميعا ارزقه -

عَافِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۖ قَالَ كَذَلِكَ ۚ قَالَ رَبِّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ
تَكُ شَيْئًا ۖ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۖ قَالَ آيَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ۖ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ
مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْخَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۖ لِيُتُحَىٰ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ ۖ وَآتَيْنَاهُ الْأُحْكَمَ مَبِيتًا ۖ
وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكَاةً ۖ وَكَانَ تَقِيًّا ۖ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ۖ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ

فَإِنْ قُلْتَ لَمْ تَطْلُبْ أَوَّلًا وَهُوَ امْرَأَتُهُ عَلَى صِفَةِ الْعَتِيِّ وَالْعَقْرُ فَلَمَّا أُسْعِفَ بَطَلَيْتُهُ اسْتَبْعَدَ وَاسْتَعْجَبَ -
قُلْتَ لِيَجَابَ بِمَا أُجِيبَ بِهِ فَيَزِدَادَ الْمُؤْمِنُونَ إِيْثَانًا وَيُرْتَدِعَ الْمُبْطِلُونَ وَالْأَفْمَعَتُّ زَكْرِيَّا أَوَّلًا وَأُخْرًا كَانَ
عَلَى مِنْهَا وَاحِدٌ فِي أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْأَسْبَابِ - أَيِ بَلَغْتُ [عَتِيًّا] وَهُوَ الْيَبَسُ وَالْجَسَارَةُ فِي الْمَفَاصِلِ
وَالْعِظَامِ كَالْعَوْدِ الْفَاحِلِ يُقَالُ عَتَى الْعَوْدُ وَعَسَا مِنْ أَجْلِ الْكِبَرِ وَالطَّعَنُ فِي السِّنِّ الْعَالِيَةِ - أَوْ بَلَغْتُ مِنْ
مَدَارِجِ الْكِبَرِ وَمَرَاتِبِهِ مَا يَسْمَى عَتِيًّا - وَقَرَأَ ابْنُ وَثَابٍ وَحَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ بِكسر العين وَكَذَلِكَ صَلِيًّا - وَابْنُ
مَسْعُودٍ بِفَتْحِهَا فِيهِمَا - وَقَرَأَ أَبِي وَمُجَاهِدٌ عُسِيًّا [كَذَلِكَ] الْكَافُ رَفَعَ أَيِ الْأَمْرِ كَذَلِكَ تَصْدِيقٌ لَهُ ثُمَّ
ابْتَدَأَ [قَالَ رَبِّكَ] - أَوْ نَصَبَ بِقَالَ - وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى مَبْهَمٍ يَفْسِرُهُ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَنَحْوُهُ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ
الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ - وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَهُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَلَا يُخْرَجُ هَذَا إِلَّا عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ أَيِ
الْأَمْرِ كَمَا قُلْتَ وَهُوَ عَلَى ذَلِكَ يَهْوَنُ عَلَيَّ - وَوَجْهٌ آخَرٌ وَهُوَ أَنْ يُشَارَ بِذَلِكَ إِلَى مَا تَقْدُمُ مِنْ وَعْدِ اللَّهِ
لَا إِلَى قَوْلِ زَكْرِيَّا - وَقَالَ مَحْذُوفٌ فِي كِلْتَا الْقَرَأَتَيْنِ أَيِ قَالَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ قَالَ وَهُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَإِنْ شُدَّتْ
لَمْ تَنْوِهُ لِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُخَاطَبُ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ وَوَعْدُهُ وَقَوْلُهُ الْحَقُّ - [شَيْعًا] لِأَنَّ الْمَعْدُومَ لَيْسَ بِشَيْءٍ -
أَوْ شَيْعًا يَعْتَدُّ بِهِ كَقَوْلِهِمْ عَجِبْتُ مِنْ لَاشَيْءٍ وَقَوْلُهُ * ع * إِذَا رَأَى غَيْرَ شَيْءٍ ظَنَّهُ رَجُلًا * وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ وَالْكَسَائِيُّ
وَابْنُ وَثَابٍ خُلِقْتُكَ * أَيِ اجْعَلْ لِي عَلَامَةً أَعْلَمُ بِهَا وَقَوِّعَ مَا بَشَّرْتُ بِهِ قَالَ عَلَامَتُكَ إِنْ تُنْجِ الْكَلَامَ
فَلَا تَطِيقُهُ وَأَنْتَ سَلِيمُ الْجَوَارِحِ سَوِيَّ الْخَلْقِ مَا بِكَ خَرَسٌ وَلَا بُكْمٌ - دَلَّ ذِكْرُ اللَّيَالِي هَذَا وَالْإِيَّامِ فِي أَلِ عِمْرَانَ
عَلَى أَنَّ الْمَذْمُوعَ مِنَ الْكَلَامِ اسْتِمْرَارُهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ - [أَوْحَى] إِشَارَةٌ إِلَى مُجَاهِدٍ وَيَشْهَدُهُ إِلَّا رَمَزًا - وَعَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ كَتَبَ لَهُمْ عَلَى الْأَرْضِ - [سَبِّحُوا] أَيِ صَلُّوا - أَوْ عَلَى الظَّاهِرِ وَأَنَّ هِيَ الْمَفْسُورَةُ * أَيِ خُذِ التَّوْرَةَ بِجَدِّ
وَاسْتَظْهَرِ بِالتَّوْفِيقِ وَالتَّايِيدِ [الْحُكْمَ] وَالْحِكْمَةَ وَمِنْهُ وَاجِبُكُمْ كَحُكْمِ فِتْنَةِ الْحَيِّ - يُقَالُ حَكَّمْ حَكْمًا كَحُكْمِ
وَهُوَ الْفَهْمُ لِلتَّوْرَةِ وَالْفَقْهُ فِي الدِّينِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - وَقِيلَ دَعَا الصَّبِيَّانِ إِلَى اللَّعِبِ وَهُوَ صَبِيٌّ فَقَالَ
مَا لِلْعَبِّ خُلِقْنَا - عَنْ الضَّحَّاكِ وَ عَنْ مَعْمَرٍ الْعَقْلُ - وَقِيلَ الذُّبُورَةُ لِأَنَّ اللَّهَ أَحْكَمَ عَقْلُهُ فِي صِبَاةٍ وَأَوْحَى إِلَيْهِ
[حَنَانًا] رَحْمَةً لِابْنِيَّةٍ وَغَيْرِهَا وَتَعْطُفًا وَشَفَقَةً أَنْشَدَ سَيِّبُوه * شَعْر * وَقَالَ حَنَانٌ مَا أَتَى بِكَ هَهُنَا * أَدْرُ
نَسَبَ أَمْ أَنْتَ بِالْحَيِّ عَارِفٌ * وَقِيلَ حَنَانًا مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ - وَحَنٌّ فِي مَعْنَى ارْتِجَاحٍ وَاشْتِقَاقٍ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ
فِي الْعَطْفِ وَالرَّأْفَةِ - وَقِيلَ لِلَّهِ حَنَانٌ كَمَا قِيلَ رَحِيمٌ عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِعَارَةِ - وَالزُّكُوةُ الطَّهَارَةُ - وَقِيلَ الصَّدَقَةُ
أَيِ يَتَعَطَّفُ عَلَى النَّاسِ وَيَتَصَدَّقُ عَلَيْهِمْ * سَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الْأَحْوَالِ - قَالَ ابْنُ عِيْنَةَ إِنَّمَا أَرَحَشُ الْمَوَاطِنَ

سورة مريم ١٩ يَمُوتَ وَيَوْمَ يُعْثَبُ حَيًّا ۖ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ ۚ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرِيفًا ۖ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ
الجزء ١٤ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ۖ
ع ٤ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ۖ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ
الربع أَكْ يَنْفِئًا ۖ قَالَ كَذَلِكَ ۖ قَالَ رَبِّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ ۖ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا ۖ وَكَانَ أَمْرًا

[إِذْ] بدل من مريم بدل الاشتغال لان الاحيان مشتملة على ما فيها وفيه ان المقصود بذكر مريم ذكر
وقتها هذا لوقوع هذه القصة العجيبة فيه - والانتباز الاعتزال والانفراد تخلت للعبادة في مكان مما يلي
شرقي بيت المقدس او من دارها معزلة عن الدس - وقيل قعدت في مشرفة للاعتمال من الخيف
محتجبة بسائط او بشيء يسترها وكان موضعها المسجد فاذا حاضت تحولت الى بيت خالتها فاذا
طهرت عادت الى المسجد فبينما هي في مغتسلها اناها الملك في صورة آدمي شاب امره رضي الوجه
جند الشعر [سويًا] سوي الخلق لم ينقص من الصورة الادمية شيئا - او حسن الصورة مستوي الخلق -
وانما مثل لها في صورة الانسان لتستأنس بكلامه ولا تنفر عنه ولو بدأ لها في الصورة الملكية لنفرت
ولم تقدر على استماع كلامه ودل على عفائها ورعا انها تعودت بالله من تلك الصورة الجميلة
الفائقة الحسن وكان تمثيله على تلك الصفة ابتلاء لها وسبرا لعفتها - وقيل كانت في منزل زوج اختها
زكريا ولما سكراب على حدة تسكنه وكان زكريا اذا خرج أغلق عليها فتكنت ان تجد خلوة في الجبل
لتفلي رأسها فانفرج السقف لها فخرجت فجلست في المشرفة وراء الجبل فاتاها الملك - وقيل قام
بين يديها في صورة ترب لها اسمه يوسف من خدم بيت المقدس - وقيل ان النصراني اتخذت المشرق
قبلة لانتباز مريم مكانا شريفا - الروح جبرئيل لان الدين يحيى به وبوحية - او سماه الله روحه على المجاز
محبة له وتقريرا كما تقول لحبيبيك انت رحي - وقرأ أبو حنيفة رُوحًا بالفتح لانه سبب لما فيه روح العباد واصابة
الروح عند الله الذي هو عدة المقربين في قوله فاما ان كان من المقربين فروح وريحان - اولانه من المقربين
وهم الموعودون بالروح اي مقربنا وذا روحنا - ارادت ان كان يرجى منك ان تتقي الله وتخشاه وتحفل
بالاستعاذة به فاني عائدة به منك كقوله تعالى بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ - اي [انما انا رسول]
من استعذت به [لاهب لك] لاكون سببا في هبة الغلام بالنفخ في الدرع - وفي بعض المصاحف انما انا رسول
ربك امرني ان اهب لك - او هي حكاية لقوله عز وجل - جعل الدس عبارة عن النكاح الخلال لانه كناية
عنه كقوله من قبل ان تمسوهن - او لمستم النساء والزنا ليس كذلك انما يقال فيه فجر بها وخبث بها وما
اشبه ذلك وليس بضمن ان يراعى فيه الكنايات والاداب - والبغى الفاجرة اللتي تبغى الرجال وهي
فعل عند المبرد بغوي فادغمت الواو في الياء - وقال ابن جني في كتاب التمام هي فعيل ولو كانت فعولا
لفعل بغو كما قيل فلان نبو عن المبر [ولنجعله] تعليل معلله محذوف اي ولنجعله [آية للناس] فعلا

مَقْضِيًّا ۞ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَدَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۞ نَاجَاهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ ۞ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ

ذلك - او هو معطوف على تعليل مضمر ابي لذيق به قدرتنا ولنجعل آية ونحوه وخلق الله السموات والارض بالحق ولنجزي كل نفس بما كسبت وقوله وكذلك مكنًا ليوسف في الارض ولنعلمه [مقضيًا] مقدراً مسطوراً في اللوح لابد لك من جريه عليك - او كان امراً حقيقاً بان يكون ويقضى لكونه آية ورحمة - والمراد بالآية العبرة والبرهان على قدرة الله وبالرحمة الشرائع والالطاف وما كان سبباً في قوة الاعتقاد والتوصل الى الطاعة والعمل الصالح فهو جدير بالتكوين - عن ابن عباس فاطمأنت الى قوله فدنا منها فنفخ في جيب درعها فوصلت الذفخة الى بطنها فحملت - وقيل كانت مدة الحمل ستة اشهر - وعن مطاء وابي العالية والضحاك سبعة اشهر - وقيل ثمانية ولم يعيش مولود وضع لثمانية الا عيسى - وقيل ثلث ساعات - وقيل حملت في ساعة وصور في ساعة وضعت في ساعة - حين زالت الشمس من يومها - وعن ابن عباس كانت مدة الحمل ساعة واحدة كما حملته نذته - وقيل حملته وهي بنت ثمان عشرة سنة - وقيل بنت عشر وقد كانت حاضت حيضتين قبل ان تحمل - وقالوا ما من مولود الا يستهل غيره [فانتبدت به] اي اعتزلت وهو في بطنها كقوله * ع * تدوس بنا الجماجم والتربيا * اي تدوس الجماجم ونحن على ظهورها ونحوه قوله تعالى تذبذب بالدهن اي تذبذب ودهنها فيها - الجار والمجرور في موضع الحال - [قصيًا] بعيداً من اهلها وراء الجبل - وقيل اقصى الدار - وقيل كانت سميت لابن عم لها اسمه يوسف فلما قيل حملت من الزنا خاف عليها قتل الملك فهرب بها فلما كان ببعض الطريق حدثته نفسه بان يقتلها فاثارة جبرئيل فقال انه من روح القدس فلا تقتلها فتركها * [اجاء] منقول من جاء الا ان استعماله قد تغير بعد النقل الى معنى الالقاء الآتراك لا تقول جئت المكان واجاءني زيد كما تقول بلغته وابلغني ونظيره اتى حيث لم يستعمل الا في الاعطاء ولم يقل اتيت المكان واتانيه فلان * قرأ ابن كثير في رواية المخاض بالكسر يقال مخضت الحامل مخاضاً ومخاضاً وهو تخض الولد في بطنها - طلبت الجذع لتستدر به وتعتمد عليه عند الولادة وكان جذع نخلة يابسة في الصحراء ليس لها رأس ولا ثمرة ولا خضرة وكان الوقت شتاء - والتعريف لا يخلو - اما ان يكون من تعريف الاسماء الغالبة كتعريف النجم وابن الصعق كان تلك الصحراء كان فيها جذع نخلة متعلماً عند الناس فاذا قيل جذع النخلة فهم منه ذلك دون غيره من جذوع النخل - واما ان يكون تعريف الجنس اي جذع هذه الشجرة خاصة كان الله تعالى انما ارشدها الى النخلة ليطعمها منها الرطب الذي هو خرسة الفساء الموانقة لها والان النخلة اقل شيء صبراً على البرد وثمارها انما هو من جمارها فلموافقتها لها مع جميع الايات فيها اختارها لها واجاها اليها - قريح [مت] بالضم والكسر يقال مات يموت ومات يمات - النسي اسم ما من حقه ان يطرح وينسى كخرقة الطامث ونحوها كالذبيح اسم ما من شأنه ان يذبح في قوله تعالى ومدينه يذبح

قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًا مِّنْمِيًّا ۝ فَذَادُنَا مِن تَحْتِنَا أَلَّا تَحْزِنِي ۖ قَدْ جَعَلَ رَبُّكَ تَحَنُّكَ سِرِيًّا ۝ وَحَزَنِي ۖ

سورة مريم ١٩

الجزء ١٩

ع ٤

عَظِيمٌ - وعن يونس العريب إذا ارتحلوا عن الدار قالوا انظروا أنساءكم أي الشيء اليسير نحو العصا والقدرح والشظاظ - تمت لو كانت شيئاً تأبى لا يؤبه له من شأنه وحقه ان ينسى في العادة وقد نسي واطرح فوجد فيه النسيان الذي هو حقه وذلك لما تحقبا من فرط الحياء والتشور من الناس على حكم العادة البشرية لا كراهة لحكم الله - او لشدة التكليف عليها ان يبتوها وهي عارفة ببرادة الساحة وبضد ما قرفت به من اختصاص الله اياها بغاية الاجلال والاکرام لانه مقام دحض قلما تثبت عليه الاقدام ان تعرف اغتباطك بامر عظيم وفصل باهر تستحق به المدح وتستوجب التعظيم ثم تراه عند الناس لجبايم به عيباً تعاب به وتعطف بسببه - او لحونها على الناس ان يعصوا الله بسببها - وقرأ ابن وثاب والاعمش وحمزة نسياً بالفتح - قال الغراء هما لغتان كالوتر والوتر والجسر والجسر - ويجوز ان يكون مسمى بالمصدر كالحمل - وقرأ محمد بن كعب القرظي نسا بالهمزة وهو الحليب المخلوط بالماء ينساه اهله نقلته ونزارته - وقرأ الاعمش منسياً بالكسر على الاتباع كالمغيرة والمنخر * من تحتنا هو جبرئيل - قيل كان يقبل الولد كالعائلة - وقيل هو عيسى وهي قراءة عامر وابي عمرو - وقيل تحتنا اسفل من مكانها كقوله تجري من تحتنا الأنهر - وقيل كان اسفل منها تمت الكمة فصاح بها لا تحزني - وقرأ ناع وحمزة والكسائي وحفص [من تحتنا] - وفي ذادنا ضمير الملك او عيسى - وعن قتادة الضمير في تحتنا للنحلة - وقرأ زرو علقمة فخطبنا من تحتنا - سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن السري فقال هو الجدول قال لبيد * شعر * فتوسطا عرض السري فصدعا * مسجورة متجاوزاً فلأميا * وقيل هو من السرو والمراد عيسى - وعن الحسن كان والله عبداً سرياً - فان قلت ما كان حزنها لفقد الطعام والشراب حتى تسلى بالسري والرطب - قامت لم تقع التسمية فيما من حيث انما طعام وشراب ولكن من حيث انما معجزتان ثريان الذاس انبا من اهل العصمة والبعد من الرينة وان متلبا مما قرفوها به بمعزل وان لها امورا اليقية خارجة من العادات خارقة لما انفوا واعتادوا حتى يتبين لهم ان ولادها من غير فعل ليس بدع من شأنها [تسقط] فيه تسع قراءات * تساقط بادغام التاء - وتساقط باظهار التائين - وتساقط بطرح التاء الذئبة - ويساقط بالياء وادغام التاء - وتسقط - ويسقط - ويسقط وتسقط التاء للنحلة والياء للجدع - و[رطباً] تمييز او مفعول على حسب القراءة - وعن الهجر جواز انتصابه بهزني وليس بذلك - والباء في يجذع النحلة صلة للتاكيد كقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة - او على معنى انعاهى البزبه كقوله * ع * يجرح في عراقيبنا نصلي * قالوا التمر للنفساء عادة من ذلك الوقت وكذلك التخنك - وقالوا كان من العجوة - وقيل ما للنفساء خير من الرطب ولا للمريض خير من العسل - وقيل اذا عسر ولادها لم يكن لها خير من الرطب - عن طلحة بن سليمان جنيماً بكسر الجيم للاتباع اي جمعنا لك في السري والرطب فائدتين - احدهما الاكل والشرب - والثانية سلوة الصدر لكونهما معجزتين وهو معنى قوله [نكلي]

الَّذِي بَجَدَ النَّحْلَةَ تَسْقُطَ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ۖ نَكَلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا ۚ فَمَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا
فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ۖ فَكَانَتْ بِهِ قَوْمًا تَحْمِلُهُ ۚ قَالُوا يَبْرُمُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْفًا
فَرِيًّا ۖ يَا خُتُّ هُرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ۖ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ ۚ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِمُ مَنْ

وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا] أي وطيبيني نفساً ولا تغتيمي وارضضي عنك ما احزنك واهمك - وقري وقري بالكسر لغة نجد - [تَرَيْنَ] بالهمز ابن الرومي عن أبي عمرو وهذا من لغة من يقول لبنت بالحج وحلات السويق وذلك لتأخر بين الهمزة وحرف اللين في الابدال - [صَوْمًا] صمتاً - وفي مصحف عبد الله صمتاً - وعن انس بن مالك رضي الله عنه مثله - وقيل صياماً لانهم كانوا لا يتكلمون في صياهم - وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن صوم الصمت لانه يسخ في امته - امرها الله بان تنذر الصوم لئلا تشرع مع البشر المتهمين لها في كلام لمعنيين - احدهما ان عيسى عليه السلام يكفيها الكلام بما يدري به ساحتها - والثاني كراهة مجادلة السفهاء ومناقلتهم وفيه ان السكوت عن السفية واجب ومن اذل الناس سفية لم يجد مصافها - قيل اخبرتهم بانها نذرت الصوم بالاشارة - وقيل صوغ لها ذلك بالنطق [انسياً] أي اكلم الملكة دون الانس * الفري البديع وهو من فري الجاد * [هرون] كان اخاها من ابيها من امثل بني اسرائيل - وقيل هو اخو موسى عليه السلام - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما عنوا هرون النبي وكانت من اعقابهم في طبقة الاخوة وبينها وبينه الف سنة واكثر - وعن السدي كانت من اولاده - وانما قيل اخت هرون كما يقال يا اخاهم ان اي يا واحدا منهم - وقيل رجل صالح او طالح في زمانها شبيهوها به اي كنت عندنا مثله في الصلاح او شتموها به ولم ترد اخوة النسب - ذكر ان هرون الصالح تبع جذاذته اربعون الفا كلهم يسمى هرون تبركاً به وباسمه فقالوا كذا تشبهك بهرون هذا - وقرا عمر بن لحياء التيمي ما كان آيدك امرؤ سوء - وقيل احتمل يوسف النجار مريم وابنها الى غار فلبثوا فيه اربعين يوماً حتى تعلت من نفاسها ثم جاءت تحمله فكلما عيسى في الطريق فقال يا امه ابشري فاذي عبد الله ومسيحه فلما دخلت به على قومها وهم اهل بيت صالحون تباكوا وقالوا ذلك - وقيل هموا بارجمها حتى تكلم عيسى فتركوها * [فأشارت اليه] أي هو الذي يجيبكم اذا ناطقتموه - وقيل كان المستنطق لعيسى عليه السلام زكريا - وعن السدي لما اشارت اليه غضبوا وقالوا لسخريتها بنا اشد علينا من زناها - وزوي انه كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع واقبل عليهم بوجهه واتكأ على يساره وأشار بسبابته - وقيل كلمهم بذلك ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان [كان] لايقاع مضمون الجملة في زمان ماضٍ مبهم يصلح لقريبه وبعيدة وهو هنا لقريبه خاصة والدال عليه معنى الكلام وانه مسروق للتعجب - ووجه آخر ان يكون تكلم حكاية حال ماضية اي كيف عهد قبل عيسى ان يكلم الناس صبياً في المهد فيما سلف من الزمان حتى تكلم هذا - انطقه الله اولاً بانه عبد الله رداً لقول النصارى - والكتاب هو الانجيل - واختلفوا في نبوته فقيل اعطياها في طفولته اكمل الله عقله واستنباه طغلاً بظراً في ظاهر الآية - وقيل

كَانَ فِي اتِّعَادِ صَبِيًّا ۖ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ۖ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۖ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ
وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۖ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي ۖ وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَبَارًا شَقِيًّا ۖ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُذِّعْتُ
وَيَوْمَ أُمِرْتُ وَيَوْمَ أُنَبِّئُ حَيًّا ۖ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ۖ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۖ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ
يَتَّخِذَ مِنْ وَدِّ سُبْحَنَهُ ۖ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ ۖ هَذَا

معناه ان ذلك سبق في قضاؤه - او جعل الاتي لا محالة كانه قد وجد [مباركا أين ما كنت] عن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم نقاء حبث كنت - وقيل معلما للخير - قرى وبرا عن ابي نبيك جعل ذاته برا
لفرط بره - او نصبه بفعل في معنى اوصاني وهو كلفني ان اوصاني بالصلاة وكلفنيها واحد - [والسلام علي]
قيل ادخل لام التعريف لتعرفه بالذكر قبله كقواك جانا رجل فكان من فعل الرجل كذا والمعنى وذلك
السلام الموجه الى يحيى في المواطن الثلاثة موجبه اليه والصحيح ان يكون هذا التعريف تعريضا باللعنة
على متهمي مريم واعدائها من اليهود - وتحقيقه ان اللام للجنس فاذا قال وجنس السلام علي خاصة فقد
عرض بان ضده عليكم ونظيره قوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى يعني ان العذاب على من كذب وتولى
وكان المقام مقام مذاكرة وعذاب فهو مئة لنعو هذا من التعريض - قرأ عامر وابن عامر [قول الحق] بالنصب -
وعن ابن مسعود قال الحق وقال الله - وعن الحسن قول الحق بضم القاف وكذلك في الانعام قوله الحق
والقول والقول والقال والقول في معنى واحد كالرهب والرهب والرهب وارتقاء على انه خبر بعد خبر - او خبر
مبتدأ محذوف - واما انتصابه فعلى المدح ان فسركلمة الله - وعلى انه مصدر موكد لمضمون الجملة ان
اريد قول الثبات والصدق كقواك هو عبد الله حقا والحق لا الباطل - وانما قيل لعيسى كلمة الله وقول
الحق لانه لم يولد الا بكلمة الله وحدها وهي قوله كن من غير واسطة اب تسمية للمسبب باسم السبب
كما سمي العشب بالسماء والسهم بالذئب - ويحتمل اذا اريد بقول الحق عيسى ان يكون الحق اسم الله
عز وجل - وان يكون بمعنى الثبات والصدق ويعضده قوله الذي فيه يمترون اي امره حق يقين وهم فيه
شاكون [يمترون] يشكون - والمرية الشك - او يمتارون يقلحون قالت اليهود سحر كذاب - وقالت النصارى ابن
الله - وثابت ثلثة - وقرأ علي بن ابي طالب رضي الله عنه تمترون على الخطاب - وعن ابي بن كعب قول
الحق الذي كان الناس فيه يمترون * كذب النصارى وبكتهم بالدلالة على انتفاء الولد عنه وانه مما لا يتأتى
ولا يتصور في المعقول وايس بمقدور عليه ان من السهل غير المستقيم ان يكون ذاته كذات من ينشأ منه
الولد - ثم بين احالة ذلك بان من اذا اراد شيئا من الاجناس كلها اوجده بكن كان منزها من شبه السيوان
الوالد - والقول ههنا مجازو معناه ان ارادته لشيء يتبعها كونه لا محالة من غير توقف فتشبه ذلك بامر الامر
المطاع اذا ورد على الامور الممثلة - قرأ المذنبون و ابو عمرو بفتح آن ومعناه ولانه ربي ربكم فاعبدوه
كقوله وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا - او الاستدراك ابو عبيد بالكسر على الابتداء - وفي حرف ابي ان الله

صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ۖ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْهَا يُرْجَعُونَ ۝ وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ۖ أَنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۝ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ۝ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ

بالكسر بغير واو وبأن الله أي بسبب ذلك فأعبدوه - [الأحزاب] اليهود والنصارى عن الكلبي - وقيل النصارى
 التحزيم ثلث فرق نسطورية ويعقوبية وملكانية - وعن الحسن الذين تحزبوا على الأنبياء - لما قص عليهم قصة
 عيسى اختلفوا فيه من بين الناس - [من مشهد يوم عظيم] أي من شهودهم هول الحساب والجزاء في
 يوم القيمة - أو من مكان الشهود فيه وهو الموقف - أو من وقت الشهود - أو من شهادة ذلك اليوم عليهم
 وإن تشهد عليهم الملكة والأنبياء والسنتم واليديهم وأرجلهم بالكفر وسوء الأعمال - أو من مكان الشهادة - أو
 وقتها - وقيل هو ما قالوه وشهدوا به في عيسى وأمه * لا يوصف الله تعالى بالتعجب وإنما المراد أن استماعهم
 وإبصارهم يؤمنه جدير بأن يتعجب منهما بعد ما كانوا صامعين في الدنيا - وقيل معناه التهديد بما سيسمعون
 وسيبصرون مما يسوءهم ويصدع قلوبهم - أوقع الظاهر أعني الظلمين موقع الضمير أشعاراً بأن لا ظلم أشد من
 ظلمهم حيث اغفلوا الاستماع والنظر حين يجدي عليهم ويسعدهم - والمراد بالضلال الميئين اغفال النظر
 الاستماع * [قضي الأمر] فرغ من الحساب وتصادر الفريقان إلى الجنة والنار - وعن النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم أنه سئل عنه فقال حين يذبح الكبش والفريقان ينظران - وإن بدل من يوم الحسرة - أو منصوب بالحسرة
 [وهم في غفلة] متعلق بقوله في ضلال مبين - عن الحسن وأنذرهم اعتراض - أو هو متعلق بأنذرهم أي وأنذرهم
 على هذه الحال غافلين غير مؤمنين * يحتمل أنه يميئتهم ويخرب ديارهم - وأنه يغني أجسادهم ويغني الأرض
 ويذهب بها * [الصدق] من ابنية المبالغة ونظيرة الضحك والنطق والمراد فرط صدقه وكثرة ما صدق
 به من غيوب الله وأياته وكُتبه ورسله وكان الرجحان والغلبة في هذا التصديق للكتب والرسول أي كان
 مصدقاً بجميع الأنبياء وكتبهم وكان نبياً في نفسه كقوله تعالى بل جاء بالحق وصدق المرسلين - أو كان بايعاً
 في الصدق لأن ملك امر النبوة الصدق ومصدق الله بآياته ومعجزاته حربي أن يكون كذلك وهذه الجملة
 وقعت اعتراضاً بين المبدل منه وبدله أعني إبراهيم وإذ قال نحو قولك رأيت زيدا ونعم الرجل أخاك -
 ويجوز أن يتعلق إذ بكان أو بصديقاً نبياً أي كان جامعاً لخصائص الصديقين والأنبياء حين خاطب إياه
 تلك المخاطبات - والمراد بذكر الرسول إياه وقصته في الكتاب أن يتلو ذلك على الناس ويبلغه إياهم كقوله
 وأتل عليهم نبأ إبراهيم وإلهه عز وجل هو ذاكرة وموردة في تنزيله - التاء في يابست عوض من ياء
 الإضافة ولا يقال يا ابني لئلا يجمع بين العوض والمعوض منه وقيل يا ابتاً لكون الالف بدلاً من الياء وشبه ذلك
 سيديويه بالندق وتعويض الياء فيه بدلاً عن الواو الساقطة - انظر حين أراد أن ينصح إياه ويعظه فيما كان متورطاً

سورة مريم ١٩ مَا لَمْ يَأْتِكْ فَاتَّبِعْنِيْ أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ۝ يَٰبَتُ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ۝

الجزء ١٩

ع ٥

فيه من الخطاء العظيم والارتكاب الشنيع الذي عصى فيه أمر العقل وانسلخ عن قضية التمييز ومن الغباوة اللتي ليس بعدها كيف رتب الكلام معه في احسن اتساق وساقه ارشق مساق مع استعمال المجاملة واللفظ والرنق واللين والادب الجميل والخلق الحسن منتصفا في ذلك بنصيحة ربه جل وعلا - حدث ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اوحى الله الى ابراهيم انك خليلي حسن خلقك ولو مع الكفار تدخل مداخل البرار فان كلمتي سبقت لمن حسن خلقه اظله تحت عرشي واسمئله حظيرة القدس وادنيه من جواني وذلك انه طلب منه اول العلة في خطاه طلب منبه على تماديه موقظ لانفراده وتذاهيه لان المعبود لو كان حيا مميذا سميحا بصيرا مقتدرا على الثواب والعقاب نافعا ضارا الا انه بعض الخلق لاستسخر عقل من اهله للعبادة ووصفه بالربوبية ولسجل عليه بالغبي المبين والظلم العظيم وان كان اشرف الخلق واعلاهم منزلة كالملائكة والنبيين قال الله تعالى وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وذلك ان العبادة هي غاية التعظيم فلا تحقق الا لمن له غاية الانعام وهو الخالق الرازق المحيي المميت المنيب المعاقب الذي منه اصول النعم وفروعها فاذا وجهت الى خيرة وتعالى علوا كبيرا ان تكون هذه الصفة لغيره لم يكن الا ظلما وعتوا وغيا وكفرا وجحورا وخروجا عن الصحيح النير الى الفاسد المظلم فما ظنك بمن وجه عبادته الى جماد ليس به حسن وشعور فلا يسمع يا عابده ذكرك له وتنادك عليه ولا يرى هيئات خضوعك وخشوعك له فضلا ان يغني عنك بان يستدفعه بلاء فيدفعه او تسخر لك حاجة فيكفيها - ثم ثلث بدعوته الى الحق متوقفا به متلطفا فلم يسم اباه بالجميل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق ولكنه قال ان معي طائفة من العلم وشيئا منه ليس معك وذلك علم الدلالة على الطريق السوي فلا تستنكف وهب اني واياك في مسيرو عندي معرفة بالهداية دونك [فاتبعني] انجلك من ان تضل وتتيه - ثم ثلث بتثبيطه ونهيه عما كان عليه بان الشيطان الذي استعصى على ربك الرحمن الذي جميع ما عندك من النعم من عنده وهو عدوك الذي لا يريد بك الا كل هلاك وخزي ونكال وعدو ابيك ادم وابناء جنسك كلهم هو الذي ورطك في هذه الضلالة وامرك بها وزنها لك فانت ان حققت النظر عابد الشيطان الا ان ابراهيم لامعانه في الاخلاص والارتقاء همته في الربانية لم يذكر من جزائني الشيطان الا اللتي تختص منهما برب العزة من عصيانه واستكباره ولم يلتفت الى ذكر معادته لادم وذريته كان النظر في عظم ما ارتكب من ذلك غمرفكرة واطبق على ذهنه - ثم رجع بتخويفه سوء العاقبة وما يجرة ما هو فيه من التبعة والوبال ولم يخل ذلك من حسن الادب حيث لم يصرح بان العقاب لاحق له وان العذاب لاصق به ولكنه قال [اخاف ان يمسك عذاب] فذكر الخوف والمس ونكر العذاب وجعل ولاية الشيطان ودخوله في جملة اشياءه واوليائه

يَا بَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمْسَكَ عَذَابُ مَنْ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ۝ قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ الْهَيْتِ
يَا بَرَاهِيمَ ۚ لَنْ تَنْتَهِيَ لَارْجُمَتِكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا ۝ قَالَ سَلَّمَ عَلَيْكَ ۚ سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي ۖ إِنَّهُ كَانَ

أكبر من العذاب وذلك ان رضوان الله أكبر من الثواب نفسه وسماء الله المشهود له بالفوز العظيم حيث قال وَرِضْوَانُ مَنْ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ فكذلك ولاية الشيطان اللتي هي معارضة رضوان الله أكبر من العذاب نفسه واعظم - وصدر كل نصيحة من النصائح الأربع بقوله يَا بَتِ تَوَسَّلَا إِلَيْهِ وَاسْتَعِظَا - مَا فِي مَا لَا يَسْمَعُ - وَمَا لَمْ يَأْتِكَ - يجوز ان تكون موصولة وموصوفة والمفعول في لَا يَسْمَعُ وَلَا يَبْصُرُ منسبي غير منووي كقولك ليس به استماع ولا إبصار - وشيئا يحتمل وجهين - أحدهما ان يكون في موضع المصدر اي شيئا من الغناء - ويجوز ان يقدر نحوه مع الفعلين السابقين - والثاني ان يكون مفعولا به من قولهم اغن عني وجهك - قَدْ جَانَنِي فِيهِ تَجِدُّ الْعِلْمِ عِنْدَهُ - لَمَّا أَظْلَعَهُ عَلَى مِمَّا جَاءَ صُورَةَ امْرَأَةٍ وَهَدَمَ مَذْهَبَهُ بِالْحُجَجِ الْقَاطِعَةِ وَنَاصِحَةِ الْمَنَاصِحَةِ الْعَجِيبَةِ مع تلك الملاحظات اقبل عليه الشيخ بقضاضة الكفر وغلظة العناد فناده باسمه ولم يقابل يا ابنت ابني و قدّم الخبر على المبتدأ في قوله [أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ الْهَيْتِ] لانه كان اهم عنده - وهو عنده اقنى وفيه ضرب من التعجب والانكار لرغبته عن الهته وان الهته ما ينبغي ان يرغب عنها احد وفي هذا سلوان وتلج لصدر النبي عليه السلام عما كان يلقي من مثل ذلك من كفار قومه [لَارْجُمَتِكَ] لارميئك بلساني يريد به الشتم والذم ومنه الرجيم المرمي باللعن - او اقتلتك من رجم الزاني - او لا طريقك رميا بالحجارة و اصل الرجم الرمي بالرجام [مَلِيًّا] زمانا طويلا من الملاءة - او مَلِيًّا بالذهاب عني والعجرا قبل ان اثخنك بالضرب حتى لا تقدر ان تبرح فلان مَلِيًّا بكذا اذا كان مطيقا له مضطعا به - فَاَنْ قَلْتَ عَلامَ عَطْفٍ وَاهْجُرْنِي - قَلْتَ عَلَى مَعْطُوفٍ عَلَيْهِ مَحْذُوفٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ لَارْجُمَتِكَ اي فاحذرني واهجرني لان لَارْجُمَتِكَ تديد وتقرع * [سَلَّمَ عَلَيْكَ] سلام توديع ومتاركة كقوله تعالى لَنَا أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ وقوله وَإِذَا خَاطَبْتَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا وهذا دليل على جواز متاركة المنصوح والحال هذه - ويجوز ان يكون قد دعا له بالسلامة استمالة له الا ترى انه وعده الاستغفار - فَاَنْ قَلْتَ كَيْفَ جَازَ لَهٗ اَنْ يَسْتَغْفَرَ لِلْكَافِرِ وَاِنْ يَعِدُهُ ذَلِكَ - قَلْتَ قَالُوا ارَادَ اشْتِرَاطَ التَّوْبَةِ عَنِ الْكُفْرِ كَمَا تَرَى الْوَامِرَ وَالنَّوَهِيَ الشَّرْعِيَّ عَلَى الْكُفْرِ وَالْمَرَادِ اشْتِرَاطُ الْإِيمَانِ وَ كَمَا يَوْمَرُ الْمُحَدِّثُ وَالْفَقِيرُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَيَرَادُ اشْتِرَاطُ الْوُضُوءِ وَالنَّصَابِ - وَقَالُوا إِنَّمَا اسْتَغْفَرُ لَهُ يَقُولُهُ وَ اغْفِرْ لِابْنِي أَنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ لانه وعده ان يؤمن واستشهدوا بقوله تعالى وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِابْنِهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ - وَلِقَائِلْ اَنْ يَقُولَ الَّذِي مَنَعَ مِنَ الْاسْتِغْفَارِ لِلْكَافِرِ إِنَّمَا هُوَ السَّمْعُ فَمَا الْقَضِيَّةُ الْعَقْلِيَّةُ فَلَا تَبَاهُ فَيَجُوزُ اَنْ يَكُونَ الْوَعْدُ بِالْاسْتِغْفَارِ وَالْوَفَاءُ بِهِ قَبْلَ وَرُودِ السَّمْعِ بِنَاءً عَلَى قَضِيَّةِ الْعَقْلِ وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ قَوْلِهِ تَعَالَى إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِابْنِهِ لَاسْتَغْفِرَنَّ لَكَ فَلَوْ كَانَ شَارِطًا لِلإِيمَانِ لَمْ يَكُنْ مَسْتَنْكَرًا وَمَسْتَنْذَى عَمَّا وَجِبَتْ فِيهِ الْأُسُوءَةُ وَإِمَا

سورة مريم ١٩
الجزء ١٤
ع ٩

بِي حَفِيًّا ۝ وَاعْتَزِلْكُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ وَادْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلاَّ أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ۝ فَلَمَّا اعْتَزَلْتُمْ
وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ۝ وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا
لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ۝ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ ۖ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۝ وَ نَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ
الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَفَرَيْنَاهُ نَجِيًّا ۝ وَوَهَبْنَا لَهُ مِّن رَّحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۝ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ ۖ إِنَّهُ كَانَ
صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۝ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ ۖ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ۝ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ

عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا آيَةً فَالْوَعْدُ هُوَ ابْرَاهِيمَ لَا أُرَايَ مَا قَالَ وَاعْفِرْ لِأَبِي إِلَّا عَنْ قَوْلِهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَتَشْهَدُ لَهُ
قِرَاءَةُ حِمَامِ الرَّابِئَةِ وَعَدَهَا آيَةً وَاللَّهُ اعْلَمْ [الْكَفَى] الْبَلِيغُ فِي الْبَرِّ وَالْإِطَافِ حَفِي بِهِ وَتَحَقَّى بِهِ * ارَادَ
بِالْعِتْزَالِ الْمَهَاجِرَةَ إِلَى الشَّامِ - الْمَرَادُ بِالدُّعَاءِ الْعِبَادَةُ لِأَنَّهُ مِنْهَا وَمِنْ وَسَائِطِهَا وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَلَمَّا اعْتَزَلْتُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ - وَبِجُوزِ أَنْ يَرَادَ الدُّعَاءُ الَّذِي حَكَاهُ اللَّهُ تَعَالَى
فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ - عَرَضَ بِشَقَاوَتِهِمْ بِدُعَاءِ آلِهِمْ فِي قَوْلِهِ [عَسَىٰ أَلاَّ أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا] مَعَ الْقَوَاضِعِ لِلَّهِ فِي
كَلِمَةِ عَسَىٰ وَمَا فِيهِ مِنْ هَضْمِ النَّفْسِ * مَا خَسِرَ عَلَى اللَّهِ أَحَدٌ تَرَكَ الْكُفَّارَ الْفَسَقَةَ لَوَجْهٍ نَعَوْضُهُ أَوْلَادًا
مُؤْمِنِينَ أَنْبِيَاءَ [مِّن رَّحْمَتِنَا] هِيَ النُّبُوَّةُ عَنِ الْحَسَنِ - وَعَنِ الْكَلْبِيِّ الْمَالُ وَالْوَلَدُ وَتَكُونُ عَامَّةً فِي كُلِّ خَيْرٍ
دِينِي وَدُنْيَوِي أَوْثَرُ - لِسَانَ الصِّدْقِ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ وَغَيْرُ بِاللِّسَانِ عَمَّا يَجُودُ بِاللِّسَانِ كَمَا غَبَّرَ بِالْيَدِ عَمَّا يُطْلَقُ
بِالْيَدِ وَهِيَ الْعَطِيَّةُ قَالَ * ع * أَنِّي اتَّكَنِي لِسَانٌ لَا أَسْرُبُهَا * يَرِيدُ الرِّسَالَةَ وَلِسَانُ الْعَرَبِ لَغَتُهُمْ وَكَلَامُهُمْ - اسْتِجَابَ
اللَّهُ دَعْوَتَهُ وَاجْعَلْ لِّي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ فَصَيَّرَهُ قُدْرَةً حَتَّى ادَّعَاهُ أَهْلُ الْإِدْيَانِ كُلُّهُمْ وَقَالَ تَعَالَى
مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ - وَمِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا - ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاعْطَىٰ ذَلِكَ ذَرْيَتَهُ
فَاعْلَى ذَكَرَهُمْ وَاثْنَى عَلَيْهِمْ كَمَا اعْلَى ذِكْرَهُ وَاثْنَى عَلَيْهِ * الْمُخْلِصُ بِالْكَسْرِ الَّذِي أَخْلَصَ الْعِبَادَةَ عَنِ
الشُّرْكِ وَالرِّبَا - أَوْ أَخْلَصَ نَفْسَهُ وَاسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ - وَبِالْفَتْحِ الَّذِي أَخْلَصَهُ اللَّهُ - الرَّسُولُ الَّذِي مَعَهُ كِتَابٌ
مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ - وَالنَّبِيُّ الَّذِي يَنْبَغِي عَنِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَأَنْ لَمْ يَكُن مَعَهُ كِتَابٌ كَيُوشَعُ * [الْآيَمَنِ] مِنَ الْيَمِينِ أَيْ
مِنْ نَاحِيَّتِهِ الْيُمْنَى - أَوْ مِنَ الْيَمَنِ صِفَةً لِلطُّورِ أَوْ لِلجَانِبِ - شَبِيهَ بِمَنْ قَرَّبَهُ بَعْضُ الْعُظَمَاءِ لِلْمُنَاجَاةِ حَيْثُ
كَلَّمَهُ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ مَّلَكٍ - وَعَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ قَرَّبَهُ حَتَّى سَمِعَ صَرِيْفَ الْقَلَمِ الَّذِي كُتِبَتْ بِهِ التَّوْرَةُ [مِّن رَّحْمَتِنَا]
مِنْ أَجْلِ رَحْمَتِنَا لَهُ وَتَرَوْنَاهُ عَلَيْهِ وَهَبْنَا لَهُ هَارُونَ - أَوْ بَعْضَ رَحْمَتِنَا كَمَا قَوْلُهُ وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا
وَإِخَاهُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ بَدَلُ وَهَارُونَ عَطَفَ بَيَانُ كَقَوْلِكَ رَأَيْتَ رَجُلًا إِخَالَكَ زَيْنًا وَكَانَ هَارُونَ أَكْبَرَ مِنْ
مُوسَىٰ فَوَقَعَتْ الْهَيْبَةُ عَلَى مُعَاوَدَتِهِ وَمَوَازَرَتِهِ كَذَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ * ذَكَرَ إِسْمَاعِيلُ بِصِدْقِ الْوَعْدِ وَأَنْ كَانَ
مَوْجُودًا فِي غَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَشْرِيفًا لَهُ وَإِكْرَامًا كَالْتَلْقَائِيبِ نَحْوِ الْحَايِمِ وَالْأَرَاهِ وَالصِّدِّيقِ وَلِأَنَّهُ الْمَشْهُورُ
الْمُتَوَاصِفُ مِنْ خَصَالِهِ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ وَعَدَ صَاحِبًا لَهُ أَنْ يَنْتَظِرَهُ فِي مَكَانٍ فَانْتَظَرَهُ سَنَةً وَنَاضِيَةً
أَنَّهُ وَعَدَ مِنْ نَفْسِهِ لَصَبْرًا عَلَى الذَّبْحِ فَوَفَّى حَيْثُ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ * كَانَ يَدْعُو بِأَهْلِهِ

ادريس ^ق انه كان صديقاً نبياً ^ق ورفعه مكاناً علياً ^ق اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين من ذرية
ادم ^ق ومن حملنا مع نوح ^ق ومن ذرية ابراهيم واسرائيل ^ق ومن هدينا واجتبينا ^ط اذا تتلى

في الامر بالصلاح والعبادة ليجعلهم قدوة لمن وراءهم ولانهم اولى من سائر الناس واذر عشيرتك الاقربين -
وامر اهلك بالصلوة - قوا انفسكم واهليكم نارا الا ترى انهم احق بالتصدق عليهم فالحسان الديني اولى -
وقيل اهلك امته كلهم من القرابة وغيرهم لان اسم النبيين في عداد اهاليهم - وفيه ان من حق الصالح ان
لا يألوا نصحا للاجانب فضلا عن الاقارب والمتصلين به وان يحظيهم بالفرائد الدينية ولا يفرط في ذلك *
قيل سمى ادريسا لكثرة دراسته كتاب الله وكان اسمه اخنوخ وهو غير صحيح لانه لو كان انجيليا من الدرس
لم يكن فيه الا سبب واحد وهو العلمية وكان منصرفا فامتناعه من الصرف دليل العجمة - وكذلك ابليس
اعجمي وليس من الابلas كما يزعمون - ولا يعقوب من العقب - ولا اسرائيل باسرايل كما زعم ابن السكيت
ومن لم يتحقق ولم يندرب بالصناعة كثرت منه امثال هذه الهفات - ويجوز ان يكون معنى ادريس في
تلك اللغة قريبا من ذلك فحسبه الراوي مشتقا من الدرس - المكان العالي شرف النبوة و الزلفى
عند الله وقد انزل الله تعالى عليه ثلثين صحيفة - وهو اول من خط بالقلم ونظر في عام النجوم والحساب
وازل من خايط الثياب ولبسها وكانوا يلبسون الجلود - وعن انس بن مالك يرفعه انه رفع الى السماء
الرابعة - وعن ابن عباس الى السماء السادسة - وعن الحسن الى الجنة لاشيء اعلى من الجنة - وعن
الذابغة الجعدي انه لما انشد عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الشعر الذي اُخبره * شعر * بلغنا السماء
مجدنا وسنا * وانا لندرجا فوق ذلك مظهرا * قال له رسول الله الى اين يا ابا ليلى قال الى الجنة *
[اولئك] اشارة الى المذكورين في السورة من لدن زكريا الى ادريس - ومن في من النبيين للبيان مثلها
في قوله تعالى في اخر سورة الفتح وعد الله الذين امنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة لان جميع الانبياء
منهم عليهم - ومن الثانية للتبعيض - وكان ادريس من ذرية ادم لقربه منه لانه جد ابي نوح - وابراهيم من
ذرية من حمل مع نوح لانه من ولد سام بن نوح - واسماعيل من ذرية ابراهيم - وموسى وهرون وزكريا ويحيى
من ذرية اسرائيل - وكذلك عيسى لان مريم من ذريته - [ومن هدينا] يحتمل العطف على من الاولى
والثانية ان جعلت الذين خبرا لاولئك كان اذا تتلى كلاما مستانفا - وان جعلته صفة له كان خبرا - قرأ
شبل بن عباد المكي يتلى بالتذكير لان التانيث غير حقيقي مع وجود الفاصل - البكي جمع بك كالسجود
والقعود في جمع ساجد وقاعد - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا
فتباكوا - وعن صالح المري قرأت القرآن على رسول الله في المنام فقال لي يا صالح هذه القراءة فابن
البكاء - وعن ابن عباس اذا قرأت سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين احدكم
فليبك قلبه - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فتمسكوا - وقالوا

سورة مريم ١٩ عَلَيْهِمُ آيَةُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكَ ۖ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَةَ فَسُوفَ
الجزء ١٩ يَلْقَوْنَ عَذَابًا ۖ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْعًا ۖ جَنَّتٌ عَدْنٌ الَّتِي
ع ٦ وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ ۖ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا ۖ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا ۖ وَلَهُمْ فِيهَا زَوْجَةٌ بَكْرَةٌ وَظِلٌّ رِشْقٌ وَغُلٌّ
السجدة

يدعو في سجدة التلاوة بما يليق بآيتها - فان قرأ آية تنزيل السجدة قال اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك
المستبحين بحمدك واعوذ بك ان اكون من المستكبرين عن امرك - و ان قرأ سجدة سبحان قال اللهم اجعلني
من الباكين اليك الخاشعين لك - و ان قرأ هذه قال اللهم اجعلني من عبادك المنعم عليهم المهيئين
الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك * خلفه اذا عقبه ثم قيل في عقب الخير خلف بالفتح وفي عقب
الشر خلف بالسكون كما قالوا وعد في ضمان الخير وعيد في ضمان الشر - عن ابن عباس هم اليهود تركوا
الصلاة المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا نكاح الاخت من الاب - وعن ابراهيم ومجاهد اضاعوها بالتأخير - وينصر
الاول قوله الا من تاب وامن يعني الكفار - وعن علي رضي الله عنه في قوله [واتبعوا الشهوة] من بنى الشديد
وركب المنظور ولبس المشهور - وعن قتادة هو في هذه الامة - و قرأ ابن مسعود والحسن والضحاك
الصلوات بالجمع - كل شر عند العرب غي وكل خير رشاد قال * شعر * فمن يلقى خيرا يحمد الناس امرة * ومن يغو
لا يعدم على الغي لائما * وعن الزجاج جزاء غي كقوله يلقى ائاما اي مجازاة ائام - او غيا عن طريق الجنة -
وقيل غي واد في جهنم تستعيد منه اوديتها - و روى الاخفش يلقون - و قرئ [يدخلون] ويدخلون -
اي لا ينقصون شيئا من جزاء اعمالهم ولا يمتنعونه بل يضاعف لهم بيانا لان تقدم الكفر لا يضرهم اذا
تابوا من قولك ما ظلمك ان تفعل كذا بمعنى ما منعك - او لا يظلمون الجنة - اي شيئا من الظلم *
لما كانت الجنة مشتملة على جنات عدن ابدلت منها كقولك ابصرت واركت القاعة والعلالي -
و عدن معرفة علم لمعنى العدن وهو الإقامة كما جعلوا فينة وسحر وامس فيمن لم يصرفه اعلاما
لمعاني الفينة والسحر والامس فجرى مجرى العدن لذلك - او هو علم الارض الجنة لكونها مكان
اقامة ولو لا ذلك لما ساغ الابدال لان النكرة لا تبدل من المعرفة الا موصوفة ولما ساغ وصفها باللاتي - و قرئ
جنت عدن - وجنة عدن بالرفع على الابتداء - اي وعدا وهي غائبة عنهم غير حاضرة - او هم غائبون عنها
لا يشاهدونها - او تصديق الغيب والايان به - وقيل في [مائيا] مفعول بمعنى فاعل والوجه ان الوعد هو الجنة و
هم يأتونها - اذ هو من قواك اتى اليه احسانا اي كان وعده مفعولا منجرا * اللغو فضول الكلام وما لا طائل تحته
وفيه تنبيه ظاهر على وجوب تجنب اللغو واتقائه حيث نزه الله عنه الدار التي لا تكليف فيها وما
احسن قوله و اذا مروا باللغو مروا كراما - و اذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه وقالوا لنا اعمالنا ولكم اعمالكم سلم
عليكم لا نبتغي الجليلين - نعوذ بالله من اللغو والجهل والخوض فيما لا يعنيننا - اي ان كان تسليم
بعضهم على بعض او تسليم الملكة عليهم لغوا فلا يسمعون لغوا الا ذلك فهو من وادي قوله * شعر * ولا يعيب

تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝ وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ۚ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا

فيهم غير ان سيوفهم * بين قلوب من قراع الكتاب * ولا يسمعون فيها الا قولا يسلمون فيه من العيب والنقيصة على الاستثناء المذقح - والان معنى السلام هو الدعاء بالسلامة ودار السلام هي دار السلامة واهلها عن الدعاء بالسلامة اغنياء فكان ظاهرة من باب اللغو وفضل الحديث لولا ما فيه من فائدة الاكرام - من الناس من يأكل الوجبة - ومنهم من يأكل متى وجد وهي عادة المنومين - ومنهم من يتعدى ويتعشى وهي العادة الوسطى المسمودة - ولا يكون ثمة ليل ولا نهار ولكن على التقدير - والان المتنعم عند العرب من وجد فداء وعشاء - وقيل اراد دوام الرزق ودورته كما تقول انا عند فلان صباحاً ومساءً وبكرة وعشيّاً تريد الديمومة ولا تقصد الوقتين المعلومين * [نُورِثُ] - وقري نُورِثُ استعارة اي تَبْقِي عليه الجنة كما تبقي على الوارث مال المورث والان الاتقياء يلقون ربهم يوم القيمة قد انقضت اعمالهم وثمرتها باقية وهي الجنة فاذا ادخلهم الجنة فقد اورثهم من تقواهم كما يورث الوارث المال من المتوفى - وقيل اورثوا من الجنة المساكن التي كانت لاهل النار لو اطاعوا * [وَمَا نُنَزِّلُ] حكاية قول جبرئيل حين استبطأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - روي انه احتبس اربعين يوماً - وقيل خمسة عشر - وذلك حين سئل عن قصة اصحاب الكهف وذى القرنين والروح فلم يدرك كيف يجيب رجاً ان يوحى اليه فيه فشق ذلك عليه مشقة شديدة وقال المشركون ودعه ربه وقلاه فلما نزل جبرئيل قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابطأت حتى ساء ظنني واشتقت اليك قال اني كنت اشوق ولكني عبد مامور اذا بعثت نزلت واذا حُبِسْتُ احتبست وانزل الله هذه الآية وسورة الضحى - والنزول على معنيين - معنى النزول على مهل - ومعنى النزول على الاطلاق كقوله * شعر * فليست الانسي بالكن لملائك * تنزل من جو السماء يصبوب * لانه مطاوع نزل ونزل يكون بمعنى انزل وبمعنى التدريج واللائق بهذا الموضع هو النزول على مهل والمراد ان نزلنا في الاحياء وقتاً غيب وقت ليس الا بامر الله وعلى ما يراه صواباً وحكمة - وله ما قد امانا وخلفنا من الجهات والاماكن وما نحن فيها فلا نتمالك ان لننتقل من جهة الى جهة ومكان الى مكان الا بامر المليك ومشيقته وهو الحافظ العالم بكل حركة وسكون وما يحدث ويتجدد من الاحوال لا يجوز عليه الغفلة والنسيان فاني لنا ان نتقلب في ملكوته الا اذا رأى ذلك مصلحة وحكمة واطلق لنا الاذن فيه - وقيل ما سلف من امر الدنيا وما يستقبل من امر الآخرة [وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ] ما بين الغفوتين وهو اربعون سنة - وقيل ما مضى من اعمارنا وما غير مذهبها والحوال التي نحن فيها - وقيل ما قبل وجودنا وما بعد فئتنا - وقيل الارض التي بين ايدينا اذا نزلنا والسماء التي درأنا وما بين السماء والارض والمعنى انه المحيط بكل شيء لا تخفى عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة فكيف تقدم على فعل نجدته الا صادراً عما توجبه حكمته وبأمرنا به وبأذن لنا فيه - وقيل معنى [وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا] وما كان تاركاً لك كقوله مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَالِي اي ما كان امتناع النزول الا لامتناع الامر به واما احتباس

خَلَقْنَا وَمَا يُدِينُ ذَلِكَ ۖ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۖ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ ۖ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۖ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مَاتَ لَسَوْفَ أَخْرَجُ حَيًّا ۖ وَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ

الوحي فلم يكن عن ترك الله لك وتوديعه إياك ولكن لتوقفه على المصلحة - وقيل هي حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة أي وما نزل الجنة إلا بأن من الله علينا بثواب أعمالنا وأمرنا بدخولها وهو المالك لرقاب الأمور كلها السالفة والمتروكة والحاضرة اللطيف في أعمال الخير والموفق لها والمجازي عليها ثم قال الله تعالى تقريراً لقولهم وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَاسِيًّا لأعمال العاملين غالباً عما يجب ان يتأبوا به وكيف يجوز النسيان والغفلة على ذي ملكوت لسماء والارض وما بينهما ثم قال لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم فحين عرفته على هذه الصفة فاقبل على العمل وعبده يثيبك كما اتاب غيرك من المتقين - وقرأ الأعرج وَمَا يَنْزِلُ بِالْبَاءِ عَلَى الْحِكَايَةِ عَنْ جَبْرِئِيلَ وَالضَّمِيرُ لِلْوَحْيِ - وعن ابن مسعودٍ إِلَّا يَقُولُ رَبُّكَ - يجب ان يكون الخلاف في النَّسِيٍّ مثله في البغي - [رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] بدل من رَبُّكَ - ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف أي هورب السموات والارض فاعبده كقوله * ع * وقائلة خولان فانكح فقاتهم * وعلى هذا الوجه - يجوز ان يكون وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا من كلام المتقين وما بعده من كلام رب العزة - فان قلت هلا عدي اصطبر بعلى التي هي صلته كقوله وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا - قلت لان العبادة جعلت بمنزلة القرن في قولك للمكابر اصطبر لقرنك أي اثبت له فيما يورد عليك من شداته أريد ان العبادة تورث عليك شدائد ومشاق فاثبت لها ولا تهين ولا يضق صدرك عن لقاء عداتك من اهل الكتاب اليك الاغاييط وعن احتباس الوحي عليك مدة وشماتة المشركين بك - أي لم يسم شيء بالله قط وكانوا يقولون لصناعتهم الهة والعزى اله واما الذي عوض فيه الالف واللام من الهمزة فمخصوص به المعبود الحق غير مشارك فيه - وعن ابن عباس لا يسمى احد الرحمن غيره - ووجه آخر هل تعلم من سمي باسمه على الحق دين الباطل لان التسمية على الباطل في كونها غير معتد بها كالتسمية - وقيل مثلاً وشبهها أي اذا صح ان لا معبود يوجه اليه العباد العبادة الا هو وحده لم يكن بد من عبادته و الاصطبار على مشاقها وتكاليفها * يستعمل ان يراد بالانسان الجنس بأسره - وان يراد بعض الجنس وهم الكفرة - فان قلت لم جازت ارادة الاناسي كلهم وكلهم غير قائلين ذلك - قلت لما كانت هذه المقالة موجودة فيمن هو من جنسهم صح اسنادها الى جميعهم كما يقولون بنو فلان قتلوا فلانا واما القاتل رجل منهم وقال الفرزدق * شعر * فسياف بني عيس وقد ضربوا به * نبا يدي وراق عن رأس خالد * فقد اسند الضرب الى بني عيس مع قوله نبا يدي وراق وهو وراق ابن زهير بن جذيمة العيسوي - فان قلت بم انتصبي اذا وانتصابه بأخرج ممتنع لاجل اللام لا تقول اليوم لزيد قائم - قلت بفعل مضمير يدل عليه المذكور - فان قلت لام الابتداء الداخلة على المضارع تعطي معنى الحال فكيف جامع حرف الاستقبال - قلت لم تجامعها الا مخصصة للتوكيد كما اخلصت الهمزة في يا الله للتعويض

قَبْلَ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا ۖ قَوْرَبِكْ لَنَحْشُرَنَّهُمُ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا ۖ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِئْعَةٍ

واضحل عنها معنى التعريف وما في إذا ما للتوكيد ايضاً فكانهم قالوا احقاً انا سنخرج احياء حين يتمكن فينا الموت والهلاك على وجه الاستنكار والاستبعاد - والمراد الخروج من الارض - او من حال الفناء - اوهو من قولهم خرج فلان عالماً وخرج شجاعاً اذا كان نادراً في ذلك يريد ساخرج حياً نادراً على سبيل الهزؤ - وقرأ الحسن و ابو حيوة كُشُوفَ أَخْرَجَ - وعن طلحة بن مصرف لَسَاخْرَجُ كقراءة ابن مسعود و لَسَيُعْطِيكَ - وتقديم الظرف وايلاؤه حرف الانكار من قبل ان ما بعد الموت هو وقت كون الحيوة منكراً ومنه جاء انكارهم فهو كقولك للمسيء الى المحسن احياناً تمت عليك نعمة فلان اسأت اليه - الواو عطفت لا يذكرك على يَقُولُ ووسطت همزة انكار بين المعطوف عليه وحرف العطف يعني يقول ذلك ولا يتذكر حال النشأة الاولى حتى لا يذكر الاخرى فان تلك اعجب و اغرب و ادل على قدرة الخالق حيث اخرج الجواهر والاعراض من العدم الى الوجود ثم اوقع التاليف مشحوناً بضر وبالحكم التي تحار الفطن فيها من غير حذو على مثال واقتداء بمؤلف ولكن اختراعاً و ابداعاً من عند قادر جللت قدرته ودقت حكمته واما الثانية فقد تقدمت نظيرتها وعادت لها كالمثال المختد على غيره وليس فيها الا تاليف الاجزاء الموجودة الباقية وتركيبها و ردها الى ما كانت عليه مجموعة بعد التفكيك والتفريق وقوله [وَلَمْ يَكْ شَيْئًا] دليل على هذا المعنى وكذلك قوله وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ على ان رب العزة سواء عليه النشأتان لا يتفاوت في قدرته الصعب و السهل ولا يحتاج الى احتذاء على مثال ولا امتعانة بحكيم ولا نظير في مقياس ولكن يواجه جاحد البعث بذلك دفعا في نحر معاندته وكشفاً عن صفحة جهله - القراء كلهم على لا يذكروا بالتشديد الا ناعا وابن عامر وعاصم فقد خففوا - وفي حرف ابي يندكر - مِنْ قَبْلُ مِنْ قَبْلِ الْحَالَةِ الَّتِي هُوَ فِيهَا وَهِيَ حَالَةُ بَقَائِهِ * فِي اِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى بِاسْمِهِ تَقَدَّسَتْ اَسْمَاؤُهُ مضافاً الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تفخيم لشان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و رفع منه كما رفع من شان السماء والارض في قوله فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ الْوَادِ فِي [وَالشَّيَاطِينَ] - يجوز ان تكون للعطف وبمعنى مع وهي بمعنى مع اوقع والمعنى انهم يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين اغورهم يُقَرْنَ كُلْ كافر مع شيطان في سلسلة - فَاَنْ قُلْتَ هَذَا اِذَا ارَادَ بِالْاِنْسَانِ الْكَفَرَةَ خَاصَةً فَاِنْ ارَادَ الْاِنْسَانِيَّ عَلَى الْعُمُومِ فَكَيْفَ يَسْتَقِيمُ حُشْرُهُمْ مَعَ الشَّيَاطِينِ - قُلْتَ اِذَا حُشِرَ جَمِيعُ الْاِنْسَانِ حُشِرَ وَاحِدًا وَفِيهِمُ الْكَفَرَةُ مَقْرُونِينَ بِالشَّيَاطِينِ فَقَدْ حُشِرُوا مَعَ الشَّيَاطِينِ كَمَا حُشِرُوا مَعَ الْكَفَرَةِ - فَاَنْ قُلْتَ هَلَا غَزَلَ السَّعْدَاءُ عَنِ الْاَشْقِيَاءِ فِي الْحُشْرِ كَمَا عَزَلُوا عَنْهُمْ فِي الْجَزَاءِ - قُلْتَ لَمْ يَفْرَقْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُمْ فِي الْحُشْرِ وَاحْضَرُوا حَيْثُ تَجَانَّوْا حَوْلَ جَهَنَّمَ وَارْتَدَّوْا مَعَهُمُ النَّارَ لِيَشَاهِدَ السَّعْدَاءُ الْاَحْوَالَ الَّتِي نَجَّاهُمُ اللَّهُ مِنْهَا وَخَلَّصَهُمْ فِيْزَادُوا لِذَلِكَ غِدْطَةً اِلَى غِدْطَةٍ وَسَرُّوْا اِلَى سَرُّوْا وَيَسْتَمْتُوا بِاعْدَاءِ اللَّهِ وَاعْدَائِهِمْ فَتَزَادُ مَسَاءَتُهُمْ وَخُسْرَتُهُمْ وَمَا يَغِيظُهُمْ مِنْ سَعَادَةِ اَوْلِيَائِهِ اللَّهُ وَشِمَاتِهِمْ بِهِمْ - فَاَنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى احْضَارِهِمْ [جِثِيًا] - قُلْتَ - اِمَّا اِذَا فُسِّرَ الْاِنْسَانُ

أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۖ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا ۝ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ
 بالخصوص فالمعنى انهم يُعْتَلُونَ من المصير الى شاطئ جهنم عقلاً على حالهم اللتي كانوا عليها في الموقف
 جُنَاتٍ عَلَىٰ رُكْبِهِمْ غَيْرَ مَشَاةٍ عَلَىٰ أَقْدَامِهِمْ وَذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ الْمَوْقِفِ وَصَفُوا بِالْجَنَّةِ قَالِ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَتَرَىٰ كُلَّ
 أُمَّةٍ جَانِبَةً عَلَىٰ الْعَادَةِ الْمَعْبُودَةِ فِي مَوَاقِفِ الْمَقَالَاتِ وَ الْمَنَافِلَاتِ مِنْ تَجَانُّي أَهْلِهَا عَلَىٰ الرُّكْبِ لَمَّا فِي
 ذَلِكَ مِنَ الْاسْتِيفَارِ وَالْقُلُقِ وَاطْلَاقِ الْحُبَىٰ وَخِلَافِ الطَّمَانِينَةِ - أَوْلَمَا يَدُهُمْ مِنْ شِدَّةِ الْأَمْرِ اللَّتِي لَا يُطِيقُونَ
 مَعَهَا الْقِيَامَ عَلَىٰ أَرْجُلِهِمْ فَيَجْتَبُونَ عَلَىٰ رُكْبِهِمْ حَبْوًا - وَإِنْ فَسَّرَ بِالْعُمُومِ فَالْمَعْنَىٰ أَنَّهُمْ يَتَجَانُّونَ عِنْدَ مَوَاقِفِ شَاطِئِ
 جَهَنَّمَ عَلَىٰ أَنْ جُنُبًا حَالٌ مُقَدَّرَةٌ كَمَا كَانُوا فِي الْمَوْقِفِ مُتَجَانِّينَ لِأَنَّهُ مِنْ تَوَابِعِ التَّوَقُّفِ لِلْحِسَابِ قَبْلَ
 التَّوَصُّلِ إِلَى التَّوَابِ وَالْعِقَابِ * الْمُرَادُ بِالسَّيِّعَةِ وَ هِيَ فِعْلَةٌ كُفْرَةٌ وَ نِفَّةٌ الطَّائِفَةُ اللَّتِي شَاعَتْ أَيْ تَبِعَتْ
 غَاوِيًا مِنَ الْغَوَاةِ قَالِ اللَّهُ تَعَالَىٰ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كَانُوا شِيعًا يُرِيدُ نُمُوتًا مِنْ كُلِّ طَائِفَةٍ مِنْ طَوَائِفِ الْغِي
 وَ الْفُسَادِ أَعْصَاهُمْ مَعْصَاهُمْ وَ اعْتَاهُمْ فَاعْتَاهُمْ فَإِذَا اجْتَمَعُوا طَرَحْنَاهُمْ فِي الْمَارِ عَلَى التَّرْتِيبِ نُقَدِّمُ أَوْلَاهُمْ بِالْعَذَابِ
 فَأَوْلَاهُمْ - أَوْ أَرَادَ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا الْمُنْتَزِعِينَ كَمَا هُمْ كَانَهُ قَالَ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِتَّصْلِيَةِ هَؤُلَاءِ وَهُمْ أَوْلَىٰ بِالصَّلَاةِ
 مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الصَّالِينَ وَ دَرَكَاتِهِمْ أَسْفَلَ وَ عَذَابِهِمْ أَشَدَّ - وَ يُجُوزُ أَنْ يُرِيدَ بِأَشَدَّهُمْ عِتِيًّا رُؤْسَاءَ الشَّيْعِ وَ أَثْمَتَهُمْ
 لَتَضَاعِفَ جَرْمَهُمْ بِكَوْنِهِمْ ضُلَّالًا وَ مُضِلِّينَ قَالِ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ
 الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ - وَ لِيَكْمِلَنَّ أَتْقَالَهُمْ وَ اتَّقَالَ مَعَ أَتْقَالِهِمْ - وَ اخْتَلَفَ فِي أَعْرَابِ أَيُّهُمْ أَشَدُّ فَعَنِ الْخَلِيلِ
 أَنَّهُ مَرْفُوعٌ عَلَى الْحِكَايَةِ تَقْدِيرُهُ الْمُنْتَزِعِينَ الَّذِينَ يَقَالُ فَيَعْنِي أَيُّهُمْ أَشَدُّ - وَ سَيَبْذُوه عَلَى أَنَّهُ مَبْذِي عَلَى الضَّمِّ لِسُقُوطِ
 صَدْرِ الْجُمْلَةِ اللَّتِي هِيَ صِلَتُهُ حَتَّى لَوْجِيءَ بِهِ لَعَرَبَ - وَ قِيلَ أَيُّهُمْ هُوَ أَشَدُّ - وَ يُجُوزُ أَنْ يَكُونَ النُّزْعُ وَاعْنًا عَلَى
 مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ كَقَوْلِهِ وَ هَبْنَاهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا أَيْ لِنُذَرِّعَ بَعْضَ كُلِّ شَيْعَةٍ وَ كَانَ قَائِلًا قَالَ مَنْ هُمْ فَقِيلَ أَيُّهُمْ
 أَشَدُّ عِتِيًّا - وَ أَيُّهُمْ أَشَدُّ بِالْمَصْبِ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مَصْرُوفٍ وَ عَنْ مَعَاذِ بْنِ مَسْلَمٍ الْهَرَاءِ اسْتِثْنَاءِ الْفَرَاءِ - فَإِنَّ قَامَتْ بِهِ
 يَتَعَلَّقُ عَلَى وَ الْبَاءِ فَإِنَّ تَعَلُّقَهُمَا بِالصَّدْرَيْنِ لَا سَبِيلَ إِلَيْهِ - قُلْتُ هُمَا لِلْبَيَانِ لَا لِلصَّلَةِ - أَوْ يَتَعَلَّقَانِ بِأَنْعَلِ أَيْ
 عَتَوَهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ وَ صِلَتُهُمْ أَوْلَىٰ بِالذَّارِ كَقَوْلِهِمْ هُوَ أَشَدُّ عَلَى خَصْمَةٍ وَ هُوَ أَوْلَىٰ بِكَذَا * [وَإِنْ مِنْكُمْ]
 التَّفَاتِ إِلَى الْإِنْسَانِ تَعَصُّدُهُ قِرَاءَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَ عِكْرَمَةَ وَ إِنْ مِنْهُمْ - أَوْ خُطَابِ لِلنَّاسِ مِنْ غَيْرِ التَّفَاتِ إِلَى
 الْمَذْكُورِ - فَإِنْ أَرِيدَ الْجِنْسُ كُلُّهُ فَمَعْنَى الْوُرُودِ دُخُولِهِمْ فِيهَا وَ هِيَ خَامِدَةٌ فَيَعْبُدُهَا الْمُؤْمِنُونَ وَ تَذْهَبُ بِغَيْرِهِمْ -
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَرُدُّونَهَا كَانِيًا أَهَالَةً - وَ رَوَى دُرَايَّةٌ - وَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَ آلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَلَيْسَ قَدْ وَعَدَنَا رَبُّنَا أَنْ نَرُدَّ النَّارَ
 فَيُقَالُ لَهُمْ قَدْ وَرَدْتُمُوهَا وَ هِيَ خَامِدَةٌ - وَ عَنِ رَضِي اللَّهِ عَنْهُ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ - سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْوُرُودُ الدُّخُولُ لَا يَبْقَى بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ إِلَّا دَخَلَهَا فَتَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بَرْدًا وَ سَلَامًا
 كَمَا كَانَتْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ حَتَّى أَنْ لِلنَّارِ ضَجِيجًا مِنْ بَرْدِهَا وَ إِمَّا قَوْلُهُ أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ فَالْمُرَادُ عَنْ عَذَابِهَا -

رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۖ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثْيًا ۖ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَآحْسَنُ نَدِيًّا ۖ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أُنَاسًا وَرَتَبًا ۖ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الصَّلَاةِ فليَمْدَدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدَدًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا

و عن ابن مسعود والحسن وقادة هو الجواز على الصراط لان الصراط ممدود عليهما - وعن ابن عباس قد يرق الشيء الشيء ولم يدخله كقوله وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ - ووردت القافلة البلد وان لم تدخله ولكن قربت منه - وعن مجاهد ورود المؤمن النار هو مس الحتمي جسدة في الدنيا لقوله صلى الله عليه وآله وسلم الحتمي من فتح جهنم - وفي الحديث الحتمي حظ كل مؤمن من النار - ويجوز ان يراد بالورود جثوهم حولها - وان اريد الكفار خاصة فالمعنى بين - [الحتم] مصدر حتم الامر اذا اوجبه فسمي به الموجب كقولهم خلق الله - وضرب الاميراي كان ورودهم واجبا على الله اوجبته على نفسه وقضى به وعزم على ان لا يكون غيره * قرئ [نَجِّي] - وَنُنَجِّي - وَنُنَجِّي على ما لم يستم فاعله - ان اريد الجنس باسره فهو ظاهر - وان اريد الكفرة وحدهم فمعنى ثم - نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا اَنَّ المتقين يساقون الى الجنة عقيب ورود الكفار لا انهم يوزادونهم ثم يخلصون - وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس والحجدي وابن ابي ليلى ثم نُنَجِّي بفتح الداء اي هناك وقوله [وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثْيًا] دليل على ان المراد بالورود الجثو حولها وان المؤمنين يفارقون الكفرة الى الجنة بعد تجاثيهم وتبقى الكفرة في مكانهم جائين * [بَيِّنَاتٍ] مرثلاث اللفاظ ملخصات المعاني مبيِّنات المقامات اما محكمات - او متشابهات قد تبعها البيان بالمحكمات او بتبيين الرسول قولا او فعلا - او ظاهرات الاعجاز تحدي بها فلم يقدر على معارضتها - او حججا وبراهين - والوجه ان تكون حالا مؤكدة كقوله وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّآيَاتِ اللَّهِ لَا تَكُونُ إِلَّا وَاضِحَةً وَحَجًّا [لِلَّذِينَ آمَنُوا] يحتمل انهم يناطقون المؤمنين بذلك ويواجهونهم به وانهم يفوهون به لاجلهم وفي معناهم كقوله تعالى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ - قرأ ابن كثير مَقَامًا بالضم وهو موضع الإقامة والمُنْزَل - والداقون بالفتح وهو موضع القيام والمراد المكان والموضع - و[النَّذِي] المجلس ومجتمع القوم وحيث ينتدون والمعنى انهم اذا سمعوا الآيات وهم جهلة لا يعلمون الا ظاهرا من الحكمة الدنيا وذلك يبلغهم من العلم قالوا اي الفريقين من المؤمنين بالآيات والجاحدين لها اذ فر حظا من الدنيا حتى يجعل ذلك عيارا على الفضل والنقص والرفعة والضعفة - و يروى انهم كانوا يرحلون شعورهم ويدهنون ويطيبون ويتزينون بالزين الفاخرة ثم يدعون مفتخرين على فقراء المسلمين انهم اكرم على الله منهم * [كَمْ] مفعول [أَهْلَكْنَا] ومن تبدين لابهامها اي كثيرا [مِنَ الْقُرُونِ] اهلكنا وكل اهل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم - و[هُمْ أَحْسَنُ] في محل النصب صفة لكم الا ترى ذلك لو تركت هم لم يكن لك بد من نصب احسن على الوصفية - [الآثَات] مناع البيت - وقيل هو ما جده من القرش والخزني ما ليس منها وانشد الحسن بن علي الطوسي * شعر * تقادم العهد من

السَّاعَةِ ۖ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ۝ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ۖ وَالْبَاقِيَتُ الصَّالِحَاتُ

سورة مريم ١٩

الجزء ١٩

ع ٧

أُمُّ الْوَلِيدِ بَنَاتُ دَهْرًا وَصَارَتْ الْبَيْتَ خَرْنِيًا * قَرِحَى عَلَى خَمْسَةِ أَرْجَحَةٍ [رَبَّنَا] وَهُوَ الْمَنْظَرُ الْهَيْئَةُ نَعْلُ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ مِنْ رَأَيْتَ - وَرَبَّنَا عَلَى الْقَلْبِ كَقَوْلِهِمْ رَأَى فِي رَأْيٍ وَرَبَّنَا عَلَى قَلْبِ الْهَمْزَةِ يَاءٌ وَالدَّغَامُ أَوْ مِنَ الرِّبَا الَّذِي هُوَ النِّعْمَةُ وَالتَّرَفُّةُ مِنْ قَوْلِهِمْ رَبَّنَا مِنَ النِّعَمِ - وَرَبَّنَا عَلَى حَذْفِ الْهَمْزَةِ رَأْسًا وَوَجْهَهُ أَنْ يَخْفَفَ الْمَقْلُوبُ وَهُوَ رَبَّنَا بِحَذْفِ هَمْزَتِهِ وَالْقَاءُ حَرَكَتُهَا عَلَى الْيَاءِ السَّاكِنَةِ قَبْلَهَا - وَرَبَّنَا وَاسْتِقَاتَهُ مِنَ الرِّبَا وَهُوَ الْجَمْعُ لِأَنَّ الرِّبَا مُحَاسِنٌ مَجْمُوعَةٌ وَالْمَعْنَى أَحْسَنُ مِنْ هَوْلَاءِ * أَبِي مَدَّةُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي أَمَّهُلَهُ وَاصْلَى لَهُ فِي الْعُمُرِ فَأَخْرَجَ عَلَى لَفْظِ الْأَمْرِ إِذْ نَابُوجُوبُ ذَلِكَ وَانَّهُ مَفْعُولٌ لَا مَحَالَةَ كَالْأَمْرِ بِهِ الْمُمَثِّلُ لِقُطْعٍ مَعَاذِيرُ الضَّالِّ وَيُقَالُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَوْ لَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ - أَوْ كَقَوْلِهِ إِنْمَا نُمَلِّئُ لَهُمْ لِيَزِدُّوا أَيْثُمَا - أَوْ مَنْ كَانَ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا فِي مَعْنَى الدَّعَاءِ بِأَنْ يَمْهَلَ اللَّهُ وَيَنْقَسَ فِي مَدَّةِ حَيَاتِهِ - فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْ تَكُونَ مُتَّصِلَةً بِالْآيَةِ الَّتِي هِيَ رَابِعَتُهَا وَالْأَيْتَانِ اعْتِرَاضٌ بَيْنَهُمَا أَيْ قَالُوا أَيْ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا [حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ] أَيْ لَا يَبْرَحُونَ يَقُولُونَ هَذَا الْقَوْلُ وَيَتَوَلَّوْنَ بِهِ لَا يَتَكَلَّمُونَ عَنْهُ إِلَى أَنْ يَشَاهِدُوا الْمَوْعُودَ رَأْيَ عَيْنٍ [إِنَّمَا الْعَذَابُ] فِي الدُّنْيَا وَهُوَ غَلَبَةُ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهِمْ وَتَعْذِيبُهُمْ بِأَهْلِهِمْ قَتْلًا وَاسْرَافًا وَظَهَارَ اللَّهِ دِينَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ عَلَى أَيْدِيهِمْ - وَأَمَّا يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَا يَنَالُهُمْ مِنَ النِّحْزِي وَالنَّكَالِ فَحَيْثُ يَعْلَمُونَ عِنْدَ الْمَعَايِظَةِ أَنْ الْأَمْرَ عَلَى عَكْسِ مَا قَدَرُوا وَانَّهُمْ [شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا] لِأَخِيرِ مَقَامًا وَأَحْسَنِ نَدِيًّا وَأَنْ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى خِلَافِ صِفَتِهِمْ - وَالتَّانِي أَنْ تَتَّصَلَ بِمَا بَلِيَّهَا وَالْمَعْنَى أَنَّ الَّذِينَ فِي الضَّلَالَةِ مَمْدُونٌ لَهُمْ فِي ضَلَالَتِهِمْ وَالْخُذْلَانُ لاصِقٌ بِهِمْ لَعَلَّ اللَّهَ بِهِمْ وَبِأَنَّ الْإِلَاطَافَ لَا تَنْفَعُ فِيهِمْ وَلَيْسُوا مِنْ أَهْلِهَا وَالْمُرَادُ بِالضَّلَالَةِ مَا دَعَاهُمْ مِنْ جَهْلِهِمْ وَغُلُوبِهِمْ فِي كُفْرِهِمْ إِلَى الْقَوْلِ الَّذِي قَالُوهُ لَا يَنْفَعُونَ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِلَى أَنْ يَعَايِنُوا نَصْرَةَ اللَّهِ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ يَشَاهِدُوا السَّاعَةَ وَمَقْدَمَاتِهَا - فَإِنْ قُلْتَ حَتَّى هَذِهِ مَا هِيَ - فَلْتِ هِيَ الَّتِي تُحْكِي بَعْدَهَا الْجَمْلُ الْأَثَرِي الْجُمْلَةُ الشَّرْطِيَّةُ وَاقِعَةٌ بَعْدَهَا وَهِيَ قَوْلُهُ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ - فَسَيَعْلَمُونَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا فِي مَقَابِلَةِ خَيْرٍ مَقَامًا وَأَحْسَنِ نَدِيًّا لِأَنَّ مَقَامَهُمْ هُوَ مَكَانُهُمْ وَمَسْكَنُهُمْ وَالدُّنْيَا الْمَجْلِسُ الْجَامِعُ لِرُجُوعِهِ قَوْمَهُمْ وَأَعْوَانَهُمْ وَانصَارَهُمْ وَالجُنْدُ هُمُ الْإِنصَارُ وَالْأَعْوَانُ * [بَزِيدٌ] مَعْطُوفٌ عَلَى مَوْضِعٍ فَلْيَمْدُدْ لِأَنَّهُ وَاقِعٌ مَوْضِعُ الْخَبَرِ تَقْدِيرُهُ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ مَدًّا وَبِمَدِّهِ الرَّحْمَنُ وَيَزِيدُ أَيْ يَزِيدُ فِي ضَلَالِ الْخُذْلَانِ وَيَزِيدُ الْمُهْتَدِينَ هُدَايَةً بِتَوْفِيقِهِ [وَالْبَاقِيَتُ الصَّالِحَاتُ] أَعْمَالُ الْآخِرَةِ كُلِّهَا - وَقِيلَ الصَّلَوَاتُ - وَقِيلَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ أَيْ هِيَ [خَيْرٌ - ثَوَابًا] مِنْ مَفَاخِرَاتِ الْكُفَّارِ [وَأَخَيْرُ مَرَدًا] أَيْ مَرْجِعًا وَعَاقِبَةً - أَوْ مَنْفَعَةً مِنْ قَوْلِهِمْ لَيْسَ لِهَذَا الْأَمْرِ مَرَدٌ وَهَلْ يَرُدُّ بِكَائِي زَنْدًا - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ فَيَلْ خَيْرٌ ثَوَابًا كَانَ لَمَفَاخِرَاتِهِمْ ثَوَابًا حَتَّى يَجْعَلَ ثَوَابَ الصَّالِحَاتِ خَيْرًا مِنْهُ - قُلْتَ كَأَنَّهُ قِيلَ ثَوَابُهُمُ النَّارُ عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِهِ فَاعْتَبَرُوا بِالصَّيْدِمْ وَقَوْلِهِ * شَجْعَاءُ جَرَّتْهَا الذَّمِيلُ تَلَوُّهُ * أَمَّا إِذَا رَاحَ الْمَطِيُّ غَرَانًا * وَقَوْلِهِ * ع * تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ

خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًا ۝ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ۝ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ إِمَّا
أَتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۝ كَلَّا ۝ سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ۝ وَنُزِّلُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا

ضرب وجيع * ثم بني عليه خير ثوابا - وفيه ضرب من التهم الذي هو اغيظ للمتجدد من ان يقال له عقابك النار -
فان قلت فما وجه التفضيل في الخير كان لمفاخرهم شرًا فيه - قلت هذا من وجيز كلامهم يقولون الصيف
احر من الشتاء اي ابلغ في حرة من الشتاء في برده * لما كانت مشاهدة الاشياء ورؤيتها طريقا
الى الاحاطة بها علما وصحة الخبر عنيا استعملوا اَرَأَيْتَ في معنى اخبر و الغاء جاءت لانادة معناها
الذي هو التعقيب كانه قال اخبر ايضا بقصة هذا الكافر واذكر حديثه عقيب حديث اولئك - [أَطَّلَعَ الْغَيْبَ]
من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى اعلاه وطلع الثنية قال جرير * ع * لَأَقِيْتُ مَطْلِعَ الْجِبَالِ دُورًا * ويقولون مر
مطلعا لذلك الامر اي عاليا له مالا له ولاختيار هذه الكلمة شان يقول اوتد بلغ من عظمة شانه ان ارتقى
الى علم الغيب الذي توحد به الواحد القهار - والمعنى ان ما ادعى ان يؤتاه وتأتى عليه لا يتوصل اليه
الا باحد هذين الطريقين اما علم الغيب واما عهد من عالم الغيب فبأيهما توصل الى ذلك - قرأ حمزة
والكسائي ولدا و هو جمع ولد كأمه في اسد او بمعنى الولد كالعرب في العرب - وعن يحيى بن يعمر ولدا
بالكسر - وقيل في العهد كلمة الشهادة - وعن قتادة هل له عمل صالح قدمه فهو يرجو بذلك ما يقول - وعن
الكلبي هل عهد الله اليه انه يؤتاه ذلك - عن الحسن نزلت في الوليد بن المغيرة والمشهور انها في العاص
بن وائل قال خباب بن الارت كان لي عليه دين فانتضيته فقال لا والله حتى تكفر بمحمد قلت لا والله
لا اكفر بمحمد حيا ولا ميتا ولا حين تبعث قال فاني اذا مت بعثت قلت نعم قال اذا بعثت جئتني
وسيكون لي ثمة مال و ولد فأعطيك - وقيل صاغ له خباب حلييا فانتضاء الاجر فقال انكم تزعمون انكم
تبعثون وان في الجنة ذهباً ونضة وحريراً فانا اقضيكم ثمة فاني اوتى مالا ولدا حينئذ [كَلَّا] ردع
وتنبيه على الخطاء اي هو مخطئ فيما يصوره لنفسه ويتمناه فليرتدع عنه - فان قلت كيف قيل
[سَنَكْتُبُ] بنسب التسييف وهو كما قاله كتب من غير تاخير قال الله تعالى مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ
رَقِيبٌ عَتِيدٌ - قلت فيه وجهان - احد هما سَنَظْهَرُ له ونعلمه انا كتبنا قوله على طريقة قوله * ع * اذا ما انتسبنا
ثم تلدني لثيمة * اي تبين وعلم بالانتساب اني لست بابن لثيمة - والثاني ان المتوعد يقول للجاني سوف
انتقم منك يعني انه لا يخل بالانتصار وان تطاول به الزمان واستأخر فجره ههنا لمعنى الوعيد [وَنَمُدُّ لَهُ
مِنَ الْعَذَابِ] اي نطول له من العذاب ما يستأمله ونعذبه بالنوع الذي يعذب به الكفار المستهزئون - او نزوده
من العذاب ونضاعف له من المدد يقال مدة وامدة بمعنى وتدل عليه قراءة علي بن ابي طالب رضي الله
عنه ونمده له بالضم - و أكد ذلك بالمصدر وذلك من فرط غضب الله نعوذ به من التعرض لما نستوجب به
غضبه [وَنُزِّلُهُ مَا يَقُولُ] اي نزوي عنه ما زعم انه يناله في الآخرة ونعطيه من يستحقه - والمعنى مسمى

سورة مريم ١٩ قُرْأًا ۝ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ۝ كَلَّا ط سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۝ أَلَمْ تَرَ

الجزء ١٩

ع ٨

مَا يَقُولُ و معنى مَا يَقُولُ وهو المال والولد يقول الرجل انا املك كذا فتقول له ولي فوق ما تقول - ويحتمل انه قد تمنى و طمع ان يؤتیه الله فى الدنيا مالا و ولدا و بلغت به اشعبتته ان تأتى على ذاك فى قوله لاوتين لانه جواب قسم مضمير ومن يقال على الله يكذبه فيقول الله تعالى هب انا اعطيناه ما اشتهاه اما نرته منه فى العاقبة [وَيَأْتِينَا قُرْأًا] غدا بلا مال ولا ولد كقوله عز وجل ولقد جئتمونا قُرْأى الآية فما يجدي عليه تمنيه و تأليه - ويحتمل ان هذا القول انما يقوله ما دام حيا فاذا قبضناه حلفنا بينه و بين ان يقوله و ياتينا رافضا له منفردا عنه غير قائل له - او لا ننسى قوله هذا ولا نلغيه بل نكتبه فى صحيفته لنضرب به وجهه فى الموقف و نعيظه به وَيَأْتِينَا على فقره و مسكنته قُرْأا من المال والولد لم نُؤله سُؤله ولم نُؤته متمناه فيجتمع عليه الخطابان تبعه قوله و وبالله و نقد المطموع فيه - قُرْأا على الوجه الاول حال مقدرة نحو فادخلوها خلدن لانه و غيره سواء فى اتيانه قُرْأا حين ياتي ثم يتفادون بعد ذاك * اى ليتعززا بالهتيم حيث يكونون ليم عند الله شفعا و انصارا ينفذونهم من العذاب [كَلَّا] ردع لهم و انكار لتعززه بالالهة - و قرأ ابن نبيك كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ اى سيجحدون كَلَّا سيكفرون بعبادتهم كقولك زيدا مررت بغلامه - و فى مستحب ابن جني كَلَّا بفتح الكاف و التنوين و زعم ان معناه كل هذا الراي و الاعتقاد كَلَّا - ولقائل ان يقول ان صحت هذه الرواية فهي كَلَّا اللتي هي للردع قلب الواقف عليها الفها نونا كما فى قَوَائِرًا - والضمير فى [سَيَكْفُرُونَ] للالهة اى سيجحدون عبادتهم وينكرونها ويقولون والله ما عبدتمونا و انتم كاذبون قال الله تعالى وَاِذَا رَأٰى الَّذِيْنَ اٰشْرَكُوْا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوْا رَبَّنَا هٰؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِيْنَ كُنَّا نَدْعُوْا مِنْ دُوْنِكَ فَآلَفُوْا اِلَيْهِمْ الْقَوْلَ اَنَكُمۡ لَكَذِبُوْنَ - او للمشركين اى ينكرون لسوء العاقبة ان يكونوا قد عبدوها قال الله تعالى ثُمَّ لَمْ تُكُنۡ فَدُنِّيْهُمْ اِلَّا اَنْ قَالُوْا وَاللّٰهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ [عَلَيْهِمْ ضِدًّا] فى مقابلة لهم عِزًّا والمراد ضد العز وهو الذل والهوان اى يكونون عليهم ضدا لما قصدوه و ارادوه كانه قيل و يكونون عليهم ذل لا لهم عِزًّا - او يكونون عليهم عونا و الضد العون يقال من امدادكم اى من اعوانكم فكان العون سمي ضدا لانه يضاد عدوك و يذانيه باعائته لك عليه - فان قلتم لم وحد - قلت وحد توحيد قوله صلى الله عليه وآله وسلم وهم يد على من سواهم لاتفاق كلمتهم و انهم كشيء واحد - لفرط تضائهم و توافقهم - و معنى كون الالهة عونا عليهم انهم رقدوا و حصب جهنم و لانهم عبدوا بسبب عبادتها - و ان رجعت الواو فى سَيَكْفُرُونَ وَيَكُونُونَ الى المشركين فان المعنى و يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ اى اعداءهم ضدا اى كفره بهم بعد ان كانوا يعبدونها * الاز و الهزو و الاستفزاز اخوات و معناها التهديد و شدة الازعاج اى تغريمهم على المعاصي و تبيجهم لها بالوساس و التسويلات و المعنى خلدنا بينهم و بينهم ولم نمنعهم ولو شاء لمنعهم قسرا والمراد تعجيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد الايات التي ذكر فيها العتاة المردة من الكفار و اقاريلهم و ملاجئهم و معاندتهم للرسول و استهزاؤهم بالدين من تماديهم فى الغي و افراطهم فى العناد و

أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزَّوْهُمْ أَرَأَيْتَ لَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعْدُ لَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ نُحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدًا ۖ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرَدًا ۖ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۖ

تصميمهم على الكفر واجتماعهم على دفع الحق بعد وضوحه وانتفاء الشك عنه وانهماكم لذلك في اتباع الشياطين وما تسول لهم * عجالت عليه بكذا اذا استعجلته منه اي [لا تعجل عليهم] بان يهلكوا ويبيدوا حتى تستريح انت والمسلمون من شرورهم وتطهر الارض بقطع دابرهم فليس بينك وبين ما تطلب من هلاكهم الا ايام محصورة وانفاس معدودة كانها في سرعة تقضيها الساعة التي تعد فيها لوعده و نحوه قوله تعالى وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةٌ مِّنْ نَّهَارٍ - وعن ابن عباس انه كان اذا قرأها بكى وقال آخر العدد خرج نفسك آخر العدد فراق اهلك آخر العدد دخول قبرك - وعن ابن السكيت انه كان عند المامون فقرأها فقال اذا كانت الانفاس بالعدد ولم يكن لها مديد فما اسرع ما ينفد - نصيب يوم بمضمرة اي يوم نحشرون ونسوق نفعل بالفريقين ما لا يحيط به الوصف - او اذكر يوم نحشرون - ويجوز ان ينتصب بلا يملكون - ذكر المتقون بلفظ التبجيل وهو انهم يجمعون الى ربهم الذي غفرهم برحمته وخصهم برضوانه وكرامته كما يقدر الوفاء على الملوك منتظرين للكرامة عندهم - وعن علي رضي الله عنه ما يحشرون والله على ارجلهم ولكنهم على ثوب رحالها ذهب وعلى نجائب سروجها ياقوت - وذكر الكافرون بانهم يساقون الى النار باهانة واستخفاف كانهم نعم عطاش تساق الى الماء والورد العطاش لان من يرد الماء لا يردده الا يعطش وحقيقة الورد المسير الى الماء قال شعر * ريدي ريدي ورد قطاة صماء * كدربة اعجبها بزد الماء * نسمي به الوردون - وقرأ الحسن يحشرون المتقون - ويساق المجرمون - الواو في [لا يملكون] ان جعل ضميراً فهو للعباد و دل عليه ذكر المتقين والمجرمين لانهم على هذه القسمة - ويجوز ان تكون علامة للجمع كالتي في اكلوني البراغيث والفاعل [من اتخذ] لانه في معنى الجمع ومحل من اتخذ رفع على البدل - او على الفاعلية - ويجوز ان ينتصب على تقدير حذف المضاف اي الاشفاعه من اتخذ والمراد لا يملكون ان يشفع لهم - واتخاذ العهد الاستظهار بالايمان والعمل - وعن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال لا صحابه ذات يوم اعجز احدكم ان يلحق كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة اني اعهد اليك بانني اشهد ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمد عبدك ورسولك وانك ان تكلمني الى نفسي تقربني من الشر وتبعدني من الخير واني لا اتق الا برحمتك فاجعل لي عندك عهدا فانك توفيتني يوم القيمة انك لا تخاف الميعاد - فاذا قال ذلك طبع عليه بطابع و وضع تحت العرش فاذا كان يوم القيمة نادى مناد ابن الذين لهم عند الرحمن عهد فدخلون الجنة - وقيل كلمة الشهادة - او يكون من عهد الامير الى فلان بكذا اذا امر به اي لا يشفع الا المأمور بالشفاعة المأذون له فيها وتعضده مواضع في التنزيل ركن من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۖ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۖ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ
الْجِبَالُ هَدًّا ۖ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۚ وَمَا يُنْبِغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۖ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ

شَيْئًا إِلَّا مَنْ بَعْدَ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى - وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ - يُوسِّدُ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا - قرئ [إدًّا] بالكسر والفتح قال ابن خالويه الإد والآء العجب - وقيل العظيم المنكر والآء الشدة - وأذني الأمر وأذني الثقلني وعظم علي أد [تكاد] قراءة الكسائي ونابع بالياء - وقرئ [يَتَفَطَّرْنَ] الانفطار من فطره إذا شقه والتفطر من فطره إذا شققه وكرر الفعل فيه - وقرأ ابن مسعود يَنْصَدِعْنَ - أي تهْد [هَذَا] - أو مهددة - أو مفعول له أي لانها تهْد - فإن قلت ما معنى انفطار السموات وانشقاق الأرض وخرور الجبال ومن أين تؤثر هذه الكلمة في الجمادات - قلت فيه وجهان - أحدهما إن الله سبحانه يقول كِدْتُ أَفْعَلُ هَذَا بِالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ عِنْدَ رَجُوعِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ غَضَبًا مِنِّي عَلَى مَنْ تَفَوَّهَ بِهَا لَوْ لَا حِلْمِي وَرِقَابِي وَإِنِّي لَا أَعْجَلُ بِالْعُقُوبَةِ كَمَا قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا - والثاني أن يكون استعظامًا للكلمة وتحويلًا من فطاعتها وتصويرًا لآثرها في الدين وهدمها لأركانها وقواعده وإن مثال ذلك الأثر في المسحوسات أن يصيب هذه الأجرام العظيمة التي هي قوام العالم ما تنفطر منه وتنشق وتخر في قوله لَقَدْ جِئْتُمْ وَمَا فِيهِ مِنَ الْمَخَاطِبَةِ بعد الغيبة وهو الذي يسمى الالتفات في علم البلاغة زيادة تسجيل عليهم بالجراءة على الله والتعرض لسخطه وتنبه على عظم ما قالوا - في [أَنْ دَعَوْا] ثلاثة أوجه - أن يكون مجرورًا بدلًا من الهاء في مِنْهُ كقوله * شعر * على حالة لو أن في القوم حاتمًا * على جودة لضمّ بالماء حاتم * ومنصوبًا بتقدير سقوط اللام وانضاء الفعل أي هَذَا لِأَنَّ دَعَا عِلَلَ الْخُرُورِ بِالْهَدِّ وَالْهَدُّ بَدْعَاءُ الْوَلَدِ لِلرَّحْمَنِ - ومرفوعًا بأنه فاعل هَذَا أي هَذَا دَعَاءُ الْوَلَدِ لِلرَّحْمَنِ - وفي اختصاص الرحمن وتكريره مرات من الفائدة أنه هو الرحمن وحده لا يستحق هذا الاسم غيره من قبل أن أصول النعم وفروعها منه خلق العالمين وخلق لهم جميع ما معهم كما قال بعضهم * شعر * فليكن كشف عن بصرك غطاءه * نابت وجميع ما عندك عطاءه * فمن أضاف إليه ولدًا فقد جعله كبعض خلقه وأخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرحمن هو مَنْ دَعَى بِمَعْنَى سَمَى المتعدي إلى مفعولين فاختصر على أحدهما الذي هو الثاني طلبًا للعموم والاحتاطة بكل ما دعي له ولدًا أو مَنْ دَعَى بِمَعْنَى نَسَبَ الذي مطاوعة ما في قوله عليه السلام من ادعى إلى غير مواليه وقول الشاعر * ع * أنا بنو نهشل لاندعي لاب * أي لاندتسب إليه - انبغى مطاوع بغى إذا طلب أي ما يتأتى له اتخاذ الولد وما ينطلب لو طُلب مثلاً لانه محال غير داخل تحت الصحة إما الولادة المعروفة فلا مقال في استحالتها واما التبني فلا يكون إلا فيما هو من جنس المتبني وليس للتقديم سبحانه جنس تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً - [مَنْ] موصوفة لأنها وقعت بعد كل نكرة وقوعها بعد رَبِّ فِي قَوْلِهِ * ع * رَبِّ مَنْ انضجت غيظاً مدرة * وقرأ ابن مسعود وأبو حيوة أَيْتِ الرَّحْمَنَ

وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنُ عَبْدًا ۖ لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُ وَعَدْنَاهُ عَدًّا ۖ وَكُلَّمَا أَتَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَرْدًا ۖ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۖ ﴿٢٠﴾ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا ۖ ﴿٢١﴾ وَكَمَّ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَوْمٍ ۖ هَلْ نَحْسُ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ۖ ﴿٢٢﴾

على أصله قبل الاضافة * الإحصاء الحصر والضبط يعني حصرهم بعلمه و احاط بهم وعدهم عدا - الذين اعتقدوا في الملكة وعيسى و عزير انهم اولاد الله كانوا بين كافرين - احدهما القول بان الرحمن يصح ان يكون والدًا - والثاني اشارك الذين زعموه لله اولادًا في عبادته كما يخدم الناس ابتداء الملوك خدمتهم لآبائهم فهدم الله الكفر الاول فيما تقدم من الآيات ثم عقبه بهدم الكفر الآخر والمعنى ما من معبود لهم في السموات والارض من الملكة ومن الناس الا وهو يأتي الرحمن اي ياري اليه ويلتجى الى ربوبيته عبدًا منقادًا مطيعًا خاشعًا خاشعًا راجيًا كما يفعل العبد وكما يجب عليهم لا يدعي لنفسه ما يدعيه له هؤلاء الضالّ ونحوه قوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه وكلهم متقلبون في ملكوته مقهورون ببقرة وهو مهين عليهم محيط بهم ويحمل أسورهم وتفصيلها وكيفيتهم وكميتهم لا يفوته شيء من احوالهم - وكل واحد منهم يأتيه يوم القيامة منفردا ليس معه من هؤلاء المشركين احد وهم برأء منهم * قرأ جناح بن حبيش ودا بالكسر والمعنى سجدت لهم في القلوب مودة ويزرعها لهم فيها من غير تودد منهم ولا تعرض للاسباب التي يكتسب بها الناس مودات القلوب من قرابة او صداقة او اصطداع بميزة او غير ذلك وانما هو اختراع منه ابتداء اختصاصا منه لاوليائه بكرامة خاصة كما قدف في قلوب اعدائهم العرب والهيبة اعظاما لهم واجلالا لمكانهم - والسين - اما لان السورة مكية وكان المؤمنون حينئذ محبوتين بين الكفرة قوعدهم الله ذلك اذا دجا الاسلام - واما ان يكون ذلك يوم القيامة يحببتهم الى خلقه بما يعرض من حسناتهم وينشر من ديوان اعمالهم - وروي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لعلي رضي الله عنه يا علي قل اللهم اجعل لي عندك عهدا واجعل لي في صدور المؤمنين مودة فانزل الله هذه الآية - وعن ابن عباس يعني يحبهم الله ويحببتهم الى خلقه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تعالى يا جبرئيل قد احببت فلانا فاحببه فاحببه جبرئيل ثم ينادي في اهل السماء ان الله قد احب فلانا فاحبوه فليحبه اهل السماء ثم يضع له المحبة في الارض - وعن قتادة ما اقبل العبد الى الله الا اقبل الله بقلوب العباد اليه * هذه خاتمة السورة ومقطعها فكانه قال بلغ هذا المنزل او بشر به وانذر فلانما انزلناه [بلسانك] اي بلغتك وهو اللسان العربي المبين وسهلناه وفصلناه لتبشيره وتذيرا - واللذان الشاهدان الخصومة بالباطل الأخذون في كل لديد اي في كل شق من البراء والجدال لفرط لجاجتهم يريد اهل مكة وقوله [وكم اهلكنا] تخويف لهم و انذار - وقرئ تحس من حسه اذا شعربه ومنه الجواس والمجسوسات - وقرأ حنظلة تسمع مضارع اُسمعت - والركز الصوت الخفي ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه في الارض والركاز المال الذين - عن رسول

سورة طه ٢٠ دعاتيا سورة طه مكية وهي مائة وخمس وثلاثون آية وثمان ركوعات

1701

الجزء ١٩

2

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٧

طسہ ۛ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَشْقَى ۛ إِلَّا تَذَكُّرٌ لِّمَن يَخْشَى ۛ نَزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ۛ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ مَرْيَمَ أُعْطِيَ عَشْرَ حَسَنَاتٍ بَعْدَهُ مِنْ كَذَبٍ زُكُورًا وَصَدَقَ بِهِ وَيُحْيِي
وَمَرْيَمَ وَهَيْسَى وَابْرَاهِيمَ وَاسْحَقَ وَيَعْقُوبَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَاسْمَاعِيلَ وَادْرِيسَ وَعَشْرَ حَسَنَاتٍ بَعْدَهُ مِنْ
دَعَا اللَّهَ فِي الدُّنْيَا وَبَعْدَهُ مِنْ لَمْ يَدْعُ اللَّهَ *

مسورة ط

ابو عمرو فتح الطاء لاستعلائها وأمال الهاء - فتحها ابن كثير وابن عامر على الأصل - والباءون امالوهما - وعن الحسن طه وفسر بانه امر بالطه و ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقوم في سجدة على إحدى رجليه فأمر بان يطأ الأرض بغدديه معا و ان الأصل طأ فقلبت همزة هاء او قلبت في يطا فيمن قال لاهذاك المرتع ثم بني عليه الامر الهاء للسكت - ويجوز ان يكتفي بشطري الاسمين وهما الدالان بلفظهما على المسميين - والله اعلم بصحة ما يقال ان طه في لغة عك في معنى يا رجل ولعل عكاً تصرفوا في يا هذا كانهم في لغتهم قالون الياء طاء فقالوا في باطا واختصروا هذا فاختصروا على ها واثر الصنعة ظاهراً لا يخفى في البيت المستشهد به * شعر * ان السفاهة طه في خلائقكم * لا قدس الله اخلاق الملاعين * والاقوال التلثة في الفواتح اعني اللتي قدمتها في اول الكشف عن حقائق التنزيل هي اللتي يعول عليها ابناء المتقنون [مَا أَنْزَلْنَا] ان جعلت طه تعديدا لاسماء الحروف على الوجه السابق ذكره فهو ابتداء كلام - وان جعلتها اسما للسورة احتملت ان تكون خبرا عنها وهي في موضع المبتدأ والعُران ظاهر اوقع موقع الضمير لانها قرآن و ان تكون جوابا ليا وهي قسم - وقري مَا نَزَّلَ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ [لِنَشْقِي] للتعب بفرط تأسفك عليهم وعلى كفرهم وتكسرك على ان يؤمنوا بكقوله فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ وَالشقاء يجيء في معنى التعب ومنه المتل اتعب من راض مبهرو اشقى من راض مبهرو - اي ما عليك الا ان تبلغ وتذكرو لم يكتب عليك ان يؤمنوا لا محالة بعد ان لم تفرط في اداء الرسالة والموعظة الحسنة - وقيل ان ابا جهل والنضر بن الحارث قالاه انك شقي لانك تركت دين ابائك فاريد رد ذلك بان دين الاسلام وهذا القران هو السالم الى نيل كل فوز والسبب في ذلك كل سعادة وما فيه الكفرة هو الشقاوة بعينها - وروي انه صلى الله عليه وآله وسلم صلى بالليل حتى اسعدت قدماء فقال له جبرئيل ابق على نفسك فان لها عليك حقا اي ما انزلناه لتنهك نفسك بالعبادة و تذيبها المسفة الفاحشة وما بعثت الا بالحنيفية السمحة و كل واحد من لِنَشْقِي وَتَذَكِّرُ علة للفعل الا ان الاول وجب مجيئه مع اللام لانه ليس لفاعل الفعل المعلل فغائته شريطة الانتصاب على المفعولية - والثاني جاز

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۝ لَّهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ۝ وَإِنْ

سورة طه ٢٠

الجزء ١٤

ع ٩

قطع الام عنه و نصبه لاستجماعة الشرائط - فَاِنْ قُلْتَ اَمَّا يَجُوزُ اِنْ يَقُولُ مَا اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ اِنْ تَشْقَى
 كقوله اِنْ تَحْبِطْ اَعْمَالُكُمْ - قُلْتَ بَلَى و لكنها نصبة طارئة كالنصبة في وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ و اما النصبة
 في تَذْكِرَةٍ فهي كاللتي في ضربت زيدا لانه احد المفاعيل الخمسة اللتي هي اصول و قوانين لغيرها -
 فَاِنْ قُلْتَ هل يجوز ان تكون تَذْكِرَةٌ بدلًا من محلٍ لَتَشْقَى - قُلْتَ لا اختلاف الجندسين و لكنها نصب
 على الاستثناء المنقطع الذي لا فيه بمعنى لكن - و يحتمل ان يكون المعنى انا انزلنا اليك القرآن لتحتمل
 متاعب التبليغ و مقارلة العدا من اعداء الاسلام و مقاتلتهم و غير ذلك من انواع المشاق و تكاليف النبوة
 و ما انزلنا عليك هذا المتعب الشاق الا ليكون تَذْكِرَةٌ و على هذا الوجه يجوز ان يكون تَذْكِرَةٌ حالًا و مفعولًا
 [لَمَنْ يَخْشَى] لمن يؤول امره الى الخشية و لمن يعلم الله منه انه يبدل بالكفر ايمانًا و بالعسوة خشية -
 في نصب [تَنْزِيلًا] وجوه - ان يكون بدلًا من تَذْكِرَةٍ اِذَا جُعِلَ حالًا لا اِذَا كَانَ مفعولًا لان الشيء لا يعمل
 بنفسه - و ان ينصب بِنَزَلٍ مضمرا - و ان ينصب بِاَنْزَلْنَا لان معنى ما انزلناه الا تذكيرة انزلناه تذكيرة - و ان
 ينصب على المدح و الاختصاص - و ان ينصب بِخَشَى مفعولًا به اي انزله الله تذكيرة لمن يخشى تنزيل
 الله و هو معنى حَسَنٌ و اعراب بيتين - و قرئ تَنْزِيلٌ بالرفع على خبر مبتدأ محذوف - ما بعد تَنْزِيلًا
 الى قوله لَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى تعظيم و تفخيم لسان المنزل لنسبته الى من هذه افعاله و صفاته و لا يخلو
 من ان يكون متعلقه - اما تَنْزِيلًا نفسه فيقع صلة له - و اما محذوفًا فيقع صلة له - فَاِنْ قُلْتَ ما فائدة النقلة
 من لفظ المتكلم الى لفظ الغائب - قُلْتَ غير واحدة - منها عادة الافتدائ في الكلام و ما يعطيه من الحسن
 و الروعة - و منها ان هذه الصفات انما تسردت مع لفظ الغيبة - و منها انه قال اولًا اَنْزَلْنَا فَخُصَّ بالسناد الى
 ضمير الواحد المطاع ثم نلتى بالنسبة الى المختص بصفات العظمة و التمجيد فزوعفت الفخامة من
 طريقين - و يجوز ان يكون اَنْزَلْنَا حكاية لكلام جبرئيل و الملكة النازلين معه - و صف السموات بالعلو
 دلالة على عظم قدرة من يخلق مثلها في علوها و بعد مرتقاها - قرئ الرَّحْمَنُ مجرورًا صفة لَمَنْ خَلَقَ -
 و الرفع احسن لانه - اما ان يكون زعمًا على المدح على تقدير هو الرحمن - و اما ان يكون مبتدأً مباشرًا
 بلامه التي من خَلَقَ - فَاِنْ قُلْتَ الجملة اللتي هي عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ما محلها اذا جررت الرحمن
 او رفعت على المدح - قُلْتَ اذا جررت فهي خبر مبتدأ محذوف لا غير - و ان رفعت جاز ان تكون كذلك
 و ان تكون مع الرحمن خبرين للمبتدأ - لما كان الاستواء على العرش و هو سرير الملك مما يردف
 الملك جعلوه كناية عن الملك فقالوا استوى فلان على العرش يريدون ملك و ان لم يقعد على السرير
 البتة قالوه ايضا لشهرته في ذلك المعنى و مساراته ملك في موداه و ان كان اشرح و ابسط و ابدل على
 صورة الامر و نحوه فذلك يد فلان ميسرطة و يد فلان مغلولة بمعنى انه جوار او خيول لا فرق بين العبارتين

سورة طه ٢٠
الجزء ١٤
ع ٩

تَجِبَرِ بِالنُّقُولِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ۝ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ
مُوسَى ۝ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا تَلْعَلِي أَتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذُعٍ عَلَى النَّارِ هُدًى ۝
فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَمُوسَى ۝ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ ۚ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۝ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ

الا فيما قلت حتى ان من لم يبسط يده قط بالنوال او لم تكن له يد رأسا قيل فيه يده مبسوطة لمساواته
عندهم قولهم جواد و منه قول الله تعالى وَ قَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ اى هو بخيل - بَلْ يَدُهُ مَبْسُوطَةٌ
اى هو جواد من غير تصور يد ولا غل ولا بسط والتفسير بالنعمة والتسحل للتذنية من ضيق العطن والمسافرة
عن علم البيان مسيرة اعوام [مَا تَحْتَ التُّرَى] ما تحت سبع الارضين عن محمد بن كعب - وعن
السدي هو الصخرة اللتي تحت الارض السابعة * اى [يَعْلَمُ] ما أسرته الى غيرك [وَ أَخْفَى] من
ذلك و هو ما اخطرته ببالك - او ما اسرته في نفسك و أَخْفَى منه و هو ما ستره فيها - وعن
بعضهم ان أَخْفَى فعل يعنى انه يعلم اسرار العباد و أَخْفَى غنيم ما يعلمه هو كقوله يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا وليس بذاك - فَان قُلْتَ كيف طابق الجزء الشرط - قَامَتْ معناه ان
تجهز بذكر الله من دعاء او غيره فاعلم انه غني عن جبرك - فاما ان يكون فهنا عن الجهر كقوله وَاذْكُرْ
رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ - واما تعليما للعباد ان الجهر ليس لاسماع الله
وانما هو لغرض آخر [الْحُسْنَى] تانيث الاحسن ووصفت بها السماء لان حكمها حكم المونث كقولك
الجماعة الحسنى ومثلها مَارِبُ أُخْرَى - وَمِنْ إِيَّتِنَا الْكُبْرَى والذي فضلت به اسماء في الحسن سائر
الاسماء دلالتها على معانى التقديس والتمجيد والتعظيم والربوبية والانعال اللتي هي النهاية في الحسن *
فَقَاه بقصة موسى ليتأسى به في تحمل أعباء النبوة و تكليف الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد
حتى ينال عند الله الفوز والمقام المسمود - يجوز ان يقتضب [اِنْ] ظرفا للحديث لانه حدث - او لمضمر اى
حين [رَأَى نَارًا] كان كيت وكيت - او مفعولا لا ذكر - استاذن موسى شعيبا عليهما السلام في الخروج الى امه وخرج
باهله فولد له في الطريق ابن في ليلة شاتية مظلمة مثلجة و قد ضل الطريق و تفرقت ماشيته ولا ماء
عنده و قد ح فصد زنده فرأى النار عند ذلك - قيل كانت ليلة جمعة [امْكُثُوا] اقيموا في مكانكم - الايناس
الابصار البين الذي لاشبهة فيه و منه انسان العين لانه يتبين به الشيء و الانسان لظهورهم كما قيل
الجن لاستنارهم - وقيل هو ابصار ما يونس به - لما وجد منه الايناس فكان مقطوعا متيقنا حقه لهم بكلمة
ان ليوطن انفسهم و لما كان الاثيان بالقبس وجود الهدي مترقبين متوقعين بنى الامر فيهما على الرجاء
والطمع و قال لَعَلِّي و لم يقطع فيقول اني اتيكم للئلا يعد ما ليس يستيقن الوفاء به - الْقَبَسُ النار المقتبسة
في رأس ارد او نتيلة او غيرهما و منه قيل المقتبسة لما يقتبس فيه من شقفة او نحوها [هُدًى] اى
قوما يهتدونى لطريقى - او ينفعونني بهداهم في ابواب الدين - عن مجاهد و قتادة و ذلك لان انكار الابرار

فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ ﴿١﴾ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿٢﴾ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ

الجزء ١٤

ع ٩

مغمورة بالهمة الدينية في جميع احوالهم لا يشغلهم عنها شغلٌ والمعنى ذكري هدى - او اذا وجد الهداية فقد وجد الهدى - ومعنى الاستعلاء في على النار ان اهل النار يستعملون المكان القريب منها كما قال حيدويه في مررت بزيد انه لصوق بمكان يقرب من زيد - اولان المصطلين بها والمستمتعين اذا تكلفوها قياماً وقعوداً كانوا مشرفين عليها - ومنه قول الاعشى * ع * وبات على النار الندى - والمجلق * قرأ ابو عمرو وابن كثير اني بالفتح اي نودي باني انا ربك - وكسر الباقون اي نودي فليل يا موسى - اولان النداء ضرب من القول فعومل معاملته - تكرير الضمير في اني انا ربك لتوكيد الدلالة وتحقيق المعرفة واماطة الشبهة - روي انه لما نودي لموسى قال من المتكلم فقال الله عز وجل انا ربك وان ابليس وسوس اليه لعلك تسمع كلام شيطان فقال انا عرفت انه كلام الله باني اسمعه من جميع جهاتي الست واسمعه بجميع اعضاءي - وروي انه حين انتهى رأى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها كانها نار بيضاء تتقد ويسمع تسبيح الملائكة و رأى نورا عظيما فخاف وبهت فالتفت عليه السيئة ثم نودي وكانت الشجرة عوسجة - وروي كلما دنا او بعد لم يختلف ما كان يسمع من الصوت - وعن ابن اسحق لما دنا استأخرت عنه فلما رأى ذلك رجع وانجس في نفسه خيفة فلما اراد الرجعة دنت منه ثم كلم - قيل أمر بخلع النعلين لانهما كانتا من جلد حمار ميت غير مدبوغ عن السدي وقادة - وقيل ليباشر الوادي بقدميه متبركاً به - وقيل لان الحفوة تواضع لله ومن ثم طاف السلف بالكعبة حافين - ومنهم من استعظم دخول المسجد بنعليه وكان اذا نذر منه الدخول منتعلاً تصدق - والقرآن يدل على ان ذلك احترام للبقعة وتعظيم لها وتشريف لقدسها - وروي انه بخلع نعليه والقاهما من وراء الوادي [طوى] بالضم والكسر منصرف وغير منصرف بتاويل المكان والبقعة - وقيل طوى مرتين نحو ثني أي نودي نداءين - اوقدس الوادي كرة بعد كرة [اخترتك] اصطفتك للنبوة - وقرأ حمزة وانا اخترتك [لما يوحى] للذي يوحى - اوللوحى تعلق اللام باستمع او باخترتك * [لذكرني] فان ذكرني ان أعبد و يصلى لي - اولتذكرني فيها لاشتمال الصلوة على الذاكر عن مجاهد - اولاني ذكرتها في الكتب وامر بها - اولان اذكرك بالمدح والثناء واجعل لك لسان صدق - اولذكرني خاصة لا تشوبه بذكر غيري - اولالخلاص ذكرني و طلب وجهي لاتراعي بها ولا تقصد بها غرضاً آخر - اولتكون لي ذاكرة غير ناس فعل المخلصين في جعلهم ذكراً لهم على بال منهم وتوكيل همهم و افكارهم به كما قال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله - اولاوقات ذكرني وهي مواعيد الصلوة كقوله ان الصلوة كانت على المؤمنين كتباً موقوتة - واللام مثلياً في قولك جئتلك لوقت كذا - وكان ذلك لست ليال خلون وقوله تعالى يلدني قدمت ليحياتي - وقد حمل على ذكر الصلوة بعد نسيانها من قوله عليه السلام من نام عن صلوة او نسيها فليصلها اذا ذكرها - وكان حق العبارة ان يقال لذكرها

لَخَفِيئًا لِّلْجَنَّةِ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ۝ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ۝ وَمَا تِلْكَ بِبَيِّنَاتٍ لِّمُوسَى ۝ قَالَ هِيَ عَصَايَ ۚ أَتَوَكَّؤُا عَلَيَّيَا وَأَهْشَأُ بِمَا عَلَى غَنَمِي رَلِّيَ فِينَا مَارِئًا

كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذكرها - ومن يتحمل له يقول اذا ذكر الصلوة فقد ذكر الله - او بتقدير حذف المضاف ابي لذكر صلوتي - اولان الذكر والنسيان من الله في الحقيقة - وقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للذكرى ابي [اكد اخفيا] فلا اقول هي اتيه لفرط ارادتي اخفاءها واولا ما في الاخبار باتينا مع تعمية وقتها من اللطف لما اخبرت به - وقيل معناه اكد اخفيا من نفسي ولا دليل في الكلام على هذا المحذوف و محذوف لا دليل عليه مطرح والذي غرهم منه ان في مصحف ابي اكد اخفيا من نفسي - وفي بعض المصاحف اكد اخفيا من نفسي فكيف اظهركم عليها - وعن ابي الدرداء وسعيد بن جبير اخفيا بافتح من خفاء اذا اظهره ابي قرب نظرها كقوله ائتربت الساعة - وقد جاء في بعض اللغات اخفاء بمعنى خفاء وبه فسر بيت امرئ القيس شعر * فان تدفوا الداء لا تخفه * وان تبعثوا الحرب لا تقعد * فاكاد اخفيا محتمل للمعنيين [للتجزي] متعلق بآية [بما تسعي] [يسعيها] ابي لا يصدتك عن تصديقها والضمير للقيمة - ويجوز ان يكون للصلوة - فان قامت العبارة لتني من لا يؤمن عن صد موسى والمقصود نهي موسى عن التكذيب بالبعث او امره بالتصديق فكيف صلت هذه العبارة لاداء هذا المقصود - فلت فيه وجها - احدهما ان صد الكافر عن التصديق بها سبب للتكذيب فذكر السبب ليدل على المسبب - والثاني ان صد الكافر مصيب عن رخاوة الرجل في الدين ولين شكيته فذكر المسبب ليدل على السبب كقولهم لا اربك هذا المراد فيه عن مشاهدته والكون بحضرته وذلك سبب رؤيته اياه فكان ذكر المسبب دليلا على السبب كانه قيل فكن شديد الشكيمة صليب المعجم حتى لا يتلوح منك لمن يكفر بالبعث انه يطمع في صدك عما انت عليه يعني ان من لا يؤمن بالآخرة هم الجحيم الغفير ان لا شيء اطم على الكفرة ولا هم اشد له نكيرا من البعث فلا يبولذك وفور دهمائهم وعظم سوادهم ولا تجعل الكثرة مزلة قدمك واعلم انهم و ان كتروا تلك الكثرة فقدوتهم فيما هم فيه هو البوي واتباعه لا البرهان وتدبره - وفي هذا حث عظيم على العمل بالدليل و زجر بليغ عن التقليد و انذار بان الهلاك والردى مع التقليد و اهله * [تلك بيمنك] كقوله وهذا بعلي شيئا في انتصاب الحال بمعنى الاشارة - ويجوز ان يكون تلك اسما موصولا صلتة بيمنك - انما سألته ليريه عظم ما يخترعه عزولا في الخشبة اليابسة من قلبها حية نضاضة وليقرر في نفسه المباشرة البعيدة بين المقلوب عنه والمقلوب اليه وينبئه على قدرته الباهرة ونظيره ان يريك الزرار زبرة من حديد ويقول لك ما هي فتقول زبرة حديد ثم يريك بعد ايام لبوسا مسردا فيقول لك هي تلك الزبرة صيرتها الى ما ترى من عجيب الصنعة وانيق السرد - قرأ ابن ابي اسحق عصي على لغة هذيل ومثله يبشري ارادوا كسر ما قبل

سورة طه ٢٠
الجزء ١٤
ع ٩

أُخْرَى ۖ قَالَ لَهَا يَمُوسَى ۖ فَالْقَهْمَا نَادَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ۖ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سُبْعِيدهَا سِيرَتَهَا الْوَلَّى ۖ
وَافْتَمَّ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضَادٌ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ أُخْرَى ۖ لَذِيكَ مِنَ ابْنِ الْكُبْرَى ۖ أَذْهَبَ

بإد المتكلم فلم يقدروا عليه فقلبوها الألف إلى اخت الكسرة - وقرأ الحسن عصامي بكسر الياء للالتقاء
الساكنين و هو مثل قراءة حمزة بمصريحني - وعن ابن أبي إسحق سكنون الياء [أَوَكُوا عَلَيْهَا] اعتمد
عليها إذا اعيدت أو وقفت على رأس القطيع و عند الطفرة - هش الزوق خطبة أي أخبطه على
رؤس غنمي تأكله - وعن لقمان بن عاد * شعر * أكلت حقا وابن كبرون وجذع * وهشة نجيب وسيل دفع *
والحمد لله من غير شبع * سمعته من غير واحد من العرب ونخب وإد قريب من الطائف كثير السدر -
وفي قراءة النخعي أهش وكلاهما من هش الخبز يش إذا كان ينكسر لهشاشته - وعن عكرمة أحسن بالسين
أي النخي عليها زاجرا لها والهش زجر الغنم - ذكر على التفضيل والإجمال المنافع المتعلقة بالعصا كأنه أحسن
بما يعقب هذا السؤال من أمر عظيم يحدثه الله فقال ما هي - إلا عصا لا تنفع إلا منافع بذات جنسها وكما
تنفع العيدان ليكون جوابه مطابقا للغرض الذي فهمه من فحوى كلام ربه - ويجوز أن يريد عزو - علا أن يعدد
المرافق الكثيرة التي علقها بالعصا ويستعملها ثم يرى على عقب ذلك الآية العظيمة كأنه
يقول له أين أنت عن هذه المنفعة العظمى والمأربة الكبرى المنسية عندها كل منفعة ومأربة كذبت
تعتد بها وتحفل بشنائها - وقالوا إنما سأله لييسر منه ويقلل هيبته - وقالوا إنما أجمل موسى ليسأله عن تلك
المأرب فيزيد في إكرامه - وقالوا أنقطع لسانه بالبيبة فأجمل - وقالوا اسم العصا نبعة - وقيل في المأرب كانت
ذات شعبتين ومحبين - فإذ طال الغصن جناه بالمحبين - وإذا طلب كسرة لواه بالشعبتين - وإذا سار القاهما
على عاتقه فعلق بها أدواته من القوس والكفانة والحلاب وغيرها - وإذا كان في البرية ركزها و عرض الزنديين
على شعبتيها والقي عليها الكساء واستظل - وإذا قصر رشاؤه وصله بها - وكان يقايل السباع بها عن غلته -
وقيل كان فيها من المعجزات - أنه كان يستقي بها فتطول - بطول البئر وتصير شعبتها دلوًا وتكونان شعبتين
بالليل - وإذا ظهر عدو حاربت عنه - وإذا انتهى ثمرها فأرزقت وانمرت - وكان يحمل عليها زاده وسقاه فجعلت
تماشيه - ويركزها فيذبح الماء فإذا رفعها نصيب - وكانت تقيه النجوم * السبعي المشي بسرعة وخفة حركة - فإن
قلت كيف ذكرت بالفاظ مختلفة بأحبة والجبان والتعبان - قلت إنما الحية ناسم جنس يقع على الذكر
والأنثى والصغير والكبير وإما التعبان والجبان فبينهما تضاف لأن التعبان العظيم من الحيات والجبان الدقيق
وفي ذلك وجهان - أحدهما أنها كانت وقت انقلاب حية تنقلب حية مفراة دقيقة ثم تتورم ويتزايد حجمها
حتى تصير تعبانا فإريد بالجبان أول خالها وبالتعبان مآلها - والثاني أنها كانت في شخص التعبان وسرعة
حركة الجبان والدليل عليه قوله تعالى فلما رآها تهبط كأنها جأن - وقيل كان لها عرف كعرف الفرس - وقيل كان
بين لحبيبيها أربعون ذراعًا - لما رأى ذلك الأمر العجيب الهائل ملكة من الفزع والنفر ما يملك البشر

إِلَىٰ نَرْعُونَ إِنَّهُ طَلَىٰ ۖ قَالَ رَبِّ اشرحْ لِي صَدْرِي ۖ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ۖ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي ۖ
يَقْفُوهُ قَوَّي ۖ وَاجْعَلْ لِّي ذُرِّيًّا مِّنْ أَهْلِي ۖ هَرُونَ أَخِي ۖ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ۖ وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ۖ كَيْ-

عند الأحوال والمضارف - وعن ابن عباس انقلبتم ثعباناً ذكراً يبتلع الصخر والشجر فلما رآه يبتلع كل شيء خاف ونفر - وعن بعضهم انما خابها لانه عرف ما لقي آدم منها - وقيل لما قال له ربه لا تخف بلغ من ذهاب خوفه وطمانينة نفسه ان ادخل يده فيها واخذ بلحيها - السيرة من السير كالركبة من الركوب يقف ساوون سيرة حسنة ثم اتسع فيها فنقلت الى معنى المذهب والطريقة وقيل سير الاولين - فيبرز ان ينتصب على الطرف اي سعيدها في طريقها الاولى اي في حال ما كانت عصاً - وان يكون ابعاد منقوطة من عادته بمعنى عاد اليه ومنه بيت زهير * ع * وانك ان تلاقيها عدا * فيتعدى الى مفعولين - ووجه ثالث حسن وهو ان يكون سعيدها مستقلة بنفسه غير متعلق بسيرتها بمعنى انها اُنشئت اول ما اُنشئت عصاً ثم ذهبت وبطلت بالقلب حية فسنعيدها بعد ذهابها كما انشأناها اولاً - ونصب سيرتها بفعل مضمر اي تسير سيرتها الاولى يعني سعيدها سائرة سيرتها الاولى حيث كنت تتركها علينا ولك فيها المأرجح الذي عرفت * قيل لكل ناحية جناحان كجناحي العسكر لمجتهدين وجناحا الانسان جنبا والاص انمستعز منه جناحا الطائر سينا جناحين لانه يجنحهما عند الطيران المراء الى جنبك تحت انعقد دل على ذلك قوله تخرج - لسوء الرداءة والقيح في كل شيء فكيف به عن البرص كما كني عن معروفه بالسورة وكان جذبة صاحب اليباء برص فكفوا عنه بالبرش وانبرص ابغض شيء الى العرب وبهم عنه نفرة غريزة وسماعهم لسمه حجة فكن جذيراً بان يكنى عنه ولا تروي احسن ولا اللطف ولا احز للمفاصل من كسرت تحران ذلك به - يروى انه كان آدم فخرج يده من مدرعته بيضاء لها شعاع كشعاع الشمس يعشى بنصره يبيضه - وايه [حزن معاد من غيب سوء من صلة البيضاء كما تقول ابيضت من غير سوء - وفي نصب رية وجه آخر وهو ان يكون باضمير نسوخذ ودرنك وما اشبه ذلك حذف لدلالة الكلام وقد تعلق بيتنا بسننك نديك اي خذ هذه الآية ايضاً بعد قلب العصا حية لذريك بيتين اليتين بعض اياتنا الكبرى - ولذريك بيتا تكبرى من اياتنا - اول ذريك من اياتنا الكبرى نعلنا ذلك * لما امره بالذهاب الى نرعون الطائي لعنه الله عرف انه كف امراً عظيماً وخطباً جسيماً يحتاج معه الى احتمال ما تستقبله لا ذر جيش رابط وذر نصيح فاستوحب ربه ان يشرح صدره ويفسخ قلبه ويجعله حايداً حمولاً يستقبل ما عسى يرد عليه من الشدائد الذي يذهب معها صبر الصابر بجميل الصبر وحسن الثبات وان يستل عليه في الجملة امره الذي هو خلافة الله في ارضه وما يصيبها من مزاولة معاطم الشؤون ومقاساة جمل الخطوب - فان قلت لي في قوله اشرح لي صدري ويسر لي امري ما جدواه والكلام بدونه مستغنى - قلت قد ابيهم انهم اولاً فتيلى اشرح لي ويسر لي فعلم ان ثمة مشروحا وميسراً ثم بين

سَبَّحَكَ كَثِيرًا ۖ وَنَذَرَكُكَ كَثِيرًا ۖ اِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ۝ قَالَ قَدْ اُرْتِيتَ سُوْلَكَ يٰمُوسٰى ۝ وَلَقَدْ مَنَّا

سورة طه ٢٠

الجزء ١٩

ع ١٠

ورفع الابهام بذكرهما فكان اكد لطلب الشرح والتيسير لصدره وامره من ان يقول اشرح صدري ويسر امري على الايضاح الساذج لانه تكرير للمعنى الواحد من طريقى الجمال والتفصيل - عن ابن عباس كان في لسانه رثة لما روي من حديث الجمرة - ويروي ان يده احترقت وان فرعون اجتهد في علاجها فلم تبرأ - ولما دعاه قال الى ابي رب تدعوني قال الى الذي ابرأ يدي وقد عجزت عنها - وعن بعضهم انما لم تبرأ يده لئلا يدخلها مع فرعون في قصعة واحدة فتعتقد بينهما حرمة المواكلة - واختلف في زوال العقدة بكما لها - فقل بقي بعضها لقوله واخي هرون هو اقصح مني لسانا وقوله ولا يكاد يبين - وكان في لسان الحسين بن علي رثة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورثها من عمه موسى - وقيل زالت لقوله قَدْ اُرْتِيتَ سُوْلَكَ - وفي تنكير العقدة وان لم يقل عقدة لساني انه طلب حل بعضها ارادة ان يفهم عنه فيما جيذا ولم يطلب الفصاحة الكاملة ومن لساني صفة للعقدة كانه قيل عقدة من عقد لساني - الوزير من الوزر لانه يتحمل عن الملك اوزاره وموئته - او من الوزران الملك يعتصم براه و يلتجى اليه في اموره - او من الموازنة وهي المعارنة عن الاصمعي قال وكان القياس ايزر فقامت الهمزة الى الواز ووجه قلبها ان فعلا جاء في معنى مفاعل مجيئا صالحا كقولهم عَشِيرٌ وَجَلِيسٌ وَقَعِيدٌ وَخَلِيلٌ وَمَدِيقٌ وَنَدِيمٌ فلما قلبت في اخيه قلبت فيه وحمل الشيء على نظيره ليس بعزير ونظرا الى يواز واخوانته والى الموازنة [وزيرا - وهرون] مفعولا قوله اجعل قدام ثانيهما على اولهما غناية بامر الوزارة - اولي وزيرا مفعولا وهرون عطف بيان للوزير - واخي في الوجهين بدل من هرون - وان جعل عطف بيان اخر جاز وحسن - قرأوا جميعا اشدد - واسركة على الدعاء - وابن عامر رحدة اشدد - واسركة على الجواب - وفي مصحف ابن مسعود اخي راشده - وعن ابي بن كعب اسركة في امري راشده يد ازرني - ويجوز فيمن قرأ على لفظ الامر ان يجعل اخي مرفوعا على الابتداء وشدد به خبره ويوقف على هرون - الازر القوة وازره قواه اي اجعله شريكي في الرسالة حتى تتعارن على عبدك وذكر فان التعارن لانه مهتج الرغبات يتزايد به الخير ويتكاثر - [اِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا] اي عالما باحوالنا و بان التعاضد مما يصلحنا وان هرون نعم المعين والشايد لعضدي بانه اكبر مني سدا وافصح لسانا * السؤل الطلبة فَعَلَ بمعنى مفعول كقولك خُبِرَ بمعنى مخبر واكُلَ بمعنى مأكول * الوحي الى ام موسى - اما ان يكون على لسان نبي في وقتها كقوله تعالى وَاِذْ اَوْحَيْنَا اِلَى الْخَوَارِجِ - او يبعث اليها ملكا لا على وجه النبوة كما الى مريم - او يريها ذلك في المنام فتدبته عليه - او يلهمها كقوله تعالى وَاَوْحٰى رَبُّكَ اِلَى النَّحْلِ اِني اُرْحِمٰنَا اِلَيْهَا اَمْرًا لَا سَبِيلَ اِلَى التَّوَصُّلِ اِلَيْهَا وَلَا اِلَى الْعِلْمِ بِهِ اِلَّا بِالْوَحْيِ - وفيه مصلحة دينية فوجب ان يوحى ولا يخل به اي هو مما يوحى لا محالة وهو امر عظيم مثله يحق بان يوحى - ان هي المفسرة لان الوحي بمعنى القول - القذف مستعمل في معنى اللقاء والوضع ومنه قوله تعالى

عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ۖ اِذَا اَوْحَيْنَا اِلَى امِّكَ مَا يُوْحٰى ۖ اِنْ اَقْدَفْنِيْهِ فِى التَّابُوْتِ فَاَقْدِفْنِيْهِ فِى الْيَمِّ فَلْيُلْقِهٖ
الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوِّي وَعَدُوْلُهُ ۚ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِّمَّنِىْ ۖ وَلِتُصْنَعَ عَلٰى عَيْنِيْ ۖ اِذَا تَمْشٰى

وَقَذَفَ فِى قُلُوْبِهِمُ الرُّعْبَ وَكَذَلِكَ الرَّمِي قَالَ ع: غَلَامُ رَمَاهُ اللَّهُ بِالْحَسَنِ يَأْتِيهِ اَيَّ حَصَلٍ فِيهِ الْحَسَنُ وَوَضَعَهُ
فِيهِ - وَالضَّمَائِرُ كُلُّهَا رَاجِعَةٌ اِلَى مُوسَى وَرَجُوعُ بَعْضِهَا اِلَيْهِ وَبَعْضُهَا اِلَى التَّابُوتِ فِيهِ هِجْنَةٌ لِّمَا يُوْدِي اِلَيْهِ
مِنْ تَذَانُرِ النِّظَمِ - فَاِنْ قُلْتُ الْمَقْدُوفُ فِى الْبَحْرِ هُوَ التَّابُوتُ وَكَذَلِكَ الْمُلْقَى اِلَى السَّاحِلِ - قُلْتُ مَا
فُتِرَكَ لَوْ قُلْتُ الْمَقْدُوفُ وَالْمُلْقَى هُوَ مُوسَى فِى جُوفِ التَّابُوتِ حَتَّى لَا تَفْرُقَ الضَّمَائِرُ فَيَتَذَانُرَ عَلَيْهِ
النِّظَمُ الَّذِي هُوَ اَمُّ اعْجَازِ الْقُرْآنِ وَ الْقَانُونِ الَّذِي وَقَعَ عَلَيْهِ التَّخَدُّي وَمُرَاعَاةُ اِهْمٍ مَا يَجِبُ عَلَى الْمَفْسَّرِ
لَمَّا كَانَتْ مَشْيَةُ اللَّهِ وَارَادَتُهُ اَنْ لَا تَخْطِي جَرِيَةَ مَاءِ الْيَمِّ الرُّصُولَ بِهِ اِلَى السَّاحِلِ وَالْقَارُءُ اِلَيْهِ سَلَكَ
فِي ذَلِكَ سَبِيلَ الْمَجَازِ وَجَعَلَ الْيَمَّ كَاَنَّهُ ذُو تَمْيِيزٍ اَمْرٌ بِذَلِكَ لِيُطْبَعَ الْأَمْرُ بِمَثَلِ رَسْمَةٍ فَقِيلَ [فَلْيُلْقِهٖ الْيَمُّ
بِالسَّاحِلِ] - رَوَى اَنَّهُمَا جَعَلَتَا فِى التَّابُوتِ قَطْنًا مَحْلُوجًا فَوَضَعَتْهُ فِيهِ وَجَصَصَتْهُ وَفَتَرَتْهُ ثُمَّ اَلْقَتْهُ فِى الْيَمِّ وَكَانَ
يُشْرَعُ مِنْهُ اِلَى بَسْتَانَ فِرْعَوْنَ نَهْرٍ كَبِيرٍ فَبَيَّنَا هُوَ جَالِسٌ عَلَى رَأْسِ بَرَكَةٍ مَعَ اُسَيْةَ اِذَا بِالتَّابُوتِ فَاَمْرِيهِ فَاَخْرَجَ
فَفَتَحَ فَاِذَا صَبِيٌّ اَصْبَحَ النَّاسُ وَجْهًا فَاَحْبَبَهُ عَدُوُّ اللَّهِ حُبًّا شَدِيدًا لَا يَتِمَّاكُ اَنْ يَصْبِرَ عَنْهُ - وَظَاهِرُ اللَّفْظِ عَلَى
اَنْ الْبَحْرَ اَلْقَاهُ بِسَاحِلِهِ وَهُوَ شَاطِئُهُ لِاَنَّ الْمَاءَ يَسَّحِلُهُ اَيَّ يَقْشُرُهُ وَقَذَفَ بِهِ ثُمَّ فَاَلْتَقَطَ مِنَ السَّاحِلِ اِلَّا اَنْ يَكُونَ
قَدْ اَلْقَاهُ الْيَمَّ بِمَوْضِعٍ مِنَ السَّاحِلِ فِيهِ قُوَّةٌ نَهْرٍ فِرْعَوْنَ ثُمَّ اَدَّاهُ الذَّهْرَ اِلَى حَيْثُ الْبَرَكَةُ - [مِّمَّنِىْ]
لَا يَخْلُو - اِمَّا اَنْ يَكُونَ يَتَعَلَّقُ بِالْقَيْتِ فَيَكُونُ الْمَعْنَى عَلَى اَنِّي اَحْبَبْتُكَ وَمَنْ اَحْبَبَهُ اللَّهُ اَحْبَبَتْهُ الْقُلُوبُ - وَاِمَّا
اَنْ يَتَعَلَّقَ بِمَقْدُوفٍ وَهُوَ صِفَةٌ لِمَحَبَّةٍ اَيَّ مَحَبَّةٌ حَاصِلَةٌ اَوْ وَاَقْعَةٌ مِّمَّنِىْ قَدْ رَكَزَتْهُ اَنَا فِى الْقُلُوبِ وَزَرَعَتْهُ فَبَيَّنَا
فَلِذَلِكَ اَحْبَبَكَ فِرْعَوْنَ وَكُلَّ مَنْ اَبْصَرَكَ - رَوَى اَنَّهُ كَانَتْ عَلَى وَجْهِهِ مَسْحَةٌ جَمَالٍ وَفِي عَيْنَيْهِ مَلَايَحَةٌ لَا يَكَادُ
يَصْبِرُ عَنْهُ مَنْ رَاَهُ - [عَلٰى عَيْنِيْ] لَتَرَبَّى - وَ يَحْسُنُ اِلَيْكَ وَ اَنَا مُرَاعِيكَ وَ رَاتِبِكَ كَمَا يَرَاعِي الرَّجُلُ
الشَّيْءَ بَعِيْنِيْهِ اِذَا اَعْتَدَى بِهِ وَتَقُولُ لِلصَّانِعِ اَصْنَعْ هَذَا عَلٰى عَيْنِي اَنْظُرْ اِلَيْكَ لئَلَّا تَخَالَفَ بِهِ عَنِ مَرَادِي
وَبَغِيْتِي - وَلِتُصْنَعَ مَعْطُوفٌ عَلَى عِلَّةٍ مَضْمُومَةٌ مِثْلُ لِيَتَعَطَّفَ عَلَيْكَ وَ تُرَامُ وَ نَحْوُهُ - اَوْ حَذَفَ مَعْلَلَهُ
اَيَّ وَلِتُصْنَعَ فَعَلْتُ ذَلِكَ - وَ قَرِئَ وَلِتُصْنَعَ - وَلِتُصْنَعَ بِكُسْرِ اللَّامِ وَ سَكُونِهَا وَ الْجَزْمُ عَلَى اَنَّهُ اَمْرٌ - وَ قَرِئَ وَلِتُصْنَعَ
بِقَطْعِ التَّاءِ وَ النِّصْبِ اَيَّ لِيَكُونَ عَمَلُكَ وَ تَصَرُّفُكَ عَلَى عَيْنِ مَنِي - الْعَامِلُ فِي اِذَا تَمْشٰى الْقَيْتُ اَوْ تُصْنَعَ -
وَيَجُوزُ اَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ اِذَا اَوْحَيْنَا - فَاِنْ قُلْتُ كَيْفَ يَصْنَعُ الْبَدَلُ وَ الْوَقْتَانِ مُخْتَلِفَانِ مُتَبَاعِدَانِ - قُلْتُ كَمَا
يَصْنَعُ وَ اِنْ اَتَّسَعَ الْوَقْتُ وَ تَبَاعَدَ طَرَفَاهُ اَنْ يَقُولَ لَكَ الرَّجُلُ لَقَيْتُ فَلَانًا سَنَةً كَذَا فَتَقُولُ وَ اَنَا لَقَيْتُهُ اِذَا ذَاكَ
وَرَبَّمَا لَقِيَهُ هُوَ فِى اَوَّلِهَا وَ اَنْتَ فِى آخِرِهَا - يَرَوِي اَنْ اَخْتَهُ وَ اِسْمَهَا مَرْيَمُ جَاءَتْ مَتَعَرِّفَةً خَبْرَةَ فِضَادَتِهِمْ يَطْلُبُونَ
لَهُ مَرْضَعَةً يَقْبَلُ ثَدْيَهَا وَ ذَاكَ اَنَّهُ كَانَ لَا يَقْبَلُ ثَدْيَ اِمْرَأَةٍ فَقَالَتْ هَلْ اَدَّ لَكُمْ فِجَاءَتْ بِاللَّامِ فَقَبِلَ ثَدْيَهَا - وَيَرَوِي اَنْ
اُسَيْةَ اسْتَرْهَبَتْهُ مِنْ فِرْعَوْنَ وَ تَبَيَّنَتْهُ وَ هِيَ الَّتِي اَشْفَقَتْ عَلَيْهِ وَ طَلَبَتْ لَهُ الْمَرَاضِعَ - هِيَ نَفْسُ الْقَطِطِي

أَخَذَكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ ۖ فَرَجَعَكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَ قَتَلْتَ نَفْسًا
فَنَجَّيْنَكَ مِنَ النِّعَمِ وَنَتَّيْنَكَ قَتْلًا ۖ فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ۚ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَىٰ ۖ
وَأَمَّا نَعْتُكَ لِنَفْسِي ۖ أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِأُنْثَىٰ وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي ۖ أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۖ

الذي استغاثه عليه الاسرائيلي قتلته وهو ابن اثنتي عشرة سنة اغتم بسبب القتل خوفاً من عقاب الله
ومن اقتصاص فرعون فغفر الله له باستغفاره حين قال رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي وَنَجَّاهُ مِنْ
فِرْعَوْنَ إِنْ يُنْشَبَ فِيهِ إِطْفَارَةٌ حِينَ هَاجَرَ بِهِ إِلَى مَدْيَنَ [قَتْلًا] يجوز أن يكون مصدراً على فُعُولٍ
في المتعدي كالنَّبْر والسُّكُور والكُفُور - وجمع فَعْنٍ أو فَيْتَةٍ عَلَى ترك الاعتدال بدء التانيث كحُجُوزٍ وَبُدُوزٍ
في حَجَرَةٍ وَبُدْرَةٍ أَيْ فِتْنَةٍ ضَرْباً مِنَ الْفِتَنِ - سَأَلَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْهُ فَقَالَ خَلَصْنَاكَ
مِنْ مَحْنَةٍ بَعْدَ مَحْنَةٍ - وَلَدَنِي غَامٌ كَانَ يَقْتُلُ فِيهِ الْوِلْدَانُ فَبَدَأَ فِتْنَةً يَا ابْنَ جَبْرِ - وَالْقَتْلُ أَمُّهُ فِي الْبَحْرِ وَهُمْ فِرْعَوْنَ
بِقَتْلِهِ - وَقَتْلٌ قَبْطِيٌّ - وَأَجَرَ نَفْسَهُ عَشْرَ سِنِينَ - وَضَلَّ الطَّرِيقَ - وَتَفَرَّقَتْ غَنَمُهُ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ وَكَانَ يَقُولُ عِنْدَهُ
كُلِّ وَاحِدَةٍ فِيهِ فِتْنَةٌ يَا ابْنَ جَبْرِ - وَالْفِتْنَةُ الْمَحْنَةُ وَكُلُّ مَا يَشُقُّ عَلَى الْإِنْسَانِ وَكُلُّ مَا يَنْتَلِي اللَّهُ بِهِ
عِبَادَهُ فِتْنَةً قَالَ وَنَبَلَّوْكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً - [مَدْيَنَ] عَلَى ثَمَانِي مَرَاكِلَ مِنْ مِصْرَ - وَعَنْ وَهْبٍ أَنَّهُ لَبِثَ
عِنْدَ شُعَيْبٍ ثَمَانِيًا وَعَشْرِينَ سَنَةً عَشْرَ مَنَازِلَ وَمَهْرَ ابْنَتِهِ وَقَضَى أَوْفَى الْأَجَلِينَ • أَيْ سَبَقَ فِي قَضَائِي وَقَدَرِي أَنْ
أَكَلِمَكَ وَاسْتَنْبَحَكَ فِي وَقْتٍ بَعِيدَةٍ قَدْ وَقَّتْهُ لَذَلِكَ فَمَا جِئْتَ إِلَّا عَلَى ذَلِكَ الْقَدَرِ غَيْرَ مُسْتَقْدِمٍ وَلَا مُسْتَأَخِرٍ
وَقِيلَ عَلَى مَقْدَارٍ مِنَ الزَّمَانِ يُوحَى فِيهِ إِلَى الْإِنْبِيَاءِ وَهُوَ رَأْسُ أَرْبَعِينَ سَنَةً - هَذَا تَمْثِيلٌ لِمَا خَوَّلَهُ مِنَ
مَنْزِلَةِ التَّكْرِيمِ وَالتَّقْرِيبِ وَالتَّكْلِيمِ مِثْلَ حَالِهِ بِحَالٍ مِنْ بَرَاءَةِ بَعْضِ الْمُلُوكِ لِحُجُومِ خِصَالٍ فِيهِ وَخِصَائِصٍ
أَهْلًا لَلَّذَا يَكُونُ اقْتِرَابُ مَنْزِلَةٍ مِنْهُ إِلَيْهِ وَلَا لَطْفٌ مَحْضٌ فَيَصْطَلِعُ بِالْكَرَامَةِ وَالْإِبْرَةِ وَيَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِهِ وَلَا يَنْصُرُ
وَلَا يَسْمَعُ إِلَّا بَعِيدَهُ وَادْنَهُ وَلَا يَأْتُمُّ عَلَى مَكْنُونِ سِرِّهِ الْأَسْوَأِ ضَمِيرُهُ - الْوَلِيُّ الْقَتُّورُ وَالتَّقْصِيرُ - وَفَرَجِي تَنِيَا
بِكْسْرِ حَرْفِ الْمَضَارَعَةِ لِلاتِّبَاعِ أَيْ لَا تَدْسِيَانِي وَلَا أَزَالُ مِنْكُمَا عَلَى ذِكْرٍ حَيْثُمَا تَقَابَتُمَا وَاتَّخِذَا ذِكْرِي جَنَاحًا
تَطِيرَانِ بِهِ مُسْتَمْدِينَ بِذَلِكَ الْعَوْنِ وَالتَّائِيْدِ مِنْهُ مُعْتَقِدِينَ أَنَّ أَمْرًا مِنَ الْأُمُورِ لَا يَتَمَشَّى لِأَحَدٍ إِلَّا بِذِكْرِي -
وَيَجُوزُ أَنْ يُرِيدَ بِالذِّكْرِ تَبْلِيغَ الرِّسَالَةِ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَقَعُ عَلَى سَائِرِ الْعِبَادَاتِ وَتَبْلِيغُ الرِّسَالَةِ مِنْ أَجْلِهَا وَأَعْظَمُهَا
فَكَانَ جَدِيرًا بِأَنْ يُطْلَقَ عَلَيْهِ اسْمُ الذِّكْرِ - رَوَى أَنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَى هَارُونَ وَهُوَ بِمِصْرَ أَنْ يَتَلَقَّى مُوسَى - وَقِيلَ
سَمِعَ بِمَقْبَلِهِ - وَقِيلَ أَلْهِمَ ذَلِكَ - قَرِجِي لَيْتَنِي بِالتَّخْفِيفِ وَالْقَوْلُ اللَّيْنُ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزْكِي
وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَلَحْشَى لَأَنَّ ظَاهِرَةَ اسْتِفْهَامٍ وَالْمَشُورَةَ وَعَرَضُ مَا فِيهِ الْقُوَّةُ الْعَظِيمَةُ - وَقِيلَ عِدَاهُ شَبَابًا
لَا يَهْرَمُ بَعْدَهُ وَمَلِكًا لَا يَنْزِعُ مِنْهُ إِلَّا بِالْمَوْتِ وَأَنْ يَبْقَى لَهُ لَذَّةُ الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ وَالْمَنْكِحِ إِلَى حَيْثُ مَوْتُهُ -
وَقِيلَ لَا تَجْبَاهُ بِمَا يَكْرَهُ وَالطُّفَالَةُ فِي الْقَوْلِ لِمَا لَهُ مِنْ حَقِّ تَرْبِيَةِ مُوسَى وَلِمَا ثَبَتَ لَهُ مِنْ مِثْلِ حَقِّ
الْإِبْرَةِ - وَقِيلَ كَتَبَاهُ وَهُوَ مِنْ ذَوِي الْكُذْبَى الثَّلَاثِ أَبُو الْعَبَّاسِ - وَأَبُو الْوَلِيدِ - وَأَبُو مَرْثَةَ - وَالتَّرْجِي لِيَمَّا أَيْ أَذْهَبَا

سورة طه ٢٠
الجزء ١٩
ع ١٠

فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لِّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ۝ قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُقْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطَّغَى ۝ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى ۝ فَأَتَيْنَهُ فُقُولًا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ ۖ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِّنْ رَبِّكَ ۖ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْبَيْدَى ۝ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۝ قَالَ

على رجائكما وطمعكما بإشرا الأمر مباشرة من يرجو ويطمح ان يثمر عمله ولا يخيب سعيه فهو يجتهد بطوقه ويستشد باتصى وسعه - و جدوى ارسالها اليه مع العلم بانه لن يؤمن الزام الحجة و قطع المعذرة ولو اننا اهلكناهم بعذاب من قبلهم لقالوا ربنا نؤا أرسلت إلينا رسولا متتابع إيتك - اي [يتذكر] ويتأمل فيبدل النصفة من نفسه والاذعان للحق [أو يخشى] ان يكون الامر كما تصفان فيجزة انكاره الى الهلكة * فرط سبق وتقدم ومنه الغارط الذي يتقدم الواردة و فرس فرط يسبق الخيل اي نخاف ان يعجل علينا بالعقوبة ويبادرنا بها - و قرئ يفرط من أفرطه غيره اذا حملة على العجلة خافا ان يحماه حامل على المعالجة بالعقاب من شيطان - ار من جبروته واستكباره و ادعائه الربوبية - او من حبة الرئاسة - او من قومه القبط المتمردين الذين حكى عنهم رب العزة قال ألملا من قومه - وقال ألملا من قومه - و قرئ يفرط من الافراط في الاذية اي نخاف ان يحول بيننا وبين تبليغ الرسالة بالمعالجة - او يجاوز الحد في معاقبتنا ان لم يعاجل بناء على ما عرفنا و جربنا من شرارته و عتوه [أو أن يطغى] بالتخطي الى ان يقول نيك ما لا ينبغي لجرأته عليك وقسوة قلبه - وفي المجيء به هكذا على الاطلاق وعلى سبيل الرمز باب من حسن الادب و تحاشي عن التفوه بالعظيمة * [معكما] اي حافظكما و ناصركما [أسمع وأرى] ما يجري بينكما وبينه من قول و فعل فافعل ما يوجب حفظي ونصرتي لكما - فجاثران يقدر اقوالكم و اعمالكم - و جاثران لا يقدر شيء - و كانه قيل انا حافظ لكما و ناصر سامع مبصر و اذا كان الحافظ والناصر كذلك تم الحفظ وصحت النصرة و ذهبت المبالاة بالعدو - كانت بنوا اسرائيل في ملكة فرعون و القبط يعذبونهم بتكليف الاعمال الصعبة من الحفر والبناء ونقل الحجارة والسخرة في كل شيء مع قتل الولدان و استخدام النساء - [قد جئناك بآية من ربك] جملة جارية من الجملة الاولى وهي اننا رسول ربك مجرى البيان والتفسير لان دعوى الرسالة لا تثبت الا ببينتها اللتي هي المجيء بالآية انما وحد قوله بآية ولم يتن معه ايتان لان المراد في هذا الموضع تثبت الدعوى ببرهانها فكله قال قد جئناك بمعجزة وبرهان و حجة على ما ادعيناه من الرسالة وكذلك قد جئناكم ببينة من ربكم - مات بآية ان كنت من الصديقين - او لو جئناك بشيء مبين - يريد و سلام الملكة الذين هم خزنة الجنة على المبتدين و توبخ خزنة النار والعذاب على المكذبين * خاطب الاثنين ووجه النداء الى احدهما وهو موسى لانه العمل في النبوة وهرون وزيره وتابعة - و يحتمل ان يحمله خبته و دعارته على استدعاء كلام موسى دون كلام اخيه لما عرف من فصاحة هرون والرتة في لسان موسى ويدل عليه قوله أم انا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين [خلقه]

مِنْ رَبِّكَمَا بِمُوسَى ۖ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ۖ قَالَ فَمَنْ يَالِ الْقُرُونِ الْأُولَى ۖ قَالَ عَلَّمْنَا
عَنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ ۖ لَا يَضِلُّ رَبِّي ۖ وَلَا يَنْسَى ۖ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا ۖ وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا ۖ وَ
أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى ۖ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

اول مفعولِيْ اَعْطَى اى اعطى خليفته كل شيء يحتاجون اليه ويرتفعون به - او ثانيهما اى اعطى كل شيء صورته وشكله الذي يطابق المنفعة المنوطة به كما اعطى العين الهيئة التي تطابق الابصار والاذن الشكل الذي يوافق الاستماع وكذلك الانف واليد والرجل واللسان كل واحد منها مطابق لما علق به من المنفعة غير ناپ عنه - او اعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة حيث جعل الحصان والحجر زوجين والبعير والثقة والرجل والمرأة فلم يزارج منهما شيء غير جنسه وما هو على خلاف خلقه - وقرئ خَلَقَهُ صَفَةً للمضاف او للمضاف اليه اى كل شيء خلقه الله لم يُخله من عطائه وانعامه [ثُمَّ هَدَى] اى عرف كيف يرتفق بما اعطى وكيف يتوصل اليه والله در هذا الجواب ما اخضره وما اجمعه وما ابيّنه لمن القى الذهن ونظر بعين الانصاف وكان طالباً للحق * سألته عن حال من تقدم وخلا من القرون وعن شقاء من شقا منهم وسعادة من سعد فاجابه بان هذا سوال عن الغيب وقد استأثر الله به لا يعلمه الا هو وما انا الا عبد مثلك لا أعلم منه الا ما اخبرني به علام الغيوب وعلم احوال القرون مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ لا يجوز على الله ان يخطي شيئاً او ينساه - يقال ضللت الشيء اذا اخطأته في مكانه فلم تهتد له كقولك ضللت الطريق والمنزل - وقرئ يُضِلُّ من اضله اذا ضيعه - وعن ابن عباس لا يترك من كفر به حتى ينتقم منه ولا يترك من وحده حتى يجازيه - ويجوز ان يكون فرعون قد نازعه في احاطة الله بكل شيء وتبينه لكل معلوم فتعنت وقال ما تقول في سؤالي القرون وما دي كثرتهم وتباعد اطراف عددهم كيف احاط بهم وبأجزائهم وجواهرهم فاجاب بان كل كائن محيط به علمه وهو منبئ عنده في كتاب ولا يجوز عليه الخطاء والنسيان كما يجوز ان عليك ايها العبد الذليل والبشر الضئيل - اى [لَا يَضِلُّ] كما تصل انت [وَلَا يَنْسَى] كما تنسى يا مدعي الربوبية بالجهل والوقاحة - [الَّذِي جَعَلَ] مرفوع صفة لربِّي - او خبر مبتدأ محذوف - او منصوب على المدح وهذا من مظانه ومحارزه [مَهْدًا] قراءة اهل الكوفة اى مهدها مهذا - او يتمدونها فهي لهم كالمهد وهو ما يمهّد للصبي [سَلَكَ] من قوله تعالى مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ سَلَكَهُ - نَسَلَكَهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ اى حصل لكم فيها سبلا ووسطها بين الجبال والأودية والبراري - [فَأَخْرَجْنَا] انتقل فيه من لفظ الغيبة الى لفظ المتكلم المطاع لما ذكرت من الانتذان والايذان بانه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لامره وتُدعى الاجناس المتفاوتة لمشيئته لا يمتنع شيء على ارادته ومثله قوله تعالى وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا ۖ أَمِنْ خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ۖ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَلْبَسْنَا بِهِ أَجْدَانًا فَجَعَلَ

مَوْعِدًا لَّنُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَذْنُ مَكَانًا سُوًى ۝ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ تُخْشَرَ النَّاسُ ضُحًى ۝ فَتَوَلَّى
فِرْعَوْنَ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ۝ قَالَ لَهُمْ مُوسَى رَبِّكُمْ لَا تُقَرِّبُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ ۚ وَقَدْ خَابَ

من ان يجعل زمانا او مكانا او مصدرا - فان جعلته زمانا نظرا في ان قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ مطابق له
لزمك شيان ان تجعل الزمان مختلفا وان يعضل عليك ناصب مكانا - وان جعلته مكانا لقوله مَكَانًا سُوًى
لزمك ايضا ان توقع الاختلاف على المكان وان لا يطابق قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ - وقراءة الحسن غير مطابقة له
مكانا وزمانا جميعا لانه قرأ يَوْمَ الزَّيْنَةِ بالنصب - فبقي ان يجعل مصدرا بمعنى الوعد ويقدر مضاف
محذوف اي مكان موعدا ويجعل الضمير في نُخْلِفُهُ للموعود - ومكانا بدل من المكان المحذوف - فان قلت
فكيف طابقة قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ ولا بد من ان تجعله زمانا والسؤال واقع عن المكان لا عن الزمان -
قلت هو مطابق معنى وان لم يطابق لفظا لانه لا بد لهم من ان يجتمعوا يوم الزينة في مكان بعينه مشتهر
باجتماعهم فيه في ذلك اليوم فبذكر الزمان علم المكان - واما قراءة الحسن فالموعود فيها مصدر لا غير والمعنى
انجاز وعدكم يوم الزينة وطباق هذا ايضا من طريق المعنى - ويجوز ان لا يقدر مضاف محذوف ويكون
المعنى اجعل بيننا وبينك وعدا لا نخلفه - فان قلت فبم ينتصب مكانا - قلت بالمصدر - او بفعل يدل
عليه المصدر - فان قلت فكيف يطابقه الجواب - قلت اما على قراءة الحسن فظاهر واما على قراءة العامة
فعلى تقدير وعدكم وعد يوم الزينة - ويجوز على قراءة الحسن ان يكون مَوْعِدُكُمْ مبتدأ بمعنى الوقت وضحي
خبرة على نية التعريف فيه لانه ضحي ذلك اليوم بعينه - وقيل في يَوْمَ الزَّيْنَةِ يوم عاشوراء ويوم النذر ويوم
عيد كان لهم في كل عام ويوم كانوا يتخذون فيه سوفا ويتربثون ذلك اليوم - قرئ نُخْلِفُهُ بالرفع على الوصف
للموعود - وبالجزم على جواب الامر - وقرئ سُوًى وسُوًى بالكسر والضم ومنونا وغير منونا ومعناه منصفا
بيننا وبينك - عن مجاهد وهو من الاستواء لان المساواة من الوسط الى الطرفين مستوية لا تفازت فيها
ومن لم يذوق فوجهه ان يجري الوصل مجرى الوقف - قرئ [وَأَنْ تُخْشَرَ النَّاسُ] بالقاء والياء يريد
وان تُخْشَرِنا فرعون - وان تُخْشَرَ اليوم - ويجوز ان يكون فيه ضمير فرعون ذكره بالفظ الغيبة - اما على العادة
التي يخاطب بها الملوك - او خاطب القوم بقوله مَوْعِدُكُمْ وجعل تُخْشَرَ لفرعون - ومحل ان تُخْشَرَ الرفع -
او الجرح عطا على اليوم - او الزينة - وانما واعدتهم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله وظهور دينه وكبت الكافر
وزهوق الباطل على رؤس الاشيان وفي المجمع الغاص لتقرى رغبة من رغب في اتباع الحق وكل
حد المبطلين واشياهم ويكثر الحديث بذلك الامر العلم في كل بدو وحضر يشع في جميع اهل الوبر
والمدار [لَا تَقْرَبُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] اي لا تدعوا آياته ومعجزاته سحرا - قرئ [فَيُسْحِتَكُمْ] والسحت لغة اهل الحجاز
والاسحات لغة اهل نجد وبني تميم ومنه قول الفرزدق • الْأَمْسَحَاتُ أَوْ مُحَلِّفٌ * فِي بَيْتٍ لَا تَزَالُ الرُّكَبُ
تَصْطَلِقُ فِي تَسْوِيَةِ إِعْرَابِهِ - عن ابن عباس ان نُجْرَاهُمْ اِنْ غَلَبْنَا مُوسَى اتَّبَعْنَاهُ - وعن قتادة ان كان ساحرا

سورة طه ٢٠ مَنِ اقْتَرَى ۝ فَتَنَّا زَمْرًا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَاَسْرَا النَّجْوَى ۝ قَالُوا اِنْ هٰذَيْنِ لَسٰحِرٰنِ يٰرَبِّدِّنْ اَنْ يُخْرِجَكُم مِّنْ اَرْضِكُمْ
الجر ١٤ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُتْلٰى ۝ فَاجْمَعُوْا كَيْدَكُمْ ثُمَّ اُفْتُوا صَفًا ۙ وَقَدْ اَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلٰى ۝
ع ١١ قَالُوا يٰمُوسٰى اِنَّا نَرٰكَ تَلْقٰى وَاِنَّمَا اَنْ تَكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَلْقٰى ۝ قَالَ بَلْ اَلْقُوا ۙ فَاِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيَّهُمْ تُخَيَّلُ

فمنغلبه وان كان من السماء فله امر - وعن وهب لما قال ويلكم الآية قالوا ما هذا بقول ساحر - والظاهر انهم تشاوروا في السر وتجادوا اهداب القول ثم قالوا ان هذين لساحرين فكانت نجواهم في تلفيق هذا الكلام وترويزة خوفاً من غلبتهما وتثبيطاً للناس عن اتباعهما - قرأ ابو عمرو ان هذين لساحرين على الوجه الظاهر المكشوف - وابن كثير وحفص ان هذين لساحرين على قولك ان زيد لمنطلق واللام هي الفارقة بين ان النافية والمخففة من الثقيلة - وقرأ ابي ان ذان الا لساحرين - وقرأ ابن مسعود ان هذين لساحرين بفتح ان وبغير لام بدل من النجوى - وقيل في القراءة المشهورة [ان هذين لساحرين] هي لغة بلحرث بن كعب جعلوا الاسم المثنى نحو الاسماء اللتي اخرها الف كعصا وسعدى فلم يقبلوها ياء في الجر والذنب - وقال بعضهم ان بمعنى نعم وساحرين خبر مبتدأ محذوف واللام داخله على الجملة تقديره لهما ساحران وقد اعجب به ابو اسحق - سموا مذهبهم الطريقة المثلى والسنة الفضلى وكل حزب بما لديهم فرحون - وقيل ارادوا اهل طريقتهما المثلى وهم بنو اسرائيل لقول موسى ارسل معنا بني اسرائيل - وقيل الطريقة اسم لوجوه الناس واشرافهم الذين هم قدوة لغيرهم يقال هم طريقة قومهم ويقال للواحد ايضا هو طريقة قومه فاجمعوا كيدكم يعصده قوله فجمع كيداً - وقرئ [فاجمعوا كيدكم] اي ازمعوه واجعلوه مجمعا عليه حتى لا تختلفوا ولا يتخالف عنه واحد منكم كالمسئلة المجمع عليها - امروا بان يأتوا صفاً لانهم اهيب في صدر الرائيين - وروي انهم كانوا سبعين الفا مع كل واحد منهم حبل وعصا وقد اقبلوا اقبالة واحدة - وعن ابي عبيدة انه قسر الصف بالمصلى لان الناس يجتمعون فيه لعيدهم وصلواتهم مصطفىين ووجه صحته ان يقع علما لمصلى بعينه فامروا بان ياتوه - او يراد ائتوا مصلى من المصليات [وقد افلح اليوم من استعلى] اعتراض يعني وقد فار من غلب * ان مع ما بعده - اما منصوب بفعل مضمر - او مرفوع بانه خبر مبتدأ محذوف معناه اختر احد الامرين او الامر القاولك او القارئنا وهذا التخيير منهم استعمال ادب حسن معه وتواضع له وحفض جناح وتنبية على اعطاءهم النصفة من انفسهم وكان الله الههم ذلك وعلم موسى اختيار القائهم اولا مع ما فيه من مقابلة ادب بادب حتى يبرزوا ما معهم من مكائد السحر ويستنفدوا اقصى طوقهم ومجهودهم فاذا فعلوا اظهر الله سلطانه وقذف بالحق على الباطل قدمغه و سلب المعجزة على السحر فحقته وكانت آية نيرة للناظرين و عبرة بيئة للمعتبرين - يقال في اذا هذه اذا المفاجاة - والحقيق فيها انها اذا الكائنة بمعنى الوقت الطالبة ناصبا لها وجملة تضاف اليها خصت في بعض المواضع بان يكون ناصبها فعلا مخصوصا وهو فعل المفاجاة والجملة ابتدائية

سورة طه ٢٠
الجزء ١٩
ع ١١

إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْمَعُ ۖ فَرَجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُرْسِي ۖ ثَلَمًا لَا تَخْفُفُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ۖ
وَالْقِي مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا مَضَعُوا ۖ إِنَّمَا صَدَعُوا كَيْدَ سِحْرٍ ۖ وَلَا يُفْلِحُ السِّحْرُ حَيْثُ أَتَى ۖ قَالِقِي

لا غير فتقدير قوله تعالى فَإِذَا حَبَالَهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ ففاجأ موسى وقت تخييل سعي حبالهم وعصيتهم وهذا تمثيل والمعنى على مفاجاته حبالهم وعصيتهم مخيلة إليه السعي - وقرئ عَصِيَّتُهُمْ بالفهم وهو الأصل والكسر اتباع ونحوه دَلِيّ ودَلِيّ رُقْسِي ورُقْسِي - وقرئ تُخَيِّلُ على اسناده إلى ضمير الحبال والعصية وإبدال قوله أَنَّهُ تَسْمَعُ من الضمير بدل الاشتغال كقولك اعجبني زيد كرمه - وَتُخَيِّلُ على كون الحبال والعصية مَخِيلَةً سَعِيًّا - وَتُخَيِّلُ بمعنى تخيّل و طريقه طريق تُخَيِّلُ وَتُخَيِّلُ على ان الله هو المخيّل للجنة والابداء - يروى انهم لطخوها بالزبد فلهذا ضربت عليها الشمس اضطربت واهتزت فخيّلت ذلك - انجاس الخوف اضممار شيء منه وكذلك توجّس الصوت تسمع نبأ يسيرة منه وكان ذلك لطبع الجبلة البشرية وانه لا يكاد يمكن الخلو من مثله - وقيل خافت ان يخالجه الناس شك فلا يتبعوه [أَنْتَ الْأَعْلَى] فيه تقرير لغلبته وقهره وتوكيد بالاستيناف وبكلمة التشديد وبتكرير الضمير وبلام التعريف وبلغف العلو وهو الغلبة الظاهرة وبالتفصيل * وقوله [مَا فِي يَمِينِكَ] ولم يقل عصاك - جائز ان يكون تصغيرا لها اي لا تبالي بكثرة حبالهم وعصيتهم والقى العويد الفرد الصغير الجرم الذي في يمينك فانه بقدرة الله يتلقفها على وحدته وكثرتها وصغره وعظمتها - وجائز ان يكون تعظيما لها اي لا تحتفل بهذه الاجرام الكبيرة الكثيرة فان في يمينك شيئا اعظم منها كلها وهذه على كثرتها اقل شيء وانزلة عنده فالحق يتلقفها باذن الله ويمحقها - وقرئ تَلْقَفْ بالرفع على الاستيناف او على الحال اي اَلْقَهَا مَتَلَقَّةً - وقرئ تَلْقَفْ بالتخفيف [مَضَعُوا] ههنا بمعنى زروا وانتعلوا كقوله تعالى تَلْقَفْ مَا يَأْفِكُونَ - قرئ [كَيْدُ سِحْرٍ] بالرفع والنصب - فمن رفع فعلى ان ما موصولة - ومن نصب فعلى انها كانه - وقرئ كَيْدُ سِحْرٍ بمعنى ذي سحر - او ذي سحر - او هم لتوغلهم في سحرهم كانتهم السحر بعينه وبذاته - او بين الكيد لانه يكون سحرا وغير سحر كما تبين المائة بدرهم ونحوه علم فقه وعلم نحو - فان قلت لم وحد سحر ولم يجمع - قلت لان القصد في هذا الكلام الى معنى الجنسية لا الى معنى العدد فلو جمع لخيّل ان المقصود هو العدد الا ترى الى قوله وَلَا يُفْلِحُ السِّحْرُ اِي هَذَا الْجِنْس - فان قلت فلم نكر اولاً وعرف ثانياً - قلت انما نكر من اجل تنكير المضاف لا من اجل تنكيره في نفسه كقول العجاج * ع * في سعي دنيا طالما قد مدت * وفي حديث عمر رضي الله عنه لا في امر دنيا ولا في امر اخر المراد تنكير الامر كانه قيل انما صَدَعُوا كَيْدُ سِحْرِي - وفي سعي دينوي - وامر دينوي واخري [حَيْثُ أَتَى] كقولهم حيث ستر آية سلك واينما كان - سبحانه الله ما اعجب امرهم قد القوا حبالهم وعصيتهم للكفر والجهود ثم القوا رؤسهم بعد ساءة للشكر والسجود فما اعظم الفرق بين الالفين - وروى انهم لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والبارد رأوا

سورة طه ٢٠
الجزء ١٩
ع ١٢
الثالث

السَّحَرَةُ سَجَدَا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ۖ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آدَنَ لَكُمْ ۖ إِنَّهُ لَكَبِيرِكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُم
السَّحَرَ ۚ فَلَا تَقْطَعْنَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ ۚ وَلَا تَمْلِكُنَّ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ ۚ وَلَا تَقْطَعْنَ أَشِدَّ عِذَابِنَا
رَاقِبِي ۖ قَالُوا لَنْ نُؤْتِيَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْيَقِينِ ۚ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ ۖ إِنَّمَا
تُقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَغْفِرَ لَنَا خَطِيئَاتِنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحَرِ ۖ وَاللَّهُ خَيْرٌ
وَأَبْقَى ۖ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَبَنًا ۖ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ۖ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ
الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ ۖ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ وَذَٰلِكَ
جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ۖ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَىٰ مُوسَىٰ ۖ أَنْ أَسْرِ بِعَبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ

ثواب أهلها - وعن عكرمة لما خروا سجدا اراهم الله في سجونهم منازلهم اللتي يصيرون اليها في الجنة - [كبيركم] اعظيمكم يريد انه اسمرهم واعلاهم درجة في صناعتهم - او لمعلمكم من قول اهل مكة للمعلم امرني كبيرني
و قال لي كبيرني كذا يريدون معلمهم واستاذهم في القرآن وفي كل شيء - قرى لاقطعن - ولاصلبن بالتخفيف -
والقطع من خلاف ان تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لان كل واحد من العضوين خالف الآخر بان
هذا يد وذاك رجل وهذا يمين وذاك شمال - ومن لابتداء الغاية لان القطع مبتدئ وناسخ من مخالفة
العضو العضو لا من وفاقه آية - ومحمل التجار والمجرور النصب على الحال اي لاقطعناها مختلفات لانها
اذا خالف بعضها بعضا فقد اتصفت بالاختلاف - شبه تمكن المصلوب في الجذع بتمكن الشيء
الموعى في وعائه فلذلك قيل في جذوع النخل [اينا] يريد نفسه لعنه الله وموسى عليه السلام بدليل
قوله آمنتم له والام مع الايمان في كتاب الله لغير الله كقوله يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين وفيه نفاجه
باقدارة وقهره وما الفه وضري به من تعذيب الناس بانواع العذاب وتوضيع لموسى عليه السلام و
استضعاف له مع الهزبه لان موسى لم يكن قط من التعذيب في شيء * [والذي فطرنا] عطف على ما
جاءنا - او قسم - قرى تقضى هذه الحيوه الدنيا وجهها ان الحيوه في القراءة المشهورة منتصبه على الطرف
فاتسع في الطرف باجرائه مجرى المفعول به كقولك في صمت يوم الجمعة صيم يوم الجمعة - روي ان السحرة
يعني رؤسهم كانوا اثنين وسبعين الاثنان من القبط والسائر من بني اسرائيل وكان فرعون اكرهم على
تعلم السحر - وروي انهم قالوا لفرعون اربنا موسى نائما ففعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر الساحر
لان الساحر اذا نام بطل سحره فابى الا ان يعارضوه * [تزكى] تطهر من ادناس الذنوب - وعن ابن عباس
قال لا اله الا الله - قيل في هذه الايات الثالث هي حكاية قولهم - وقيل خبر من الله لا على وجه الحكاية *
[فاضرب لهم طريقا] فاجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله سيماء وضرب اللبن عمله - اليبس مصدر
وصف به يقال ييبس ييبسا و ييبسا ونحوهما العدم والعدم ومن ليه وصف به الموت فقيل شائنا
يبس وناقنا ييبس اذا جف لبنيا - وقرى ييبسا ويابسا ولا يخلو اليبس من ان يكون مضغفا عن اليبس -

سورة طه ٢٠

الجزء ١٤

ع ١٢

دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ۝ فَاتَّبِعْهُمْ فَرْعَوْنَ بِجُنُودِهِ ۝ فَغَشَّيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَاءً غَاشِيَةً ۝ وَأَضَلَّ فَرْعَوْنَ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ۝
يُنَبِّئُ إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ آخِضَتُّكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْتُكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوى ۝
كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي ۝ وَمَنْ يَحْسِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ۝
وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ۝ وَمَا آعَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى ۝ قَالَ هُمْ

ارمقة على فعل - ار جمع يابس كصاحب و صَحْبٍ وُصِفَ بِهِ الرَّاحِدُ تَأَكِيدًا كَقَوْلِهِ وَمَعًا جِياعًا جعله
افطر جوعه كجماعة جِياع [لَا تَخَفْ] حَالٌ مِنَ الضَّيْفِ فِي فَاضْرَبْ - وَ قَرِئَ لَا تَخَفْ عَلَى الْجَوَابِ -
وَقَرَأَ أَبُو حَيَّوَةَ دَرَكًا بِالسُّكُونِ وَ الدَّرَكُ اسْمَانِ مِنَ الدَّرَكِ أَيْ لَا يَدْرِكُ فَرْعَوْنَ وَ جُنُودُهُ
و لَا يُلْحِقُونَكَ - فِي [وَلَا تَخْشَى] إِذَا قَرِئَ لَا تَخَفْ ثَلَاثَةُ أَوْجِهٍ - إِنْ يَسْتَأْنِفُ كَأَنَّهُ قِيلَ وَ أَنْتَ
لَا تَخْشَى أَيْ وَ مِنْ شَأْنِكَ أَنْتَ أَمِنْ لَا تَخْشَى - وَ إِنْ لَا تَكُونُ الْإِلْفُ الْمُنْقَلِبَةُ عَنِ الْيَاءِ الَّتِي هِيَ لَمْ
الْفِعْلُ وَ لَكِنْ زَائِدَةٌ لِلْإِطْلَاقِ مِنْ أَجْلِ الْفَاصِلَةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَاضْلُوْنَا السَّبِيلَ - وَ تَطْغُونَ بِاللَّهِ الطُّغْنَاءُ - وَ إِنْ يَكُونُ
مِثْلَ قَوْلِهِ * كَأَنَّ لَمْ تَرَى قَبْلِي إِسْرَءِيلَ بِمَآئِنَا * [مَا غَشَّيَهُمْ] مِنْ بَابِ الْإِخْتِصَارِ وَ مِنْ جَوَامِعِ الْكَلِمِ الَّتِي تَسْتَقِلُّ
مَعَ قَلَّتْهَا بِالْمَعْنَى الْكَثِيرَةِ أَيْ غَشَّيَهُمْ مَا لَا يَعْلَمُ كُنْهَ إِلَّا اللَّهُ - وَ قَرِئَ فَغَشَّيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَاءً غَاشِيَةً وَ التَّغْشِيَةُ
التَّغْطِيَةُ - وَ فَعِلُ غَشَّيَهُمْ أَيْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى - أَوْ مَا غَشَّيَهُمْ - أَوْ فَرْعَوْنَ لِأَنَّهُ الَّذِي وَرَّطَ جُنُودَهُ وَ تَهَبَّبَ
لِهَلَاكِهِمْ - وَ قَوْلُهُ وَمَا هَدَى نَهْمٌ بِهِ فِي قَوْلِهِ وَمَا أَهْدَيْكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ * [يُنَبِّئُ إِسْرَءِيلَ] خُطَابٌ لَهُمْ
بَعْدَ أَنْجَاتِهِمْ مِنَ الْبَحْرِ وَ إِهْلَاكِ آلِ فَرْعَوْنَ - وَقِيلَ هُوَ لِلَّذِينَ كَانُوا مِنْهُمْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ مِنْ آلِهِ عَلَيْهِمُ
بِمَا فَعَلَ بِأَبَائِهِمْ وَ الْوَجْهَ هُوَ الْأَوَّلُ أَيْ قُلْنَا يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَ حَذَفَ الْقَوْلَ كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ - وَ قَرِئَ آخِضَتُّكُمْ
إِلَى رَزَقَتُّكُمْ وَ عَلَى لَفْظِ الْوَعْدِ وَ الْمَوَاعِدَةِ - وَ قَرِئَ الْأَيْمَنِ بِالْجَرِّ عَلَى الْجَوَارِ لِحُجْرٍ ضَلَّتْ خَرِبٌ - ذَكَرَهُمُ النِّعْمَةُ
فِي نَجَاتِهِمْ وَ هَلَاكَ عَدُوِّهِمْ وَ فِيمَا وَاعَدَ مُوسَى صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنَ الْمُنَاجَاةِ بِجَانِبِ الطُّورِ وَ كُتِبَ
الْتَّوْرَةَ فِي الْأَوَاجِ وَ إِنَّمَا عَدَى الْمَوَاعِدَةُ إِلَيْهِمْ لِأَنَّهُمَا لَابَسْتُهُمْ وَ اتَّصَلَتْ بِهِمْ حَيْثُ كَانَتْ لِبَنِيهِمْ وَ نُقْبَاتِهِمْ
وَ إِلَيْهِمْ رَجَعَتْ مَنَافِعُهَا الَّتِي قَامَ بِهَا دِينُهُمْ وَ شَرْعُهُمْ وَ فِيمَا أَفَاضَ عَلَيْهِمْ مِنْ سَائِرِ نِعْمَةٍ وَ ارْزَاقَةٍ * طَغْيَانُهُمْ
فِي النِّعْمَةِ إِنْ يَتَعَدَّوْا حُدُودَ اللَّهِ فَيُحَا - بَأَنَّ يَكْفُرُوهَا - وَ يَشْعَلُهُمُ اللَّهْوُ وَ التَّنْعَمُ عَنِ الْقِيَامِ بِشُكْرِهَا - وَ إِنْ يَنْفَقُوهَا
فِي الْمَعَاصِي - وَ إِنْ يَزُودُوا حَقُوقَ الْفُقَرَاءِ فِيهَا - وَ إِنْ يَسْرِفُوا فِي أَنْفَاقِهَا - وَ إِنْ يَبْطَرُوا بِهَا وَيَأْشُرُوا وَ يَتَكَبَّرُوا - قَرِئَ
فَيَحِلَّ - وَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ لَا يَحِلُّ - وَ مَنْ يَحِلَّ - الْمَكْسُورُ فِي مَعْنَى الْوَجُوبِ مِنْ حَلِّ الدِّينِ يَحِلُّ إِذَا وَجِبَ
أَدَاؤُهُ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ - وَ الْمَضْمُونُ فِي مَعْنَى النُّزُولِ - وَ غَضَبُ اللَّهِ عِقَابُهُ وَ لِذَلِكَ
وُصِفَ بِالنُّزُولِ [هَوَى] هَلَكَ وَ أَضَلَّ أَنْ يَسْقُطَ مِنْ جَبَلٍ فَيَهْلِكَ قَالَتْ * شَعْرٌ هَوَى مِنْ رَأْسٍ مَرْقَبَةٌ فَعَقَّتْ
تَحْتَهَا كَبْدَةً * وَ يَقُولُونَ هَوَتْ أُمُّهُ - أَوْ سَقَطَ سَقُوطًا لَا نَهْوُضَ بَعْدَهُ * الْإِهْتِدَاءُ هُوَ الْإِسْتِقَامَةُ وَ الثَّبَاتُ عَلَى الْهَدْيِ
الْمَذْكُورِ وَ هُوَ التَّوْبَةُ وَ الْإِيمَانُ وَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ وَ نَحْوُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا - وَ كَلِمَةُ

سورة طه ٢٠ ١٤
 ١٢ ع
 ١٤ الجزء
 ١٢ ع

التراخي دلت على تباين المنزلتين دلالتها على تباين الوقتين في جاءني زيد ثم عمرو اعني ان منزلة الاستقامة على الخير مباحنة لمنزلة الخير نفسه لانها اعلى منها و افضل * [وَمَا أَعْجَلَك] اي اي شيء عجل بك عنهم على سبيل الانكار و كان قد مضى مع النقيب الى الطور على الموعد المضروب ثم تقدمهم شوقا الى كلام ربه و تنجز ما وعد به بناء على اجتهاده و ظنه ان ذلك اقرب الى رضا الله و زل عنه انه تعالى ما رقت أفعاله الا نظرا الى دواعي الحكمة و علما بالمصالح المتعلقة بكل وقت فالمراد بالقوم النقيب و ليس لقول من جوز ان يراد جميع قومه وان يكون قد فارقهم قبل الميعاد وجه صحيح يأباه قوله هم أولاء على أثري - و عن ابي عمرو و يعقوب أثري بالكسر - وعن عيسى بن عمر أثري بالضم - وعنه ايضا أولى بالقصور و الأثر افسح من الأثر و اما الأثر فمسموع في فخذ السيف مدرن في الاصول يقال أثر السيف و أثره و هو بمعنى الأثر غريب - فان قلت ما أعجلك سوال عن سبب العجلة فكان الذي ينطبق عليه من الجواب ان يقال طلب زيادة رضاءك او الشوق الى كلامك و تنجز موعده و قوله هم أولاء على أثري كما ترى غير منطبق عليه - قلت قد تضمن ما واجهه به رب العزة شيئين - احدهما انكار العجلة في نفسها - و الثاني السؤال عن سبب المستنكر و الحامل عليه فكان اهم الامرين الى موسى بسط العذر و تبيد العلة في نفس ما انكر عليه فاعتل بانه لم يوجد مني الا تقدم يسير مثله لا يعتد به في العادة و لا يحتفل به و ليس بيني و بين من سبقته الا مسافة قريبة يتقدم بمثلها الوفد رأسهم و مقدمهم - ثم عقبه يجواب السؤال عن السبب فقال [وَاعْجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى] - و لقائل ان يقول جاز بما ورد عليه من التهيب لعذاب الله فاذله ذلك عن الجواب المنطبق المرتب على حدود الكلام - اراد بالقوم المفتولين الذين خلفهم مع هرون و كانوا ستمائة الف ما نجا من عبادة العجل منهم الا اثنى عشر الفا - فان قلت في القصة انهم اقاموا بعد مفارقتهم عشرين ليلة و حسبوها اربعين مع ايامها و قالوا قد اكملنا العدة ثم كان امر العجل بعد ذلك فكيف التوفيق بين هذا و بين قوله تعالى لموسى عند مقدمه اذا قد فتنا قومك - قلت قد اخبر الله تعالى عن الفتنة المترتبة بلفظ الموجودة الكائنة على عادته - او افترض السامري غيبته فعزم على اضلالهم غيب انطلاقه و اخذ في تدبير ذلك فكان بدء الفتنة موجودا - قرئ و اضلهم السامري اي وهو اشداهم ضلالا لانه ضال مضل و هو منسوب الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة - و قيل السامرة قوم من اليهود يخالفونهم في بعض دينهم - و قيل كان من اهل باجرما - و قيل كان عليجا من كرمان و اسمه موسى بن ظفرو كان مذنبا قد اظهر الاسلام و كان من قوم يعبدون البقر * الاسف الشديد الغضب و منه قوله صلى الله عليه و آله و سلم في موت العجاة رحمة للمؤمن و اخذة اسف للكافر - و قيل الحزين - فان قلت

أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يُحْلَ عَلَيْنَا عَذَابٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي ۝ قَالُوا مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا
 أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ۝ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ
 وَإِلَهُ مُوسَى ۖ فَذَسَّى ۝ أَفَلَا يَرَوْنَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا ۖ وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۝ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ
 هَارُونَ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ ۚ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ۝ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ

متنى رجح الى قومه - قلت بعد ما استوفى الاربعين ذا القعدة وعشر ذى الحجة * وعدهم الله سبحانه ان يعطيهم التوراة اللتي فيها هدى ونور ولا وعد احسن من ذلك واجمل - حكي لنا انها كانت الف سورة كل سورة الف آية تحمل اسفارها سبعون جملا [العهد] الزمان يريد مدة مفارقتهم لهم يقال طال عهدي بك اي طال زماني بسبب مفارقتك وعده ان يقيموا على امره و ما تركهم عليه من الايمان فآخلفوا موعده بعبادتهم العجل * [بملئنا] قرى بالحرركات الثلاث اي ما آخلفنا موعده بان ملئنا امرنا اي لو ملئنا امرنا وخلقنا ورائنا كما آخلفناه ولكن غلبنا من جهة السامري وكيدة - اي حملنا احمالا من حلي القبط اللتي استعمرناها منهم - او ارادوا بالاوزار انها اثم و تبعات لانهم كانوا معهم في حكم المستأمنين في دار الحرب وليس للمستأمن ان يأخذ مال الحربي على ان الغنائم لم تكن تحل حينئذ [ففقدنا] في نار السامري اللتي اوقدها في الحفرة و امرنا ان نطرح فيها الحلي - و قرى حملنا [فكذلك ألقى السامري] اراهم انه يلقي حليا في يده مثل ما ألقوا وانما ألقى التربة اللتي اخذها من موطن حيزوم فرس جبرئيل عليه السلام اوحى اليه وليه الشيطان انها اذا خالطت مواتا صار حيوانا [فأخرج لهم] السامري من الحفرة [عجل] خلقه الله من الحلي اللتي سبكتها النار بخور كما تنحور العجايل - فان قلت كيف انثرت تلك التربة في احياء الموات - قلت انما يصح ان يؤثر الله سبحانه روح القدس بهذه الكرامة الخاصة كما اثرت بغيرها من الكرامات وهي ان يباشر فرسه بحافره تربة اذا لاقت تلك التربة جمادا انشاء الله انشاء عند مباشرته حيوانا الا ترى كيف انشاء المسيح من غير اب عند نفثه في الدرع - فان قلت فلم خلق الله العجل من الحلي حتى صار فتنة لبني اسرائيل و ضلالا - قلت ليس باول محنة محسن الله بها عباده لئلا يتب الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين و من عجب من خلق العجل فليكن من خلق ابليس اعجب - والمراد بقوله اننا قد فتننا قومك هو خلق العجل للامتحان اي امتحنهم بخلق العجل و حملهم السامري على الضلال و اوقعهم فيه حين قال لهم [هذا الهكم و اله موسى فذسى] اي فذسى موسى ان يطلبه ههنا وذهب يطلبه عند الطور - او فذسى السامري اي ترك ما كان عليه من الايمان الظاهر - [يرجع] من رفعه فعلى ان مخففة من الثقيلة - و من نصب فعلى انها الذائدة للافعال * [من قبل] من قبل ان يقول لهم السامري ما قال كانهم اول ما رفعت عليه ابصارهم حين طلع من الحفرة ففتنوا به و استحسوه فقبل ان ينطق السامري

عُكْفِرَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ۖ قَالَ يَهْرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ أَلا تَتَّبِعَنِ ۚ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ۚ ۚ
 قَالَ يَبْنَؤُومَ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ۚ إِنِّي خَشِيتُ أَن تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْتُبْ
 قَوْلِي ۖ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ ۖ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا
 وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ۖ قَالَ فَاهْزَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَوةِ أَن تَقُولَ لَا مِسَاسَ ۚ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا

بأدركهم هرون بقوله [إِنَّمَا فَتَنَّاكُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ] * [لَا] مريضة والمعنى مَا مَنَعَكَ أَن تَتَّبِعَنِي فِي الغضب
 لله وشدّة الزجر على الكفر والمعاصي وهَلَا قَاتَلْتُ مَنْ كَفَرَ بِي مَنْ أَمِنَ وَمَا لَكَ لَمْ تَبَاشِرِ الْأَمْرَ كَمَا كُنْتُ
 أَبَاشِرُهُ أَنَا لَوْ كُنْتُ شَاهِدًا - أَوْ مَا لَكَ لَمْ تَلْحَقْنِي - قَرِئَ [يَلْحَقْنِي] بفتح اللام وهي لغة أهل الحجاز - كَانَ
 مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلًا حَدِيدًا مَّجْبُولًا عَلَى الْحِدَّةِ وَالْحَشَوْنَةِ وَالتَّصَلُّبِ فِي كُلِّ شَيْءٍ شَدِيدَ الْغَضَبِ لِلَّهِ
 وَلِدِينِهِ فَلَمَّ يَتِمَّالِكُ حِينَ رَأَى قَوْمَهُ يَعْبُدُونَ عِجْلًا مِنْ دُونِ اللَّهِ بَعْدَ مَا رَأَوْا مِنَ الْآيَاتِ الْعَظِيمِ أَنَّ الْقِيَّ
 الْوَاحِ الْتَوْبَةَ لَمَّا غَلَبَ ذَهَبُهُ مِنَ الدَّهْشَةِ الْعَظِيمَةِ غَضَبًا لِلَّهِ وَاسْتِنكَانًا وَحُمِيَّةً وَعَنْقَ بَاخِيهِ وَخَلِيقَتِهِ عَلَى
 قَوْمِهِ فَاقْبَلْ عَلَيْهِ اقْبَالَ الْعَدُوِّ الْمَكْشِفِ قَابِضًا عَلَى شَعْرِ رَأْسِهِ وَكَانَ انْفَرَجَ وَعَلَى شَعْرِ وَجْهِهِ يَجْرُ إِلَيْهِ - أَيْ
 لَوْ قَاتَلْتُ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَتَفَرَّقُوا وَتَفَانُوا فَاسْتَأْنَيْتُكَ أَن تَكُونَ أَنْتَ الْمَتَدَارِكُ بِنَفْسِكَ الْمُتَلَفِّي بِرَأْسِكَ
 وَخَشِيتُ عَذَابَكَ عَلَى أَطْرَاحِ مَا وَصَيْتَنِي مِنْ ضَمِّ النُّشْرِ وَحِفْظِ الدِّهْمَاءِ وَ لَمْ يَكُنْ لِي بَدٌّ مِنْ رِقْبَةٍ
 وَصَيْتِكَ وَالْعَمَلِ عَلَى مُوَجِّبِهَا * الْخُطْبُ مَصْدَرُ خُطْبٍ الْأَمْرُ إِذَا طَلَبَهُ فَإِذَا قِيلَ لِمَنْ يَفْعَلُ شَيْئًا مَا
 خُطِبَكَ نَعْنَاهُ مَا طَلَبَكَ لَهُ * قَرِئَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ بِالْكَسْرِ وَالْمَعْنَى عَلِمْتُ مَا لَمْ تَعْلَمُوهُ وَنَطَنْتُ
 بِمَا لَمْ تَفْطَنُوا لَهُ - قَرَأَ الْحَسَنُ قَبْضَةً بضم القاف وهي اسم المقبوض كالغُرْفَةِ وَالْمُضْغَةِ وَامَّا الْقَبْضَةُ فَالْمَرْءُ مِنَ
 الْقَبْضِ وَاطْلَاقُهَا عَلَى الْمَقْبُوضِ مِنْ تَسْمِيَةِ الْمَفْعُولِ بِالْمَصْدَرِ كضَرْبِ الْأَمِيرِ - وَقَرَأَ أَيْضًا نَقَبَضْتُ قَبْضَةً بِالصَّادِ
 فَالضَّادِ بِجَمِيعِ الْكَفِّ وَالضَّادِ بِأَطْرَافِ الْأَصَابِعِ وَنَحْوَهُمَا الْخَضْمُ وَالْقَضْمُ الشَّيْءُ بِجَمِيعِ الْفَمِ وَالْقَافُ بِمُقَدِّمَةِ -
 قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ مِنْ أَثَرِ قُرَيْشِ الرَّسُولِ - فَإِنَّ قُلْتَ لِمَ سَمَّاهُ الرَّسُولَ دُونَ جِبْرِئِيلَ وَرُوحِ الْقُدُسِ - قُلْتُ حِينَ
 حُلِّ مِيعَادِ الذَّهَابِ إِلَى الطُّورِ أَرْسَلَ اللَّهُ إِلَى مُوسَى جِبْرِئِيلَ رَاكِبَ حَيَزُومَ فَرَسٍ الْحَيَوةُ لِيَذْهَبَ بِهِ
 فَبَصَرَهُ السَّامِرِيُّ فَقَالَ إِنَّ لِهَذَا لَشَأْنًا فَقَبِضْ قَبْضَةً مِنْ تَرْتِبةٍ مَوْطِئَةٍ فَلَمَّا سَأَلَهُ مُوسَى عَنْ قِصَّتِهِ قَالَ قَبَضْتُ
 مِنْ أَثَرِ فَرَسِ الْمُرْسَلِ إِلَيْكَ يَوْمَ حُلُولِ الْمِيعَادِ وَلَعَلَّهُ لَمْ يَعْرِفْ أَنَّهُ جِبْرِئِيلُ * عَوَّقِبَ فِي الدُّنْيَا بِعُقُوبَةٍ
 لِأَشْيَاءٍ أَطَمَ مِنْهَا وَارْحَشَ وَذَلِكَ أَنَّهُ مَنَعَ مِنَ مَخَالَطَةِ النَّاسِ مَنَعًا كَلِيمًا وَحَرَّمَ عَلَيْهِمْ مَلَاقَاتَهُ وَمُكَالَمَتَهُ
 وَمُبَايَعَتَهُ وَمُوَاجَهَتَهُ وَكُلَّ مَا يُعَاشِ بِهِ النَّاسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَإِذَا اتَّفَقَ أَنْ يَمَاسَ أَحَدًا رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً حَمَّ
 الْمَاسَ وَالْمَمْسُوسَ فَتَحَامَى النَّاسُ وَتَحَامَوْهُ وَكَانَ يَصِيحُ لَامِسَاسَ وَ عَادَ فِي النَّاسِ ارْحَشَ مِنَ الْقَاتِلِ
 اللَّاحِجِ إِلَى الْحَرَمِ وَمِنْ الْوَجْشِيِّ الْبَاقِرِ فِي الْبَرَةِ - وَيُقَالُ إِنَّ قَوْمَهُ بَاقٍ فِيهِمْ ذَلِكَ إِلَى الْيَوْمِ - وَتَرِئَ
 لَامِسَاسٍ بوزن فَجَارٍ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُمْ فِي الطَّيِّاءِ أَنْ وَرَدَتْ الْمَاءُ فَلَا مَبَادٍ وَ أَنْ نَقَدْتَهُ فَلَا أَبَابٍ وَهِيَ أَعْلَامُ الْمَسَةِ

يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ وَتَحْشُرُ الْمَجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرُّوا ۖ يَتَذَكَّرُونَ فِيهِمْ أَنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ۖ نَحْنُ أَعْلَمُ
بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۖ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ
فَيَذَرُهَا قَاعًا مَفْصُفًا ۖ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۖ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَعِوَجٍ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ

حَمَلًا وَزُرُّهُمْ كَمَا حَذَفَ فِي قَوْلِهِ نَعَمْ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَرَابٌ أَيُّوبَ الَّذِي هُوَ الْمَخْصُوصُ بِالْمَدْحِ وَ مِنْهُ
قَوْلُهُ تَعَالَى وَسَاءَتْ مَصِيرًا أَيْ وَسَاءَتْ مَصِيرًا جَهَنَّمَ - فَإِنَّ قَلْتَ اللَّامُ فِي لَهْمَ مَا هِيَ وَبِمَ تَتَعَلَّقُ -
قَلْتَ هِيَ لِلْبَيَانِ كَمَا فِي هَذِهِ لَكَ - فَإِنَّ قَلْتَ مَا انْكَرْتَ أَنْ يَكُونَ فِي سَاءَ ضَمِيرُ الزُّرْرِ - قَلْتَ
لَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ فِي سَاءَ وَحُكْمُهُ حَكْمُ بَدَسٍ ضَمِيرُ شَيْءٍ بَعِيدُهُ غَيْرُ مَبْهُمٍ - فَإِنَّ قَلْتَ فَلَا يَكُنْ سَاءَ الَّذِي
حُكْمُهُ حَكْمُ بَدَسٍ وَلَيْكُنْ سَاءَ الَّذِي مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى سَيِّئَتْ وَجْهَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَعْنَى أَهْمٌ وَاحْزَنٌ - قَامَتْ كَقَالَ
صَادًّا عَنْهُ أَنْ يُوَدَّ كَلَامُ اللَّهِ إِلَى قَوْلِكَ وَاحْزَنَ الزُّرُّ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَمَلًا وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ تَخْرُجَ عَنْ عَهْدَةِ
هَذِهِ اللَّامِ وَ عَهْدَةُ هَذَا الْمَنْصُوبِ - اسْتَدَّ الذَّفْعُ إِلَى الْأَمْرِ بِهِ فَيَمُنْ قَرَأَ نَفْخُ بِالذُّونِ - أَوَّلًا الْمَلَكَةُ الْمُقَرَّبِينَ
وَإِسْرَافِيلَ مِنْهُمْ بِالْمَنْزِلَةِ اللَّتِي هُمْ بِهَا مِنْ رَبِّ الْعِزَّةِ فَصَحَّ لِكِرَامَتِهِمْ عَلَيْهِ وَ قَرِيبِهِمْ مِنْهُ أَنْ يَسْنَدَ مَا يَتَوَلَّوْنَهُ
إِلَى ذَاتِهِ - وَ قَرِئَ يَنْفُخُ بِلَفْظٍ مَا لَمْ يَسْمَعْ نَاعِلُهُ - وَيَنْفُخُ - وَتَحْشُرُ بِالْبَاءِ الْمَفْتُوحَةِ عَلَى الْغَيْبَةِ وَالضَّمِيرِ
لِلَّهِ تَعَالَى أَوْ لِإِسْرَافِيلَ - وَ أَمَّا تَحْشُرُ الْمُجْرِمُونَ فَلَمْ يَقْرَأْ بِهِ إِلَّا الْحَسَنَ - وَ قَرِئَ فِي الصُّورِ يَفْتَحُ الْوَاوُ جَمْعُ صُورَةٍ -
وَ فِي الصُّورِ قَوْلَانِ - أَحَدُهُمَا أَنَّهُ بِمَعْنَى الصُّورِ وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ تَدُلُّ عَلَيْهِ - وَالثَّانِي أَنَّهُ الْقَرْنُ هُ قِيلَ فِي الزُّرْقِ
قَوْلَانِ - أَحَدُهُمَا أَنَّ الزُّرْقَةَ ابْغَضَ شَيْءٍ مِنَ الْوَانِ الْعَيْنُونَ إِلَى الْعَرَبِ لِأَنَّ الرُّومَ أَعْدَاءَهُمْ وَ هُمْ زُرُقُ الْعَيْنِ
وَ لَذَلِكَ قَالُوا فِي صِفَةِ الْعَدُوِّ اسْوَدُّ الْكَبِدِ أَصْهَبُ السَّبِيلِ أَرْزُقُ الْعَيْنِ - وَالثَّانِي أَنَّ الْمُرَادَ الْعَيْنِي لِأَنَّ
حَدِيقَةَ مَنْ يَذْهَبُ نُورُ بَصَرِهِ تَزْرُقُ - تَخَافَتُهُمْ لِمَا يَمْلَأُ جُودَهُمْ مِنَ الرُّعْبِ وَالْهَوْلِ - يَسْتَقْصِرُونَ مَدَّةَ
لَبِئْتُمْ فِي الدُّنْيَا - أَمَّا لِمَا يَعَايِنُونَ مِنَ الشَّدَائِدِ اللَّتِي تُذَكِّرُهُمْ أَيَّامَ النِّعْمَةِ وَالسُّرُورِ فَيَتَأَسَّفُونَ عَلَيْهَا وَيَصِفُونَهَا
بِالْقَصْرِ لِأَنَّ أَيَّامَ السُّرُورِ قَصَارٌ - وَ أَمَّا لِأَنَّهُ ذَهَبَتْ عَنْهُمْ وَتَقَصَّصَتْ وَ الذَّاهِبُ وَ أَنْ طَالَتْ مَدَّتُهُ قَصِيرٌ بِالْإِنْتِهَاءِ -
وَ مِنْهُ تَرْوِيعُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُعْتَزِّ تَحْتَ إِطَالِ اللَّهِ بِقَاءِكَ كَفَى بِالْإِنْتِهَاءِ قَصْرًا - وَ أَمَّا لِاسْتِطْلَاقِ الْأَخْرَةِ وَ أَنَّهَا
أَبَدٌ سَرْمَدٌ يَسْتَقْصِرُ إِلَيْهَا عَمَرُ الدُّنْيَا وَ يَتَعَالَى لَبِئْتُ إِعْلَاهَا فَيُحَاسِبُهَا بِالْقِيَاسِ إِلَى لَبِئْتُمْ فِي الْأَخْرَةِ وَ قَدْ اسْتَرْجَحَ اللَّهُ
قَوْلَ مَنْ يَكُونُ أَشَدَّ تَعَالًا مِنْهُمْ فِي قَوْلِهِ [إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا يَوْمًا] وَ نَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى قَالَ كَمْ لَبِئْتُمْ
فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ - وَ قِيلَ الْمُرَادُ لَبِئْتُمْ فِي الْقُبُورِ وَ يُعْضَدُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ يَوْمَ
تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسَمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِئُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ وَ قَالَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ
لَقَدْ لَبِئْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ * [يَنْسِفُهَا] لِيَجْعَلَهَا كَالرَّمْلِ ثُمَّ يُرْسِلُ عَلَيْهَا الرِّيحَ فَتَفْرِقُهَا كَمَا يَذَرِي
الطَّعَامَ [فَيَذَرُهَا] أَيْ فَيَذَرُ مَقَارِهَا وَ مَرَكَزَهَا - أَوْ لِيَجْعَلَ الضَّمِيرَ لِلْأَرْضِ وَ أَنْ لَمْ يَجْرِ لَهَا ذِكْرُ كَقَوْلِهِ مَا تَرَكَ
عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ - فَإِنَّ قَلْتَ قَدْ فَرَّقُوا بَيْنَ الْعِوَجِ وَالْعُوجِ قَالُوا الْعِوَجُ بِالْكَسْرِ فِي الْمَعَانِي وَالْعُوجُ بِالْفَتْحِ

سورة طه - ٢٠
الجزء ١٤
ع ١٤

لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۖ يَوْمَئِذٍ لَا تَذْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۖ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ۖ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ لَكُمُ الْوَجْهُ اللَّحْيِيُّ الْقَيُّومُ ۚ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۖ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَفُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ۖ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا

في الاعيان والارض عين فكيف صح فيها المكسور العين - قلت اختيار هذا اللفظ له موقع حسن بديع في وصف الارض بالاستواء والملاسة ونفي الاعوجاج عنها على اباح ما يكون وذلك انك لو عمدت الى قطعة ارض فسويتها وبالنسبة في التسوية على عينك وعيون البصراء من الفلاحة واتفقت على ان لم يدق فيها اعوجاج قط ثم استطلعت راي المهندس فيها وامرته ان يعرض استواءها على المقائيس الهندسية لعثر فيها على عوج في غير موضع لا يدرك ذلك بحاسة البصر ولكن بالقياس الهندسي فنفي الله تعالى ذلك العوج الذي دق ولطف عن الادراك اللهم الا بالقياس الذي يعرفه صاحب التقدير والهندسة وذلك الاعوجاج لما لم يدرك الا بالقياس دون الاحساس لحق بالتعاني فقل فيه عوج بالكسر - الامت التتو اليسير يقال مد حبله حتى ما فيه امت - اضاف اليوم الى وقت نصف الجبال في قوله [يَوْمَئِذٍ] اي يوم اذ نسفت - ويجوز ان يكون بدلا بعد بدل من يَوْمَ الْقِيَمَةِ - والمراد [الداعي] الى المكسر قالوا هو اسرافيل قائما على صخرة بيت المقدس يدعو الناس فيقبلون من كل اوب الى صوبه لا يعدلون [للعوج له] اي لا يعوج له مدعو بل يستوون اليه من غير انحراف متبعين لصوته - اي خففت الاصوات من شدة الفزع وخففت [فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا] وهو الركن الخفي ومنه الحروف المهموسة - وقيل هو من هميس الابل وهو صوت اخفاتها اذا مشيت اي لا تسمع الا تخفق الاقدام ونقلها الى المكسر [مَنْ] يصلح ان يكون مرفوعا ومنصوبا - فالرفع على البدل من الشفاعة بتقدير حذف المضاف اي لَا تَذْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا شَفَاعَةُ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ - والنصب على المفعولية - ومعنى [أَذِنَ لَهُ] وَرَضِيَ لَهُ [الاجله] اي اذن للشافع ورضي قوله لاجله - ونحو هذه الام اللام في قوله وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ* اي [يعلم منا] تقدسهم من الاحوال وما يستقبلونه [وَلَا يُحِيطُونَ] بعلوماته علما - المراد بالوجوه وجوه العصاة وانهم اذا عاينوا يوم القيامة الخيبة والشقرة وسوء الحساب صارت وجوههم عائية اي ذليلة خاشعة مثل وجوه العناة وهم الاسارى ونحوه قوله فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا - ووجوه يومئذ باسرة - وقوله [وَقَدْ خَابَ] وما بعده اعتراض كقولك خابوا وخسروا وكل من ظلم فهو خائب خاسر* الظلم ان يأخذ من صاحبه فوق حقه - والهضم ان يكسر من حق اخيه فلا يوقيه له كصفة المطففين الذين اذا اختلفوا على الناس يستوون ويسترجعون واذا كاثروهم يحسرون - اي فلا يخاف جزاء ظلم ولا هضم لانه لم يظلم ولم يهضم - وقوله فَلَا يَخَفُ عَلَى الْغَنِيِّ* [وَكَذَلِكَ] عطف على كَذَلِكَ نَقَضُ اي ومثل ذلك الانزال وكما انزلنا عليك هؤلاء الايات المضمنة للوعيد انزلنا القرآن كله على هذه التورية مكررين فيه آيات الوعيد ليكونوا يحسبون انهم ترك المعاصي

فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۖ فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقَّ ۖ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ
 أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ۚ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ۖ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسِيَّ وَلَمْ نُجِدْ لَهُ

او فعل الخير والطاعة - والذكر كما ذكرنا يطلق على الطاعة والعبادة - وقرئ نَحْدُثُ - وَتَحْدِثُ بالنون و
 التاء اي تحدث انت - وسكن بعضهم التاء للتخفيف كما في * ع * فايوم اشرب غير مستحب * [فَتَعَلَّى اللَّهُ
 الْمَلِكُ الْحَقَّ] استعظام له ولما يصرف عليه عبادة من ارامه ونواهيه ووعده ووعيده والادارة بين
 ثوابه وعقابه على حسب اعمالهم وغير ذلك مما يُجْرِي عليه امر ملكوته - ولما ذكر القرآن وانزاله قال
 على سبيل الاستطراد واذا لَقَنَكَ جبرئيل ما يوحى اليك من القرآن فتأن عليك ريثما يسمعك ويقيمك
 ثم اقبل عليه بالتحفظ بعد ذلك ولا تكن قراءتك مسابقة لقراءته ونحوه قوله تعالى لَا تُحَرِّكْ بِهِ لَمَانِكَ
 لَتَعْجَلَ بِهِ - وقيل معناه لا تبغ ما كان منه مجعلا حتى ياتيكَ البيان - وقرئ حَتَّى نَقْضِيَ إِلَيْكَ وَحْيَهُ
 وقوله [رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا] متضمن للتواضع لله والشكر له عند ما علم من ترقيب التعلم اي علمتني يارب
 لطيفة في باب التعلم وادبا جميلا ما كان عندي فزديني علما الى علم فان لك في كل شيء حكمة وعلما -
 وقيل ما امر الله رسوله بطالب الزيادة في شيء الا في العلم * يقال في اوامر الملوك وصاياهم تقدم
 الملك الى فلان واوز اليه وعزم عليه وعهد اليه - عطف الله سبحانه قصة آدم على قوله وَصَرَفْنَا فِيهِ
 مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ - والمعنى واقسم قسما لقد امرنا اباهم آدم وصيناه ان لا يقرب الشجرة وتوعدناه
 بالدخول في جملة الظالمين ان قربنا وذلك من قبل وجودهم ومن قبل ان نتوعدهم فخالف الى ما نبي
 عنه وتوعد في ارتكابه مخالفتهم ولم يلتفت الى الوعيد كما لا يلتفتون كانه يقول ان اساس امر بني آدم
 على ذلك وعرقهم راسخ فيه - فان قلت ما المراد بالنعيان - قلت يجوز ان يراد النسيان الذي هو نقيض الذكر
 وانه لم يُعْنِ بالوصية العذائية الصادقة ولم يستوثق منها بعقد القلب عليها وضبط النفس حتى تولد من ذلك
 النسيان - وان يراد الترك وانه ترك ما وصي به من الاحتراس عن الشجرة واكل ثمرتها - وقرئ فَنَسِيَّ اي
 نساها الشيطان - العزم التصميم والمضي على ترك الاكل وان يتصلب في ذلك تصلبا يؤنس الشيطان
 من التسويل له - والوجود يجوز - ان يكون بمعنى العلم ومفعوله له عَزَمًا - وان يكون نقيض العدم كانه قال و
 عدمه عَزَمًا * [اِنْ] منصوب بمضمر اي واذكر وقت ما جرى عليه من معاداة ابليس وسوسته ائيه
 وتزينه له الاكل من الشجرة وطاعته له بعد ما تقدمت معه النصيحة والموعظة البليغة والتحذير من كيد
 حتى يتبين لك انه لم يكن من اولى العزم والثبات - فان قلت ابليس كان جنيًا بدليل قوله تعالى كَانَ مِنَ
 الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ فمن اين تناوله الامر وهو للملكة خاصة - قلت كان في صبيتهم وكان يعبد الله
 عبادتهم فلما امروا بالسجود لادم والتواضع له كرامة له كان الجني الذي معهم اجدر بان يتواضع كما لو قام
 لمقبل على السجود عليه اهله وسرايتهم كان القيام على واحد بينهم هو دولتهم في المنزلة اوجب حتى اراد

عَزَمًا ۖ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ۖ أَبَى ۖ فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِرَجُلِكَ
فَلَا تَخْرُجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ۖ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ۖ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ۖ
فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةٍ الْخَالِدِ وَمُلْكٍ لَا يَبْلَى ۖ فَاكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا
سَوَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفُ عَلَيْهِمَا مِنْ زُرْقِ الْجَنَّةِ ۖ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ۖ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ

لم يبق عَنف وقيل له قام فلان وفلان فمن انت حتى تنزع عن القيام - فان قلت فكيف صح استنفاؤه وهو جني
عن الملائكة - قلت عمل على حكم التغليب في اطلاق اسم الملائكة عليهم وعليه فاخرج الاستثناء على ذلك
كقولك خرجوا الا فلانة لامرأة بين الرجال - [ابن] جملة مستأنفة كانه جواب قائل قال لم لم يسجد والوجه -
ان لا يقدر له مفعول وهو السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا - وان يكون معناه اظهر الالباء وتوقف وتثبط [فلا
يُخْرِجَنَّكَ] فلا يكون سببا لاجراجكم - وانما اسند الى آدم وحده فعل الشقاء دون حواء بعد اشتراكهما في
الخروج لان في ضمن شقاء الرجل هو قيم اهله واميرهم شقاءهم كما ان في ضمن سعادته سعادتهم فاخصر الكلام
باسناده اليه دونها مع المجازفة على الغاملة - او اريد بالشقاء التعب في طلب القوت وذلك معصوب
برأس الرجل وهو راجع اليه - وروي انه اهبط الى آدم نورا احمر فكان يحترق عليه ويمسح العرق من جبينه -
قري وَاِنَّكَ بالكسر والفتح ووجه الفتح العطف على اَلَّا تَجُوعَ - فان قلت ان لا تدخل على ان
فلا يقال ان ان زيدا منطلق والواو نائبة عن ان وقائمة مقامها فلم ادخلت عليها - قلت الواو لم توضع
ليكون ابدا نائبة عن ان انما هي نائبة عن كل عامل فلما لم تكن حرفا موضوعا للتحقيق خاصة كان لم يستنع
اجتماعهما كما امتنع اجتماع ان وان - الشبع والبري والكسوة والكن هي الاقطاب اللتي يدرر عليها
كفاف الانسان فذكره استجماعا له في الجنة وانه مكفي لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب
كما يحتاج الى ذلك اهل الدنيا - وذكرها بلفظ النفي لنقائضها اللتي هي الجوع والعري والظما
والضحر ليطرق سمعه بامامي اصناف الشقوة اللتي حذره منها حتى يتحاشى السبب الموقوع فيها
كراهة لها - فان قلت كيف عدي وسوس تارة باللام في قوله فوسوس لهما الشيطان واخرى بالي -
قلت وسوسة الشيطان كقولته التلوي وعووة الذئب وقوة الدجاجة في انها حكايات للاصوات وحكمها حكم
صوت واجر وسوس المبرسم وهو موسوس بالكسر والفتح لحن وانشد ابن الاعرابي * ع * وسوس
يدعو مخلصا رب الفلق * فاذا قلت وسوس له فمعناه لاجله كقوله * ع * اجرش لها يا ابن ابي كباش * ومعنى
وسوس اليه انتهى اليه الرسوسة كقولك حدث اليه واسر اليه - اضاف الشجرة الى الخلد وهو الخلود
لان من اكل منها خلد بزمه كما قيل لحيوزم فرس الحيوة لان من باشر اثره حيي [وملك لا يبلى]
دليل على قراءة الحسن بن علي وابن عباس الا ان تكونا ملكين بالكسر طفق يفعل كذا مثل جعل
يفعل واخذ وانشا وحكمها حكم كاد في وقوع الخبر فعلا مضارعا وبينها وبينه مسافة قصيرة - هي للشرع

سورة طه ٢٠
الجزء ١٩
ع ١٥

سورة طه ٢٠ وَهَدَى ٥ قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ٦ فَاِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى ٧ فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ

الجزء ١٩

ع ١٥

في اول الامر وكاد لمشارفته والدنو منه - قرئ - يُخَصِّفُنَ للتكثير والتكرير من خصف النعل وهو ان يخرز عليها الخصاف اي يلزقان الورق بمسواتهما للتستر وهو ورق التين - وقيل كان مدررا فصار على هذا الشكل من تحت اصابعهما - وقيل كان لباسهما الظفر فلما اصابا الشيطان نزع عذما وترك هذه البقايا في اطراف الاصابع - عن ابن عباس لا شبهة في ان ادم عليه السلام لم يمثل ما رسم الله له وتخطى فيه ساحة الطاعة وذلك هو العصيان ولما عصى خرج فعلمه من ان يكون رشدا وخيرا فكان غيا لا محالة لان الغي خلاف الرشاد ولكن قوله وَعَصَى اَٰدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى بهذا الاطلاق وبهذا التصريح وحيث لم يقل وزل ادم وخطا وما اتبه ذلك مما يعتربه عن الزلات والفرطات فيه لطف للمكلفين ومزجوة بليغة وموعظة كاتمة وكاتمة قيل ليم انظروا واعتبروا كيف نعيم على النبي المعصوم حبيب الله الذي لا يجوز عليه الا اقرار الصغيرة غير المنقورة كذلك بيذه الغلظة وبهذا اللفظ الشديع فلا تتهاونوا بما يفرط منكم من السيئات والصغائر فضلا ان تجسروا على التورط في الكبائر - وعن بعضهم فغوى فبشم من كثرة الاكل وهذا وان صح على لغة من يقلب الياء المكسورة ما قبلها الفا فيقول في فَنِيَّ وَبَقِيَّ فَنَا وَبَقِيَّ وهم بنو طي تفسير خبيث - فان قلت ما معنى [ثُمَّ اجْتَبَيْتُهُ رَبُّهُ] - قلت ثم قبله بعد التوبة وقربه اليه من جني ابي كذا فاجتبيته ونظيره جليت علي العروس فاجتليتيا ومنه قوله تعالى وَاِذَا لَمْ تَأْتِيَهُمْ بَايَةٌ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَنَا ابي هلا جيت اليك فاجتبيتها واصل الكلمة الجمع ويقولون اجتبت الفرس نفسا اذا اجتمعت نفسها راجعة بعد النفار [وَهَدَى] اي وفقه لحفظ التوبة وغيره من اسباب العصمة والتقوى - لما كان ادم وحواء اصلي البشر والسبيين الذين منهما نشأوا وتفردوا جعلنا كانهما البشر في انفسهما فخطوبا مخاطبتهم ففيل [فَاِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ] على لفظ الجماعة ونظيره اسنادهم الفعل الى السبب وهو في الحقيقة للمصيب [هُدًى] كتاب وشريعة - وعن ابن عباس رضي الله عنه ضمن الله لمن اتبع القرآن ان لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم تلا قوله فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى والمعنى ان الشقاء في الآخرة هو عقاب من ضل في الدنيا عن طريق الدين فمن اتبع كتاب الله وامثل اوامره وانتبه عن فواهيه نجا من الضلال ومن عقابه - الضنك مصدر يستوي في الوصف به المذكر والمؤنث - وقرئ ضنكى على فعلى ومعنى ذلك ان مع الدين التسليم والقناعة والتوكل على الله وعلى قسمته فصاحبه ينفق ما رزقه بسماح وسبولة فيعيش عيشا راحيا كما قال تعالى فَلَنَجْيِيَنَّكَ حَيٰوةً طَيِّبَةً و المعرض عن الدين مستول عليه الحرص الذي لا يرال يطمح به الى الزدياد من الدنيا مسلط عليه الشح الذي يقبض يده عن الانفاق فميشه ضنك وحالة مظلمة - كما قال بعض المتصورة لا يعرض احد عن ذكر ربه الا اظلم عليه وقته وتشوش عليه رزقه ومن كفر عن الله من ضرب الله عليه الدلة والمسكنة لكفره قال الله تعالى وَضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةَ

فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ۝ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي
 نَحْشُرُ نَفْسِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ۝ قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا ۚ وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى ۝ وَكَذَلِكَ نَجْزِي
 مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ ۚ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ۝ أَفَلَمْ يَدَّبْدِبْنَاهُمْ كَمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ
 فِي مَسَاكِينِهِمْ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النَّبِيِّ ۝ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ۝ فَاصْبِرْ
 عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ۚ وَمِنْ أَنَاجِيِّ الْأَيْلِ فَسُبِّحْ ۚ وَأَطْرَافَ النَّبَارِ

وَالْمَسْكَنَةِ وَبِأَوَّلِ يُغْضِبُ مَنْ اللَّهُ ذَلِكَ بَانَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ - وقال ولَوَافِقَهُمْ إِذْ أَمَرُوا التَّوْبَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا
 أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَرْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ - وقال وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا
 عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - وقال ااسْتَعْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا - وقال
 وَإِنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا - وعن الحسن هو الصريح والزقوم في النار - وعن أبي
 سعيد الخدري عذاب القبر - قرئ وَنَحْشُرُهُ بِالْجُزْمِ عطفًا على مَجَل فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا لانه جواب الشرط -
 وقرئ وَنَحْشُرُهُ بِسُكُونِ الْهَاءِ عَلَى لَفْظِ الْوَقْفِ وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى وَجْهِهِمْ عَمِيًا
 وَبُكْمًا وَمَا وَكَمَا فَسَّرَ الزُّقُ بِالْعَمَى * [كَذَلِكَ] أي مثل ذلك فعلت انت ثم فيمر بان آياتنا آتَتْكَ
 وَاضحة مستندرة فلم تَنْظُرَ إِلَيْهَا بعين الاعتبار ولم تَنْبَصُرْ وَتَرْكَيْهَا وعملت عنها فَكَذَلِكَ الْيَوْمَ نَجْزِيكَ
 عَلَى عَمَالِكَ وَلَا نَزِيلَ غَطَاةٍ عَنْ عَيْنِكَ - لَمَّا تَوَعَّدَ الْمُعْرِضَ مِنْ ذِكْرِهُم بِعُقُوبَتَيْنِ الْمَعِيشَةُ الضَّنْكَ فِي
 الدُّنْيَا وَنَحْشُرُهُ أَعْمَى فِي الْآخِرَةِ ختم آيات الوعيد بقوله وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى كانه قال وَلِنَحْشُرْ عَلَى
 الْعَمَى الَّذِي لَا يَزُولُ إِذَا أَشَدَّ مِنْ ضِدْقِ الْعَيْشِ الْمُنْقَضِي - أو أراد وَلِتَرْكُنَا إِيَّا - فِي الْعَمَى أَشَدُّ وَأَبْقَى مِنْ
 ذِكْرِهِ لِأَيَاتِنَا * فاعل [لَمْ يَدَّبْ] الجملة بعده يريد ألم يهد لهم هذا بمعناه ومضمونه ونظيره قوله تعالى وَتَرْكُنَا
 عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ أي تركنا عليه هذا الكلام - ويجوز ان يكون فيه ضمير الله أو الرسول
 وَيَدُلُّ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةُ بِالنُّونِ - وقرئ يَمْشُونَ يَزِيدُ ان قَرِيشًا يَقْبَلُونَ فِي بِلَادِ عَادٍ وَثَمُودَ وَيَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ
 وَيَعْلَمُونَ أثار هلاكهم * الْكَلِمَةُ السَّابِقَةُ هِيَ الْعِدَّةُ بِتَأْخِيرِ جَزَائِهِمْ إِلَى الْآخِرَةِ يَقُولُ لَوْلَا هَذِهِ الْعِدَّةُ لَكَانَ مِثْلُ
 أَهْلَكْنَا عَادًا وَثَمُودًا لِأَمَّا لَهَوْلَاءِ الْكُفْرَةِ - وَاللِّزَامُ أَمَّا مُصْدَرُ لَزَمَ وَصَفِي بِهِ - وَأَمَّا فِعَالٌ بِمَعْنَى مِفْعَلٍ أَيْ مِلَزَمٌ
 كانه آلة اللزوم لغرض لزمه كما قالوا لَزَزَ خَصْمَ [وَأَجَلٌ مُّسَمًّى] لا يخلو من ان يكون معطوفًا عَلَى كَلِمَةٍ -
 أو عَلَى الضمير في كان أي لكان الأخذ العاجل و اجل مسمى لازمين له كما كانا لزمين لعاد و ثمود
 ولم ينفرد الاجل المسمى دون الأخذ العاجل * [بِحَمْدِ رَبِّكَ] في موضع الحال أي وانت حامد لربك
 عَلَى ان وقفت للتسبيح و أعانك عليه - المراد بالتسبيح الصلوة - أو على ظاهرة - تقدم الفعل على الوقفات
 أو الالوانات على الفعل آخرًا نكاته قال صلى لله [قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ] يعنى الفجر [وَقَبْلَ غُرُوبِهَا] يعنى الظهر
 والعصر لانهما واقعان في النصف الأخير من النهار بين زوال الشمس وغروبها - وتعمد [أَنَاجِيِّ الْأَيْلِ وَ أَطْرَافِ

لَعَلَّكَ تَرْضَى ۝ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ لِنُفَقِّتَنَّهُمْ فِيهَا ۖ وَ
رِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۝ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا ۖ لَا تَسْأَلْكَ رِزْقًا ۖ نَحْنُ نَرْزُقُكَ ۖ وَالْعَاقِبَةُ

النَّارِ] مختصا لهما بصلواتك - وذلك ان افضل الذكر ما كان بالليل لاجتماع القلب وهدو الرجل والخلو
بالرب وقال الله تعالى ان نأشئ لآل دليل هي اشد وطعا و اقرب قَبَلًا وقال آمن هو قانت انا ابل ساجدا و
قائما و ان الليل وقت السكون والراحة فاذا صرف الى العبادة كانت على النفس اشد واشق وللبدن اتعب
وانصب فكلت ادخل في معنى التكليف و افضل عند الله - وقد تناول التفسير في اناء الليل صلوة
العنة وفي اطراف النيار صلوة المغرب و صلوة الفجر على التكرار ارادة الاختصاص كما اختصت في قوله
حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى عند بعض المفسرين - فان قلت ما وجه قوله و اطراف النيار على الجمع
وانما هو طرفان كما قال آتم الصلوة طرفي النيار - قلت الوجه آمن الالباس وفي التثنية زيادة بيان ونظير مسبي
الامرئين في اليتين مجيئهما في قوله * ظهراهما مثل ظهور النرسين * و قرئ و اطراف النيار عطفا على اناهي
الليل - ولعل للمخاطب اي اذكر الله في هذه الاوقات طمعا ورجاء ان تنال عند الله ما به [ترضى] نفسك ويسر
قلبك - و قرئ ترضى اي يرضيك ربك * [ولا تمدن عينيك] اي نظر عينيك ومد النظر تطويله وان لا يكاد يرد
استحسانا للمنظور اليه و استجابا به و تمنيا ان يكون له كما فعل نظارة قارون حين قالوا بليت لنا مثل ما
ارتي قارون انه لندو حظ عظيم حتى واجههم اولو العلم والايان بويلكم ثواب الله خير لسن آمن وعمل صالحا -
وفيه ان النظر غير الممدود معقوده وذلك مثل نظر من باده الشيء بالنظر ثم غص الطرف ولما كان النظر
الى الزخارف كالمركز في الطباع وان من ابصر منها شيئا احب ان يمد اليه نظرة ويلا منه عينيه قيل
ولا تمدن عينيك اي لا تفعل ما انت معتاده ومار به - ولقد شدد العلماء من اهل التقوى في وجوب
غص البصر عن ابنية الظلمة وعدد الفسقة في اللباس والمراكب وغير ذلك لانهم انما اتخذوا هذه الاشياء
لعيون النظارة فالناظر اليها محصل لغرضهم و كالمغربي لهم على اتخاذها [ازواجا منهم] اصنافا من الكفرة - ويجوز
ان ينتصب حالا من هاء انضمام والفعل واقع على منهم كانه قال الى الذي متعنا به وهو اصناف بعضهم
وناسا منهم - فان قلت علم انتصب [زهرة] قلت على احد اربعة اوجه - على الدم وهو النصب على
الاختصاص - وعلى تضمين متعنا معنى اعطينا وحوطنا وكونه مفعولا ثانيا له - وعلى ابداله من محل الجائر
و السجور - وعلى ابداله من ازواجا على تقدير ذوي زهرة - فان قلت ما معنى الزهرة فيمن حرك - قلت
معنى الزهرة بعينه وهو الزينة والبنية كما جاء في السجيرة السجيرة قرئ انا الله جبرة - وان تكون جمع
زاهر وعفا لهم بانهم زاهروا هذه الدنيا لصفاء الوائيم مما يلبنون و يتنعمون و تبلل وجوشهم و بهاء زعيم و
شارتهم بخلاف ما عليه المؤمنون والصلحاء من شحوب الالوان والتششف في الثياب [لنفقتهم] لنبلوهم حتى
يستوجبوا العذاب لوجود الكفران منهم - او لنعتيم في الاخرة بسببه [وزق ربك] هو ما ادخله من ثواب

لِلتَّقْوَى ۝ وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ۚ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ۝ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ
مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْ لَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ إِلَيْكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَى ۝ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ
فَقَرِصُوا ۚ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ اصْطَبَّ الصِّرَاطَ السَّوِيَّ وَمَنْ أَهْلَكَ ۝

الأخرة الذي هو خيرٌ منه في نفسه وأدم - أو ما رزقه من نعمة الاسلام والنبوة - أو لأن اموالهم الغالب عليها
الغصب و السرقة و الحرمة من بعض الوجوه و الحلال خيرٌ و أبقي لأن الله لا ينسب الى نفسه الا ما حل
و طاب دون ما حرم و خبث و الحرام لا يمتحن رزقا - و عن عبد الله بن قسيط عن رافع قال بعثني رسول الله
صلى الله عليه و آله و سلم الى يهودي و قال قل له يقول لك رسول الله اقضني الى رجب فقال
والله لا اقضته الا برهن فقال النبي صلى الله عليه و آله و سلم اتني لامين في السماء و اتني لامين
في الارض احمل اليه درعي الحديد فنزلت و لا تمدن عييتك • [و أمر اهلك بالصلوة] اي و أقبل انت
مع اهلك على عبادة الله و الصلوة و استعينوا بها على خصامتكم و لا تهتم بامر الرزق و المعيشة فان
رزقك مئقي من عندنا و نحن رازقوك و [لا نسئلك] ان ترزق نفسك و لا اهلك ففرغ بالك لامر الآخرة -
و في معناه قول الناس من كان في عمل الله كان الله في عمله - و عن عروة بن الزبير انه كان اذا
رأى ما عند السلاطين قرأ و لا تمدن عييتك الآية ثم ينادي الصلوة الصلوة رحمكم الله - و عن بكر بن
عبد الله المزني كان اذا اصابته اهلكه خصامة قال قوموا فصلوا بهذا امر الله رسوله ثم يقرأ هذه الآية •
اقتربوا على عاداتهم في التبعث آية على النبوة فقبل لهم أو لم تأتكم آية هي ام الآيات و اعظمها في
باب الاعجاز يعني القرآن من قبل ان القرآن برهان ما في سائر الكتب المنزلة و دليل صحته لانه
معجزة و تلك ليس بمعجزات فهي مفتقرة الى شهادته على صحة ما فيها انتقار المحتج عليه الى
شهادة الحجة - و قرئ الصُّحُف بالتخفيف - ذكر الضمير الراجع الى البينة لانها في معنى البرهان والدليل -
قرئ نَذِلَّ و نخزى على لفظ ما لم يسم فاعله • [كُل] اي كل واحد مترا ومنكم [مُتَرَبِّصٌ] للعاقبة و لما يؤول اليه
امرنا و امركم - و قرئ السَّوَاء بمعنى الوسط و الجيد او المستوي - و السَّوِيَّ - و السَّوِيَّ - و السَّوِيَّ تصغير السَّوِيَّ -
و قرئ فَنَتَّبِعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ - قال ابو رافع حفظته من النبي صلى الله عليه و آله و سلم - عن رسول الله
صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة طه أُعطي يوم القيمة ثواب المهاجرين و الانصار - و قال لا يقرأ اهل
الجنة من القرآن الا طه و يسين •

سورة الانبياء مكية وهي مائة واثنا عشر آية و سبع ركوعا

حروفها
٥١٥٣سورة الانبياء ٢١
كلماتها
١١٨٧

الجزء ١٧

ع ١٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ۝ مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرِ مِّن رَّبِّهِمْ تُحِثُّهُمْ إِلَّا اسْتَمْعَوْهُ وَهُمْ

سورة الانبياء

هذه الامة لا تخلو من ان تكون صفة اقتراب - او تأكيداً لافاضة الحساب اليهم كقولك ازف للحى رحيلهم الاصل ازف رحيل الحى ثم ازف للحى الرحيل ثم ازف للحى رحيلهم و نحوه ما اورده سينويه في باب ما ينفى فيه المستقر تأكيداً عليك زيد حريض عليك و فيك زيد راغب فيك ومنه قولهم لا ابا لك لان الالم مؤكدة لمعنى الافاضة وهذا الوجه اغرب من الاول - و المراد اقتراب الساعة و اذا اقتربت الساعة فقد اقترب ما يكون فيها من الحساب و الثواب و العقاب و غير ذلك و نحوه و اقتراب الردء الحق - فان قلت كيف وصف بالاقتراب و قد عدت ورون هذا القول اكثر من خمس مائة عام - قلت هو مقرب عند الله و الدليل عليه قوله تعالى وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ - وَلَنْ تُخَافَ اللَّهُ وَ عَذَّةً - وَاِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَنفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ و لان كل ات و ان طالمت اوقات استقياله و قربته قريباً و انما البعيد هو الذي وجد و انقضى و لان ما بقي من الدنيا اقصر و اقل مما سلف منها بدليل انبعث خاتم النبيين الموعود مبعثه في اخر الزمان - و قال صلى الله عليه و اله و سلم بُعثت في نسم الساعة - و في خطبة بعض المتقدمين و كنت الدنيا حذاء و لم يبق الا صباة كصباة الاناء و اذا كانت بقية الشيء و ان كثرت في نفسها قليلة بالافاضة الى معظمه كانت خليقة يان توصف بالقلّة و قصر الذرع - و عن ابن عباس ان المراد بالناس المشركون و هذا من اطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القائم و هو ما يتلوه من صفات المشركين - و وصفهم بالغفلة مع الاعراض على معنى انهم غافلون عن حسابهم ساهون ليتفكرون في عاقبتهم و لا يتفطنون لما ترجع اليه خاتمة امرهم مع اقتضاء عقولهم انه لابد من جزاء للمحسن و المسيء و اذا قرئت لهم العصا و نبوا عن سنة العفلة و فطنوا لذلك بما يقلى عليهم من الايات و النذر اعرضوا و سبوا اسماعهم و نفروا و قرر اعراضهم عن تنبيه المنبيه و ايقاظ الموقظ بان الله يجدد لهم الذكر و فقا فوقنا و يحدث لهم الآية بعد الآية و السورة بعد السورة ليكرر على اسماعهم التنبيه و الموعظة لعلهم يتعظون فما يزيدهم استماع الأبي و السور و ما فيها من فزون الموعظ و البصائر التي هي احق الحق و اجد الجدة الا لعباً و تلهياً و استسخراراً - و الذكر هو الطائفة الدازنة من القرآن - و قرأ ابن ابي عجلة مُحدث بالرفع صفة على المحل - قوله [وَهُمْ يَلْعَبُونَ لَأَهْبَةُ قُلُوبِهِمْ] حالان مترادفتان - او متداخلتان - و من قرأ لاهية بالرفع فالحال واحدة لان لاهية قلوبهم خبر بعد خبر لقوله وَهُمْ - و لاهية من لبي عنه اذا ذهل و غفل يعني انهم و ان فطنوا في قلة

يَلْعَبُونَ ۖ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ ۚ وَاسْرُوا النَّجْوَى ۚ الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ يَشْعُرُونَ أَنَّكُمْ تَسْمَعُونَ السِّرَّ وَانْتُمْ تَبْصُرُونَ ۚ قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۚ بَلْ قَالُوا أَفَمَثَلُ أَحْلَامٍ بَلْ افْتَرَاهُ

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

ع ١٧

جدوى فظننتهم كأنهم لم يفظنوا أصلاً وثبتوا على رأس غفلتهم وذهولهم عن التأمل والتبصر بقلوبهم -
فإن قلت النجوى وهي اسم من التناجي لا تكون إلا خفية فما معنى قوله واسرؤا - قلت معناه وبالغوا
في اخفائها - او جعلوها بحيث لا يظن احد التناجيين ولا يعلم انهم متناجون - ابدل الذين ظلموا من
واذر اسرؤا اشعاراً بانهم الموسومون بالظلم الفاحش فيما اسرؤا به - او جاء على لغة من قال اكلوني البراغيث -
او هو منصوب المحل على الذم - او هو مبتدأ خبره واسرؤا النجوى قدم عليه والمعنى وهؤلاء اسرؤا النجوى
فوضع المظهر موضع المضمير تشجيلاً على فعلهم بانه ظلم [هل هذا إلا بشر مثلكم افئاتون السحر وانتم
تبصرون] هذا الكلام كله في محل النصب بدلا من النجوى اي واسرؤا هذا الحديث - ويجوز ان يتعلق
بقالوا مضمراً - اعتقدوا ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يكون إلا ملكاً وان كل من ادعى الرسالة
من البشر جاء بالمعجزة فهو ساحر ومعجزته سحر فلذلك قالوا على سبيل الانكار افئاتون السحر وانتم
تبصرون وتعاينون انه سحر - فإن قلت لم اسرؤا هذا الحديث وبالغوا في اخفائه - قلت كان ذلك شبه
التشاور فيما بينهم والتحاور في طلب الطريق الى هدم امره وعمل المنصوبة في التنبيط عنه وعادة
المتشاورين في خطيب ان لا يشركوا اعداءهم في شوراها ويتجاهدوا في طي سرهم عنهم ما امكن واستطيع
ومنه قول الناس استعينوا على حوائجكم بالكتمان وينزع الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - ويجوز
ان يسرؤا لجواهرهم بذلك ثم يقولوا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين ان كان ما تدعونه
حقاً فاحيدرونا بما اسرؤا به - فإن قلت هلا قيل يعلم السر لقوله واسرؤا النجوى - قلت القول عام يشمل السر
والجهر فكان في العلم به العلم بالسر وزيادة فكان أكد في بيان الاطلاع على نجواهم من ان يقول يعلم السر
كما ان يعلم السرا أكد من ان يقول يعلم سرهم ثم بين ذلك بانه [السميع العليم] لذاته فكيف تخفى عليه
خافية - فإن قلت فلم ترك هذا الأكد في سورة الفرقان في قوله قل انزلني الذي يعلم السر في السموات
والارض - قلت ليس بواجب ان يجيء بالأكد في كل موضع ولكن يجيء بالوكيد قارئةً وبالاكد اخرى كما
يجيء بالحسن في موضع وبالحسن في غيره ليفتن الكلام افتناناً ويجمع الغاية وما دونها على ان اسلوب
ذلك الآية خلاف اسلوب هذه من قبل انه قدم ههنا انهم اسرؤا النجوى فكأنه اراد ان يقول ان ربّي يعلم
ما اسرؤه فوضع القول موضع ذلك للمبالغة ونية قصد وصف ذاته بان انزلني الذي يعلم السر في السموات
والارض فهو كقوله علام الغيوب - عالم الغيب - لا يعزب عنه مثقال ذرة - وقرئ قال ربّي حكاية لقول
الذي صلى الله عليه وآله وسلم لهم * اضرؤوا عن قولهم هو سحر الى انه تخالط أحلام - ثم الى انه
كلام مفتري من عنده - ثم الى انه قول شاعر وهكذا الباطل لجلج والمبطل متحير رجاع غير ثابت على

سورة الانبياء ٢١ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ ۖ فَلْيَأْتِنَا بِالْبَيِّنَاتِ كَمَا أَرْسَلَ الْآلُونَ ۖ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ۖ أَفَبِمَ يُؤْمِنُونَ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَا
الحجر ١٧ قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَعَلَّوْا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا
٤ ١ كَانُوا خَالِدِينَ ۖ ثُمَّ مَدَدْنَاهُمْ الْوَعْدَ فَتَجَيَّنِبْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ۖ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ۖ
١٢ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۖ فَلَمَّا أَحْسَسُوا بِأَسَاسِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا
أَنَافِعُ تُعْفَلُونَ ۖ

قول واحد - ويجوز ان يكون تنزيلاً من الله تعالى لا قوالهم في درج الفساد و ان قولهم الثاني انفسد من الاول
و الثالث انفسد من الثاني وكذلك الرابع من الثالث - صحة التشبيه في قوله [كَمَا أَرْسَلَ الْآلُونَ] من
حيث انه في معنى كما اتى الاولون بالآيات لان ارسال الرسل متضمن للاتيان بالآيات الا ترى انه
لا فرق بين ان نقول أَرْسَلَ مُحَمَّدٌ وبين قولك اتى مُحَمَّدٌ بالمعجزة * [أَفَبِمَ يُؤْمِنُونَ] فيه انهم اعتنى من الذين
اقترحوا على انبيائهم الآيات وعهدوا انهم يؤمنون عندها فلما جاءتهم نكثوا وخالفوا فاهلكهم الله فلو اعطيناهم
ما يقترحون لكانوا انكثوا وانكث * امرهم ان يستعلموا أَهْلَ الذِّكْرِ وهم اهل الكتاب حتى يعلموهم ان
رسل الله الموحى اليهم كانوا بشرا ولم يكونوا ملئكة كما اعتقدوا و انما احوالهم على اولئك لانهم
كانوا يشايعون المشركين في معاداة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الله تعالى وَلَتَسْمَعُنَّ
مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا فلا يكذبونهم فيما هم فيه ردة لرسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم * [لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ] صفة لجسد و المعنى و ما جعلنا الانبياء قبله
ذوي جسد غير طاعمين و وحد الجسد لارادة الجنس كانه قال ذوي ضرب من الاجساد وهذا رد لقولهم
مَا لِيْذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ - فان قلت نعم قد رد انكارهم ان يكون الرسول بشرا يأكل و يشرب بما ذكرت
فما ذا رد من قولهم بقوله [وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ] - قلت يحتمل ان يقولوا انه بشر مثلنا يعيش كما نعيش ويموت
كما نموت - او يقولوا هلا كان ملكا لا يطعم ويخلد إما معتقدين ان الملئكة لا يموتون او مستبين حيوتهم المتطاولة
وبقائهم الممتد خلودا * [مَدَدْنَاهُمُ الْوَعْدَ] مثل وَ اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ و الاصل في الوعد و من قومه و منه
مدقوهم القتال و مدقني سن بكرة [وَمَنْ نَشَاءُ] هم المؤمنون و من في بقائه مصلحة * [ذِكْرُكُمْ] شرفكم و صيتكم
كما قال وَاِنَّ لَذِكْرِكَ لِقَوْمٍ كَافٍ - او موعظتكم - او فيه مكارم الاخلاق التي كنتم تطلبون بها الثناء و حسن الذكر
كحسن الجوار و الوفاء بالعهد و صدق الحديث و اداء الامانة و السخاء و ما اشبه ذلك - [وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ
قَرْيَةٍ] واردة عن غضب شديد و مناديه على سخط عظيم لان القصم اقطع الكسر و هو الكسر الذي يبين
تلاؤم الاجزاء بخلاف الفصم - و اراد بالقوة اهليا و لذلك وصفها بالظلم و قال [قَوْمًا آخَرِينَ] لان المعنى اهلكنا
قوما و انشأنا قوما آخرين - و عن ابن عباس انها حضور و هي و سحول قريتان باليمن ينسب اليهما الثياب -
و في الحديث كَفَّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي ثَوْبَيْنِ سَحُولِيَيْنِ - و روي حضوريين - بعث
الله اليهم نبيا فقتلوه فسلط الله عليهم بمحمد نصر كما سلطه الله على اهل بيت المقدس فاستأصلهم - و روي

يَرْكُضُونَ ۖ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ ۖ قَالُوا يُبَيِّنُ لَنَا ظُلْمًا ۖ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ۖ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ ۖ لَوْ

انه لما اخذتهم السيوف ونادى مناد من السماء يا انبياء ندموا واعترفوا بالخطا و ذلك حين لم ينفعهم الندم و ظاهر الآية على الكثرة و لعل ابن عباس ذكر حضور بانها احدى القرى التي ارادها الله بهذه الآية - فلما علموا شدة بطشتنا و عذابنا علم حس و مشاهدة لم يشكوا فيها ركضوا من ديارهم - و الركض ضرب الدابة بالرجل و منه قوله اركض برجلك فيجوز ان يركبوا درابهم يركضونها هاريين منهزمين من قريتهم لما ادركتهم مقدمة العذاب - و يجوز ان يشبهوا في سرعة عدوهم على ارجلهم بالراكبين الركضين لدوابهم ف قيل لهم لا تركضوا و القول مخدوف - فان قلت من القائل - قلت يستعمل ان يكون بعض الملئكة - او من ثمة من المؤمنين - او يجعلون خلقاء بان يقال لهم ذلك و ان لم يقل - او يقوله رب العزة و يسعه ملئكته لينفعهم في دينهم - او يلهمهم ذلك فيحدثوا به نفوسهم [و ارجعوا الى ما اترفتم فيه] من العيش الزانه و الحال الناعمة و الاتراف ايطار النعمة و هي الترفة [لعلكم تسألون] تهكم بهم و توبيخ اي ارجعوا الى نعيمكم و مساكنكم لعلكم تسألون غدا عما جرى عليكم و نزل باموالكم و مساكنكم فتجيبوا السائل عن علم و مشاهدة - او ارجعوا و اجلسوا كما كنتم في مجالسكم و ترتدوا في مراتبكم حتى يسالكم عبيدكم و حشمكم و من تملكون امرة و ينفذ فيه امركم و نهيككم و يقولوا لكم بم تأمرون و ما ذا ترسمون و كيف تأتي و نذر كعادة المنعمين الخدمين - او يسالكم الناس في انديتكم المتعاورين في نوازل الخطوب و يستشيرونكم في المهمات و العوارض و يستشفون بتدايبكم و يستضيئون بآرائكم - او يسالكم الواندرن عليكم و الطماع و يستمطرون سحائب اكفكم و يمترون اخلاف معروفكم و اباديكم اما لانهم كانوا اسخياء ينفقون اموالهم رياء الناس و طلب الثناء او كانوا بخلاء ف قيل لهم ذلك تهكما الى تهكم و توبيخا الى توبيخ * [تِلْكَ] اشارة الى يوبلنا لانها دعوى كانه قيل فَمَا زَالَتْ تِلْكَ الدعوى دعواهم و الدعوى بمعنى الدعوة قال الله تعالى و اخير دعوتهم ان الحمد لله رب العلمين - فان قلت لم سميت دعوى - قلت لان المؤول كانه يدعو اليوبل فيقول تعال يا ويل فهذا و تلك - و تلك مرفوع - او منصوب اسما او خبرا و كذلك دعوتهم - الحصيد الزرع المحصور اي جعلتهم مثل الحصيد شبههم به في استيصالهم و امطلامهم كما تقول جعلناهم رمادا اي مثل الرماد - و الضمير المنصوب هو الذي كان مبتدأ و المنصوبان بعده كانا خبرين له فلما دخل عليها جعل نصيبا جميعا على المفعولية - فان قلت كيف ينصب جعل ثلثة مفاعيل - قلت حكم الاثنين الاخيرين حكم الواحد لان معنى قولك جعلته حلوا حامضا جعلته جامعا للطعين و كذلك معنى ذلك جعلتهم جامعين لمائلة الحصيد و الحمد * اي و ما سويتنا هذا السقف المرفوع و هذا المهاد الموضوع و ما بينهما من اصناف الخلائق مشحونة بضروب البدائع

أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ آيَةً ۖ فَتَوَلَّىٰ ذِي الْقُرْبَىٰ بَاطِلٌ ۖ فَبَدَّلَ اللَّهُ فَتَنَ قَارُونَ ۖ وَكَانَ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ۖ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ ۖ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ۖ يُسَبِّحُونَ إِلَٰهَ الْأَلْبَابِ ۖ لَا يَقْتَرُونَ ۖ أَمْ اتَّخَذُوا إِلَٰهًا مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْسِرُونَ ۖ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَٰهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ۚ

و العجائب كما تسوي الجبابرة سقوفهم وفرشهم وسائر زخارفهم للهِو واللعب و انما سريناها للفوائد الدينية و الحكم الربانية لتكون مطارج انكار و اعتبار و استدلال و نظير لعبادنا مع ما يتعلق لهم بها من المنافع التي لا تعد و المرافق التي لا تحصى - ثم بين ان السبب في ترك اتخاذ الهو و اللعب و التفاته عن افعالي هو ان الحكمة صارفة عنه و الا فانا قادر على اتخاذ ان كنت ناعلاً لاني على كل شيء قدير و قوله [لَتَتَّخِذَنَّهُ مِنْ لَدُنَّا] كقوله رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا اي من جهة قدرتنا - و قيل الهو الولد بلغة اليمن - و قيل المرأة - و قيل مِنْ لَدُنَّا اي من الملكة لا من الانس رداً لولادة المسيح و عزيز * [بَلْ] اضراب عن اتخاذ الهو و اللعب و تزيده منه لذاته كانه قال سبحانه ان نتخذ الهو و اللعب بَلْ مِنْ عَادَتِنَا و موجب حكمتنا و استغنائنا عن القبيح ان تغلب اللعب بالجد و نهض الباطل بالحق و استعار لذلك القذف و الدمغ تصويراً لابطاله به و اهداره و محقه فبعله كانه جرم صلب كالصخرة مثلاً قذف به على جرم رخو اجوف فدمغه ثم قال [وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ] به مما لا يجوز عليه و على حكمته - و قرئ فيدفعه بالنصب و هو في ضعف قوله * شعر * سائر كمنزلي لبني تميم * و الحق بالحجاز فاستريحاً * و قرئ فيدفعه * [مَنْ عِنْدَهُ] هم الملكة و المراد انهم مكرمون منزّلون لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك على طريق التمثيل و البيان لشرفهم و فضلهم على جميع خلقه - فان قلت الاستحسار مبالغة في الحسور و كان الابغ في وصفهم ان ينفي عنهم ادنى الحسور - قلت في الاستحسار بيان ان ما هم فيه يوجب غاية الحسور و اقصاه و انهم احقاء لتلك العبادات الباهظة بان يستحسروا - فما يفعلون اي تسبيحهم متصل دائم في جميع اوقاتهم لا يتخلله فترة بغراغ او بشغل آخر - هذه ام المنقطعة الكائنة بمعنى بَلْ و الهزلة قد اذنت بالاضراب عما قبلها و الانكار لما بعدها و المنكر هو اتخاذهم الهة [مَنْ الْأَرْضِ هُمْ يُنْسِرُونَ] الموتى و لعمرى ان من اعظم المنكرات ان ينشر الموتى بعض الموات - فان قلت كيف انكر عليهم اتخاذ الهة تنشر ما كانوا يدعون ذلك لآلهتهم وكيف وهم ابعد شيء عن هذه الدغوى و ذلك انهم كانوا مع اقرارهم لله تعالى بانه خالق السموات و الارض و ليس سائتهم مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ و بانه القادر على المقدورات كلها و على النشأة الاولى منكرين البعث و يَقُولُونَ مَنْ نُحْيِي الْعِظَامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ و كان عندهم من قبيل المحال الخارج عن قدرة القادر كذا في القديم فكيف يدعونه للجماد الذي لا يوصف بالقدرة رأساً - قلت الامور كما ذكرت و لكنهم بادعائهم لها الاية يلزمهم ان يدعوا لها الانشراح لانه لا يستحق هذا الاسم الا القادر على كل مقدور و الانشراح من جملة المقدورات و فيه باب من التهم بهم و التوبيخ و التجهيل و اشعار بان ما استبدوه من الله لا يصح استبداده

فَسُبْحَنَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ۝ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ۚ قُلْ هَاتُوا

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

ع ١

لأنَّ الإلهية لما صحت صحَّ معها الاقتدار على الابداء و الاعادة ونحو قوله مِنَ الْأَرْضِ قَوْلُكَ فَلَانُ مِنْ مَكَّةَ
او من المدينة تريد مكِّي او مدني ومعنى نسبتها الى الارض الايدان بانها الاصنامُ اللتي تعبد في الارض
لان الالهة على ضربين ارضية و سماوية ومن ذلك حديثُ الأَمَّةِ اللتي قال لها رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم اين ربك فاشارت الى السماء فقال انها مؤمنة لانه فهم منها ان مرادها نفى الالهة الارضية اللتي
هي الاصنام لا اثبات السماء مكانا لله تعالى - ويجوز ان يراد الهة من جنس الارض لانها اما ان تُكسبت
من بعض الحجارة أو تعمل من بعض جواهر الارض - فإن قلت لابد من نكتة في قوله هم - قلت النكتة
فيه افادة معنى الخصوصية كانه قيل ام اتخذوا الهة لا يقدر على الانشار الا هم وحدهم - وقرأ الحسن بنسرون
وهما لغتان انشر الله الموتى ونشرها - وصفت الهة بالآ كما توصف بغير لو قيل الهة غير الله - فان قلت
ما منعك من الرفع على البذل - قلت لان لو بمنزلة ان في ان الكلام معه موجب و البذل لا يسوغ الا
في الكلام غير الموجب كقوله وَ لَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتِكِ وَ ذَلِكَ لان اعم العام يصح نفيه ولا يصح
ايجابه و المعنى لو كان يتولاهما و يدبر امر هما الهة شتى غير الواحد الذي هو فاطرهما لَفَسَدَتَا - وفيه
دلالة على امرين - احدهما وجوب ان لا يكون مدبرهما الا واحدا - و الثاني ان لا يكون ذلك الواحد
الا آية وحده لقوله إِلَّا إِلَهُ - فان قلت لم وجب الامر - قلت لعلمنا ان الرعية تفسد بتدبير الملكين
لما يحدث بينهما من التغالب و التذاكر و الاختلاف - وعن عبد الملك بن مروان حين قتل عمرو بن سعيد
الاشدق كان والله اعز علي من دم ناظري ولكن لا يجتمع فحلان في شمول و هذا ظاهر - واما طريقة التمانع
فللمتكلمين فيها تجارل و طراد و لان هذه الافعال محتاجة الى تلك الذات المتميزة بتلك الصفات حتى
تثبت و تستقر • اذا كانت عادة الملوك و الجبابرة ان لا يسألهم من في مملكتهم عن افعالهم و عما يؤبدون
و يصدر من تدبير ملكهم تهيباً و اجلاً مع جواز الخطاء و الزلل و انواع الفساد عليهم كأن ملك الملوك
و رب الارباب خالقهم و رازقهم اولى بان لا يسأل عن افعاله مع ما علم و استقر في العقول من ان ما يفعله
كله مفعول بدواعي الحكمة و لا يجوز عليه الخطاء و لا فعل القبائح [وَهُمْ يُسْأَلُونَ] اي هم مملوكون
مستعبدون خطائهم فما اخلقهم بان يقال لهم ام فعلتم في كل شيء فعلوه • كرر [أَمْ اتَّخَذُوا] مِنْ دُونِهِ إِلَهَةً
استفظاعاً لشأنهم واستعظاماً لكفرهم - اي وصفت الله تعالى بان له شريكاً [هَاتُوا] على ذلك اما من
جهة العقل و اما من جهة الوحي فانكم لا تجدون كتاباً من كتب الاولين الا و توحيد الله و تنزيهه عن
الانداد مدعو اليه و الاشراف منه في هذه متوعد عليه فيه - اي هذا الوحي الوارد في معنى توحيد الله ونفي
الشركاء عنه كما ورد علي نقد ورد على جميع الانبياء فهو ذكر اي عظة للذين معي يعني امته و ذكر
للذين قبلي يريد اسم الانبياء - و قري ذكر من معي - و ذكر من قبلي بالتأني و من مفعول منصوب

بِرَهَانِكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي ط بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَمَنْ مَغْرُوضٌ ⑤ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ⑥ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ ط بَلْ عَبْدٌ مُكْرَمٌ ⑦ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ⑧ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ⑨ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جِزَاءً كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ⑩ أُولَئِكَ يَرَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ط وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ط

بالذكر كقوله أَوْ اطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيمًا وَهُوَ الْأَصْلُ - وَالْإِضَافَةُ مِنَ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى الْمَفْعُولِ كَقَوْلِهِ غُلِبَتِ الرُّومُ وَهُمْ - مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ - وَرَوَى مِنْ مَعِيَ رُ مِنْ قَبْلِي عَلَى مِنَ الْإِضَافَةِ فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ وَادْخَالُ الْجَارِ عَلَى مَعَ غَرِيبٌ وَ الْعَدْرُ فِيهِ أَنَّهُ اسْمٌ هُوَ ظَرْفٌ نَحْوُ قَبْلٍ وَبَعْدُ وَعِنْدُ وَلَكِنْ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ مِنْ كَمَا يَدْخُلُ عَلَى إِخْوَانِهِ - وَقَرِئَ ذِكْرٌ مَعِيَ وَذِكْرٌ قَبْلِي كَأَنَّهُ قِيلَ بَلْ عِنْدَهُمْ مَا هُوَ أَصْلُ الشَّرِّ وَالْفَسَادِ كُلِّهِ وَهُوَ الْجَهْلُ وَقَدْ عَلِمَ وَغَدَمَ التَّمْيِيزَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فَمَنْ ثَمَّةَ جَاءَ هَذَا الْإِعْرَاضُ وَمِنْ هُنَاكَ رَدُّ هَذَا الْإِنْكَارِ - وَقَرِئَ الْحَقُّ بِالرَّفْعِ عَلَى تَوْسِيطِ التَّوَكِيدِ بَيْنَ السَّبَبِ وَالْمُسَبَّبِ وَالْمَعْنَى أَنْ أَعْرَاضَهُمْ بِسَبَبِ الْجَهْلِ هُوَ الْحَقُّ لَا الْبَاطِلُ - وَبِحُجُوزَانِ يَكُونُ الْمَنْصُوبُ إِضَافًا عَلَى هَذَا الْمَعْنَى كَمَا تَقُولُ هَذَا عَبْدُ اللَّهِ الْحَقُّ لَا الْبَاطِلُ - يُوْحِي - [نُوحِي] مَشْهُورَتَانِ - وَهَذِهِ الْآيَةُ مُقَرَّرَةٌ لِمَا سَبَقَ مِنْ أَيْ التَّوْحِيدِ نَزَلَتْ فِي خِزَاعَةٍ حَيْثُ قَالُوا الْمَلَكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ نَزَّ ذَاتَهُ عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ أَخْبَرَ عَنْهُمْ بِأَنَّهُمْ عِبَادُ وَالْعِبَادِيَّةُ تَنَافِي الْوِلَادَةِ إِلَّا أَنَّهُمْ مُكْرَمُونَ مُقَرَّبُونَ عِنْدِي مَفْضَلُونَ عَلَى سَائِرِ الْعِبَادِ لِمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَحْوَالٍ وَصِفَاتٍ لَيْسَتْ لِغَيْرِهِمْ فَذَلِكَ هُوَ الَّذِي غَرَّ مِنْهُمْ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُمْ أَوْلَادِي تَعَالَيْتُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا - وَقَرِئَ مُكْرَمُونَ - وَلَا يَسْبِقُونَهُ بِالضَّمِّ مِنْ سَابِقَتِهِ فَسَبِقَتُهُ أَسْبَقُهُ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ قَوْلَهُ وَلَا يَقُولُونَ شَيْئًا حَتَّى يَقُولَهُ فَلَا يَسْبِقُ قَوْلُهُمْ قَوْلَهُ وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِمْ فَانْتِيبُ الْإِمَامُ مَذَابَ الْإِضَافَةِ أَيْ لَا يَتَقَدَّمُونَ قَوْلَهُ بِقَوْلِهِمْ كَمَا تَقُولُ سَبَقْتُ بِفَرَسِي فَرَسَهُ وَكَمَا أَنَّ قَوْلَهُمْ تَابَعَ لِقَوْلِهِ فَعَمِلُوا إِضَافًا كَذَلِكَ مَبْنِيٍّ عَلَى أَمْرِهِ لَا يَعْمَلُونَ عَدْلًا مَا لَمْ يُؤْمَرُوا بِهِ وَجَمِيعُ مَا يَأْتُونَ وَيَذَرُونَ مِمَّا تَدَمَّرُوا وَآخَرُوا بَعَيْنَ اللَّهِ وَهُوَ مِجَازِيهِمْ عَلَيْهِ فَلَا حَاطَتِهِمْ بِذَلِكَ يَضْطَرُّونَ أَنْفُسَهُمْ وَيُرَاعُونَ أَحْوَالَهُمْ وَيَعْمَرُونَ أَوْقَاتَهُمْ وَمِنْ تَحْقِيقِهِمْ أَنَّهُمْ لَا يَجْسُرُونَ أَنْ يَشْفَعُوا إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَاهُ اللَّهُ وَآهَلَهُ لِلشَّفَاعَةِ فِي زِيَادَةِ الثَّوَابِ وَالْتِعَظِيمِ ثُمَّ أَنَّهُمْ مَعَ هَذَا تَلَّهُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ [مُشْفِقُونَ] أَيْ مُتَوَقِّعُونَ مِنْ إِمَارَةِ ضَعِيفَةٍ كَانَتْ عَلَى حَذَرٍ وَرَقَبَةٍ لَا يَأْمَنُونَ مَكَرَ اللَّهِ - وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَأَى جِبْرِيلَ لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ سَاقِطًا كَالْجَلَسِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ - وَبَعْدَ أَنْ وَصَفَ كِرَامَتِهِمْ عَلَيْهِ وَقُرْبَ مَنْزِلَتِهِمْ عِنْدَهُ وَائْتِنَى عَلَيْهِمْ وَإِضَافَةِ الْيَمِّ تِلْكَ الْأَفْعَالُ التَّسْنِئَةُ وَالْأَعْمَالُ الْمَرْمِئَةُ فَاجِبًا بِالْوَعِيدِ الشَّدِيدِ وَانْذَرِ بِعَذَابِ جَهَنَّمَ مَنْ أَشْرَكَ مِنْهُمْ أَنْ كَانَ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْفَرَضِ وَالتَّمْثِيلِ مَعَ إِحَاطَةِ عِلْمِهِ بِأَنَّهُ لَا يَكُونُ كَمَا قَالَ وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبَطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ قَصْدَ ذَلِكَ تَفْطِيعَ أَمْرِ الشَّرْكِ وَتَعْظِيمَ شَأْنِ التَّوْحِيدِ • قَرِئَ

أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَاسِيًا أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ۖ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سَبِيلًا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا ۚ وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۚ كُلٌّ فِي فِي

الْم يَرُ بِغَيْرِ دَاوِ وَ رَتَقًا بفتح التاء و كلاهما في معنى المفعول كالخلق و الذَّفْض اي كانتا مرتوتيتين -
فَإِنْ قُلْتَ الرَّتْقُ صَالِحٌ أَنْ يَقَعَ مَوْقِعَ مَرْتَوَتَيْنِ لِأَنَّهُ مَصْدَرٌ فَمَا بَالُ الرَّتْقِ - قُلْتَ هُوَ عَلَى تَقْدِيرِ مَوْصُوفٍ
إِئِي كَانَتْ شَيْئًا رَتَقًا - وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ السَّمَاءَ كَانَتْ لاصِقَةً بِالْأَرْضِ لَا فُضَاءَ بَيْنَهُمَا - أَوْ كَانَتْ السَّمَوَاتِ مُتَلَاصِقَاتٍ
وَكَذَلِكَ الْأَرْضُونَ لَا تُفَرِّجُ بَيْنَهَا نَفَثَقَهَا اللَّهُ وَفَرَجَ بَيْنَهَا - وَتَقِيلُ فَتَقْنَاهُمَا بِالْمَطَرِ وَالنَّدَاتِ بَعْدَ مَا كَانَتْ مُصْمَعَةً -
وَإِنَّمَا قِيلَ كَانَتْ دُونَ كُنَّ لِأَنَّ الْمُرَادَ جَمَاعَةَ السَّمَوَاتِ وَجَمَاعَةَ الْأَرْضِ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُمْ لِقَاحِانِ سَوْدَاوَانِ إِي
جَمَاعَتَانِ فُعِلَ فِي الْمَضْمَرِ نَحْوُ مَا فُعِلَ فِي الْمَظْهَرِ - فَإِنْ قُلْتَ مَتَى رَأَوْهَا رَتَقًا حَتَّى جَاءَ تَقْرِيرُهُمْ بِذَلِكَ -
قُلْتَ فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنَّهُ رَأِيَ فِي الْقُرْآنِ الَّذِي هُوَ مُعْجَزَةٌ فِي نَفْسِهِ فَقَامَ مَقَامَ الْمُرْتَبِي الْمَشَاهِدِ - وَ
الثَّانِي أَنَّ تَلَاصُقَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ وَتَبَايُنَهُمَا كِلَاهُمَا جَائِزٌ فِي الْعَقْلِ فَلَا بَدَّ لِلتَّبَايُنِ دُونَ التَّلَاصُقِ مِنْ مَخْصَصٍ
وَهُوَ الْقَدِيمُ سُبْحَانَهُ * [وَجَعَلْنَا] لَا يَخْلُو إِمَّا أَنْ يَتَعَدَّى إِلَى وَاحِدٍ أَوْ اثْنَيْنِ - فَإِنْ تَعَدَّى إِلَى وَاحِدٍ فَالْمَعْنَى
خَلَقْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ حَيَوَانَ كَقَوْلِهِ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ أَوْ كَانَمَا خَلَقْنَاهُ مِنَ الْمَاءِ لِفَرْطِ احْتِيَاجِهِ إِلَيْهِ
وَحُبِّهِ لَهُ وَقِلَّةِ صَبْرِهِ عَنْهُ كَقَوْلِهِ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ - وَان تَعَدَّى إِلَى اثْنَيْنِ فَالْمَعْنَى صَبَرْنَا كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى
بَسَبَبِ مِنَ الْمَاءِ لَا بَدَّ لَهُ مِنْهُ - وَمِنْ هَذَا نَحْوُ مَنْ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَا أَنَا مِنْ دِينٍ وَلَا دِينٍ مِنِّي -
وَقَرِئَ حَيًّا وَهُوَ الْمَفْعُولُ الثَّانِي وَالظَّرْفُ لِنَحْوِ - إِي كَرَاهَةٍ [أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ] وَتَضْطَرِبَ - أَوْ لِأَنَّ لَا تَمِيدَ بِهِمْ
فَيُحْذَفُ لَا وَاللَّامُ وَإِنَّمَا جَازَ حَذْفُ لَا لِعَدَمِ الْإِلْبَاسِ كَمَا تَزَادُ لِذَلِكَ فِي نَحْوِ قَوْلِهِ لَكُلًّا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكُذِّبِ وَ
هَذَا مَذْهَبُ الْكُوفِيِّينَ - الْفَتْحُ الطَّرِيقُ الْوَاسِعُ - فَإِنْ قُلْتَ فِي الْفِجَاجِ مَعْنَى الْوَصْفِ فَمَا لَهَا قَدَمَتْ
عَلَى السَّبِيلِ وَلَمْ تُؤَخَّرْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سَبِيلًا فِجَاجًا - قُلْتَ لَمْ تَقْدَمْ وَهِيَ صِفَةٌ وَلَكِنْ جَعَلْتَ
حَالًا كَقَوْلِهِ ع * لَعَزَّةٌ مَوْحِشًا طَلُّ قَدِيمٌ * فَإِنْ قُلْتَ مَا الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى - قُلْتَ فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا إِعْلَامُ
بِأَنَّهُ جَعَلَ فِيهَا طَرِيقًا وَاسِعَةً - وَالثَّانِي بِأَنَّهُ حِينَ خَلَقَهَا خَلَقَهَا عَلَى تِلْكَ الصِّفَةِ فَبُيِّنَ لَهَا أَنَّهُمْ ثَمَّة - [مَحْفُوظًا]
حَفَظَهُ بِالْأَمْسَالِ بِقُدْرَتِهِ مِنْ أَنْ يَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ وَيَتَزَلْزَلَ - أَوْ بِالشَّهْبِ عَنْ تَسْمُعِ الشَّيَاطِينِ عَلَى سَكَنِهِ
مِنَ الْمَلَكَةِ [عَنْ آيَاتِهَا] إِي عَمَّا وَضَعَ اللَّهُ فِيهَا مِنَ الْآدَةِ وَالْعِبَرِ بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَسَائِرِ النُّجُومِ وَمَسَائِرِهَا
وَطُلُوعِهَا وَغُرُوبِهَا عَلَى الْحِسَابِ الْقَوِيمِ وَالتَّرْتِيبِ الْعَجِيبِ الدَّالِّ عَلَى الْحِكْمَةِ الْبَالِغَةِ وَالْقُدْرَةِ الْبَاهِرَةِ وَ
إِي جَهْلِ اعْظَمَ مِنْ جَهْلِ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهَا وَلَمْ يَذْهَبْ بِهِ وَهَمُّهُ إِلَى تَدَبُّرِهَا وَالْإِعْتِبَارِ بِهَا وَالِاسْتِدْلَالِ عَلَى
عَظَمَةِ شَأْنِ مَنْ أَرَادَهَا عَنْ عَدَمِ وَدَبَّرَهَا وَنَصَبَهَا هَذِهِ النُّصْبَةَ وَارَادَهَا مَا أَرَادَهَا مِمَّا لَا يَعْرِفُ كُنْهَهُ إِلَّا
هُوَ عَزَّتْ قُدْرَتُهُ وَلَطَفَ عِلْمُهُ - وَقَرِئَ عَنْ آيَاتِهَا بِالتَّوْحِيدِ الْكَفَاءِ بِالْوَحْدَةِ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى الْجِنْسِ إِي هُمْ
مُتَفَقِّهُونَ لِمَا يَرُدُّ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مِنَ الْمَنَافِعِ الدُّنْيَوِيَّةِ كَالِاسْتِزْجَاءِ بِقَمَرِهَا وَالِاهْتِدَاءِ بِكَوَاكِبِهَا وَحَيَوَةِ الْأَرْضِ

سورة الانبياء ٢١ فَلَا يَسْبَحُونَ ۝ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ ۝ أَفَأَنْتَ مِتَّ فِيمَ الْخُلْدِ ۝ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ۝
الجزء ١٧ وَنَبِّئُكُمْ بِالْشَّرِّ الْخَيْرِ فَنَقَةَ ۝ وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ۝ وَإِذَا رَأَتْ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا هَٰذَا الَّذِي
ع ٢ يَذْكُرُ إِلَهُكُمْ ۚ وَهُمْ يَذْكُرُونَ لِرَحْمَنِ هُمْ كُفِرُوا ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلِيلٍ ۝ سَآوَرْتَهُمْ إِيَّاتِي فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ ۝ وَيَقُولُونَ

والحيوان بامطارها [وَهُمْ] عَنْ كُنْهَ آيَةٍ بَيِّنَةٍ عَلَى الْخَافِقِ [مَعْرُوضٍ] - [كُلُّ] التَّنَوُّينِ فِيهِ عَوْضٌ مِنَ الْمُضَافِ
إِلَيْهِ أَيْ كُلُّهُمْ [فِي فَلَا يَسْبَحُونَ] وَالضَّمِيرُ لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْمَرَادُ بِهِمَا جِنْسُ الطَّوَالِعِ كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ جَعَلُوهَا
مَتَكَثِّرَةً لَتَكُنَّ مَطَالِعَهَا وَهُوَ السَّبَبُ فِي جَمْعِهِمَا بِالشَّمْسِ وَالْأَقْمَارِ وَالْأَفَالَشَمْسِ وَاحِدَةٌ وَالْقَمَرُ وَاحِدٌ - وَ
أَمَّا جَعَلَ الضَّمِيرُ وَأَوَّ الْعُقْلَاءَ لِلْمُوصَفِ بِفَعْلِهِمْ وَهُوَ اسْبَاحَةٌ - فَإِنَّ قَلَّتِ الْجُمْلَةُ مَا مَحَلَّهَا - قَلَّتْ مَحَلَّهَا
النَّصَبُ عَلَى الْحَالِ مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ - فَإِنَّ قَلَّتْ كَيْفَ اسْتَبَدَّ بِهِمَا دُونَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِنُصَبِ الْحَالِ
عَنْهَا - قَلَّتْ كَمَا تَقُولُ رَأَيْتُ زَيْدًا وَهَذَا مُتَبَرِّجَةٌ وَيَجُوزُ ذَلِكَ إِذَا جَاءَتْ بِصِفَةٍ يَخْتَصُّ بِهَا بَعْضُ مَا تَعْلُقُ
بِهِ الْعَامِلُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ السُّورَةِ وَهَبْنَا لَهُ اسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً - أَوَّلًا مَحَلَّ لَهَا لِاسْتِيفَانِهَا -
فَإِنَّ قَلَّتْ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْقَمَرَيْنِ فَلَا عَلَى حَدِّهِ كَيْفَ قِيلَ جَمِيعُهُمْ يَسْبَحُونَ فِي فَلَا - قَلَّتْ
هَذَا كَقَوْلِهِمْ كَسَاهُمْ الْأَمِيرُ حُلَّةً وَقَلَدَهُمْ سَيْفًا أَيْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ - أَوْ كَسَاهُمْ وَقَلَدَهُمْ هَذَيْنِ الْجَنَسَيْنِ
فَاكْتَفَى بِمَا يَدُلُّ عَلَى الْجِنْسِ اخْتِصَارًا وَلِأَنَّ الْغَرَضَ الدَّلَالَةُ عَلَى الْجِنْسِ - كَانُوا يَقْدَرُونَ أَنَّهُ سَيَمُوتُ
فَيَسْتَمُوتُونَ بِمَوْتِهِ فَنَفَى اللَّهُ عَنْهُ الشَّمَاتَةَ بِهَذَا أَيْ قَضَى اللَّهُ أَنْ لَا يَخْلُدَ فِي الدُّنْيَا بَشَرًا فَلَا أَنْتَ وَلَا هُمْ الْأَعْرُضَةُ
لِلْمَوْتِ نَازِلًا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَإِنَّ مِتَّ أَنْتَ ابْتَقَى هَؤُلَاءُ وَفِي مَعْنَاهُ قَوْلُ الْقَائِلِ * شَعْرٌ • فَقُلْ لِلشَّامِتِينَ بِنَا
أَتَيْقُوا • سَيَلْقَى الشَّامِتُونَ كَمَا لَقِينَا * أَيْ نَخْتَبِرُكُمْ بِمَا يَجِبُ فِيهِ الصَّبْرُ مِنَ الْبَلَاءِ وَبِمَا يَجِبُ فِيهِ الشُّكْرُ
مِنَ النِّعَمِ وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ فَتُجَازِيكُمْ عَلَى حَسَبِ مَا يَوْجَدُ مِنْكُمْ مِنَ الصَّبْرِ أَوْ الشُّكْرِ وَأَمَّا سَمِّيَ ذَلِكَ
إِبْتِلَاءً وَهُوَ عَالِمٌ بِمَا سَيَكُونُ مِنْ أَعْمَالِ الْعَامِلِينَ قَبْلَ وَجُودِهِمْ لِأَنَّهُ فِي صُورَةِ الْاِخْتِبَارِ - وَ[فَنَقَةَ] مَصْدَرٌ مُرَوَّدٌ
لِلنَّبَلِ مِنْ غَيْرِ لَفْظِهِ * الذِّكْرُ يَكُونُ بِخَيْرٍ وَبِخِلَافِهِ نَازِلًا دَلَّتِ الْحَالُ عَلَى أَحَدِهِمَا أَطْلُقَ وَلَمْ يَقْدِرْ كَقَوْلِكَ
لِلرَّجُلِ سَمِعْتُ فَلَانَا يَذْكُرُكَ فَإِنْ كَانَ الذَّاكِرُ صَدِيقًا فَهُوَ ثَنَاءٌ وَإِنْ كَانَ عَدُوًّا فَذَمٌّ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى سَمِعْنَا فَتَنَى
يَذْكُرُهُمْ وَقَوْلُهُ [أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ إِلَهُكُمْ] وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ عَاكِفُونَ بِهِمْ عَلَى ذِكْرِ إِلَهُتِهِمْ وَمَا يَجِبُ أَنْ لَا تَذْكُرَهُ مِنْ
كُونِهِمْ شُغَاءً وَشَهَادَةً وَيَسُوءُهُمْ أَنْ يَذْكُرَهَا ذَاكِرًا بِخِلَافِ ذَلِكَ وَأَمَّا ذِكْرُ اللَّهِ وَمَا يَجِبُ أَنْ يَذْكُرَهُ مِنَ الْوَحْدَانِيَّةِ
فَهُمْ بِهِ كَافِرُونَ وَلَا يَصَدِّقُونَ بِهِ أَصْلًا فَهُمْ أَحَقُّ بِأَنْ يَتَّخِذُوا هَؤُلَاءَ مِنْكَ فَاكٌ مُحَقَّقٌ وَهُمْ مُبْطَلُونَ - وَقِيلَ مَعْنَى
بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ قَوْلُهُمْ مَا نَعْرِفُ الرَّحْمَنَ إِلَّا مُسَيَّلَةً وَقَوْلُهُمْ وَمَا الرَّحْمَنُ إِلَّا نَسِجْدٌ لِمَا تَأْمُرُنَا - وَقِيلَ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ
بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْكَ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْجُمْلَةِ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيْ يَتَّخِذُونَكَ هَؤُلَاءِ وَهُمْ عَلَى حَالٍ هِيَ أَصْلُ الْهَزْءِ
وَالسَّخِرِيَّةِ وَهِيَ الْكُفْرُ بِاللَّهِ * كَانُوا يَسْتَعْجِلُونَ عَذَابَ اللَّهِ وَأَيَّاتِهِ الْمَلِيحَةَ إِلَى الْعِلْمِ وَالْاِقْرَارِ [وَيَقُولُونَ مَتَى
هَذَا الْوَعْدُ] فَارَادَ نَهْيَهُمْ عَنِ الاسْتَعْجَالِ وَزَجَرَهُمْ فَقَدَمَ أَوَّلًا ذِمَّ الْإِنْسَانَ عَلَى أَمْرٍ الْعَجَلَةِ وَأَنَّهُ مُطْبُوعٌ

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

ع ٣

مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُرُونَ عَنْ زَجْرِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ
وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ۝ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً تَكْنِبُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۝ وَلَقَدْ اسْتَفْزَى بِرَسُولٍ
مِنْ قِبَلِكَ فَخَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَفْزُونَ ۝ قُلْ مَنْ يَكْلُوْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ ۝
بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ ۝ أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا ۝ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مَتَا يُصْحَبُونَ ۝

عليها ثم نجاهاهم وزجرهم كانه قال ليس بيدع منكم ان تستجبلوا فانكم مجبولون على ذلك وهو طبعكم
وسجيتكم - وعن ابن عباس انه اراد بالانسان آدم وانه حين بلغ الروح صدره ولم يتبالغ فيه اراد ان يقوم -
وروي انه لما دخل الروح في عينه نظر الى ثمار الجنة ولما دخل جوفه اشتبهى الطعام - وقيل خلقه الله
في آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس فأسرع في خلقه قبل مغيبها - وعن ابن عباس انه انصرف من
الشارع - والظاهر ان المراد الجنس - وقيل العجل الطين بلغة حمير قال شاعرهم * ع * والنخل يذبت بين الماء
والعجل * والله اعلم بصحته - فان قلت لم نهاهم عن الاستعجال مع قوله خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ وقوله
وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ليس هذا من تكليف ما لا يطاق - قلت هذا كما ركب فيه الشهوة وامره ان يغلبها
لانه اعطاه القدرة التي يستطيع بها قمع الشهوة وترك العجلة - وقرئ خَلَقَ الْإِنْسَانَ * جواب [لَوْ] محذوف
وحين مفعول به ليَعْلَمُ اي لو يعلمون الوقت الذي يستعلمون عنه بقولهم مَتَى هَذَا الْوَعْدُ وهو وقت
صعب شديد تحيط بهم فيه النار من وراء وقدام فلا يقدرون على دفعها ومنعها من انفسهم ولا يجدر انصرا
ينصرهم لما كانوا بتلك الصفة من الكفر والاستعجال ولكن جعليهم به هو الذي هونة عندهم -
ويجوز ان يكون يَعْلَمُ متروكا بلا تعدية بمعنى لو كان معهم علم ولم يكونوا جاهلين لما كانوا مستعجلين -
و [حِينَ] منصوب بمضمر اي حِينَ [لَا يَكْفُرُونَ عَنْ زَجْرِهِمُ النَّارَ] يعلمون انهم كانوا على الباطل وينتفي
عنهم هذا الجهل العظيم اي لا يكفونها بل تفجأهم فتغلبهم * يقال للمغلوب في المحاجة مبهوت ومنه فَبُهِتَ
الَّذِي كَفَرَ اي غلب ابراهيم الكافر - وقرأ الاعمش يَأْتِيهِمْ يَبْغَتْهُمْ على التذكير والضمير للوعد او للحين -
فان قلت فلان يرجع الضمير المؤنث في هذه القراءة - قلت الى النار - او الى الوعد لانه في معنى النار
وهي التي وعدوها - او على تأويل العدة - او الموعدة - او الى الحين لانه في معنى الساعة - او الى البغثة -
وقيل في القراءة الاولى الضمير للساعة - وقرأ الاعمش بَغْتَةً بَغْتَةً الغين [وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ] تذكير بانظاره
اياهم وامهاله وتفسيخ وقت التذكير عليهم اي لا يمهلون بعد طول الامهال * سلمى رسول الله عن
امتيازهم به بان له في الانبياء عليهم السلام اُمة وان ما يفعلونه به يحقق بهم كما حاق بالمستعجلين
بالانبياء ما فعلوا * [مِنَ الرَّحْمَنِ] اي من بأسه وعذابه [بَلْ هُمْ - مُعْرِضُونَ] عن ذكره لا يحطرونه بباليهم فضلا
ان يخافوا بأسه حتى اذا رزقوا الكلافة منه عرفوا من الكالى واصلحوا للسؤال عنه والمراد انه امر رسوله بسؤالهم
عن الكالى ثم بين انهم لا يصلحون لذلك لاعراضهم عن ذكر من يكلوهم ثم اضرع عن ذلك بما في ام من

بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ۖ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ۚ
 أَفَهِمُ الْغُلَبُونَ ۚ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءُ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ۝ وَلَكِنَّ مَسْئَلَهُمْ نَفْحَةً مِنْ عَذَابِ
 رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَرِيتُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ۖ وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ

معنى بل وما ل [لَيْتُمْ إِلَهُهُ تَمْنَعُهُمْ] من العذاب تتجاوز منعاً وحفظاً ثم استأنف فبيّن ان ما ليس بقادر على نصر نفسه و منعها ولا بمصحوب من الله بالنصر والتأييد كيف يمنع غيره و ينصره ثم قال بَلْ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْحِفْظِ وَالْكَلاَةِ انما هو مِنَّا لا من مَانِعٍ يَمْنَعُهُمْ مِنْ أَهْلَاكِنَا وَمَا كُلَّانَهُمْ وَ آبَاءَهُمُ الْمَاضِينَ الَا تَمْتِنَعُ لَهُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ امِهَالَا كَمَا مَتَّعْنَا غَيْرَهُمْ مِنَ الْكَفَّارِ وَ آمَهْلَانَهُمْ [حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمْ] الامد و امتدت بهم ايام الرُّوحِ وَ الطُّمَانيْنَةُ فَحَسِبُوا ان لا يزالوا على ذَلِكَ لَا يُغَلَبُونَ وَ لَا يُنْزَعُ عَنْهُمْ ثَوْبُ امْنَتِهِمْ وَ اسْتَمْتَاعِهِمْ وَ ذَلِكَ طَمَعُ فَارُغٌ وَ اَمَلٌ كَاذِبٌ [اَفَلَا يَرَوْنَ اَنَّا] نَنْقُصُ اَرْضَ الْكُفْرِ وَ دَارَ الْحَرْبِ وَ نَحْذِفُ اطْرَافَهَا بِتَسْلِيْطِ الْمُسْلِمِيْنَ عَلَيْهَا وَ اِظْهَارِهِمْ عَلَى اَهْلِهَا وَ رِدِّهَا دَارَ اِسْلَامٍ - فَانْ قُلْتَ اَيَّ فَائِدَةٍ فِي قَوْلِهِ [نَأْتِي الْأَرْضَ] - قُلْتَ الْفَائِدَةُ فِيهِ تَصَوُّرُ مَا كَانَ اللَّهُ يُجَرِّبُهُ عَلَى اَيْدِي الْمُسْلِمِيْنَ وَ اَنْ عَسَاكِرَهُمْ وَ سَرَادِيَهُمْ كَانَتْ تَغْزُو اَرْضَ الْمُشْرِكِيْنَ وَ تَأْتِيهَا غَالِبَةً عَلَيْهِا نَاقِصَةٌ مِنْ اطْرَافِهَا * قَرِئَ [وَ لَا يَسْمَعُ الصَّمَّ] وَ لَا تَسْمَعُ الصَّمَّ بِالْتِمَاءِ وَ الْيَأْسِ اَيَّ لَا تُسْمَعُ اَنْتَ اَوْ لَا يَسْمَعُ رَسُولُ اللَّهِ - وَ لَا يَسْمَعُ الصَّمَّ مِنْ اُسْمَعٍ - فَانْ قُلْتَ الصَّمَّ لَا يَسْمَعُونَ دُعَاءَ الْمُبَشِّرِ كَمَا لَا يَسْمَعُونَ دُعَاءَ الْمُنْذِرِ فَكَيْفَ قِيلَ [إِذَا مَا يُنْذَرُونَ] - قُلْتَ اللَّامُ فِي الصَّمِّ اِشَارَةٌ اِلَى هَؤُلَاءِ الْمُنْذَرِيْنَ كَاثِنَةٌ لِلْعَهْدِ لَا لِلْجِنْسِ وَ الْاَصْلُ وَ لَا يَسْمَعُونَ إِذَا مَا يُنْذَرُونَ فَوْضِعَ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى تَصَامُغِهِمْ وَ سَدِّهِمْ اَسْمَاعِهِمْ إِذَا اُنْذِرُوا - اَيَّ هُمْ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ مِنَ الْجُرْأَةِ وَ الْجِسَارَةِ عَلَى التَّصَامُغِ مِنْ آيَاتِ الْاِنْذَارِ [وَ لَكِنَّ مَسْئَلَهُمْ] مِنْ هَذَا الَّذِي يُنْذَرُونَ بِهِ اِدْنَى شَيْءٍ لَّا دَعَفُوا وَ اَذَلُّوا وَ اقْرَأُوا بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا اَنْفُسَهُمْ حِينَ تَصَامَمُوا وَ اعْرَضُوا - وَ فِي الْمَسِّ وَ النَّفْحَةِ ثَلَاثُ مَبَالِغَاتٍ - لَانِ النَّفْحَ فِي مَعْنَى الْفِتَاةِ وَ النِّزَارَةِ يُقَالُ نَفَحْتُهُ الدَّابَّةَ وَ هُوَ رَمَحَ يَسِيرَ - وَ نَفْحَةٌ بِعَطِيَّةٍ رُضْخَةٍ - وَلِبْدَاءُ الْمَرَّةِ - وَصِفَتْ [الْمَوَازِينُ] بِالْقِسْطِ وَ هُوَ الْعَدْلُ مَبَالِغَةً كَانَهَا فِي اَنْفُسِهَا قِسْطٌ - اَوْ عَلَى حَذْفِ الْمُضَافِ اَيَّ ذَرَاتِ اِنْقِسَاطٍ - وَ اللَّامُ فِي [لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ] مِثْلُهَا فِي قَوْلِكَ جُنْدُهُ لَخَمْسِ لِيَالٍ خَلَوْنَ مِنَ الشَّهْرِ - وَ مِنْهُ بَيْتُ الذَّابِغَةِ * شَعْرٌ * تَرَسَّمْتُ آيَاتٍ لَهَا فَعَرَفْنَاهَا * لِسَنَةِ اَعْوَامٍ وَ ذَا الْعَامِ سَابِعٌ * وَ قِيلَ لِأَهْلِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ اَيَّ لِاجْلِهِمْ - فَانْ قُلْتَ مَا الْمُرَادُ بِوَضْعِ الْمَوَازِينِ - قُلْتَ فِيهِ قَوْلَانِ - اَحَدُهُمَا اِرْصَادُ الْحِسَابِ السُّوِّيِّ وَ الْجَزَاءِ عَلَى حَسَبِ الْأَعْمَالِ بِالْعَدْلِ وَ النِّصْفَةِ مِنْ غَيْرِ اِنْ يَظْلَمُ عِبَادَةٌ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فَمِثْلُ ذَلِكَ بِوَضْعِ الْمَوَازِينِ لَتُوزَنَ بِهَا الْمَوْزَنَاتُ - وَ الثَّانِي اَنَّهُ يَضَعُ الْمَوَازِينَ الْحَقِيقِيَّةَ وَ يَزِنُ بِهَا الْأَعْمَالَ - عَنْ الْحَسَنِ هُوَ مِيزَانُ لَهُ كِفَتَانِ وَ لِسَانٌ - وَ يَرَوْنَ اَنْ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ رَبَّهُ اَنْ يُرِيَهُ الْمِيزَانَ فَلَمَّا رَأَاهُ غُشِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ اِنْفَقَ فَقَالَ يَا اَللّٰهُ مَنْ الَّذِي يَقْدِرُ اَنْ يَمْلَأَ كِفَتَهُ حَسَنَاتٍ فَقَالَ يَا دَاوُدُ اَتَيْتُ اِذَا رَضِيتُ عَنْ عَبْدِي مَلَأْتُهَا بِتَمَرَةٍ - فَانْ قُلْتَ كَيْفَ تُوزَنُ الْأَعْمَالُ وَ اِنَّمَا هِيَ اَعْرَاضٌ - قُلْتَ فِيهِ قَوْلَانِ - اَحَدُهُمَا تُوزَنُ مَصَائِفُ الْأَعْمَالِ - وَ الثَّانِي

حَبَّةٌ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَاحِسِينَ ⑥ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ⑦
 الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ⑧ وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبْرَكٌ أَنزَلْنَاهُ ⑨ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ⑩
 وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَلِيمِينَ ⑪ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ⑫
 قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ ⑬ قَال لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ⑭ قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتُمْ مِّنْ

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

ع ٤

الربع

تجعل في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفي كفة السيئات جواهر سود مظلمة - وقرئ مَثَقُل حَبَّةٌ عَلَى
 كل النامة كقوله وَ إِنْ كَانَ ذُرْعُمَرَّة - وقرأ ابن عباس ومجاهد آتَيْنَا بِهَا وهي مغالطة من الاتيان بمعنى
 المجازاة والمكانة لانهم اتوه بالاعمال واتاهم بالجزاء - وقرأ حميد آتَيْنَا بِهَا من الثواب - وفي حرف ابي جثنا بها -
 وانت ضمير المتقال لاضافته الى الحبة كقولهم ذهبت بعض اصابعه * اي [آتَيْنَا] هما [الْفُرْقَان] وهو التوراة [وَ]
 آتَيْنَاهُ [ضِيَاءٌ وَ ذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ] والمعنى انه في نفسه ضياء وذكر - او آتيناهما بما فيه من الشرائع والمواعظ
 ضياء وذكر - وعن ابن عباس الْفُرْقَان الفتح كقوله يَوْمَ الْفُرْقَان - وعن الضحاك فُلُقَ البحر - وعن محمد بن
 كعب الْمُخْرِجُ من الشبهات - وقرأ ابن عباس ضِيَاءٌ بغير واو وهو حال عن الْفُرْقَان - والذكر الموعظة - او ذكر
 ما يحتاجون اليه في دينهم ومصالحهم - او الشرف - محل [الَّذِينَ] جر على الوصفية - او نصب على المدح -
 ارفع عليه * [وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبْرَكٌ] هو القرآن وبركته كثرة منابعه وغازاة خيره * الرشد الاهتداء لوجوه الصلاح
 قال الله تعالى فَإِنْ أَنْسَلْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ - وقرئ رُشْدَةٌ و الرُّشْدُ كالعدم والعدَمُ و
 معنى اضافته اليه انه رشد مثله وانه رشد له شان - [مِنْ قَبْلُ] اي من قبل موسى وهرون - ومعنى علمه به انه علم
 منه احوالاً بدعية واسراراً عجيبة وصفات قد رضى بها واحمدها حتى اهلته لمخالفته ومخالصته وهذا كقولك في
 خير من الناس انا عالم بفلان وكلامك هذا من الاحتواء على محاسن الارصاف بمنزلة * [اِنْ] اما ان يتعلق
 بآتَيْنَا - او برُشْدَةٍ - او بمخدوف اي اذكر من اوقات رشده هذا الوقت فقوله [مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ] تجهل لهم
 وتغاب ليحقر الهتهم ويصغر شأنها مع علمه بتعظيمهم واجلالهم لها - لم ينو للعاكفين مفعولا واجراه مجرى ما
 لا يتعدى كقولك فاعلرون العكوف لها - او واقفون لها - فان قلت هلا قيل عليها عاكفون كقوله يَعْكُفُونَ عَلَى
 أَصْنَامِهِمْ - قلت لو قصد التغدية بعداه بصلته التي هي على * ما اقبلح التقليد والقول المتقبل بغير
 برهان و ما اعظم كيد الشيطان للمقلدين حين استدرجهم الى ان قلدوا آباءهم في عبادة التماثيل وعقروا
 لها جباههم وهم معتقدون انهم على شيء وجادون في نصرة مذهبهم ومجادلون لاهل الحق عن باطلهم
 وكفى اهل التقليد سبباً ان عبدة الاصنام منهم * [أَنْتُمْ] من التاكيد الذي لا يصح الكلام مع الاخلال به لان
 العطف على ضمير هو في حكم بعض الفعل ممتنع ونحوه اسكنْ أَنْتَ وَ زَجَّكَ الْجَنَّةَ اراد ان المقلدين و
 المقلدين جميعاً منخرطون في سلك ضلال لا يخفى على من به ادنى مسكة لاستعداد الفريقين الى غير
 دليل بل الى هوى متبع وشيطان مطاع لاستبعادهم ان يكون ما هم عليه ضلالاً بقوا متعبدين من تضليله باهم

سورة اذنباء ٢١ المعبدين @ دَلَّ بَلَّ رَّبُّكُمْ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ ۚ وَآنَا عَلَىٰ ذُلِّكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ @ وَتَالَهُ الْجَزء ١٧ لَا كَيْدَ لَكُمْ إِصْغَامُكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مَدِيرِينَ @ فَجَعَلَهُمْ جَذَاذَا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ @ قَالُوا مَنْ فَعَلَ

ع ٤

وحسبوا ان ما قاله انما قاله على وجه المزاح والمداعبة لا على طريق الجِدِّ فقالوا له هذا الذي جئتنا به اهو جد وحق ام لعب وهزل * الضمير في [فَطَرَهُنَّ] للسموات والارض - او للتمائيل و كونه للتمائيل ادخل في تضليلهم واثبت للاحتجاج عليهم - وشهادته على ذلك ادلاؤه بالحجة عليه و تصحيحه بها كما يصحح الدعوى بالشهادة كانه قال وانا ابين ذلك و ابرهن عليه كما تبين الدعوى بالبيِّنات لانني لست متكلم فاقول ما لا اقدر على اثباته بالحجة كما لم تقدر على الاحتجاج لمذهبكم ولم تزيدوا على انكم وجدتم عليه اباكم * قرأ معاذ بن جبل بالله - و قرئ تولوا بمعنى تتولوا ويقربها قوله فتولوا عنده مديرين - فان قلت ما الفرق بين الباء والتاء - قلت ان الباء هي الاصل والتاء بدل من الوار المبدلة منيا وان التاء فيها زيادة معنى وهو التعجب كانه تعجب من تسهل الكيد على يده وتأنيه لان ذلك كان امرا مقنوطا منه لصعوبته وتعذره ولعمري ان مثله صعب متعذر في كل زمان خصوصا في زمن نمرود مع عتوه واستكباره وقوة سلطانه وتبائكه على نصرته دينه * ولكن اذا الله سننى عقد شيء تيسرا * روي ان ازر خرج به في يوم عيد لهم فبدأوا ببديت الاصنام فدخلوه وسجدوا لها و وضعوا بينها طعاما خرجوا به معهم و قالوا الى ان نرجع بركت الالهة على طعامنا فذهبوا و بقي ابراهيم فنظر الى الاصنام وكانت سبعين صنما مصطفة و ثمة صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب و في عينيه جوهرتان تضيئان بالليل فكسرهما كلها بغأس في يده حتى لم يبق الا الكبير علق الغأس في عنقه - عن فتادة قال ذلك سرا من قومه - وروي سمعه رجل واحد - [جُذَاذَا] قطاعا من الجذذ وهو القطع - و قرئ بالكسر والفتح - و قرئ جُذُذًا جمع جذيد - و جُذُذًا جمع جذة - وانما استبقى الكبير لانه غلب في ظنه انهم لا يرجعون الا اليه لما تسامعوه من انكاره لدينهم و سبه لالهم فيبتكتهم بما اجاب به من قوله بَلَّ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا نَسَلُوهُمْ - وعن الكلبي اليه الى كبيرهم ومعنى هذا لعلمهم يرجعون اليه كما يرجع الى العالم في حل المشكلات فيقولون له ما لهؤلاء مكسورة وما لك صكيحا والغأس على عاتقك قال هذا بناء على ظنه بهم لما جرب وذاق من مكابرتهم لعقولهم واعتقادهم في آلهتهم وتعظيمهم لها - او قاله مع علمه انهم لا يرجعون اليه استهزاء بهم واستجهاً وان قياس حال من يشجد له ويؤمله للعبادة ان يرجع اليه في حل كل مشكل - فان قلت فاذا رجعوا الى الصنم بمكابرتهم لعقولهم و رسوخ الاشراك في أعراقهم فاني فائدة دينية في رجوعهم اليه حتى يجعله ابراهيم غرضاً - قلت ان ارجعوا اليه تبين انه عاجز لا ينفع ولا يضروا وظهر انهم في عبادته على جهل عظيم * اي ان من فعل هذا الكسر والحطم لشديد الظلم معدود في الظلمة اما لجراته على الالهة الحقيقية عندهم بالتوقير والاعظام واما لانهم رأوا افراطا في حطها و تماديا في الاستهانة بها - فان قلت ما حكم الفعلين بعد سمعنا فتى واي فرق بينهما - قلت هما صفتان لغتى الا ان الاول وهو يذكرهم لابد منه لسمع

سورة التوبة ٢١
الجزء ١٧
ع ٤

هَذَا بِإِذْنِ رَبِّكَ لَئِنْ أَطِيعُوا أَمْرًا سَمِعْنَا نَقُولَ بِذَرْنِهِمْ قُلْ نَبِّئُهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ۖ قُلْ قَاتِلُوا بِهِ عَلَىٰ أَهْلِ الْبَيْتِ الْأَيْمَنِ
لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ۖ وَتَوَارَتْ نَعْلَتْ هَذَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ۖ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْتَظْهَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْطَنُونَ ۖ
فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَظَاهَرْتُمُ الظَّالِمِينَ ۖ ثُمَّ نَكَسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ ۖ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَفْعَلُونَ ۖ قَالَ

لَا تَكْ لَا تَقُولُ سَمِعْتَ زَيْدًا وَتَسْكُتُ حَتَّى تَذَكَرَ عَيْنًا مِمَّا يَسْتَع - واما الثاني فليس كذلك - قَالَتْ قُلْتُ
إِبْرَاهِيمَ مَا هُوَ - قُلْتُ قِيلَ هُوَ خَيْرٌ مَبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ - واد منادى - والصحيح انه فاعل يُقَالُ لَنْ الْمَرَادُ الْاسْمُ
لَا الْمَعْنَى [عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ الْأَيْمَنِ] فِي مَحَلِّ الْحَالِ بِمَعْنَى مَعَانِيًا مَشَاعِدًا أَيْ بِمَرَأَى مِنْهُمْ وَ مِنْظَرٍ -
فَالْقَوْلُ مَا مَعْنَى الْاسْتِعْلَاءِ فِي عَلَى - قُلْتُ هُوَ وَارِدٌ عَلَى طَرِيقِ الْمَثَلِ أَيْ يَثْبُتُ اثْبَاتُهُ فِي الْأَعْيُنِ
وَيَتَمَكَّنُ فِيهَا ثَبَاتُ الرَّائِبِ عَلَى الْمَرْكُوبِ وَتَمَكُّنُهُ مِنْهُ [لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ] عَلَيْهِ بِمَا سَمِعَ مِنْهُ وَبِمَا فَعَلَهُ -
أَوْ يَحْضُرُونَ مَقْرِبَتَنَا لَهُ - رَوَى أَنَّ الْخَبَرَ بَلَغَ نَمْرُودَ وَ أَشْرَأَتْ قَوْمَهُ فَأَمَرُوا بِأَخْضَارِهِ - هَذَا مِنْ مَعَارِضِ
الْعَلَمِ وَاطْمَأْنَنَ هَذَا الذَّرْعُ لَا يَتَغَاغَلُ فِيهَا إِلَّا إِذْ هَانُ الرَّاقِصَةُ مِنْ عِلْمَادِ الْمَعَانِي وَالْقَوْلُ فِيهِ أَنَّ قَصْدَ إِبْرَاهِيمَ
لَمْ يَكُنْ إِلَى أَنْ يَنْسَبَ الْفِعْلَ الصَّادِرَ عَنْهُ إِلَى الصَّنَمِ وَ إِنَّمَا قَصْدُ تَقْرِيرِهِ لِنَفْسِهِ وَ اثْبَاتُهُ لَهَا عَلَى اسْلُوبِ
تَعْرِيفِي يَبْلُغُ فِيهِ مَرْمُزُهُ مِنَ الزَّامَةِ الْحُجَّةِ وَ تَبْكِيَّتِهِمْ وَ هَذَا كَمَا لَوْ قَالَ لَكَ مَا حَبَبْتُكَ وَ قَدْ كَتَبْتُ كِتَابًا
بِخَطِّ رَشِيْقٍ وَ أَنْتَ شَهِيرٌ بِحَسَنِ الْخَطِّ أَنْتَ كَتَبْتَ هَذَا وَ مَا حَبَبْتُكَ أَمِّي لَا يَحْسُنُ الْخَطُّ أَوْ لَا يَقْدِرُ إِلَّا عَلَى
خَرْمِشَةٍ فَامْدَةً فَقُلْتُ لَهُ بَلْ كَتَبْتَهُ أَنْتَ كَانَ قَصْدُكَ بِهَذَا الْجَوَابِ تَقْرِيرُهُ لَكَ مَعَ الْاسْتِزَاءِ بِهِ لَا نَفْيَهُ
عَنْكَ وَ اثْبَاتُهُ لِأَمِّي أَوْ الْمُخَرِّمِشِ لَنْ اثْبَاتِهِ وَ الْأَمْرُ دَائِرٌ بَيْنَكُمَا لِلْعَاجِزِ مِنْكُمَا اسْتِزَاءُ بِهِ وَ اثْبَاتُ لِلْقَادِرِ
وَلِقَائِلِ أَنْ يَقُولَ غَاظَمَهُ تِلْكَ الْأَصْنَامُ حِينَ ابْصَرَهَا مَصْطَفَاةً مَرْتَبَةً وَ كَانَ غِيْظُ كَبِيرِهَا أَكْبَرَ وَ أَشَدَّ لِمَا رَأَى
مِنْ زِيَادَةِ تَعْظِيمِهِمْ لَهُ فَاسْتَدَ الْفِعْلَ إِلَيْهِ لِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي تَسَبَّبَ لاسْتِهَاذَتِهِ بِهَا وَ حَطَمَهُ لَهَا وَ الْفِعْلُ كَمَا يَسْنَدُ
إِلَى مَبَاشَرَةٍ يَسْنَدُ إِلَى الْحَامِلِ عَلَيْهِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حِكَايَةً لِمَا يَقُولُ إِلَى تَجْوِيزَةِ مَذْهَبِهِمْ كَأَنَّهُ قَالَ لَهُمْ
مَا تَتَكَبَّرُونَ أَنْ يَفْعَلَهُ كَبِيرُهُمْ فَإِنَّ مِنْ حَقِّ مَنْ يُعِيدُ وَيُدْعَى إِلَيْهَا أَنْ يَقْدِرَ عَلَى هَذَا وَ أَشَدَّ مِنْهُ - وَ يَكُونُ
إِنَّهُ قَالَ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا غَضَبٌ أَنْ تَعْبُدَ مَعَهُ هَذِهِ الصُّغَارُ وَ هُوَ أَكْبَرُ مِنْهَا - وَ قَرَأَ مُحَمَّدُ بْنُ السَّمِيعِ فَعَلَهُ
كَبِيرُهُمْ بِمَعْنَى فَعَلَهُ أَيْ فَعَلَ الْفَاعِلُ كَبِيرُهُمْ - فَلَمَّا تَقَاهُمُ الْحَجَرُ وَ أَخَذَ بِمَخَانِقِهِمْ رَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ
فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَظَاهَرْتُمُ الظَّالِمِينَ عَلَى الْحَقِيقَةِ لَا مِنْ ظَلَمْتُمُوهُ حِينَ قُلْتُمْ مَنْ فَعَلَ هَذَا بِإِذْنِنَا إِنَّهُ لَمِنْ الظَّالِمِينَ - نَكَسَتْهُ
قَلْبَتُهُ فَجَعَلَتْ اسْفُلَهُ اعْلَاءً وَ انْتَكَسَ انْقِلَابَ أَيْ اسْتَقَامُوا حِينَ رَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ وَ جَارُوا بِالْفِكْرَةِ الصَّالِحَةِ
ثُمَّ انْتَكَسُوا وَ انْقَلَبُوا مِنْ تِلْكَ الْحَالَةِ فَأَخَذُوا فِي الْمِجَادَلَةِ بِالْبَاطِلِ وَ الْمَكَايِرَةِ وَ أَنَّ هَؤُلَاءَ مَعَ تَقَاصُرِ حَالِهَا
عَنِ حَالِ السَّيْرَانِ النَّاطِقِ أَيْ مَعْبُودَةِ مَضَارَّةٍ مِنْهُمْ - أَوْ انْتَكَسُوا عَنْ كُوفِهِمْ مِجَادِلِينَ لِإِبْرَاهِيمَ مِجَادِلِينَ عَنْهُ
حِينَ نَفَرُوا عَنْهَا الْقُدْرَةَ عَلَى النُّطْقِ - أَوْ قَلَبُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ حَقِيقَةً لِفَرْطِ اطْرَاقِهِمْ خَجَلًا وَ انْكَسَارًا وَ انْخِرَاضًا مِنْهَا
بَنَاهُمْ بِهِ إِبْرَاهِيمَ فَمَا أَجَارُوا جَوَابًا إِلَّا مَا هُوَ حُجَّةٌ عَلَيْهِمْ - وَ قَرِئَ نَكَسُوا بِالتَّشْدِيدِ - وَ نَكَسُوا عَلَى لَفْظِ مَا سَمِعِي

أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ۚ أَفَبِئْسَ قَوْمًا يَكْفُرُونَ ۚ قَالُوا
حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِبَتَكُمْ إِن كُنتُمْ فَعِلِينَ ۚ قُلْنَا يُنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۚ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُم

فأعلمه إني فكسوا أنفسهم على رؤسهم قرأ به وضوء بن عبد المعبود - [آف] صرأ إذا صرأ به علم ان
صاحبه متضجر اضجرة ما رأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم وبعد وضوح الحق و زهق
الباطل فذئف بهم - و الله ليدين المتأفف به إني لكم ولأيتكم هذا الذئف - اجتمعوا رأيهم لما ضلوا
بالهكاه و هكذا البطل اذا قرعت شيبته بالحجة و امتضح لم يكن احد ابغض اليه من المحق و لم يبق له
مفرج الا مذاعبته كما فعلت قريش برسول الله صلى الله عليه و آله و سلم حين عجزوا عن المعارضة - والذي
اشار باحراقه نمرود - و عن ابن عمر رضي الله عنه رجل من أشراط العجم يريد الكرد - و روي انهم حين هموا
باحراقه حبسوه ثم بنوا بيتا كالمظيرة بكوني و جمعوا شهرا اشدب الخشب الصلب حتى ان كانت المرأة
تتمرض فتقول ان عاباني الله لاجمعن حطبنا ليردعهم ثم اشعلوا نارا عظيمة كادت الطير تحترق في الجو من
وهيبها ثم وضعو في السجزيق مقيدا مغلولا فرموا به فبنا فنادا جبرئيل ينار كوني بردا و سلما - و يسكن
ما احرقته منه الا وثاقه و قل له جبرئيل حين رمي به هل لك حاجة فقال اما اليك فة قال فسل
ربك قال حسبي من سولي عنه يسالي - و عن ابن عباس انما نجا بقوله حسبي الله و نعم الوكيل
واطن عليه نمرود من الصرح فاذا هو في روضة و معه جليس له من الملائكة فقال اني مقرب اليك ابيك
فذبح اربعة آلاف بقرة و كتف عن ابراهيم و كان ابراهيم ان ذلك ابن ست عشرة سنة - و اختاروا المعاقبة
بالنار لانها اهل ما يعاقب به و انظعه و الذك جاء لا يعذب بالنار الا خالقيا - و من ثمة قالوا [ان كُنتُمْ فَعِلِينَ]
اي ان كُنتُمْ ناصرين آلبيتكم نصرا مؤثرا فاختاروا له اهل المعاقبات و هي الحرق بالنار و الا نرطهم في
نصرتها و اينذا نظموا النار و تكلفوا في تشهير امرها و تغعيم شأنها و لم يألوا جهدا في ذلك - جعلت النار
لمطارعنا فعل الله و ارادته كما صور أمر بشيء نامثله - و المعنى ذات برد و سلم فبئس في ذلك كان
ذاتنا برد و سلام و المراد ابردي فيسلم منك ابراهيم - او ابردي بردي غير ضار - و عن ابن عباس لو لم يقل
ذلك لاهلكته ببردها - فان قلت كيف بردت النار و هي نار - قلت نزع الله عنها طبعها الذي طبعها عليه
من السر و الاحراق و ابقاها على الاضاءة و الاشراق و الاشتعال كما كانت و الله على كل شيء قدير - و يجوز
ان يدفع بقدرته عن جسم ابراهيم الذي حرها و يذيقه نيبا عكس ذلك كما يفعل بشرة جهنم و يدل عليه
قوله على ابراهيم - [وَاَرَادُوا بِهِ كَيْدًا] ان يكيدوه و يمكروا به فما كانوا الا مغلوبين مقهورين خالوة بالجدال فغلبه الله
و لقنه بالمبكت و فزعوا الى القوة و الجبروت فنصره و قواه * نبيدا من العرق الى الشام و بركاته الواسلة
الى العالمين ان اكثر الانبياء بعثوا فيه فانتشرت في العالمين شرائعهم و اثارهم الدينية و هي البركات الحقيقية
و قيل بارك الله فيه بكثرة الماء و الشجر و الثمر و الخصب و طيب عيش الغني و الفقير - و عن سفين

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

ح ٥

الْأَخْسَرِينَ ۖ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ۖ وَرَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ ۖ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ۖ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَتَذَكَّرُونَ بِأَمْرِنَا ۖ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا الْتَائِبِينَ ۖ وَلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْفَحْشَاءَ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسِقِينَ ۖ وَادْخُلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا ۖ إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلٍ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۖ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۖ

انتهى خرج الى الشام فقبل له الى ابن فقال الى بلد يملا فيه الجراب بدرهم - وقيل ما من ماء عذب الا وينبع اصله من تحت الصخرة التي ببيت المقدس - وروي انه نزل بفلسطين و لوط بالموتفة و بينهما مسيرة يوم و ليلة * النافلة ولد الولد - وقيل سال اسحق فاعطيه و اعطى يعقوب [نافلة] اي زيادة و فضلا من غير سوال * [يَذَكَّرُونَ بِأَمْرِنَا] فيه ان من صلح ليكون قدوة في دين الله فالهداية محتومة عليه مأمور هو بها من جهة الله ليس له ان يخل بها و يتناقل عنها و اول ذلك ان يبتدئ بنفسه لان الانتفاع بهذا اعم و النفوس الى الاقتداء بالمهدي اميل [فَعَمِلَ الْخَيْرَاتِ] اصله ان تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات ثم فعل الخيرات و كذلك اقام الصلوة و ايتاء الزكاة - [حُكْمًا] حكمة و هو ما يجب فعله - او فصلا بين الخصوم - وقيل هو النبوة - و [الْقَرْيَةِ] سدوم - اي في اهل رحمتنا - او في الجنة و منه الحديث هذه رحمتي ارحم بها من اشاء * [مِنْ قَبْلٍ] من قبل هؤلاء المذكورين - هو نصر الذي مطارعه انتصر و سمعت هذليا يدعو على سارق اللهم انصرهم منه اي اجعلهم منتصرين منه - و الكرب الطوفان و ما كان فيه من تكذيب قومه * اي و اذكرهما و اذ بدل منهما - و النفس الانتشار بالليل - و جمع الضمير لانه ارادهما و المتحاكمين اليهما - و قرى ليكنهما - و الضمير في فَعَمِلَ لِحُكْمِهِ او الفتوى - و قرى فَاثْمَنَها - حكم داود بالغنم لصاحب الحرث فقال سليمان و هو ابن احدى عشرة سنة غير هذا ارفق بالفريقين فعزم عليه ليحكم فقال ارى ان تدفع الغنم الى اهل الحرث ينتفعون بالذئاب و اولادها و اصوابها و الحرث الى ارباب الشاء يقومون عليه حتى يعود كهنته يوم اتسد ثم يترقان فقال القضاء ما قضيت و امضى الحكم بذلك - فان قلت احكما بوحي ام باجتهد - قلت قيل حكما جميعا بالوحي الا ان حكومة داود نسخت بحكومة سليمان - وقيل اجتهدا جميعا فجاء اجتهد سليمان اشبه بالصواب - فان قلت ما وجه كل واحدة من الحكومتين - قلت اما وجه حكومة داود فلان الضرر لما وقع بالغنم سلمت بجنايتها الى المصنعي عليه - كما قال ابو حنيفة في العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى بذلك او يفديه - و عند الشافعي يبيعه في ذلك او يفديه - و لعل قيمة الغنم كانت على قدر النقصان في الحرث - و وجه حكومة سليمان انه جعل الانتفاع بالغنم بازاء ما فات من الانتفاع بالحرث من غير ان يزول ملك المالك عن الغنم و اوجب على صاحب الغنم ان يعمل في الحرث حتى يزول الضرر و النقصان - مثاله ما قال اصحاب الشافعي في من غصب عبدا فابق من يده انه يضمن

وَدَارُونَ وَسَلِيمِينَ إِذْ نَسْتَشِي فِي الْحَدِيثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ نَفْسُ الْقَوْمِ ٢٠ وَكُنَّا لِحَكِيمِهِمْ شَهِيدِينَ ٢١ فَتَقَبَّلْنَا سُلَيْمِينَ ٢٢
وَكُنَّا أَتَيْنَا حُسْنًا وَنَسْنَا وَسْطًا مَعَ دَارُونَ أَنْجَبَانِ يَسْتَبِشْنَ وَطَيْرٌ ٢٣ وَكُنَّا نُعَلِّمِينَ ٢٤ وَعَلَّمَهُ صَفْعَةً لِبُيُوسَ لَكُمْ
لِنُصْصِمَكُمْ مِنْ يَأْسِهِمْ ٢٥ بَدَأْتُمْ شَاكِرُونَ ٢٦ وَلِسْلِيمِينَ الرِّيحَ صَفْعَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا
فِيهَا ٢٧ وَكُنَّا بِبَيْنِ شَيْءٍ عِلْمِينَ ٢٨ وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَغْوُونَ لَهُ وَيَعْلَمُونَ عَمَلًا ذُوْنَ ذَلِكَ ٢٩ وَكُنَّا لَهُمْ
حَافِظِينَ ٣٠ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ٣١ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَتَشَفَّاهُ مَا بِهِ مِنْ

مرة، أدبياً ٢١

أنجز ١٧

ع ٥

الثيمة فينتفع بها المنصوب منه بزيادة ما قوته الغاصب من مزايا العبد فاذا ظهر قرناً - فان قلت قلت فلو
وقعت هذه الواقعة في شريعنا ما حكمنا - قلت ابو حنيفة و اصحابه لا يرون فيه ضمانا بالليل او بالنهار
الا ان يكون مع البليدة سابق او قائم - والشافعي يوجب الضمان بالليل - وفي قوته تقبلاً سليماً دليل على
ان المصوب كان مع سليماً وفي قوته وكذا اتينا حكماً وثمنا دليل على انهما جميعاً كانا على الصواب [يستبش]
حال بمعنى مستباحات - او استيفاف كان قائلاً قال كيف سخرهن فقال يستبش [و الطير] اما معطوف على
الجبال - او مفعول معه - فان قلت لم قدمت الجبال على الطير - قلت لان تسخيرها وتسليمها اعجب
وادل على القدرة وادخل في الاستجاز اتينا جبالاً والطير حيوان ناطق - روي انه كان يمر بالجبال مستباحاً
وهي تجارته - وقيل كانت تسير معه حيث سار - فان قلت كيف تنطق الجبال وتسبح - قلت بان
يخلق الله فيها انفساً كما خلقه في اشجرة حين كلم موسى - وجواب آخر وهو ان يسبح من رآها تسبح
بتسبيح الله فلما حملت على التسبيح وضعت به [وكذا نعلمين] اي قادرين على ان نفعل هذا وان
كان شجراً عندكم - وقيل وكذا نفعل مثل ذلك بالنبذاء * اللبوس اللباس قال ع * البس لكن حالة لبوساً *
والمراد الدرع - قال قتادة كانت مخالب فؤول من سردها وحلقها دارود فجمعت الحقة والتحصين - [لتصمكم] قروى
بثنون - وانداء - وانداء - وتشتيدها - فانفون لله عز وجل - والانداء للصنعة او اللبوس على قارول
الدرع - والباد كن واد او اللبوس * قروى - [الریح] - ولرباح بالرفع والنصب فيهما - فالرفع على الابتداء - والنصب
على العطف على انجبال - فان قلت وصفت هذه الرياح بالعصف تارة وبالرخاوة اخرى فما التوقيق
بيدما - قلت كانت في نفسها رخصة طيبة كالنسيم فاذا مرت بكرسيه ابعدت به في مدة يحيرة على ما قال
عزوه شير وزر اخيراً تفرقان جميعاً بين الامرين ان تكون رخاء في نفسها وعاصفة في عملها مع طاعتها
لسليماً وهبوطها على حسب ما يريد ولتكن اية الى اية ومعجزة الى معجزة - وقيل كانت في وقت
رخاوة وفي وقت عاصفة ليدريها على حكم اذنته - وقد احاط علمنا بكل شيء فلنجري الاشياء كلها على ما
يقضيه علمنا وحكمنا - اي [يغوصون] له في البحار فيستخرجون الجواهر ويتجارزون ذلك الى الاموال
واليمن وبذاء السدائن وانتصروا واخترنا الصنوع العجيبة كما قال يعطون له ما يشاء من مسير رب وقمانيل -
والله حافظهم ان يزغوا عن امره - اريد بدلوها - اريد بغيرها - او يوجد منهم فساد في انجمله فيها هم مستخرون فيه -

فَرَوَاتِنَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِزِّدِنَا ۖ وَذِكْرُنَا لِلْعَابِدِينَ ۝ وَاسْمِعِيلَ ۖ وَادْرِيسَ ۖ وَذَا الْكِفْلِ ۖ كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ ۝ وَادْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا ۖ إِنَّهُمْ مِّنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَذَا النُّونِ إِذْ ذُهِبَ مُغَاضِبًا

اي ناداه بائي مستني الضر - وقرئ انني بالكر على اضرار القول - او لتضمن النداء معناه - والضر بالفتح الضرر في كل شيء - وبالضم الضرر في النفس من مرض وهزال فرق بين البناءين لافتراق المعنيين -
الطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر ربه بغاية الرحمة ولم يصرح بالمطلوب -
ويحكى ان عجوزا تعرضت لسليم بن عبد الملك فقالت يا امير المؤمنين مشيت جردان بيتي على العصي فقال لها اَلطفت في السؤال لاجرم لاردتها تثب وثب الفهر وملا بيتها حباً - كان ايوب عليه السلام روميا من ولد اسحق بن ابراهيم وقد استنباها الله وبسط عليه الدنيا وكثر اهلها وماله - كان له سبعة بنين وسبع بنات وله اصناف البهائم وخمس مائة فدان يتبعها خمس مائة عبد لكل عبد امرأة وولد ونخيل فابتلاه الله بذهاب ولده انهدم عليهم البيت فهلكوا وبذهاب ماله وبالمرض في بدنه ثمانين سنة - وعن قتادة ثلث عشرة سنة -
وعن مقاتل سبعة اشهر وسبع ساعات - وقالت له امرأته يوما لو دعوت الله فقال لها كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال انا استحيي من الله ان ادعوه وما بلغت مدة بلائي مدة رخائي فلما كشف الله عنه احيا ولده ورزقه مثلهم ونوازل منهم - وروي ان امرأته ولدت بعد ستة وعشرين ابنا -
اي لرحمتنا العابدين وانا نذكرهم بالاحسان لانساهم - او رحمة ملا لايبوب وتذكروا لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر حتى يثابروا كما اُتيب في الدنيا والآخرة - قيل في ذي الكفل هو الياس - وقيل زكريا -
وقيل يوشع بن نون و كانه سمى بذلك لانه ذر الحظ من الله والمجدد على الحقيقة - وقيل كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه وضعف ثوابهم - وقيل خمسة من الانبياء ذروا اسمين - اسراييل ويعقوب - الياس وذو الكفل - عيسى والمسيح - يونس وذو النون - محمد وأحمد - النون الحوت فاضيف اليه - برم بقومه لطول ما ذكرهم فلم يذكروا واقاموا على كفرهم فراغمهم وظن ان ذلك يسوغ حيث لم يفعله الا غضبا لله وانفة لدينه وبغضا للكفر واهله وكان عليه ان يصابر وينتظر الاذن من الله في المهاجرة عنهم فابتلي ببطن الحوت - ومعنى مغاضبته لقومه انه اغضبهم بمفارقته لخونهم حلول العقاب عليهم عندها - وقرأ ابو شرف مغضبا - وقرئ نقدر - ونقدر مخفقا ومتقلا - ويقدر بالياء بالتخفيف - ويقدر على البناء للمفعول مخفقا ومتقلا - وفسرت بالتضييق عليه وتقدير الله عليه عقوبة - وعن ابن عباس انه دخل على معوية فقال لقد ضربتني امواج القرآن البارحة فغرقت فيها فلم اجد لنفسي خلاصا الا بك قال وما هي يا معوية فقرأ هذه الآية وقال او يظن نبي الله ان لا يقدر عليه قال هذا من القدر لا من العدة - والمخفف يصح ان يفسر بالقدرة على معنى ان لن نعمل فيه قدرتنا - وان يكون من باب التمثيل بمعنى فكانت حاله ممثلة بحال من يظن ان لن نقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظار لامر الله - ويجوز ان يسبق ذلك

فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ ؕ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾
فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ ؕ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾ وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا
وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴿٥٢﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَآمَلْنَا لَهُ زَوْجَهُ ؕ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ
فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ؕ وَكَانُوا لَنَا خُشِعِينَ ﴿٥٣﴾ وَاللَّيَّ آحَصَنْتُ فَرْجَهَا فَنَنْفَخُنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا

الى وهمه بوسوسة الشيطان ثم يردعه ويرده بالبرهان كما يفعل المؤمن المسقق بنزغات الشيطان وما
يوسوس اليه في كل وقت ومنه قوله تعالى وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ انْظُنُّونَا وَالْخَطَابَ لِلْمُؤْمِنِينَ [فِي الظُّلُمَاتِ]
اي في الظلمة الشديدة المتكاثفة في بطن الحوت لقوله ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَبْتُمْ فِي الظُّلُمَاتِ وَ قَوْلُهُ
نُفِخَ جُودَتُهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ - وقيل ظلمات بطن الحوت والبحر والليل - وقيل ابتلع حوته حوت أكبر
منه فحصل في ظلمتي بطني الحوتين وظلمة البحر - اي بانه [لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ] او بمعنى آي - عن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء إِلَّا استجيب له - وعن الحسن ما نجاه الله
إِلَّا اقْرَأَهُ عَلَى نَفْسِهِ بِالظُّلْمِ [نُنَجِّي] - وَنُنَجِّي - وَنُجِّي وَ النُّونَ لَا تَدْعُمُ فِي الْجِيمِ وَمَنْ تَمَحَّلَ لَصِغَتِهِ فَيَعْلَهُ
فَعَلَّ وَقَالَ نَجِّي النِّجَاءَ الْمُؤْمِنِينَ فَأَرْسَلَ الْيَاءَ وَاسْتَدْعَى إِلَى مَصْدَرِهِ وَنَسَبَ الْمُؤْمِنِينَ بِالنِّجَاءِ فَمَتَعَسَفَ
بَارِدٌ اِنْتَعَسَفَ * سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَرْزُقَهُ وَلَدًا يَرْتَهُ وَلَا يَدْعُهُ وَحِيدًا بَلَا يَارِثُ ثُمَّ رَدَّ أَمْرَهُ إِلَى اللَّهِ مُسْتَسْلِمًا فَقَالَ
[وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ] اي ان لم ترزقني من يرثني فلا أبالي فانك خير وارث - اصلاح زوجه أَنْ جَعَلَهَا
صَالِحَةً لِلزَّوْجَةِ بَعْدَ عَقْرِهَا - وقيل تحسين خُلُقِهَا وَكَانَتْ سَيِّئَةً الْخُلُقِ - الضمير للمذكورين من الانبياء يريد
انهم ما استحقوا الاجابة الى طلباتهم الا لمبادرتهم ابواب الخير و مسارعتهم في تحصيلها كما يفعل الراغبون
فِي الْأُمُورِ الْجَادُونَ - وَ تَرَى رَغْبًا وَرَهَبًا بِالْمُسْكَنِ وَهُوَ كَقَوْلِهِ يَحْذَرُ الْآخِرَةَ - وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ [خُشِعِينَ]
قَالَ الْحَسَنُ ذَلِكَ لِأَمْرِ اللَّهِ - وَعَنِ مَجَاهِدٍ الْخُشُوعُ الْخَوْفُ الدَّائِمُ فِي الْقَلْبِ - وَقِيلَ مُتَوَاضِعِينَ - وَسُئِلَ الْأَعْمَشُ
فَقَالَ أَمَا أَنِّي سَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَا تَدْرِي قُلْتُ أَتَدْرِي قَالَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ إِذَا ارْحَى سِتْرَهُ وَاغْلَقَ
بَابَهُ فَلْيَرِ اللَّهَ مِنْهُ خَيْرًا لَعَلَّكَ تَرَى أَنَّهُ إِنْ يَأْكُلُ خَشَنًا وَيَلْبَسُ خَشَنًا وَيُطَاطِقُ رَأْسَهُ [آحَصَنْتُ فَرْجَهَا]
إِحْصَانًا كُلِّيًّا مِنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ جَمِيعًا كَمَا قَالَتْ وَأَمْ يَمَسُّنِي بَشَرٌ لَمْ أَكُ بَغِيًّا - فَإِنَّ قَالَتْ نَفَخَ الرُّوحَ
فِي الْجَسَدِ عِبَارَةٌ عَنْ أَحْيَاؤُهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِيَّيْ إِي أَحْيَيْتُهُ وَإِذَا ثَبَتَ
ذَلِكَ كَانَ قَوْلُهُ [فَنَنْفَخُنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا] ظَاهِرُ الْأَشْكَالِ لِأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَحْيَاءِ مَرْيَمَ - قَالَتْ مَعْنَاهُ نَفَخْنَا الرُّوحَ
فِي عِيسَى فِيهَا إِي أَحْيَيْنَاهُ فِي جَوْفِهَا وَ نَحْنُ ذَلِكَ أَنْ يَقُولَ الزَّمَرُ نَفَخْتُ فِي بَيْتِ ثَلَاثٍ إِي نَفَخْتُ
فِي الزَّمَرِ فِي بَيْتِهِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ وَ نَعَلْنَا النِّفْخَ فِي مَرْيَمَ مِنْ جِهَةِ رُوحَانَا وَهُوَ جِبْرِئِيلُ لِأَنَّهُ نَفَخَ فِي جِيبِ
دَرْعِهَا فَرَمَلَ النِّفْخَ إِلَى جَوْفِهَا - فَإِنَّ قَالَتْ هَلَا قِيلَ آيَتَيْنِ كَمَا قَالَ وَ جَعَلْنَا آيَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا - قَالَتْ
لَا نَحَالِيهَا بِمَجْمُوعَتِهِمَا آيَةٌ وَاحِدَةٌ وَ هِيَ وَلَدَتُهَا آيَةٌ مِنْ غَيْرِ فَحَلَّ * الْأَمَّةُ الْمِلَّةُ - وَهَذِهِ إِشَارَةٌ إِلَى

وَجَعَلْنَاهَا رَآئِدًا لِّلْعَالَمِينَ ۝ اِنَّ هَذِهِ اُمَّتُكُمْ اَوَّحِدَةٌ ۖ وَاَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ۝ وَتَقَطَّعُوا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ ۖ كُلُّ اَلْبَنَاءِ رَاجِعُونَ ۚ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيهِ ۚ وَاَنَا لَهُ كَاتِبُونَ ۝ وَحَرَّمَ عَلٰى قَرْيَةٍ اَهْلُكْنَاهَا اَنْ يَّرْجِعُونَ ۝ حَتَّىٰ اِذَا نَفَخْتُ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ۝ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ

ملة الاسلام اى ان ملة الاسلام هي ملتكم اللتي يجب ان تكونوا عليها لا تنحرفون عنها ينشأ اليها ملة واحدة غير مختلفة [وَاَنَا] اهلهم الله واحد [فاعبدون] - ونصب الحسن اُمَّتكم على البدل من هذه - ورفع اُمَّة خبرا - وعنه رفعها جميعا خبرين لهذه - او نوى اللثاني مبتدأ - والخطاب للناس كافة والاصل و تَقَطَّعَتْهُم الا ان الكلام حُرف الى الغيبة على طريقة الالتفات كانه يعنى عليهم ما افسدوه الى اخرين و يُقْبَح عندهم فعلمهم و يقول لهم ألا ترون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله و المعنى جعلوا امر دينهم فيما بينهم قطعا كما يتوزع الجماعة الشيء و يتقسمونه فيطير لهذا نصيب و لذلك نصيب تمثيلا للاختلاف فيه و صيرورتهم فرقا و احزابا شتى - ثم توعدهم بان هؤلاء الفرق المختلفة اليه يرجعون فهو محاسبهم و مجازتهم * الكفران مثل في حرمان الثواب كما ان الشكر مثل في اعطائه اذا قيل لله شكر و قد نفى في الجنس ليكون ابلغ من ان يقول فلا تكفر سعيه [وَاَنَا لَهُ كَاتِبُونَ] اى نحن كاتبوا ذلك السعي و مثبتوه في صحيفة عمله و ما نحن مثبتوه فهو غير ضائع و مثاب عليه صاحبه - استعير الحرام للممتنع وجودة و منه قوله تعالى اِنَّ اللهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكُفْرَانِ اى منعها منهم و ابى ان يكونا لهم - و حَرَّمَ بالكسر و الفتح - و حَرَّمَ ومعنى [اَهْلُكْنَاهَا] عَزَمْنَا عَلَى اَهْلَاكِهَا - او قَدَرْنَا اَهْلَاكَهَا - ومعنى الرجوع الرجوع من الكفر الى الاسلام والانابة - و مجاز الآية ان قوم اعزم الله على اهلاكهم غير متصور ان يرجعوا و يُنْذِرُوا الى ان تقوم القيمة فحينئذ يرجعون و يقولون يُولَدْنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ يعنى انهم مطبوع على قلوبهم فلا يزالون على كفرهم ويموتون عليه حتى يروا العذاب - و قرئ اِنَّهُمْ بالكسر و جق هذا ان يتم الكلام قبله فلا بد من تقدير محذوف كانه قيل و حرام على قرية اهلكناها ذاك و هو المذكور في الآية المتقدمة من العمل الصالح و السعي المشكور غير المكفور ثم علل فقيل [اِنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ] عن الكفر فكيف لا يمتنع ذلك - و القراءة بالفتح يصح حملها على هذا اى لانهم لا يرجعون و لا ملة على الوجه الاول - فان قلت بم تعلقت حتى واقعة غاية له و آية الثالث هي - قلت هي متعلقة بحرم وهي غاية له لان امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم القيمة وهي حتى اللتي يحكى بعدها الكلام و الكلام المحكي الجملة من الشرط و الجزاء اعني اذا و ما في حيزها * حذف المضاف الى ياجوج و ماجوج وهو سدّها كما حذف المضاف الى القرية وهو اهلها - و قيل فتحت كما قيل اَهْلُكْنَاهَا - و قرئ اُجُوج و هما قبيلتان من جنس الانس - يقال الناس عشرة اجزاء تسعة منها ياجوج و ماجوج [و هم] راجع الى الناس المسوقين الى المحشر - و قيل هم ياجوج و ماجوج يخرجون حين يفتح السد - الحَدَب النثر من الارض - و قرأ ابن عباس مِنْ كُلِّ جَدَبٍ

سورة الانبياء ٢١
الجزء ١٧
ع ٦

فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ يَوِيلُنَا قَدْ كُنَّا فِي ضَلَالَةٍ مِّنْ هُدًى بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ
مِن دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ ۚ إِنَّكُمْ لِيََا وَارِدُونَ ۝ لَوْ كَانَ هُوَ آلَ اللَّهِ مَا وَرَدُوهَا ۚ وَكُلُّ نَبِيٍّ خُلِدَ فِي
لَهُمْ نَيْبًا زَيْبٌ وَهُمْ نَبِيًّا لَا يَسْمَعُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۝ لَا يَسْمَعُونَ

وهو القبر انتدح حجازية والغاة تميمية - وقرئ يَسْلُونَ بضم السين ونسل وعسل اسرح - و[إذا] هي إذا المفاجأة
وهي تقع في المجازاة سادة مسدة الغاء كقوله تعالى إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ فإذا جاءت الغاء معها تعارفتا على
وصل الجزاء بالشروط فيؤكد ولو قيل إذا هي شاختة أو فهي شاختة كان سديدا [هي] ضمير مبهم
ترتبطه الأبصار وتقمرة كما فسر الذين ظلموا وأسرأ - [يويلنا] متعلق بمحذوف تقديره يقولون يا ويلنا
ويقولون في موضع الحال من الذين كفروا ۝ [ما تعبدون من دونه الله] يستعمل الأصنام وإبليس وإخوانه
لأنهم بطاعتهم لهم وإتباعهم خطايتهم في حكم عبديتهم ويصدق ما روي أن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم دخل المسجد ومناجيد قريش في الضظيم وحول الكعبة ثلث مائة وستون منما فجلس إليهم فعرض
له النضر بن الحارث فكلمة النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى أقسمه ثم تة عليهم إناكم وما تعبدون
من دونه الله حصب جهنم فاقبل عبد الله بن الزبير فقرأهم يتعاسون فقال نيم خوصكم فاختبره الوليد
بن المغيرة بقول رسول الله فقال عبد الله أما والله لو وجدتني لخصمتك فدعوه فقال ابن الزبير إنا انت
قلت ذلك قال نعم قال قد خصمتك ورب الكعبة ليس اليهود عبدوا عزير والنصارى عبدوا المسيح وبنوا
مُلُح عبدوا الملكة فقال صلى الله عليه وآله وسلم بل هم عبدوا الشياطين التي امرتهم بذلك فانزل
الله تعالى إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ يعني عزير والمسيح والملكة -
فإن قلت لم قرنوا باليهنم - قلت لأنهم لا يزالون لمقارنتهم في زيادة غم وحسرة حيث أصابهم ما أصابهم
بعبيتهم والنظر إلى وجه العدو باب من العذاب ولأنهم قدروا أنهم يستشفعون بهم في الآخرة ويستغفرون
بشفاعتهم فإذا صادفوا الأمر على عكس ما قدروا لم يكن شيء ينعص اليهم منهم - فإن قلت إذا عني
بما تعبدون الأصنام فما معنى [لهم نيبا زيب] - قلت إذا كانوا هم وأصنامهم في قرن واحد جاز أن يقال
لهم زيب وإن لم يكن الزايفين الآهم دون الأصنام للتغليب ولعدم اللباس - والحصب المحسوب به أي
يحصب بهم في النار والحصب الرمي - وقرئ بسكون الصاد مصفا بالمصدر - وقرئ خطب - وحصب
بالضاد متحركا وساكنة - وعن ابن مسعود يجعلون في تواييت من نار فلا يسمعون - ويجوز أن
يضمهم الله كما يعينهم [الحسنى] الخصلة المفضلة في الحسن تأييد الحسن إما المعادة وإما البشرية
بالتواب وإما الترفيق للطاعة - يروي أن عليا رضي الله عنه قرأ هذه الآية ثم قال إنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان
وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف ثم أقيمت الصلوة فقام يسريدا وهو يقول لا
يسمعون حسيبها - والحسيب الصوت الذي يحس - والشهوة طلب النفس اللذة - وقرئ لا تحزبنهم

حَسِبْسَهَا ۖ وَهُمْ فِي مَا شَتَّهَتْ أَنْفُسُهُمْ خِلَادُونَ ۝ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ط هَذَا يَوْمُكُمْ
الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۝ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجْلِ لِلْكِتَابِ ط كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ ط وَعَدًا عَلَيْنَا ط
إِنَّا كُنَّا فَعَالِينَ ۝ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ۝ إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا

سورة الانبياء ٢١
الجزء ١٧
ع ٤

احزن - والفَرْعُ الْأَكْبَرُ قيل النخلة الاخيرة لقوله يَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ -
وعن الحسن الانصراف الى النار - وعن الضحاك حين يطبق على النار - وقيل حين يذبح الموت على
صورة كبش املح - اي تستقبلهم الملكة مُبَيِّنِينَ على ابواب الجنة ويقولون هذا وقت ثوابكم الذي
وعدكم ربكم قد حل * العامل في يَوْمَ نَطْوِي لَا يَحْزَنُهُمْ اَوْ الْفَرْعُ اَوْ تَتَلَقَّاهُمْ - وقرئ تَطْوِي السَّمَاءَ على البناء
للمفعول - والسُّجْلُ بوزن الْعُتْلُ - والسُّجْلُ بلفظ الدنو - وروي فيه الكسر وهو الصيغة - اي كما يُطْوِي الطومار
للكتابه اي ليكتب فيه اولما يكتب فيه لان الكتاب اصله المصدر كالبناء ثم يوقع على المكتوب - ومن جمع
فمعناه للمكتوبات اي لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة - وقيل السُّجْلُ ملك يطوي كتب بني آدم
اذا رفعت اليه - وقيل كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والكتاب على هذا اسم الصيغة
المكتوب فيها [اَوَّلَ خَلْقٍ] مفعول نُعِيدُ الذي يفسره نُعِيدُهُ والكاف مكفوفة بما والمعنى نُعِيدُ اَوَّلَ الخلق
كما بدأناه تشبيهاً للاعادة بالابداء في تناول القدرة لهما على السواء - فَاَن قُلْتَ وما اَوَّلَ الخلق حتى يُعِيدَهُ
كما بدأه - قُلْتَ اَوَّلُهُ ايجاده عن العدم فكما اوجده اَوَّلًا عن عدم يُعِيدُهُ ثانياً عن عدم - فَاَن قُلْتَ ما بال
خلق منكراً - قُلْتَ هو كقولك هو اَوَّلَ رجل جاءني تريد اَوَّلَ الرجال ولكذك وحدته وتكرره ارادة
تفصيلهم رجلاً رجلاً فكذاك معنى اَوَّلَ خَلْقٍ اَوَّلَ الخلق بمعنى اَوَّلَ الخلائق لان الخلق مصدر لا يجمع -
ووجه آخر هو ان ينتصب الكاف بفعل مضمر يفسره نُعِيدُهُ وما موصولة اي نعيد مثل الذي بدأناه
نُعِيدُهُ - وَاَوَّلَ خَلْقٍ ظرف لبدأه اي اَوَّلَ ما خلق - او حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ الثابت
في المعنى - [وَعَدًا] مصدر مؤكد لان قوله نُعِيدُهُ عدة للاعادة [إِنَّا كُنَّا فَعَالِينَ] اي قادرين على ان نفعل
ذلك * عن الشعبي زور دأؤ - والذكر التورية - وقيل اسم الجنس ما أنزل على الانبياء من الكتب والذكر
أم الكتاب يعنى اللوح - اي يرثها المؤمنون بعد اجلاء الكفار كقوله تعالى وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ
مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا - قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ - وعن ابن عباس هي ارض الجنة - وقيل الارض المقدسة يرثها اممة محمد صلى الله
عليه وآله وسلم * الاشارة الى المذكور في هذه السورة من الاخبار والوعد والوعيد والمواعظ البالغة - والبلاغ
الكفاية وما تُبَلِّغُ بِهِ الْبَغْيَةَ * ارسل صلى الله عليه وآله وسلم [رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ] لانه جاء بما يسعدهم ان اتبعوه
ومن خالف ولم يتبع فانما اتى من عذ نفسه حيث ضيع نصيبه منها ومثاله ان يُفَجِّرَ الله عيناً غديقة
فيسقي ناس زروعهم ومواسيهم بمائها فيفلقوا ويقيى ناس مفراطون عن السقي فيضيعوا فالعين

لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ﴿٢١﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ ۖ فَهَلْ أَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٢٣﴾ فَإِن تَوَلَّوْاْ فَقُلْ أَذْنَبْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ ۖ وَإِن أَذْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٥﴾ وَإِن أَذْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢٦﴾ قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ ۗ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴿٢٧﴾

المفجرة في نفسها نعمة من الله ورحمة للفريقين ولكن الكسلان محنة على نفسه حيث حرمها ما ينفعها - وقيل كونه رحمة للفجار من حيث ان عقوبتهم آخرت بسببه وامنوا عذاب الاستيصال * انما لقصر الحكم على شيء - اول قصر الشيء على حكم كقواك انما زيد قائم وانما يقوم زيد وقد اجتمع المثالان في هذه الآية لان [انما يوحى الي] مع ناعله بمنزلة انما يقوم زيد و [انما اليكم الله واحد] بمنزلة انما زيد قائم وفائدة اجتماعهما الدلالة على ان الوحي الى رسول الله مقصور على استيثار الله بالوحدانية وفي قوله [فهل انتم مسلمون] ان الوحي الوارد على هذا السنن موجب ان تخلصوا التوحيد لله وان تخلصوا الانداد - وفيه ان صفة الوحدانية يصح ان يكون طريقها السمع - ويجوز ان يكون المعنى ان الذي يوحى الي فتكون ما مرصولة - اذن منقول من اذن اذا علم ولكنه كثر استعماله في الجري مجرى الانذار ومنه قوله فاذنوا يسرب من الله ورسوله - وقول ابن حنزة ع * اذنتنا ببينها اسماء * والمعنى اني بعد توليكم واعراضكم عن قبول ما عرض عليكم من وجوب توحيد الله وتنزيهه عن الانداد والشركاء كرجل بينه وبين اعدائه هدنة فاحس منهم بغدرة فذبذ اليهم العهد وشهر الذبذ واشاعه واذنهم جميعا بذلك [على سواء] اي مستويين في الاعلام به لم يطو عن احد منهم وكاشف كلهم وقشر العضا عن لجانها و [ما توعدون] من غلبة المسلمين عليكم كائن لا مسالة ولا بد من ان يلحقكم بذلك الذلة والصغار وان كنت لا ادري متى يكون ذلك لان الله لم يعلمني علمه ولم يطعنني عليه والله عالم لا يخفى عليه ما تجاھرون به من كلام الطعانين في الاسلام و [ما تكذمون] في صدوركم من الاخر والحقان للمسلمين وهو يجازيكم عليه - [و] ما [ادري لعل] تاخير هذا الموعد امتحان لكم لينظر كيف تعملون او تمتيع لكم [الى حين] ليكون ذلك حجة عليكم وليقع الموعد في وقت هو فيه حكمة - قرئ قل - و [قل] على حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و [رب احكم] على الاكتفاء بالكسرة - و رب احكم على الضم وربي احكم على افعل التفضيل وربي احكم من الاحكام امر باستعجال العذاب لقومه فعذبوا ببدر - ومعنى [بالحق] لا تحاييهم وشدة عليهم كما هو حقهم كما قال اشدن وطأتك على مضر - قرئ [يصفون] بالتاء والياء كانوا يصفون الحال على خلاف ما جرت عليه وكانوا يطمعون ان يكون لهم الشوكة والغلبة فكذب الله ظنونهم وخيب امالهم ونصر رسول الله والمؤمنين وخذلهم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ اقتراب للناس حسابهم حسابه الله حسابا يسيرا وصانسه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه في القرآن *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِإِذْنِ الْغَدَسِ تَقْوَى رَبِّكُمْ ۖ إِنَّ زَيْنَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَرْفُخُ الْأَرْضُ وَتَكُونُ مَرْضَعَةً مَّا أَرْضَعَتْ ۖ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتٍ حَمْلًا ۖ وَتَرَى الْغَدَسَ سُكْرَى ۖ وَمَا هُمْ بِسُكْرَى وَلَئِنْ عَذَابُ اللَّهِ شَدِيدٌ ۝ وَمِنَ الْغَدَسِ مَنْ

سورة النجم

[الزينة] شدة التحريك والرجاج وإن يضاعف وزيل الشيء من مقارعة ومرارعة - ولا تخلو الساعة [من] لذة تكون على تقدير الغلة [بها] كذا هي التي ترفخ الأرض على السجائر الحكي فتكون الزينة مصدرا مقصدا إلى قائله - أو على تقدير استعمل فيها على طريقة التذاع في انظر وأجرئه ميسرى المقبول به فتكون تعالي بل مكررا قبل والتميز وهي الزينة المذكورة في قوله إذا رُفِخَتِ الْأَرْضُ رَفَاحًا - واختلف في وقتها - فعن الحسن أنها تكون يوم القيمة - وعن علقمة والشعبي عند طلوع الشمس من مغربها - أمريني آدم بالتقوى ثم عاى وجوبها عليهم بذكر الحاة ووعدها بالمول صفة لينظروا [بها] تلك الصفة يدعواهم ويصورونها يعقلون حتى ينفقوا على انفسهم ويحرموها من شدة ذلك التيم بامتثال ما أمرهم به ربهم من التقوى بلباس التقوى الذي لا يمتنع من تلك الانواع إلا أن ينفقوا به - وزعي أن هاتين الآيتين ترتيبا ليل في غزوة بني المصطلق فقرأها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم ير أكثر يائدا من تلك الليلة فلما أصبحوا لم يسطوا الخروج عن الخواب ولم يضربوا الخيام وقت النزول ولم يظنوا قدرا وكثروا من بين حزين وبالك ومقتر - [يوم ترفخ الأرض] منصوب بنذر والضمير للزينة - وقوى قد دخل كس مرضعة على ابتداء للسفوف - وتدخل كس مرضعة أي تذهلها للزينة - والذهول الغياب عن الأمر مع دهشة - فإن قلت لم قيل [مرضعة] دون مريض - قلت المرضعة التي هي في حال الرضاع مقلقة تديب الصبي والمرجع التي شأنها أن ترفع وإن لم تباشر الرضاع في حال وصفها به فتقول مريضعة ليدل على أن ذلك البول إذا فوجئت به هذه وقد أشتت الرضيع تديبا نوعه عن فيه لما يستحقها من الدهشة [عما أرضعت] عن أرضاعها - أو عن التي أرضعته وهو الطفل - وعن الحسن تذهل المرضعة عن والدها الغير قطام وتضع الحامل ما في بطنها لغير تمام - قري وتري بانضم من أريدك ذنبا أو أريدك قاتما - و[الغاس] منصوب ومرفوع والنصب ظاهر - ومن رجع جعل الغدس اسم ترى وأنته على تاونس الجملة - وقوى سكرى ويسكرى وهو نظير جوى وعطشى في جوعان وعطشان - وسكرى ويسكرى تسوكسائي وشيالي - وعن الأحفش سكرى ويسكرى بانضم وهو غريب - والمعنى وتراهم سكراى على التعبيد وما هم يسكراى على التسميق ولكن ما رهم من خوف عذاب الله هو الغنى اذهب عقولهم وطير تديبهم وادهم في نسو حال من يذهب السكر بعقله و

يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ ۝ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابٍ
السَّعِيرِ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَاقِنُكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ

تمييزه - وقيل وتراهم سُكَّارَى من الخوف و مَا هُمْ بِسُكَّارَى من الشراب - فان قلت لم قيل اَوَّلًا تَرَوْنَ ثُمَّ
قيل تَرَى على الافراد - قلت لان الرؤية اولا عُلِّقَتْ بالزلزلة فجعل الناس جميعا رائيين لها وهي معلقة
اخيرا بكون الناس على حال السكر فلا بد ان يجعل كل واحد منهم رائيا لسايرهم - قيل نزلت في النضر
بن الحارث وكان جدلا يقول الملكة بنات الله والقران اساطير الارلين و الله غير قادر على احياء من بلي
ومار ترابا وهي عامة في كل من تعاطى الجدال فيما يجوز على الله و ما لا يجوز من الصفات والانعال
ولا يرجع الى علم ولا يعص فيه بضرر قاطع وليس فيه اتباع للبرهان ولا نزول على النصفه فهو يخط
خبط عشواء غير نارق بين الحق والباطل ويتبع في ذلك خطوات كل شيطان عات علم من حاله وظهر
وتبين انه من جعله وليا له لم يذم له ولايته الا الاضلال عن طريق الجنة والهداية الى النار - وما ارى رؤساء
اهل الاهواء والبدع والكسوة المتلقبين بالامامة في دين الله الا داخلين تحت كل هذا دخولا اوليا بل هم
اشد الشياطين اضلالا واقطعهم لطريق الحق حيث دونوا الضلال تدويننا ولعنوا اشياعهم تلقينا و كانوا ساطوة
بلحومهم ودمائهم وايامهم غنى من قال * شعر * ويارب مغفوا الخطى بين قومه * طريق نجاة عندهم مستونج *
ولوقرأوا في النوح ما خط فيه من * بيان اعوجاج في طريقته عجزوا * اللهم تبئنا على المعتقد الصحيح الذي رضيته
لملائكتك في سمواتك وانبيائك في ارضك و ادخلنا برحمتك في عبادك الصالحين - و الكتبة عليه
مثل اي كانا كتب اضلال من يتولا عليه ورقم به لظهور ذلك في حاله - وقرى الله وانه بالفتح والكسر
فمن فتح فلان الاول فاعل كُتِبَ و الثاني عطف عليه - و من كسر فعلى حكاية المكتوب كما هو كانا كتب
عليه هذا الكلام كما تقول كتبت ان الله هو الغني الحميد - او على تقدير قيل - او على ان كُتِبَ فيه معنى
القول - احسن من البعث بالتحريك و نظيره الجلب والطرد في الجباب والطرد كانه قيل ان ارتبتم في
البعث فمزيل ربيكم ان تنظروا في بدء خلقكم - والعلة قطعة الدم الجامدة - و المضغة اللحم الصغيرة
قدر ما يمتص - والمخلقة المسواة الملساء من النقصان والعييب يقال خالق السواك والعود اذا سواه و ملسه
من قولهم صخرة خلفاء اذا كانت ملساء كان الله تعالى يخلق المضغ متفاوتة منها ما هو كامل الخلقة املس
من العيوب ومنها ما هو على عكس ذلك فيتبع ذلك التفاوت تفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم
وقصرهم وتمامهم ونقصانهم - و انما نقلناكم من حال الى حال ومن خلقة الى خلقة [لَذِيَّيْن لَكُمْ] بهذا التدريج
قدرتنا و حكمنا و ان من قدر على خلق البشر من تراب اولا ثم من نطفة ثانيا و لا تناسب بين الماء و
التراب و قدر على ان يجعل النطفة علقة و بينهما تباين ظاهر ثم يجعل العلقة مضغة و المضغة عظاما قدر
على اعادة ما ابداه بل هذا ادخل في القدرة من تلك واهون في القياس - و ورود الفعل غير معدى الى

مِنْ مُضْغَةٍ مُخْلَقَةٍ وَغَيْرِ مُخْلَقَةٍ لَيَبَيِّنَ لَكُمْ ط وَنُقَرِّفِي الْأَرْحَامَ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ح ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا
ثُمَّ لَتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ح وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا ط وَتَرَى
الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ٥ ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ
وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٦ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ

سورة الحج ٢٢
الجزء ١٧
ع ٧

المبين إعلام بان أفعاله هذه يتبين بها من قدرته وعلمه ما لا يكتنيزه الذكر ولا يسيط به الوصف - وقرأ ابن أبي
عبلة لَيَبَيِّنَ لَكُمْ وَيُقَرِّبُ الْيَاء - وقرئ وَنُقَرِّفِي الْأَرْحَامَ بِالنون والنصب - وَيُقَرِّفِي الْأَرْحَامَ بِالنصب
والرفع - وعن يعقوب نُقَرِّفِي الْأَرْحَامَ بِالنون وضم القاف من قرأ الماء إذا صبه بالقراءة بالرفع اخبار بانه يُقَرِّفِي الْأَرْحَامَ
ما يشاء ان يُقَرِّفِي مِنْ ذَلِكَ [إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى] وهو وقت الوضع أخر ستة اشهر - او تسعة - او سنتين - او اربع -
او كما شاء وقدر وما لم يشأ اقراره مجتته الارحام او استقطه - والقراءة بالنصب تعليل معطوف على تعليل
ومعناه خلقناكم مدرجين هذا التدرج لغرضين - احدهما ان نبين قدرتنا - والثاني ان نُقَرِّفِي الْأَرْحَامَ مِنْ نُقَرِّفِي
حتى يُولَدُوا وَيُنْشَأُوا وَيَبْلُغُوا حد التكليف فكلهم ويعضد هذه القراءة قوله ثُمَّ لَتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وحده لان
الغرض الدلالة على الجنس - ويحتمل نُخْرِجُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ طِفْلًا - الاشد كمال القوة والعقل والتمييز
وهو من الفاظ المجموع اللتي لم يستعمل لها واحد كالاشدة والفُتُود والاباطيل وغير ذلك واكلها شدة في غير
شيء واحد فبنيت لذلك على لفظ الجمع - وقرئ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى ابي يتوفاه الله [أَرْذَلِ الْعُمُرِ]
الهرم والخرف حتى يعود كهينته الاولى في اوان طفولته ضعيف البنية سخييف العقل قليل الفهم - بين
انه كما قدر على ان يرقيه في درجات الزيادة حتى يبلغه حد التمام فهو قادر على ان يحطه حتى ينتهي به
الى الحالة السفلى [لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا] ابي ليصير نساء بحيث اذا كسب علما في شيء لم ينسب
ان ينسأه ويزل عنه علمه حتى يسأل عنه مِنْ سَاعَتِهِ يَقُولُ لَكَ مَنْ هَذَا فَتَقُولُ فَلَانُ فما يلبث لحظة
الا سأل عنه - وقرأ ابو عمرو الْعُمَرُ بِسكون الميم - [الْهَامِدَةُ] الميتة اليابسة وهذه دلالة ثانية على البعث
ولظهورها وكونها مشاهدة معينة كرها الله في كتابه - [اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ] تحركت بالذبات وانتفعت -
وقرئ رَبَّتْ ابي ارتفعت - [الْبَهِيجُ] الحسن السار للناظر اليه - ابي ذَلِكَ الَّذِي ذَكَّرْنَا مِنْ خَلْقِ بَنِي
آدَمَ وَاَحْيَاءِ الْأَرْضِ مَعَ مَا فِي تَضَاعِيفِ ذَلِكَ مِنْ اصْنَافِ الْحِكْمِ وَاللطائف حاصل بهذا وهو السبب في
حصوله ولولا لم يتصور كونه وهو [أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ] ابي الثابت الموجود وانه قادر على احياء الموتى وعلى
كل مقدور وانه حكيم لا يخلف ميعاده وقد وعد الساعة والبعث فلا بد ان يفني بما وعد * عن ابن عباس
انه ابو جهل بن هشام - وقيل كرز كما كررت سائر الاقاصيص - وقيل الاول في المقلدين وهذا في المقلدين -
والمراد بالعلم العلم الضروري - وبالهدى الاستدلال والنظر لانه يهدي الى المعرفة - وبالكذب المنير الوحي -
اني يجادل بظن وتخمين لا باحد هذه الثلاثة - ونفني العطف عبارة عن الكبر والخيلاء كتصغير الخد ولي

فِي الْقُبُورِ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۝ ثَانِي عِطْفِهِ لِيُضِلَّ
عَن سَبِيلِ اللَّهِ ۝ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ
يَدَكَ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي بَظْلَامَ لِلْبَعِيدِ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ۖ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ
اطْمَأَنَّ بِهِ ۖ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ۖ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ۖ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝
يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نُنْفَعُهُ ۖ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۖ يَدْعُوا لَمَن ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ ۖ

الجيد - وقيل عن الاعراض عن الذكر - وعن الحسن ثَانِي عِطْفِهِ بفتح العين اي مانع تعطفه [لِيُضِلَّ]
تعليل للمجادلة - قرئ بضم الياء وفتحها - فَإِنْ فَلْتَ مَا كَانَ غرضه من جداله الضلال عن سبيل الله
فكيف علل به وما كان ايضاً مهتدياً حتى اذا جادل خرج بالجدال من الهدى الى الضلال - قُلْتَ لَمَّا
أَدَّى جَدَالَهُ إِلَى الضَّلَالِ جَعَلَ كَأَنَّهُ غرضه ولما كان الهدى معروضاً له فتركه واعرض عنه واقبل على الجدال
بالباطل جعل كالأخارج من الهدى الى الضلال - وخزيه ما اصابه يوم بدر من الصغار والقتل - والسبب
فيما مُنِيَ بِهِ مِنْ خِزْيِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ هُوَ مَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ وَعَدَلَ اللَّهُ فِي مَعَاتِبَتِهِ الْفَجَارَ وَإِثَابَتِهِ
الصَّالِحِينَ ۖ [عَلَى حَرْفٍ] عَلَى طَرَفٍ مِنَ الدِّينِ لَا فِي وَسْطِهِ وَقَلْبِهِ وَهَذَا مِثْلُ لُكُونِهِمْ عَلَى قَلْقٍ وَاضْطِرَابٍ
فِي دِينِهِمْ لَا عَلَى سُكُونٍ وَطُمَائِينَةٍ كَالَّذِي يَكُونُ عَلَى طَرَفٍ مِنَ الْعُسْكَرَانِ أَحْسَنَ بَظْفَرٍ وَغَنِيمَةً قَرَّوْا طُمَآنَ
وَالْأَفْرُو طَارَ عَلَى وَجْهِهِ - قَالُوا نَزَلَتْ فِي أَحَارِيبٍ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ وَكَانَ أَحَدُهُمْ إِذَا صَحَّ بَدَنُهُ وَنُتِجَتْ فَرْسُهُ
مَهْرًا سَرِيًّا وَوَلَدَتْ أَمْرَأَتُهُ غُلَامًا سَوِيًّا وَكَثُرَ مَالُهُ وَوَأَشْيَتْهُ قَالَتْ مَا أَصَبْتُ مِنْذُ دَخَلْتُ فِي دِينِي هَذَا إِلَّا
خَيْرًا وَاطْمَأَنَّ وَانْ كَانَ الْأَمْرُ بِخُلَانِهِ قَالَتْ مَا أَصَبْتُ إِلَّا شَرًّا وَانْقَلَبَ - وَعن أبي سعيد الخدري أن رجلاً
من اليهود أسلم فأمابته مصايب فتشأَمَ بِالاسلام فاتى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَقْلَيْتَنِي فَقَالَ
الاسلام لا يقال فَنَزَلَتْ - المصاب بالحنة بترك التسليم لقضاء الله والخروج الى ما يُسَخِّطُ الله جَامِعٌ
عَلَى نَفْسِهِ مُحْتَمِلِينَ - أَحَدُهُمَا ذَهَابَ مَا أُصِيبَ بِهِ - وَالثَّانِيَةُ ذَهَابَ ثَوَابِ الصَّابِرِينَ فَيُخْشِرَانِ الدَّارِينَ -
وَقَرِئَ خَاسِرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بِالنَّصْبِ وَالرَّفْعِ - فَالنَّصْبُ عَلَى الْحَالِ - وَالرَّفْعُ عَلَى الْغَايَةِ - وَوَضَعَ الظَّاهِرُ
مَوْضِعَ الضَّمِيرِ وَهُوَ وَجْهٌ حَسَنٌ - أَوْ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ مُتَبَدِّئٌ مُحْذَرٌ - اسْتَعِيرَ [الضَّلَالُ الْبَعِيدُ] مِنْ ضَلَالٍ مَنْ أَبْعَدَ
فِي التِّيَةِ ضَالًّا فَطَالَتْ وَبَعْدَتْ مَسَافَةُ ضَلَالَتِهِ - فَإِنْ قُلْتَ الضَّرَرُ وَالنَّفْعُ مَنْفَعَتَانِ عَنِ الْأَصْنَامِ مُثْبَتَانِ لَهَا فِي
الْأَيْتِينَ وَهَذَا تَنَاقُضٌ - قُلْتَ إِذَا حُصِّلَ الْمَعْنَى ذَهَبَ هَذَا الْوَهْمُ وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَفَهَ الْكَافِرِ
بأنه يعبد جُمَادًا لَا يَمْلِكُ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَهُوَ يَعْتَقِدُ فِيهِ بِجَهْلِهِ وَضَلَالَتِهِ أَنَّهُ يَسْتَنْفَعُ بِهِ حِينَ يَسْتَشْفَعُ بِهِ ثُمَّ
قَالَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَقُولُ هَذَا الْكَافِرُ بَدْعَاءَ وَصُرَاحٍ حِينَ يَرَى اسْتِضْرَارَةَ الْأَصْنَامِ وَدُخُولَهُ النَّارَ بِعِبَادَتِهَا وَلَا يَرَى
اثر الشفاعة التي ادَّعَاهَا لَهَا [لَمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ كَبُئْسَ التَّوَلَّى وَكَبُئْسَ الْعَشِيرُ] - أَوْ كَرَّرَ يَدْعُوا كَأَنَّهُ
قَالَ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ثُمَّ قَالَ لَمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ بِكَوْنِهِ

لِبَنَسِ الْمَوْلَى وَ لِبَنَسِ الْعَشِيرِ ⑤ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ ⑥ إِنَّ اللَّهَ يَقَعْلُ مَا يَرِيدُ ⑦ مَنْ كَانَ يَظُنَّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى
السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ ⑧ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ ⑨ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ
يُرِيدُ ⑩ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقِينَ وَالنَّاصِرِينَ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ⑪ إِنَّ اللَّهَ يَقْضِي
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ⑫ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ⑬ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ

شفيعا لبَنَسِ الْمَوْلَى - وفي حرف عبد الله مَنْ ضَرَّه بغير لام - المولى الناصر - والعشيرُ صاحب كقوله فَبَنَسِ
الْقَرْنِ * هذا كلام قد دخله اختصار والمعنى ان الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن من حاسديه
وآعاديهِ ان الله يفعل خلاف ذلك ويطمع فيه و يغيطه انه لا يظفر بمطلوبة فليستقص وسعه وليستفرغ مسجوده
في ازالة ما يغيطه بان يفعل ما يفعل من بلغ منه الغيظ كل مبلغ حتى مد حبله الى سماء بيته فاختنق فليظفر
ليصور في نفسه انه ان فعل ذلك هل يذهب نصر الله الذي يغيطه - وسمي الاختناق قطعاً لان المختنق
يقطع نفسه بحبس مجاريه - ومنه قيل للبهز القطع - وسمي فعله كيداً لانه وضعه موضع الكيد حيث لم يقدر
على غيره - او على سبيل الاستهزاء لانه لم يكذب به محسوده انما كان به نفسه - والمراد ليس في يده الا
ما ليس بمذهب لما يغيطه - وقيل فليمدد بحبل الى السماء المظلمة وليصعد عليه فليقطع الرحي أن
ينزل عليه - وقيل كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم وحقنهم على المشركين يستبطون ما وعد الله رسوله
من النصر واخرون من المشركين يريدون اتباعه ويخشون ان لا يثبت امره فذركت - وقد فسر النصر بالرزق -
وقيل معناه ان الارزاق بيد الله لا تنال الا بمشيئته ولابد للعبد من الرضى بقسمته فمن ظن ان الله غير رازقه
وليس به صبر واستسلام فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يقلب القسمة ولا يردّه مرزوقاً - اي
ومثل ذلك الانزال انزلنا القرآن كله [آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ] ولان الله يهدي به الدين يعلم انهم يؤمنون - او يثبت
الذين آمنوا ويزيدهم هدى أنزله كذلك مبيّناً * الفصل مطلق - يحتمل الفصل بينهم في الاحوال
والاماكن جميعاً فلا يجازيهم جزاء واحداً بغير تفاوت ولا يجمعهم في موطن واحد - وقيل الاديان خمسة
اربعة للشيطان واحد للرحمن - جعل الصابئون مع النصارى لانهم نوع منهم - وقيل يقصل بينهم يقضي
بينهم بي بين المؤمنين والكافرين - وادخلت ان على كل واحد من جزئي الجملة لزيادة التوكيد ونحوه
قول جرير * شعر * ان الخليقة ان الله سربله * سربال ملك به تُرجى الخواتيم * سميت مطارعتها فيما
يحدث فيها من افعاله ويجريها عليه من تدبيره وتسخيره لها سجوناً له تشبيها لمطارعتها بادخل انعال
المكلف في باب الطاعة والانقياد وهو السجود الذي كل خضوع درنه - فان قلت فما تصنع بقوله [وَكَثِيرٌ
مَنْ النَّاسِ] وبما فيه من الاعتراضين - احدهما ان السجود على المعنى الذي فسرت به لا يسجده بعض
الناس دين بعض - والثاني ان السجود قد اسند على سبيل العموم الى من في الارض من الانس والجن اولاً

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ ۖ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ۗ وَمَن يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُّكْرِمٍ ۖ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۚ هَذِهِ خُصْمٌ اِخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ ۚ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَنَبِّهِمْ نِيَابٌ مِّن نَّارٍ ۖ يَصُبُّ مِن فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمَ ۖ يُصْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودَ ۚ وَلَهُمْ

فاسناده الى كثير منهم آخر مناقضة - قلت لا انظم كثيرا في المفردات المتناسقة الداخلة تحت حكم الفعل و انما ارفعه بفعل مضمر يدل عليه قوله يسجد اي يسجد له كثير من الناس سجد طاعة وعبادة ولم اقل انفسر يسجد الذي هو ظاهر بمعنى الطاعة والعبادة في حق هؤلاء لان اللفظ الواحد لا يصح استعماله في حالة واحدة علي معنيين مختلفين - او ارفعه على الابتداء والخبر محذوف وهو مذاب لان خبر مقابله يدل عليه وهو قوله حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ - ويجوز ان يجعل مِنَ النَّاسِ خبرا له اي من الناس الذين هم الناس على الحقيقة وهم الصالحون والمتقون - ويجوز ان يبالغ في تكثير المسقوتين بالعذاب فيعطف كثير على كثير ثم يخبر عنهم بحَقَّ عليهم العذاب كانه قيل وكثير وكثير مِنَ النَّاسِ حَقَّ عليهم العذاب - وقرئ حَقَّ بالضم - و قرئ حَقَّ اي حَقَّ عليهم العذاب حَقًّا - وَمَن اهانه الله بَأَن كُتِبَ عَلَيْهِ الشَّقَاةَ لَمَّا سَبَقَ فِي عِلْمِهِ مِنْ كُفْرِهِ اَوْ نَسَقَهُ فَقَدْ بَقِيَ مَهَانًا لَّن تَجِدَ لَهُ مُكْرِمًا - و قرئ مُكْرِمٌ بفتح الميم ومعنى الاكرام اِنَّهُ [يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ] مِنَ الْاَكْرَامِ وَالْاِهَانَةُ لَا يَشَاءُ مِنْ ذَلِكَ اِلَّا مَا يَقْتَضِيهِ عَمَلُ الْعَامِلِينَ وَاعْتِقَادُ الْمُعْتَقِدِينَ * الْخَصْمُ مَقْعٌ وَصَفٌ بَيْنَا الْفُوجِ اَوْ الْفَرِيقِ فَكَانَ قِيلَ هَذِهِ فُوجَانِ اَوْ فَرِيقَانِ مُخْتَصِمَانِ وَقَوْلُهُ هَذِهِ لِلْفَرْقِ اِخْتَصَمُوا لِلْمَعْنَى كَقَوْلِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ اِلَيْكَ حَتَّىٰ اِذَا خَرَجُوا وَلَوْ قِيلَ هُوَ لَا خَصْمَانِ اَوْ اِخْتَصَمَا جَاز - يَرَادُ الْمُؤْمِنُونَ وَالْكَافِرُونَ - قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَجَعَ اِلَى اَهْلِ الْاِيْدِيَانِ السَّتَةِ - [فِي رَبِّهِمْ] اَي فِي دِينِهِ وَمَقَاتِهِ - وَرَوَى اَنْ اَهْلَ الْكِتَابِ قَالُوا لِلْمُؤْمِنِينَ نَحْنُ اَحَقُّ بِاللَّهِ وَاَقْدَمُ مِنْكُمْ كِتَابًا وَنَبِيًّا قَبْلَ نَبِيِّكُمْ وَ قَالَ الْمُؤْمِنُونَ نَحْنُ اَحَقُّ بِاللَّهِ اِمَّا بِمُحَمَّدٍ وَاِمَّا بِنَبِيِّكُمْ وَاِمَّا اَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَاَنْتُمْ تَعْرِفُونَ كِتَابَنَا وَنَبِيَّنَا تَمْ تَرَكْتُمُوهُ وَكُفَرْتُمْ بِهِ حَسِداً فَبَذَلَهُ خُصُومَتِهِمْ فِي رَبِّهِمْ [فَالَّذِينَ كَفَرُوا] هُوَ فَصَلِ الْخُصُومَةَ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ تَعَالَى اِنَّ اللَّهَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ - وَفِي رَاوِيَةٍ عَنِ الْكَسَائِيِّ خِصْمٌ بِالْكَسْرِ - وَ قَرِئَ قُطِعَتْ بِالْخَفِيفِ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى يَقْدَرُ لَهُمْ نِيرَانًا عَلَى مَقَادِيرِ جُثَّتِهِمْ تَشْتَمِلُ عَلَيْهِمْ كَمَا تَقْطَعُ الثِّيَابُ الْمَلْبُوسَةَ - وَ يَجُوزُ اَنْ تَظَاهِرَ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ تِلْكَ النِّيرانُ كَالثِّيَابِ الْمَظَاهِرَةِ عَلَى الْاِبْسِ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ وَ نَحْوَهُ سَرَابِيلُهُمْ مِّنْ قَطْرَانِ * الْحَمِيمُ الْمَاءُ الْحَارُّ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَوْ سَقَطَتْ مِنْهُ نَقْطَةٌ عَلَى جِبَالِ الدُّنْيَا لَذَابَتْ بِهَا - [يُصْهِرُ] يَذَابُ - وَ عَنْ الْحَسَنِ بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ لِلْمِبَالِغَةِ اَي اِذَا صَبَّ الْحَمِيمُ عَلَى رُؤُسِهِمْ كَانَ تَأْثِيرُهُ فِي الْبَاطِنِ نَحْوُ تَأْثِيرِهِ فِي الظَّاهِرِ فَيَذِيبُ اَحْشَاءَهُمْ وَاَمْعَاءَهُمْ كَمَا يَذِيبُ جُلُودَهُمْ وَ هُوَ اِبْلَغٌ مِنْ قَوْلِهِ وَسَقَا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ اَمْعَاءَهُمْ * وَ الْمَقَامِعُ السِّبَاطُ - فِي الْحَدِيثِ لَوْ وَضَعْتَ مَقْمَعَةً مِنْهَا فِي الْاَرْضِ فَاجْتَمَعَ عَلَيْهَا الثَّقَلَانِ مَا اَقْلَبَهَا - وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ رُدُّوا فِيهَا وَ الْاِعَادَةُ وَ الرَّدُّ لَا يَكُونُ اِلَّا بَعْدَ الْخُرُوجِ فَالْمَعْنَى كُلَّمَا ارَادُوا اَنْ يُخْرِجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ فَخَرَجُوا

مَقَامِعَ مِنْ حَدِيدٍ ۖ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا ۖ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۖ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُكَلِّفُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا ۖ
وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا خَرِيرٌ ۖ وَهَدَّوْا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ ۖ وَهَدَّوْا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ ۖ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ

سورة الحج ٢٢
الجزء ١٧
ع ٩

أُعِيدُوا فِيهَا - ومعنى الخروج ما يروى عن الحسن ان النار تضربهم بلهبها فتزفعهم حتى اذا كانوا في اعلاها
ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفا - [و] قيل لهم [ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ] والحريق الغليظ من النار
المنتشر العظيم الاهلاك * [يُكَلِّفُونَ] عن ابن عباس من حَلِيَّتِ المرأة فهي حال [وَلُؤْلُؤًا] بالنصب
على ويؤثثون لؤلؤا كقوله وَحُورًا عِينًا - وَلُؤْلُؤًا بقلب الهمزة الثانية واوا - وَلُؤْلُؤًا بقلبيها واوين ثم بقلب
الثانية ياء كدَلٍ - وَلَوْلٍ كَدَلٍ فِيمَنْ جَرَّ - وَلُؤْلُؤٍ - وَلُؤْلُؤًا بقلبيها يائدين عن ابن عباس * وهداهم الله وآلهمهم
ان يقولوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وهداهم الى طريق الجنة * يقال فلان يهتدون الى الفقراء وينعش
المضطهدين لا يراى حال ولا استقبال وانما يراى استمرار وجود الاحسان منه والنعشة في جميع ازمته و
اوقاته ومنه قوله تعالى [وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] ابي الصدود منهم مستمر دائم [لِلنَّاسِ] ابي الذين يقع
عليهم اسم الناس من غير فرق بين حاضر وباد و تائب و طاري و مكّي و افاقي - وقد استشهد به اصحاب
ابي حنيفة قائلين ان المراد بالمسجد الحرام مكة على امتناع جواز بيع دور مكة واجارتها - وعنه الشافعي
لا يمتنع ذلك وقد حاور اسحق بن راهويه فاحتج بقوله الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَقَالَ انَّسَبَ الدِّيَارَ
الى مالكيها او غير مالكيها واشترى عمر بن الخطاب دار السجن من مالكيه او غير مالكيه [سَوَاءً] بالنصب
قراءة حفص - والباقر على الرفع - ووجه النصب انه ثاني مفعولي جَعَلْنَاهُ ابي مستويا [الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ]
وفي القراءة بالرفع الجملة مفعول ثانٍ - [الْحَادِ الْعَدُولِ] عن القصد واصله الحاد الحائر وقوله [بِظُلْمٍ]
حالا متبراهنتان ومفعول يُرِدْ متروك ليتناول كل متناول كانه قال ومن يُرِدْ فيه مُرَادًا مَا عَادِلًا عن
القصد ظالما [نُذِقُوا مِنْ عَذَابِ الْيَمِّ] يعني ان الواجب على مَنْ كان فيه ان يضبط نفسه ويسلك طريق
السداد والعدل في جميع ما يمت به ويقصده - وقيل [الْحَادِ] في الحرم منع الناس عن عمارته - وعن
سعيد بن جبير الاحتكار - وعن عطاء قول الرجل في المباينة لا والله وبلى والله - وعن عبد الله بن عمر
انه كان له فسطاطان احدهما في الحِلِّ والاخر في الحرم فاذا اراد ان يعاتب اهله عاتبهم في الحِلِّ فليل
فقال كذا لحدث ان من الاحاد فيه ان يقول الرجل لا والله وبلى والله - وقرئ يُرِدْ بفتح الياء من الورد
ومعناه مَنْ اتى فيه بالحد ظالما - وعن الحسن وَمَنْ يُرِدْ الحادة بظلم اراد الحد فيه فاضانه على
الاتساع في الظرف كمكر اليل ومعناه مَنْ يُرِدْ ان يلحد فيه ظالما وخبر ان محذوف لدلالة جواب الشرط
عليه تقديره ان الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عن المسجد الحرام نُذِيقُهُمْ من عذاب اليم وكل مَنْ ارتكب فيه

بِإِسْحَاقَ بَطْلَمَ نَذَرْتُمْ مِنْ عَذَابِ أَيْدِيهِمْ ۖ وَإِنْ يَوْتُوا لِلْإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ
لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ۖ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ
كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ۖ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقْتُمْ مِنْ بَيْمَةِ الْأَنْعَامِ ۚ

ذنبا فهو كذلك - واذكر حين جعلنا [لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ] مباءة أي مرجعا يرجع اليه للعمارة والعبادة -
رُفِعَ البَيْتُ إِلَى السَّمَاءِ أَيَّامَ الطُّوفَانِ وَكَانَ مِنْ يَاقُوتَةِ حِمْرٍ فَأَعْلَمَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ مَكَانَهُ بِرِيحٍ أَرْسَلَهَا يَقَالُ لَهَا
الْخَجُّوجُ كُنْتُمْ مَا حَوْلَهُ فَبَنَاهُ عَلَى أَسَهِ الْقَدِيمِ - وَأَنْ هِيَ الْمَفْسُورَةُ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَكُونُ النَّهْيُ عَنِ الشَّرِكِ
وَالْأَمْرُ بِتَطْهِيرِ الْبَيْتِ تَفْسِيرًا لِلتَّبْوَةِ - قُلْتَ كَانَتْ التَّبْوَةُ مَقْصُودَةً مِنْ أَجْلِ الْعِبَادَةِ فَكَانَ قِيلَ تَعْبُدُنَا
إِبْرَاهِيمَ قُلْنَا لَهُ [لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ] مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْأَوْثَانِ وَالْأَقْدَارِ أَنْ تُطْرَحَ حَوْلَهُ - وَقُرِئَ يُشْرِكُ
بِالْيَاءِ عَلَى الْغَيْبَةِ - [وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ] نَادِ فِيهِمْ - وَقَرَأَ ابْنُ مُخَيَّمٍ وَأَذِّنْ - وَالنَّدَاءُ بِالْحَجِّ أَنْ يَقُولَ حُجُّوا
أَوْ عَلَيْكُمْ بِالْحَجِّ - وَرَوَى أَنَّهُ صَعِدَ أَبَا فُبَيْدَسٍ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ حُجُّوا بَيْتَ رَبِّكُمْ - وَعَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ خَطَابَ لِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَمْرًا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ [رِجَالًا] مُشَاءَةً جَمْعَ رَاجِلٍ كَقَائِمٍ وَقِيَامٍ -
وَقُرِئَ رِجَالًا بِضَمِّ الرَّاءِ مُخَفَّفَ الْجِيمِ وَمُنْقَلَبَ - وَجِبَالِي كُتُبَالِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - [وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ]
حَالٌ مَعْطُوفَةٌ عَلَى حَالِ كَانَهُ قَالَ رِجَالًا وَرُكْبَانًا [يَأْتِينَ] صِفَةٌ لِكُلِّ ضَامِرٍ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ - وَقُرِئَ يَأْتُونَ
صِفَةً لِلرِّجَالِ وَالرُّكْبَانِ - وَالْعَمِيقُ الْبَعِيدُ - وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ مَعِيقٌ يَقَالُ بئرٌ بَعِيدَةٌ الْعَمَقُ وَالْمَعْقُ - نَكَرَ
الْمَنَافِعَ لِأَنَّهُ أَرَادَ مَنَافِعَ مَخْتَصَةً بِهَذِهِ الْعِبَادَةِ دِينِيَّةً وَدُنْيَوِيَّةً لَا تَوْجِدُ فِي غَيْرِهَا مِنَ الْعِبَادَاتِ - وَعَنِ ابْنِ
حَنِيفَةَ أَنَّهُ كَانَ يَفَاضِلُ بَيْنَ الْعِبَادَاتِ قَبْلَ أَنْ يَحُجَّ فَلَمَّا حَجَّ فَضَّلَ الْحَجَّ عَلَى الْعِبَادَاتِ كُلِّهَا لِمَا شَاهَدَ مِنْ
تِلْكَ الْخِصَائِصِ - وَكُنِيَ عَنِ النَّحْرِ وَالدَّهْلِ بِذِكْرِ اسْمِ اللَّهِ لِأَنَّ أَهْلَ الْإِسْلَامِ لَا يَنْفَكُونَ عَنْ ذِكْرِ اسْمِهِ إِذَا نَحَرُوا أَوْ
ذَبَحُوا - وَفِيهِ تَنْذِيهٌ عَلَى أَنْ الْغَرَضُ الْأَصْلِيُّ فِيمَا يَنْتَقِرُ بِهِ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَذْكُرَ اسْمَهُ وَقَدْ حَسَّنَ الْكَلَامَ تَحْسِينًا بَيِّنًا
أَنْ جَمَعَ بَيْنَ قَوْلِهِ لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَقَوْلَهُ عَلَى مَا رَزَقْتُمْ وَلَوْ قِيلَ لِيَنْحَرُوا فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ بِبَيْمَةِ الْأَنْعَامِ لَمْ تَرُشِيدًا
مِنْ ذَلِكَ الْحَسَنِ وَالرَّوْعَةِ - الْإَيَّامُ الْمَعْلُومَاتُ أَيَّامُ الْعَشْرِ عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَقَدَّادَةَ - وَعِنْدَ
صَاحِبِيهِ أَيَّامُ النَّحْرِ - الْبَيْمَةُ مَبْهَمَةٌ فِي كُلِّ ذَاتِ أَرْبَعٍ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ فَبَيَّنْتَ بِالْأَنْعَامِ وَهِيَ الْأَبَلُ وَالْبَقَرُ
وَالضَّأْنُ وَالْمَعْزُ - الْأَمْرُ بِالْأَكْلِ مِنْهَا أَكُلُ إِبَاحَةٍ لِأَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا لَا يَأْكُلُونَ مِنْ نَسَائِكِهِمْ - وَيَجُوزُ أَنْ
يَكُونَ نَذْبًا لِمَا فِيهِ مِنْ مَسَاوَاةِ الْفُقَرَاءِ وَمَوَاسَاتِهِمْ وَمِنْ اسْتِعْمَالِ التَّرَاضُعِ وَمِنْ ثَمَّةِ اسْتِحْبَابِ الْفُقَهَاءِ أَنْ يَأْكُلَ
الْمُوسِعُ مِنْ أَضْحِيَّتِهِ مَقْدَارَ الثَّلَاثِ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ بَعَثَ يَدْيِي وَقَالَ فِيهِ إِذَا نَحَرْتَهُ فَكُلْ وَتَصَدَّقْ
وَابْعَثْ مِنْهُ إِلَى عَتَبَةَ يَعْنِي ابْنَهُ وَفِي الْحَدِيثِ كُلُّوْا وَادْخُرُوا وَابْتَغُوا [الْبَنَاسُ] الَّذِي أَصَابَهُ بُوْسٌ
أَيُّ شِدَّةٍ وَ[الْفَقِيرُ] الَّذِي أَضْعَفَهُ الْأَعْسَارُ * قَضَاءُ التَّفَثِّ قَصُّ الشَّارِبِ وَالْأَظْفَارِ وَتَفُّهُ الْإِبْطُ وَالِاسْتِحْدَادُ -
وَالْتَفَثُ الْوَسْخُ وَالْإِمْرَادُ أِزَالَةُ التَّفَثِّ - وَقُرِئَ وَلَيُؤْتُوا بِتَشْدِيدِ الْفَاءِ [نَذَرْتُمْ] مُوَاجِبَ حُجَّتِهِمْ - أَوْ مَا عَمِلُوا

سورة الحج ٢٢
الجزء ١٧
ع ١٠

فَكُلُوا مِنْهَا وَاطْعَمُوا النَّبَاتِ الْفَقِيرَ ۖ ثُمَّ لْيَضْحَكُوا تَفْتِيحًا وَلْيَدْرَعُوا كُفْرَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۖ ذَٰلِكَ قَوْلُ مَنْ يُمْظِمُ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ذَرَّةٍ ۖ وَاحِلَتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ۖ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ۖ حَنْفَاءَ لِلَّهِ غَيْرُ مُشْرِكِينَ بِهِ ۖ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ

ينذرهم به من اعمال البر في حجبهم [وَلْيَطَّوَّفُوا] طواف الاناعة وهو طواف الزيارة الذي هو من اركان الحج ويقع به تمام التحلل - وقيل طواف الصدر وهو طواف الوداع [الْعَتِيق] القديم لانه اول بيت رُفِع للناس من الحسن - وعن قتادة اُعتق من الجبابرة كم من جبار سار اليه ليهدمه فمنعه الله - وعن مجاهد لم يملك قط - و من مجاهد اُعتق من الغرق - وقيل بيت كرم من قولهم عداق الطير والخيول - فان قلت قد تسلط عليه الحجاج فلم يُمنع - قلت ما قصد التسلط على البيت وانما تحصن به ابن الزبير فاحتال لاجراجه ثم بذاه ولما قصد التسلط عليه اُبرهه ففعل به ما فعل - [ذَٰلِكَ] خبر مبتدأ محذوف اي الامر والشان ذلك كما يقدم الكاتب جملة من كتابه في بعض المعاني ثم اذا اراد الخوض في معنى آخر قال هذا وقد كان كذا - والحكمة ما لا يحل هتكه وجميع ما كلفه الله تعالى بهذه الصفة من مناسك الحج وغيرها - فيحتمل ان يكون عاما في جميع تكاليفه - ويحتمل ان يكون خاصا فيما يتعلق بالحج - وعن زيد بن اسلم الحُرُمَات خمس - الكعبة الحرام - والمسجد الحرام - والبلد الحرام - والشهر الحرام - والمُحَرَّم حتى يحل - [فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ] اي فالتعظيم خير له ومعنى التعظيم العلم بانها واجبة المراعاة والحفظ والقيام بمراعاتها - المثلوا لا يستثنون من الانعام ولكن المعنى [اَلَا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ] اية تحريمه وذلك قوله في سورة المائدة حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ والمعنى ان الله قد احل لكم الانعام كلها الا ما استثناه في كتابه فحافظوا على حدوده واياكم ان تحرموا مما احل شيئا كتحریم عبدة الاوثان البهيمة والسائبة وغير ذلك وان تحلوا مما حرم كاحلالهم اكل الموقودة والميتة وغير ذلك - لما حث على تعظيم حرمانه واحمد من يعظمها اتبعه الامر باجتنا ب الاوثان وقول الزور لان توحيد الله ونفي الشركاء عنه وصدق القول اعظم الحرمات واسبقها خطأ - وجمع الشرك وقول الزور في قران واحد وذلك ان الشرك من باب الزور لان المشرك زاعم ان الوثن تحق له العبادة فكانه قال فاجتنبوا عبادة الاوثان التي هي رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله لا تقربوا شيئا منه لتمامه في القبح والسماجة وما ظنك بشيء من قبيلة عبادة الاوثان - وسمي الاوثان رجسا وكذلك الخمر والميسر والازلام على طريق التشبيهية يعني انكم كما تنفرون بطباعكم عن الرجس وتجتنبونه فعليكم ان تنفروا من هذه الاشياء مثل تلك النفرة ونبة على هذا المعنى بقوله رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه جعل العلة في اجتنابه انه رجس والرجس مجتنب - [مِنَ الْأَوْثَانِ] يبان للرجس وتمييزه كقولك عندي عشرون من الدراهم لان الرجس مبهم يتناول غير شيء كانه قيل فاجتنبوا الرجس الذي هو الاوثان - والزور من الزور والازرار هو الانحراف كما ان الافك من افك اذا صرفه - وقيل قول الزور

فَتَحْطَفُهُ الطَّيْرُ وَتَقْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِينٍ ۝ ذَلِكَ قَوْلُ مَنْ يَعْظِمُ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّا مِنَ تَقْوَى الْقُلُوبِ ۝
لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَذْكُورًا لِّتَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ

قولهم هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ وما اشبه ذلك من افتراءهم - وقيل شهادة الزور - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
انه صلى الله عليه وسلم قام قائماً واستقبل الناس بوجهه وقال عدتُ شهادة الزور الاشرار بالله عدلت شهادة
الزور الاشرار بالله عدلت شهادة الزور الاشرار بالله وتلا هذه الآية - وقيل الكذب والبهتان - وقيل قول اهل
الجاهلية في تلبيتهم لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك - ويجوز في هذا التشبيه ان يكون من
المركب والمفروق - فان كان تشبيهاً مركباً فكانه قال من اشرك بالله فقد اهلك نفسه اهلاًكاً ليس بعده بأن صور حاله
بصورة حال من خر من السماء فاختطفته الطير فتفرق مرمياً في حواصلها - او عصفت به الريح حتى هوت به في
بعض المطارج البعيدة - وان كان مفروقاً فقد شبه الايمان في علوه بالسماء والذي ترك الايمان واشرك بالله
بالساقط من السماء و الآهواء التي تنزع انكاره بالطير المختطفة والشیطان الذي يطوح به في وادي
الضلالة بالريح التي تهوي بما عصفت به في بعض المهابي اثمثلفة - وقرئ فتَحْطَفُهُ - وبكسر الخاء والطاء -
وبكسر التاء مع كسر هما وهي قراءة الحسن و اصلها تَحْطَفُهُ - وقرئ الرِّيحُ - تعظيم الشعائر وهي
الهدايا لانها من معالم الحج ان يختارها عظام الاجرام حسناً سماناً غالية الاثمان ويترك المكاس في شراها
فقد كانوا يغالون في ثلث ويكرهون المكاس فيهن الهدي والاضحية والقربة - وروى ابن عمر عن ابيه انه اهدى
نخيلة طابت منه بتلت مائة دينار فسأل رسول الله ان يبيعها ويشترى بثلثها بدناً فنهاه عن ذلك وقال
بل اهدها - واهدى رسول الله مائة بدنة وفيها جمل لابي جهم في انفه برء من ذهب - وكان ابن عمر
يسوق البدن مجللة بالقباطي فيصدق بلحومها وبجلالها ويعتقد ان طاعة الله في التقرب بها و اهدائها
الى بيته المعظم امر عظيم لابد ان يقام به ويسارع فيه [فَإِنَّا مِنَ تَقْوَى الْقُلُوبِ] اي فان تعظيمها
من افعال ذوي تقوى القلوب فخذت هذه المضافات ولا يستقيم المعنى الا بتقديرها لانه لابد من راجع
من الجزء الى من ليرتبط به - وانما ذكرت القلوب لانها مراكز التقوى التي اذا ثبتت فيها وتمكنت ظهر
اثرها في سائر الاعضاء - [إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى] الى ان تفكروا وتتصدق بلحومها ويؤكل منها - و [ثُمَّ] للتراخي
في الوقت فاستعيرت للتراخي في الاحوال - والمعنى ان لكم في الهدايا منافع كثيرة في دنياكم ودينكم
وانما يعتد الله بالمنافع الدينية قال سبحانه تَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ واعظم هذه المنافع وابعدها
شوطاً في النفع [مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ] اي وجوب نحرها او وقت وجوب نحرها في الحرم منتهية الى البيت
كقوله هدياً بآخِ الْكَعْبَةِ والمراد نحرها في الحرم الذي هو في حكم البيت لان الحرم هو حريم البيت
ومثل هذا في الاتساع قولك بلغنا البلد وانما شارفتموه واتصل مسيركم بحدوده - وقيل المراد بالشعائر
المناسك كلها ومَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ياباه • شرع الله لكل أمة ان ينسكوا له اي يذبحوا لوجهه

عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ط فَإِلَيْكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا ط وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴿١٦﴾ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ
وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّادِقِينَ عَلَى مَا آتَاهُمْ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ ط وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿١٧﴾ وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا
لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ق فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ ع فَإِذَا رَجَبْتَ جُنُوبَهَا نَكَلُوا مِنْهَا وَأَطِعُوا الْقَانِعَ
ع ١١

على وجه التقرب وجعل العلة في ذلك ان يذكر اسمه تقدست اسماءه على النساءك - وقرئ منسكاً
بفتح السين وكسرهما وهو مصدر بمعنى النسك والمكسور يكون بمعنى الموضع [فَلَهُ أَسْلِمُوا] اي اخلصوا
له الذكر خاصة واجعلوه لوجهه سالماً اي خالصاً لا تشوبه باشرالك - الْمُخْبِتُونَ المتواضعون الخاشعون من
الخشيت وهو المطمئن من الارض - وقيل هم الذين لا يظلمون و اذا ظلموا لم ينتصروا - وقرأ الحسن
وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ بالنصب على تقدير النون - وقرأ ابن مسعود وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ على الاصل * الْبَدَنُ
جمع بَدَنَةٍ سَمِيَتْ لعظم بدنها وهي الابل خاصة - ولان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الْحَقُّ الْبَقَرُ
بالابل حين قال البدنة عن سبعة و البقرة عن سبعة فجعل البقر في حكم الابل - صارت البدنة في الشريعة
متناولة للجنسين عند ابي حنيفة واصحابه وَاَلَا فَالْبَدَنُ هي الابل وعليه تدل الآية - وقرأ الحسن وَالْبَدَنُ
بضمين كُثُرٌ في جمع ثَمَرَةٍ - وابن ابي اسحق بالضمين وتشديد النون على لفظ الوقف - وقرئ
بالنصب و الرفع كقوله وَالْقَمَرُ قَدَرُهُ [مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ] اي من اعلام الشريعة التي شرعها الله و اضافتها
الى اسمه تعظيم لها [لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ] كقوله لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ - ومن شان الحاج ان يحصر على شيء فيه
خير و مَنَافِعُ بشهادة الله - عن بعض السلف انه لم يملك الا تسعة دنانير فاشترى بها بَدَنَةً فقبل له في
ذلك فقال سمعت ربي يقول لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ - وعن ابن عباس دنيا و آخرة - وعن ابراهيم من احتاج
الى ظهورها ركب و من احتاج الى لبنها شرب - و ذكر اسم الله ان يقول عند الفحر اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَ إِلَيْكَ [صَوَافٍ] قائمات قد صفق ايديهن و ارجلهن - وقرئ صَوَافٍ مِنْ صُفُوفِ
الفرس وهو ان يقوم على ثلث و ينصب الرابعة على طرف سُنْبُكِهِ لان الْبَدَنَةَ تُعْقِلُ احدى يديها فتقوم
على ثلث - وقرئ صَوَافٍ اي خوالص لوجه الله - وعن عمرو بن عبَّيد صَوَافٍ بالتنون عوضاً من حرف
الاطلاق عند الوقف - وعن بعضهم صَوَافٍ نحو مثل العرب اعط القوس بارياً بسكون الياء - وجوب الجنوب
وقوعها على الارض من وجب الحائط وجبة اذا سقطت ووجبت الشمس جبة غربت و المعنى فاذا رجبت
جنوبها و سكنت نسائها حل لكم الاكل منها و الاطعام [الْقَانِعَ] السائل من قنعت اليه و كنعت اذا
خضعت له و سألته فنوعاً [وَالْمُعْتَرِ] المتعرض بغير سوال - او القانع الراضي بما عنده و بما يعطى من غير سوال
من قنعت قنعا و قناعة - و الْمُعْتَرِ المتعرض باسوال - وقرأ الحسن وَالْمُعْتَرِ عَرَّةً و عَرَّةً و اعترأه بمعنى -
وقرأ ابورجاء الْقَانِعَ وهو الراضي لا غير يقال قَنَعَ فهو قَنِعٌ و قَانِعٌ - مَنْ اللَّهُ عَالِي عِبَادَةٍ و استحمد اليهم بان سخر لهم
الْبَدَنُ مثل التسخير الذي رأوا و علموا يأخذونها منقاداً لاخذ طيعة فيعقلونها و يحبسونها صائفة قوائمها ثم

وَالْمَعْتَرُ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لَعْنَتَكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ لَنْ يَنْفَالَ اللَّهُ لِحُومِهَا وَلَا دِمَائِهَا وَلَكِنْ يَذَّالَهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ ط
كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ ط وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ۝ اِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ اٰمَنُوا ط اِنَّ
اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ۝ اَذِنَ لِلَّذِينَ يَقْتُلُونَ بِاَنفُسِهِمْ ظَلَمُوا ط وَاِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ۝ الَّذِينَ
اُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اَلَّا اَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ ط وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفِدَمَتِ صَوَامِعُ

مودة الحج ٢٢
الجزء ١٧
ع ١٢
الثالث

يطعنون في لَبَاتِهَا و لولا تسخير الله لم تُطَقَّ و لم تكن باعجز من بعض الوحوش اللتي هي اصغر منها جرماً
واقل قوة و كفى بما يتأبد من الابل شاهداً و عبدة * اي لن يصيب رضى الله اللحوم المتصدق بها ولا
الدماء المهرقة بالنحر و المراد اصحاب اللحوم و الدماء - و المعنى لن يرضي المضحون و المقربون ربهم الا
بمراعاة النية و الاخلاص و الاحتفاظ بشروط التقوى في حل ما قرب به و غير ذلك من المحاذات الشرعية
و اوامر الورع فاذا لم يراعوا ذلك لم تغن عنهم التضحية و التقريب و ان كثر ذلك منهم - و قرئ لَنْ يَنْفَالَ
اللَّهُ - وَلَكِنْ يَذَّالَهُ بِالتَّاء و الياء - و قيل كان اهل الجاهلية اذا نحرروا انبذوا نضحوا الدماء حول البيت
و لطمخوه بالدم فلما حج المسلمون ارادوا مثل ذلك فنزلت * كَرَّرَ تذكير النعمة بالتسخير ثم قال لتشكروا
الله على هدايته اياكم لاعلام دينه و مناسك حجه بأن تُكَبِّرُوا و تَبَلَّلُوا فاختصر الكلام بان ضمن التكبير معنى
الشكر و عدي تعديته * خَصَّ المؤمنين بدفعه عنهم و نصرته لهم كما قال اِنَّا لَنُفَصِّرُ رُسُلَنَا وَ الَّذِينَ اٰمَنُوا
و قال اِنَّهُمْ لَيَمَّ الْمُتَصَوِّرُونَ - و اُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَ فَتْحٌ قَرِيبٌ وَ جَعَلَ الْعَلَّةُ فِي ذَلِكَ انه لا يجب
اضدادهم و هم الخونة الكفرة الذين يخونون الله و الرسول و يخونون اماناتهم و يكفرون نعم الله و يغمطونها -
و من قرأ يُدْفِعُ فمعناه يبالغ في الدفع عنهم كما يبالغ من يغالب فيه لان فعل المغالب يجيء اقوى و ابلغ *
اَذِنَ وَ يَقْتُلُونَ قُرْآنًا على لفظ المبني للفاعل و المفعول جميعاً و المعنى اذن لهم في القتال فمحذف
الماذون فيه كدلالة يَقْتُلُونَ عليه [بِاَنفُسِهِمْ ظَلَمُوا] اي بسبب كونهم مظلومين و هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه
و آله و سلم كان مشركوا مكة يوذنونهم اذى شديداً و كانوا يأتون رسول الله من بين مضروب و مشجوج يتظلمون
اليه فيقول لهم اصبروا فاتي لم اومر بالقتال حتى هاجر فانزلت هذه الآية و هي اول آية اذن فيها بالقتال
بعد ما نُبِّي عنه في نَيْف و سبعين آية - و قيل نزلت في قوم خرجوا مهاجرين فاعترضهم مشركوا مكة
فاذن لهم في مقاتلتهم و الاخبار بكونه قادراً على نصرهم عدة منه بالنصر و اردة على سَكَن كلام الجبابة
و ما مَرَّ من دفعه عن الَّذِينَ اٰمَنُوا مَوْذُنٌ بمثل هذه العدة ايضاً - [اَنْ يَقُولُوا] في محل الجبر على الابدال
من حَقَّ اي بغير موجب سوى التوحيد الذي ينبغي ان يكون موجب الاقرار و التمكين لا موجب
الخراج و التسليح و مثله هَلْ تَقْمُونَ مِنَّا اَلَّا اَنْ اٰمَنَّا بِاللَّهِ - دفع الله بعض الناس ببعض اظهاره و تسليطه
المسلمين منهم على الكافرين بالمجاهدة و لولا ذلك لاستولى المشركون على اهل الملل المختلفة في
اَزمَنَتِهِمْ و على متعبداتهم فهدموها و لم يتركوا للنصارى بيعةً و لا لربانهم صوامع و لا لليهود صلوات و لا

وَيَبْعُ صَلَواتٍ وَ مَسْجِدٍ يُذَكِّرُ فِيهَا اسْمَ اللَّهِ كَثِيرًا ط وَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ط إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝
 الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَنُوا بِالمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ط وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝
 وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ ۝ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ۝ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ ۝ وَكَذَّبَ
 مُوسَى فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝ فَكَايَنَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَبُهِتَ خَاوِيَةٌ عَلَى

للمسلمين مساجد - او لغلب المشركون في امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم على المسلمين وعلى اهل
 الكتاب الذين في ذمتهم وهدموا متعبدات الفريقيين - وقرى دناغ - ولهدمت بالتخفيف - وسميت الكنيسة
 صلوة لانه يصلى فيها - وقيل هي كلمة معربة اصلها بالعبرانية صلوتا [مَنْ يَنْصُرُهُ] اي ينصر دينه واوليائه *
 هو اخبار من الله بظهور الغيب عما ستكون عليه سيرة المهاجرين ان مكَّنهم في الارض ويسط لهم في الدنيا
 وكيف يقومون بامر الدين - وعن عثمان رض هذا واليه ثبأ قبل بلاء يريد ان الله قد اذن عليهم قبل ان يحدثوا
 من الخير ما احدثوا - وقالوا فيه دليل على صحة امر الخلفاء الراشدين لان الله لم يعط التمكن وبقائه
 الامر مع السيرة العادلة غيرهم من المهاجرين لاحظ في ذلك للانصار والطلقاء - وعن الحسن هم امة
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل الذين منصوب بدل من قوله مَنْ يَنْصُرُهُ والظاهر انه مجرور تابع للذين
 اخرجوا [وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ] اي مرجعها الى حكمه وتقديره وفيه تأكيد لما وعده من اظهار اوليائه واعلاء
 كلمتهم * يقول لرسوله تسليئة له لست بأجدي في التكذيب فقد كذب الرسل قبلك اقوامهم وكفاك بهم
 أسوة - فان قلت لم قيل وكذب موسى ولم يقل وقوم موسى - قلت لان موسى ما كذبه قومه بنوا
 اسرائيل وانما كذبه غير قومه وهم القبط - وفيه شيء اخر كانه قيل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم
 وكذب موسى ايضا مع وضوح اياته وعظم معجزاته فما ظنك بغيره [النكير] بمعنى الإنكار والتغيير حيث
 ابدلهم بالنعمة محنة وبالحيوة هلاكا وبالعمارة خرابا * كل مرتفع اظلك من سقف بيت او خيمة او ظلة
 او كرم فهو عرش - والخارجي الساقط من خوى النجم اذا سقط - او الخالي من خوى المنزل اذا خلى
 من اهله وخوى بطن الحامل - وقوله [على عروشها] لا يخلو من ان يتعلق بخاوية فيكون المعنى انها
 ساقطة على سقوفها اي خرت سقوفها على الارض ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف - او انها
 ساقطة - او خالية مع بقاء عروشها وسلامتها - واما ان يكون خبرا بعد خبر كانه قيل هي خالية وهي على
 عروشها اي قائمة معلقة على عروشها على معنى ان السقوف سقطت الى الارض نصارت في قرار الجيطان
 وبقيت الجيطان مائلة فهي مشرفة على السقوف الساقطة - فان قلت ما محل الجمليتين من الاعراب
 اعني وهي ظالمة فهي خاوية - قلت الاولى في محل النصب على الحال والثانية لا محل لها لانها
 معطوفة على اهلكتها وهذا الفعل ليس له محل - قرأ الجنس معطلة من اعطاه بمعنى عطاه ومعنى
 المعطلة انها عامرة فيها الماء ومعها آلات الاستقاء الا انها عطلت اي تركت لا يستقى منها لهلاك اهلها -

عُرُوشَهَا ذُرُوبًا مَّعَطَّةً وَقَصْرٍ مَشِيدٍ ٥ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا ٦
فَأَنبَأَ لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ٧ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ
وَعْدَهُ ٨ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ٩ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا ١٠

والمَشِيدُ المجتصص - او المرفوع البنيان والمعنى كم قرية اهلكنا وكم بئر عطلنا عن سقائها وقصر مشيد اخليناه عن ساكنيه فترك ذلك لدلالة مَعْطَّة عليه - وفي هذا دليل على ان على عُرُوشَهَا بمعنى مع ارجه - وروي ان هذه بئر نزل عليها صالح مع اربعة آلاف نفر من امن به ونجاهم الله من العذاب وهي بمضرموت واما سميت بذلك لان صالحا حين حضرها مات وثمره بلدة عند البئر اسمها حاضواء ببناها قوم صالح وامروا عليهم جلوس بن جلاس واقاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما وارسل الله اليهم حنظلة بن صفوان نبيا فقتلوه فاهلكهم الله وعطل بئرهم وخرّب قصورهم • يستعمل انهم لم يسافروا فكتّوا على السفر ليروا مصارع من اهلكهم الله بكفرهم ويشاهدوا آثارهم فيعتبروا - وان يكونوا قد سافروا وراوا ذلك ولكن لم يعتبروا فجبعلوا كان لم يسافروا ولم يروا - وقرئ فَيَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ بِالْيَاءِ اي يعقلون ما يجب ان يعقل من التوحيد ويسمعون ما يجب سماعه من الوحي [فَأَنبَأَ] الضمير ضمير الشأن والنقصة يجيء مذكرا وموثقا - وفي قراءة ابن مسعود فَإِنَّهُ - ويجوز ان يكون ضميرا مبينا يفسره الابصار وفي تعمي ضمير راجع اليه والمعنى ان ابصارهم صحيحة سالمة لا عمى بها وانما العمى بقلوبهم - ولا يعتد بعمرى الابصار فانه ليس بعمرى بالاصانة الى عمى القلوب - فان قلت اي فائدة في ذكر الصدر - قلت الذي قد تعرف واعتقد ان العمى على الحقيقة مكانه البصر وهو ان تصاب الحدة بما يطمس نورها واستعماله في القلب استعارة ومثل فلما اريد اثبات ما هو خلاف المعتقد من نسبة العمى الى القلوب حقيقة ونفيه عن الابصار احتاج هذا التصوير الى زيادة تعيين وفضل تعريف ليتقرر ان مكان العمى هو القلوب لا الابصار كما تقول ليس المضاء للسيف ولكنه للسانك الذي بين فكيك فقولك الذي بين فكيك تقرير لما ادعيت للسانه وتثبيت لان محل المضاء هو هولا غير وكانك قلت ما نفيت المضاء عن السيف واثبتته للسانك فلتة ولا سهوا مني ولكن تعددت به آياته بعينه تعددا • انكر استعجالهم بالمتوعد به من العذاب العاجل والاجل كانه قال ولم يستعجلون به كأنهم يجوزون القوت وانما يجوز ذلك على ميعاد من يجوز عليه الخلف والله عز وجل لا يخلف الميعاد وما وعدة ليصيبنهم ولو بعد حين وهو سبحانه حلیم لا يعجل ومن حلمه ووقاره واستقصاء المدة الطوال ان يوما واحدا عدة كالف سنة عندكم - وقيل معناه كيف يستعجلون بعذاب من يوم واحد من ايام عذابه في طول الف سنة من سنيكم لان ايام الشدائد مستطالة - او كان ذلك اليوم الواحد لشدة عذابه كالف سنة من سني العذاب - وقيل ولان الخلف الله وعدة في النظرة والامهال - وقرئ تَعُدُّونَ بالتاء والياء - ثم قال وكم من اهل قرية كانوا مثلكم ظالمين قد انظرتهم حينما ثم اخذتهم بالعذاب

وَالْيَا الْمَصِيرُ ۖ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُدْعِيكُمُ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۖ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ يَكْسِبُ الْبُحْثِيمَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ۖ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَتَهُ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

سورة الحج ٢٢
الجزء ١٧
ع ١٣

و المرجع الي والى حكمي - فان قلت لم كانت الاولى معطوفة بالفاء وهذه بالواو - قلت الاولى وقعت بدلا عن قوله فكيف كان نكير واما هذه فحكمها حكم ما تقدمها من الجمليتين المعطوفتين بالواو اعني قوله وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ • يقال سعيبت في امر فلان اذا اصلحه او افسده بسعيه - وعاجزة سابقة لان كل واحد منهما في طلب اعجاز الآخر عن اللحاق به فاذا سبقه قيل اعجزه وعجزه والمعنى سَعَوْا في معانها بالفساد من الطعن فيها حيث سموها سحرًا وشعرا واساطير ومن تثبيط الناس عنها سابقين او مصابقين في زعمهم وتقديرهم طامعين ان كيدهم للاسلام يتم لهم - فان قلت كان القياس ان يقال إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ بشير وندير لذكر الفريقين بعده - قلت الحديث مسوق الى المشركين وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ ذِئَابُكُمْ وَهُمْ الَّذِينَ قِيلَ فِيهِمْ أَأَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ وَصَفُوا بِالْأَسْتَعْجَالِ واما اقسام المؤمنين و ثوابهم ليغاظوا * [مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ] دليل بين على تغاير الرسول والنبي - وعن الغبي صلي الله عليه و آله و سلم انه سُئِلَ عن الانبياء فقال مائة الف واربعة وعشرون الفا - قيل فكم الرسل منهم قال ثلث مائة وثلثة عشر جمعا غفيرا - والفرق بينهما ان الرسول من الانبياء من جمع الى المعجزة الكتاب المنزل عليه والنبي غير الرسول من لم ينزل عليه كتاب واما امر ان يدعو الى شريعة من قبله - والسبب في نزول هذه الآية ان رسول الله صلي الله عليه و آله و سلم لما اعرض عنه قومه وشاقوه وخالفه عشيرته ولم يشايعوه على ما جاء به تمنى لفرط ضجره من اعراضهم ولحرمه و تهالكه على اسلامهم ان لا ينزل عليه ما ينفروهم لعله يتخذ ذلك طريقا الى استمالتهم واستنزاهم عن غيهم و عنادهم فاستمر به ما تمناه حتى نزلت عليه سورة والنجم وهو في نادي قومه و ذلك التمني في نفسه فاخذ يقرأها فلما بلغ قوله وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةِ الْاُخْرَى [أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ] اللتي تمناها اي وسوس اليه بما شيعها به فسبق لسانه على مبيل السهو والغلط الى ان قال تلك الغرائيق العلى وان شفاعتهن لترتجى وروي الغرائقة ولم يفظن له حتى ادركته العصمة فتنبه عليه - وقيل نبه جبرئيل عليه السلام - او تكلم الشيطان بذلك فاسمعه الناس لما سجد في اخرها سجد معه جميع من في النادي و طابت نفوسهم - وكان تمكين الشيطان من ذلك محنة من الله و ابتلاء زاد المانقون به شكًا وظلمةً والمؤمنون نورا و ايقانا والمعنى ان الرسل والانبياء من قبلك كانت هجيرا هم كذلك اذا تمتموا مثل ما تميت مكن الله الشيطان ليلقي في امانيهم مثل ما القى في امنيته ارادة امتحان من حولهم والله سبحانه له ان يمتحن عباده بما شاء من صنوف المحن وانواع الفتن ليضعف ثواب الثابتين ويزيد في عقاب المذبذبين - وقيل تمنى قرأ وأنشد • شعر •

سورة الحج ٢٢
الجزء ١٧
ح ١٤

حَكِيمٌ ۝ لِّيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ نَجَّةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ ۚ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ
بَعِيدٍ ۝ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَيَدِ الْاَلَّذِينَ آمَنُوا
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْةً أَوْ يُاتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمِ الْعَقِيمِ ۝
الْمَلَكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ۚ يَكْسِبُ بَيْنَهُمْ ۚ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا
بِآيَاتِنَا وَلِئَلَّكَ يَوْمَ الْعَذَابِ مُبِينٌ ۝ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا ۚ وَإِنَّ
اللَّهَ لَيَوُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝ يُدْخِلُكُم مَّدْخَلًا يَرْضَاهُ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ۝ ذَٰلِكَ قَوْلُ مَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ

تمتلى كتاب الله اول ليلة • تمتي داود الزبور على رسل * وامنيته قراءته - وقيل تلك الغرائق اشارة
الى الملكة ابي هم الشفعاء لا الاصنام [فَيَنْسُخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ] اي يذهب به ويبطله [ثُمَّ يَكْسِبُ اللَّهُ
أَيْتَهُ] اي يثبتها - والَّذِينَ [فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ] المنافقون والشاكرون و [الْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ] المشركون المكذبون
[وَأَنَّ الظَّالِمِينَ] يريد وان هؤلاء المنافقين والمشركين و اصله وانهم فوضع الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم
بالظلم [إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] اي ليعلموا ان تمكين الشيطان من اللقاء هو الحق من ربك والحكمة -
[وَأَنَّ اللَّهَ لَيَدِ الْاَلَّذِينَ آمَنُوا إِلَى] ان يتأولوا ما يتشابه في الدين بالتأويلات الصحيحة ويطلبوا لما اشكل
منه المحمل الذي تقتضيه الاصول المحكمة والقوانين المبهدة حتى لا تلحقهم حيرة ولا تعثرهم شبهة ولا
تنزل اقدامهم - و قرئ لَبَادِ الْاَلَّذِينَ آمَنُوا بالتنوين * الضمير في [مِرْيَةٍ مِّنْهُ] للقرآن او للرسول - اليوم الْعَقِيمِ
يوم بدر واما وصف يوم الحرب بالعقيم لان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرون كائين عقم لم يلدن - اولان المقاتلين
يقال لهم ابناء الحرب فاذا قتلوا وصف يوم الحرب بالعقيم على سبيل المجاز - وقيل هو الذي لا خير
فيه يقال ربح عقيم اذا لم تَنْشُءْ مطراً ولم تُلْقِ شَجْراً - وقيل لا مثل له في عظم امره لقتال الملكة فيه -
و عن الضحاک انه يوم القيمة وان المراد بالساعة مقدماته - ويجوز ان يراى بالساعة ويوم عَقِيمِ يوم القيمة
وكانه قيل حتى تأتيتهم الساعة او يأتيتهم عن ابنا فوضع يوم عَقِيمِ موضع الضمير - فان قلت التنوين في [يَوْمِئِذٍ]
عن اي جملة تنوب - قلت تقديره الملك يوم يؤمنون او يوم تنزل مريتهم لقوله وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي
مِرْيَةٍ مِّنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ * لما جمعتهم المباحرة في سبيل الله سوى بينهم في الموعد وان يعطي من
مات منهم مثل ما يعطي من قتل نفصاً منه واحساناً - وَاللَّهُ عَلِيمٌ بَدْرَجَاتِ الْعَامِلِينَ و مراتب
استحقاقهم [حَلِيمٌ] عن تفريط المقرط منهم بفضله وكرمه - روي ان طوائف من اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما اعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك
كما جاهدوا فما لنا ان مئتنا معك فانزل الله هاتين الايتين - تسمية الابتداء بالجزاء لملاسته له من حيث
انه بسبب و ذاك مسبب عنه كما يحملون النظير على النظير والنفيس على النفيس للملازمة - فان قلت
كيف طابق ذكر الْعُقُورِ الْعُقُورِ هذا الموضع - قلت المعاتب مبعوث من جهة الله عز وجل على الاخلال

بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَهُ اللَّهُ ط إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ۝ ذَلِكَ بَانَ لِلَّهِ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ۝ وَ أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ ذَلِكَ بَانَ لِلَّهِ هُوَ الْحَقُّ ۝ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ ۝ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَخَسَّبُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً ط إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ۝ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط إِنَّ اللَّهَ لَهَوُ الْغَنِيِّ الْكَهِيدُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفَلَكَ

بالعقاب و العفو عن الجاني على طريق التنزيه لا التحريم و مندوب اليه و مستوجب عند الله المدح ان اثر ما ندب اليه و سلك سبيل التنزيه فحين لم يؤثر ذلك و انتصر و عاقب و لم ينظر في قوله تعالى فمن عفا و اصلح فاجره على الله - و ان تعفوا اقرب للتقوى - و لمن صبر و عقر ان ذلك لمن عزم الأمور - فان الله لعفو غفور اي لا يلومه على ترك ما بعثه عليه و هو ضامن لنصره في كثره الثانية من اخلاعه بالعفو و انتقامه من الباغي عليه - و يجوز ان يضمن له النصر على الباغي و يعرض مع ذلك بما كان اولي به من العفو و يلوح به بذكر هاتين الصفتين - او دل بذكر العفو و المغفرة على انه قادر على العقوبة لانه لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده - [ذلك] اي ذلك النصر بسبب انه قادر و من ايات قدرته البالغة انه [يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ - وَ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ] - او بسبب انه خالق الليل و النهار و مصرفهما فلا يخفى عليه ما يجري فيهما على ايدي عباده من الخير و الشر و البغي و الانصاف و انه [سَمِيعٌ] لما يقولون [بَصِيرٌ] بما يفعلون - فان قلت ما معنى ايلاج احد الملوك في الآخر - قلت تحصيل ظلمة هذا في مكان ضياء ذاك بغيوبة الشمس و ضياء ذاك في مكان ظلمة هذا بطووعها كما يضيء السرب بالسراج و يظلم بفقده - و قيل هو زيادته في احدهما ما ينقص من الآخر من الساعات - و قرئ [يَدْعُونَ] بالتاء و الياء - و قرأ اليماني و ان ما يَدْعُونَ بلفظ المبني للمفعول - و الواو راجعة الى ما لانه في معنى الالهة اي ذلك الوصف بخلق الليل و النهار و الاحاطة بما يجري فيهما و ادراك كل قول و فعل بسبب انه الله الحق الثابت الالهيته و ان كل ما يدعى الها دونه باطل الدعوة و انه لا شيء اعلى منه شأنا و اكبر سلطانا * قرئ مخضرة اي ذات خضر على مفعلة كمبقة و مسببة - فان قلت هلا قيل فاصبحت و لم صرف الى لفظ المضارع - قلت لذكته فيه و هي افادة بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان كما تقول انعم علي فلان عام كذا فارح و اغدو شاكر له و لو قلت فرحت و غدت لم يقع ذلك الموقع - فان قلت فماله رفع و لم ينصب جوابا للاستفهام - قلت لو نصب لأعطي ما هو عكس الغرض لان معناه اثبات الاخضرار فينقلب بالنصب الى نفي الاخضرار - مثله ان تقول لصاحبك الم تر اني انعمت عليك فتشكر ان نصبتك فانك نافي لشكره شاك تفرطة فيه و ان رفعتك فانك متبت للشكر وهذا و امثاله مما يجب ان يرغب له من اتسم بالعلم في علم الاعراب و توفير اهله [لَطِيفٌ] و اصل علمه او فضله الى كل شيء [خَبِيرٌ] بمصالح الخلق و منافعهم * [ما في الأرض] من البهائم مذللة للركوب في البر و من المراكب جارية في البحر و غير ذلك من سائر

تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ط وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ ط إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُفٌ رَحِيمٌ ⑤
 وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ط إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ⑥ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازِعُكَ
 فِي الْأَمْرِ وَاذْعُ إِلَى رَبِّكَ ط إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٌ ⑦ وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ⑧ اللَّهُ
 يَسْكُرُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ⑨ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ط إِنَّ ذَلِكَ فِي
 كِتَابٍ ط إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ⑩ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ ط
 وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ⑪ وَإِذَا تَنَالَى عَلَيْهِمْ أَيْدُنَا يَبْتَلِبُ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرُ ط يَكَادُونَ

المستحرات - و قرى و أنفلك بالرفع على الابتداء - [أَنْ تَقَعَ] كراهة أن تقع [إلا] بمشيئته • [أَحْيَاكُمْ] بعد أن كنتم
 جماداً تراباً و نطفةً و علقةً و مضغةً [لَكَفُورٌ] ليجسود لما افاض عليه من ضروب النعم - هو نبي لرسول الله
 صلى الله عليه وآله و سلم أي لا تلتفت إلى قولهم ولا تمنعهم من أن ينازعوك - أو هو زجر لهم عن
 التعرض لرسول الله صلى الله عليه وآله و سلم بالمنازعة في الدين وهم جهال لا علم عندهم و هم كفار خرافة -
 روي أن بديل بن ورقاء و بشر بن سفيان الخزاعيين و غيرهما قالوا للمسلمين ما لكم تأكلون ما قتلتم و لا تأكلون
 ما قتله الله يعذون الميتة - و قال الزجاج هو نبي له عن منازعتهم كما تقول لا يضاربك فلان أي لا تضاربه
 و هذا جائز في الغمل الذي لا يكون إلا بين اثنين [فِي الْأَمْرِ] في الأمر الدين - و قيل في أمر النساءك -
 و قرى فلا يَنْزِعَنَّك أي اثبت في دينك ثباتاً لا يطمعون أن يجذبوك ليزيلوك عنه و المراد زيادة التثبيت
 للنبي صلى الله عليه وآله و سلم بما يبيح حقيقته و يلهم غضبه لله و لدينه و منه قوله و لا يَصُدَّنَّكَ عَنْ
 آيَةِ اللَّهِ - و لا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - و لا تَكُونَنَّ ظَهِيراً لِلْكَافِرِينَ و هيئات أن ترتع همة رسول الله حول ذلك
 الحمى و لكنه وارد على ما قلت لك من إرادة التهويل و الإلهاب - و قال الزجاج هو من نازعته فنزعته أنزعه
 أي غلبته أي لا يغلبتك في المنازعة - فأن قلت لم جاءت نظيرة هذه الآية معطوفة بالوار و قد انزمت عن
 هذه - قلت لأن تلك وقعت مع ما يدانيها و يناسبها من أي الواردة في أمر النساءك فعطفت على إخوانها
 و أما هذه فواقعة مع إبعاد عن معناها فلم تجد معطفاً أي و أن أبوا للجاحهم إلا المجادلة بعد اجتنبادك
 أن لا يكون بينك و بينهم تنازع فادفعهم بأن الله أعلم بأعمالكم و بقبحها و بما تستحقون عليها من الجزاء فهو
 مجازيكم به و هذا وعيد و انذار و لكن برفق و لين - [اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ] خطاب من الله للمؤمنين و الكافرين أي
 يفصل بينكم بالصواب و العقاب و مسلاة للنبي صلى الله عليه وآله و سلم مما كان يلتقي منيهم و كيف يخفى
 عليه ما يعملون - و معلوم عند العلماء بالله أنه يعلم كل ما يحدث في السموات و الأرض و قد كتبه في اللوح قبل
 حدوثه و الإحاطة بذلك و اثباته و حفظه عليه يسير لأن العالم الذات لا يتعذر عليه و لا يمتنع تعلق بمعلوم *
 [وَيَعْبُدُونَ] ما لم يتمسكوا في صحة عبادته بدهان سماوي من جهة الوحي و السمع و لا ألجأهم إليها علم
 ضروري و لا حليم عليها دليل عقلي و ما للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم من أحد ينصرهم و يصوب مذهبهم

يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتَنَا ط قُلْ أَنَابَتُكُمْ يَشْرِي مِنْ ذُلِّكُمْ ط النَّارُ ط وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ط وَبِئْسَ
 الْمَصِيرُ ع ٥ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ط إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا
 لَهُ ط وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ط ضَعُفَ الطَّالِبُ وَ الْمَطْلُوبُ ٥ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ط
 إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ٥ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ط إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ٥ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ

[المُنْكَر] الفطيع من التعجب، والبسور - أو الإنكار كالمكرم بمعنى الأكرام - و قرئ يَعْرِفُ وَ الْمُنْكَرُ - وَالسَّطْو
 الثوب و البطش - قرئ [النَّارُ] بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف كأن قائلًا قال ما هو فقيل النار أي هو النار -
 وبالنصب على الاختصاص - وبالنجر على البديل من شَرِّ مَنْ ذُلُّكُمْ مَنْ غيظكم على التالين و سطوكم عليهم -
 أو مما أصابكم من الكراهة و الضجر بسبب ما تلي عليكم [وَعَدَهَا اللَّهُ] استيناف كلام - و يحتمل أن يكون
 النَّارُ مبتدأ و وعدها خبراً - وإن يكون حالا عنها إذا نصبتها أو جررتها باضمار قد - فإن قلت الذي جاء به
 ليس بمثل فكيف سماه مثلاً - قلت قد سميت الصفة أو القصة الرائعة المثلقة بالاستحسان و الاستغراب
 مثلاً تشبيهاً لها ببعض الأمثال المسيرة لكونها مستحسنة مستغرنة عندهم * قرئ [يَدْعُونَ] بالتاء والياء -
 وَيَدْعُونَ مَبْدِئًا لِلْمَفْعُول [لَنْ] اخت لآني نفى المستقبل إلا أن لَنْ تنفيه نفياً مؤكداً وتأكيده ههنا الدلالة
 على أن خلق الذباب منهم مستحيل منافي لحوالهم كانه قال محال أن يَخْلُقُوا - فإن قلت ما محال [وَ لَوْ
 اجْتَمَعُوا لَهُ] - قلت النصب على الحال كانه قال مستحيل أن يَخْلُقُوا الذباب مشروطاً عليهم اجتماعهم
 جميعاً لخلقهم و تعاونهم عليه و هذا من أبلغ ما أنزله الله في تجهيل قريش و استركاك عقولهم و الشهادة
 على أن الشيطان قد خزهم بخزائمه حيث و صفوا بالالهيّة اللتي تقتضى الاقتدار على المقدورات كلها
 و الحاطة بالمعلومات عن آخرها صوراً و تماثيل يستحيل منها أن تُقدّر على أقل ما خلقه الله و أدله و اصغره
 و احقره و لو اجتمعوا لذلك و تساندوا - و أدل من ذلك على عجزهم و انتفاء قدرتهم أن هذا الخلق الأقل
 الأذل لو اختلف منهم شيئاً فاجتمعوا على أن يستخلصوه منه لم يقدروا و قوله [ضَعُفَ الطَّالِبُ وَ
 الْمَطْلُوبُ] كالتسوية بينهم و بين الذباب في الضعف و لو حققت وجدت الطالب اضعف و اضعف
 لأن الذباب حيوان و هو جماد و هو غالب و ذاك مغلوب - و عن ابن عباس أنهم كانوا يَطْلُونَهَا بِالزُّعْفَرَانِ
 وَرُؤْسِهَا بِالْعَسَلِ وَ يَغْلِقُونَ عَلَيْهَا الْبُوابَ فَيَدْخُلُ الذُّبَابُ مِنَ الْكُوَى فَيَأْكُلُهُ [مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ]
 أي ما عرفوه حق معرفته حتى لا يسموا باسمه من هو منسلخ عن صفاته بأسرها و لا يؤهلوه للعبادة و
 لا يتخذوه شريكاً له أن الله قادر غالب فكيف يتخذ العاجز المغلوب شبيهاً به * هذا رد لما أنكره من أن
 يكون الرسول من البشر و بيان أن رسل الله على ضربين ملكة و بشر ثم ذكر أنه تعالى ذرأك للمدركات
 عالم بأحوال المكلفين ما مضى منها و ما غبر لا تخفى عليه منهم خافية و إليه مرجع الأمور كلها و الذي
 هو بهذه الصفات لا يسئل عما يفعل و ليس لاحد أن يعترض عليه في حكمه و تدابيره و اختيار رسله *

إِيْدِيْنِهِمْ وَمَا خَلَقَهُمْ ط وَالِىَ اللّٰهُ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ارْكَعُوْا وَاَسْجُدُوْا وَاعْبُدُوْا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوْا الْخَيْرَ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ وَجَاهِدُوْا فِىْ اللّٰهِ حَقَّ جِهَادِهٖ ۝ هُوَ اجْتَبٰكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّيْنِ مِنْ حَرْجٍ ط مِلَّةَ
اٰبِيْكُمْ اِبْرٰهِيْمَ ط هُوَ سَمَّكُمُ الْمُسْلِمِيْنَ ه مِنْ قَبْلُ وَفِيْ هٰذَا لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُوْنُوْا شَهِدًاۤا عَلَى

سورة الحج ٢٢

الجزء ١٧

ع ١٩

السجدة

للدكر شأن ليس لغیره من الطاعات و في هذه السورة دلالات على ذلك فمن ثم دعا المؤمنين أولا الى الصلوة اللتي هي ذكر خاص ثم الى العبادة بغير الصلوة كالصوم والحج والغزو ثم عم بالحث على سائر الخيرات - وقيل كان الناس اول ما اسلموا يسجدون بلا ركوع و يركعون بلا سجود فامروا ان تكون صلواتهم بركوع و سجود - وقيل معنى وَاعْبُدُوْا رَبَّكُمْ اقصدوا بركعتكم و سجودكم وجه الله - وعن ابن عباس في قوله وَافْعَلُوْا الْخَيْرَ صلة الارحام و مكارم الاخلاق [لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ] اي افعلوا هذا كله وانتم راجون للفلاح طامعون فيه غير مستيقنين و لا تتكلموا على اعمالكم - وعن عتبة بن عامر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله في سورة الحج سجدتان قال نعم ان لم تسجد هما فلا تقرأهما - وعن عبد الله بن عمر فضلت سورة الحج بسجديتين - و بذنك احتج اشافعي نراهم يسجدتين في سورة الحج - و ابو حنيفة و اصحابه لا يرون فيها الا سجدة واحدة لانهم يقولون قرن السجود بالركوع فدل ذلك على انها سجدة صلوة لا سجدة تلاوة - [وَجَاهِدُوْا] امر بالغزو و بمجاهدة النفس والهوى وهو الجهاد الاكبر - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه رجع من بعض غزواته فقال رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر [فِى اللّٰهِ] اي في ذات الله و من اجله - يقال هو حق عالم و جد عالم اي عالم حقا و جدًا و منه حَقَّ جِهَادِهٖ - فان قلت ما وجه هذه الاضافة و كان القياس حق الجهاد فيه او حق جهادكم فيه كما قال وَجَاهِدُوْا فِى اللّٰهِ - قلت الاضافة تكون بادنى ملازمة و اختصاص فلما كان الجهاد مختصا بالله من حيث انه مفعول لوجهه و من اجله صحت اضافته اليه - ويجوز ان يتسع في الظرف كقوله * ع * و يوم شهدناه سائما و عامرا * [اجْتَبٰكُمْ] اختاركم لدينه و لنصرته [وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ] في الدين من حرج [ففتح باب التوبة للمجرمين و فسح بأنواع الرخص و الكفارات و الدييات و الاروش و نحوه] قوله يُرِيدُ اللّٰهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَاَلَّا يُرِيْدَ بِكُمْ الْعُسْرَ وَاَمَّةٌ مُّحَمَّدٌ هِيَ الامة المرحومة لموسومة بذلك في الكتب المقدمة - نصب المِثْلَ بمضمون ما تقدمها كانه قيل وَسَّحَ دِينَكُمْ توسعة مِثْلَ ابيكم ثم حذف المضاف و اقام المضاف اليه مقامه - او على الاختصاص اي اعني بالدين مِثْلَ ابيكم كقولك الحمد لله الحميد - فان قلت لم يكن ابراهيم ابا لامة كلها - قلت هو ابو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكان ابا لامته لان امة الرسول في حكم اولاده [هُوَ] يرجع الى الله تعالى - وقيل الى ابراهيم ويشهد للقول الاول قراءة ابي بن كعب اللّٰهُ سَمَّكُمْ [مِنْ قَبْلُ وَفِيْ هٰذَا] اي من قبل القرآن في سائر الكتب و في القرآن اي فضلكم على الامم و سماكم بهذا الاسم الاكرم [لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ] انه قد بلغكم [وَتَكُوْنُوْا شَهِدًاۤا عَلَى النَّاسِ] بان الرسل قد بلغتهم و اذ خصكم بهذه الكرامة و الاثرة فاعبدوه و ثقروا به و لا تطلبوا النصرة و الولاية

النَّاسِ ۚ فَاتَّبِعُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِالْإِلهِ ۚ هُوَ مَوْلَاكُمْ ۚ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ۝
 سورة المؤمنون مكية وهي مائة وثمان عشر آية وست ركوعاً
 كلماتها ١٠٧٠
 حروفها ٤٥٣٨
 الجزء ١٨
 ع ١٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ أَلَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۝

الأمه فهو خير مولى وناصر - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحج أعطى من الاجر كحجة حجتها و عمرة اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفي ما بقي *

سورة المؤمنون

[قَدْ] نقيضة لما هي تثبت المتوقع و كما تنفيه و لا شك ان المؤمنين كانوا متوقعين لمثل هذه الإشارة وهي الاخبار بثبات الفلاح لهم فخطبوا بما دل على ثبات ما توقعوه - و الفلاح الظفر بالمراد - و قيل البقاء في الخير و [أَفْلَحَ] دخل في الفلاح كآبشر دخل في الإشارة - و يقال افلحه اصاره الى الفلاح و عليه قراءة طلحة بن مصرف أفلح على البناء للمفعول - وعنه أفلحوا على اكلوني البراغيث - او على الابهام و التفسير - وعنه أفلح بضمة بغير واو اجتزأ بها عنها كقوله * ع * فلو ان الأطباء كان حولي * فان قلت ما المؤمن - قلت هو في اللغة المصدق - و اما في الشريعة فقد اختلف فيه على قوانين - احدهما ان كل من نطق بالشهادتين مؤطياً قلبه لسانه فهو مؤمن - والاخر انه صفة مدح لا يستحقها الا البر الثقي درن الفاسق - الخشوع في الصلوة خشية القاب والباد البصر - عن قتادة وهو الزامه موضع السجود - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يصلي رافعاً بصره الى السماء فلما نزلت هذه الآية رمى ببصره نحو مسجد فكل الرجل من العلماء اذا قام الى الصلوة هاب الرحمن ان يشد بصره الى شيء او يحدث نفسه بشان من شان الدنيا - و قيل هو جمع الهمة لها والاعراض عما سواها - ومن الخشوع ان يستعمل الاداب فيتوقى كفى الثوب - والعيب بجسده و ثيابه - والنفات - والتمطي - والتأرب - والتغيمض - و تغطية الفم والسدل - والفرقة - والتشبيك - والاختصار - وتقليب الحصى - روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه ابصر رجلا يعيب بلحيته في الصلوة فقال لو خشع قلبه خشعت جوارحه - ونظر الحسن الى رجل يعيب بالحصى وهو يقول اللهم زجني الحور العين فقال بدس الخاطب انت تخطب وانت تعيب - فان قلت لم اضيفت الصلوة اليهم - قلت لان الصلوة دائرة بين المصلي والمصلي له فالمصلي هو المنتفع بها وحده وهي عتته و ذخيرته فهي صلوته - و اما المصلي له فغني متعال عن الحاجة اليها والانتفاع بها [اللغو] ما لا يعنيدك من قول او فعل كاللعب والهزل و ما توجب المروة الغاء و اطراحه يعني ان بهم من لجة ما يشغلهم عن الهزل - لما وصفهم بالخشوع في الصلوة اتبعه الوصف بالاعراض عن اللغو ليجمع لهم

وَالَّذِينَ هُمْ يُفَرِّجُهُمْ حَفِظُونَ ﴿٢٣﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ ۖ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ۖ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٢٤﴾ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَدُونَ ﴿٢٥﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنِهِمْ وَعَنْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿٢٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُسَافِتُونَ ﴿٢٧﴾ أُولَٰئِكَ

الفعل و الترك الشاقين على النفس اللذين هما قاعدة بناء التكليف - الزكوة اسم مشترك بين عين ومعنى - فالعين القدر الذي تُخرجه المزكي من النصاب الى الفقير - والمعنى فعل المزكي الذي هو التزكية وهو الذي اراده الله فجعل المزيين فاعلين له ولا يصوغ فيه غيره لانه ما من مصدر الا يعبر عن معناه بالفعل ويقال لمُحدثه فاعل تقول للضارب فاعل الضرب وللقاتل فاعل القتل وللمزكي فاعل التزكية وعلى هذا الكلام كله والتحقيق فيه انك تقول في جميع الحوادث من فاعل هذا فيقال لك فاعله الله او بعض الخلق ولم يمتنع الزكوة الدالة على العين ان يتعلق بها فاعلون لخرجها من صحتها ان يتناولها الفاعل ولكن لان الخلق ليسوا بغايليا وقد انشد لاسية بن ابي الصلت * شعر * المطعمون الطعام في السنة الزمة والفاعلون للزكوات * ويجوز ان يراد بالزكوة العين و يقدر مضاف محذوف وهو الاداء وحمل البيت على هذا اصح لانها فيه مجموعة [عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ] في موضع الحال اي والآلين على ازواجهم - او قوامين عليهن من قولك كان فلان على ثلاثة نقات عنها فخلف عليها فلان ونظيره كان زياد على البصرة اي واليا عليها ومنه قولهم فلانة تحت فلان - ومن ثمة سميت المرأة فراشا والمعنى انهم لفرؤجهم حَفِظُونَ في كانه الاحوال الا في حال تزوجهم او تسريم - او تعلق على بمحذوف يدل عليه غير ملومين كانه قيل يلامون إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ اي يلامون على كل مباشر الا على ما اطلق لهم فانهم غير ملومين عليه - او تجعله صلة لحفظين من قولك احفظ علي عان فرسي على تضمينه معنى النفي كما ضمن قولهم نشدتك بالله ان فعلت معنى ما طلبت منك الا فعلك - فان قلت هلا قيل من ملكك - قلت لانه اراد من جنس العقلاء ما يجري مجرى غير العقلاء وهم الناث - جعل المستثنى حدا اوجب الوقوف عنده ثم قال فمن احدث ابتغاء وراء هذا الحد مع فسخته واتساعه وهو اباحة اربع من الحرائر ومن الاماء ما شئت [نَأْرُلُكَ هُمْ] الكاملون في العدوان المتناهون فيه - فان قلت هل فيه دليل على تحريم المتعة - قلت لا لان المذكورة نكاح المتعة من جملة الزواج اذا صح النكاح - وقرئ لِأَمَانَتِهِمْ سُمِّيَ الشيء المؤتمن عليه والمعاهد عليه امانة وعندها و منه قوله إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَقَالَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وانما تودى العيون لا المعاني ويحان المؤتمن عليه لا الامانة في نفسيا و الراعي القائم على الشيء بحفظ واصلاح كراعي الغنم و راعي الرعية ويقال من راعي هذا الشيء اي يتوليه وصاحبه - ويحتمل العموم في كل ما يتنذوا عليه وعوهدوا من جهة الله تعالى ومن جهة الخلق والخصوص فيما حملوه من امانات اناس وعهودهم - وقرئ [عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ] - فان قامت كيف كرر ذكر الصلوة او لا واخرى - قامت هما ذكران مختلفان فليس بتكرير وصفوا او لا بالتشروع في صلواتهم واخرى بالمحاذظة عليها وذلك ان لا يسهوا عنها ويؤدوها في

هُمُ الْوَارِثُونَ ۖ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ ۚ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۖ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ۖ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ۚ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝ ثُمَّ أَنْكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ۖ ثُمَّ أَنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ۝ وَلَقَدْ

سورة المؤمنون ٢٣
الجزء ١٨
ع ١٧

اوقاتهما ويُقيموا اركانها و يوتكلوا نفوسهم بالاهتمام بها وبما ينبغي ان يتم به اوصافها - وايضا فقد وُحِثت اولاً ليفاد الخشوع في جنس الصلوة اي صلوة كانت وجمعت اخراً لتفاد المحافظة على اعدادها وهي الصلوات الخمس - والوتر - والسنة المرتبة مع كل صلوة - و صلوة الجمعة - والعيدين - والجنائز - والاستسقاء والكسوف - والخسوف - و صلوة الضحى - والتهجد - و صلوة التسبيح - و صلوة الحاجة وغيرها من النوافل - اي اولئك الجامعون لهذه الاوصاف [هُمُ الْوَارِثُونَ] الاحياء بان يسموا ورثاً دون من عداهم ثم ترجم الوارثين بقوله [الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ] فجاء بفخامة و جزالة لارثهم لا تخفى على الناظر - ومعنى الارث ما مر في سورة مريم - انث الفردوس على تاريل الجنة وهو البستان الواسع الجامع لامناف الثمر - روي ان الله بنى جنة الفردوس لبنة من ذهب و لبنة من فضة وجعل خلالها المسلك الازفر - وفي رواية و لبنة من مسك مذرى و غرس فيها من جيد الفاكه و جيد الرياح • السئلة الخلاصة لانها تسئل من بين الكدر و فُعالة بذاء للقلّة كالقلامة والقمامة - وعن الحسن ماء بين ظهرائي الطين - فان قلت ما الفرق بين من ومن - قلت الاول للابتداء والثاني للبيان كقوله من الاولان - فان قلت ما معنى [جَعَلْنَا] الانسان [نُطْفَةً] - قلت بمعناه انه خلق جوهر الانسان اولاً طيناً ثم جعل جوهره بعد ذلك نطفة - القرار المستقر والمراد الرحم وُصِفَت بالمكانة اللتي هي صفة المستقر فيها كقوله طريق سائر - او بمكانتها في نفسها لانها مكنت بحيث هي و احرزت - قرى عظمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ - و [عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ] - وَعِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ - و عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ وضع الواحد مكان الجمع لزال اللبس لان الانسان ذو عظام كثيرة [خَلَقَا آخَرَ] اي خلقا مبيئاً للخلق الاول مبيئة ما ابعدها حيث جعله حيواناً و كان جماداً و ناطقاً و كان ابكم و سميعاً و كان اصم و بصيراً و كان اكمة و ادع باطنه و ظاهرة بل كل عضو من اعضائه و كل جزء من اجزائه عجائب فطرة و غرائب حكمة لا تدرك بوصف الوامف و لا تبلغ بشرح الشارح - و قد احتج به ابو حنيفة فيمن غصب بيضة فافترخت عنده قال يضمن البيضة و لا يرد الفرخ لانه خلق اخر سوى البيضة [فَتَبَارَكَ اللَّهُ] فتعالى امره في قدرته و علمه [أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ] اي احسن المقدرين تقديراً فَتَبَارَكَ ذكر المميز لدلالة الْخَالِقِينَ عليه و نحوه طرح الماذون فيه في قوله اذن للذين يقتلون لدلالة الصلة - و روي عن عمران رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لما بلغ قوله خَلَقَا آخَرَ قال فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ - و روي ان عبد الله بن سعد بن ابي سرح كان يكتب للنبي صلى الله عليه و آله و سلم فنطق بذلك قبل املائه فقال له النبي صلى الله عليه و آله و سلم اكتب هكذا نزلت فقال عبد الله ان كان محمداً نبياً يوحى اليه فانا نبي يوحى

خَلَقْنَا فِرْقَتَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ ۖ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ۝ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ ۖ قَ وَإِنَّا
عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ۝ فَانْتَشَانَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ ۖ لَّكُمْ فِيهَا فَوَاحِشٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَشَجَرَةً
تُخْرِجُ مِنْ طُورٍ سِينَاءَ تَذُبُّ بِالذَّهْنِ وَصَبِغٌ لِّلْأَكْلَيْنِ ۝ وَإِن لَّكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ ۖ نَّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بَطْنِهَا وَلَكُم

إِلَىٰ فَالْحَقُّ بَمَتَّةٍ كَانُوا ثُمَّ اسلم يوم الفتح - قرأ ابن أبي عسلة وابن مكيصن لَمَّا تَوَرَّوْا - والفرق بين الميت
والمات أن الميت كالحَيِّ صفة ثابتة واما المات فيدل على الحدوث تقول زيد ماتت الآن و ماتت غدا
كقولك يموت ونحوهما ضيق وضائق في قوله تعالى وَمَضِيقٌ بِهِ صَدْرُكَ - جعل الامانة اللتي هي اعدام
الحياة والبعث الذي هو عادة ما يفنيه ويعدمه دليلين ايضا على اقتدار عظيم بعد الانشاء والاختراع -
فَان قُلْتُ نَافِذًا لَا حَيٰوةَ إِلَّا حَيٰوةُ الْاَنْشَاءِ وَحَيٰوةُ الْبَعْثِ - قُلْتُ لَيْسَ فِي ذِكْرِ الْحَيٰوَتَيْنِ نَفْيُ الثَّالِثَةِ
وهي حَيٰوةُ الْقَبْرِ كَمَا لَوْ ذَكَرْتَ ثُلُثِي مَا عِنْدَكَ وَطَوَيْتَ ذِكْرَ ثُلُثِهِ لَمْ يَكُن دَلِيلًا عَلَىٰ اَنْ الثُّلُثَ لَيْسَ عِنْدَكَ
وَاَيْضًا فَالْغُرُصُ ذِكْرُ هَذِهِ الْاَجْنَاسِ الثَّلَاثَةِ الْاَنْشَاءِ وَالْاِمَاتَةِ وَالْاَعَادَةِ وَالْمَطْوِيَّ ذِكْرُهَا مِنْ جَنْسِ الْاَعَادَةِ •
الطَّرَائِقُ السَّمَوَاتُ لِأَنَّهُ طُورٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ كَمَطَارِقَةِ الذَّلِّ وَكُلُّ شَيْءٍ فَوْقَهُ مِثْلُهُ فَهُوَ طَرِيقَةٌ - اَوْ لِأَنَّهُ
طَرِيقُ الْمَلَائِكَةِ وَمَتَقَلَّبَاتِهِمْ - وَقِيلَ الْاَفْلاكُ لِأَنَّهُ طَرَائِقُ الْكِرَاكِبِ فِيهَا مَسِيرُهَا - ارَادَ بِالْخَلْقِ السَّمَوَاتِ كَأَنَّهُ قَالَ
خَلَقْنَا هَؤُلَاءِ فِرْقَتَهُمْ [وَمَا كُنَّا] عَنْهَا [غَافِلِينَ] وَعَنِ حَفْظِهَا اِمْسَاكِهَا اَنْ تَقَعَ فَوْقَهُمْ بِقُدْرَتِنَا - اَوْ ارَادَ بِهِ النَّاسَ وَاَنَّهُ
اِنَّمَا خَلَقَهَا فَوْقَهُمْ لِيَفْتَحَ عَلَيْهِمُ الرِّزْقَ وَالْبَرَكَاتِ مِنْهَا وَيَنْفَعَهُمْ بِاَنْوَاعِ مَنَافِعِهَا وَمَا كَانَ غَائِلًا عَنْهُمْ وَمَا يُصْلِحُهُمْ •
[بِقَدَرٍ] بِتَقْدِيرٍ يَسْلُمُونَ مَعَهُ مِنَ الْمَضَرَّةِ وَيَصِلُونَ إِلَى الْمَنْفَعَةِ - اَوْ بِمُقْدَارٍ مَا عَلِمْنَا مِنْ حَاجَاتِهِمْ وَمَصَالِحِهِمْ
[فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ] كَقَوْلِهِ فَسَلَكْتُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ - وَقِيلَ جَعَلْنَاهُ ثَابِتًا فِي الْأَرْضِ - وَقِيلَ اِنَّمَا خَمْسَةٌ
اِنْهَارٌ - سِيحُون نَهْرُ الْهِنْدِ - وَجِيحُون نَهْرُ بَلْخِ - وَدَجَلَةُ وَالْفَرَاتُ نَهْرُ الْعِرَاقِ - وَالزَّيْلُ نَهْرُ مِصْرَ اَنْزَلَهَا اللَّهُ مِنْ عَيْنٍ
وَاحِدَةٍ مِنْ عَيْنِ الْجَنَّةِ نَاسْتَوْدِعُهَا الْجِبَالَ وَاجْرَاهَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ فِيهَا مَنَافِعَ لِلنَّاسِ فِي اصْنَافٍ مَعَايِشِهِمْ
وَكَمَا قَدَرَ عَلَىٰ اَنْزَالِهِ فَهُوَ قَادِرٌ عَلَىٰ رَفْعِهِ وَازَالَتِهِ - وَقَوْلُهُ [عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِ] مِنْ اَوْتَعَ النُّكَرَاتِ وَاحْزَاهَا
لِلْمَفْصَلِ وَالْمَعْنَى عَلَىٰ رُجُوهِ مِنْ وَجْهِ الذَّهَابِ بِهِ وَطَرِيقٍ مِنْ طَرَفِهِ - وَفِيهِ اِيْذَانٌ بِاِقْتِدَارِ الْمَذْهَبِ وََاَنَّهُ
لَا يَتَعَايَا عَلَيْهِ شَيْءٌ اِذَا ارَادَهُ وَهُوَ اَبْلَغُ فِي الْاِبْعَادِ مِنْ قَوْلِهِ قُلْ اَرَأَيْتُمْ اِنْ اَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ
مَّعِيْنٍ فَعَلَى الْعِبَادِ اَنْ يَسْتَعِظُمُوا النِّعْمَةَ فِي الْمَاءِ وَيَقْدِرُوْهَا بِالشُّكْرِ الدَّائِمِ وَيَخَافُوا نَفَارَهَا اِذَا لَمْ تَشْكُرْ - خَصَّ
هَذِهِ الْاَنْوَاعَ الثَّلَاثَةَ لِأَنَّهُ اَكْرَمُ الشَّجَرِ وَافْضَلُهَا وَاجْمَعُهَا لِلْمَنَافِعِ - وَوَصَفَ النَّخْلَ وَالْعَنْبَ بِاَنْ ثَمَرَهُمَا جَامِعٌ
بَيْنَ اَمْرَيْنِ بَاَنَّهُ فَاكِهَةٌ يَتَفَكَّهُ بِهَا وَطَعَامٌ يُّوْكَلُ رَطْبًا وَيَابَسًا رَطْبًا وَعَنْبًا وَتَمْرًا وَزَيْبِدًا - وَالزَّيْتُونُ بِاَنْ دَهْنَهُ
مَالِحٌ لِّلْاَسْتِصْبَاحِ وَالْاَعْمَطِبَاغُ جَمِيعًا - وَيَجُوزُ اَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ مِنْ قَوْلِهِمْ فَلَنْ يَأْكُلَ مِنْ حَرْفَةٍ يَحْتَرِفُهَا
وَمِنْ فَيْعَةٍ يَفْتَلُهَا وَمِنْ تَجَارَةٍ يَتَرَبَّحُ بِهَا يَعْنُونَ اِنَّمَا طَعِمْتَهُ وَجِئْتَهُ اللَّتِي مِنْهَا يَحْصُلُ رِزْقُهُ كَأَنَّهُ قَالَ وَهَذِهِ
الْجَنَّاتُ وَجَوْهَ اَرْزَاقِهِمْ وَمَعَايِشِهِمْ مِنْهَا تَرْزُقُونَ وَتَتَعَيِّشُونَ [شَجَرَةً] عَطَفَ عَلَى جَنَّتٍ - وَقُرِئَتْ مَرْفُوعَةً

فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١﴾ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴿٣﴾ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٤﴾ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ ﴿٥﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً ﴿٦﴾ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٧﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ مَّقَرَّبَتْ بَابَهُ حَتَّىٰ ﴿٨﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبْتَنِي ﴿٩﴾ فَاَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ﴿١٠﴾ وَوَحَيْنَا فَإِذَا جَاءَ

على الابتداء اي وما انشئ لكم شجرة - [طُور سَيْنَاء] و طُور سينين لا يخلو - اما ان يضاف فيه الطور الى بقعة اسمها سيناء وسينون - و اما ان يكون اسما للجبل مرتباً من مضاف ومضاف اليه كما مر في القديس وكعبلك فيمن اضاف - فمن كسر سين سيناء فقد منع الصرف للتعريف والعجمة او التانيث لانها بقعة وفعلاء لا يكون الفه للتانيث كعباء وحرباء - ومن فتح فلم يصرف لان الالف للتانيث كصخراء - وقيل هو جبل فلسطين - وقيل بين مصر وايلة ومنه نودي موسى - وقرأ الاعمش سيناء على القصر [بالدهن] في موضع الحال اي تَنَبَّت وفيها الدهن - وقرئ تَنَبَّت وفيه وجهان - احدهما ان انبت بمعنى نبت وأنشد لزهير * شعر * رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم * ططيناً لهم حتى اذا انبت البقل * والثاني ان مفعوله مستوف اي تَنَبَّت زيتونها وفيه الزيت - وقرئ تَنَبَّت بضم التاء وفتح الباء وحكمه حكم تَنَبَّت - وقرأ ابن مسعود تَخْرُجُ الدَّهْنُ وَصِبْغُ الْاَكْلِينَ - وغيره تَخْرُجُ بِالْدَّهْنِ - وفي حرف ابي تَثْمُرُ بِالْدَّهْنِ - وعن بعضهم تَنَبَّت بِالْدَّهَانِ - وقرأ الاعمش وَصِبْغاً - وقرئ وَصِبْغاً ونحوهما دَبْغٌ وَدِبَاحٌ - والصبغ الغمس لايتدام - وقيل هي اول شجرة نبتت بعد الطوفان وصفها الله تعالى بالبركة في قوله تَوَدُّ مِنْ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ - قرئ تَسْقِيكُمْ بِنَاءً مَفْتُوحَةً اي تسقيكم الانعام [وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ] اي تتعلق بها منافع من الركوب والحمل وغير ذلك كما تتعلق بما لا يؤكل لئلا يفسد من التثيل والبغل والحمير وفيها منفعة زائدة وهي الاكل الذي هو انتفاع بذواتها - والقصد بالانعام الى الابل لانها هي المسمول عليها في العادة - وقرنها بالفلك اللتي هي السفائن لانها سفائن البرقال ذو الرمة * ع * سفينة برتحت خدي زمامها * يريد صيدحه * [غَيْرُهُ] بالرفع على المحل - وبالجر على اللفظ والجملة استئناف تجري مجرى التعليل لامر بالعبادة [أَفَلَا تَتَّقُونَ] افلا تخافون ان ترضوا عبادة الله الذي هو ربكم وخالقكم ورازقكم وشكر نعمته اللتي لا تحصى وجب عليكم ثم تذهبوا فتعبدوا غيره مما ليس من استحقاق العبادة في شيء * [أَنْ] يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ [ان يطلب الفضل عليكم ويرأسكم كقوله تعالى وَتَكُونُ لَكُمْ أَلْبَرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ * [هَذَا] اشارة الى نوح عليه السلام - او الى ما كاتمهم به من الحث على عبادة الله - اي مَا سَمِعْنَا بِمِثْلِ هَذَا الْكَلَامِ - او بمثل هذا الذي يدعي وهو بشرانه رسول الله - و ما اعجب شان الضلال لم يرضوا للذبرة بشراً وقد رضوا للألهمية بحجر - وقولهم [مَا سَمِعْنَا بِهَذَا] يدل على انهم وأبائهم كانوا في فطرة متطابقة - او تكذبوا في ذلك لانهم لم يسمروا في الغي وتشبههم لأن يدفعوا الحق بما امكنهم وبما عن لهم من غير تميز منهم بين صدق وكذب الا تراهم كيف

أَمْرًا وَفَارَ التَّنْزِيرَ فَاسْلُكْ فِينَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ ۖ وَلا تَخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا ۖ إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ۝ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ

جذبتوه وقد علموا انه ارجح الناس عقلاً واوزنهم قولاً - والجنة المجنون او الجن اي به جن يخبئونه [حلى حين] اي احتملوه واصبروا عليه الى زمان حتى يتجلى امره عن عاقبة فان افاق من جذونه والآ قتلتموه - في نصرته اهلاكم فكله قال اهلاكم بسبب تكذيبهم اياي - او انصرتني بدل ما كذبوني كما تقول هذا بذالك اي بدل ذاك ومكانه والمعنى ابدلني من نعم تكذيبهم سورة النصر عليهم - او انصرتني بانجاز ما وعدتهم من العذاب وهو ما كذبوه فيه حين قال لهم اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم [يا عبيدنا] بحفظنا وكلائنا كان معه من الله حفاظا يكلونه بعيونهم لئلا يتعرض له ولا يفسد عليه مفسد عمله ومنه قولهم عاينه من الله عين كائنه [وحين] اي تأمرك كيف تصنع ونعلمك - روي انه اوحى اليه ان يصنعها على مثال جوؤجؤ الطائر - روي انه قيل لنوح اذا رأيت الماء يغور من التنوير فاركب انت ومن معك في السفينة فلما نبع الماء من التنوير اخبرته امرأته فركب - وقيل كان تنور آدم وكان من حجارة نصار الى نوح - واختلف في مكانه - فمن الشعبي في مسجد الكوفة عن يمين الداخل مما يلي باب كندة و كان نوح عمل السفينة وسط المسجد - وقيل بالشام بموضع يقال له عين وردة - وقيل بالهند - وعن ابن عباس التنوير وجه الارض - وعن قتادة اشرف موضع في الارض اي اعلاه - وعن علي رضي الله عنه فار التنوير طلع الفجر - وقيل معناه ان نوران التنوير كان عند تنوير الفجر - وقيل هو مثل كقولهم حمي الوطيس والقول هو الاول - يقال سلك فيه دخله وسلك غيره واسلكه قال ع* حتى اذا اسلكوهم في فتائدة * [من كل زوجين] من كل امثلي زوجين وهما امة الذكر وامة الانثى كالجمال والذوق والحسن والرياءك [اثنين] واحد من مزدوجين كالجمال والناقة والحصان والرمكة - روي انه لم يحمل الا ما ياد ويبيض - وقرع من كل بالتنوين اي من كل امة زوجين واثنين تأكيد وزيادة بيان جيء بعلى مع سبق الضار كما جيء باللام مع سبق النافع قال الله تعالى ان الذين سبقتم من الحسنات - ولقد سبقتم كلمتنا لعبادنا المرسلين ونحوه قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وقول عمر ليتها كانت كفافا لا علي ولا لي - فان قلت لم نهاه عن الدعاء لهم بالنجاة - قلت لما تضمنته الآية من كونهم ظالمين واجاب الحكمة ان يغرقوا لا محالة لما عرف من المصلحة في اغراقهم والمفسدة في استبقائهم وبعد ان اولى لهم الدهر المتطاول فلم يزدوا الا ضلالا ولزمتهم الحجة البالغة لم يبق الا ان يجعلوا عبدة للمعتبرين وقد بالغ في ذلك حيث اتبع النهي عنه الامر بالحمد على هلاكهم والنجاة منهم كقوله فطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين - ثم امره ان يدعو بدعاء هو اهم وانفع له وهو طلب ان ينزله في السفينة او في الارض عند خروجه منها بمنزلا يبارك له فيه ويعطيه الزيادة في خير الدارين وان يشفع الدعاء بالتناء عليه المطابق لمسئلته وهو قوله وانت خير المذليلين - فان قلت هلا قيل فقولوا لبقوله [فاذا]

سورة المؤمنون ٢٣
الجزء ١٨
ع ٢

الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَقُلْ رَبِّ انْزِلْنِي مُنزَلًا مُبْدِرًا ۖ وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۝ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَنْ يَعْقِلُ ۝ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ۝ فَارْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ فَلَا تَتَّقُون ۚ ۚ وَقَالَ أُمْلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ الْآخِرَةِ وَاتَّرفَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ۝ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ۝ أَيْعِدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّكُمْ تُخْرَجُونَ ۝ هِيَ هَاتِ هَاتِ لِمَا تُوعَدُونَ ۝ إِنْ

[استويبت أنت ومن معك] لانه في معنى فاذا استويتم - قلت لانه نبيهم وامامهم فكان قوله قولهم مع ما فيه من الإشعار بفضل النبوة وإظهار كبرياء الربوبية وان رتبة تلك المخاطبة لا يترقى اليها الا ملك او نبي * وقرئ [مُنْزَلًا] بمعنى انزالا او موضع اذ زال كقوله لِيَدْخِلْنَهُمْ مُدْخَلَ بَرِّضُونَهُ * [إِنْ] هي المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بين النافية وبينها والمعنى وان الشأن والقصة [كُنَّا مُبْتَلِينَ] اي مصيبين قوم نوح ببداء عظيم وعقاب شديد - او مختبرين بهذه الآيات عبادنا لننظر من يعتبر ويذكر كقوله وَلَقَدْ تَرَكْنَاهُ آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ * [قَرْنًا آخَرِينَ] هم عاد قوم هود عن ابن عباس رضي الله عنه وتشهد له حكاية الله قول هود وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَصَّيَّيْ قِصَّةَ هود على اتر قصة نوح في سورة الاعراف وسورة هود والشعراء - فان قلت حق ارسل ان يعدي بالي كاخواته اللتي هي وجّه وانفد وبعث فما له عدي في القرآن بالي تارة وبفي اخرى كقوله كَذَلِكَ أَرْسَلْنَا فِي أُمَمٍ - وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ [فَارْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا] اي في عاد وفي موضع اخر الى عاد اخاهم هودا - قلت لم يعد بفي كما عدي بالي ولم يجعل صلة مثله ولكن الامة او القرية جعلت موضعا للارسال كما قال روية * ع * ارسلت فيها مصعبا ذا اقسام * وقد جاء بَعَثَ على ذلك في قوله وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا [أَنْ] مفسرة لارسلنا اي قلنا لهم على لسان الرسول [اعبدوا الله] - فان قلت ذكر مقال قوم هود في جوابه في سورة الاعراف وسورة هود بغير واو قال أُمْلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ أَنَا لَتَرِيكَ فِي سَفَاهَةٍ - قَالُوا مَا نَرْبِكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَهَهُنَا مع الواو فاي فرق بينهما - قلت الذي بغير واو على تقدير سوال سائل قال فما قال قوم فقيل له قالوا كيت وكيت واما الذي مع الواو فعطف لما قالوه على ما قاله ومعناه انه اجتمع في الحصول هذا الحق وهذا الباطل وشتان ما هما * [بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ] بقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب كقولك يا حَبْدًا جوار مئة اي جوار الله في مئة - حذف الضمير والمعنى من مشروبكم - او حذف منه لدلالة ما قبله عليه [إِذَا] واقع في جزاء الشرط وجواب للذين قاولوهم من قومهم اي تخسرون عقولكم وتغبنون في ارائكم - ثني [أَنْكُمْ] للتوكيد وتحسن ذلك لفصل ما بين الاول والثاني بالطرف ومُخْرَجُونَ خبر عن الاول - او جعل أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ مبتدأ وإذا مِتُّم خبرا على معنى اخرجكم إذا مِتُّم ثم اخبر بالجملة عن أَنْكُمْ - او رفع أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ بفعل هو جزاء للشرط كانه قيل إذا مِتُّم وقع اخرجكم ثم اوقعت الجملة الشرطية خبرا عن أَنْكُمْ - وفي قراءة ابن

هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ۖ ﴿١٠﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ أَنْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ۖ ﴿١١﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كُذِّبْتُ ۖ ﴿١٢﴾ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ ۖ ﴿١٣﴾ فَآخَذْنَاهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ۖ فَعَبَّلْنَاهُمْ غَدَاةً ۖ فَجَعَلْنَا لِلْقَوْمِ الظُّلُمِينَ ۖ ﴿١٤﴾ تَمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرُونًا آخَرِينَ ۖ ﴿١٥﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ۖ ﴿١٦﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا نُتْرًا ۖ ﴿١٧﴾ كُلَّمَا جَاءَ أُمَّةٌ رَسُولَنَا كَذِبُوا فَاتَّبَعْنَاهُمْ بِعُضْبٍ ۖ ﴿١٨﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ ۖ ﴿١٩﴾

مسعود أَيْحَدُكُمْ إِذَا مِتُّمْ - قَرِيءٌ [هَيْهَاتَ] بِالْفَتْحِ وَلِكُھُرو الضم كلها بتدوين - وبلا تدوين - وبالحذف
على لفظ الوقف - تَنْ قُلْتُ مَا تُوعَدُونَ هُوَ الْمُسْتَبْعَدُ وَمِنْ حَقِّهِ أَنْ يَرْتَفَعَ بَيْنَهُمَا كَمَا أَرْتَفَعَ فِي
قَوْلِهِ ع * هَيْهَاتَ الْعَقِيقُ وَاهْلُهُ * فَمَا هَذِهِ الْإِثْمُ - قُلْتُ قَالَ الزَّجَاجُ فِي تَفْسِيرِهِ الْبُعْدُ لِمَا تُوعَدُونَ
أَوْ بَعْدَ لِمَا تُوعَدُونَ فَمِنْ نَوْنٍ فَزَلَّ مِنْزِلَةُ الْمَصْدَرِ - وَفِيهِ وَجْهٌ آخَرُ هُوَ أَنْ يَكُونَ الْإِثْمُ لِبَيَانِ الْمُسْتَبْعَدِ مَا هُوَ بَعْدَ
التَّصْوِيتِ بِكَلِمَةِ الْمُسْتَبْعَادِ كَمَا جَاءَتْ الْإِثْمُ فِي هَيْتَ لَكَ لِبَيَانِ الْمُبَيَّتِ بِهِ - هَذَا ضَمِيرٌ لَا يَعْلَمُ مَا يَعْنِي بِهِ
إِلَّا بِمَا يَتْلُوهُ مِنْ بَيَانِهِ وَاصِلُهُ إِنْ الْحَيَاةَ [إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا] ثُمَّ وَضَعَ هِيَ مَوْضِعَ الْحَيَاةِ لِأَنَّ الْخَبَرَ يَدُلُّ عَلَيْهَا
وَيُبَيِّنُهَا - وَمِنْهُ هِيَ النَّفْسُ تَتَكَمَّلُ مَا حُمِلَتْ - وَهِيَ الْعَرَبُ تَقُولُ مَا شَاءَتْ - وَالْمَعْنَى لَا حَيَاةَ إِلَّا هَذِهِ الْحَيَاةُ
لِأَنَّ إِنْ الْذَانِيَّةَ دَخَلَتْ عَلَى هِيَ اللَّتِي فِي مَعْنَى الْحَيَاةِ الدَّالَّةِ عَلَى الْجِنْسِ فَذَقَّتْهَا فَوَازَنَتْ لَا اللَّتِي
نَفَتْ مَا بَعْدَهَا نَفِي الْجِنْسِ [نَمُوتُ وَنَحْيَا] أَيْ يَمُوتُ بَعْضٌ وَيُولَدُ بَعْضٌ يَنْقَرُضُ قَرْنٌ وَيَأْتِي قَرْنٌ آخَرُ - ثُمَّ
قَالُوا مَا هُوَ إِلَّا مَخْطَرٌ عَلَى اللَّهِ نِيْمَا يَدْعِيهِ مِنْ اسْتِنْبَائِهِ لَهُ وَنِيْمَا يَدْعُنَا مِنَ الْبَعْثِ وَمَا نَحْنُ بِمُصَدِّقِينَ * [قَلِيلٍ]
صِفَةُ لِلزَّمَانِ كَقَدِيمٍ وَحَدِيثٍ فِي قَوْلِكَ مَا رَأَيْتَهُ قَدِيمًا وَلَا حَدِيثًا وَفِي مَعْنَاهُ عَنْ قَرِيبٍ وَمَا تَوَكَّدَ لِمَعْنَى
قَلَّةِ الْمُدَّةِ وَقِصَرِهَا - [الصَّيْحَةُ] صَيْحَةُ جَبْرِئِيلَ صَاحٍ عَلَيْهِمْ فَدَمَرَهُمْ [بِالْحَقِّ] بِالْوُجُوبِ لِأَنَّهُمْ قَدْ اسْتَوْجَبُوا
الْبَلَاءَ - أَوْ بِالْعَدْلِ مِنَ اللَّهِ مِنْ قَوْلِكَ فَتُنْ يَقْضِي بِالْحَقِّ إِذَا كَانَ عَادِلًا فِي قَضَائِهِ - شَبَّهَهُمْ فِي دِمَارِهِمْ بِالْغَنَاءِ
وَهُوَ حَمِيلُ السَّيْلِ مِمَّا بَلَى وَاسْوَدَّ مِنَ الْعِيدَانِ وَالْوَرَقِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فَجَعَلَهُ غَدَاةً أَحْوَى وَتَدَجَّاءَ
مَشْدَدًا فِي قَوْلِ امْرِئِ الْقَيْسِ ع * مِنَ السَّيْلِ وَالْغَدَاةُ فَلَكُمُ مِغْزَلٌ * بَعْدًا وَتُسْقَا وَتُنْفَرُ وَتُسْقَا مَصَادِرُ مَوْضُوعَةٍ
مَوَاقِعَ أَعْمَالِهَا وَهِيَ مِنْ جُمْلَةِ الْمَصَادِرِ اللَّتِي قَالَ سَيِّدِيهِ نَصَبَتْ بِأَفْعَالٍ لَا يَسْتَعْمَلُ أَظْهَارَهَا وَمَعْنَى بَعْدًا
يَعْدُونَ أَيْ هَلَكُوا يَتَدَالُ بَعْدَ بَعْدٍ وَبَعْدًا نَحْوُ رَشْدٍ رَشْدًا وَرَشْدًا - وَ[لِلْقَوْمِ الظُّلُمِينَ] بَيَانٌ لِمَنْ دُعِيَ عَلَيْهِ بِالْبُعْدِ
نَحْوُ هَيْتَ لَكَ - وَلِمَا تُوعَدُونَ - [قَرُونًا] قَوْمٌ صَالِحٌ وَلُوطٌ وَشُعَيْبٌ وَغَيْرُهُمْ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ -
[أَجْلَهَا] الْوَقْتُ الَّذِي حَدَّ لِبَلَائِهَا وَكُتِبَ [تَنْتَرًا] فَعْلًا الْإِلْفُ لِلتَّائِيثِ لِأَنَّ الرِّسْلَ جَمَاعَةٌ - وَقَرِئَ
تَنْتَرًا بِالتَّخْوِينِ وَالتَّاءُ بَدَلٌ مِنَ التَّوَاوُ كَمَا فِي تَوَلَّجَ وَتَيَقَّرُ أَيْ مَتَوَاتِرِينَ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ مِنَ الْوَتَرِ وَهُوَ الْفَرْجُ -
أَضَافَ الرِّسْلَ إِلَيْهِ تَعَالَى وَآلِي أَمَمِهِمْ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلًا بِالْبَيِّنَاتِ - وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ لِأَنَّ الْإِضَافَةَ
تَكُونُ بِالْمَلَابَسَةِ وَالرَّسُولُ يَلْبَسُ الْمَرْسِلَ وَالْمَرْسِلُ إِلَيْهِ جَمِيعًا [فَاتَّبَعْنَا] الْإِثْمُ وَالْقُرُونُ [بَعْضُهُمْ بَعْضًا]
فِي الْإِهْلَاكِ [وَجَعَلْنَاهُمْ] أَخْبَارًا يَسْمُرُ بِهَا وَيَتَعَجَّبُ مِنْهَا - الْإِحَادِيثُ يَكُونُ اسْمُ جَمْعٍ لِلْحَدِيثِ وَمِنْهُ إِحَادِيثُ

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتكون جمعا للأحدوث التي هي مثل الأضحوكة والألحوبة والأعجوبة وهي مما يتحدث به الناس تأهياً وتعجباً وهو المراد ههنا - فإن قلت ما المراد بالسلطان المبين - قلت يجوز أن تراد العصا لأنها كانت أم آيات موسى وأولها وقد تعلق بها معجزات شتى من انقلابها حية - وتلقفها ما افكته السمكة - وانفلاق البحر - وانفجار العيون من الحجر بضرهما بها - وكونها حارساً - وشمعة - وشجرة خضراء مثمرة - ودلوا - ورشاء جعلت كأنها ليست بعضها لما استبدت به من الفضل فلذلك عطف عليها كقوله تعالى وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ - ويجوز أن تراد الآيات انفسها أي هي آيات زحجة بينة [عائين] متكبرين إن فرعونَ علَا في الأرض لا يريدون علواً في الأرض - أو متطاولين على الناس قاهرين بالبغي والظلم * والبشر يكون واحداً وجمعاً بشراً مروباً - لبشرين - فامّا ترين من البشر - ومثل وغير يوصف بهما الاثنان والجمع والمذكر والمؤنث إنكم إذا متلهم - ومن الأرض متلهم ويقال أيضاً هما مثالا وهم امثاله إن الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم [وقومهم] يعني بني اسرائيل كانوا بعددنا خضوعاً وتذلاً - أو لأنه كان يدعى الألبية فادعى للناس العباداة وإن طاعتهم له عبادة على الحقيقة * [موسى الكتيب] أي قوم موسى التوراة [لعلهم] يعملون بشرائعها ومواظبها كما قال على خوف من فرعون وملأه يريده آل فرعون و كما يقولون هاشم وثقيف وتميم ويراد قومهم - ولا يجوز أن يرجع الضمير في لعلهم إلى فرعون وملأه لأن التوراة إنما أوتيتها بنو اسرائيل بعد اغراق فرعون وملأه ولقد أتيننا موسى الكتيب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى - فإن قلت لو قيل آيتين هل كان يكون له وجه - قلت نعم لأن مريم وكنت من غير ميسيس وعيسى روح من الله ألقى إليها وقد تكلم في المهد وكان يسبي الموتى مع معجزات أخر فكان آية من غير زجة واللفظ محتمل للتثنية على تقدير [وجعلنا ابن مريم] آية [وأمة آية] ثم حذفنا الأولى لدلالة الثانية عليها - الرتبة والريادة في رانها الحركات - وقرى رتبة وريادة بالضم - وريادة بالكسر وهي الأرض المرتفعة - قيل هي ايليا أرض بيت المقدس وإنها كبد الأرض وأقرب الأرض إلى السماء بثمانية عشر ميلاً عن كعب - وقيل دمشق وغوطتها - وعن الحسن فلسطين والرملة - وعن ابي هريرة الزموا هذه الرملة رملة فلسطين فإنها الرتبة التي ذكرها الله - وقيل مصر - والقرار المستقر من أرض مستوية منبسطة - وعن قتادة ذات ثمار وماء يعني إنه لأجل الثمار يستقر فيها ساكنوها - والمعين الماء الظاهر البحري على وجه الأرض - وقد اختلف في زيادة ميمه واصالته - فوجه من جعله مفعولاً إنه مدرك بالعين لظهوره من عانه إذا ادركه بعينه نحو ركه إذا ضرب به بركبته - ووجه من جعله مفعولاً إنه نفاع بظهوره وجريه من الماعون وهو المنفعة * هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما ولا ينبغي

كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ۖ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۖ وَإِنْ هَذِهِ أَمْتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ۖ
فَتَقَطُّوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا ۖ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۖ قَدْ رُفِعَ فِي غَمَرَاتِهِمْ حُتَّىٰ حِينٍ ۖ ائْتَسِبُونَ أَنَّمَا يُبَدِّهِمْ بِهِ
مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ ۖ تُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ ۖ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ إِنْ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُتَّقُونَ ۖ وَالَّذِينَ
هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يَوْشُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يَشْكُرُونَ ۖ وَالَّذِينَ يَبُذُّونَ مَا آتَا وَهُمْ وَلَهُمْ أَلْفٌ إِلَىٰ رَبِّهِمْ

و الرسل انما ارسلوا متفرقين في ازمة مختلفة وانما المعنى الاعلام بان كل رسول في زمانه نُودِيَ لذلك
ووصي به ليعتقد السامع ان امرا نُودِيَ له جميع الرسل ووصوا به حقيق ان يؤخذ به ويعمل عليه - و المراد
بالطيبات ماحل وطاب - وقيل طيبات الرزق حلال وصاف وقرام - فالحلال الذي لا يعصى الله فيه - والصافي
الذي لا ينسى الله فيه - والقوام ما يمسك النفس ويحفظ العقل - او اريد ما يستطاب ويستلذ من
المأكل و الفواكه ويشهد له مجيئه على عقب قوله وَاُوتِيَهُمَا إِلَىٰ رَبَّةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ - ويجوز ان يقع
هذا الاعلام عند ايواء عيسى و مريم الى الربوة فذكر على سبيل الحكاية اي اوتينا هما وقلنا لهما هذا اي اعلمنا هما
ان الرسل كلهم خطبوا بهذا فكلا مما رزقناكما واعملا صالحا اقتداء بالرسول - قرئ [وَأَنْ بِالْكَسْرِ عَلَى اسْتِيفَانٍ -
وَأَنْ بِمَعْنَى وَلَئِنْ - وَأَنْ مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَ [أَمْتُكُمْ] مَرْفُوعَةٌ مَعَهَا * وقرئ [زُبُرًا] جمع زبور اي كتباً مختلفة يعنى
جعلوا دينهم اديانا - وزُبُرًا قطعاً استعيرت من زُبُرِ الفضة و الحديد - و زُبُرًا مُخَفَّفَةُ الباء كُرْسَلٍ فِي رُسُلٍ - اي كل
فرقة من فرق هؤلاء المختلفين المتقطعين دينهم فَرِحَ بباطنه مطمئن النفس معتقد انه على الحق - الغمرة الماء
الذي يغمر القامة فضربت مثلاً لما هم مغمورون فيه من جهلهم و عمايتهم - او شُبِّهُوا بِالْأَعْدَى فِي غَمْرَةِ الْمَاءِ
لما هم عليه من الباطل قال * ع * كَانَنِي ضَارِبٌ فِي غَمْرَةٍ لِعَبٍّ * وعن علي رضي الله عنه فِي غَمَرَاتِهِمْ [حَتَّى
حِينٍ] الى ان يُقْتَلُوا اَوْ يَمُوتُوا - سَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ وَنُبِّيَ عَنِ اسْتِعْجَالِ بَعْدَائِهِمْ
وَالْجَزَعِ مِنْ تَأْخِيرِهِ * وقرئ يَمُدُّهُمْ - وَيُسَارِعُ وَيُسْرِعُ بِالْيَاءِ وَالْفَاعِلُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - وَيَجُوزُ فِي يُسَارِعُ
وَيُسْرِعُ أَنْ يَتَضَمَّنَ ضَمِيرَ الْمَدِّ بِهِ - وَيُسَارِعُ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ - وَالْمَعْنَى أَنَّ هَذَا الْإِمْدَادَ لَيْسَ إِلَّا اسْتِدْرَاجًا لَهُمْ إِلَى
الْمَعَاصِي وَاسْتِجْرَارًا إِلَى زِيَادَةِ الْإِثْمِ وَهُمْ يَحْسِبُونَهُ مَسَارِعَةً لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ وَنِيمًا لَهُمْ فِيهِ نَفْعٌ وَكَرَامٌ وَ
مُعَاجَلَةٌ بِالتَّوَابِ قَبْلَ وَفْتِهِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ فِي جَزَاءِ الْخَيْرَاتِ كَمَا يَفْعَلُ بَاهِلُ الْخَيْرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ - وَ[بَلْ] [أَسْتَدْرَاجًا] لِقَوْلِهِ ائْتَسِبُونَ يَعْنِي بَلْ هُمْ أَشْبَاهُ الْبَهَائِمِ لَا فِطْنَةَ بِهِمْ وَلَا شُعُورَ حَتَّى يَتَأَمَّلُوا وَيَتَفَكَّرُوا فِي
ذَلِكَ اهُوَ اسْتِدْرَاجٌ أَوْ مَسَارِعَةٌ فِي الْخَيْرِ - فَإِنْ قُلْتَ إِنْ الرَّاجِعَ مِنْ خَبَرِ أَنَّ إِلَى اسْمِهَا إِذَا لَمْ يَسْتَكُنْ
فِيهِ ضَمِيرُهُ - قُلْتَ هُوَ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ يُسَارِعُ بِهِ وَيُسَارِعُ بِهِ وَكَقَوْلِهِ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ
إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْهُ ذَلِكَ لِاسْتِطَالَةِ الْكَلَامِ مَعَ أَمْنِ الْإِلْبَاسِ [يُوتُونَ مَا آتَوْا] يُعْطُونَ مَا أُعْطُوا - وَفِي قِرَاءَةِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ دَعَائِشَةً يَأْتُونَ مَا آتَوْا إِيَّاهُمْ يَفْعَلُونَ مَا فَعَلُوا - وَعَنْهَا إِذَا قَالَتْ قَامَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ الَّذِي
يُزْنِي وَيَسْرِقُ وَيَشْرِبُ الْخَمْرَ وَهُوَ عَلَى ذَلِكَ يَخَافُ اللَّهُ قَالَ لَا يَا بَنَاتُ الصَّدِيقِ وَلَكِنْ هُوَ الَّذِي

رَجِعُونَ ۖ أُولَٰئِكَ يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ۝ وَلَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا رِمْعَهَا ۖ وَكَلِيدًا كَلْبٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ ۝ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرَةٍ مِّنْ هَٰذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَٰلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ ۖ لَا تَجْعَرُوا الْيَوْمَ ۚ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تَنْصُرُونَ ۝ قَدْ كَانَتْ آيَتِي تُنَلِّى

بصلي و يصوم و يتصدق و هو على ذلك يخاف الله أن لا يقبل منه [يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ] يحتمل معنيين - احدهما ان يراود يرغبون في الطاعات اشد الرغبة فيبادرونها - و الثاني انهم يتعجلون في الدنيا المنافع و رجوة الاكرام كما قال نَاتِبُهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ - وَ اتَّبَعَهُ اجْرُهُ فِي الدُّنْيَا وَ أَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ لانهم اذا سارعوا بها لهم فقد سارعوا في نيلها و تعجلوها وهذا الوجه احسن طباقا للآية المتقدمة لأن فيه اثبات ما نفى عن الكفار للمؤمنين - و قرئ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ [لَهَا سَابِقُونَ] اي فاعلون السبق لاجلها - او سَابِقُونَ النَّاسَ لاجلها - او آيَاهَا سَابِقُونَ اي ينافلون بها قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا - و يجوز ان يكون لَهَا سَابِقُونَ خبرا بعد خبر و معنى وَهُمْ لَهَا كَمَعْنَى قوله ع * انت لها احمده من بين البشر * يعني ان هذا الذي وُصف به الصالحين غير خارج من جد الوسع و الطاقة وكذلك كل ما كلفه عبادة و ما عملوه من الافعال فغير ضائع عنده بل هو مثبت لديه في كِتَابٍ يريد اللوح او صحيفة الاعمال ناطق بالحق لا يقرؤون منه يوم القيمة الا ما هو صدق و عدل لا زيادة فيه ولا نقصان ولا يَظْلَمُ منهم احد - او اراد ان الله لا يكلف الا الوسع فان لم يبلغ المكلف ان يكون على صفة هؤلاء السابقين بعد ان يستفرغ وسعه و يبذل طاقته فلا عليه وَ كَلِيدًا كَلْبٌ فِيهِ عمل السابق و المقتصد و لا نظلم احدا من حقه و لا نخطئه دون درجته - [بَلْ قُلُوبٌ] الكفرة فِي غَمَرَةٍ غَامِرَةٍ لَهَا [مِّنْ هَٰذَا] اي مما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين [وَلَهُمْ أَعْمَالٌ] متجازرة متخطية [اِذَاكَ] اي لما وصف به المؤمنون [هُمْ لَهَا] معتادون و بها ضارون لا يَفْقَطُونَ عنها حتى يأخذهم الله بالعذاب * و [حَتَّى] هذه هي التي يتدأ بعدها الكلام و الكلام الجملة الشرطية - و العذاب قتلهم يوم بدر او المجوع حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال اللَّهُمَّ اشْدُدْ رِطَاتَكَ عَلَيَّ مُضْرِر و اجعلها عليهم مَذِين كَسْنِي يوسف فابتلاه الله بالخط حتى اكلوا الجيف و الكلاب و العظام المحترقة و القذ و الاولاد * الجوار الصراخ باستغاثة قال ع * جَارُ سَاعَاتِ الذِّيَامِ لِرَبِّهِ * اي يقال لهم حينئذ [لَا تَجْعَرُوا] فان الجوار غير نافع لكم [مِنَّا لَا تَنْصُرُونَ] لا تغاثون و لا تَمْنَعُونَ مِنَّا - ارمن جهننا لا يلحقكم نصر و مغوثة * قالوا الضمير في [بِهِ] للبيت العتيق او للحرم كانوا يقولون لا يظهر علينا احد لنا اهل الحرم و الذي سوغ هذا الاضرار شهرتهم بالاستكبار بالبيت و انه لم تكن لهم مفخرة الا انهم ولاته و القائلون به - و يجوز ان يرجع الى آيَتِي الا انه ذكر لانها في معنى كتابي - و معنى استكبارهم بالقرآن تكذيبهم به استكبارا ضمن مُسْتَكْبِرِينَ معنى مكذبين فعدي تعديته - او يحدث لكم استماعه استكبارا و عثرا فانتم مستكبرون بسببه - او يتعلق الباء بعثرا اي فيه مرون بذكر القرآن و بالطبع فيه و كانوا

عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ تَنكِصُونَ ۖ مُسْتَكْبِرِينَ ۖ فِي سِرٍّ تَنْجُرُونَ ۖ ﴿٢٣﴾ أَلَمْ يَذْكُرُوا الْقَوْلَ أَن جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ۖ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۖ ﴿٢٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ ۚ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَكَثُرَتْ لَهُمْ لِحَافَاتُ الْحَقِّ كَرِهُونَ ۖ ﴿٢٥﴾ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۚ ﴿٢٦﴾ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ۚ ﴿٢٧﴾

يجتمعون حول البيت بالليل يسمرون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحرًا وشعرًا وسب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - أو يتنجرون والسمار نحو الحاضر في الإطلاق على الجمع - وقرئ سمرًا - وسارًا - وتنجرون - وتنجرون من التجر في منطق إذا افحش - والتجر بالضم الفحش ومن هجر الذي هو مبالغة في هجر إذا هدى - والتجر بالفتح الهديان * [القول] القرآن يقول أنكم يتدبرونه - ليعلموا أنه الحق المبين فيصدقوا به وبمن جاء به بل [] جاءهم ما لم يأت آباءهم [] فلذلك انكروا واستبدعوه كقوله لتذخر قوماً ما أنذر آبائهم فهم غفلون - أو ليخافوا عند تدبر آياته و أقاصيصه مثل ما نزل بمن قبلهم من المكذبين أم جاءهم من الأمن ما لم يأت آباءهم حين خافوا الله فأمنوا به وبكتبه ورسله واطاعوه وأبائهم اسمعيل وأعقابهم من عدنان وقحطان - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تسبوا ربيعة ومضر فأنما كانا مسلمين ولا تسبوا قسًا فإنه كان مسلمًا ولا تسبوا الحرث بن كعب ولا اسد بن خزيمة ولا تميم بن مر فانهم كانوا على الاسلام وما شككتم فيه من شيء فلا تشكوا في ان تبعًا كان مسلمًا - وروي في ان ضبة كان مسلمًا وكان على شرطة سليمان بن داود - [أم لم يعرفوا] محمدا وصحة نسبه وحرأه في سطة هاشم وامأته وصدقته وشهامته وعقله واتسامه بانه خير فتيان قريش والخطبة التي خطبها ابو طالب في نكاح خديجة بذات خويلد كفى برغائها مناديا - الجنة الجنون وكانوا يعلمون انه بري منها وانه ارحمهم عقلا وانقبهم ذهنا ولكنه جاءهم بما خالف شهواتهم واهواءهم ولم يوافق ما نشأوا عليه وسيط بالحوميم ودمائهم من اتباع الباطل ولم يجدوا له مردا ولا مدفعا لانه الحق الابلج والصراط المستقيم فاخلدوا الى البيت وعولوا على الكذب من النسبة الى الجنون والسحر والشعر - فان قلت قوله [وأكثرهم] فيه ان أقلهم كانوا لا يكرهون الحق - قلت كان فيهم من يترك الايمان به انفة واستنكافا من توبيخ قومه وان يقولوا صبا وترك دين ابائه لا كراهة للحق كما يحكى عن ابي طالب - فان قلت يزعم بعض الناس ان ابا طالب سمع اسلامه - قلت يا سُبْحَنَ الله كان ابا طالب كان اخمل اعمام رسول الله حتى يشتهر اسلام حمزة والعباس ويخفى اسلام ابي طالب * دل بهذا على عظم شأن الحق وان السموات والارض ما قامت ولا من فيهن الا به [ولو اتبع اهواءهم] لانقلب باطلا ولذهب ما يقوم به العالم فلا يبقى له بعده قوام - او اراد ان الحق الذي جاء به محمد وهو الاسلام لو اتبع اهواءهم وانقلب شركا لجاء الله بالقيمة ولاهلك العالم ولم يؤخر - وعن قتادة ان الحق هو الله ومعناه ولو كان الله ألما يتبع اهواءهم ويأمر بالشرك والمعاصي لما كان الها ولكن شيطانا ولما قدر على ان يمسك السموات والارض [بذكرهم] بالكتاب الذي هو ذكرهم ابي

سورة المؤمنون ٢٣
الجزء ١٨
ع ٤
الربع

أَمْ تَسْأَلُهُمْ خُرْجًا فَخَرَجَ رَيْكَ خَيْرٌ ۖ وَهُوَ خَيْرُ الرَّزِقِينَ ۝ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَّاَكِبُونَ ۝ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرِّ الْجُوعِ فِي طُعْيَانِهِمْ يَعْصُونَ ۝ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكْبَرُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَنْصَرِعُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۖ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي

وعظمهم او وصيتهم وفخرهم - او بالذكر الذي كانوا يتمنونوه ويقولون لو ان عندنا ذكراً من الاولين لكنّا عباداً لله المخلصين - وقرئ يذكركمهم - قرئ خُرْجًا فخرج - وخُرْجًا فخرج - وهو ما تخرجه الى الامام من زكوة ارضك و الى كل عامل من اجرته وجعله - وقيل الخرج ما تبرعت به والخراج ما الزمك اداؤه والوجه ان الخرج اخص من الخراج كقولك خراج القرية وخرج الكردة وزيادة اللفظ لزيادة المعنى ولذلك حسنت قراءة من قرأ [خُرْجًا فخرج رَيْكَ خَيْرٌ] يعني أَمْ تَسْأَلُهُمْ عَلَى هدايتك لهم قليلا من عطاء الخلق فالكثير من عطاء الخالق خَيْرٌ - قد الزمهم الحجة في هذه الآيات وقطع معاذيرهم وعللهم بان الذي ارسل اليهم رجل معروف امره وحاله مخبور مرة وعلنه خليق بان يجتنبى مثله للرسالة من بين ظهرانيهم وانه لم يعرض له حتى يدعي بمثل هذه الدعوى العظيمة بباطل ولم يجعل ذلك سُلماً الى النيل من دنياهم واستعطاء اموالهم ولم يدعهم الا الى دين الاسلام الذي هو الصراط المستقيم مع ابراز المبكون من أدوائهم وهو اخلاصهم بالتدبر والتأمل واستهتارهم بدين الأبناء الضلال من غير برهان وتعليل بانه مكنون بعد ظهور الحق وثبات التصديق من الله بالمعجزات والآيات النيرة وكراحتهم للحق واعراضهم عما فيه حظهم من الذكر - يستعمل إن هؤلاء وصفتهم انهم لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ [لَنَّاَكِبُونَ] اي عادلون عن هذا الصراط المذكور وهو قوله إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ - وإن كل من لا يؤمن بالآخرة فهو عن القصد ناكب * لما اسلم ثمامة بن أثال الحنفي ولحق باليمامة ومنع الميرة من اهل مكة واخذهم الله بالسنين حتى اكلوا العليز جاء ابو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال له انشدك الله والرحم ألسنت تزعج انك بعثت رحمة للعالمين فقال بلى فقال قتلت الأباء بالسيف والابناء بالجوع - والمعنى لو كشف الله عنهم هذا الضر وهو الهزال والقحط الذي اصابهم برحمته عليهم وجدوا الخصب لارتدوا الى ما كانوا عليه من الاستكبار وعداوة رسول الله والمؤمنين وانراطهم فيها ولذهب عنهم هذا الابلاس وهذا التملق بين يديه يسترحمونه واستشهد على ذلك بانا اخذناهم اولا بالسيوف وبما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وامرهم فما وجدت منهم بعد ذلك استكانة ولا تضرع حتى فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابَ الْجُوعِ الذي هو اشد من الاسر والقتل وهو اطم العذاب فابلسوا الساعة وخضعت رقابهم وجاء أعناهم واشد هم شكيمة في العناد يستعطفك - او محناهم بكل محنة من القتل والجوع فما رأي فيهم لين مقادة وهم كذلك حتى اذا عذبوا بنار جهنم فحينئذ يَبْلِسُونَ كقوله وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ - لَا يَقْنُتُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ وَالْبَلَاءُ الْيَأْسُ مِنْ

صِرَافُ الْمُؤْمِنِينَ ٢٣
الجزء ١٨
ع ٤

ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ⑥ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ⑦ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ⑧
بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ⑨ قَالُوا إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ ⑩ لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَ
أَبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ⑪ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ⑫ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ⑬ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ⑭
لِلَّهِ ⑮ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ⑯ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ⑰ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ⑱ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ⑲
قُلْ مَنْ يَدْعُو مِنْ دُونِهِ مَلَكُوتٌ كُلُّ شَيْءٍ وَهُوَ يُحْيِيهِ وَهُوَ يُمِيتُهُ ⑳ لَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ㉑ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ㉒
قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ㉓ بَلْ آتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَآتَيْنَهُمُ الْكَذِبَ ㉔ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا

كل خير - وقيل السموات مع التحير - فان قلت ما وزن استكان - قلت استعمل من الكون اي انتقل
من كون الى كون كما قيل استحبال اذا انتقل من حال الى حال - ويجوز ان يكون افتعل من السكون
اشبهت فتحة عينه كما جاء بمذبح - فان قلت هلا قيل وما تضرعوا او فما يستكثرون - قلت لان المعنى
محتاجهم فما وجدت منهم عقيب المحنة استكانة وما من عادة هؤلاء ان يستكثروا ويتضرعوا حتى يفتتح
عليهم باب العذاب الشديد - وقرئ فتننا * انما خص السنع والابصار والانتدة لانه يتعلق بها من المنافع
الدينية والدينية ما لا يتعلق بغيرها ومقدمة مفاعها ان يعملوا ابصارهم واسماعهم في آيات الله وانعاله
ثم ينظروا ويستدلوا بقلوبهم ومن لم يعملها فيما خلقت له فهو بمنزلة عادمها كما قال تعالى فما اغلنى
عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افقدتهم من شيء اذ كانوا يجحدون بايات الله ومقدمة شكر النعمة فيها الاقرار
بالمنعم بها وان لا يجعل له نذ ولا شريك اي تشكرون شكرا قليلا وما مزيدة للتاكيد بمعنى حقا [ذراكم]
خلقكم وبتكم بالتداسل [واليه] تجمعون يوم القيمة بعد تفرقكم * [وله اختلاف الليل والنهار] اي هو مختص
به وهو متوليها ولا يقدر على تصريفها غيره - وقرئ يعقلون بالياء عن ابي عمر اي قال اهل مكة كما قال
الكفار قبلهم * الاساطير جمع اسطار جمع مطر قال ردة * ع * اني واسطار سطر سطر * وهي ما كتبه الاولون
مما لا حقيقة له وجمع اسطورة ارفق - اي اجيبوني عما استعلمتم منه ان كان عندكم فيه علم وفيه استهانة بهم
وتجوز لفرط جهالتهم بالديانات ان يجعلوا مثل هذا الظاهر البين * وقرئ [تذكرون] بحذف التاء
الثانية ومعناه افلا تذكرون فتعلموا ان من فطر الارض ومن فيها اختراعا كان قادرا على اعادة الخلق و
كان حقيقا بان لا يشرك به بعض خلقه في الربوبية - قرئ الاول باللام لا غير والاختيار باللام وهو هكذا
في مصاحف اهل الحرمين والكون والشام - وبغير اللام وهو هكذا في مصاحف اهل البصرة وباللام على المعنى
ان قولك من ربه ولمن هو في معنى واحد وبغير اللام على اللفظ - ويجوز قراءة الاول بغير لام ولكنها
لم تثبت في الرواية [افلا تتقون] افلا تخافونه فلا تشركوا به وتعصوا رسله * اجرت فلانا على فلان اذا
لغنته منه ومنعته يعني وهو يغيب من يشاء ممن يشاء ولا يغيب احد منه احدا * [تسحرون] تخدعون
عن توحيد طاعته والخادع هو الشيطان والهوى - وقرئ آتيتهم وآتيتهم بالفتح والضم [بالحق] بان

لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ ۝ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى
عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ ۝ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُرِيكَ
مَا نَعِدُهُمْ لَقْدَرُونَ ۝ اِدْنَعِ بِالنَّبِيِّ هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ ۝ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ۝ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ

سورة المؤمنون ٣
الجزء ١٨
ع

نسبة الولد إليه محال والشرك باطل [وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ] حيث يدعون له ولدا ومعه شريكا * [لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا
خَلَقَ] لانفرد كل واحد من الآلهة بخلقه الذي خلقه واستبد به ولرايتهم ملك كل واحد منهم متميزا
من ملك الآخرين ولغلب بعضهم بعضا كما ترون حال ملوك الدنيا ممالكهم متميزة وهم متغالبون
وحين لم تروا اثرا لتمايز الممالك والتغالب فاعلموا انه إله واحد بيده ملكوت كل شيء - فَاَنْ فَلْتِ إِذَا
لا تدخل الا على كلام هو جزاء وجواب فكيف وقع قوله لَذَهَبَ جزاء وجوابا ولم يتقدمه شرط ولا سوال
سائل - قُلْتِ الشرط محذوف تقديره ولو كان معه آلهة وانما حذف لدلالة قوله وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ
عليه وهو جواب لمن معه المحاجة من المشركين [عَمَّا يَصِفُونَ] من الانداد والاولاد [عَالِمُ الْغَيْبِ]
بالجبر صفة لله - وبالرفع خبر مبتدأ محذوف * ما والذنون مؤكدتان اي ان كان لابد من ان تُرِيدُنِي ما تعدهم
من العذاب في الدنيا او في الآخرة [فَلَا تَجْعَلْنِي] قرينا لهم ولا تُعَذِّبْنِي بعذابهم - عن الحسن اخبره الله
ان له في امته نعمة ولم يخبره افي حيرته ام بعد موته فامر ان يدعو بهذا الدعاء - فَاَنْ فَلْتِ كيف يجوز
ان يجعل الله نبيّه المعصوم مع الظالمين حتى يطلب ان لا يجعله معهم - قُلْتِ يجوز ان يسأل العبد ربه
ما علم انه يفعله وان يستعين به مما علم انه لا يفعله اظهارا للعبودية وقواضا لربه واخبارا له واستغفارة
ملى الله عليه وآله وسلم اذا قام من مجلسه سبعين مرة او مائة مرة لذلك - وما احسن قول الحسن
في قول ابي بكر الصديق وَيُنَبِّئُكُمْ وَلَسْتُ بِخَيْرِكُمْ كَانَ يعلم انه خيرهم ولكن المؤمن يضم نفسه - وقرئ
إِمَّا تُرِيدُنِي بالهمز كما قرئ فَاِمَّا تُرِيدُنِي - وَلَتَرْوُنَّ الْحَجِيمَ وهي ضعيفة - وقوله رَبِّ مرتين قبل الشرط
وقبل الجزاء حث على فضل تضرع وجوار - كانوا يُنْكِرُونَ الموعد بالعذاب ويضحكون منه واستعجالهم له
لذلك فقيل لهم ان الله قادر على انجاز ما وعد ان تأملتم فما وجه هذا الانكار * هو ابلغ من ان يقال
بالحسن السينة لما فيه من التفضيل كانه قال ادنع بالحسن السينة والمعنى الصفيح عن اساءتهم ومقابلتها
بما امكن من الاحسان حتى اذا اجتمع الصفيح والاحسان وبذل الاستطاعة فيه كانت حسنة مضاعفة -
بازاء سينة وهذه قضية قوله بِالنَّبِيِّ هِيَ أَحْسَنُ - وعن ابن عباس هي شهادة ان لا إله الا الله و
السينة الشرك - وعن مجاهد السلام يستلم عليه اذا لقيه - وعن الحسن الغضاء والصفيح - وقيل
هي منسوخة بأية السيف - وقيل محكمة لان المداراة مكتوث عليها ما لم تَوَرَّ الى ثلم دين
وازداء بهروة [بِمَا يَصِفُونَ] بما يذكرونه من احوالك بخلاف صفتها - اربوضفهم لك وسوء ذكرهم والله اعلم
بذلك منك واقدر على جزائهم * الهمز النخس - والهمزات جمع المرة منه ومنه ميماز الرائض والمعنى

سورة المؤمنون ٢٣ هَمَزَتِ الشَّيْطَانِ ۝ وَاعُوذْ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونَ ۝ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۝ لَعَلِّي
الجزء ١٨ أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا ۚ إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا ۚ وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ ۝ فَإِذَا أَنْفَخَ فِي الصُّورِ
ع ٥ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ۝ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ

ان الشياطين يحثون الناس على المعاصي و يُغرونهم عليها كما تهمز الراضة الدواب حثا لها على المشي
و نحو الهمز الازفي قوله تَوَزُّهُمْ أَزًّا - أمر بالتعود من نخساتهم بلفظ المبتهل الى ربه المكرر لذائمه وبالتعود
من أَنْ يَحْضُرُوا اصلا ويحوموا حوله - عن ابن عباس عند تلاوة القرآن - وعن عكرمة عند النزاع * [حَتَّى]
يتعلق بِيَصِفُونَ اي لا يزالون على سوء الذكر الى هذا الوقت و الآية فاصلة بينهما على وجه الاعتراض
و التاكيد للاغضاء عنهم مستبعدا بالله على الشيطان ان يستتره عن الحلم و يغريه على الانتصار منهم - او على
قوله وَ أَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ خطاب الله بلفظ الجمع للتعظيم كقوله * ع * فان شئت حرمت النساء سواكم * و قوله
* ع * أَلَا فَرَحَمُونِي يَا إِلَهَ مَكِّمَد * اذا ايقن بالموت و اطاع على حقيقة الامر اذ ركنه الحسرة على ما فرط فيه من
الايمان و العمل الصالح فيه فسأل ربه الرجعة و قال [لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا] في الايمان الذي تركته و المعنى
لعلني اتي بما تركته من الايمان و اعمل فيه صالحا كما تقول لعلني اتي بامر تريد او تسس انا و
ابني عليه - و قيل فِيمَا تَرَكْتُ من المال - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم اذا عاين المؤمن
الملئكة قالوا ترجعك الى الدنيا فيقول الى دار الهموم و الاحزان بل قدومنا الى الله و اما الكافر فيقول
رَبِّ ارْجِعُونِ [كَلَّا] ردع عن طلب الرجعة و انكار و استبعاد - و المراد بالكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها
مع بعض و هي قوله لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ [هُوَ قَائِلُهَا] لا محالة لا يحتاجها ولا يسكت عنها لاستيلاء
الحسرة عليه و تسلط الذم - او هُوَ قَائِلُهَا وحده لا يجاب اليها ولا تسمع منه [وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ] و الضمير
للجماعة اي امامهم حائل بينهم و بين الرجعة الى يوم البعث و ليس المعنى انهم يرجعون يوم البعث
و انما هو اقتضا كلّي لما علم انه لارجعة يوم البعث الا الى الآخرة * الصَّوْرُ بفتح الواو و عن الحسن - و الصَّوْرُ
بالكسر و الفتح عن ابي رزين و هذا دليل لمن فسّر الصَّوْرَ بجمع الصورة - و نفى الانساب - يحتمل ان التقاطع يقع
بينهم حيث يتفرون معاقبين و مُنَابِين و لا يكون التواصل بينهم و التآلف الا بالاعمال فتلغو الانساب
و تبطل و انه لا يعتد بالانساب لزوال التعاطف و التراحم بين الاقارب اذ يفتر المرء من اخيه و امه و ابيه و صاحبته
و بئيه - و عن ابن مسعود و لَا يَتَسَاءَلُونَ بادغام الداء في السين - فان قلت قد ناقض هذا و نحو قوله وَلَا يَسْأَلُ
حَمِيمٌ حَمِيمًا قوله و أَقْبَلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ و قوله يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ فكيف التوفيق بينهما - قلت
فيه جوابان - احدهما ان يوم القيمة مقداره خمسون الف سنة فغيه ازمنة و احوال مختلفة يتساءلون و يتعارفون في
بعضها و في بعضها لا يغفون بذلك لشدة الهول و الفرع - و الثاني ان التذاكر يكون عند النفخة الاولى فاذا كانت
الثانية قاموا فتعارفوا و تساءلوا عن ابن عباس * التَّوَارِثُ جمع موزون و هي الموزونات من الاعمال اي الصالحات

مَوَازِينَهُ فَأَرْبَابُكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿٢٠﴾ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمْ أَلْئَارُهُمْ فِيهَا كَاخِرُونَ ﴿٢١﴾ أَلَمْ تَكُنْ أَيْلِي تَتْلَى عَلَيْهِمْ فَنُكِّنْتُمْ بِهَا تَكْدِبُونَ ﴿٢٢﴾ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿٢٣﴾ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا نَأْنِ عُدْنَا نَأْبَا ظَلَمُونَ ﴿٢٤﴾ قَالَ اخْسَرُوا فِيهَا وَلَا تَكَلِمُونَ ﴿٢٥﴾ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿٢٦﴾ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سُخْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوَكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَكُّونَ ﴿٢٧﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا إِنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٨﴾ قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴿٢٩﴾ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا

التي لها وزن و قدر عند الله تعالى من قوله تعالى فَلَا نَقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزْنًا - [فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ] بدل من خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ و لا محل للبدل و المبدل منه لان الصلة لا محل لها - او خبر بعد خبر لا لولئك - او خبر مبتدأ محذوف - [تَلْفَحُ] تسفع - وقال الزجاج اللفح والغفح واحد الا ان اللفح اشد تأثيرا - و الكلج ان يتقلص الشفتان و تنشمر عن الأسنان كما ترى الرؤس المشوية - و عن مالك بن دينار كان سبب قوبة عذبة الغلام انه مر في السوق برأس أُخْرِجَ من التنور فغشي عليه ثلثة ايام و لياليهن - و روي عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه قال تشويه النار فتقلص شفقه العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفقه السفلى حتى تبلغ سترته - و قرئ كَلِمُونَ * [غَلَبَتْ عَلَيْنَا] ملكتنا من قولك غلبني فلان على كذا اذا اخذه منك و املاكه - و الشقاوة سوء العاقبة التي علم الله انهم يستحقونها بسوء اعمالهم - قرئ [شِقْوَتُنَا] - و شِقَارُتُنَا بفتح الشين و كسرهما فيهما * [اخْسَرُوا فِيهَا] ذلوا فيها و انزجروا كما تنزجر الكلاب اذا رجرت يقال خسا الكلب و خسا بنفسه [وَلَا تَكَلِمُونَ] في رفع العذاب فانه لا يرفع و لا يخفف - قيل هو اخر كلام يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك الا الشهيق و الزفير و المواء كمواء الكلاب لا يفهمون و لا يفهمون - و عن ابن عباس ان لهم ست دعوات اذا دخلوا النار قالوا الف سنة رَبَّنَا ابْصُرْنَا و سَمِعْنَا فَيُجَابُونَ حَقَّ الْقَوْلِ مِنِّي - فينادون الفَارِئَنَا أَمَّنَّا اِثْنَيْنِ فَيُجَابُونَ ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ - فينادون اِنَّا لِيَمْلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ فَيُجَابُونَ اِنَّكُمْ مَا تُنَوْنَ - فينادون الفَارِئَنَا اِخْرَانَا فَيُجَابُونَ اَوْ لَمْ تَكُونُوا - فينادون الفَا رَبَّنَا اَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا فَيُجَابُونَ اَوْ اَمْ نَعْمَرُكُمْ - فينادون الفَا رَبِّ ارْجِعُونَا فَيُجَابُونَ اخْسَرُوا فِيهَا * في حرف ابي أَنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ بِالْفَتْح بمعنى لانه * السخري بالضم و الكسر مصدر سَخَّرَ كَالسَّخَرِ الا في ياء الذنب زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص - و عن الكسائي و الفراء ان المكسور من الهز و المضموم من السخرة و العبودية اي تسخروهم و استعبدوهم و الاول مذهب الخليل و سيدييه - قيل هم الصحابة - و قيل اهل الصفة خاصة و معناه اتخذتموهم ذُرًا و تشاغلتم بهم ساخرين [حَتَّى أَنْسَوَكُمْ] بتشاكلهم بهم على تلك الصفة [ذِكْرِي] فتركتموه اي تركتم ان تذكرني فتخانوني في اربائني * و قرئ [أَنَّهُمْ] بالفتح - فالكسر استيناف اي قد فازوا حيث صبروا فجزوا بصبرهم احسن الجزاء - و الفتح على انه مفعول جَزَيْتَهُمْ كقولك جزيتهم فوزهم * [قُلْ] في مصاحف اهل الكوفة - و قُلْ في مصاحف اهل الحرسين و البصرة و الشام - ففي قُلْ ضمير الله او المأمور بسؤالهم من الملكة - و في قُلْ ضمير الملك -

سورة المؤمنون ٢٣
الجزء ١٨
ع ٤

أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَتُسْأَلُ الْعَادِينَ ﴿٢٣﴾ قُلْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٤﴾ أَنْحَسِبْتُمْ أَنْما خَلَقْنَكُمْ عَبَثًا وَأَنْكُمْ
إِنَّمَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿٢٥﴾ نَقَعَلِيَ اللَّهُ الْمَالِكُ الْحَقُّ ﴿٢٦﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿٢٧﴾ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ﴿٢٨﴾ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿٢٩﴾ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ ﴿٣٠﴾

او بعض رؤساء اهل النار - استقصوا مدة لبثهم في الدنيا بالاضافة الى خلودهم واما هم نية من عذابها لان
المتقين يستطيل ايام محنته ويستقص ما مر عليه من ايام الدعة اليها - او لانهم كانوا في سرور وايام السرور
تصار - او لان المنقضي في حكم ما لم يكن وصدقهم الله في تعاليمهم لبثهم في الدنيا ورتبهم على غفلتهم
التي كانوا عليها - وقرئ [فَسْأَلُ الْعَادِينَ] والمعنى لانعرف من عدد تلك السنين الا انا نستقله ونحسبه
يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ لما نحن فيه من العذاب وما فينا ان نعدّها فسأل من فيه ان يعدّ و من يقدر ان يلقي
اليه فكرة - وقيل فصل الملكة الذين يعدّون اعمار العباد ويحصون اعمالهم - و قرئ الْعَادِينَ بالتخفيف
اي الظلّة فانهم يقولون كما نقول - و قرئ الْعَادِينَ اي القدماء المعمرين فانهم يستقصرونها فكيف
بمن دونهم - وعن ابن عباس انما هم ما كانوا فيه من العذاب بين الففختين * [عَبَثًا] حال اي عابثين
كقوله لَاعِبِينَ - او مفعول له اي ما خلقناكم للعبث ولم يدعنا الى خلقكم الا حكمة اقتضت ذلك وهي ان
تدعبدكم وتكلفكم الشاق من الطاعات وترك المعاصي ثم نرجعكم من دار التكليف الى دار الجزاء فنذيب
المحسن ونعاقب المسيء * [وَأَنْكُمْ إِنَّمَا لَا تُرْجَعُونَ] معطوف على أَنْما خَلَقْنَكُمْ - ويجوز ان يكون معطوفا
على عَبَثًا اي للعبث ولترككم غير مرجوعين - و قرئ تُرْجَعُونَ بفتح التاء * [الْحَقُّ] الذي يحق له الملك
لان كل شيء منه واليه - او التابت الذي لا يزول ولا يزول ملكه * وصف العرش بالكرم لان الرحمة تنزل
منه والخير والبركة - او لنبسته الى اكرم الاكرمين كما يقال بيت كريم اذا كان ساكنوه كراما - و قرئ الْكَرِيمُ
بالرفع ونحوه ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ [لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ] كقوله مَا لَمْ يَدْرِكْ بِهِ سُلْطَانًا وهي صفة لازمة نحو قوله
يُطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ جِيءَ بها للتوكيد لا ان يكون في الالهة ما يجوز ان يقوم عليه برهان - ويجوز ان يكون اعتراضا
بين الشرط والجزاء كقولك من احسن الى زيد لا احق بالاحسان منه فالله مثيبه - و قرئ أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ
بفتح الهمزة ومعناه حسابه عدم الفلاح والاصل حسابه أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ هو فوضع الْكَافِرُونَ موضع الضمير لان مَنْ يَدْعُ
في معنى الجمع وكذلك حِسَابُهُ أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ في معنى حسابهم انهم لا يفلحون - جعل فاتحة السورة قد أفلح
الْمُؤْمِنُونَ و ارد في خاتمتها أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ فشتان ما بين الفاتحة والخاتمة - عن رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم مَنْ قرأ سورة المؤمنون بشرته الملكة بالروح والريحان وما تقربه عينه عند نزول ملك
الموت - وروي ان اول سورة قد أفلح و آخرها من كنوز العرش من عمل بتلث آيات من اولها واتعظ بربع
آيات من آخرها فقد نجا و أفلح - وعن عمر بن الخطاب كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا نزل عليه
الوحي يسمع عنده دوي النحل فمكتنا ساعة فاستقبل القبلة ورفع يده وقال اللَّهُمَّ زِدْنَا وَلَا تَنْقُصْنَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

مُورَةً أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ٥ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةً

وَأَكْرِمْنَا وَلَا تُهِنَّا وَاعْطِنَا وَلَا تَحْرِمْنَا وَأَقْرَبْنَا وَلَا تُؤثِرْ عَلَيْنَا وَارْصُ عَنَّا وَأَرْضْنَا ثُمَّ قَالَ لَقَدْ أَنْزَلْتُ عَلَيْكَ عَشْرَ آيَاتٍ مَنَ أَقَامَهُنَّ دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ قَرَأَ قَدْ أَقْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى خَتَمَ الْعَشْرَ •

سورة النور

[سُورَةُ] [خبر مبتدأ محذوف] و [أَنْزَلْنَاهَا] صفة - او هي مبتدأ موصوف والخبر محذوف اي فيما اوحينا اليك سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا - و قرئ بالنصب على زيدا ضرته و لا محل لأنزَلْنَاهَا لانها مفسرة للمضمر فكانت في حكمه - او على دونك سورة - او أتى سورة و أنزلناها صفة - ومعنى [فَرَضْنَاهَا] فرضنا احكامها اللتي فيها و اصل الفرض القطع اي جعلناها واجبة مقطوعاً بها و التشديد للمبالغة في الايجاب و توكيده - او لان فيها فرائض شتى و انك تقول فَرَضْتُ الفريضة و فَرَضْتُ الفرائض - او لكثرة المفروض عليهم من السلف و من بعدهم [تَذَكَّرُونَ] بتشديد الذال و تخفيفها • رفعها على الابتداء و الخبر محذوف عند الخليل و سيبويه على معنى فيما فرض عليكم الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي اي جلدتهما - و يجوز ان يكون الخبر فاجلدوا و انما دخلت الفاء لكون الالف واللام بمعنى الذي و تضمينه معنى الشرط تقديره اللتي زنت و الذي زنا فاجلدوهما كما تقول من زنى فاجلدوه و قوله وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ - و قرئ بالنصب على اضمار فعل يفسره الظاهر و هو احسن من سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا لاجل الامر - و قرئ وَالزَّانِ بِلا ياء - و الْجِلْدُ ضرب الجلد يقال جلدته كقولك ظهره و بطنه و رأسه - فان قلت اهذا حكم جميع الزناة و الزواني او حكم بعضهم - قلت بل هو حكم من ليس بمُحْصَنٍ منهم فان الْمُحْصَنَ حكمه الرجم - و شرائط الاحصان عند ابي حنيفة ست الاسلام و الحرية - والعقل و البلوغ - و التزوج بنكاح صحيح - و الدخول اذا نقدت واحدة منها فلا احصان - و عند الشافعي الاسلام ليس بشرط لما روي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجم يهوديين - و حجة ابي حنيفة قوله صلى الله عليه وآله و سلم من اشرك بالله فليس بمُحْصَنٍ - فان قلت اللفظ يقتضي تعليق الحكم بجميع الزناة و الزواني لان قوله الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي عام في الجميع يتناول المحصن و غير المحصن - قلت الزانية و الزاني يدلان على الجنسيتين المنافيتين لجنسي العفيف و العفيفة دلالة مطلقة و الجنسية قائمة في الكل و البعض جميعاً فايتهما قصد المتكلم فلا عليه كما يفعل بالاسم المشترك - و قرئ وَلَا يَأْخُذْكُمْ بِالْيَدِ - و رَأَتْهُمُ الْهَمَزُ - و رَأَتْهُ عَلَى فَعَالَةٍ والمعنى ان الواجب على المؤمنين ان يتصلبوا في دين الله ويستعملوا الجِدَّ و المانة فيه و لا يأخذهم اللين و الهوادة في استيفاء حديدته و كفى برسول الله اسوة في ذلك حيث

جَلْدَةٍ مَّاءٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَلَيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنْ

قال لو سرت ناطمة بنت محمد لقطعت يدها - وقوله [إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] من باب التهويل والهاب الغضب لله ولديفه - وقيل لا تنزحوا عليهما حتى لا تعطلوا الحدود او حتى لا توجعهما ضرباً - وفي الحديث يوتى بوال ناقص من الحد سوطاً فيقول رحمة لعبادك فيقال له انت ارحم به مني فيؤمر به الى النار ويوتى بمن زاد سوطاً فيقول ليفتوها عن معاصيك فيؤمر به الى النار - وعن ابي هريرة اقامة حد بارض خير لاهلها من مطر اربعين ليلة - وعلى الامام ان ينصب للحدود رجلاً عالماً بصيرا يعقل كيف يضرب - والرجل يُجلد قائماً على مجردة ليس عليه الا ازاره ضرباً وسطاً لا مبرحاً ولا هيناً مفترناً على الاعضاء كلها لا يستثنى منها الا ثلثة الوجه والرأس والفرج - وفي لفظ الجلد اشارة الى انه لا ينبغي ان يتجاوز الالم الى اللحم - والمرأة تجلد قاعده ولا ينزع من ثيابها الا الحشو والفرو - وبهذه الآية استشهد ابو حنيفة على ان الجلد حد غير المحصن بلا تغريب - وما احتج به الشافعي على وجوب التغريب من قوله صلى الله عليه وآله وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام - وما يروى عن الصحابة انهم جلدوا ونفوا منسوخ عنده وعند اصحابه بالآية او محمول على وجه التعزير والتاديب من غير وجوب - وقول الشافعي في تغريب الحر واحد - وله في العبد ثلثة اقاويل - يغرب منه كالحر - ويغرب نصف سنة كما يجلد خمسين جلدة - ولا يغرب كما قال ابو حنيفة - وبهذه الآية نسخ الحبس والاذى في قوله فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْبُيُوتِ وقوله تعالى فَأَذُوهُمَا - قيل تسميته عذاباً لئلا على انه عقوبة - ويجوز ان يسمى عذاباً لانه يمنع من المعاودة كما سمي نكالا - الطائفة الفرقة التي يمكن ان تكون حلقة واقلها ثلثة او اربعة وهي صفة غالبية كانها الجماعة الحافة حول الشيء - وعن ابن عباس في تفسيرها اربعة الى اربعين رجلاً من المصدقين بالله - وعن الحسن عشرة - وعن قتادة ثلثة فصاعداً - وعن عكرمة رجلان فصاعداً - وعن مجاهد الواحد فما فوقه - وفضل قول ابن عباس لان الاربعة هي الجماعة التي يثبت بها هذا الحد - والصحيح ان هذه الكبيرة من امهات الكبائر ولهذا قرنها الله بالشرك وقتل النفس في قوله وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا وَقَالَ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يامعشر الناس اتقوا الزنا فان فيه ست خصال ثلث في الدنيا وثلث في الآخرة - فاما الآتي في الدنيا فيذهب البهاء - ويورث الفقر - وينقص العمر - واما الآتي في الآخرة فيوجت السخطة - وسوء الحساب - والخلود في النار ولذلك وفي الله فيه عقد المائة بكماله بخلاف حد القذف وشرب الخمر وشرع فيه القتل المؤبد وهي الرجم ونهى المؤمنين عن الرأفة على المجنون فيه وامر بشهادة الطائفة للتشهير فوجب ان يكون طائفة يحصل بها التشهير الواحد والاثنان ليسوا بتلك المثابة - واختصاص المؤمنين لان ذلك افضح والفاسق بين صلياء قومه اخجل ويشهد له قول ابن عباس الى اربعين رجلاً من المصدقين بالله - الفاسق الخبيث الذي من شأنه

المؤمنين ٥ الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة ٥ والزانية لا ينكح إلا زان أو مشرك ٥ وحرم ذلك على
المؤمنين ٥ والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم
ع ٦

الزنا والتعجب لا يرغب في نكاح الصالح من النساء واللاتي على خلاف صفته وإنما يرغب في فاسقة
خبينة من شكله أو في مشركة - والفاسقة الخبيثة المسافحة كذلك لا يرغب في نكاحها الصالح من الرجال
ويفرون عنها وإنما يرغب فيها من هو من شكلها من الفسقة أو المشركين ونكاح المؤمن الممدوح عند
الله الزانية ورغبته فيها والخطا بذاك في سلك الفسقة المتسمين بالزنا محرم عليه محظور لما فيه من
التشبه بالفساق وحضور موقع التهمة والتسبب لسوء القالة فيه والغيبة وأنواع المفاسد ومجالسة
الخطائين كم فيها من التعرض لاقتراف الأثام فكيف بمزاجة الزاني والقحاب وقد نبه على ذلك بقوله
وَانكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ - وقيل كان بالمدينة مرسلات من بغايا المشركين
فربغ نقرأ المهاجرين في نكاحهن فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت - وعن عائشة
رضي الله عنها أن الرجل إذا زنى بامرأة ليس له أن يتزوجها لهذه الآية وإذا باشرها كان زانيا وقد أجاز
ابن عباس وشبهه بمن سرق ثم شجرة ثم اشتراه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه سئل عن
ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال - وقيل المراد بالنكاح الوطئ وليس بقول
للمؤمنين - أحدهما أن هذه الكلمة إنما وردت في القرآن لم ترد في باقي معنى العقد - والثاني فساد المعنى
وإدائه إلى قولك الزاني لا يزني الابزانية والزانية لا يزني بها الزان - وقيل نكاح الزانية كان محترماً في أول
الاسلام ثم نسخ والناسخ قوله وَاَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ - وقيل الإجماع - وروي ذلك عن سعيد بن المسيب -
فإن قلت أي فرق بين معنى الجملة الأولى ومعنى الثانية - قلت معنى الأولى صفة الزاني
بكونه غير راعٍ في العفاف ولكن في الفلوجر ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها
للعفاف ولكن للزناة وهما معنيان مختلفان - فإن قلت كيف قدمت الزانية على الزاني أولاً ثم قدم
عليها ثانياً - قلت سبقت تلك الآية لعقوبتهما على ما جنى والمرأة هي المادة التي منها نشأت
الجنابة لأنها لو لم تطمع الرجل ولم تؤمن له ولم تمكنه لم يطمع ولم يتمكن فلما كانت أصلاً وأولاً في ذلك
بدى بذكرها وأما الثانية فمستوقة لذكر النكاح والرجل أصل فيه لأنه هو الراعب والمخاطب ومنه يبدأ
الطلب - وعن عمرو بن عبدي لا ينكح بالجزم على الذمي والمرفوع فيه أيضاً معنى الذمي ولكن أبلغ وأكد كما
إن رحمتك الله ورحمتك أبلغ من ليرحمك - ويجوز أن يكون خبراً محضاً على معنى أن عادتهم جارية
على ذلك وعلى المؤمن أن لا يتدخل نفسه تحت هذه العادة ويتصون عنها - وقوى وحرم بفتح
الحاء - القذف يكون بالزنا وبغيره والذي دل على أن المراد قذفه بالزنا شيئان - أحدهما ذكر المحضات
عقوب الزواني - والثاني اشتراط أربعة شهداء لأن القذف بغير الزنا يكفي فيه شاهدان - والقذف

شَهَادَةُ أَبَدًا ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٠﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ وَأَصْلَحُوا ۖ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥١﴾ وَالَّذِينَ

بالزنا ان يقول الحمر العادل البالغ لمحصنة يا زانية أو لمحصن يا زاني - يا ابن الزاني - يا ابن الزانية - يا ولد الزنا - لست لبيدك - لست لرشدة - والقذف بغير الزنا ان يقول يا أكل الربوا - يا شارب الخمر - يا يهودي - يا مجوسي - يا ناسق - يا خبيث - يا ماص بظرامه فعليه التعزير ولا يداغ به ادنى حد العبيد وهو اربعون بل ينقص منه - وقال ابو يوسف يجوز ان يداغ به تسعة وسبعون - وقال للامام ان يعزّر الى المائة - وشروط احصان القذف خمسة - الحرية - والبلوغ - والعقل - والاسلام - والعفة - وقرينة بأربعة شهادات بالتدوين وشهادة صفة - فان قلت كيف يشهدون مجتمعين او متفرقين - قلت الراجح - عند ابي حنيفة واصحابه ان يحضروا في مجلس واحد و ان جاؤا متفرقين كانوا قذوة - وعند الشافعي يجوز ان يحضروا متفرقين - فان قلت هل يجوز ان يكون زوج المقدومة واحدا منهم - قلت يجوز عند ابي حنيفة خلافا للشافعي - فان قلت كيف يجلد القاذف - قلت كما جلد الزاني الا انه لا ينزع عنه من ثيابه الا ما ينزع عن المرأة من الحشو والفرو - والقاذفة أيضا كالزانية - واشد الضرب ضرب التعزير - ثم ضرب الزنا - ثم ضرب شرب الخمر - ثم ضرب القاذف - قالوا لان سبب عقوبته محتمل للصدق والكذب الا انه عوقب صيانة للأعراض وردعا عن هتكها - فان قلت فاذا لم يكن المقدوم محصنا - قلت يعزّر القاذف ولا يحد الا ان يكون المقدوم معروفا بما قذف به فلا حد ولا تعزير - ردّ شهادة القاذف معلق عند ابي حنيفة باستيفاء الحد فاذا شهد قبل الحد او قبل تمام استيفائه قبلت شهادته فاذا استثنى لم تقبل شهادته ابدا و ان تاب و كان من الأبرار الاتقياء - وعند الشافعي يتعلق ردّ شهادته بنفس القذف فاذا تاب عن القذف بان يرجع عنه عاد مقبول الشهادة وكلاهما متمسك بالاية - فابو حنيفة جعل جزاء الشرط الذي هو الرمي الجلد و ردّ الشهادة عقيب الجلد على التابيد نكازا مردودي الشهادة عنده في ابداهم وهو مدة حياتهم - وجعل قوله [وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ] كلما مستانفا غير داخل في حيز جزاء الشرط كانه حكاية حال الرامين عند الله بعد انقضاء الجملة الشرطية [وَالَّذِينَ تَابُوا] استثناء من الفاسقين ويدل عليه قوله [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] - والشافعي جعل جزاء الشرط للجملة ايضا غير انه صرف الابد الى مدة كونه قاذفا وهي تنتهي بالتوبة والرجوع عن القذف وجعل الاستثناء متعلقا بالجملة الذاتية - وحق المستثنى عنده ان يكون مجرورا بدلا من هم في لهم و حقه عند ابي حنيفة ان يكون منصوبا لانه عن موجب والذي يقتضيه ظاهر الآية ونظمها ان تكون الجملة التلث بمجموعين جزاء الشرط كانه قبل ومن قذف المحصنات فاجلدوهم و ردوا شهادتهم و فسقوهم أي فاجمعوا لهم الجلد والرد والتفسيق إلا الذين تابوا عن القذف واصلحوا فان الله يغفر لهم فينقلبون غير مجالدين ولا مردودين ولا مفسقين - فان قلت الكافر يقذف فيتوب عن الكفر فنقبل شهادته بالاجماع والنافذ من المسلمين يتوب عن القذف فلا تقبل شهادته عند ابي حنيفة كان القذف مع

يُرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ⑤ وَالْخَامِسَةُ
 أَنْ لَعْنَتُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ⑥ وَيَذَرُونَ مَا فِيهَا الْعَذَابُ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ⑦
 وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ⑧ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ⑨

سورة الزور ٢٤

الجزء ١٨

ع ٧

الكفر اهرؤن من القذف مع الاسلام - قات المسلمون لا يعابون بسبب الكفار لانهم شهروا بعدواتهم والطعن فيهم
 بالباطل فلا يلحق المقدوف بقذف الكافر من الشين والشنار ما يلحقه بقذف مسلم مثله فشد على القاذف
 من المسلمين ردعا وكفاعة الحاق الشنار - فان قلت هل للمقدوف او للامام ان يعفو عن حد القاذف -
 قلت لهما ذلك قبل ان يشهد الشهود ويثبت الحد والمقدوف مذنب الى ان لا يرافع القاذف ولا يطالبه
 بالحد - وتحسن من الامام ان يحمل المقدوف على كظم الغيظ ويقول له اعرض عن هذا ودعه لوجه الله قبل
 ثبات الحد فاذا ثبت لم يكن لواحد منهما ان يعفو لانه خالص حق الله ولهذا لم يصح ان يصالح عته بمال -
 فان قلت هل يورث الحد - قلت عند ابي حنيفة لا يورث لقوله صلى الله عليه وآله وسلم الحد لا يورث - وعند
 الشافعي يورث - واذا تاب القاذف قبل ان يثبت الحد سقط - وقيل نزلت هذه الآية في حسان بن ثابت
 حين تاب مما قال في عائشة * قاذف امرأته اذا كان مسلما حرا بالغا عاقلا غير مكدر في القذف
 والمرأة بهذه الصفة مع العفة صح اللعان بينهما اذا قذفها بصرح الزنا وهو ان يقول لها يا زانية - او
 زني - او رأيتك تزني - و اذا كان الزوج عبدا او مكدر في قذف والمرأة محصنة حد كما في قذف
 الاجنبيات وما لم ترافعه الى الامام لم يجز اللعان - واللعان ان يبدأ الرجل فيشهد اربع شهادات بالله
 انه لمن الصادقين فيما رماها به من الزنا ويقول في الخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين
 فيما رماها به من الزنا - وتقول المرأة اربع مرات اشهد بالله انه لمن الكاذبين فيما رماني به من الزنا ثم
 تقول في الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين فيما رماني به من الزنا - وعند
 الشافعي يقام الرجل قائما حتى يشهد والمرأة قاعدة وتقام المرأة والرجل قاعد حتى تشهد ويأمر
 الامام من يضع يده على فيه ويقول له اني اخاف ان لم تكن صادقا ان تبوء بلعنة الله - وقال اللعان
 بمكة بين المقام والبيت وبالمدينة على المنبر وبيد المقدس في مسجده - ولعان المشرك في الكنيسة
 وحيث يعظم واذا لم يكن له دين فغي مساجدنا الا في المسجد الحرام لقوله تعالى انما المشركون
 نجس فلا يقربوا المسجد الحرام ثم يفرق القاضي بينهما - ولا تقع الفرقة بينهما الا بتفريقه عند ابي حنيفة
 واصحابه الا عند زفر فان الفرقة تقع باللعان - وعن عثمان البتي لا فرقة اصلا - وعند الشافعي تقع باللعان
 الزوج - وتكون هذه الفرقة في حكم التطليقة البائنة عند ابي حنيفة ومحمد ولا يتأبد حكمها فاذا اكدب
 الرجل نفسه بعد ذلك فحد جاز ان يترجها - وعند ابي يوسف وزفر والحسن بن زباد والشافعي هي
 فرقة بغير طلاق توجب تحريما مؤبدا ليس لهما ان يجتمعا بعد ذلك بوجه - وروي ان آية القذف لما

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ ۖ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم ۖ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ لِّكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ
مِنَ الْإِثْمِ ۚ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٥ تَوَلَّى إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَانَاقَسِهِمِ

نزلت قرأها رسول الله على المنبر فقام عامر بن عددي الانصاري فقال جعلني الله فداك ان وجد رجل
مع امرأته رجلا فاخبر جلد ثمانين و ردت شهادته ابدا و فسق وان ضربه بالسيف قتل وان سكت سكت
على غيظ والى ان يجيء باربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى اللهم انتج و خرج فامتقبله
هلال بن امية او عويمر فقال ما وراءك قال شر رجدة على بطن امرأتي خولة وهي بنت عامر
شريك بن سحماة فقال هذا والله سوالي ما اسرع ما ابتليت به فرجعا فاخبر عامر رسول الله
فكلم خولة فقالت لا ادري ا لغيرة ادركته ام بخلا على الطعام وكان شريك نزيلهم وقال هلال لقد رأيته على
بطنها فنزلت ولأعن بينهما وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند قوله وقولها ان لعنة الله عليه
ان غضب الله عليهما أمين وقال القوم أمين وقال لها ان كنت ألممت بذنب فاعترفي به فالرجم اهون
عليك من غضب الله ان غضبه هو النار وقال تحيذوا بها الولادة فان جاءت به أمييب أتيج يضرب الى
السواد فهو لشريك وان جاءت به اورق جعدا جميلا خدج الساقين فهو لغير الذي رميت به - قال ابن
عباس فجاءت باشبه خلق الله لشريك فقال صلى الله عليه وآله وسلم لولا الايمان لكان لي ولها شان - و
قرئ و لم تكن بالتاء لان الشهداء جماعة - اولاهم في معنى النفس التي هي بدل - ووجه من قرأ أربع
ان ينتصب لانه في حكم المصدر والعامل فيه المصدر الذي هو شهادة أحدهم وهي مبتدأ محذوف
الخبر تقديرة فواجب شهادة احدثهم أربع شهادات بالله - وقرئ ان لعنة الله وان غضب الله على تخفيف ان
ورفع ما بعدها - وقرئ ان غضب الله على فعل الغضب - وقرئ بذنب الثمامتين على معنى وتشهد الخامسة -
فان قلت لم خصت الملائكة بان تخمس بغضب الله - قلت تغليظا عليها لانها هي اصل الفجور ومذنبه
بخلاقتها واطماعها و لذلك كانت مقدمة في آية الجحد ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم لخولة
فالرجم اهون عليك من غضب الله - الفضل التفضل وجواب لولا متروك وتركه دال على امر عظيم لا يكتفه
و رب مسكوت عنه اباع من منطوق به - الا انك ابلغ ما يكون - من الكذب و الافتراء - وقيل هو البهتان
لا تشعر به حتى يفجأك و اصله الا نك وهو القلب لانه قول مأبوك عن وجهه و المراد ما أمك به على
عائشة رضي الله عنها - والعصبة الجماعة من العشرة الى الأربعين و كذلك العصابة و اعصموا
اجتمعوا وهم عبد الله بن ابي رأس النفاق وزيد بن رفاع و حسان بن ثابت و مسطح بن اثانة
و حمزة بن جشش و من ساعدتهم - و قرئ كبرة بالضم و الكسر و هو عظمه و الذي تولا عبد الله
لامعانه في عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و انتهازه القصر و طلبه سبيلا الى الغميمة لي يوصب
كل خائض في حديث الا نك من تلك العصبة نصيبه من الاثم على مقدار خروجه - و العذاب العظيم

سورة النور ٢٤

الجزء ١٨

ع ٧

خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا أَنْكَرُ مُبِينٌ ۖ لَوْلَا جَآؤَا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ۚ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ قَارَلَكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ
الْكَاذِبُونَ ۖ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۖ إِذْ تَقُولُ
بِالنِّسْبَةِ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا ۚ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ۖ وَلَوْلَا أَنْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ

لعبد الله لان معظم الشر كان منه - يحكى ان صفوان مرتبها عليها وهو في ملا من قومه فقال من هذه قالوا عائشة فقال والله ما نجت منه ولا نجا منها وقال امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى اصبحت ثم جاء يقودها - والخطاب في قوله [هو خير لكم] لمن ساء ذلك من المؤمنين وخاتمة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وابو بكر وعائشة وصفوان بن المعطل - ومعنى كونه خيرا لهم انهم اكتسبوا فيه الثواب العظيم لانه كان بلا مبيدنا ومحنة ظاهرة وانه نزلت فيه ثماني عشرة آية كل واحدة منها مستقلة بما هو تعظيم لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتسليية له وتنزيه لأم المؤمنين وتطهير لاهل البيت وتحويل لمن تكلم في ذلك او سمع به فلم تخرج اذناه وعدة الطاف للسامعين والتأيين الى يوم القيمة وفوائد دينية واحكام واداب لا تحفى على متأملها [بانفسهم] اي بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وذلك نحو ما يروى ان ابا ايوب الانصاري قال لأم ايوب ألا ترين ما يقال فقالمت لو كنت بدل صفوان أكنت تظن بحرمة رسول الله سوء قال لا قالت ولو كنت انا بدل عائشة ما خذت رسول الله فعائشة خير مني وصفوان خير منك - فان قلت هلا قيل لولا ان سمعتموه ظننتم بانفسكم خيرا وقلتم ولم عدل عن الخطاب عن الغيبة وعن الضمير الى الظاهر - قلت ايبالغ بالتوبيخ بطريقة الانتفاة وليصرح بلفظ الايمان دلالة على ان الاشتراك فيه مقتضى ان لا يصدق مؤمن على اخيه ولا مؤمنة على اختها قول غائب ولا طاعن وفيه تنبيه على ان حق المؤمن اذا سمع قائلة في اخيه ان يبني الامر فيها على الظن لا على الشك وان يقول بملء فيه بقاء على ظنه بالمؤمن الخير [هذا انك مبين] هكذا بالفظ المصرح بدراءة ساحته كما يقول المستيقن المطلع على حقيقة الحال وهذا من الادب الحسن الذي قل القائم به والحافظ له وليتذكر تجدد من يسمع فيسكت ولا يشيع ما سمعه باخوات - جعل الله التفصيلة بين الرمي الصادق والكاذب ثبوت شهادة الشهود الاربعة وانتفاءها والذين رموا عائشة ام تكن لهم بيضة على قولهم فقامت عليهم الحجة وكانوا [عند الله] اي في حكمه وشريعته كاذبين وهذا توبيخ وتعنيف للذين سمعوا الاوفا فلم يجدوا في دفعه وانكاره واحتجاج عليهم بما هو ظاهر مكشوف في الشرع من وجوب تكذيب القاذف بغير بيضة والتكدير به اذا قذف امرأة متحصنة من عرض نساء المسلمين فكيف بأم المؤمنين الصديقة بنت الصديق وحرمة رسول الله وحبيبة حبيب الله - لولا الرأى للتخفيف وهذه لامتناع الشيء لوجود غيره - والمعنى ولولا اني قضيت ان اتفضل عليكم في الدنيا بضرور النعم التي من جملتها الامهال للبرية وان اترحم عليكم في الآخرة بالعفو والمغفرة لعاجلتكم بالعقاب على ما خضتم فيه من حديث الانك

مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا قَدْ سُبْحَنَكَ هَذَا بَيِّنَاتٌ عَظِيمَةٌ ۝ يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

يقال انماض في الحديث واندفع وهضب وخاض - [إِنْ] ظرف لِمَسْكُمُ اَوْ لِنَفْسِكُمْ [تَلْقَوْنَهُ] يأخذه بعضهم من بعض يقال تَلَقَّى الْقَوْلَ وَتَلَقَّنَهُ وَتَلَقَّفَهُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَلَقَّى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٌ نَقَابٌ عَلَيْهِ - وَ قَرِئَ عَلَى الْأَصْلِ تَلْقَوْنَهُ - وَ إِنْ تَلْقَوْنَهُ بِادْغَامِ الذَّالِ فِي التَّاء - وَ تَلْقَوْنَهُ مِنْ لِقَائِهِ بِمَعْنَى لِقَائِهِ - وَ تَلْقَوْنَ مِنَ الْقَائِنَةِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ - وَ تَلْقَوْنَهُ - وَ تَلْقَوْنَهُ مِنَ الْوَلَقِ وَ الْإِلْقِ وَهُوَ الْكَذِبُ - وَ تَلْقَوْنَهُ مُحْكَمَةً عَنِ عَائِشَةَ - وَ عَنْ سَفِيَّانٍ سَمِعْتُ أُمِّي تَقْرَأُ إِذَا تَتَقَفَّوْهُ وَ كَانَ أَبُوهَا يَقْرَأُ بِحَرْفٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [بِأَفْوَاهِهِمْ] وَ الْقَوْلُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْفَمِ - قُلْتَ مَعْنَاهُ إِنْ الشَّيْءُ الْمَعْلُومُ يَكُونُ عِلْمُهُ فِي الْقَلْبِ فَيُتَرَجَّمُ عَنْهُ اللِّسَانُ وَ هَذَا الْإِفْكَ لَيْسَ إِلَّا قَوْلًا يَجْرِي عَلَى السَّنَنِ وَ يَدُورُ فِي أَفْوَاهِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَرْجُمَةٍ عَنْ عِلْمٍ بِهِ فِي الْقَلْبِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ - أَيْ تَحْسِبُونَهُ صَغِيرَةً وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ كَبِيرَةٌ مُوجِبَةٌ - وَ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ جَزَعٌ عِنْدَ الْمَوْتِ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ أَخَافُ ذَنْبًا لَمْ يَكُنْ مَتْنِي عَلَى بَالٍ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ - وَ فِي كَلَامِ بَعْضِهِمْ لَا تَقُولُونَ لَشَيْءٍ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ حَقِيرَ فَعَلَهُ عِنْدَ اللَّهِ نَجَلَةً وَهُوَ عِنْدَكَ تَقِيرٌ - وَصِفِهِمْ بِارْتِكَابِ ثَلَاثَةِ أَثَامٍ وَ عُلُقِ مَسِّ الْعَذَابِ الْعَظِيمِ بِنَا - أَحَدَهَا تَلَقَّى الْإِفْكَ بِالسَّنَنِ وَ ذَلِكَ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ يَلْقَى الرَّجُلَ فَيَقُولُ مَا وَرَاءَكَ فَيُحَدِّثُهُ بِحَدِيثِ الْإِفْكَ حَتَّى شَاعَ وَ انْتَشَرَ فَلَمْ يَبْقَ بَيْتٌ وَ لَا نَادٍ إِلَّا طَارْفِيهِ - وَ الثَّانِي التَّكَلُّمُ بِمَا لَا عِلْمَ لَهُمْ بِهِ - وَ الثَّالِثُ اسْتِصْغَارُهُمْ لِذَلِكَ وَهُوَ عَظِيمَةٌ مِنَ الْعِظَامِ - فَإِنْ قَامَتْ كَيْفَ جَازَ الْفَصْلُ بَيْنَ لَوْلَا وَ قُلْتُمْ - قُلْتَ لِلظُّرُوفِ شَأْنٌ وَهُوَ تَنْزِيلُهَا مِنَ الْأَشْيَاءِ مَذْرُوءَةً أَنْفُسُهَا لَوْعُوعًا فَيُبَا وَ إِنَّمَا لَا تَنْفَكُ عَنْهَا فَلِذَلِكَ يَتَسَعُّ فِيهَا مَا لَا يَتَسَعُّ فِي غَيْرِهَا - فَإِنْ قُلْتَ فَايَ فَائِدَةٍ فِي تَقْدِيمِ الظَّرْفِ حَتَّى أَوْقَعَ فَاصِلًا - قُلْتَ الْفَائِدَةُ فِيهِ بَيَانُ أَنَّهُ كَانَ الْوَاجِبُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَفَادَوْا أَوَّلَ مَا سَمِعُوا بِالْإِفْكَ عَنْ التَّكَلُّمِ بِهِ فَلَمَّا كَانَ ذِكْرُ الْوَقْتِ أَهَمَّ وَجِبَ التَّقْدِيمُ - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا مَعْنَى يَكُونُ وَ الْكَلَامُ بِدُونِهِ مُتَلَبِّبٌ لَوْ قِيلَ مَا لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا - قُلْتَ مَعْنَاهُ مَعْنَى يَنْبَغِي وَ يَصَحُّ أَيْ مَا يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا وَ مَا يَصَحُّ لَنَا وَ نَحْوُهُ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ - وَ [سُبْحَنَكَ] لِلتَّعَجُّبِ مِنْ عَظَمِ الْأَمْرِ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى التَّعَجُّبِ فِي كَلِمَةِ التَّسْبِيحِ - قُلْتَ الْأَصْلُ فِي ذَلِكَ أَنَّ يَسْبِجَ اللَّهُ عِنْدَ رُؤْيَا الْعَجِيبِ مِنْ صَنَائِعِهِ ثُمَّ كَثُرَ حَتَّى اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ مَتَّعِجٍ مِنْهُ - أَوْ لَتَنْزِيهِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَنْ تَكُونَ حَرَمَةً نَبِيَّةً فَاجِرَةً - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ جَازَ أَنْ تَكُونَ امْرَأَةً النَّبِيِّ كَافِرَةً كَامْرَأَةِ نُوحٍ وَ لُوطٍ وَ لَمْ يَجْزَ أَنْ تَكُونَ فَاجِرَةً - قُلْتَ لِأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ مَبْعُوثُونَ إِلَى الْكُفَّارِ لِيُدْعَوْهُمْ وَ يُسْتَغْفَرُ لَهُمْ فَيَجِبُ أَنْ لَا يَكُونَ مَعَهُمْ مَا يَنْفَرُهُمْ عَنْهُمْ وَ لَمْ يَكُنِ الْكُفْرُ عَنْدهُمْ مِمَّا يَنْفَرُ وَ إِمَّا الْكُشْحَنَةُ فَمِنْ أَعْظَمِ الْمُنْفَرَاتِ - أَيْ كَرَاهَةِ [أَنْ تَعُودُوا] أَوْ فِي أَنْ تَعُودُوا مِنْ قَوْلِكَ وَ عَظُمَتْ فَلَنَا فِي كَذَا فَتَرَكْهُ - وَ ابْدَهُمْ مَا دَامُوا أَحْيَاءَ مُكَلَّفِينَ وَ [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] فِيهِ تَبْيِيحٌ لَهُمْ لِيَتَعَطَّوْا وَ تَذَكِيرٌ بِمَا يَوْجِبُ تَرْكَ الْعُودِ وَهُوَ اتِّصَانُهُمْ بِالْإِيمَانِ الصَّادِقِ عَنْ كُلِّ مَقْبَحٍ وَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الدَّلَالَاتِ عَلَى عِلْمِهِ وَ حِكْمَتِهِ بِمَا يَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنْ

وَيَذَرُونَ اللَّهَ لَكُمْ الْآيَاتِ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ إِنْ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٦ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ زَعُوفٌ رَحِيمٌ ع يَا أَيُّهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوتِ الشَّيْطَانِ ط وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ط وَلَوْلَا
 فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٧ وَلَا يَأْتِلِ
 أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُوتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمُسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَا وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا ط
 أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٨ إِنْ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَ

الشرائع ويعلمكم من الآداب الجميلة ويعظم به من المواعظ الشافية والله عالم بكل شيء فاعل لما يفعله
 بدواعي الحكمة - المعنى يشيعون الفاحشة عن قصد إلى الإشاعة وإرادة ومحبة لها - وعذاب الدنيا (الحد)
 ولقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد الله بن أبيي وحساناً ومسطحاً وقعد مفقوان لحسان
 فضربه ضربة بالسيف وكف بصره - وقيل هو المراد بقوله والذي تولى كبره منهم * [والله يعلم] ما في
 القلوب من الأسرار والضمائر [وأنتم لا تعلمون] يعني أنه قد علم محبة من أحب الإشاعة وهو معاقبه
 عليها - وكرر المنّة بترك المعالجة بالعقاب حاذفاً جواباً لولا كما حذفه ثمه وفي هذا التكرير مع حذف
 الجواب مبالغة عظيمة وكذلك في التّوَاب والرزف والرحيم - الفحشاء والفاحشة ما افترط قبحه - قال أبو
 ذؤيب * ع * ضرائر حرمي تفاحش غارها * أي افترط غيرتها - وكذلك المنكر ما تنكره النفوس فتذفر عنه
 ولا ترتضيه - وقرئ خُطُوتٍ بفتح الطاء وسكونها - وزكى بالتشديد والضمير لله تعالى - ولولا أن الله تفضل
 عليكم بالقوة المحصنة أما طهر منكم أحد آخر الدهر من دنس أثم الانك ولكن الله يطهر التائبين بقبول توبتهم
 إذا محضوها [و] هو [سميع] لقولهم [عليهم] بضمائهم وإخلاصهم * هو من ابتلى إذا حلف انتعال من الآلية -
 وقيل من قولهم ما ألوت جهداً إذا لم تدخر منه شيئاً ويشهد لأول قراءة الحسن ولا يتأكل والمعنى لا
 يحلفوا على أن لا يحسنوا إلى المستحقين للأحسان - أو لا يقصروا في أن يحسنوا إليهم وإن كانت بينهم وبينهم
 بينهم شحنة لجناية اقترفوها فليعودوا عليهم بالعفو والصفح وليفعلوا بهم مثل ما يرجون أن يفعل بهم ربهم
 مع كثرة خطاياهم وذنوبهم - نزلت في شأن مسطح وكان ابن خالة أبي بكر الصديق وكان فقيراً من
 فقراء المهاجرين وكان أبو بكر ينفق عليه فلما فرط منه ما فرط إلى أن لا ينفق عليه وكفى به داعياً إلى
 المجاملة وترك الاشتغال بالمكافاة للمسيء - ويدري أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأها على
 أبي بكر فقال بلى أحب أن يغفر الله لي ورجع إلى مسطح نفقته وقال والله لا أنزعها أبداً - وقرأ أبو
 حيوة وابن قطيب أن توتوا بالتاء على الالتفات ويعضده قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم * [الغفلات] السليمان
 الصدور الغفلات القلوب الاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر لأنهن لم يجربن الأمور ولم يرزن الأحوال فلا
 يظنن لما تظنن له المجربات العرائن قال * شعر * ولقد لهوت بطغلة ميالة * بلهاء تطلعي على أسرارها *

الْآخِرَةِ مِنْهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُم
الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ۝ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ ۝ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَ

وكذلك البلاء من الرجال في قوله أكثر أهل الجنة البلاء - وقرئ بالبلاء يشهد * والحق بالنصب صفة
للدين وهو الجزاء - وبالرفع صفة لله ولو فليت القرآن كله ونشئت عما أورد به العصاة لم تر الله تعالى
قد غلظ في شيء تغليظه في أنك عائشة ولا أنزل من الآيات القوارع المشحونة بالوعيد الشديد والعذاب
البلغي والزجر العنيف واستعظام ما ركب من ذلك واستفظاح ما أقدم عليه ما أنزل فيه على طرق
مختلفة وأساليب مختلفة كل واحد منها كافٍ في بئبه ولو لم ينزل إلا هذه التلث لكفى بها حيث جعل
القذرة ملعونين في الدارين جميعاً وتوعدهم بالعذاب العظيم في الآخرة وبأن ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم
تشهد عليهم بما افكوا وبهتوا وأنه يوفّيهم جزاءهم الحق الواجب الذي هم أهله حتى يعلموا عند ذلك [أن
الله هو الحق المبين] فأرجز في ذلك واشبع ونصل واجمل وأكد وكرر وجاء بما لم يقع في وعيد المشركين
عبدة الأوثان إلا ما هو دونه في الغطاة وما ذاك إلا لامر - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان بالبصرة
يوم عرفة وكان يُسأل عن تفسير القرآن حتى سُئل عن هذه الآيات فقال من اذنب من اذنب ذنباً ثم تاب منه
قبلت توبته إلا من خاص في امر عائشة وهذه منه مبالغة وتعظيم لامر الافك - ولقد برأ الله تعالى
أربعة باربعة - برأ يوسف بلسان الشاهد وشهد شاهد من أهلها - وبرأ موسى من قول اليهود فيه بالحجر الذي
ذمب بتوبه - وبرأ مريم بانطاق ولداها حين نادى من حجرها أنني عبد الله - وبرأ عائشة بهذه الآيات
العظام في كتابه المعجز المتلو على وجه الدهر مثل هذا التبرية بهذه المبالغات فانظر كم بيننا وبين تبرة
اولئك وما ذاك إلا لظهار علو منزلة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والتذبية على اذانة محل سيد
وُلد آدم وخيرة الاولين والآخرين وحجة الله على العالمين - ومن اراد ان يتحقق عظمة شأنه وتقدم
قدمه واحرازه لقصب السبق دون كل سابق فليتلق ذلك من آيات الانك وليأمل كيف غضب الله
له في حرمة وكيف بالغ في نفي التهمة عن حجاب - فان قلت ان كانت عائشة هي المرادة فكيف قيل
المُحْصَنَات - قلت فيه وجبان - احدهما ان يراك بالمحصات ازواج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وان يُخصَّصَ بان من تذهن فهذا الوعيد لاحق به واذا أردن وعائشة كبراهن منزلة وقرينة عند رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم كانت المرادة أولاً - والثاني انها أم المؤمنين فجمعت ارادة لها ولبناتها من
نساء الامة الموصوفات بالاحصان والغفلة والايمان كما قال ع * قدني من نصر الخبيثين قدى * اراد
عبد الله بن الزبير واشياعه وكان اعداؤه يكنونه بخبيث ابنه وكان مضعوناً وكُنيت المشهورة ابوبكر الا ان
هذا في الاسم وذاك في الصفة - فان قلت ما معنى قوله [هو الحق المبين] - قلت معناه ذو الحق البين
لي العادل الظاهر العدل الذي لا ظلم في حكمه والحق الذي لا يوصف بباطل ومن هذه مقته لم تسقط

الطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ ۚ أُولَٰئِكَ مُبَرَّغُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ۖ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا
بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّىٰ تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ۖ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا

عنده اساءة مسيء ولا احسان محسن فحق مثله ان يتقى ويجتنب محارمه . اي [الْخَبِيثَاتِ] من القول
تُقال او تُعد [لِلْخَبِيثَاتِ] من الرجال والنساء [وَالْخَبِيثُونَ] منهم يتعرضون [لِلْخَبِيثَاتِ] من القول و
كذلك الطَّيِّبَاتِ والطَّيِّبُونَ و [أُولَٰئِكَ] اشارة الى الطيبين وانهم مبرأون مما يقول الخبيثون من
خبثيات الكلم وهو كلام جار مجرى المثل لعائشة و ما رُميت به من قول لا يطابق حالها في الزهارة و
الطيب - و يجوز ان يكون اشارة الى اهل البيت وانهم مبرأون مما يقول اهل الافك - وان يراد بالخبيثات
والطبيبات النساء اي الخبائث يتزوجن الخبائث و الخبائث الخبائث و كذلك اهل الطيب - وذكر
الرزق الكريم ههنا مثله في قوله وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا - وعن عائشة لقد أُعطيْتُ تسعا ما اعطينتهن امرأة -
لقد نزل جبرئيل عليه السلام بصورتي في راحته حين أمر رسول الله ان يتزوجني - ولقد تزوجني بكرا
وما تزوج بكرا غيري - ولقد تُوفي وان رأسه لفي حجري - ولقد قُبرني بيتي - ولقد حقته الملكة في بيتي
وان الوحي ليُنزل عليه في اهله فيتفرقون عنه وان كان ليُنزل عليه وانا معه في لحيانه - واني لابنة خليفته
ومديقه - ولقد نزل عذري من السماء - ولقد خلقت طيبة عند طيب - ولقد وعدت مغفرة و رزقا كريما .
[تَسْتَأْذِنُوا] فيه وجهان - احدهما انه من الاستيناس الظاهر الذي هو خلاف الاستيحاء لان الذي
يطرق باب غيره لا يدري أ يؤذن له ام لا فهو كالمستوحش من خفاء الحال عليه فاذا أُذن له استأنس
فالمعنى حتى يؤذن لكم كقوله لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ وهذا من باب الكناية والارداف لان
هذا النوع من الاستيناس يردف الاذن فوضع موضع الاذن - والثاني ان يكون من الاستيناس الذي هو
الامتاع والاستكشاف استفعال من أنس الشيء اذا ابصره ظاهرا مكشوفاً - والمعنى حتى تستعلموا
وتستكشفوا الحال هل يراد دخولكم ام لا ومنه قولهم استأنس هل ترى احدا واستأنست فلم ارا احدا اي
تعرفت واستعلمت ومنه بيت الذابغة • على مستأنس رجد • ويجوز ان يكون من الانس وهو ان
يتعرف هل ثمة انسان - وعن ابي ايوب الانصاري قلنا يا رسول الله ما الاستيناس قال يتكلم الرجل بالتسبيحة
والتكبيرة والتحميدة ويتلحنح يؤذن اهل البيت - والتسليم ان يقول السلام عليكم ا ادخل ثلث مرات
فان أُذن له والارجع - وعن ابي موسى الاشعري انه اتى باب عمر رضي الله عنه فقال السلام عليكم
ا ادخل قالها ثلثا ثم رجع وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الاستيذان ثلث - واستأذن
رجل على رسول الله فقال أ الحج فقال صلى الله عليه وآله وسلم لامرأة يقال لها روضة قومي الى هذا
فعلميه فانه لا يحسن ان يستأذن قولي له يقول السلام عليكم ا ادخل نسمعا الرجل فقالها فقال ادخل - وكان
اهل الجاهلية يقول الرجل منهم اذا دخل بيتا غير بيته حقيته صباحا وحقيته مساء ثم يدخل فربما اصاب

أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ ۖ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۖ لَيْسَ

الرجل مع امرأته في لحاف واحد نصّة الله عن ذلك وعلم الاحسن والاجمل - وكم من باب من ابواب الدين هو عند الناس كالشريعة المنسوخة قد تركوا العمل به وباب الاستيذان من ذلك بينما انت في بيتك اذا رجع عليك الباب بواحد من غير استيذان ولا تحية من تحايا اسلام ولا جاهلية وهو ممن سمع ما انزل الله فيه وما قال رسول الله ولكن ابن الاذن الواعية - وفي قراءة عبد الله حَتَّىٰ تُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا وَتَسْتَأْذِنُوا - وعن ابن عباس وسعيد بن جبیر انما هو حَتَّىٰ تَسْتَأْذِنُوا فَاخطأ الكاتب ولا يعرف على هذه الرواية - وفي قراءة ابي حَتَّىٰ تَسْتَأْذِنُوا [ذَلِكُمْ] الاستيذان والتسليم - [خَيْرٌ لَّكُمْ] من تحية الجاهلية والدمور وهو الدخول بغير اذن واشتقاقه من الدمار وهو الهلاك كان صاحبه دامر لعظم ما ارتكب - وفي الحديث من سبق عيذه استيذانه فقد دمر - وروي ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم استأذن علي امي قال نعم قال انها ليس لها خادم غيري اُستأذن عليها كلما دخلت قال اتحب ان تراها عريانة قال الرجل لا قال فاستأذن [لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] اي أنزل عليكم او قيل لكم هذا ارادة ان تذكروا وتتقظوا وتعملوا بما أمرتم به في باب الاستيذان - يحتمل [فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا] من الأذنين فَلَا تَدْخُلُوهَا واصبروا حتى تجدوا من يأذن لكم - ويحتمل فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا من أهلها ولكم فيها حاجة فَلَا تَدْخُلُوهَا الا باذن أهلها وذلك ان الاستيذان لم يشرع لئلا يطلع الدامر على عورة ولا تسبق عيذه الى ما لا يحل النظر اليه فقط وانما شرع لئلا يوقف على الاحوال التي يطويها الناس في العادة عن غيرهم ويتحققون من اطلاع احد عليها ولانه تصرف في ملك غيرك فلا بد من ان يكون برضا والا شبه الغصب والتغلب [فَارْجِعُوا] اي لا تلجوا في اطلاق الاذن ولا تلجوا في تسهيل الحجاب ولا تغفوا على الابواب منتظرين لان هذا مما يجلب الكراهة ويقبح في قلوب الناس خصوصا اذا كانوا ذوي مروءة ومرتاضين بالاداب الحسنة واذا نهي عن ذلك لادائه الى الكراهة وجب الانتهاء عن كل ما يؤدي اليها من قرع الباب بعنف والتصديق بصاحب الدار وغير ذلك مما يدخل في عادات من لم يتهدب من اكثر الناس - وعن ابي عبيد ما قرعت بابا على عالم قط وكفى بقصة بني امية زاجرة وما نزل فيها من قوله إِنَّ الَّذِينَ يَدَّوْنَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرِ فَإِنْ قُلْتَ هَلْ يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى وَأَنْ لَمْ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَأُمِرْتُمْ بِالرَّجُوعِ فامتلوا ولا تدخلوا مع كراهتهم - قالت بعد ان حُزِمَ النهي عن الدخول مع فقد الاذن وحده من اهل الدار حاضرين وغائبين لم تبق شبهة في كونه بمنهيا عنه مع انضمام الامر بالرجوع الى فقد الاذن - فان قلت فاذا عرض امر في دار من حريق او هجوم سارق او ظهور منكر يجب انكاره - قلت ذلك مستثنى بالدليل - اي الرجوع اطيب لكم واظهر لما فيه من سلامة الصدر والبعد من الريبة او انفع وامن خيرا - ثم اوعد المخاطبين بذلك بانه عالم بما باترون وما يذرون مما خوطبوا به فموجب جزاء عليه * استثنى من البيوت التي يجب الاستيذان على دخلها

ما ليس بمسكون منها وذلك نحو الغداق وهي الخانات والرُّبَطُ وحوانيت البياعين - والمتاع المنفعة كالأستكان من الحَرّ والبرد وإيواء الرجال والسِّلَع والشراء والبيع - ويروى أن أبا بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله إن الله قد أنزل عليك آية في الاستيذان وأنا نختلف في تجارتنا فننزل هذه الخانات فلا ندخلها إلا بأذن - وقيل الخربات يُتَبَرَّزُ فيها والمتاع التبرُّزُ * [وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَبْدُرُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ] وعيدٌ للذين يدخلون الخربات والدور الخالية من أهل الريبة * من للتبعيض والمراد غَضُّ البصر عما يحرم والاقتصار به على ما يحل - وجوز الإخفش أن يكون مزودة وإياه سيبويه - فإن قلت كيف دخلت في غَضِّ البصردون حفظ الفرج - قلت دلالة على أن أمر النظر أوسع ألا ترى أن المحارم لا بأس بالنظر إلى شعورهن وصدورهن وتديهن وأعضادهن وأسواقهن وأقدامهن وكذلك الجوارى المستعرضات والأجنبية يُنظر إلى وجهها وكفيها وقدمها في إحدى الروايتين وأما أمر الفرج فمضيق وكفاك فرقاً أن أبيح النظر إلى ما استثنى منه وحظر الجماع إلا ما استثنى منه - ويجوز أن يراك مع حفظها عن الانضاء إلى ما لا يحل حفظها عن الإبداء - وعن ابن زيد كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو عن الزنا إلا هذا فإنه أراد به الاستتار - ثم أخبر أنه [خَيْرٌ] بأفعالهم وأحوالهم وكيف يُجَيِّلون أبصارهم وكيف يصنعون بسائر هواسهم وجوارحهم فعليهم أن يعرفوا ذلك أن يكونوا منه على تقوى وحذر في كل حركة وسكون * النساء مأمورات أيضاً بغضِّ الأبصار ولا يحل للمرأة أن تنظر من الأجنبية إلى ما تحت سرتة إلى ركبته وإن اشتهت غَضَّتْ بصرها رأساً ولا تنظر من المرأة إلا إلى مثل ذلك وغَضُّها بصرها من الأجانب أصلاً أولى بها وأحسن - ومنه حديث ابن أم مكتوم عن أم سلمة قالت كنت عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعنده ميمونة فاقبل ابن أم مكتوم وذلك بعد أن أمرنا بالحجاب فدخل علينا فقال احتجباً فقلنا يا رسول الله أليس أمي لا يبصرنا قال انعميَا وإن انتما السُّتْمَا تبصرانه - فإن قلت لم قدم غَضُّ الأبصار على حفظ الفرج - قلت لأن النظر يريد الزنا ورائد الفجور والبلى فيه أشدُّ وأكثر ولا يكاد يُقدَّر على الاحتراز منه - الزينة ما تزينت به المرأة من حلي أو كحل أو خضاب فما كان ظاهراً منها كالخاتم والفُتَّة والكحل والخضاب فلا بأس بابدائه للأجانب وما خفي منها كالسوار والخلخال والدُمْلَج والقلادة والإكليل والإشاح والقرط فلا تبديه إلا لهؤلاء المذكورين - وذكر الزينة دون مواقعها للمبالغة في الأمر بالتصون والتستر لأن هذه الزين واقع على مواضع من الجسد لا يحل النظر إليها لغير هؤلاء وهي الذراع والساق والعضد والعنق والرأس والصدر والأذن فَنُهي عن إبداء الزين نفسها ليعلم أن النظر إذا لم يحل إليها لملاستها تلك المواقع بدليل أن النظر إليها غير ملازمة لها لا مقال في حله كان النظر إلى

مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظْنَ فَرْجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ۖ وَلَا يَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ ۚ
وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَاتِ أَخَوَانِهِنَّ

المواقع انفسها متمكنة في الحظر ثابت القدم في الحرمة شاهدا على ان النساء حقن ان يحتطن في سترها وليتقين الله في الكشف عنها - فان قلت ما تقول في القراميل هل يحل نظرها لولا اليها - قلت نعم - فان قلت أليس موعها الظهور ولا يحل ليم النظر الى ظهرها وبطنها وربما ورد الشعر فوقعت القراميل على ما يحاذي ما تحت السرة - قلت الامر كما قلت ولكن امر القراميل خلاف امر سائر الحلي لانه لا يقع الا فوق اللباس ويجوز النظر الى الثوب الواقع على الظهر والبطن للجانب فضلا عن هؤلاء الا اذا كان يصف لرقته فلا يحل النظر اليه فلا يحل النظر الى القراميل واقعة عليه - فان قلت ما المراد بموقع الزينة ذلك العضو كله ام المقدار الذي يلبسه الزينة منه - قلت الصحيح انه العضو كله كما فسرت مواقع الزينة الخفية وكذلك مواقع الزينة الظاهرة الوجه موقع الكحل في عينيه والخضاب بالوسمة في حاجبيه وشاربيه والتمرة في خديه والكف والقدم موقع الخاتم والفتحة والخضاب بالحناء - فان قلت لم يوصح مطلقا في الزينة الظاهرة - قلت لان سترها فيه خرج فان المرأة لا تجد بدا من مزاوله الاشياء بيديها ومن الحاجة الى كشف وجهها خصوصا في الشهادة والمحكمة والكنكح وتضطر الى المشي في الطرقات وظهور قدميها وخاصة الفقيرات منهن وهذا معنى قوله [الا ما ظهر منها] يعني الا ما جرت العادة والجملة على ظهوره والاصل فيه الظهور وانما يوصح في الزينة الخفية اولئك المذكورون لما كانوا مختصين به من الحاجة المضطرة الى مداخلتهم ومخالطتهم ولقلة تروع الفتنة من جهاتهم ولما في الطباع من النفرة عن مماسة القرائب وتحتاج المرأة الى صحبتهم في الاسفار للذول والركوب وغير ذلك - كانت جيريمن واسعة تبدو منها نحورهن ومدرزهن وما حواشيها وكن يسدن الخمر من ورائهن فتبقى مكشوفة فامر بان يسدنها من اقدامهن حتى يغطيها - ويجوز ان يراد بالجيوب الصدور تسمية بما يليها ويلبسها ومنه قولهم نامج الجنب وقولك ضربت بخمارها على جيبها كقولك ضربت بيدي على الحائط اذا وضعتها عليه - وعن عائشة ما رايت نساء خيرا من نساء الانصار لما نزلت هذه الآية قامت كل واحدة منهن الى مرطها المرخل فصدمت منه صدعة فاختمرن فاصبحن كان على رؤسهن الغرابان - وقري جيريمن بكسر الجيم لانجل الياء وكذلك يوقنا غير بيتكم - قيل في نسائهن هن المؤمنات لانه ليس للمؤمنات ان تتجرد بين يدي مشركة او كتابية عن ابن عباس - والظاهر انه غنى بنسائهن وما ملكت ايمانهن من في صحبتهن وخدمتهن من الحرائر والاماء والنساء كلهن سواء في حل نظر بعضهم الى بعض - وقيل ما ملكت ايمانهن هم الذكور والاناث جميعا - وعن عائشة رضي الله عنها انها اباحت النظر اليها لعبدها وقالت لذكوان انك اذا وضعتني في القبر اخرجت فانيت حرة وعن

لَوْ بَدَّىٰ أَخَوَاتِنَّ أَوْ نِسَائِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُنَّ أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرَ أُولَى الْأَرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الطِّفْلَ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ ۖ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ

سعيد بن المسيب مثله ثم رجع وقال لا تغرئكم آية النور فإن المراد بها الاماء وهذا هو الصحيح لأن عبد المرأة بمنزلة الاجنبي منها خصياً كان او فحلاً - وعن ميسرون يثبت بحدل الكلابية ان معوية يدخل عليها ومعه خصي فتقنعت منه فقال هو خصي فقالت يا معوية اترى ان المثلة به تحال ما يحرم الله - وعند ابي حنيفة لا يحل استخدام الخصيان وامساكهم وبيعهم وشراؤهم ولم ينقل عن احد من السلف امساكهم - فان قلت روي انه اهدي برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خصي فقبله - قلت لا يقبل فيما تعم به البلوى الا حديث مكشوف فان صح فليعلمه قبله ليعتقه او بسبب من الاسباب - الاربعة الحاجة قيل هم الذين يتبعونكم ليصيبوا من فضل طعامكم ولا حاجة لهم الي النساء لانهم بله لا يعرفون شيئاً من امرهن او شيوخ ملحاء اذا كانوا معهم غصوا ابصارهم او بهم عنانة - وقرئ غير بالنصب على الاستثناء او الحال - والجزء على الوصفية - وضع الواحد موضع الجمع لانه يفيد الجنس ويدين ما بعده ان المراد به الجمع ونحوه نخرجكم طفلاً [لم يظهروا] اما من ظهر على الشيء اذا اطلع عليه اي لا يعرفون ما العورة ولا يميزون بينها وبين غيرها - واما من ظهر على فلان اذا قوي عليه وظهر على القرآن اخذه واطاقه اي لم يبلغوا اوان القدرة على الوطئ - وقرئ عورت وهي لغة هذيل - فان قلت لم لم يذكر الله الاعمام والاخوال - قلت سئل الشعبي عن ذلك فقال لئلا يصفها العم عند ابنه والخال كذلك ومعناه ان سائر القربات يشترك الابن والابن في المحرمية الا العم والخال وابناهما فاذا رآها الاب فربما وصفها لابنه وليس بمحرم فيداني تصويرها لها بالوصف نظره اليها وهذا ايضا من الدلالات البليغة على وجوب الاحتياط عليهن في التستر - كانت المرأة تضرب الارض برجلها ليتقنع خلخالها فيعلم انها ذات خلخال - وقيل كانت تضرب باحدى رجليها الاخرى ليعلم انها ذات خلخالين واذا نهين عن اظهار صوت الحلي بعد ما نهين عن اظهار الحلي علم بذلك ان النهي عن اظهار مواضع الحلي ابلغ وابلغ - اوامر الله ونواهيها في كل باب لا يكاد العبد الضعيف يقدر على مراعاتها وان ضبط نفسه واجتهد ولا يخلو من تقصير يقع منه فلذلك وصى المؤمنين جميعاً بالتوبة والاستغفار وبتأميل الفلاح اذا تابوا واستغفروا - وعن ابن عباس توبوا مما كنتم تفعلونه في الجاهلية لعلمكم تسعدون في الدنيا والاخرة - فان قلت قد صحت التوبة بالاسلام والاسلام يجب ما قبله فما معنى هذه التوبة - قلت اراد بها ما يقوله العلماء ان من اذنب ذنباً ثم تاب عنه يلزمه كلما تذكره ان يجدد عنه التوبة لانه يلزمه ان يستمر على ندمه وعزمه الى ان يلقي ربه - وقرئ آية المؤمنون بضم الهاء ووجهها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت الالف لالتقاء الساكنين اتبعت جرعتها حركة ما قبلها - الايامي واليتامى اصلهما ايتام ويتائم فقلبا والايم للرجل والمرأة وقد ام وامت وحركة ما قبلها

جَمِيعًا آيَةُ الْمُؤْمِنِينَ تَقْلَحُونَ ۝ وَانْكُحُوا الْيَتَامَىٰ مِنكُمْ وَاصْلِحُوا لَهُمْ ۖ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ أُولَئِكَ قَالِينَ ۖ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ بِفَضْلِهِ ۖ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝

تأيمًا إذا لم يتزوجا بكرين كانا أولياءين قال * شعر * فان تنكحي أُنكح * وان تتأيمي * وان كنت أنتي منكم تأيم * وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم التيم أنا نعوذ بك من العيئة والنعمة والإيئة والكرم والقرم والمراد أنكحوا من تأيم منكم من الاحرار والحرائر ومن كان فيه صلاح من غلمانكم وجواربكم - وقرى من عبدك * وهذا الامر للندب لما علم من ان النكاح امر مندوب اليه - وقد يكون للوجوب في حق الاولياء عند طلب المرأة ذلك - وعند اصحاب الظواهر النكاح واجب - ومما يدل على كونه مندوبا اليه قوله صلى الله عليه وآله وسلم من احب فطرتي فليستن بسنتي وهي النكاح - وعنه من كان له ما يتزوج به فلم يتزوج فليس منا - وعنه اذا تزوج احدكم عجب شيطانه يا ويله عصم ابن آدم مني ثلثي دينه - وعنه يا عياض لا تزوجن عجوزا ولا عاترا فاني مكثرو الاحاديث فيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم والاثار كثيرة وربما كان واجب الترك اذا أدى الى معصية او مفسدة - وعن النبي عليه السلام اذا اتى على امتي مائة وثمانون سنة فقد حلت لهم العزلة والعزلة والتهرب على رؤس الجبال - وفي الحديث يأتي على الناس زمان لا تنال المعيشة فيه الا بالمعصية فاذا كان ذاك الزمان حلت العزلة - فان قلت لم خص الصالحين - قلت ليخص دينهم ويحفظ عليهم صلاحهم ولان الصالحين من الارقاء هم الذين مواليهم يشفقون عليهم وينزلونهم منزلة الاولاد في الاثرة والمودة فكانوا مظنة للتوصية بشانهم والاهتمام بهم وتقبل الوصية فيهم واما المفسدون منهم فحالهم عند مواليهم على عكس ذلك - او اريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح - ينبغي ان تكون شريعة الله غير منسية في هذا الموعد ونظائره وهي مشيئة ولا يشاء الحكيم الا ما اقتضته الحكمة وما كان مصلحة ونحوه ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب وقد جاءت الشريعة منصومة في قوله وان خفتكم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم ومن لم ينس هذه الشريعة لم ينتصب معترفا بعزب كان غنيا فانقرة النكاح وبفاسق تاب واتقى الله وكان له شيء ففني واصبح مسكينا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انتمسوا الرزق بالنكاح - وشكى اليه رجل الحاجة فقال عليك بالبائة - وعن عمر رضي الله عنه عجب لمن لا يطلب الغنى بالبائة - ولقد كان عندنا رجل راجح الحال ثم رأيت بعد سنين وقد انتعشت حاله وحسنت فسألته فقال كنت في اول امري على ما علمت وذلك قبل ان ارزق ولدا فلما رزقت بكر ولدي تراخيت عن الفقر فلما ولد لي الثاني زدت خيرا فلما تتأموا ثلثة صب الله علي الخير مباحا واصبحت الى ما ترى [والله واسع] اي غني ذو سعة لا يرزأه اغناء الخلائق ولكنه [عليم] يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر * [وليستعفف] وليجتهد في العفة وظلف النفس كان المستعفف طالب من نفسه العفاف وحاملها عليه [لا يجدون نكاحا]

مِنْ فَضْلِهِ ^ط وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا قَ وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَّالٍ سُورَةُ النُّورِ ٢٤

الجزء ١٨

ع ٩

اي استطاعة تزوج - و يجوز ان يراد بالنكاح ما ينكح به من المال [حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ] ترجية للمستعقنين
و تقدمه وعد بالتفضل عليهم بالغنى ليكون انتظار ذلك و تأميلة لطفائهم في استعفانهم و ربطا على
قلوبهم و ليظهر بذلك ان فضله اولى بالاعفاء و ادنى من الصلحاء - و ما احسن ما رتب هذه الاوامر
حيث امر اولاً - بما يعصم من الفتنة و يبعد من موقعة المعصية و هو غرض البصر - ثم بالنكاح الذي
يحصن به الدين و يقع به الاستغناء بالحلال عن الحرام - ثم بالحمل على النفس الامارة بالسوء و عزنها
عن الطموح الى الشهوة عند العجز عن النكاح الى ان يرزق القدرة عليه - [وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ] مرفوع على
الابتداء - او منصوب بفعل مضمر يفسره فَكَاتِبُوهُمْ كقولك زيدا فاضربه و دخلت الفاء لتضمن
معنى الشرط - و الكتاب و المكاتب كالعقاب و المعاتبة و هو ان يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على الف
درهم فان آذاها عتق و معناه كتبت لك على نفسي ان تعتق مني اذا وفيت بالمال و كتبت لي
على نفسي ان تفني بذلك - او كتبت عليك الوفاء بالمال و كتبت عايتي العتق - و يجوز عند ابي حنيفة
حالا و مؤجلا و منجما و غير منجّم لان الله تعالى لم يذكر التلجيم و قياسا على سائر العقود - و عند الشافعي
لا يجوز الا مؤجلا و منجما و لا يجوز عنده بنجم واحد لان العبد لا يملك شيئا فعقده حالا منع من حصول
الغرض لانه لا يقدر على اداء البدل عاجلا - و يجوز عقده على مال قليل و كثير - و على خدمة في مدة معلومة -
و على عمل معلوم موقت مثل حفر بئر في مكان بعينه معلومة الطول و العرض و بناء دار قد اراه اجرها
رجصها و ما يبنى به - و ان كاتبه على قيمته لم يجوز فان آذاها عتق - و ان كاتبه على وصيف جاز لقلة الجهالة
و وجب الوسط و ليس له ان يطأ المكاتبه - و اذا ادعى عتق و كان ولاء لمولاه لانه جاد عليه بالكسب الذي هو في
الاصل له - و هذا الامر للذهب عند عامة العلماء - و عن الحسن ليس ذلك بعزم ان شاء كاتب و ان شاء لم
يكاتب - و عن عمر رضي الله عنه هي عزمة من عزومات الله - و عن ابن سيرين مثله و هو مذهب
داود [خَيْرًا] قدرة على اداء ما يفارقون عليه - و قيل امانة و تكسبا - و عن سلمان ان مملوكا له ابتغى ان
يكاتبه فقال أعذك مال قال لا قال افتأمرني ان اكل غسالة ايدي الناس [وَأَتَوْهُمْ] أمر للمسلمين على
وجه الوجوب باعانة المكاتبين و اعطائهم سهمهم الذي جعل الله لهم من بيت المال كقوله وَ فِي الرِّقَابِ
عند ابي حنيفة و اصحابه - فان قلت هل يحل لمولاه اذا كان غنيا ان يأخذ ما تصدق به عليه - قلت نعم وكذلك
اذا لم تف الصدقة بجميع البدل و عجز عن اداء الباقي طاب للمولى ما اخذه لانه لم يأخذه بسبب
الصدقة و لكن بسبب عقد المكاتبه كمن اشترى الصدقة من الفقير او رزقها او وهبت له - و منه قوله
صلى الله عليه و آله و سلم في حديث بريدة مولى الرسول هولها صدقة و لما هديته - و عند الشافعي هو
انجاب على الموالي ان يحطوا لهم من مال الكتابة و ان ام يفعلوا اجبروا - و عن علي رضي الله عنه

سورة النور ٢٤
الجزء ١٨
ع ١٠

اللَّهُ الَّذِي أَنْتَكُمْ ط وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيْنَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْتَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا ط وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ
فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ وَ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ
قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ٦ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ط مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكُوهٗ فِيهَا مِصْبَاحٌ ط الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ط

يُحِطُّ لَهُ الرَّبْع - وعن ابن عباس يرضخ له من كتابته شيئاً - وعن عمر رضي الله عنه انه كاتب عبداً له
يكنى ابا امية وهو اول عبد كُتِبَ في الاسلام فاتاه بابل نجم فدفعه اليه عمر وقال استعين به على
مكاتبتك فقال لو اخرته الى آخر نجم فقال اخاف ان لا ادرك ذلك - وهذا عند ابي حنيفة على
وجه الذنب وقال انه عقد معارضة فلا يجبر على الحطيطة كالبيع - وقيل معنى رَأَوْهُمْ اسلفهم - وقيل
انفقوا عليهم بعد ان يؤدوا ويعتقوا وهذا كله مستحب - وردي انه كان لحويطب بن عبد العزى
مملوك يقال له الصبيح سأل مولاه ان يكتبه فابى فذلت - كانت اماء اهل الجاهلية يساعين على
مواليهن وكان لعبد الله بن ابي راس النفاق ست جوار معاذة - ومسيكة - واميمة - وعمرة - واروى - وقتيلا
يكرههن على البغاء و ضرب عليهن ضرائب فشكت ثنتان منهن الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فذلت - ويكنى بالفتى والفتاة عن العبد والامة وفي الحديث ليقل احدكم فتاي وفتاتي ولا يقل
عبدى وامتي والبغاء مصدر البغي - فان قلت لم اقم قوله [ان اردن تحصنا] - قلت لان الاكراه لا يأتى
الامع ارادة التحصن و امر الطاعة المواتية للبغاء لا يسمى مكراها ولا امره اكرها - وكلمة ان و ايثارها على
اذا ايدان بان المساعيات كن يفعلن ذلك برغبة وطوعية مذهب وان ما وجد من معاذة ومسيكة من
حيث الشاذ النادر [غفور رحيم] لهم اولين او لهم ولهن ان تابوا واصلحوا - وفي قراءة ابن عباس لهن غفور رحيم -
فان قلت لا حاجة الى تعليق المغفرة بهن لان المكروهة على الزنا بخلاف المكروه عليه في انها غير
أثمة - قلت لعل الاكراه كان دون ما اعتدته الشريعة من اكرها بقتل او بما يشاف منه التلف او ذهاب
العضو من ضرب عفيف او غيره حتى تسلم من الائم وربما قصرت عن الحد الذي تُعذر فيه فتكون
أثمة [مبينات] هي الآيات التي بينت في هذه السورة وأرست في معانى الاحكام والحدود - ويجوز
ان يكون الاصل مبيناً فيها فأتسع في الظرف - وقرئ بالكسراي بينت هي الاحكام والحدود جعل الفعل
لها على المجاز - او من بين بمعنى تبين ومنه المثل قد بين الصبيح لذي عينين - و [مثلاً] من امثال [من
قبلكم] اي قصة عجيبة من قصصهم كقصة يوسف ومريم يعني قصة عائشة [وموعظة] ما وعظ به في
الآيات والمثال من نحو قوله وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ - كَوَلَا اِنْ سَمِعْتُمُوهُ - وَكَلَا اِنْ سَمِعْتُمُوهُ يَعِظْكُمْ
اللَّهُ اَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ ابَدًا - نظير قوله [اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ] مع قوله مِثْلُ نُورِهِ وَيَدِي اللَّهِ لِنُورِهِ
قولك زيد كرم وجود ثم تقول ينعش الناس بكرمه وجوده والمعنى ذنور السموات وصاحب نور السموات
ونور السموات والارض الحق شبهه بالنور في ظهوره وبيانه كقوله تعالى اللَّهُ دَرِيُّ الَّذِينَ اٰمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ

سورة النور ٢٤
الجزء ١٨
ع ١٠

الرَّجَاجَةُ كَانَتْ كَرْكَبَ دَرِيٍّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورًا عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

إِلَى النُّورِ أَيِ مِنَ الْبَاطِلِ إِلَى الْحَقِّ - وَاضَافَ النُّورَ إِلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِأَحَدٍ مَعْنِيَيْنِ - إِمَّا لِلدَّلَالَةِ عَلَى سَعَةِ إِشْرَاقِهِ وَفُشْوِ الْأَضَاءِ حَتَّى تَضِيءَ لَهُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ - وَأَمَّا أَنْ يَرَادَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنَّهُمْ يَسْتَضِيئُونَ بِهِ [مَثَلُ نُورِهِ] أَيِ صِفَةِ نُورِهِ الْعَجِيبَةِ الشَّانِ فِي الْأَضَاءِ [كَمِشْكُوتِهِ] كَصِفَةِ مَشْكُوتِهِ وَهِيَ الْكَوَّةُ فِي الْجِدَارِ غَيْرِ الْغَانِذَةِ [فِيهَا مِصْبَاحٌ] سَرَاجٌ ضَمُّ ثَاقِبٌ [فِي زَجَاجَةٍ] أَرَادَ قَنْدِيلًا مِنْ زَجَاجٍ شَامِيٍّ أَزْهَرَ شَبْهَهُ فِي زَهْرَتِهِ بِأَحَدِ الدَّرَارِيِّ مِنَ الْكَوَاكِبِ وَهِيَ الْمَشَاهِيرُ كَالْمَشْتَرِيِّ وَالزَّهْرَةِ وَالْمَرْيَخِ وَهَيْلٍ وَنَحْوِهَا تَوَقَّدَ هَذَا الْمِصْبَاحُ [مِنْ شَجَرَةٍ] أَيِ ابْتَدَأَ ثَقُوبُهُ مِنْ شَجَرَةِ الزَّيْتُونِ يَعْنِي زَيْتِ ذِبَالَتِهِ بِزَيْتِهَا [مُبْرَكَةٍ] كَثِيرَةِ الْمَنَافِعِ أَوْ لِأَنَّهَا تَنْبِتُ فِي الْأَرْضِ اللَّذِي بَارَكَ فِيهَا لِلْعَالَمِينَ - وَقِيلَ بَارَكَ فِيهَا سَبْعُونَ نَبِيًّا مِنْهُمْ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الشَّجَرَةِ زَيْتُ الزَّيْتُونِ فَتَدَاوُوا بِهِ فَإِنَّهُ مَصْحُوحَةٌ مِنَ الْبَاسُورِ [لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ] أَيِ مَنْبَتِهَا الشَّامُ وَاجُودُ الزَّيْتُونِ زَيْتُونُ الشَّامِ - وَقِيلَ لَا فِي مَضْغَى وَلَا مَقْنَأَةٍ وَلَكِنَّ الشَّمْسَ وَالظَّلَّ يَتَعَاقَبَانِ عَلَيْهَا وَذَلِكَ أَجُودُ لِحَمْلِهَا وَاصْفَى لِدَهْنِهَا - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا خَيْرَ فِي شَجَرَةٍ فِي مَقْنَأَةٍ وَلَا نَبَاتٍ فِي مَقْنَأَةٍ وَلَا خَيْرَ فِيهِمَا فِي مَضْغَى - وَقِيلَ لَيْسَتْ مِمَّا تَطْلُعُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ فِي وَقْتِ شَرْقِهَا أَوْ غَرْبِهَا فَقَطْ بَلْ تَصِيبُهَا بِالْغَدَاةِ وَالْعِشِيِّ جَمِيعًا فَهِيَ شَرْقِيَّةٌ وَغَرْبِيَّةٌ ثُمَّ وَصَفَ الزَّيْتَ بِالصَّفَاءِ وَالْوَيْصِ وَأَنَّهُ لَتَلَّالُوه [يَكَادُ] يُضِيءُ مَنْ غَيْرُنَارٍ - [نُورٌ عَلَى نُورٍ] أَيِ هَذَا الَّذِي شَبِّهْتُ بِهِ الْحَقَّ نُورٌ مُتَضَاعَفٌ قَدْ تَنَاصَرَفَ فِيهِ الْمَشْكُوتُ وَالزَّجَاجَةُ وَالْمِصْبَاحُ وَالزَّيْتُ حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِمَّا يَقْوَى النُّورُ وَيَزِيدُهُ إِشْرَاقًا وَبِمَدَّةِ بَاضَاءِ بَقِيَّةٍ وَذَلِكَ إِنْ الْمِصْبَاحَ إِذَا كَانَ فِي مَكَانٍ مُتَضَافٍ كَالْمَشْكُوتِ كَانَ أَضْوَاءُ لَهُ وَاجْمَعَ لِنُورِهِ بِخِلَافِ الْمَكَانِ الْوَاسِعِ فَإِنْ الضَّوُّ يَنْبِتُ فِيهِ وَيَنْتَشِرُ وَالْقَنْدِيلُ أَعُونَ شَيْءٌ عَلَى زِيَادَةِ الْإِنَارَةِ وَكَذَلِكَ الزَّيْتُ وَصَفَاؤُهُ [يَهْدِي اللَّهُ] لِهَذَا النُّورِ الثَّاقِبِ [مَنْ يَشَاءُ] مِنْ عِبَادَةِ أَيِ يُوَفِّقُ لِصَابَةِ الْحَقِّ مَنْ نَظَرَ وَتَدَبَّرَ بَعِيدَ عَقْلِهِ وَالْإِنْصَافِ مِنْ نَفْسِهِ وَلَمْ يَذْهَبْ عَنِ الْجَادَةِ الْمُوصِلَةِ إِلَيْهِ يَمِينًا وَشِمَالًا وَمَنْ لَمْ يَتَدَبَّرْ فَهُوَ كَالْأَعْمَى الَّذِي سَوَاءٌ عَلَيْهِ جَنَاحُ اللَّيْلِ الدَّامِسِ وَضُكُوتُ النَّهَارِ الشَّامِسِ - وَعَنِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ تَوَرَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَيِ نَشَرَ فِيهَا الْحَقَّ وَبَثَّ فِاضَاتِ بِذُورِهِ أَوْ نَوَّرَ قُلُوبَ أَهْلِهَا بِهِ - وَعَنِ أَبِي بِنِ كَعْبٍ مَثَلُ نُورٍ مِنْ أَمْنٍ بِهِ - وَقَرَأَ زَجَاجَةً - الرَّجَاجَةُ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ - وَدَرِيٍّ مَنْسُوبٌ إِلَى الدَّرَارِيِّ أَيْضًا مَثَلُ لِيٍّ - وَدَرِيٍّ بوزن سَكَيْتٍ يَدْرَأُ الظَّلَامَ بِضَوْءِهِ - وَدَرِيٍّ كَمَرِيٍّ - وَدَرِيٍّ كَالْمَكِينَةِ عَنْ أَبِي زَيْدٍ - وَتَوَقَّدَ بِمَعْنَى تَوَقَّدَ وَالْفِعْلُ لِلزَّجَاجَةِ - وَتَوَقَّدَ بِالْخَفِيفِ - وَتَوَقَّدَ بِالتَّشْدِيدِ - وَتَوَقَّدَ بِحَذْفِ اللَّامِ وَفَتْحِ الْإِياءِ لِاجْتِمَاعِ حَرْفَيْنِ زَائِدَيْنِ وَهُوَ غَرِيبٌ - وَيَمَسُّهُ بِالْيَاءِ لِأَنَّ التَّانِيثَ لَيْسَ بِحَقِيقَتِي وَالضَّمِيرُ نَاصِلٌ - [فِي بَيْتٍ] - يَدْعُلُقُ بِمَا قَبْلَهُ أَيِ كَمَشْكُوتٍ فِي بَعْضِ بَيْتٍ لِلَّهِ وَهِيَ الْمَسَاجِدُ كَانَتْ قِيلَ مَثَلُ نَزْرَةٍ كَمَا

شَيْءٍ عَالِمٌ ۖ فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ۖ رِجَالٌ لَا تُلَاقِيهِمْ
تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ۚ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ۖ لِيُجْزِيَهُمْ
اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ

يرى في المسجد نور المشكوة التي من صفاتها كيت وكيت - او بما بعده وهو يسبح اي يسبح له
رجال في بيوت وفيها تكرير كقولك زيد في الدار جالس فيها - او بمحذوف كقوله في تسع آيات اي سبّحوا
في بيوت - والمراد بالاذن الامر - ورفعها بنائها كقوله بنيتها - رفع سمكها فسويها - وان يرنع ابراهيم القواعد
- وعن ابن عباس هي المساجد امر الله ان تبنى - او تعظيمها والرفع من قدرها - وعن الحسن ما
امر الله ان ترفع بالبذاء ولكن بالتعظيم ويذكر فيها اسمه اوفق له وهو عام في كل ذكر - وعن ابن عباس
وان يتلى فيها كتابه - وقرئ يسبح على البناء للمفعول ويسند الى احد الظروف الثلاثة اعني له - فيها -
بالغدو ورجال مرفوع بمادّ عليه يسبح وهو يسبح له - وتسبح بالتاء وكسر الباء - وعن ابي جعفر بالتاء
وفتح الباء وجهها ان يسند الى اوقات الغدو والاصال على زيادة الباء وتجعل الاوقات مستبكة والمراد
ربها كصيد عليه يومان والمراد وحشهما - والاصال جمع اصل وهو العشي والمعنى باوقات الغدو اي
بالغدوات - وقرئ والايسال وهو الدخول في الاصيل يقال اصل كظهر واعتم - التجارة صناعة التاجر وهو
الذي يبيع ويشترى للربح فاما ان يريد لا يشغاهم نوع من هذه الصناعة ثم خص البيع لانه في الالباء ادخل
من قبل ان التاجر اذا اتجهت له بيعة رابحة وهي طابته الكلية من صناعته البتة ما لا يلبده شراء شيء
يتوقع فيه الربح في الوقت الثاني لان هذا يقين وذاك مظنون - واما ان يسمى الشرى تجارة اطلاقا
لاسـم الجنس على النوع كما تقول رزق فلان تجارة رابحة اذا اتجهت له بيع صالح او شرى - وقيل التجارة
لاهل الجلب تجر فلان في كذا اذا جلبه - التاء في اقامة عوض من العين الساقطة للاعمال والاصل اقوام فلما
اضيفت اقيمت الاضائة مقام حرف التعويض فاسقطت ونجوه * ع * واخلفوك عد الامر الذي وعدوا *
وتقلب القلوب والابصار - اما ان تتقلب وتغير في انفسها وهو ان تضطرب من الهول والفرع وتشخص
كقوله وان زانت الابصار وبلغت القلوب الحناجر - واما ان تتقلب احوالها وتغير تفقّه القلوب بعد
ان كانت مطبوعاً عليها لا تفقه وتبصر الابصار بعد ان كانت عمياً لا تبصر [احسن ما عملوا] اي
احسن جزاء اعمالهم كقوله للذين احسنوا الحسنى والمعنى يستحقون ويخافون ليجزيهم ثوابهم مضاعفاً
ويزيدهم على الثواب تفضلاً وكذلك معنى قوله الحسنى وزيادة المثوبة الحسنى وزيادة عليها من
التفضل وعطاء الله تعالى اما تفضل واما ثواب واما عوض [والله يرزق] ما يتفضل به [بغير حساب]
فاما الثواب وله حساب لكونه على حسب الاستحقاق * السراب ما يرى في الفلاة من ضوء الشمس وقت
الظهيرة يسرب على وجه الارض كأنه ماء يجري - والقيعة بمعنى القاع او جمع قاع وهو المنبسط المستوي

كَسْرَابٍ بِقِيَعِهِ يُحْسِبُهُ الظَّمَانُ مَاءً ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَرَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْنَمَةً حِسَابُهُ ۖ وَاللَّهُ سَرِيعُ
 الْحِسَابِ ۝ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ۖ ظَلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ۖ إِذَا
 أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَىٰهَا ۖ وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ
 وَ الْأَرْضِ وَالطَّيْرِ مَصْفَتٍ ۖ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ وَاللَّهُ مُلْكُ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ الْمُصِيرُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى

من الارض كجبرة في جبار - وقرئ بـقِيَعَاتٍ بقاء مطبوعة كديمات وقيعات في ديمة وقيمة - وقد جعل بعضهم
 بـقِيَعَاتٍ بقاء مدرة كرجل عزهاة - شبه ما يعمل من لا يعتقد الايمان ولا يتبع الحق من الاعمال الصالحة اللتي
 يحسبها تنفعه عند الله و تنجيه من عذابه ثم تخيب في العاقبة امله ويلقى خلاف ما قدر بسراب يراه
 الكافر بالساهرة وقد غلبه عطش يوم القيامة فيحسبه ماء فيأتيه فلا يجد ما رجا و يجد زبانية الله عنده يأخذونه
 فيعقلونه الى جهنم فيسقونه الحميم والغساق وهم الذين قال الله فيهم عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ - وَ يَتَسَبَّوْنَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ
 صُنْعًا - وَقَدْ مَنَّا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا - وقيل نزلت في عتبة بن ربيعة بن امية قد
 كان تعبد و لبس المسوح و التمس الدين في الجاهلية ثم كفر في الاسلام - اللجج العميق الكثير الماء
 منسوب الى اللج وهو معظم ماء البحر - وفي [أَخْرَجَ] ضمير الواقع فيه [لَمْ يَكِدْ يَرَىٰهَا] مبالغة في أم يراها اي
 لم يقرب ان يراها فضلا عن ان يراها و مثله قول ذي الرمة * شعر * اذا غيّر النائي المحبين لم يك *
 رئيس الهوى من حب مئة يبرج * اي لم يقرب من البرج فما باله يبرج - شبه اعمالهم اولاً في فوات
 نفعها و حضور ضررها بسراب لم يجد من خدعه من بعيد شيئاً و لم يكفه خيبة و كمداً أن لم يجد شيئاً
 كغيره من السراب حتى وجد عنده الزبانية تعذله الى النار ولا يقتل ظمأ بالماء - وشبهها ثانياً في ظلمتها
 وسوادها لكونها باطلة - وفي خلوها عن نور الحق بظلمات متراكمة من لج البحر و الامواج والسحاب - ثم قال ومن
 لم يؤله نور توفيقه و عصمته و لطفه فهو في ظلمة الباطل لانور له و هذا الكلام مجراه مجرى الكنايات لان اللطاف
 انما تردف الايمان والعمل او كونهما مترقبين الا ترى الى قوله وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وقوله وَيُضِلُّ
 اللَّهُ الظَّالِمِينَ - وقرئ سَحَابٌ ظُلُمَاتٍ على الاضافة - وَ سَحَابٌ ظُلُمَاتٍ برفع سحاب و تنوينه وجر ظُلُمَاتٍ بدلا من
 ظلمات الاولى [صُفَّتِ] يصفن اجنحتهم في الهواء - والضمير في [عَلِمَ] لكل اوله وكذلك في [صَلَاتُهُ
 وَ تَسْبِيحُهُ] و الصلوة الدعاء ولا يبعد ان يلهم الله الطير دعاءه و تسبيحه كما الهما سائر العلوم الدقيقة اللتي
 لا يكاد العقلاء يهتدون اليها * [يُزْجِي] يسوق و مذه البضاعة المزجاة اللتي يُزْجِيها كل احد لا يرضاها - و
 السحاب يكون واحداً كالعمام وجمعاً كالرباب و معنى تاليف الواحد انه يكون قزعا فيضم بعضه الى بعض -
 و جاز بينه و هو واحد لان المعنى بين اجزائه كما قيل في قوله * بين الدخول فحومل * و الركام المترام
 بعضه فوق بعض - والودق المطر - [مِنْ خِلَالِهِ] من فتوقه و مخارجه جمع خَلَل كجبال في جبل - و قرئ

مورة الدور ٢٤
الجزء ١٨
ع ١١

الْوَدْقُ يُخْرَجُ مِنْ خَلِّهِ ۖ وَيُنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيَصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَيَصْرِفُهُ
عَمَّنْ يَشَاءُ ۚ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ۚ يَقْلَبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ۝
وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ ۚ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ۚ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ ۚ وَمِنْهُمْ مَنْ
يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ۚ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ ۚ وَاللَّهُ
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ

مِنْ خَلِّهِ - [وَيُنْزَلُ] بالتشديد - وَيَكَادُ سَنَا عَلَى الادغام - وَبَرْقُهُ جمع بَرْقَةٍ وهي المقدار من البرق كالغرفة
واللقمة - وَبَرْقُهُ بصمتين للاتباع كما قيل في جمع فُعْلَةٍ فُعَلَاتٌ كظلمات - وَسَنَا بَرْقُهُ عَلَى المد المقصور
بمعنى الضوء والممدود بمعنى العلو والارتفاع من قولك سَنِيٌّ للمرتفع - وَيُذْهِبُ بِالْأَبْصَارِ عَلَى زيادة
الباء كقوله وَلَا تَلْقَوْا بِأَيْدِيكُمْ عن أبي جعفر المدني - وهذا من تعديد الدلائل على ربوبيته وظهور امره حيث
ذكر تسبيح من في السموات والارض وكل ما يطير بين السماء والارض ودعاهم له وابتئاهم اليه وانه ستر
السحاب التسخير الذي وصفه وما يحدث فيه من افعاله حتى ينزل المطر منه وانه يقسم رحمته بين خلقه
ويقبضها ويبسطها على ما يقتضيه حكمته ويريم البرق في السحاب الذي يكاد يخطف ابصارهم ليعتبروا و
يسذروا ويعاتب بين الليل والنهار ويخالف بينهما بالطول والقصر وما هذه الابراهين في غاية الوضوح على
وجوده وثباته ودلائل منادية على صفاته لمن نظروا وفكروا وتبصروا وتدبروا - فَاَنْ قُلْتُ متى رأى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم تسبيح من في السموات ودعاهم وتسبيح الطير ودعاه وتنزيل المطر من جبال
برد في السماء حتى قيل له اَلَمْ تَرَ - قُلْتُ علمته من جهة اخبار الله آياه بذلك على طريق الوحي -
فَاَنْ قُلْتُ ما الفرق بين من الاولى والثانية والثالثة في قوله مِنَ السَّمَاءِ - مِنْ جِبَالٍ - مِنْ بَرَدٍ - قُلْتُ
الاولى لابتداء الغاية والثانية للتبعيض والثالثة للبيان - او الاوليان لابتداء والاخرة للتبعيض ومعناه انه
ينزل البرد من السماء من جبال فيها وعلى الاول مفعول يُنْزَلُ مِنْ جِبَالٍ - فَاَنْ قُلْتُ ما معنى مِنْ جِبَالٍ
فِيهَا مِنْ بَرَدٍ - قُلْتُ فيه معنيان - احدهما ان يخلق الله في السماء جبال برد كما خلق في الارض
جبال حجر - والثاني ان يريد الكثرة بذكر الجبال كما يقال فلان يملك جبلا من ذهب - وقربى
خَالِقُ كُلِّ دَابَّةٍ ولما كان اسم الدابة مَوْعَاً عَلَى المميز وغير المميز غُلِبَ المميز فاعطي ما وراه
حكمه كَانِ الدواب كلهم مميزون فمن ثمة قيل فَمِنْهُمْ - وقيل مَنْ يَمْشِي في الماشي على بطن والماشي
على اربع قوائم - فَاَنْ قُلْتُ لم نكر الماء في قوله مِنْ مَّاءٍ - قُلْتُ لان المعنى انه خلق كل دابة من
نوع من الماء مختص بتلك الدابة - او خلقها من ماء مخصوص وهو النطفة ثم خالف بين المخلوقات
من النطفة فمنها هوام ومنها بهائم ومنها ناس ونحوه قوله تعالى تَسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ - وَنُقْضِلُ بَعْضَهَا
عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ - فَاَنْ قُلْتُ فما باله معرنا في قوله وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ - قُلْتُ قصد ثمة

سورة النور ٢٤
الجزء ١٨
ع ١٢
الثالث

مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ ۖ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ۝ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ۝ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ۝ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ ۚ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَخُشِ

معنى آخر و هو ان اجناس الحيوان كلها مخلوقة من هذا الجنس الذي هو جنس الماء وذلك انه هو الاصل و ان تخللت بيذه وبيذه وسائط - قالوا خلق الملكة من ريح خلقها من الماء والجن من نار خلقها منه و آدم من تراب خلقه منه - فان قلت لم جاءت الاجناس الثلاثة على هذا الترتيب - قلت قدم ما هو أعرق في القدرة و هو المشي بغير آلة مشي من رجل او قوائم ثم المشي على رجلين ثم المشي على اربع - فان قلت لم سمي الزحف على البطن مشياً - قلت على سبيل الاستعارة كما قالوا في الامر المستمر قد مشى هذا الامر ويقال فلان لا يتمشى له امر ونحوه استعارة الشفة مكان الجحفة و المشفر مكان الشفة و نحو ذلك - او على طريق المشاكلة لذكر الزحف مع المشين [وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ] اشارة الى القائلين أَمَّا وَأَطَعْنَا و الى الفريق المتولي منهم فمعناه على الاول اعلام من الله بان جميعهم منتف عن الايمان لا الفريق المتولي وحده و على الثاني اعلام بان الفريق المتولي لم يكن ما سبق لهم من الايمان ايمانا انما كان ادعاء باللسان من غير مواطاة القلب لانه لو كان صادراً عن صحة معتقد وطمأنينة نفس لم يتعقبه التولي و الاعراض - والتعريف في قوله بِالْمُؤْمِنِينَ دلالة على انهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفتم وهم الثابتون المستقيمون على الايمان الموصوفون في قوله تعالى إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا • معنى [اِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ] الى رسول الله كقولك اعجبني زيد وكرمه تريد كرم زيد ومنه قوله • ع • غلست قبل القطا وفوطه • اراد قبل قرط القطا - روي انها نزلت في بشر المذائق وخصمه اليهودي حين اختصما في ارض فجعل اليهودي بجره الى رسول الله و المذائق بجره الى كعب بن الاشرف و يقول ان محمدًا يحيف علينا - و روي ان المغيرة بن وائل كان بينه وبين علي بن ابي طالب خصومة في ماء و ارض فقال المغيرة اما محمد فلم يست اتيه ولا احاكم اليه فانه يبغضني وانا اخاف ان يحيف علي - [اِلَيْهِ] صلة يأتوا لان اتي و جاء قد جاءا معديين بالي - او يتصل بمذعين لانه في معنى مسرعين في الطاعة وهذا احسن لتقديم ضلته و دلالة على الاختصاص والمعنى انهم لمعرفتهم انه ليس معك الا الحق المر و العدل البتت يزورون عن المحاكمة اليك اذا ركبهم الحق لثلا تنتزع من احد اقيم بقضائك عليهم لخصومهم وان ثبت لهم حق على خصم امرعوا اليك ولم يرضوا الا بحكومتك لتأخذ لهم ما ذاب لهم في ذمة الخصم - ثم قسم الامر في مدودهم عن حكومته اذا كان الحق عليهم بين ان يكونوا مرضى القلوب منافقين او مرتابين في امر نبوته او خائفين الحيف في قضائه ثم ابطال خونهم حيفه بقوله [بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] ابي

اللَّهُ وَيَتَّقَهُ فَإِنَّكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ⑥ وَأَتَسَمَوْا بِاللَّهِ جِهْدَ إِيْمَانِهِمْ لِيَن أَمْرَتِهِمْ لِيَشْرَحْنَ ⑦ قُلْ لَا تَقْسِمُوا ⑧
طَاعَةً مَّعْرُوفَةً ⑨ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ⑩ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ⑪ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ

لا يخافون ان يحيف عليهم لمعرفة بحاله وانما هم ظالمون يريدون ان يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم
جسده و ذلك شيء لا يستطيعونه في مجلس رسول الله فمن تمه يابون الحكمة اليه • وعن الحسن
قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ بِالنَّعْيِ وَالنَّصْبِ اقْوَى لِمَنْ أَوَّلَى الْأَسْمَنِ بِكَوْنِهِ اسْمًا لَكَنَّ أَوْغْلَهُمَا فِي التَّعْرِيفِ وَإِنْ يَقُولُوا
أَوْغْلَ لَانَهُ لَا سَبِيلَ عَلَيْهِ لِلتَّنْكِيرِ بِخِلَافِ قَوْلِ الْمُؤْمِنِينَ وَكَانَ هَذَا مِنْ قَبِيلِ كَأَنَّ فِي قَوْلِهِ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ
يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ - مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا - وَتَرَى لِحُكْمِهِ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ - فَإِنْ قُلْتَ إِلَى مَنْ أَسْنَدَ يُحْكَمُ
لَا بُدَّ لَهُ مِنْ نَاعِلٍ - قُلْتَ هُوَ مَسْنَدٌ إِلَى مَصْدَرِهِ لَنْ مَعْنَاهُ لِيَفْعَلَ الْحُكْمَ بَيْنَهُمْ وَمِثْلُهُ جُمِعَ بَيْنَهُمَا وَالْقَفْ
بَيْنَهُمَا وَمِثْلُهُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ فِيمَنْ قَرَأَ بَيْنَكُمْ مَنْصُوبًا إِلَى وَقَعِ التَّقَطُّعَ بَيْنَكُمْ وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ مَجَارِبَةٌ لِقَوْلِهِ
دُعَاؤًا - قَرِئَ وَيَتَّقَهُ بِكسر القاف والياء مع الوصل - وبغير وصل وبسكون الياء - وبسكون القاف وكسر
الياء شُبَّةً تَقَبُّهَ بِكَتْفٍ خَفِيفٍ كَقَوْلِهِ ع • قَالَتِ سَلِيمَى اشْتَرَلْنَا سَوِيقًا • وَلَقَدْ جَمَعَ اللَّهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ اسْبَابَ
الْفُوزِ • وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي تَفْسِيرِهَا [وَمَنْ يَطِيعِ اللَّهَ] فِي فَرَائِضِهِ [وَرَسُولُهُ] فِي مَنَافِعِهِ [وَيَخْشِ اللَّهَ] عَلَى
مَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ [وَيَتَّقَهُ] فِي مَا يَسْتَقْبَلُ - وَعَنْ بَعْضِ الْمَوْلُوكِ إِذَا سَأَلَ عَنْ آيَةٍ كَايِدَةٍ فَذَكَرْتُ لَهُ هَذِهِ الْآيَةَ •
جِهْدَ يَبِينُهُ مُسْتَعَارٌ مِنْ جِهْدِ نَفْسِهِ إِذَا بَلَغَ اقْصَى وَسْعِيهَا وَذَلِكَ إِذَا بَلَغَ فِي الْيَمِينِ وَبَلَغَ غَايَةَ شِدَّتِهَا وَكَادَتْهَا -
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَنْ قَالَ بِاللَّهِ فَقَدْ جِهْدَ يَمِينَهُ - وَأَصْلُ اقْسَمَ جِهْدَ الْيَمِينِ اقْسَمَ يَجِيْدُ الْيَمِينِ جِهْدًا فَحَذَفَ الْفِعْلُ
وَقَدَّمَ الْمَصْدَرَ فَوَضَعَ مَوْضِعَهُ مَضَافًا إِلَى الْمَفْعُولِ كَقَوْلِهِ فَضْرَبَ الرِّقَابَ وَحُكْمُ هَذَا الْمَنْصُوبِ حُكْمُ الْحَالِ كَأَنَّهُ قَالَ
جَاهِدِينَ إِيْمَانَهُمْ ر [طَاعَةً مَّعْرُوفَةً] خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ - أَوْ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ الْخَبَرُ إِيْمَانَهُمْ وَالَّذِي
يَطْلُبُ مِنْكُمْ طَاعَةَ مَعْرُوفَةٍ مُعْلُومَةٌ لَا يَشْكُ فَيُنْبَأُ وَلَا يَرْتَابُ كطَاعَةِ الْخُلُصِّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ طَابَقَ
بَاطِنُ أَمْرِهِمْ ظَاهِرُهُ لَا إِيْمَانُ تَقْسَمُونَ بِهَا بِأَفْوَاهِكُمْ وَقُلُوبِكُمْ عَلَى خِلَافِهَا - أَوْ طَاعَتِكُمْ طَاعَةَ مَعْرُوفَةٍ بَانِيًا بِالْقَوْلِ
دُونَ الْفِعْلِ - أَوْ طَاعَةَ مَعْرُوفَةٍ امْتِلْ وَأَوَّلَى بِكُمْ مِنْ هَذِهِ الْإِيْمَانِ الْكَلْبَةِ - وَقَرَأَ الْيَزِيدِيُّ طَاعَةَ مَعْرُوفَةً بِالنَّصْبِ
عَالِي مَعْنَى أَطِيعُوا طَاعَةَ [إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ] يَعْلَمُ مَا فِي ضَمَائِرِكُمْ وَلَا يَشْفِي عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ سَرَائِرِكُمْ وَإِنَّ فَاضِلَّكُمْ
لَا مَحَالَةَ وَمَجَازِيَكُمْ عَلَى نَفَاتِكُمْ • صَرَفَ الْكَلَامَ عَنِ الْغَيْبَةِ إِلَى الْخَطَابِ عَلَى طَرِيقَةِ الْإِتْفَاتِ وَهُوَ ابْلَغُ فِي
تَبَكُّيْتُمْ يَرِيدُ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَمَا ضَرُورَتُهُ وَإِنَّمَا ضَرُورَتُهُ انْقِسَامُ فَإِنَّ الرَّسُولَ لَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا مَا حَمَلَهُ اللَّهُ وَكَفَّهِ
مِنْ إِدَاءِ الرِّسَالَةِ إِذَا دَعَى فَقَدْ خَرَجَ عَنْ عِبْدَةِ تَكْلِيفِهِ وَإِنَّمَا أَنْتُمْ فَعَلِيكُمْ مَا كَلَّفْتُمْ مِنَ التَّلَاقِي بِالْقَبُولِ وَ
الْإِفْعَالِ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَوَلَّيْتُمْ فَقَدْ عَرَّعْتُمْ نَفُوسَكُمْ لِنُحْطِ اللَّهِ وَعَذَابِهِ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُ فَقَدْ أَحْرَزْتُمْ نَصِيْبَكُمْ
مِنَ الشُّرُوحِ عَنِ الْإِضْلَالَةِ إِلَى الْيُدَى فَالْفُجْعُ وَالضُّرُورُ عَائِدَانِ إِلَيْكُمْ وَمَا الرَّسُولُ إِلَّا نَاصِحٌ وَهَدٍ وَمَا عَلَيْهِ إِلَّا
أَنْ يَبْلُغَ مَا لَهُ نَفْعٌ فِي قَبُولِكُمْ وَلَا عَلَيْهِ ضَرُورٌ فِي تَوَلَّيْتُمْ - وَالْبَلَاغُ بِمَعْنَى التَّبْلِيغِ كَالْإِدَاءِ بِمَعْنَى الْإِنْدَاءَةِ - وَمَعْنَى

سورة النور ٢٤

الجزء ١٨

ع ١٢

وَعَلَيْكُمْ مَا حَمَلْتُمْ ۖ وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا ۚ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ۚ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ لَا تَحْسَبَنَّ

المبين كونه مقرونا بالآيات و المعجزات * الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولمن معه ومنكم للبيان كاللتي في آخر سورة الفتح وعدهم الله ان ينصر الاسلام على الكفر ويورثهم الارض ويجعلهم فيها خلفاء كما فعل ببني اسرائيل حين اورثهم مصر والشام بعد اهلاك الجبابرة وان يتمكن الدين المرتضى وهو دين الاسلام وتمكينه تثبيته وتوطيده وان يؤمن سرهم ويزيل عنهم الخوف الذي كانوا عليه وذلك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين ولما هاجروا كانوا بالمدينة يصبحون في السلاح ويمسون فيه حتى قال رجل ما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا تغدرون الايسيرا حتى يجلس الرجل منكم في الملاء العظيم محتبياً ليس فيه حديدة فأنجز الله وعده و اظهرهم على جزيرة العرب و افتكحوا بعد بلاد المشرق والمغرب و سرتوا ملك الاكاسرة و ملكوا خزائنهم واستولوا على الدنيا ثم خرج الدين على خلاف سيرتهم فكفروا بتلك الانعم و فسقوا و ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم الخلافة بعدي ثلثون سنة ثم يملك الله من يشاء فتصير ملكاً ثم يصير بيزنزي قطع سبيل و سفك دماء و اخذ اموال بغير حقها - و قرئ كما اسْتَخْلَفَ على البناء للمفعول - وَلَيُبَدِّلَنَّهُم بالتشديد - فَاَنْ قَالَتْ اَيْنَ الْقِسْمِ الْمَتْلَقِ بِاللَّامِ وَ النونِ فِي [لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ] - قَالَتْ هُوَ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ وَعَدَهُمُ اللَّهُ وَ اقْسَمَ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ - اَوْ نَزَلَ وَعَدَ اللَّهُ فِي تَحْقِيقِهِ مَنَزَلَةُ الْقِسْمِ فَتَلْقَى بِمَا يَتَلَقَى بِهِ الْقِسْمُ كَاَنَّهُ اقْسَمَ اللَّهُ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ - فَاَنْ قَالَتْ مَا مَحْمِلُ [يَعْبُدُونَنِي] - قَالَتْ اَنْ جَعَلْتَهُ اسْتِيفَانًا لَمْ يَكُنْ لَهُ مَحْمِلٌ كَاَنَّهُ قَالَتْ قَالَ مَا لَهُمْ يَسْتَخْلِفُونَ وَيُؤْمِنُونَ فَقَالَ يَعْبُدُونَنِي - وَ اَنْ جَعَلْتَهُ حَالًا عَنْ وَعْدِهِمْ اَي وَعَدَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ فِي حَالِ عِبَادَتِهِمْ وَ اخْلَاصِهِمْ فَمَحْمِلُهُ الذَّصْبُ - [وَمَنْ كَفَرَ] يَرِيدُ كُفْرَانَ النِّعْمَةِ كَقَوْلِهِ فَكَفَرْتُ بِأَنْعَمِ اللَّهِ [فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ] اَي هُمُ الْكَافِرُونَ فِي فَسْقِهِمْ حَيْثُ كَفَرُوا تِلْكَ النِّعْمَةَ الْعَظِيمَةَ وَ جَسَرُوا عَلَى غَمْطِهَا - فَاَنْ قَالَتْ هَلْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى اَمْرِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ - قَالَتْ اَوْضَحْ دَلِيلٌ وَ اِيْضُهُ لَانَ الْمُسْتَخْلَفِينَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمُ هُمْ * [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] مَعْطُوفٌ عَلَى اطِيعُوا اللَّهَ وَ اطِيعُوا الرَّسُولَ وَ لَيْسَ بِبَعِيدٍ اَنْ يَقَعَ بَيْنَ الْمَعْطُوفِ وَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ نَاصِلٌ وَ اَنْ طَالَ لَانَ حَقِّ الْمَعْطُوفِ اَنْ يَكُونَ غَيْرَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ - وَ كَرَّرَتْ طَاعَةَ الرَّسُولِ تَاكِيدًا لَوْجُوبِهَا * وَ قرئ لَا يَحْسَبَنَّ بِالْيَاءِ فِيهِ اَوْجُهُ - اَنْ يَكُونَ مُعْجِزَيْنِ فِي الْأَرْضِ هُمَا الْمَفْعُولَانِ وَ الْمَعْنَى لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اَحَدًا يُعْجِزُ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ حَتَّى يَطْمَعُوهُمْ فِي مِثْلِ ذَلِكَ وَ هَذَا مَعْنَى قَوِي جَيِّدٌ - وَ اَنْ يَكُونَ فِيهِ ضَمِيرُ الرَّسُولِ لِتَقَدُّمِ ذِكْرِهِ فِي قَوْلِهِ وَ اطِيعُوا الرَّسُولَ - وَ اَنْ يَكُونَ الْاَصْلُ لَا يَحْسَبَنَّاهُمْ

الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ۚ وَمَأْوِيَهُمُ النَّارُ ۖ وَلَيْئَسَ الْمَصِيرُ ۚ ﴿١٣﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْرَأُوا فِي الْمَسَاجِدِ وَالْذِّكْرِ ۖ وَلَئِنْ كُنْتُمْ فِي الْمَسَاجِدِ فَادْعُوا اللَّهَ عَزًّا وَتُهًّا ۚ وَارْكَعُوا وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ ۚ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَوْلَىٰ لِلَّذِينَ آمَنُوا ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ ۖ لَنَنْزِلَنَّ إِلَيْنَا بِالْبَيِّنَاتِ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ ۖ لَنَنْزِلَنَّ إِلَيْنَا بِالْبَيِّنَاتِ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ ۖ لَنَنْزِلَنَّ إِلَيْنَا بِالْبَيِّنَاتِ ۚ

الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ ۖ ثُمَّ حَذَفَ الضمير الذي هو المفعول الاول وكان الذي سوغ ذلك ان الفاعل والمفعولين لما كانت لشيء واحد اُتُفخ بذكر الاثنين عن ذكر الثالث - وعطف قوله [وَمَأْوِيَهُمُ النَّارُ] عَلَى لَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ ۖ كانه قيل الذين كفروا لا يفوتون الله وَمَأْوِيَهُمُ النَّارُ - والمراد بهم المقسمون جهنم ايمانهم * امر بان يستأذن العبيد - وقيل العبيد و الاماء و الاطفال الذين لم يحتلموا من الاحرار [ثَلَاثَ مَرَّاتٍ] في اليوم و الليلة - قبل صلوة الغجر لانه وقت القيام من المضاجع و طرح ما يذام فيه من الثياب و لبس ثياب اليقظة - وبالظهيرة لانها وقت وضع الثياب للقائلة - وبعد صلوة العشاء لانه وقت التجرد من ثياب اليقظة و الالتفاف بثياب النوم و سمي كل واحدة من هذه الاحوال عورة لان الناس يحتل تستترهم و تحفظهم فيها والعورة الخلل و منيا اعور الفارس و اعور المكان و الاعور المحتل العين ثم عذرهم في ترك الاستيذان وراء هذه المرات و بين وجه العذر في قوله طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ يَعْنِي ان بكم و بهم حاجة الى المخالطة و المداخلة يطوفون عليكم للخدمة و تطوفون عليكم للاستخدام فلو جزم الامر بالاستيذان في كل وقت لآدى الى الحرج - و روي ان مُدَلِّجَ بن عمرو كان غلاما انصاريًا ارسله رسول الله وقت الظهر الى عمر ليدعوه فدخل عليه و هو نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لودوت ان الله ينهى ابناءنا و ابناءنا و خدامنا ان لا يدخلوا علينا هذه الساعات الا باذن ثم انطلق معه الى النبي صلى الله عليه و آله و سلم فوجدته و قد انزلت عليه هذه الآية و هي احدى الآيات المنزلة بسبب عمر - وقيل نزلت في اسماء بنت ابي مرشد قالت انا لندخل على الرجل و المرأة و لعلهما يكونان في لحاف واحد - وقيل دخل عليها غلام لها كبير في وقت كرهت دخوله فانت رسول الله فقالت ان خدامنا و غلماننا يدخلون علينا في حال فكهها - وعن ابي عمر الحکم بالسكون - و قرئ ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ بالنصب بدلا عن ثَلَاثَ مَرَّاتٍ اي اوقات ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ - وعن الاعمش عَوْرَاتٍ على لغة هذيل - فان قلت ما محل [لَيْسَ عَلَيْكُمْ] - قلت اذا رفعت ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ كان ذلك في محل الرفع على الوصف و المعنى هن ثلث عورات مخصوصة بالاستيذان - و اذا نصبت لم يكن له محل و كان كلاما مقرورا للامر بالاستيذان في تلك الاحوال خاصة - فان قلت بم ارتفع [بَعْضُكُمْ] - قلت بالابتداء و خبره [عَلَى بَعْضٍ] على معنى طائف على بعض وحذف لان طَوَّافُونَ يدل عليه - و يجوز ان يرتفع بيطوف مضمر لتلك الدلالة * [الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ] اي من الاحرار دون المماليك [الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] يريد الذين بلغوا الحکم من قبلهم وهم الرجال - او الذين ذكروا من قبلهم في قوله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا الآية و المعنى ان الاطفال مأذون لهم في الدخول بغير اذن الا في العورات الثلث فاذا اعتكف

عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ۖ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٦ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ ۗ وَأَنْ

الاطفال ذلك ثم خرجوا عن حد الطفولة بأن يستأذنوا أو يبلغوا السن التي يحكم فيها عليهم بالبلوغ وجب أن يقطعوا عن تلك العادة ويحملوا على أن يستأذنوا في جميع الاوقات كما الرجال الكبار الذين لم يعتادوا الدخول عليكم الا باذن وهذا مما الناس منه في غفلة وهو عندهم كالشرعية المنسوخة - وعن ابن عباس آية لا يؤمن بها اكثر الناس آية الاذن واني لأمر جازي ان تستأذن عليّ وسأله عطاءُ استأذن على اختي قال نعم وان كانت في حرك تمونها وتلا هذه الآية - وعنه ثلث آيات جحدن الناس الاذن كله وقوله ان أكرمكم عند الله أتقاكم فقال ناس اعظمكم بيتا وقوله وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ - وعن ابن مسعود عليكم ان تستأذنوا على ابائكم وامهاتكم واخواتكم - وعن الشعبي ليست منسوخة ف قيل له ان الناس لا يعملون بها فقال الله المستعان - وعن سعيد بن جبير يقولون هي منسوخة ولا والله ما هي منسوخة ولكن الناس تهاونوا بها - فان قلت ما السن التي يحكم فيها بالبلوغ - قلت قال ابو حنيفة ثمانني عشرة سنة في الغلام وسبع عشرة في البجارية - وعامة العلماء على خمس عشرة فيهما - وعن علي رضي الله عنه انه كان يعتبر القامة ويقدره بخمسة اشبار وبه اخذ الفرزدق في قوله * شعر * ما زال مُدَّ عقدت يداه ازاره * وسما فادرك خمسة اشبار * واعتبر غيره الانبات - وعن عثمان رضي الله عنه انه سأل عن غلام فقال هل اخضر ازاره * القاعد التي قعدت عن الحيض والولد لكبرها [لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا] لا يطعن فيه - والمراد بالثياب الثياب الظاهرة كالملحفة والجلباب الذي فوق الخمار [غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ] غير مطبرات زينة يريد الزينة الخفية التي ارادها في قوله وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ - او غير قاصدات بالوضع التبرج ولكن التخفف اذا احتججن اليه - والاستعفاف من الوضع خير لهن لما ذكر الجائر عقبه بالمستحب بعثا منه على اختيار افضل الاعمال واحسنها كقوله وَأَنْ تَعْقُوا أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى - وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرَ لَكُمْ - فان قلت ما حقيقة التبرج - قلت تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه من قولهم سفينة بارج لا غطاء عليها و البرج سعة العين يرى بياضها محيطا بسوادها كله لا يغيب منه شيء الا انه اختص بان تنكشف المرأة للرجال بابداء زينتها و اظهار محاسنها - و بدا وبز بمعنى ظهر من اخوات تبرج وتبجح كذلك * كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء وذوى العاهات الى بيوت ازواجهم و اولادهم والى بيوت قراباتهم و اصدقائهم فيطعمونهم منها فخالج قلوب المطعنين والمطعمين رغبة في ذلك وخافوا ان يلحقهم فيه حرج و كرهوا ان يكون اكلها بغير حق لقوله تعالى وَلَا تَاْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ فَقِيلَ لِمَ لَيْسَ عَلَى الضَّعْفَاءِ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ عَيْبٌ عَلَيْهِمْ وَمَنْ فِي مِثْلِ جَالِكٍ - من المؤمنين حرج في ذلك - وعن عكرمة كانت الانصار في انفسها قزاة فكانت

يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِمَّانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ

لا تأكل من هذه البيوت اذا استغنوا - وقيل كان هؤلاء يتوقرون مجالسة الناس ومواكلتهم لما عسى يؤدي الى الكراهة من قبلهم - ولان العمى ربما سبقته يده الى ما سبقته عين اكله اليه وهو لا يشعر - والاعرج ينفس في مجلسه و يأخذ اكثر من موضعه فيضيّق على جليسه - و المريض لا يخلو من رائحة تؤذي او جرح يبدؤ او انف يذوّ ونحو ذلك - وقيل كانوا يخرجون الى الغزو ويخلفون الضعفاء في بيوتهم و يدفعون اليهم المفاتيح و يأذنون لهم ان يأكلوا من بيوتهم فكانوا يخرجون - حكى عن الحرث بن عمرو انه خرج غازياً وخلف مالك بن زيد في بيته وماله فلما رجع راه مجهوداً فقال ما اصابك قال لم يكن عندي شيء ولم يحل لي ان أكل من مالك فقيل ليس على هؤلاء الضعفاء حرج فيما تخرجوا عنه ولا عليكم ان تأكلوا من هذه البيوت وهذا كلام صحيح - وكذلك اذا فسّر بان هؤلاء ليس عليهم حرج في القعود عن الغزو ولا عليكم ان تأكلوا من البيوت المذكورة لالتقاء الطائفتين في ان كل واحدة منهما منفي عنها الحرج ومثال هذا ان يستفتيك مسائراً عن الافطار في رمضان وحاج مفرد عن تقديم الحلق على النحر فقلت ليس على المسائر حرج ان يفطروا ولا عليك يا حاج ان تقدم الحلق على النحر - فان قلت هذا ذكر الاولاد - قلت دخل ذكرهم تحت قوله من بيوتكم لان ولد الرجل بعضه وحكمه حكم نفسه وفي الحديث ان اطيب ما يأكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه ومعنى من بيوتكم من البيوت التي فيها ازواجكم وعيالكم ولان الولد اقرب ممن عد من القربات فاذا كان سبب الرخصة هو القرابة كان الذي هو اقرب منهم اولى - فان قلت ما معنى [او ما ملكتكم مفاتيحه] - قلت اسوال الرجل اذا كان له عليها قيم وكيل يحفظها له ان يأكل من ثمر بستانه و يشرب من لبن ماشيته - و ملاي المفاتيح كونها في يده وحفظه - وقيل بيوت المماليك لان مال العبد لمولاه - و قرئ مفاتيحه - فان قلت فما معنى او صديقتكم - قلت معناه اوبيوت اصدقائكم والصديق يكون واحداً وجمعاً وكذلك الخليط والقطين والعدو - يحكى عن الحسن انه دخل داره واذا حلقة من اصدقائه وقد استلوا سلاً من تحت سريره فيها الخبيص و اطائب الطعومة وهم مكتبون عليها يأكلون فتهللت اسارير وجهه سروراً وضحك وقال هكذا وجدناهم هكذا وجدناهم يريد كبراء الصحابة ومن لقيهم من البدرين وكان الرجل منهم يدخل دار صديقه وهو غائب فيسأل جاريته كيسه فيأخذ منه ما شاء فاذا حضر مولاه فاخبرته اعتقها سروراً بذلك - وعن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما من عظم حرمة الصديق ان جعله الله من الانس والتقى والانبساط وطرح الحشمة بمنزلة النفس والاب والاخ والابن - وعن ابن عباس الصديق اكبر من الوالدين ان الجهتيميين لما استغنوا لم يستغنوا بالباء والامهات فقالوا فما لنا

أَخْوَانِكُمْ أَوْ بِيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بِيُوتِ عَمَلِكُمْ أَوْ بِيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بِيُوتِ خَلَتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحُهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ ط
سورة النور ٢٤
الجزء ١٨
ع ١٤
لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْدَانَا ط فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَرَكَةٌ طَيِّبَةٌ ط كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ع إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ ط إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ

مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ وَ قَالُوا إِذَا دَلَّ ظَاهِرُ الْحَالِ عَلَى رِضَى الْمَالِكِ قَامَ ذَلِكَ مَقَامَ الْإِذْنِ
الصَّرِيحِ وَرَبَّمَا مَسَّحَ الْإِسْتِيزَانُ وَثَقُلَ كَمَنْ قُدِّمَ إِلَيْهِ طَعَامٌ فَاسْتَأْذَنَ صَاحِبَهُ فِي الْأَكْلِ مِنْهُ [جَمِيعًا أَوْ أَشْدَانَا]
أي مجتمعين أو متفرقين نزلت في بني ليث بن عمرو من كثرة كانوا يخرجون أن يأكل الرجل وحده
فربما تعد منتظرًا نهارًا إلى الليل فإن لم يجد من يؤاكله أكل ضرورة - وقيل في قوم من الانصار إذا
نزل بهم ضيف لا يأكلون إلا مع ضيفهم - وقيل تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الناس في
الأكل وزيادة بعضهم على بعض - [فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا] من هذه البيوت لتأكلوا فَبَدُّوْا بِالسَّلَامِ عَلَى أَهْلِهَا
الذين هم منكم دينًا وقرابة [تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] أي ثابتة بأمرة مشروعة من لدنه - أولان التسليم و
التحية طلب سلامة وحيوة للمسلم عليه والسكينة من عند الله ووضعتها بالبركة والطيب لأنها دعوة مؤمن
لمؤمن يرجى بها من الله زيادة الخير وطيب الرزق - وعن انس قال خدمت رسول الله عشر سنين
وروي تسع سنين فما قال لي شيء فعلته لم فعلته ولا قال لي شيء كسرت لم كسرت وكنت واقفا على رأسه
أصب الماء على يديه فرفع رأسه فقال أَلَا أَعْلَمُكَ ثَلَاثَ خِصَالٍ تَنْتَفِعُ بِهَا بَلَى بَابِي وَآمِي يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ - مَتَى لَقِيتَ مَنْ آمَنِي أَحَدًا فَسَلِّمْ عَلَيْهِ يَطْلُ عَمْرُكَ - وَ إِذَا دَخَلْتَ بَيْتَكَ فَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ يَكْثُرُ خَيْرُ
بَيْتِكَ - وَ صَلِّ صَلَاةَ الضُّحَى فَإِنَّهَا صَلَاةُ الْإِبْرَارِ الْوَابِينَ - وَ قَالُوا إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْبَيْتِ أَحَدٌ فَلْيَقُلِ السَّلَامُ
عَلَيْنَا مِنْ رَبِّنَا السَّلَامُ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ - وَ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ إِذَا دَخَلْتَ الْمَسْجِدَ فَقُلِ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ - وَ انْتَصَبَ تَحِيَّةٌ
بَسَلِمُوا لَهَا فِي مَعْنَى تَسْلِيمِ كَقَوْلِكَ تَعَدَّتْ جَالُوسًا • أَرَادَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُرِيَهُمْ عِظَمَ الْجَنَائِدِ فِي ذَهَابِ الذَّاهِبِ
عَنْ مَجْلِسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمْ بَغِيرِ أَذْنِهِ [إِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ] فَجَعَلَ تَرْكُ ذَهَابِهِمْ
[حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ] ثَلَاثَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَ الْإِيمَانِ بِرَسُولِهِ وَ جَعَلَهُمَا كَالْتَشْبِيهِ لَهُ وَ الْبَسَاطَةِ لَذِكْرِهِ وَ ذَلِكَ مَعَ
تَصْدِيرِ الْجُمْلَةِ بِأَنَّهَا وَ إِيْقَاعِ الْمُؤْمِنِينَ مَبْتَدَأُ مَخْبِرًا عَنْهُ بِمَوْضِعِ احْطَاطِ صَلَاتِهِ بِذِكْرِ الْإِيمَانِينَ ثُمَّ عَقَبَهُ بِمَا
يَزِيدُهُ تَوْكِيدًا وَ تَشْدِيدًا حَيْثُ إِعَادَةُ عَلَى اسْلُوبِ آخَرِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ [إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ] وَ ضَمَّنَهُ شَيْئًا آخَرَ وَهُوَ أَنَّهُ جَعَلَ الْإِسْتِيزَانُ كَالْمِصْدَاقِ لَصِحَّةِ الْإِيمَانِينَ وَ عَرَضَ بِحَالِ
الْمُتَأَفِّقِينَ وَ تَسْلِيمِهِمْ لَوَإِذَا - وَ مَعْنَى قَوْلِهِ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ وَ يَأْذِنَ لَهُمْ
الْإِثْرَهُ كَيْفَ عُلِقَ الْأَمْرُ بَعْدَ وَجُودِ اسْتِيزَانِهِمْ بِمَشِيَّتِهِ وَ أَذْنُهُ لَمْ يَسْتَصِوبْ أَنْ يَأْذِنَ لَهُ - وَ الْأَمْرُ الْجَامِعُ الَّذِي

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذِنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لِمَنْ اللَّهُ ط إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ط قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا ط فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ آيَةٌ إِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ ط

يجمع له الناس نَوْفَ الامر بالجمع على سبيل المجاز وذلك نحو مقاتلة عدو او تشاور في خطب مهم او تضام لارهاب مخالف او تماسح في حلب وغير ذلك او الامر الذي يعم بضرره او ينفعه - وقرئ امر جبيع - وفي قوله اِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ انه خطاب جليل لبدء لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيه من ذوي راي و قوة يظاهرونه عليه و يعاونونه و يستضيء بأرائهم و معارفهم و تجاربهم في كفايته فمفارقة احدهم في مثل تلك الحال مما يشق على قلبه و يشعب عليه رايه فمن ثمة غلظ عليهم وضيقت عليهم الامر في الاستيذان مع العذر المبسوط و مساس الحاجة اليه و اعتراض ما بينهم و يعينهم و ذلك قوله [لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ] - و ذكر الاستغفار للمستأذنين دليل على ان الاحسن الانضل ان لا يحدثوا انفسهم بالذهاب و لا يستأذنوا فيه - و قيل نزلت في حفر الخندق و كان قوم يتسللون بغير اذن و قالوا كذلك ينبغي ان يكون الناس مع ائمتهم و مقدّمينهم في الدين و العلم يظاهرونهم و لا يخذلونهم في نازلة من النوازل و لا يتفرقون عنهم و الامر في الاذن مفروض الى الامام ان شاء اذن و ان شاء لم يأذن على حسب ما اقتضاه رايه ۝ اذا احتاج رسول الله الى اجتماعكم عنده فمر فدعاكم فلا تفرقوا عنه الا باذنه و لا تقيسوا دعاءه (ايكم على دعاء بعضكم بعضا و رجوعكم عن الجمع بغير اذن الداعي) - او لا تجعلوا تسميته و نداءه ببيكم كما يسمي بعضكم بعضا و يناديه باسمه الذي سماه به ابواه و لا تقولوا يا محمد ولكن يا نبي الله و يا رسول الله مع التوقير و التعظيم و الصوت المخفوض و التواضع - و يستعمل لا تجعلوا دعاء الرسول ربه مثلما يدعو صغيركم كبيركم و فقيركم غنيكم يسأله حاجة فربما اجابه و ربما رده فان دعوات رسول الله مسموعة مستجابة [يَتَسَلَّلُونَ] ينسلون قليلا قليلا و نظير تسلك تدرج و تدخل - و اللزاة الملاوذة و هو ان يلوذ هذا بذاك و ذاك بهذا يعني ينسلون عن الجماعة في الخفية على سبيل الملاوذة و استتار بعضهم ببعض و [لِوَاذًا] حال اي ملاوذين - و قيل كان بعضهم يلوذ بالرجل اذا استأذن فيأذن له فينطلق الذي لم يؤذن له معه - و قرئ لَوَاذًا بالفتح - يقال خالفه الى الامر اذا ذهب اليه دونه و منه قوله وَمَا أَرِيدُ أَنْ أَخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَكُمْ عَنْهُ و خالفه عن الامر اذا صد عنه دونه و معنى الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ الَّذِينَ يصدون عن امره دون المؤمنين و هم المنافقون فحذف المفعول لان الغرض ذكر المخالف و المخالف عنه - الضمير في امره لله سبحانه او للرسول صلى الله عليه وآله وسلم و المعنى عن طاعته و دينه [فِتْنَةٌ] محنة في الدنيا [أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] في الآخرة - و عن ابن عباس فِتْنَةٌ قتل - و عن عطاء زلزل و اهوال - و عن جعفر بن محمد يسلط عليهم سلطان جائر - ادخل قد ليؤكد علمه بما هم عليه من المخالفة عن الدين و النفاق و مرجع توكيده العلم الى توكيد الوعيد

قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ۖ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ۗ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

سورة الفرقان ٢٥

سورة الفرقان مكية وهي سبع و سبعون آية وست ركوعاً

كلماتها

٩٠٤

الجزء ١٨

حروفها

٣٩١٩

ع ١٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ۝ الَّذِي لَهُ مَلَكُ السَّمَوتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَخْذُ

وذلك ان قد اذا دخلت على المضارع كانت بمعنى ربما فوافقت ربما في خروجها الى معنى التكرير في نحو قوله * شعر * فان تمس منجور الغناء ربما * اقام به بعد الوفود وفود * ونحو قول زهير * شعر * اخي ثقة لا تهلك الخمر ماله * ولكنه قد يهلك المال نائلة * والمعنى ان جميع ما في السموات والارض مختصة به خلقاً وملكاً وعلماً فكيف يخفى عليه احوال المنافقين وان كانوا يجتهدون في سترها عن العيون واخفاؤها : وسينبئهم يوم القيمة بما ابطنوا من سوء اعمالهم وسيجازيهم حق جزائهم - والخطاب والغيبة في قوله قد يعلم ما انتم عليه ويوم يرجعون اليه يجوز ان يكونا جميعاً للمنافقين على طريق الالتفات ويجوز ان يكون ما انتم عليه عاماً ويرجعون للمنافقين والله اعلم - عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من قرأ سورة النور اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقي *

سورة الفرقان

البركة كثرة الخير وزيادته ومنه [تبارك الله] وفيه معنيان - تزايد خيره وتكاثر - او تزايد عن كل شيء وتعالى عنه في صفاته وفعاله - والفرقان مصدر فرق بين الشيئين اذا فصل بينهما وسمي به القرآن لفصله بين الحق والباطل - او لانه لم يفرزل جملة واحدة ولكن مفروقاً مفصلاً بين بعضه وبعض في الانزال الا ترى الى قوله وقرآناً نرفعه لنقرآه على الناس على مكتب و نزلناه تنزيلاً وقد جاء الفرق بمعنى قال ع * ومشرقي كافر الفرق * وعن ابن الزبير على عباده وهم رسول الله و أمته كما قال لقد أنزلنا اليكم - فقولوا آمناً بالله وما أنزل اليكنا - والضمير في [ليكون] لعبده او للفرقان ويعضد رجوعه الى الفرقان قراءة ابن الزبير - [للعالمين] للجن والانس [نذيراً] مذكراً اي مخوفاً - او انذاراً كالنكير بمعنى الانكار ومنه قوله فكيف كان عذابني ونذر [الذي له] رفع على الابدال من الذي نزل - او رفع على المدح - او نصب عليه - فان قلت كيف جاز الفصل بين البديل والمبدل منه - قلت ما فصل بينهما بشيء لان المبدل منه صلتة نزل وليكون تعليلاً له فكان المبدل منه لم يتم الآبه - فان قلت في الخلق معنى التقدير فما معنى قوله وخلق كل شيء فقدره تقديراً كانه وقدّر كل شيء فقدره - قلت المعنى انه احدث كل شيء احدائاً مراعى فيه التقدير والتسوية فقدره و هيأه لما يصلح له مثاله انه خلق الانسان على هذا الشكل المقدر المسوى الذي تراه فقدره للتكليف والمصالح المنوطة به في بابي الدين والدنيا وكذلك كل حيوان وجماد جاء به على الجدة المستوية المقطرة بامثلة الحكمة والتدبير فقدره

وَلَدَا وَكَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا ۝ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِلَهٌ ابْنُ امْرِئَةٍ وَاعْتَدَاهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ شَيْءٌ فَقَدْ جَاءَ ظَلَمًا وَزُورًا ۝ وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۚ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَىٰ

لامرئياً و مصلحة مطابقاً لما قدّر له غير متعجاف عنه - اوستي احداث الله خلقاً لانه لا يحدث شيئاً لحكمته
الا على وجه التقدير من غير تفاوت فاذا قيل خلق الله كذا فهو بمنزلة قولك احدث و اوجد من غير نظر
الى وجه الاشتقاق فكانه قيل و اوجد كل شيء فقدّره في ايجادها لم يوجد متفارتاً - و قيل فجعل له غاية
و منتهى و معناه فقدّره للبقاء الى امد معلوم - الخلق بمعنى الافتعال كما في قوله تعالى إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ
دُونِ اللَّهِ أَثْنًا وَ تَخْلُقُونَ ۚ إِنَّا وَ الْمَعْنَى أَنَّهُمْ أَثَرُوا عَلَى عِبَادَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ عِبَادَةُ إِلَهَةٍ لَا عِجْزَ ابْنٍ مِنْ عِجْزِهِمْ
لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ أَعْمَالِ اللَّهِ وَلَا مِنْ أَعْمَالِ الْعِبَادِ حَيْثُ لَا يَقْتُلُونَ شَيْئًا وَ هُمْ يَقْتُلُونَ لَأَنَّ عِبَادَتَهُمْ يَصْنَعُونَهَا
بِالْحَتِّ وَ التَّصْوِيرِ - [وَلَا يَمْلِكُونَ] أَي لَا يَسْتَطِيعُونَ لِأَنْفُسِهِمْ دَفْعَ ضَرَرِهَا أَوْ جَلَبَ نَفْعِهَا وَ هُمْ يَسْتَطِيعُونَ
وَ إِذَا عَجَزُوا عَنِ الْاِتِّعَالِ وَ دَفْعِ الضَّرَرِ وَ جَلَبِ النِّفْعِ الَّتِي يَقْدِرُ عَلَيْهَا الْعِبَادُ كَانُوا عَنِ الْمَوْتِ وَ الْحَيَاةِ وَ
النُّشُورِ الَّتِي لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا إِلَّا اللَّهُ عَجِزَ * [قَوْمٌ آخَرُونَ] هُمُ الْيَهُودُ - وَقِيلَ عَدَّاسٌ مَوْلَى حُرَاطِبِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
وَ يَسَارٌ مَوْلَى الْعَلَاءِ بْنِ الْحَضَرَمِيِّ وَ ابُو نُكَيْيَةِ الرُّومِيِّ قَالَ ذَلِكَ النُّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الدَّارِ - جَاءَ وَ اتَى
يَسْتَعْمَلَانِ فِي مَعْنَى نَعَلَ فَيَعْدِيَانِ تَعْدِيَتَهُ وَ قَدْ يَكُونُ عَلَى مَعْنَى وَرَدُوا ظَلَمًا كَمَا تَقُولُ جِئْتُ الْمَكَانَ -
وَ يَجُوزُ أَنْ يُكَذِّفَ الْجَارُ وَ يُوَصِّلَ الْفَعْلَ - وَ ظَلَمَهُمْ أَنْ جَعَلُوا الْعَرَبِيَّ يَتَلَقَّنُ مِنَ الْعَجَمِيِّ الرُّومِيِّ كَلَامًا
عَرَبِيًّا عَجَزَ بِفَصَاحَتِهِ جَمِيعَ فَصَحَاءِ الْعَرَبِ - وَ الرَّوْرُ أَنَّ بَهْتَوَهُ بِنِسْبَةٍ مَا هُوَ بِرَبِّي مِنْهُ إِلَيْهِ - [أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ]
مَا سَطَرَهُ الْمُتَقَدِّمُونَ مِنْ نَحْوِ أَحَادِيثِ رِسْتَمَ وَ اسْفنديَارَ جَمْعَ أَسْطَارٍ أَوْ أُسْطُورَةٍ كَأُحْدُوْتَةٍ -
اِكْتَتَبَهَا كَتَبَهَا لِنَفْسِهِ وَ اخَذَهَا كَمَا تَقُولُ اسْتَكَبَ الْمَاءَ وَ امْطَبَهُ إِذَا سَكَبَهُ وَ صَبَّهُ لِنَفْسِهِ وَ اخَذَهُ -
وَ قَرِئَ اِكْتَتَبَهَا عَلَى الْبِذَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَ الْمَعْنَى اِكْتَتَبَهَا كَاتِبٌ لَهُ لِأَنَّهُ كَانَ أَمِيًّا لَا يَكْتُبُ بِيَدِهِ وَ ذَلِكَ مِنْ تَمَامِ
عِجَازِهِ ثُمَّ حَذَنَتْ اللَّامُ فَانْضَيَّ الْفَعْلُ إِلَى الضَّمِيرِ فَصَارَ اِكْتَتَبَهَا إِيَّاهُ كَاتِبٌ كَقَوْلِهِ وَ اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ثُمَّ
بَنَى الْفَعْلَ لِلضَّمِيرِ الَّذِي هُوَ إِيَّاهُ فَانْقَلَبَ مَرْفُوعًا مُسْتَتَرًا بَعْدَ أَنْ كَانَ بَارِزًا مَنْصُوبًا وَ بَقِيَ ضَمِيرُ الْأَسَاطِيرِ
عَلَى حَالِهِ فَصَارَ اِكْتَتَبَهَا كَمَا تَرَى - فَانْ قُلْتَ كَيْفَ قِيلَ [اِكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ] وَ إِنَّمَا يُقَالُ أُمْلِيتُ عَلَيْهِ
فَهِيَ يَكْتُبُهَا - قُلْتَ مِثْلَهُ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَرَادَ اِكْتَتَابَهَا أَوْ طَلَبَهُ فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ - أَوْ كُتِبَتْ لَهُ وَ هُوَ أَمِيٌّ فَهِيَ تُمْلَى
عَلَيْهِ أَيِ تُلْقَى عَلَيْهِ مِنْ كِتَابِهِ يَتَحَفَظُهَا لِأَنَّ صُورَةَ الْاِلْقَاءِ عَلَى الْحَافِظِ كَصُورَةِ الْاِلْقَاءِ عَلَى الْكَاتِبِ - وَ عَنِ الْحَسَنِ
أَنَّهُ قَوْلُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ يَكْتُبُهُمْ وَإِنَّمَا يَسْتَقِيمُ أَنْ لَوْ فَتَحْتَ الْهَمْزَةَ لَاسْتَفْهَمَ الَّذِي فِي مَعْنَى الْاِنْكَارِ وَجْهَهُ أَنْ يَكُونَ
نَحْوُ قَوْلِهِ * شَعْرٌ * اَفْرَجُ أَنْ أَرَزَا الْكِرَامَ وَ أَنْ * أَوْرَثَ ذَوْدًا شِصَانًا نَبَلًا * وَ حَقُّ الْحَسَنِ أَنْ يَقِفَ عَلَى الْأَوَّلِينَ
[بُكَرَةً وَ أَصِيلًا] أَيِ دَائِمًا أَوْ فِي الْخَفِيَّةِ قَبْلَ أَنْ يَنْتَشِرَ النَّاسُ وَ حِينَ يَأْوُونَ إِلَى مَسَاكِنِهِمْ * أَيِ يَعْلَمُ كُلُّ

عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَمِيلًا ۝ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمَشِي فِي الْأَسْوَاقِ ۖ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ۝ أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَظْرٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ۖ وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْكُورًا ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝ تَبَارَكَ الَّذِي أَنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

سورة الفرقان ٢٥
الجزء ١٨
ع ١٩

سِرِّ خَفِي فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِنْ جَمَلَتِهِ مَا تُسَوِّنُهُ أَنْتُمْ مِنَ الْكَيْدِ لِرَسُولِهِ مَعَ عِلْمِكُمْ أَنَّ مَا تَقُولُونَهُ بَاطِلٌ وَزُورٌ وَكَذَلِكَ بَاطِلٌ أَمْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَبِرَأْيِهِ مِمَّا تَبْهَتُونَهُ بِهِ وَهُوَ يُجَارِيكُمْ وَيُجَازِيهِ عَلَى مَا عِلْمَ مِنْكُمْ وَعِلْمَ مِنْهُ - فَإِنَّ قُلْتَ كَيْفَ طَابَتْ قَوْلُهُ [إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا] هَذَا الْمَعْنَى - قُلْتَ لِمَا كَانَ مَا تَقْدِمُهُ فِي مَعْنَى الرَّعِيدِ عَقَبَهُ بِمَا يَدُلُّ عَلَى الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ لَا يُوصَفُ بِالْمَغْفَرَةِ وَالرَّحْمَةِ إِلَّا الْقَادِرُ عَلَى الْعُقُوبَةِ - أَوْ هُوَ تَنْذِيهٌ عَلَى أَنَّهُمْ اسْتَوْجَبُوا بِمَكَابِرِهِمْ هَذِهِ أَنْ يُصَبَّ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ صَبًا وَلَكِنْ صَرَفَ ذَلِكَ عَنْهُمْ أَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ يُمْهَلُ وَلَا يَعَاجِلُ * وَقَعْتَ الْإِلَامَ فِي الْمَصْحَفِ مَفْصُولَةً عَنْ هَذَا خَارِجَةً عَنْ أَرْضِ الْخَطِّ الْعَرَبِيِّ وَخَطِّ الْمَصْحَفِ سُنَّةٌ لَا تَغْيَرُ وَفِي هَذَا اسْتِهَانَةٌ وَتَصْغِيرٌ لَشَانِهِ - وَتَسْمِيَةٌ بِالرَّسُولِ سَخَرِيَّةٌ مِنْهُمْ وَطَنَزٌ كَانَهُمْ قَالُوا مَا لِهَذَا الزَّاعِمِ أَنَّهُ رَسُولٌ وَنَحْوُهُ قَوْلُ فَرَعُونَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ أَيْ أَنْ مَسَّحَ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ فَمَا بِالْهَالِكِ مِثْلُ حَالِنَا [يَأْكُلُ الطَّعَامَ] كَمَا نَأْكُلُ وَنَتَرَدَّدُ فِي الْأَسْوَاقِ لَطَلْبِ الْمَعَاشِ كَمَا نَتَرَدَّدُ يَعْنُونَ أَنَّهُ كَانَ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مَلِكًا مُسْتَغْنِيًا عَنِ الْأَكْلِ وَالتَّعْيِشِ - ثُمَّ نَزَلُوا عَنْ اقْتِرَاحِهِمْ أَنْ يَكُونَ مَلِكًا إِلَى اقْتِرَاحِ أَنْ يَكُونَ إِنْسَانًا مَعَهُ مَالٌ حَتَّى يَتَسَانَدَا فِي الْإِنذَارِ وَالتَّخْوِيفِ - ثُمَّ نَزَلُوا أَيْضًا فَقَالُوا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَرْفُودًا بِمَلِكٍ فَلْيَكُنْ مَرْفُودًا بِكَنْزٍ يُلْقَى إِلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ يَسْتَظْهِرُ بِهِ وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى تَحْصِيلِ الْمَعَاشِ - ثُمَّ نَزَلُوا فَاقْتَنَعُوا بِأَنْ يَكُونَ رَجُلًا لَهُ بَسْتَانٌ يَأْكُلُ مِنْهُ وَيَرْتَزِقُ كَمَا الدَّهَاقِينَ وَالْمِيَّاسِيرَ أَوْ يَأْكُلُونَ مِنْ ذَلِكَ الْبَسْتَانِ فَيَنْتَفِعُونَ بِهِ فِي دُنْيَاهُمْ وَمَعَاشِهِمْ - وَارَادَ بِالظُّلُمِينَ آيَاتِهِمْ بِأَعْيَانِهِمْ - وَضَعِ الظَّاهِرَ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ لِيَسْجَلَ عَلَيْهِمُ بِالظُّلْمِ فِيمَا قَالُوا - وَقَرِئَ فَيَكُونُ بِالرَّفْعِ - أَوْ يَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ بِالْيَاءِ - وَنَأْكُلُ بِالنُّونِ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا وَجَّهَ الرَّفْعَ وَالنَّصْبَ فِي فَيَكُونُ - قُلْتَ النَّصْبُ لِأَنَّهُ جَوَابُ لَوْلَا بِمَعْنَى هَلَّا وَحُكْمُهُ حُكْمُ الاسْتِفْهَامِ وَالرَّفْعُ عَلَى أَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى أَنْزَلَ وَمَحَلُّهُ الرَّفْعُ إِلَّا تَرَكَ تَقُولُ لَوْلَا يَنْزِلُ بِالرَّفْعِ وَقَدْ عَظِفَ عَلَيْهِ يُلْقَى وَتَكُونُ مَرْفُوعَيْنِ - وَلَا يَجُوزُ النَّصْبُ فِيهِمَا لِأَنَّهُمَا فِي حُكْمِ الْوَاقِعِ بَعْدَ لَوْلَا وَلَا يَكُونُ إِلَّا مَرْفُوعًا - وَالْقَائِلُونَ هُمْ كَقَارِ قَرِيشِ الْنَضْرِبِينَ الْحَارِثَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ وَنُوفَلَ بْنَ خُوَيْلِدٍ وَمِنْ ضَامَتِهِمْ [مَسْكُورًا] سُحْرُ فُغْلَابٍ عَلَى عَقْلِهِ - أَوْ ذَا سِحْرِ وَهُوَ الرِّيَّةُ عَنُوا أَنَّهُ بَشَرٌ لَا مَلِكَ * [ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ] أَيْ قَالُوا فَيَكُنْ تِلْكَ الْأَقْوَالُ وَاصْتَخَرُوا لَكَ تِلْكَ الصِّفَاتِ وَالْأَحْوَالِ الْذَاذِرَةَ مِنْ نَبْوَةٍ مُشْتَرَكَةٍ بَيْنَ إِنْسَانٍ وَمَلِكٍ وَالْقَاءِ كُنْزٍ عَلَيْكَ مِنَ السَّمَاءِ وَغَيْرِ ذَلِكَ فَبَقُوا مُتَحَيِّرِينَ ضَلَالًا لَا يَجِدُونَ قَوْلًا يَسْتَقَرُّونَ عَلَيْهِ - أَوْ فَضَّلُوا عَنِ الْحَقِّ فَلَا يَجِدُونَ طَرِيقًا إِلَيْهِ * تَكَثَّرَ خَيْرِ [الَّذِي أَنْ شَاءَ] وَهَبَ لَكَ فِي الدُّنْيَا [خَيْرًا] مِمَّا قَالُوا وَهُوَ أَنْ يَعْجَلَ لَكَ مِثْلَ مَا وَعَدَكَ فِي الْآخِرَةِ

مورة الفرقان ٢٥
الجزء ١٨
ع ١٩

الْأَنهَرُ لَا وَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ۖ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ ۖ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۖ إِذَا رَأَوْهُم مِّن مَّكَانٍ
بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا ۖ وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُّقْرَّنَيْنِ دَعَوْا هَٰذَا لَكَ تُوْبَرًا ۖ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ
تُوْبَرًا وَرَاحَةً ۖ ادْعُوا تُبُورًا كَثِيرًا ۖ قُلْ أَدْلِكَ خَيْرَ أَم جَنَّةُ الْخَالِدِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ ۖ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءُ

من الجنات والقصور - وقرئ بجعل بالرفع عطفًا على جعل لأن الشرط إذا وقع ماضيًا جاز في جزائه
الجزم والرفع كقوله * شعر * وإن اتاه خليل يوم مسألة * يقول لا غائب مالي ولا حرم * ويجوز في وجعل
لَكَ إذا ادغمت أن تكون اللام في تقدير الجزم والرفع جميعًا - وقرئ بالنصب على أنه جواب الشرط بالواو -
[بَلْ كَذَّبُوا] عطف على ما حكى عنهم يقول بل آتوا بأعجب من ذلك كله وهو تكذيبهم بالساعة - ويجوز
أن يتصل بما يليه كأنه قال بل كذبوا بالساعة فكيف يلتفتون إلى هذا الجواب وكيف يصدقون بتعجيل
مثل ما وعدك في الآخرة وهم لا يؤمنون بالآخرة - السعير النار الشديدة الاستعار - وعن الحسن أنه اسم من
أسماء جهنم - [رَأَوْهُمْ] من قولهم دُررهم تترأى وتتناظر من قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا رأى ناراهما
كان بعضها يرى بعضا على سبيل المجاز والمعنى إذا كانت منهم بمرأى الناظر في البعد سمعوا صوت
غليانها وشبه ذلك بصوت المتغيظ والزافر - ويجوز أن يراد إذا رَأَوْهُمْ زبائنها تغيظوا وزفروا غضبًا على
الكفار وشهوة للانتقام منهم * الكرب مع الضيق كما أن الروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بأن عرضها
السموات والأرض - وجاء في الأحاديث أن لكل مؤمن من القصور والجنان كذا وكذا - ولقد جمع الله
على أهل النار أنواع التضيق والارهاق حيث القاهم في مكان ضيق يتراصون فيه تراصًا - كما روي عن
ابن عباس في تفسيره أنه يضيق عليهم كما يضيق الزج في الرمح وهم مع ذلك الضيق مسلسلون
مقرونون في السلاسل قرنت أيديهم إلى أعناقهم في الجوامع - وقيل يقرون مع كل كافر شيطانه في سلسلة
وفي أرجلهم الأصغاد - والثبور الهلاك - ودعارة أن يقال وأثبوراه أي تعال يا ثبور فهذا حيذك وماذك -
[لَا تَدْعُوا] أي يقال لهم ذلك أو هم أحق بأن يقال لهم وإن لم يكن ثم قول - ومعنى [وَادْعُوا تُبُورًا كَثِيرًا]
أنكم وتعتن فيما ليس بثوركم فيه واحدًا إنما هو ثبور كثير إما لأن العذاب أنواع والوان كل نوع منها ثبور
لشدته وفظاعته - أو لأنهم كلما نصبت جلودهم بدلوا غيرها فلا غاية لهلاكهم * الرجوع إلى الموصولين محذوف
يعني وعدّها المتقون - وما يشاؤون - وإنما قيل كانت لأن ما وعدة الله وحده فهو في تحقّقه كأنه قد كان -
أو كان مكتوبًا في اللوح قبل أن يرآهم بازملة متطابقة أن الجنة جزاؤهم ومصيرهم - فإن قلت ما معنى
قوله كانت لهم جزاء ومصيرًا - قلت هو كقوله نعم الثواب وحسنت مرتبًا فمدح الثواب ومكانه كما قال
يُدْسُ الشَّرَابِ وَسَاءَتْ مُرْتَقًا فذم العقاب ومكانه لأن النعيم لا يتم للمتنعّم إلا بطيب المكان وسعته
وموافقته للمراد والشهوة وإن لا تلتصق وكذلك العقاب يتضاعف بغثائه الموضع وضيقه وظلمته وجمعه
لأسباب الاجتواء والكراهة فلذلك ذكر المصير مع ذكر الجزاء - والمصير في كَانْ لَمَّا يَشَاوُرْنَ - والوعد الموعود

وَمَصِيرًا ۝ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خُلْدٌ ۖ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ۝ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ۝ قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ

اي كان ذلك موعدا واجبا على ربك انجازة حقيقا ان يسأل ويطلب لانه جزاء واجر مستحق - وقيل
قد سأل الناس والملئكة في دعواتهم ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك - ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة
حسنة - ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم * [يحشروهم - فيقول] كلاهما بالنون والياء - وقرئ
يحشروهم بكسر الشين [وما يعبدون] يريد المعبودين من الملئكة والمسيح وعزير - وعن الكلبي الاصنام
ينطقها الله - ويجوز ان يكون عاما لهم جميعا - فان قلت كيف صح استعمال ما في العقلاء - قلت هو
موضوع على العموم للعقلاء وغيرهم بدليل قولك اذا رأيت شبحا من بعيد ما هو فاذا قيل لك انسان
قلت حينئذ من هو ويدلك قولهم من لما يعقل - او اريد به الوصف كانه قيل ومعبودهم الاتراك تقول
اذا اردت السؤال عن صفة زيد ما زيد تعني اطويل ام قصيرا فقيه ام طيب - فان قلت ما فائدة انتم
وهم وهلا قيل اضللتكم عبادي هؤلاء ام ضلوا السبيل - قلت ليس السؤال عن الفعل وجوده لانه لولا
وجوده لما توجه هذا العتاب وانما هو عن متوليه فلا بد من ذكره و ايلائه حرف الاستفهام حتى يعلم انه
المسئول عنه - فان قلت فالله سبحانه قد سبق علمه بالمسئول عنه فما فائدة هذا السؤال - قلت فائدة
ان يجيبوا بما اجابوا به حتى يبيّن عبدتهم بتكذيبهم اياهم فيبتهتوا وينخزلوا ويزيد حسرتهم ويكون ذلك
نوعا مما يلحقهم من غضب الله وعذابه و يغتبط المؤمنون وفرحوا بحالهم ونجاتهم من فضيحة اولئك
وليكون حكاية ذلك في القرآن لطفا للمكلفين وفيه كسر بين لقول من يزعم ان الله يفضل عبادة على
الحقيقة حيث يقول للمعبودين من دونه ءانتم اضللتموهم ام هم ضلوا بانفسهم فيتبدلون من اضلالهم و
يستعينون به ان يكونوا مضلين ويقولون بل انت تفضلت من غير سابقة على هؤلاء واباءهم تفضل جواد
كريم فجعلوا النعمة التي حقها ان تكون سبب الشكر سبب الكفر ونسيان الذكر وكان ذلك سبب هلاكهم -
فاذا برأت الملئكة والرسل انفسهم من نسبة الاضلال الذي هو عمل الشياطين اليهم واستعانوا منه فيم
لربهم الغني العدل اشد تبرية وتزيبا منه ولقد نزهوه حين اضافوا اليه التفضل بالنعمة والتمتع بها و
اسندوا نسيان الذكر والتسبب به للبوار الى الكفرة فشرحوا الاضلال المجازي الذي اسنده الله الى ذاته
في قوله يفضل من يشاء ولو كان هو المفضل على الحقيقة لكان الجواب العتيد ان يقولوا بل انت اضللتهم
والمعنى ا انتم ارفعتموهم في الضلال عن طريق الحق ام هم ضلوا عنه بانفسهم - وقل مطارع اضله و كان
القياس قل عن السبيل الا انهم تركوا الجار كما تركوه في هداه الطريق والاصل الى الطريق وللطريق
و قولهم اضل البعير في معنى جعله ضالا اي ضاعا - لما كان اكثر ذلك بتفريط من صاحبه وقلة احتياط
في حفظه قيل اضله سواء كان منه فعل او لم يكن - [سبحكك] تعجب منهم قد تعجبوا مما قيل لهم لانهم

تَتَّخِذُ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَئِنْ مَتَّعْتُمُوهُمْ أَبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُو الذِّكْرَ ۖ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ۝ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا ۖ وَمَنْ يَظْلِمِ مَنكُم بُوْدُنُهُ عَدَاْبًا كَبِيرًا ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ

ملئكة و انبياء معصومون فما ابعدهم عن الاضلال الذي هو مختص بابليس وحزبه - او نطقوا بسبْحِكْ ليدلوا على انهم المستحقون المقدسون الموسومون بذلك فكيف يليق بحالهم ان يضلوا عبادة او قصدوا به تنزيهه عن الاندك وان يكون له نبي او ملك او غيرهما ندًا ثم قالوا ما كان يصح لنا ولا يستقيم ونحن معصومون ان نتولى احدا دونك فكيف يصح لنا ان نحمل غيرنا على ان يتولونا دونك - او ما كان ينبغي لنا ان نكون امثال الشياطين في توليتهم الكفار كما تولاهم الكفار قال الله تعالى فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ يريد الكفرة وقال وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَهُمُ الطَّاغُوتُ - وقرأ ابو جعفر المدني تَتَّخِذُ عَلَى الْبِنَاءِ للمفعول وهذا الفعل اعني اتَّخَذَ يتعدى الى مفعول واحد كقولك اتَّخَذَ وَلِيًّا - و الى مفعولين كقولك اتَّخَذَ فَلَنَا وَلِيًّا قال تعالى اِم اتَّخَذُوا اِلَهَةً مِّنَ الْاَرْضِ وقال وَ اتَّخَذَ اللّٰهُ اِبْرٰهِيْمَ خَلِيْلًا - فالقراءة الاولى من المتعدي الى واحد وهو مِنْ أَوْلِيَاءَ و الاصل ان تَتَّخِذَ اولياء فزيدت مِنْ لتأكيد معنى النفي - والثانية من المتعدي الى مفعولين فالاول ما بُنِيَ له الفعل والثاني مِنْ أَوْلِيَاءَ - ومن للتبعيض اي لانتخذ بعض اولياء - و تنكير أَوْلِيَاءَ من حيث انهم اولياء مخصوصون وهم الجن والامم - والذكر ذكر الله والايمن به او القرآن والشرائع - والبور الهلاك بوصف به الواحد والجمع - ويجوز ان يكون جمع باثر كعائد وعون * هذه المفاجأة بالاحتجاج والالزام حسنة رائعة وخاصة اذا انضم اليها الالتفات وحذف القول ونحوها قوله تعالى يَاهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ اَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وقول القائل * شعر * قالوا خراسان اقصى ما يراد بنا * ثم القول فقد جئنا خراسانا * و قرئ يَقُولُونَ بالتاء والياء فمعنى من قرأ بالتاء فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بقولكم انهم الهة - ومعنى مَنْ قرأ بالياء فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بقولهم سُبْحَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا اَنْ تَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ - فان قلت هل يختلف حكم الباء مع التاء والياء - قلت اي والله هي مع التاء كقوله بَلْ كَذَّبُوا بِالحَقِّ و البجاء والمجرور بدل من الضمير كانه قيل فقد كذبوا بما تقولون وهي مع الياء كقولك كتبت بالقلم - و قرئ [يَسْتَطِيعُونَ] بالتاء والياء ايضا يعني فما تستطيعون انتم يا كفار صرف العذاب عنكم - وقيل الصرف التوبة - وقيل الحيلة من قولهم انه ليتصرف اي يحذل - او فما يستطيع اليحكم ان يصرفوا عنكم العذاب - او ان يحذوا لكم - الخطاب على العموم للمكلفين - والعذاب الكبير لاحق بكل مَنْ ظلم والكافر ظالم لقوله اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ و الفاسق ظالم لقوله وَ مَنْ تَمَّ يَتَّبِعْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ - و قرئ يَذِقُهُ بالياء - وفيه ضمير الله اوضحه مصدر يَظْلِمُ * الجملة بعد الاصفة لموصوف محذوف والمعنى وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ اَحَدًا مِنَ الْمُرْسَلِينَ الا اكلين و ماشين وانما حذف اكتفاءً بالبجاء والمجرور اعني مِنَ الْمُرْسَلِينَ ونحوه قوله عز من قائل وَمَا مِنَّا

سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ١٧

الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ ط وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ط أَتَصْبِرُونَ ع وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ع وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا ط لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ع يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَحْجُورًا ع وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى مَا عَمِلُوا

إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ عَلَى مَعْنَى وَ مَا مَنَّا أَحَدًا - وَ قَرِئَ وَ يَمْشُونَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَيِ تَمْشِيهِمْ حَوَالِجِهِمْ أَوْ النَّاسِ - وَ لَوْ قَرِئَ يَمْشُونَ لَكَانَ أَوْجَعًا لَوْلَا الرُّوَايَةُ - وَ قِيلَ هُوَ احْتِجَاجٌ عَلَى مَنْ قَالَ مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَ يَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ - [فِتْنَةً] أَيِ مَحْنَةٍ وَ ابْتِلَاءٍ وَ هَذَا تَصْبِيرٌ لِرَسُولِ اللَّهِ عَلَى مَا قَالُوهُ وَ اسْتِدْبَاعُهُ مِنْ أَكْلِهِ الطَّعَامَ وَ مَشْيِهِ فِي الْأَسْوَاقِ بَعْدَ مَا احْتَجَّ عَلَيْهِمْ بِسَائِرِ الرُّسُلِ يَقُولُ وَ جَرَتْ عَادَتِي وَ مُوجِبٌ حَكْمَتِي عَلَى ابْتِلَاءِ بَعْضِكُمْ بِأَيِّهَا النَّاسُ بَبَعْضٍ وَ الْمَعْنَى أَنَّهُ ابْتَلَى الْمُرْسَلِينَ بِالْمُرْسَلِ الْيَوْمِ وَ بِمَنَاصِبَتِهِمْ لَهُمُ الْعِدَاوَةُ وَ اقَارِبُهُمُ الْخَارِجَةُ عَنْ حَدِّ الْإِنصَافِ وَ أَنْوَاعُ إِذَاهِمُ وَ طَلِبُ مِنْهُمْ الصَّبْرِ الْجَمِيلِ وَ نَحْوُهُ وَ لَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا - وَ أَنَّ تَصَبَّرُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ وَ مُنَوِّعٌ أَتَصْبِرُونَ بَعْدَ ذِكْرِ الْفِتْنَةِ مَرَّقِعٌ أَيْكُمْ بَعْدَ الْإِبْتِلَاءِ فِي قَوْلِهِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا - [بِصِيرًا] عَالِمًا بِالصَّوَابِ فِيمَا يَبْدُلِي بِهِ وَ غَيْرُهُ فَلَا يَضِيقُ صَدْرُكَ وَ لَا يَسْتَخْفُظُكَ اقَارِبُهُمْ فَإِنَّ فِي صَبْرِكَ عَلَيْهَا سَعَادَتُكَ وَ نَوْزَكَ فِي الدَّارَيْنِ - وَ قِيلَ هُوَ تَسْلِيَةٌ لَهُ عَمَّا عَيَّرُوهُ بِهِ مِنْ الْفَقْرِ حِينَ قَالُوا أَوْ يَلْقَى إِلَهَهُ كَنُزٌّ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ وَ أَنَّهُ جَعَلَ الْإِغْنِيَاءَ نَتْنَةً لِلْفُقَرَاءِ لِيَنْظُرَ هَلْ يَصْبِرُونَ وَ أَنَّهَا حَكْمَتُهُ وَ مَشِيئَتُهُ يُغْنِي مَنْ يَشَاءُ وَ يُفْقِرُ مَنْ يَشَاءُ - وَ قِيلَ جَعَلْنَاكَ فِتْنَةً لَهُمْ لِأَنَّكَ لَوْ كُنْتَ غَنِيًّا صَاحِبَ كَنْزٍ وَ جِنَانٍ لَكَانَ مَيْلُهُمُ إِلَيْكَ وَ طَاعَتُهُمْ لَكَ لِلدُّنْيَا أَوْ مَمْرُوجَةٌ بِالدُّنْيَا فَنَامَا بَعْدُكَ فَقِيرًا لِيَكُونَ طَاعَةٌ مِنْ يَطِيعُكَ خَالِصَةٌ لَوَجْهِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ طَمَعٍ دُنْيَوِيٍّ - وَ قِيلَ كَانَ أَبُو جَهْلٍ وَ الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ وَ الْعَاصُ بْنُ وَائِلٍ وَ مَنْ فِي طَبَقَتِهِمْ يَقُولُونَ إِنْ أَسْلَمْنَا وَ قَدْ أَسْلَمَ قَبْلُنَا عَمَارٌ وَ صَهْبِيبٌ وَ بِلَالٌ وَ فُلَانٌ وَ فُلَانٌ تَرْفَعُوا عَلَيْنَا إِدْلَالًا بِالسَّابِقَةِ فَهُوَ افْتِدَانٌ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ * أَيِ لَا يَأْمَلُونَ لِقَاءَنَا بِالْخَيْرِ لِأَنَّهُمْ كَفَرُوا أَرَأَيْتُمْ لِيَخَافُونَ لِقَاءَنَا بِالْشَّرِّ - وَ الرَّجَاءُ فِي لُغَةِ تَهَامَةِ الْخُوفُ وَ بِهِ فَسَّرَ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا جَعَلَتِ الصَّيْرُورَةَ إِلَى دَارِ جَزَائِهِ بِمَنْزِلَةِ لِقَائِهِ لَوْ كَانَ مُلْكِيًّا - اقْتَرَحُوا مِنْ الْآيَاتِ أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ فَتُخَبِّرَهُمْ بِأَن مَحْمَدًا صَادِقٌ حَتَّى يَصْدُقُوهُ أَوْ يَرَوْا اللَّهَ جَهْرًا فَيَأْمُرَهُمْ بِتَصْدِيقِهِ وَ اتِّبَاعِهِ وَ لَا يَخْلُو - أَمَا إِنْ يَكُونُوا عَالِمِينَ بِأَنَّهُ لَا يَرْسِلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَى غَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ وَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَصْجَحُّ أَنْ يَرَى وَ أَمَا عَلَّقُوا إِيمَانَهُمْ بِمَا لَا يَكُونُ - وَ أَمَا إِنْ لَا يَكُونُوا عَالِمِينَ بِذَلِكَ وَ أَمَا إِرَادُوا التَّعَذُّبَ بِاقْتِرَاحِ آيَاتِ سُورَةِ الْآيَاتِ الَّتِي نَزَلَتْ وَ قَامَتْ بِهَا الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ كَمَا فَعَلَ قَوْمُ مُوسَى حِينَ قَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرًا - فَإِنَّ قُلْتَ مَا مَعْنَى [فَيُؤْمِنُ] - قُلْتَ مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ اضْمَرُوا اسْتِكْبَارًا عَنِ الْحَقِّ وَ هُوَ الْكُفْرُ الْعَبْدَانِ فِي قُلُوبِهِمْ وَ اعْتَقَدُوهُ كَمَا قَالَ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَادِلِيغِيهِ - [وَ عَتَوْا] وَ تَجَاوَزُوا الْحَدَّ فِي الظُّلْمِ يُقَالُ عَتَا عَلَيْنَا فُلَانٌ وَ قَدْ وَصَفَ الْعَتَوُ بِالْكِبَرِ فَبَالِغٌ فِي إِفْرَاطِهِ يُعْزِي أَنَّهُمْ لَمْ يَجْسُرُوا عَلَى هَذَا الْقَوْلِ الْعَظِيمِ

سورة الفرقان ٢٥ مِنْ عَمَلٍ فَعَجَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ٥ اَنْصَبَ الْجَنَّةُ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَاَحْسَنُ مَقِيلًا ٦ وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ

الجزء ١٩

ع ١٧

الا لانهم بلغوا غاية الاستكبار واتصى العتو - والام جواب قسم محذوف وهذه الجملة في حسن استينافيا
غاية وفي اسلوبها قول القائل * شعر * وجارة جساس ابانا بناينا * كليبنا غلت ناب كليب بواؤها * و
في فحوى هذا الفعل دليل على التعجب من غير لفظ التعجب الا ترى ان المعنى ما اشد استكبارهم
وما اكبر عتوهم وما اعلی نابا بواؤها كليب - [يَوْمَ يَرَوْنَ] منصوب باحد شيئين - اما بما دل عليه لَابْشُرُ ابي
يوم يرون الملائكة يمعنون البشرى او يعدمونيا و يَوْمَئِذٍ للتكرير - واما باضمار اذكر ابي اذكر يوم يرون الملائكة
ثم قال لَابْشُرُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ - وقوله [لِلْمُجْرِمِينَ] اما ظاهر في موضع ضمير - واما لانه عام فقد
تداولهم بعمومه - [حَجْرًا مَحْجُورًا] ذكره سيدي في باب المصادر غير المتصورة المنصوبة بانعال متروك اظيارها
نحو معاذ الله وقعدك وعمرك وهذه كلمة كانوا يتكلمون بها عند لقاء عدو متور او هجوم نازلة او نحو ذلك
يضعونها موضع الاستعاذة - قال سيدي ويقول الرجل للرجل اتفعل كذا وكذا فيقول حجرا وهي من حجرة
اذا منعه لان المستعبد طالب من الله ان يمنع المكروه فلا يلحقه فكان المعنى اسأل الله ان يمنع ذلك منعا
وحجرة حجرا ومجيئه على فعل او فعل في قراءة الحسن تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد كما كان
قعدك وعمرك كذلك وأنشدت لبعض الرجاز * شعر * قالت وفيها حيدة ودعتر * عوذ بربي منكم
وحجرج * فان قلت فاذا قد ثبت انه من باب المصادر فما معنى وصفه بمحجور - قلت جاءت هذه
الصفة لتأكيد معنى الحجر كما قالوا ذيل ذائل والذيل البوان وموت مائت والمعنى في الآية انهم يطلبون
نزل الملائكة ويقترحونه وهم اذا رأوهم عند الموت او يوم القيمة كرهوا لقاءهم وفزعوا منهم لانهم لا يلقونهم
الا بما يكرهون وقالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو المتور وشدة النازلة - وقيل هو من قول
الملائكة ومعناه حراما محرما عليكم الغفران والجنة او البشرى ابي جعل الله ذلك حراما عليكم * ليس
ههنا قدوم ولا ما يشبه القدوم ولكن تمثلت حال هؤلاء واعمالهم التي عملوها في كفرهم من صلة رحم و
اغانة ملهوف وقريي ضيف ومن على اسير وغير ذلك من مكارمهم ومحاسنهم بحال قوم خالفوا
سلطانهم واستعصوا عليه فقدم الى اشيائهم وقصد الى ما تحت ايديهم فانسدها ومزقها كل ممزق ولم
يترك لباثرا ولا عثرا - واليباء ما يخرج من الكوة مع ضوء الشمس شبية بالغبار وفي امثالهم اقل من
اليباء - [مَنْثُورًا] صفة لليباء شبية باليباء في قلته وحقارته عدده وانه لا ينتفع به ثم بالمنثور منه لانك تراه
منتظما مع الضوء ناذا حركته الريح رأيت قد تناثر وذهب كل مذهب ونحوه قوله كعصف مأكول لم
يكف ان شبيههم بالعصف حتى جعله مؤنثا بالآكال ولا ان شبهه عليهم باليباء حتى جعله متناثرا - او
مفعول ثالث لجعلناه ابي فجعلناه جامعا لحقارة اليباء والتناثر كقوله كونوا قردة خاسئين ابي جامعين
للمسح والخسنى ولام اليباء واو بدليل اليبوة - المستقر المكان الذي يكونون فيه في اكثر اوقاتهم مستقرين

وَنَزَلَ الْمَلَكَةُ تَذْرِيلًا ٥ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ ط وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ٥ وَ يَوْمَ يَعِصُ سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ١٧

يتجالسون و يتحدثون - و المقييل المكان الذي يأرون اليه للاسترواح الى ازواجهم و التمتع بمنزلاتهن و ملاستهن كما ان المترفين في الدنيا يعيدشون على ذلك الترتيب - و روي انه يفرغ من الحساب في نصف ذلك اليوم فيقيل اهل الجنة في الجنة و اهل النار في النار و في معناه قوله تعالى ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فكهون هم و ازواجهم في ظل على الارائك متكئون - قيل في تفسير الشغل انتفاض الابكار و لا نوم في الجنة و انما سمي مكل دعته و استرواحهم الى الحور مقيلا على طريق التشبيه - و في لفظ الاحسن رمز الى ما يتزين به مقيليهم من حسن الوجوه و ملاحاة الصور الى غير ذلك من التحاسين و الزين - و قرئ [تَشَقُّق] و الاصل تَشَقُّقٌ فحذف بعضهم التاء و غيره ادغمها و لما كان انشقاق السماء بسبب طلوع الغمام منها جعل الغمام كانه الذي تشق به السماء كما تقول شق السنام بالشفرة و انشق بها و نظيره قوله تعالى السماء منقطره فان قلت اي فرق بين قولك انشقت الارض بالذبات و انشقت عن الذبات - قلت معنى انشقت به ان الله شقها بطلوعه فانشقت به و معنى انشقت عنه ان التربة ارتفعت عنه عند طلوعه و المعنى ان السماء تنفتح بغمام يخرج منها و في الغمام الملكة ينزلون و في ايديهم صحائف اعمال العباد - و روي تَشَقُّقٌ سماء سماء و تنزل الملكة الى الارض - و قيل هو غمام ابيض رقيق مثل الضبابه و لم يكن الالبني اسرائيل في بينهم و في معناه قوله تعالى هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظل من الغمام و الملكة - و قرئ و نَزَّلَ الْمَلَكَةَ - و نَزَّلَ - و نَزَلَتِ الْمَلَكَةُ - و نَزَلَ الْمَلَكَةُ - و نَزَلَ الْمَلَكَةُ على حذف النون الذي هو فاء الفعل من نَزَلَ قراءة اهل مكة - الحق الثابت لان كل ملك يزول يومئذ و يبطل و لا يبقى الا ملكه - عض اليمين و الانامل - و السقوط في اليد - و اكل البنان - و حرق الاسنان - و الارم - و قرعها - كذايات عن الغيظ و الحسرة لانها من رادفها فيذكر الرادفة و يدل بها على الوردوف فيرتفع الكلام به في طبقة الفصاحة و يجد السامع غداة في نفسه من الروعة و الاستحسان ما لا يجده عند لفظ المكني عنه - و قيل نزلت في عقبة بن ابي معيط بن امية بن عبد شمس و كان يكثر مجالسة رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم - و قيل اتخذ ضيافة فدعا اليها رسول الله فابى ان يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل و كان ابي بن خلف صديقه فعاتبه و قال صبات يا عقبة قال لا ولكن الى ان لا يأكل من طعام و هو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له و الشهادة ليست في نفسي فقال وجهي من وجهك حرام ان لقيت محمدا فلم تطأ قفاه و تبرق في وجهه و تلطم عينه فوجدته ساجدا في دار الندوة ففعل ذلك فقال النبي صلى الله عليه و اله و سلم لا القاك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فقتل يوم بدر امرا عليا بقتله - و قيل قتله عامر بن ثابت بن اقلح الانصاري و قال يا محمد الى من الصبيبة قال الى النار و طعن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم ابيا بأحد فرجع الى مكة نمات - و اللام في

سورة الفرقان ٢٥
الجبر ١٩
ع ١٧

الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلْتَمِنُنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلٌ ۖ يُؤْتِلَنِي لِيَتَمِنَنِي ثُمَّ أَخَذْتُ فَلَنَا خَلِيلٌ ۖ لَقَدْ
أَضَلَّنِي مِنَ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي ۖ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ۖ وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا
هَذَا الْقُرْآنَ مَثْجُورًا ۖ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ ۖ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ۖ وَقَالَ

[الظَّالِمُ] يجوز ان تكون للعهد يراك به عقبة خاصة - و يجوز ان تكون للجنس فيتناول عقبة وغيره - تمنى
ان لو صحب الرسول و سلك معه طريقا واحدا و هو طريق الحق و لم يتشعب به طرق الضلالة و البهوى او
اراد اني كنت ضالا لم يكن لي سبيل قط فليتني حصلت لنفسني في صحبة الرسول سبيلا - و قرئ
يُؤْتِلَنِي بِإِيْمَاءٍ و هو الاصل لان الرجل ينادي وَيَلْتَمِنُ و هي هلكته يقول لنا تعالني فبذا ارانك و انما قلبت
الياء الفاء كما في صمارى و مدارى - فلان كناية عن العلم كما ان الجن كناية عن الاجناس فان اراد بالظالم
عقبة فالمعنى ليتمني لم اتخذ ابنا خليلا فكفى عن اسمه - و ان اراد به الجنس فكل من اتخذ من المضللين
خليلا كان لخليله اسم علم لا مسانعة فجعله كناية عنه [عَنِ الذِّكْرِ] عن ذكر الله او القرآن او موعظة الرسول -
و يجوز ان يريد نطقه بشهادة الحق و عزمه على الاسلام - و الشيطان اشارة الى خليفه سماه شيطانا لانه اضله
كما يضل الشيطان ثم خذله و لم ينفعه في العاقبة - او اراد ابليس و انه هو الذي حمله على مخالفة
المضل و مخالفة الرسول ثم خذله - او اراد الجنس و كل من تشيطن من الجن و الانس - و يحتمل ان يكون
وَكَانَ الشَّيْطَانُ حكاية كلام الظالم - و ان يكون كلام الله - اتَّخَذْتُ يقرأ على الادغام و الظهار و الادغام
اكثر * [الرَّسُولُ] محمد صلى الله عليه و آله و سلم - و قومه قريش - حكى الله عنه شكواه قومه اليه
و في هذه الحكاية تعظيم للشكاية و تخويف لقومه لان الانبياء كانوا اذا التجأوا اليه و شكوا اليه قومهم حل بهم
العذاب و لم يُنْظَرُوا ثم اقبل عليه مهلتا و مؤسنا و اعدا النصرة عليهم فقال [كَذَلِكَ] كان كل نبي قبلك
مبتلى بعداوة قومه و كفالك بي هاديا الى طريق قبرهم و الانتصار منهم و نامرا لك عليهم مَبْجُورًا
تركوه و صدوا عنه و عن الايمان به - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من تعلم القرآن و علمه و
علق مصحفا لم يتعاهده و لم ينظر فيه جاء يوم القيمة متعلقا به يقول يا رب العالمين عبدك هذا
اتخذني مَبْجُورًا اتص بيدي و بينه - و قيل هو من هجر اذا هدى ابي جعلوه مهبجورا فيه فحذف
الجار و هو على وجبين - احدهما زعمهم انه هذيان و باطل و اساطير الاولين - و الثاني انهم كانوا
اذا سمعوه هجروا فيه كقوله تعالى لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ - و يجوز ان يكون المهبجور بمعنى المجر
كالمجلود و المعقول و المعنى اتخذوه هَجْرًا - و العدو يجوز ان يكون واحدا و جمعا كقوله فَأَتَيْتُمُ عَدُوِّي -
و قيل المعنى وَقَالَ الرَّسُولُ يوم القيمة * [نَزَلَ] ههنا بمعنى انزل لا غير كُتِبَ بمعنى أخبر و الا كان
متدافعا و هذا ايضا من اعتراضاتهم و اقتراحاتهم الدالة على شرادهم عن الحق و تجايبهم عن اتباعه
قلوا هلا انزل عليه دنعة واحدة في وقت واحد كما انزلت الكتب الثلاثة و ما له انزل على التفريق و القائلون

الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ۖ كَذَلِكَ ۖ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۖ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ۝ الَّذِينَ يُحْشِرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ۖ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ

قريش - وقيل لليهود و هذا فضول من القول و ممارسة بما لا طائل تحته لان امر الاعجاز و الاحتجاج به لا يختلف بنزوله جملة واحدة او مفردا و قوله [كَذَلِكَ] جواب لهم اي كذلك انزل مفردا و الحكمة فيه ان نقوي بتفريقه فؤادك حتى تعينه و تحفظه لان المتلقن انما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا بعد شيء و جزاء عقيب جزء ولو القي عليه جملة واحدة لبعث به و تعيا بحفظه و الرمول متى الله عليه و اله و سلم فارقت حاله حال موسى و داود و عيسى حيث كان اميا لا يقرأ ولا يكتب و هم كانوا قارئين كاتبين فلم يكن له بد من التلقن و التحفظ فانزل عليه منجما في عشرين سنة - وقيل في ثلث و عشرين - و ايضا نكان ينزل على حسب الحوادث و جوابات السائلين - ولان بعضه منسوخ و بعضه ناسخ و لا يتأتى ذلك الا فيما انزل مفردا - فان قلت ذلك في كذا يجب ان يكون اشارة الى شيء تقدمه و الذي تقدم هو انزاله جملة واحدة فكيف نسرت به كذا انزلته مفردا - قلت لان قولهم لولا انزل عليه جملة معناه لم ينزل مفردا - و الدليل على فساد هذا الاعتراض انهم عجزوا عن ان يأتوا بنجم واحد من نجومه و تحدثوا بسورة واحدة من اصغر السور فابرزوا صفحة عجزهم و سجدوا به على انفسهم حين لا ذرا بالمناسبة و فزعوا الى المحاربة ثم قالوا هلا نزل جملة واحدة كأنهم قدروا على تفاريقه حتى يقدروا على جملة [و رتلناه] معطوف على الفعل الذي تعلق به كذا كان قال كذلك فرقناه و رتلناه - و معنى ترتيله ان قدره آية بعد آية و وقفه عقيب وقفة - و يجوز ان يكون المعنى و امرنا بترتيل قراءته و ذلك قوله و رتل القرآن ترتيلا اي اقرأه بترسل و تثبت و منه حديث عائشة رضي الله عنها في صفة قراءته لا كسر وكم هذا لو اراد السامع ان يعد حروفه لعدّها و امه الترتيل في الامنان و هو تغليجها يقال ثغر رتل و مرتل و يشبه بنور الاخوان في تغليجها - وقيل هو ان نزل مع كونه متفرقا على تمكث و تمهل في مدة متباعدة وهي عشرين سنة و لم يفرقه في مدة متقاربة [وَلَا يَأْتُونَكَ] بسؤال عجيب من سوااتهم الباطلة كأنه مثل في البطلان الا اتيناك نحن بالجواب الحق الذي لا محيد عنه و بما هو احسن معني و مؤسسى من سواهم و لما كان التفسير هو التفسير عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه فقالوا تفسير هذا الكلام كيت و كيت كما قيل معناه كذا و كذا - ولا يأتونك بحال و صفة عجيبة يقولون هلا كانت هذه مفتك و حالك نحو ان يقرن بك ملك يذدر معك او يلقي اليك كنز او تكون لك جنة او ينزل عليك القرآن جملة الا اعطيناك نحن من الاحوال ما يحق لك في حكمنا و مشيتنا ان نعطاه و ما هو احسن تكميلا لما بعثت عليه و دلالة على صحته يعني ان تنزله مفردا و تحديهم بان يأتوا ببعض تلك التفريق كلما نزل شيء منها ادخل في الاعجاز و انور للحجة من ان ينزل كله جملة و يقال لهم جيئناكم بمثل هذا الكتاب في نصاحته مع بعد ما بين طرفية - كأنه قيل لهم ان حاملكم على هذه السوال

سَبِيلًا ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ زَاجِرًا ۝ فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ۝ وَقَوْمِ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً ۝ وَاعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ وَعَادًا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۝ وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا تَبَرْنَا

انكم تُضَلُّونَ سَبِيلَهُ وَتَحْتَقِرُونَ مَكَانَهُ وَمَنْزِلَتَهُ وَلَوْ نَظَرْتُمْ بَعِينَ الْإِنصَافِ وَأَنْتُمْ مِنَ الْمَسْكُوبِينَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ لَعَلَّمْتُمْ أَنَّ مَكَانَكُمْ شَرٌّ مِنْ مَكَانِهِ وَمَسِيلُكُمْ أَضَلُّ مِنْ سَبِيلِهِ وَفِي طَرِيقَتِهِ قَوْلُهُ قُلْ هَلْ أَنْبِئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذُكِرَ مُنُونُهُ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ الْآيَةُ - وَبِجُوزِ أَنْ يَرَادَ بِالْمَكَانِ الشَّرَفُ وَالْمَنْزِلَةُ - وَأَنْ يَرَادَ الدَّارُ وَالْمَسْكَنُ كَقَوْلِهِ آيَةُ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا وَوَصَفُ السَّبِيلِ بِالضَّلَالِ مِنَ الْأَسْنَادِ الْمَجَازِيِّ - وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَحْشُرُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ ثُلُثٍ عَلَى الدُّوَابِّ وَثُلُثٍ عَلَى وُجُوهِهِمْ وَثُلُثٍ عَلَى أَعْدَائِهِمْ يَنْمِلُونَ نَسْلًا * الْوِزَارَةُ لَا تُذَافِي النُّبُوَّةَ فَقَدْ كَانَ يَبْعَثُ فِي الزَّمَنِ الْوَاحِدِ أَنْبِيَاءَ وَيُؤْمَرُونَ بِأَنْ يُوَازِرَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَالْمَعْنَى فَذَهَبَا إِلَيْهِمْ فَكَذَّبُوهُمَا فَدَمَّرْنَاهُمْ كَقَوْلِهِ إِضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ آيٍ فَضْرِبَ فَانْفَلَقَ أَرَادَ اخْتِصَارَ الْقِصَّةِ فَذَكَرَ حَاشِيَتَيْهَا أُولَاهَا وَآخِرَهَا لِأَنَّهُمَا الْمَقْصُودُ مِنَ الْقِصَّةِ بَطُولُهَا أَعْنِي الزَّمَانَ الْحَكِيمَةَ بِبَعْنَةِ الرُّسُلِ وَاسْتَحْقَاقَ التَّدْمِيرِ بِتَكْذِيبِهِمْ - وَعَنِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَدَمَّرْنَاهُمْ - وَعَنْهُ فَدَمَّرْنَاهُمْ - وَقَرِئَ فَدَمَّرْنَاهُمْ عَلَى التَّكَايُفِ بِالنُّونِ الثَّقِيلَةِ - كَانَهُمْ كَذَبُوا نُوحًا وَمَنْ قَبْلَهُ مِنَ الرُّسُلِ مَرَّةً أَوْ كَانَتْ تَكْذِيبُهُمْ لَوَاحِدٍ مِنْهُمْ تَكْذِيبًا لِلْجَمِيعِ أَوْ لَمْ يَرَوْا بَعْنَةَ الرُّسُلِ أَصْلًا كَالْبَرَاهِمَةِ [وَجَعَلْنَاهُمْ] وَجَعَلْنَا إِغْرَاقَهُمْ أَوْ قَصَّتِهِمْ - [لِلظَّالِمِينَ] أَمَّا أَنْ يُعْنَى بِهِمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْلُهُ وَاعْتَدْنَا لَهُمْ إِلَّا أَنَّهُ قَصْدُ تَظْلِيمِهِمْ فَظَاهِرٌ - وَأَمَّا أَنْ يُتَنَازَلَ بِهِمْ بِعُمُومَةٍ - عَطْفٌ عَادًا عَلَى هُمْ فِي جَعَلْنَاهُمْ أَوْ عَلَى الظَّالِمِينَ لِأَنَّ الْمَعْنَى وَعَدْنَا الظَّالِمِينَ - وَقَرِئَ وَثَمُودَ عَلَى تَأْوِيلِ الْقَبِيلَةِ وَأَمَّا الْمَنْصُوفُ فَعَلَى تَأْوِيلِ الْحَيِّ أَوْ لِأَنَّهُ اسْمُ الْإِبْلِيسِ الْأَكْبَرِ - قِيلَ فِي أَصْحَابِ الرِّسِّ كَانُوا قَوْمًا مِنْ عَبَدَةِ الْأَصْنَامِ أَصْحَابُ أُبَارٍ وَمَوَاشٍ فَبَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ شُعَيْبًا فَدَعَاهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَنَمَادَوْا فِي طُغْيَانِهِمْ وَفِي إِيْذَانِهِ نَبِيْنَاهُمْ حَوْلَ الرِّسِّ وَهُوَ الْبُئْرُ غَيْرُ الْمَطْوِيَّةِ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ أَنَّهُارَتْ بِهِمْ فَخَسَفَ بِهِمْ وَبَدَّيَارَهُمْ - وَقِيلَ الرِّسُّ قَرْيَةٌ بِقَلْبِ الْيَمَامَةِ قَتَلُوا نَبِيَّيَهُمْ فَهَلَكُوا وَهُمْ بِقِيَّةِ ثَمُودَ قَوْمٌ صَالِحٌ - وَقِيلَ هُمْ أَصْحَابُ النَّبِيِّ حَنْظَلَةُ بْنُ صَفْوَانَ كَانُوا مُبْتَلِينَ بِالْعَنْقَاءِ وَهِيَ أَعْظَمُ مَا يَكُونُ مِنَ الطَّيْرِ سَمِيَتْ لِطُولِ عُنُقِهَا وَكَانَتْ تَسْكُنُ جِبَلَهُمُ الَّذِي يُقَالُ لَهُ فَتَجٍ وَهِيَ تَنْقَضُ عَلَى صِيَّانِهِمْ فَتُخَطِّفُهُمْ إِنْ أَعَزَّهَا الصَّيْدُ فَدَعَا عَلَيْهَا حَنْظَلَةُ فَصَابَتْهَا الصَّاعِقَةُ ثُمَّ أَنْهَمُ قَتَلُوا حَنْظَلَةَ فَهَلَكُوا - وَقِيلَ هُمْ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ وَالرِّسُّ هُوَ الْأَخْدُودُ - وَقِيلَ الرِّسُّ بَانِطَاكِيَّةٌ قَتَلُوا فِيهَا حَبِيبًا النَّجَّارَ - وَقِيلَ كَذَبُوا نَبِيَّيَهُمْ وَرَسُولَهُ فِي بُئْرِ آيٍ دَسُّوهُ فِيهَا [بَيْنَ ذَلِكَ] آيٍ بَيْنَ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ وَقَدْ يَذْكَرُ الذَّاكِرُ أَشْيَاءَ مُخْتَلِفَةً ثُمَّ يُشِيرُ إِلَيْهَا بِذَلِكَ وَيَحْسَبُ الْحَاسِبُ أَعْدَادًا مُتَكَثِّرَةً ثُمَّ يَقُولُ فَذَلِكَ كَيْفَ وَكَيْفَ عَلَى مَعْنَى فَذَلِكَ الْمَحْسُوبُ أَوِ الْمَعْدُودُ [ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ] بَيَّنَّا لَهُ الْقِصَصَ الْعَجِيبَةَ مِنَ قِصَصِ الْأَوَّلِينَ وَوَصَفْنَا لَهُمْ مَا أَجْرُوا إِلَيْهِ مِنْ تَكْذِيبِ الْأَنْبِيَاءِ وَ

تَنْبِيْراً ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا السَّوْمَ ط أَنْتُمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا ۚ بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا ۝ وَإِذَا رَأَوْكَ أَنْ يَنْخِذُوكَ إِلَّا هَزْأً ط أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ۝ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ إِلَهِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ط
وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا ۝ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ط أَفَأَنْتَ تُكُونُ عَلَيْهِ

جرى عليهم من عذاب الله وتدميره - والتبدير التفتيت والتكسير ومنه التبهر وهو كسار الذهب والفضة والزجاج - وكلّ الأول منصوب بمادل عليه ضربنا له الأمثال وهو أنذرنا أوحدنا - والثاني بتبهرنا لانه فارغ له * اراد بالقرية مدموم من قرى قوم لوط وكانت خمسة اهلكها الله اربعا باهلها وبقيت واحدة - ومطر السوء الحجارة يعني ان قريشا مرّوا مرارا كثيرة في متاجرهم الى الشام على تلك القرية التي اهلكت بالحجارة من السماء [أَنْتُمْ يَكُونُوا] في مرار مرورهم ينظرون الى آثار عذاب الله ونكاله و يذكرون [بَلْ كَانُوا] قوما كفّرة بالبعث [لَا] يتوقعون [نُشُورًا] وعاقبة فوضع الرجاء موضع التوقع لانه انما يتوقع العاقبة من يؤمن فمن ثمة لم ينظروا ولم يذكروا ومرّوا بها كما مرّت ركابهم او لا يأملون نشورا كما يأمله المؤمنون لطمعهم في الوصول الى ثواب اعمالهم او لا يخافون على اللغة التهامية - ان الاولى نافية والثانية مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بينهما واتخذة هزوا في معنى استهزاء به والاصل اتخذة موضع هزوا ومهزوا به [أَهَذَا] محكي بعد القول المضمور وهذا استصغار و [بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا] واخرجه في معرض التسليم والاقرار وهم على غاية الجحود والانكار سخريّة واستهزاء ولو لم يستهزؤوا لقالوا اهذا الذي زعم او ادعى انه مبعوث من عند الله رسولا وقولهم [إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا] دليل على فرط مجاهدة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في دعوتهم وبذله قصارى الوسع والطاقه في استعطافهم مع عرض الآيات والمعجزات عليهم حتى شارفوا بزعمهم ان يتركوا دينهم الى دين الاسلام لو لا فرط لجاحهم واستمسكهم بعبادة الهتهم - و [لَوْلَا] في مثل هذا الكلام جار من حيث المعنى لا من حيث الصنعة مجرى التقييد للحكم المطلق [وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] وعيد ودلالة على انهم لا يفوتونه وان طالّت مدة الامهال ولا بدّ للوعيد ان يلحقهم فلا يغرتهم التأخير وقوله [مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا] كالجواب عن قولهم إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا لانه نسبة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الضلال من حيث لا يضل غيره الا من هوزال في نفسه - ويروى انه من قول ابي جهل لعنه الله * من كان في طاعة الهوى في دينه يتبعه في كل ما يأتي ويذر لا يتبصر دليلا ولا يصغي الى برهان فهو غابد هواه وجاعله الهه فيقول لرسوله هذا الذي لا يرى سعبودا الهواه كيف تستطيع ان تدعوه الى الهدى انتنوكل عليه وتجبره على الاسلام وتقول لابد ان تسلم شئت او ابيت ولا اكرهه في الدين وهذا كقوله وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ - لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ - ويروى ان الرجل منهم كان يعبد الحجر فاذا رأى احسن منه رمى به واخذ آخر ومنهم الحرث بن قيس السهمي - أم هذه منقطعة معناه بل اتحسب كان هذه المذمة اشد من التي تقدمتها حتى حقت بالاضراب عنها اليها وهي كونهم مسلمي الاسماع والعقول لانهم لا يلقون الى استماع الحق اذنا ولا الى

وَكَيْفَ ۖ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ ۖ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ۖ أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ
كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ۖ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ۖ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا ۖ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ۖ وَهُوَ الَّذِي
جَعَلَ لَكُمْ الْيَلَّ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سَبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ۖ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْهِ

تدبره عقلا و مشيئين بالانعام اللتي هي مثل في الغفلة و الضلالة ثم ارجع ضلالة منها - فان قلت لم
اخر هواه و الاصل قولك اتخذ الهوى اليها - قلت ما هو الا تقديم المفعول الثاني على الاول للعناية كما تقول
علمت منطلقا زيدا لفضل عنايتك بالمنطلق - فان قلت ما معنى ذكر الاكثر - قلت كان فيهم من يصدّه
عن الاسلام الاداء واحد وهو حب الرئاسة وكفى به داء عضالا - فان قلت كيف جعلوا اضل من الانعام - قلت
لان الانعام تنقاد لاربابها اللتي تعلفها و تعتيدنها و تعرف من يحسن اليها ممن يسيء اليها و تطلب ما
ينفعها و تجتنب ما يضرها و تهتدي لمراعيها و مشاربها و هؤلاء لا ينقادون لربهم و لا يعنون احسانه اليهم
من اسادة الشيطان الذي هو عدوهم و لا يطلبون الثواب الذي هو اعظم المنافع و لا يتقون العقاب الذي
هو اشد المضار و المهالك و لا يبتدون للحق الذي هو المشرع الهديء و العذب الروي * [اَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ]
الم تنظر الى صنع ربك و قدرته - و معنى مد الظل ان جعله يمتد و ينبسط فينتفع به الناس [وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ
سَاكِنًا] اي لامقا باصل كل مظل من جبل و بناء و شجرة غير منبسط فلم ينتفع به احد سمي انبساط
الظل و امتداده تحركا منه و عدم ذلك سكونا - و معنى كون الشمس دليلا ان الناس يستدلون بالشمس
و باحوالها في مسيرها على احوال الظل من كونه ثابتا في مكان و زائلا و متسعا و متقلصا فيبينون حاجتهم
الى الظل و استغناءهم عنه على حسب ذلك - و قبضه اليه انه ينسجه بضم الشمس [يَسِيرًا] اي
على مهل و في هذا القبض اليسير شيئا بعد شيء من المنافع ما لا يعد و لا يحصر و لو قبض دفعة
واحدة لتعطلت اكثر مرافق الناس بالظل و الشمس جميعا - فان قلت ثم في هذين الموضعين كيف
موقعها - قلت موقعها لبيان تفاضل الامور الثلاثة كان الثاني اعظم من الاول و الثالث اعظم منهما تشبيها
لتباعد ما بينها في الفضل بتباعد ما بين الحوادث في الوقت - و وجه اخر و هو انه مد الظل حين
بنى السماء كالقبة المضروبة و دحى الارض تحتها فالتفت القبة ظلها على الارض فينانا ما في اديمه جوب
لعدم النير و لو شاء لجعله ساكنا مستقرا على تلك الحالة ثم خلق الشمس وجعلها على ذلك الظل اي
مطليا عليه و نصبها دليلا متبوعا له كما يتبع الدليل في الطريق فهو يزيد بها و ينقص و يمتد و يقلص ثم
نسجه بها فقبضه قبضا سهلا يسيرا غير عسير - و يحتمل ان يريد قبضه عند قيام الساعة بقبض اسبابه و
هي الاجرام اللتي تلقى الظل فيكون قد ذكر اعدامه باعدام اسبابه كما ذكر انشاءه بانشاء اسبابه و قوله
قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا يَدًا عَلَيْهِ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ يَسِيرًا كَمَا قَالَ ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ - شبه ما يستمر من ظلام الليل
باللباس الساتر - و السبات الموت و المسبوت الميت لانه مقطوع الحيوة وهذا كقوله وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم

رَحْمَتِهِ ۖ وَ أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝ لِنُخَفِّفَ بِهِ بَلَدَةً مَيْتًا وَ نُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَ إِنَاسِي كَثِيرًا ۝ سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ٢

باليل - فَاَنْ قَلَّتْ هَلَا فَسَّرَتْهُ بِالرَّاحَةِ - قَلَّتْ الْغُشُورُ فِي مَقَابِلَتِهِ يَا بَاهِ اِبَاءَ الْعَيُوفِ الْوَرْدَ وَ هُوَ مَرْتَقٍ وَ هَذِهِ الْآيَةُ مَعَ دَلَالَتِهَا عَلَى قُدْرَةِ الْخَالِقِ فِيهَا اِظْهَارٌ لِنِعْمَتِهِ عَلَى خَلْقِهِ لَانِ الْاِحْتِيَاجَ بِسُتْرِ اللَّيْلِ كَمْ فِيهِ لِكَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ مِنْ فَوَائِدِ دِينِيَّةٍ وَ دُنْيَوِيَّةٍ وَ الدُّوْمِ وَ الْيَقِظَةِ وَ شَبِيهَتِهِمَا بِالْمَوْتِ وَ الْحَيَاةِ اَيَّ عِبْرَةٍ فِيهِمَا لِمَنْ اَعْتَبَرَ - وَ عَنْ لَقْمَانَ اِنَّهُ قَالَ لِابْنِهِ يَا بُنَيَّ كَمَا تَنَامُ فَتَقُوطُ كَذَلِكَ تَمُوتُ فَتَنْشُرُ - قَرِئَ الرِّيحُ - وَ الرِّيحُ - نَشْرًا اَحْيَاءَ - وَ نَشْرًا جَمْعَ نَشُورٍ وَ هِيَ الْمَحْيَاةُ - وَ نَشْرًا تَخْفِيفَ نَشْرٍ - وَ نَشْرًا تَخْفِيفَ بَشْرٍ جَمْعَ بَشُورٍ وَ بَشْرِي - وَ [يَبْنِي رَحْمَتِهِ] اِسْتِعَارَةٌ مَلِيحَةٌ اَيَّ قَدَامِ الْمَطَرِ [طَهُورًا] بَلِيغًا فِي طَهَارَتِهِ - وَ عَنْ اَحْمَدَ بْنَ يَحْيَى هُوَ مَا كَانَ طَاهِرًا فِي نَفْسِهِ مَطْهَرًا لغيرِهِ فَاِنْ كَانَ مَا قَالَهُ شَرْحًا لِبَلَاغَتِهِ فِي الطَّهَارَةِ كَانَ سَدِيدًا وَ يَعْضُدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ يُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيَطْهَرَكُمْ بِهِ وَ اِلَّا فَلَيْسَ فَعُولٌ مِنَ التَّفْعِيلِ فِي شَيْءٍ - وَ الطَّهُورُ عَلَى وَجْهَيْنِ فِي الْعَزِيْزَةِ صِفَةٌ وَ اسْمٌ غَيْرُ صِفَةٍ - فَالْصِفَةُ قَوْلُكَ مَاءُ طَهُورٍ كَقَوْلِكَ طَاهِرٌ - وَ الْاسْمُ قَوْلُكَ لَمَّا يَتَطَهَّرُ بِهِ طَهُورٌ كَالْوَضُوءِ وَ الْوُقُودِ لَمَّا يَتَوَضَّأُ بِهِ وَ تَوَقَّدُ بِهِ النَّارُ وَ قَوْلُهُمْ تَطَهَّرْتَ طَهُورًا حَسَنًا كَقَوْلِكَ وَضُوءًا حَسَنًا ذِكْرُهُ سَيِّوِيَّةٌ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ لَا صَلَاةَ اِلَّا بِطَهُورٍ اَيَّ طَهَارَةٍ - فَاَنْ قَلَّتْ مَا الَّذِي يَزِيلُ عَنْ الْمَاءِ اسْمَ الطَّهُورِ - قَلَّتْ تَيَقُّنُ مَخَالَطَةِ النِّجَاسَةِ اَوْ غَلَبَتِهَا عَلَى الظَّنِّ تَغْيِيرُ اَحَدِ اَوْصَانِهِ الثَّلَاثَةُ اَوْ لَمْ يَتَغْيَرِ اَوْ اِسْتَعْمَالُهُ فِي الْبَدَنِ لادَاءِ عِبَادَةٍ عِنْدَ اَبِي حَنِيفَةَ - وَ عِنْدَ مَالِكٍ بْنُ اَنَسٍ مَا لَمْ يَتَغْيَرِ اَحَدُ اَوْصَانِهِ فَهُوَ طَهُورٌ - فَاَنْ قَلَّتْ فَمَا تَقُولُ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ حِينَ سُئِلَ عَنْ بَيْرِ بَضَاعَةَ فَقَالَ الْمَاءُ طَهُورٌ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ اِلَّا مَا غَيَّرَ لَوْنَهُ اَوْ طَعْمَهُ اَوْ رِيحَهُ - قَلَّتْ قَالَ الْوَاقِدِيُّ كَانَ بِبَيْرِ بَضَاعَةَ طَرِيقًا لِلْمَاءِ اِلَى الْبَسَاتِينِ - وَ اِذَا قَالَ [مَيْتًا] لَانِ الْبَلَدَةَ فِي مَعْنَى الْبَلَدِ فِي قَوْلِهِ فَسَقَّيْنِي اِلَى بَلَدٍ مَيْتٍ وَ اِنَّهُ غَيْرُ جَارٍ عَلَى الْفِعْلِ كَفَعُولٍ وَ مِفْعَالٍ وَ مِفْعِيلٍ - وَ قَرِئَ نَسَقِيَهُ بِالْفَتْحِ وَ سَقَى وَ اسْقَى لَفْتَانِ - وَ قِيلَ اِسْقَاهُ جَعَلَ لَهُ سَقِيًا - الْاِنَاسِي جَمْعُ اِنْسِي اَوْ اِنْسَانٍ وَ نَحْوُهُ ظَرَابِيٍّ فِي ظُرْبَانٍ عَلَى قَلْبِ النَّوْنِ يَاءُ وَ الْاَصْلُ اِنْسَائِيْنُ وَ ظَرَابِيْنُ - وَ قَرِئَ بِالتَّخْفِيفِ بِحَذْفِ يَاءِ اِنْعَابِلٍ كَقَوْلِكَ اِذَا عَمِ فِي اِنْعَائِمٍ - فَاَنْ قَلَّتْ اَنْزَالِ الْمَاءِ مَوْصُوفًا بِالطَّهَارَةِ وَ تَعْلِيلُهُ بِالْاَحْيَاءِ وَ السَّقْيِ يُوْثِّنُ بَانَ الطَّهَارَةِ شَرْطَ فِي صِحَّةِ ذَلِكَ كَمَا تَقُولُ حَمَلْنِي الْاَمِيرُ عَلَى فَرَسٍ جَوَادٍ لَاصِدٍ عَلَيْهِ الْوَحْشَ - قَلَّتْ لَمَّا كَانَ سَقِي الْاِنْسَايَ مِنْ جُمْلَةٍ مَا اَنْزَلَ لَهُ الْمَاءُ وَصَفَهُ بِالطَّهُورِ اِكْرَامًا لَهُمْ وَ تَتِمِيمًا لِلْمَنَّةِ عَلَيْهِمْ وَ بَيَانًا اَنْ مِنْ حَقِّهِمْ حِينَ اَرَادَ اللَّهُ لَهُمُ الطَّهَارَةَ وَ اَرَادَهُمْ عَلَيْهِمْ اَنْ يُؤَثِّرُوْهَا فِي بَوَاطِنِهِمْ ثُمَّ فِي ظَوَاهِرِهِمْ وَ اَنْ يَرَبَّرَا بِاَنْفُسِهِمْ عَنْ مَخَالَطَةِ الْقَاذِرَاتِ كَالْهِيَ كَمَا رَبَّاهُمْ رَيْتُمْ - فَاَنْ قَلَّتْ لِمَ خَصَّ الْاَنْعَامَ مِنْ بَيْنِ مَا خَلَقَ مِنَ الْحَيَوَانَ الشَّارِبِ - قَلَّتْ لَانِ الطَّيْرَ وَ الْوَحْشَ تَبْعَدُ فِي طَلَبِ الْمَاءِ فَلَا يُعَوِّزُهَا الشَّرْبُ بِخِلَافِ الْاَنْعَامِ وَ لَانِهَا قَلِيَّةُ الْاِنْسَايَ وَ عَامَّةُ مَنَافِعِهِمْ مُتَعَلِّقَةٌ بِهَا فَكَانَ الْاِنْعَامُ عَلَيْهِمْ بِسَقْيِ اَنْعَامِهِمْ كَالْاِنْعَامِ بِسَقْيِهِمْ - فَاَنْ قَلَّتْ فَمَا مَعْنَى تَنْكِيرِ الْاِنْعَامِ وَ الْاِنْسَايَ وَ وَصْفِهَا بِالْكَثَرَةِ - قَلَّتْ مَعْنَى ذَلِكَ اَنْ عَلَيْهِ النَّاسُ وَ جُلَّتْ

وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ۝ فَلَا تُطِيعُ الْكُفْرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ۝ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۝

منذ يحون بالقرب من الودية و الانهار و منابع الماء فبهم غنية عن سقي الماء و اعقابهم و هم كثير منهم لا يعيشهم الا ما ينزل الله من رحمته و سقيا سمائه و كذلك قوله لَنُحْيِيَنَّ بِهِ بَلَدَةً مَّيِّتًا يريد بعض بلاد هؤلاء المتبعدين من مظان الماء - فان قلت لم قدم احياء الارض و سقي الأنعام على سقي الاناسي - قلت لان حيوة الاناسي بسيوة ارضهم و حيوة انعامهم فقدم ما هو سبب حيوتهم و تعيشهم على سقيهم ولانهم اذا ظفروا بما يكون سقيا ارضهم و مواشيهم لم يعدموا سقياهم - يريد [وَلَقَدْ صَرَّفْنَا] هذا القول بين الناس في القرآن و في سائر الكتب و الصحف التي انزلت على الرسل و هو ذكر انشاء السحاب و انزال القطر ليفكروا و يعتبروا و يعرفوا حق النعمة فيه و يشكروا [فَأَبَى أَكْثَرُهُمْ] الا كفران النعمة و جحودها و قلة الاكتراث لها - و قيل صرّفنا المطربينهم في البلدان المختلفة و الاوقات المتغيرة و على الصفات المتفاوتة من ابل و طل و جود و رذان و ديمة و رهام فابوا الا الكفور و ان يقولوا مطرنا بنوء كذا و لا يذكروا صنع الله و رحمته - وعن ابن عباس ما من عام اقل مطرا من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء و تلاهذه الآية - و روي ان الملكة يعرفون عدد المطر و مقداره في كل عام لانه لا يختلف ولكن يختلف فيه البلاد - و ينتزع من ههنا جواب في تكثير البلدة و الأنعام و الاناسي كانه قال لنُحْيِيَنَّ بِهِ بعض البلاد الميتة و نُسْقِيَهُ بعض الانعام و الاناسي و ذلك البعض كثير - فان قلت هل يكفر من ينسب الامطار الى الأنواء - قلت ان كان لا يراها الا من الأنواء و يجحد ان تكون هي و الأنواء من خالق الله فيوكفر و ان كان يرى ان الله خالقها و قد نصب الأنواء دلائل و امارات عاينها لم يكفر - يقول لرسوله صلى الله عليه و آله و سلم [وَلَوْ شِئْنَا] لَخَفَّفْنَا عَنْكَ اعباء نذارة جميع القرى و [لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ] نبيا يذورها و انما قصرنا الامر عليك و عظمناك به و اجللناك و فضلناك على سائر الرسل فقابل ذلك بالتشدد و التصبر [لَا تُطِيعُ الْكُفْرِينَ] فيما يريدونك عليه و انما اراد بهذا تهويله و تهويل المؤمنين و تحريكهم - و الضمير للقرآن او لترك الطاعة الذي يدل عليه و لا تُطِيعُ - والمراد ان الكفار يجتهدون و يجتهدون في توهين امرك فقابلهم من جدك و اجتهدك و عظمك على نواجذك بما تغلبهم به و تعلوهم و جعله جهادا كبيرا لما يحتمل فيه من المشاق العظام - و يجوز ان يرجع الضمير في به الى ما دل عليه و لو شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا من كونه نذير كافة القرى لانه لو بعث في كل قرية نذيرا لوجب على كل نذير مجاهدة قريته فاجتمعت على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم تلك المجاهدات كلها فكبر جهاده من اجل ذلك و عظم فقال له [وَجَاهِدْهُمْ] بسبب كونك نذير كافة القرى [جِهَادًا كَبِيرًا] جامعا لكل مجاهدة * سمي الماءين الكثيرين الواسعين بخربين - و الفرات البليغ العذبة حتى يضرب الى الحلاوة - و الاجاج نقيضه - و مرجهما خلاهما

سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ٢

وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَّحْجُورًا ۝ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ۚ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ۝ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۚ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِن أَجْرٍ إِلَّا مَن شَاءَ أَن يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ

متجاربين متلاصقين و هو بقدرته يفصل بينهما ويمنعهما التمازج وهذا من عظيم اقتداره و في كلام بعضهم * شعر * وبحران احدهما مع الآخر ممزوج * و ما العذب منهما بالأجاج ممزوج * [بَرْزَخًا] حائلا من قدرته كقوله تعالى بغير عمد ترونها يريد بغير عمد مرئية و هو قدرته - و قرى مَلِجٌ على فَعِل - و قيل كانه حذف من مالم تخفيفا كما قال و صليانا بردا يريد باردا - [وَحِجْرًا مَّحْجُورًا] ما معناه - قَامَتْ هي الكلمة التي يقولها المتعوز و قد فسرناها و هي ههنا واقعة على سبيل المجاز كان كل واحد من البحرين يتعوز من صاحبه و يقول له حجرا محجورا كما قال لا يغيغي اي لا يبغى احدهما على صاحبه بالممازجة فانتهاء البغى ثمة كالتعوز ههنا جعل كل واحد منهما في صورة الباغى على صاحبه فهو يتعوز منه و هي من احسن الاستعارات و اشهداها على البلاغة * اراد فقسم البشر قسمين - ذوي نسب اي ذكورا ينسب اليهم و يقال فلان بن فلان و فلانة بنت فلان - و ذوات مهر اي اناثا يصاهر بهن و نحوه قوله تعالى فَبَجَلْ مِنْهُ الزُّوجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ [وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا] حيث خلق من النطفة الواحدة بشرا نوعين ذكرا و انثى * الظهير والمظاهر كالعوين و المعاون و فعيل بمعنى مفاعل غير عزيز و المعنى ان الكافر يظاهر الشيطان على ربه بالعداوة و الشرك - روي انها نزلت في ابي جهل - و يجوز ان يريد بالظهير الجماعة كقوله و الْمَلِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ كما جاء الصديق و الخليل و يريد بالكافر الجنس و ان بعضهم مظاهر لبعض على اطفاء نور دين الله - و قيل معناه و كان الذي يفعل هذا الفعل و هو عبادة ما لا ينفع و لا يضر على ربه هينا مهينا من قولهم ظهرت به اذا خلفته خلف ظهره لا تلتفت اليه و هذا نحو قوله اُولَٰئِكَ لَآخِلَاقٌ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ - وَلَا يَكَلِمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ * مثال اِلَّا مَن شَاءَ و المراد الا فعل من شاء و استثنائه عن الاجر قول ذي شفقة عليك قد سعى لك في تحصيل مال ما اطلب منك ثوابا على ما سمعت الا ان تحفظ هذا المال و لا تضعه فليس تحفظك المال لنفسك من جنس الثواب و لكن صورة هو بصورة الثواب و سماه باسمه فاناد فائدتين - احدهما قلع شبهة الطمع في الثواب من اصله كانه يقول لك ان كان حفظك لمالك ثوابا فاني اطلب الثواب - و الثانية اظهار الشفقة البالغة و اذك ان حفظت مالك اعتد بحفظك ثوابا و رضي به كما يرضى الثواب بالثواب و لعمرى ان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم كان مع المبعوث اليهم بهذا الصدق و فقه - و معنى اتخاذهم الى الله سبيلا تقربهم اليه و طلبهم عنده الزلفى بالايمان و الطاعة - و قيل المراد التقرب بالصدقة و النفقة في سبيل الله * امره بان يثق به و يسند امره اليه في استكفاء شروهم مع التمسك بقاعدة التوكل و اساس الالتجاء و هو طاعته و عبادته و تزييه و تحميده - و عرفه ان الحى الذي

عمره الفرقان ٢٥
الجزء ١٩
ع ٢

الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَيِّجْ بِحَمْدِهِ ط وَكَفَى بِهِ بِدُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ۖ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۗ الرَّحْمَنُ فَسْئَلُ بِهِ خَبِيرًا ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ

لا يموت حقيقى بان يتوكل عليه وحده ولا يتكل على غيره من الأحياء الذين يموتون - وعن بعض السلف انه قرأها فقال لا يصح لذي عقل ان يثق بعدها بمخلوق ثم اراه ان ليس اليه من امر عبادة شيء آمنوا ام كفروا وانه خبير باحوالهم كافى في جزاء اعمالهم [فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ] يعني في مدة مقدارها هذه المدة لانه لم يكن حينئذ نهار ولا ليل - وقيل ستة ايام من ايام الآخرة وكل يوم الف سنة والظاهر انها من ايام الدنيا - وعن مجاهد اولها يوم الاحد وأخرها يوم الجمعة ووجهه ان يسمي الله لملائكته تلك الايام المقدرة بهذه الاسماء فلما خلق الشمس وادارها وترتب امر العالم على ما هو عليه جرت التسمية على هذه الايام - واما الداعي الى هذا العدد اعني الستة دون سائر الاعداد فلا نشك انه داعي حكمة لعلمنا انه لا يقدر تقديرًا الا بداعي حكمة وان كنا لا نطلع عليه ولا نهتدي الى معرفته ومن ذلك تقدير الملائكة الذين هم اصحاب النار تسعة عشر - وحماة العرش ثمانية - والشهور اثني عشر - والسماوات سبعة - والارض كذلك - والصلوات خمسًا - واعداد النصب والحدود والكفارات وغير ذلك والاقترار بداعي الحكمة في جميع افعاله وبأن ما قدره حق وصواب هو الايمان وقد نص عليه في قوله وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيُذَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِبَنَاءِ مَثَلٍ ثُمَّ قَالَ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وهو الجواب ايضا في أن لم يخلقها في لحظة وهو قادر على ذلك - وعن سعيد بن جبیر انما خلقها في ستة ايام وهو يقدر على ان يخلقها في لحظة تعليمًا لخلق الرنق والتثبت - وقيل اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله الله عيدا للمسلمين [الَّذِي خَلَقَ] مبتدأ و [الرَّحْمَنُ] خبره - او هو صفة للحي والرحمن خير مبتدأ محذوف - او بدل عن المستتر في استوى - وقرئ الرحمن بالجر صفة للحي - وقرئ فسأل والباء في به صلة سأل كقوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع كما يكون عن صلته في نحو قوله ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ فسأل به كقوله اهتم به واعتنى واشغل به وسأل عنه كقولك بحرف عنه وفتش عنه ونقر عنه او صلة خبيراً وتجعل خبيراً مفعول سأل يريد فسأل عنه رجلا عارفا بخبرك برحمته - او فسأل رجلا خبيراً به وبرحمته - او فسأل بسواله خبيراً كقولك رأيت به اسدا ابي برؤيته والمعنى ان سألته وجدته خبيراً - او تجعله حالا عن الباء تريد فصل عنه عالما بكل شيء - وقيل الرحمن اسم من اسماء الله المذكور في الكتاب المتقدمه ولم يكونوا يعرفونه فقليل فصل بهذا الاسم من يخبرك من اهل الكتاب حتى يعرف من ينكره ومن ثمه كانوا يقولون ما نعرف الرحمن الا الذي باليمامة يعنون مسيئمة وكان يقال له رحمن اليمامة و [مَا الرَّحْمَنُ] - يجوز ان يكون سواليا عن المسمى به

رَحْمَتِهِ ۖ وَانْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝ لِّنُخْفِيَ بِهِ بَلَدَةَ مَيْمَنًا وَنَسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِيَّ كَثِيرًا ۝ سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ٢

باليل - فان قلت هلا فسرت بالراحة - قلت النشور في مقابلته ياباه اياه العيوف الورد وهو مرتق و هذه الآية مع دلالتها على قدرة الخالق فيها اظهار لنعمته على خلقه لان الاحتجاب بستر الليل كم فيه لكثير من الناس من فوائد دينية و دنيوية والنوم واليقظة وشبههما بالموت والحياة اي عبرة فيهما لمن اعتبر - وعن لقمان انه قال لابنه يا بني كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنش - قرى الریح - والرياح - نشراً احياء - ونشراً جمع نشور وهي المحيية - ونشراً تخفيف نشر - ونشراً تخفيف بشر جمع بشور و بشرى - و [بين يدي رحمتي] استعارة مليحة اي قدام المطر [طهوراً] بليغا في طهارته - وعن احمد بن يحيى هو ما كان طاهرا في نفسه مطهرا لغيره فان كان ما قاله شرحا لبلاغته في الطهارة كان سديدا ويعضده قوله تعالى وَ يَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيَطَّهِّرَكُمْ بِهِ و الا فليس فعول من التفعيل في شيء - والطهور على وجهين في العربية صفة واسم غير صفة - فالصفة قولك ماء طهور كقولك طاهر - والاسم قولك لما يتطهر به طهور كالوضوء والوقود لما يتوضأ به وتوقد به النار وقولهم تطهّرت طهورا حسنا كقولك وضوءا حسنا ذكره سيدييه ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا صلوة الا بطهور اي طهارة - فان قلت ما الذي يزيل عن الماء اسم الطهور - قلت يتقن مخالطة النجاسة او غلبتها على الظن تغير احد اوصانه الثلاثة او لم يتغير او استعماله في البدن لاداء عبادة عند ابي حنيفة - وعند مالك بن انس ما لم يتغير احد اوصانه فهو طهور - فان قلت فما تقول في قوله صلى الله عليه وآله وسلم خين سئل عن بير بضاعة فقال الماء طهور لا ينجسه شيء الا ما غير لونه او طعمه او ريحه - قلت قال الواقدي كان بير بضاعة طريقا للماء الى البساتين - وانما قال [مَيْمَنًا] لان البلدة في معنى البلد في قوله فَسَقْنَاهُ اِلَى بَلَدٍ مَيْمَنٍ و انه غير جار على الفعل كفعول و مفعول و مفعيل - و قرى نَسْقِيَهُ بِالْفَتْحِ وسقى واسقى لغتان - وقيل اسقاء جعل له سقيا - الْاَنَاسِيَّ جمع انسي او انسان ونحوه ظرابي في ظريان على قلب النون ياء والاصل اناسين وظرايين - و قرى بالتخفيف بحذف ياء افاعيل كقولك اذاعم في اذاعيم - فان قلت انزال الماء موصوفا بالطهارة و تعليله بالاحياء والسقي يؤذن بان الطهارة شرط في صحة ذلك كما تقول حملني الامير على فرس جواد لاصيد عليه الوحش - قلت لما كان سقي الاناسي من جملة ما انزل له الماء وصفه بالطهور اكراماً لهم و تمييزاً للمنة عليهم و بياناً ان من حقهم حين اراد الله لهم الطهارة و ارادهم عليها ان يؤثروها في بواطنهم ثم في ظواهرهم و ان يربأوا بانفسهم عن مخالطة القاذورات كلها كما ربأ بهم ربيهم - فان قلت لم خص الانعام من بين ما خلق من الحيوان الشارب - قلت لان الطير والوحش تبعد في طلب الماء فلا يعوزها الشرب بخلاف الانعام ولانها قنية الاناسي و عامة ممانعهم متعلقة بها فكان الانعام عليهم بسقي انعامهم كالانعام بسقيهم - فان قلت فما معنى تذكير الانعام و الاناسي و وصفها بالكثرة - قلت معنى ذلك ان عليه الناس و جعلهم

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِيهِمْ لِيَذَكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝ وَكَوْشُنَّا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ۝ فَلَا تُطْعِ
الْكُفْرَيْنِ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ۝ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۝

منينخون بالقرب من الودية و الانهار و منابع الماء فيهم غنية عن سقي الماء و اعقابهم و هم كثير منهم لا يعيشهم الا ما ينزل الله من رحمته و سقيا سمائه و كذلك قوله لَنُحْيِيَنَّ بِهِ بَلَدَةً مَّيْتًا يريد بعض بلاد هؤلاء المتبعدين من مظان الماء - فان قلت لم قدم احياء الارض و سقي الانعام على سقي الاناسي - قلت لان حيوة الاناسي بحيوة ارضهم و حيوة انعامهم فقدم ما هو سبب حيوتهم و تعيشهم على سقيهم ولانهم اذا ظفروا بما يكون سقيا ارضهم و مواشيتهم لم يعدوا سقياهم - يريد [وَلَقَدْ صَرَّفْنَا] هذا القول بين الناس في القرآن و في سائر الكتب و الصنف اللتي انزلت على الرسل و هو ذكر انشاء السحاب و انزال القطر ليفكروا و يعتدروا و يعرفوا حق النعمة فيه و يشكروا [فَأَبَى أَكْثَرُهُمْ] الا كفران النعمة و جحودها و قلة الاكتراث لها - و قيل صرّفنا المطربينهم في البلدان المختلفة و الاوقات المتغيرة و على الصفات المتفاوتة من ابل و ظل و جود و رذاذ و ديمة و رهام فابوا الا الكفور و ان يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يذكروا صنع الله و رحمته - وعن ابن عباس ما من عام اقل مطرا من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء و تلا هذه الآية - و روي ان الملكة يعزرون عدد المطر و مقداره في كل عام لانه لا يختلف ولكن يختلف فيه البلاد - و ينتزع من ههنا جواب في تذكير البلدة و الانعام و الاناسي كانه قال لَنُحْيِيَنَّ بِهِ بعض البلاد الميتة و نُسْقِيَهُمْ بعض الانعام و الاناسي و ذاك البعض كثير - فان قلت هل يكفر من ينسب الامطار الى الانواء - قلت ان كان لا يراها الا من الانواء و يجحد ان تكون هي و الانواء من خالق الله فهو كافر و ان كان يرى ان الله خالقها و قد نصب الانواء دلائل و امارات عليها لم يكفر - يقول لرسوله صلى الله عليه و آله و سلم [وَكَوْشُنَّا] لَنُحْفِنَا عَنْكَ اِعْبَاءَ نَذَارَةِ جَمِيعِ الْقُرَى و [لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ] نَبِيًّا يَنْذَرُهَا و انما قصرنا الامر عليك و عظمناك به و اجللناك و فضلناك على سائر الرسل فقابل ذلك بالتشدد و التصبر و [لَا تُطْعِ الْكُفْرَيْنِ] فيما يريدونك عليه و انما اراد بهذا تهيجهم و تهيج المؤمنين و تحريكهم - و الضمير للقرآن او لترك الطاعة الذي يدل عليه و لَا تُطْعَ - والمراد ان الكفار يجتدون و يجتهدون في توهين امرك فقابلهم من جدك و اجتهدك و عَصَلَك على نواجذك بما تغلبهم به و تغلوهم و جعله جهادا كبيرا لما يستكمل فيه من المشاق العظام - و يجوز ان يرجع الضمير في به الى ما دل عليه و كَوْشُنَّا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا من كونه نذير كافة القرى لانه لو بعث في كل قرية نذيرا لوجب على كل نذير مجاهدة قريته فاجتمعت على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم تلك المجاهدات كلها فكبر جهاده من اجل ذلك و عظم فقال له [وَجَاهِدْهُمْ] بسبب كونك نذير كافة القرى [جِهَادًا كَبِيرًا] جامعا لكل مجاهدة * سمي الماءين الكثيرين المواسعين بحرين - و الفرات البليغ العذبة حتى يضرب الى الحلاوة - و الأجاج نقيضه - و مرجها خلتهما

وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا ۝ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ۖ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۖ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ

سورة الفرقان ٢٥
الجزء ١٩
ع ٢

متجارين متلاصقين و هو بقدرته يفصل بينهما ويمنعهما التمازج وهذا من عظيم اقتداره و في كلام بعضهم * شعر * وبحران احدهما مع الآخر ممزوج * وما العذب منهما بالأجاج ممزوج * [بَرْزَخًا] حائلا من قدرته كقوله تعالى بغير عمد ترونها يريد بغير عمد مرئية وهو قدرته - وقرئ مَلِجٌ على فعل - وقيل كانه حذف من مالم تخفيفا كما قال و صليانا بردا يريد باردا - **فَان قَالَتْ** [وَحِجْرًا مَحْجُورًا] ما معناه - **قَالَتْ** هي الكلمة اللتي يقولها المتعبد وقد فسرناها و هي ههنا واقعة على سبيل المجاز كان كل واحد من البحرين ينعوذ من صاحبه ويقول له حجرا محجورا كما قال لا يبغيين اي لا يبغي احدهما على صاحبه بالممازجة فانفناء البغي ثمة كالتعوذ ههنا جعل كل واحد منهما في صورة الباغي على صاحبه فهو يتعوذ منه وهي من احسن الاستعارات واشهداها على البلاغة * اراد فقسم البشر قسمين - ذوي نسب اي ذكورا ينسب اليهم و يقال فلان بن فلان وفلانة بنت فلان - وذوات مهر اي اناثا يصاهر بهن ونحوه قوله تعالى **فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ الْاُنْثَىٰ** [وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا] حيث خلق من النطفة الواحدة بشرا نوعين ذكر و انثى * الظهير والمظاهر كالعوين والمعارن و فعيل بمعنى مفاعل غير عزيز والمعنى ان الكافر يظاهر الشيطان على ربه بالعداوة و الشرك - روي انها نزلت في ابي جهل - ويجوز ان يريد بالظهير الجماعة كقوله **وَالْمَلَكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ** كما جاء الصديق والتخليط ويريد بالكافر الجنس و ان بعضهم مظاهر لبعض على اطفاء نور دين الله - وقيل معناه و كان الذي يفعل هذا الفعل وهو عبادة ما لا ينفع ولا يضر على ربه هينا مهينا من قولهم ظهرت به اذا خلقته خلف ظهره لا تلتفت اليه وهذا نحو قوله **اُولَئِكَ لَآخِلَاقٌ لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ - وَلَا يَكْتُمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ** * مثال **إِلَّا مَنْ شَاءَ** والمراد **إِلَّا فَعَلَ** من شاء واستثنائه عن الجرحول ذي شفقة عليك قد سعى لك في تحصيل مال ما اطلب منك ثوابا على ما سعت انك ان تحفظ هذا المال ولا تضيعه فليس تحفظك المال لنفسك من جنس الثواب ولكن صورته هو بصورة الثواب و سماه باسمه فاناد فائدتين - احدهما قلع شبهة الطمع في الثواب من اصله كانه يقول لك ان كان حفظك لمالك ثوابا فاني اطلب الثواب - والثانية اظهار الشفقة البالغة و اذك ان حفظت مالك اعتد بحفظك ثوابا ورضي به كما يرضى الثواب بالثواب و لعمري ان رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم كان مع المبعوث اليهم بهذا الصدد ونوقه - ومعنى اتخاذهم الى الله سبيلا تقربهم اليه و طلبهم عذره الزلفى بالايمان والطاعة - وقيل المراد التقرب بالصدقة والنفقة في سبيل الله * امرة بان يثق به ويسند امرة اليه في استنفاء شرورهم مع التمسك بقاعدة التوكل و اساس الالتجاء وهو طاعته وعبادته و تزيينه و تحميده - وعرفه ان الحي الذي

سورة الفرقان ٢٥ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَيِّحُ بِحَمْدِهِ ط وَكَفَى بِهِ دُنُوبَ عِبَادِهِ خَبِيرًا ۖ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
الجزء ١٩ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۚ الرَّحْمَنُ فَسَعَلْ بِهِ خَبِيرًا ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ

ع ٢

لا يموت حقيق بان يتوكل عليه وحده ولا يتكل على غيره من الأحياء الذين يموتون - وعن بعض السلف انه قرأها فقال لا يصح لذي عقل ان يثق بعدها بمخلوق ثم اراه ان ليس اليه من امر عبادة شيء آمنوا ام كفروا وانه خبير باحوالهم كاف في جزاء اعمالهم [فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ] يعني في مدة مقدارها هذه المدة لانه لم يكن حينئذ نهار ولا ليل - وقيل ستة ايام من ايام الآخرة وكل يوم الف سنة والظاهر انها من ايام الدنيا - وعن مجاهد اولها يوم الاحد وآخرها يوم الجمعة ووجهه ان يسمي الله لملائكته تلك الايام المقدرة بهذه الاسماء فلما خلق الشمس وادارها وترتب امر العالم على ما هو عليه جرت التسمية على هذه الايام - واما الداعي الى هذا العدد اعني الستة دون سائر الاعداد فلا نشك انه داعي حكمة لعلمنا انه لا يقدر تقديره الا بداعي حكمة وان كنا لا نطلع عليه ولا نهتدي الى معرفته ومن ذلك تقدير الملكة الذين هم اصحاب النار تسعة عشر - وحماة العرش ثمانية - والشجر اثني عشر - والسموات سبعا - والارض كذلك - والصلوات خمسا - واعداد النصب والحدود والكفارات وغير ذلك والاقرار بداعي الحكمة في جميع افعاله وبان ما قدره حق وصاب هو الايمان وقد نص عليه في قوله وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَذَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِبَيْدَا مَثَلًا ثُمَّ قَالَ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وهو الجواب ايضا في ان لم يخلقها في لحظة وهو قادر على ذلك - وعن سعيد بن جبير انما خلقها في ستة ايام وهو يقدر على ان يخلقها في لحظة تعليمًا لخلقه الرفق والتثبت - وقيل اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله الله عيدا للمسلمين [الَّذِي خَلَقَ] مبتدأ و [الرَّحْمَنُ] خبره - او هو صفة للحي والرحمن خبر مبتدأ محذوف - او بدل عن المستتر في استوى - وقرئ الرحمن بالجر صفة للحي - وقرئ فسأل والباء في به صلة سل كقوله تعالى سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ كما يكون من ملته في نحو قوله ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ النَّعِيمَ فَسَأَلَ بِهِ كقوله اهتم به واعتنى واشتغل به وسأل عنه كقولك سحفت عنه وفش عنه ونقر عنه او صلة خبيراً وتجعل خبيراً مفعول سل يريد فسأل عنه رجلا عارفا بخبرك برحمته - او فسأل رجلا خبيراً به وبرحمته - او فسأل بسواله خبيراً كقولك رأيت به اسدا اي برؤيته والمعنى ان سألته وجدته خبيراً - او تجعله حالا عن الباء تريد فسأل عنه عالما بكل شيء - وقيل الرحمن اسم من اسماء الله المذكور في الكتاب المتقدمه ولم يكونوا يعرفونه فقليل فسأل بهذا الاسم من يخبرك من اهل الكتاب حتى يعرف من ينكره ومن ثمة كانوا يقولون ما نعرف الرحمن الا الذي باليمامة يعنون مسيلمة وكان يقال له رحمن اليمامة و [مَا الرَّحْمَنُ] - يجوز ان يكون سواليا عن المسمى به

سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ٣

السجدة

قَالُوا رَا مَا الرَّحْمَنُ قَا اَنْسَجِدُ لِمَا تَاْمَرُنَا وَ زَادَهُمْ نَقْوَرًا ۝ تَبَرَّكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَ جَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَ قَمَرًا مُنِيرًا ۝ وَ هُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۡ اَرَادَ اَنْ يَذَّكَّرَ اَوْ اَرَادَ شُكُوْرًا ۝ وَ عِبَادُ

لانهم ماكانوا يعرفونه بهذا الاسم و السؤال عن المجهول بما - و يجوز ان يكون سوالا عن معناه لانه لم يكن مستعملا في كلامهم كما استعمل الرحيم و الرحوم و الراحم اولانهم انكروا اطلاقه على الله [لِمَا تَأْمُرُنَا] اي للذي تأمرناه بمعنى تأمرنا سجدوه على قولك امرتك الخير - او لامرك لنا - و قرئ بالياء كان بعضهم قال لبعض اَنْسَجِدُ لِمَا يَأْمُرُنَا مُحَمَّدٌ اَوْ يَأْمُرُنَا المسمى بالرحمن و لا نعرف ما هو - وفي [زَادَهُمْ] ضمير اسجدوا للرحمن لانه هو المقول * البروج منازل الكواكب السبعة السيارة - الحمل - و الثور - و الجوزاء - و السرطان - و الاسد - و السنبلة - و الميزان - و العقرب - و القوس - و الجدي - و الدلو - و الحوت - سميت بالبروج التي هي القصور العالية لانها لهذه الكواكب كالمنازل لسكانها و اشتقاق البرج من التبرج لظهوره - و السراج الشمس كقوله وَ جَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا - و قرئ سُرْجًا و هي الشمس و الكواكب الكبار معها - و قرأ الحسن و الاعمش وَ قَمَرًا مُنِيرًا و هي جمع ليلة قمراء كانه قال وذا قمر منيرا لان الليالي تكون قمرًا بالقمر فاضانه اليها و نظيره في بقاء حكم المضاف بعد سقوطه و قيام المضاف اليه مقامه قول حسان * ع * بردى يصفق بالرحيق السلسل * يريد ماء بردى - و لا يبعد ان يكون القمر بمعنى القمر كالرشد و الرشد و العرب و العرب - الخلفة من خلف كالركبة من ركب و هي الحالة التي يخلف عليها الليل و النهار كل واحد منهما الآخر والمعنى جعلهما ذوي خلفة اي ذوي عقبه اي يعقب هذا ذاك و ذاك هذا و يقال الليل و النهار يختلفان كما يقال يعتقبان و منه قوله وَ اَخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَ النَّهَارُ و يقال بفلان خلفة و اختلاف اذا اختلف كثيرا الى متبرزة - و قرئ يَذَّكَّرُ - و يَذَّكَّرُ - و عن ابي بن كعب يَتَذَكَّرُو المعنى لينظر في اختلافهما الناظر فيعلم ان لابد لانتقالهما من حال الى حال و تغيرهما من ناقل و مغير و يستدل بذلك على عظم قدرته و يشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل و التصرف بالنهار كما قال عز و علا وَ مِن رَّحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ - اَوْ لِيَكُونَ ذَاتَيْنِ لِلْمَذْكُورَيْنِ وَ الشاكرين مَنْ فاته في احدهما و رده من العبادة قام به في الآخر - و عن الحسن مَنْ فات عمله من التذكار و الشكر بالنهار كان له في الليل مستعقب و مَنْ فاته بالليل كان له في النهار مستعقب * [وَ عِبَادُ الرَّحْمَنِ] مبتدأ خبره في اخر السورة كانه قيل وَ عِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ هذه صفاتهم اُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرَّةَ - و يجوز ان يكون خبره الَّذِينَ يَمْشُونَ و اضافهم الى الرحمن تخصيصا و تفضيلا - و قرئ وَ عِبَادُ الرَّحْمَنِ - و قرئ يَمْشُونَ [هَوْنًا] حال او صفة للمشى بمعنى هينين او مشيا هينًا الا ان في وضع المصدر موضع الصفة مبالغة و الهون الرفق و اللين و منه الحديث احب حبب حبيبك هونا ما و قوله المؤمنون هينون ليدنون و المثل اذا عزا خولك فهن و معناه اذا عاشر نياسر و المعنى انهم يمشون بسكينة و قار و تواضع لا يضربون باقدامهم و لا يخفقون بنعالهم اشرا و بطرا و لذلك كره بعض

الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ۝ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا
وَقِيَامًا ۝ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۝

العلماء الركوب في الاسواق ولقوله وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ [سَلَامًا] تسلماً منكم لا نجاهلكم و متاركة لا خير
بيننا ولا شرأي فتسلم منكم تسلماً فاقيم السلام مقام التسلم - وقيل قالوا سداداً من القول يسلمون فيه
من الإيذاء والاثم - والمراد بالجهل السفه وقلة الادب وسوء الرعة من قوله * شعر * الا لا يجهل أحد علينا * فنجهل
فوق جهل الجاهلينا * وعن ابي العالية نسختها آية القتال ولا حاجة الى ذلك لان الاغضاء عن السفهاء وترك
المقابلة مستحسن في الادب والمروءة والشرعية واسلم للعرض والورع - البيوتوتة خلاف الظلول وهو ان يدرك الليل
نمت اولم تغم وقالوا من قرأ شيئاً من القرآن في صلوة وان قل فقد بات ساجداً وقائماً - وقيل هما الركعتان
بعد المغرب والركعتان بعد العشاء والظاهر انه وصف لهم باحياء الليل او اكثره يقال فلان يظل صائماً ويبيت
قائماً [غَرَامًا] هلاكاً وخسراناً مُلْتَمًا لازماً قال * شعر * يوم النصارى يوم الجفار * كانا عذاباً وكانا غراماً * وقال
* شعر * ان يعاقب يكن غراماً وان يعط جزيلاً فانه لا يبالي * ومنه الغريم لالحاحه ولزامه - وصفهم باحياء
الليل ساجدين وقائمين ثم عقبة بذكر دعوتهم هذه ايذاناً بانهم مع اجتهادهم خائفون مبتهلون الى الله
في صرف العذاب عنهم كقوله وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ [سَاءَتْ] في حكم بدست وفيها ضمير مبهم يفسره
مستقراً والمخصوص بالذم محذوف معناه ساءت مستقراً ومقاماً هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة
باسم ان وجعلها خبراً لها - ويجوز ان يكون ساءت بمعنى احزنت وفيها ضمير اسم ان ومستقراً حال
او تمييز والتعليل ان يصح ان يكونا متداخلين ومترادفين وان يكونا من كلام الله وحكاية لقولهم - قرئ يفتروا
بكسر التاء وضمها - وَيَقْتَرُوا بلخفيف التاء وتشديد ها والفتور والافتار والتفتير التضييق الذي هو نقيض
الاسراف والاسراف مجازة السحد في النفقة ووصفهم بالقصد الذي هو بين العلو والتقصير وبمثله امر رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ - وقيل الاسراف
انما هو الانفاق في المعاصي فاما في القرب فلا اسراف - وسمع رجل رجلاً يقول لا خير في الاسراف فقال
لا اسراف في الخير - وعن عمر بن عبد العزيز انه شكر عبد الملك بن مروان حين زوجه ابنته واحسن
اليه فقال وصلت الرحم وفعلت ومنعت وجاء بكلام حسن فقال ابن لعبد الملك انما هو كلام اعدته لهذا
المقام فسكت عبد الملك فلما كان بعد ايام دخل عليه والابن حاضر فسأله عن نفقته واحواله فقال الحسنة
بين السيتئين فعرف عبد الملك انه اراد ما في هذه الآية فقال لابنه يا بُدِّي هذا ايضا مما اعدته -
وقيل اولئك اصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا لا يأكلون طعاماً للنعيم واللذة ولا يلبسون ثوباً
للجمال والزينة ولكن كانوا يأكلون ما يستجوعونهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون ما يستر عوراتهم
ويكتمهم من الحر والقر - وقال عمر رضي الله عنه كفى سرفاً ان لا يشتري رجل شيئاً الا اشتراه فأكله -

وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ۖ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ
النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۖ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۖ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
وَيُخْلَدْ فِيهِ مِهَنًا ۖ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۖ وَكَانَ اللَّهُ

سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ٣

وَالْقَوَامُ العدل بين الشئئين لاستقامة الطرفين واعتدالهما ونظير القوام من الاستقامة السواء من الاستواء -
وقرىء قَوَامًا بالكسر وهو ما يقام به الشيء يقال انت قوامنا بمعنى ما تقام به الحاجة لا يفضل عنها
ولا ينقص - والمنصوبان اعني بين ذلك قَوَامًا جائزان يكونا خبرين معا - وان يجعل بين ذلك لغوا وقَوَامًا
مستقرا - وان يكون الظرف خبرا وقَوَامًا حالا مؤكدة - و اجاز الفراء ان يكون بين ذلك اسم كان على انه
مبني لاضافته الى غير متمكن كقوله * ع * لم يمنع الشرب منها غير ان نطقت * وهو من جهة الاعراب
لا بأس به ولكن المعنى ليس بقوي لان ما بين الاسراف والتقتير قوام لا محالة فليس في الخبر الذي
هو معتمد الفائدة فائدة * [حَرَّمَ اللَّهُ] اي حَرَمَهَا والمعنى حَرَمَ قَتْلَهَا و [إِلَّا بِالْحَقِّ] متعلق بهذا القتل
المحذوف او بَلَا يَقْتُلُونَ ونقي هذه المقتضات العظام عن الموصوفين بتلك الحال العظيمة في الدين
للتعريض بما كان عليه اعداء المؤمنين من قريش وغيرهم كانه قيل والذين برأهم الله و طهرهم مما انتم
عليه والقتل بغير حق يدخل فيه الرأى وغيره - وعن ابن مسعود قلت يا رسول الله اي الذنب اعظم
قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك - قلت ثم اي قال ان تقتل ولدك خشية ان يأكل معك - قلت ثم
اي قال ان تزاني حليلة جارك فانزل الله تصديقه - وقرىء يَلْقَى فِيهِ أَثَامًا - وقرىء يَلْقَى باثبات الالف وقد
مر مثله - والاثام جزاء الاثم بوزن الوبال والآنكال ومعناها قال * شعر * جزى الله ابن عروة حيث امسى *
عقوبا والعقوق له اثم * وقيل هو الاثم ومعناه يلقي جزاء اثم - وقرأ ابن مسعود آيَامًا اي شذائد يقال
يَوْمٌ ذُو آيَامٍ لليوم العصيب [يُضَاعَفْ] بدل من يَلْقَى لانهما في معنى واحد كقوله * شعر * متى تأنذا
تلمم بنا في ديارنا * تجد حطبا جزلا ونارا تأجبنا * وقرىء يُضَاعَفْ - وَضَعَفْ لَهُ الْعَذَابُ بالنون ونصب العذاب -
و قرىء بالرفع على الاستيناف او على الحال وكذلك يُخْلَدْ - و قرىء وَيُخْلَدْ على البناء للمفعول مخففا
ومثلا من الاخلاق والتخليد - وقرىء وَتُخْلَدُ بالتاء على الالتفات [يُبَدِّلُ] مشغف ومثقل وكذلك سَيِّئَاتِهِمْ -
فان قلت ما معنى مضاعفة العذاب و ابدال الحسنات سيئات - قلت اذا ارتكب المشرک معاصي مع
الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعا يضاعف العقوبة لمضاعفة المعاقب عليه و ابدال
السيئات حسنات انه يمحوها بالتوبة ويثبت مكانها الحسنات الايمان والطاعة والتقوى - وقيل يبدلهم
بالشرك ايماننا و يقتل المسلمين قتل المشركين و بالزنا عنة و احصانا * يريد و من يترك المعاصي
و يندم عليها و يدخل في العمل الصالح فانه بذلك تائب الى الله [مَتَابًا] مرضيا عنده مكفرا للخطايا
محصلا للثواب - او فانه تائب متابا الى الله الذي يعرف حق التائبين و يفعل بهم ما يستوجبون

غُفُورًا رَحِيمًا ۝ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ۝ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ۝ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخْرُجُوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعِمْيَانًا ۝ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ

والذي يُحِبُّ التَّوَابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ - وفي كلام بعض العرب لله انرج بتوبة العبد من المضل
الواجد والظمان الوارد والعقيم الوالد - اوفانه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعا حسنا واي مرجع - يحتمل انهم
ينفرون عن مسافرت الكذابين و مجالس الخطائين فلا يحضرونها ولا يقربونها تذرهما عن مخالطة الشر واهله
وميانة كدينتهم عما يثلمه لان مشاهدة الباطل شركة فيه ولذلك قيل في النظارة الى كل ما لم تسوغه الشريعة
هم شركاء فاعليه في الاثم لان حضورهم ونظرهم دليل الرضى به وسبب وجوده والزيادة فيه لان الذي سَلَطَ
على فعله هو استحسان النظارة ورغبتهم في النظر اليه - وفي مواضع عيسى بن مريم عليه السلام اياكم ومجالسة
الخطائين - ويحتمل انهم لا يشهدون شهادة الزور فحذف المضاف و اقيم المضاف اليه مقامه - وعن
قتادة مجالس الباطل - وعن ابن الحنفية اللغو والغناء - وعن مجاهد اعياد المشركين * اللغو كل ما ينبغي
ان يلغى و يطرح والمعنى واذا مروا باهل اللغو المشتغلين به مروا معرضين عنهم مكرمين انفسهم عن
التوقف عليهم والخوض معهم كقوله واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه وقالوا لنا اعمالنا ولكم اعمالكم سلم عليكم
لا نُبَغِي الْجَاهِلِينَ - وعن الحسن لم تسقهم المعاصي - وقيل اذا سمعوا من الكفار الشتم والاذى
اعرضوا وصفحوا - وقيل اذا ذكروا النكاح كنوا عنه [لم يَخْرُجُوا عَلَيْهَا] ليس بنفي للخرور وانما هو اثبات له و
نفي للصم والعمى كما تقول لا يلغاني زيد مسلما هو نفي للسلام لا اللقاء والمعنى انهم اذا ذكروا بنا
اكتبوا عليها حرصا على استماعها واقبلوا على المذكر بها وهم في اكبابهم عليها سامعون باذان واعية مبصرون
بعيون راعية لا كالذين يذكرون بنا فتراهم مكبتين عليها مقبلين على من يذكر بها مظهرين الحرس الشديد
على استماعها وهم كالصم العميان حيث لا يعونها ولا يتبصرون ما فيها كالمنافقين واشباههم - قرئ ذُرِّيَّتَنَا -
و ذُرِّيَّتَنَا - و قُرَّةَ اَعْيُنٍ - و قُرَاتِ اَعْيُنٍ - سألوا ربهم ان يرزقهم ازواجا واعقابا عمالا لله يسرون بمكانهم وتقربهم
عيونهم - وعن محمد بن الكعب ليس شيء اقرب لعين المؤمن من ان يرى زوجته و اولاده مطيعين لله - وعن
ابن عباس هو الولد اذا رآه يكتب الفقه - وقيل سألوا ان يلحق الله بهم ازواجهم وذريتهم في الجنة
ليتم لهم سرورهم - اراد ائمة فاكنتهم بالواحد لدلالة على الجنس وعدم اللبس كقوله تعالى ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ
طِفْلًا - ار اراد اجعل كل واحد منا اماما - او اراد جمع ام كصائم وصيام - او اراد اجعلنا اماما واحدا
لاتحادنا واتفاق كلمتنا - وعن بعضهم في الآية ما يدل على ان الرئاسة في الدين يجب ان تطلب و
يرغب فيها - وقيل نزلت هذه الايات في العشرة المبشرين بالجنة - فان قلت من في قوله من ازواجنا
ما هي - قلت يحتمل ان تكون بيانية كانه قيل هب لنا قرة اعين ثم بينت القرّة وفسرت بقوله من
ازواجنا وذريتنا معناه ان يجعلهم الله لهم قرة اعين وهو من قولهم رأيت منك اسدا اي انت امد -

أَزْوَاجَنَا وَذُرِّيَّتَنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ۝ أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرَّةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا ۝

و ان تكون ابتدائية على معنى هب لنا من جهنم ما تقرّب عيوننا من طاعة و صلاح - فان قلت لم قال قُرَّةَ أَعْيُنٍ فنكر و قتل - قلت اما التذكير فلجل تنكير القرّة لان المضاف لا سبيل الى تنكيره الا بتذكير المضاف اليه كانه قيل هب لنا منهم سرورا و فرحا و انما قيل أَعْيُنٍ دون عيون لانه اراد اعين المتقين و هي قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم قال الله تعالى وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ - و يجوز ان يقال في تنكير أَعْيُنٍ انها اعين خاصة و هي اعين المتقين * المراد يُجْزَوْنَ الغرفات و هي العلالي في الجنة فوحد اقتصارا على الواحد الدال على الجنس و الدليل على ذلك قوله وَ هُمْ فِي الْغُرَفِ آمِنُونَ - و قراءة من قرأ في الْغُرَّةِ - [بِمَا صَبَرُوا] بصبرهم على الطاعات و عن الشهوات و على اذى الكفار و مجاهدتهم و على الفقر و غير ذلك و اطلاقه لاجل الشيعاء في كل مصبور عليه - و قرئ [يُلَقَّوْنَ] كقوله تعالى وَلَقَدْ هَمَّتْ سُرُورًا - وَيُلَقَّوْنَ كقوله تعالى يُلَقُّوْا أَنَا - و التحية دعاء بالتعمير - و السلام دعاء بالسلامة يعني ان الملكة يحثونهم و يستلمون عليهم - او يحيي بعضهم بعضا و يستلم عليه - او يعطون التبركة و التخليد مع السلامة عن كل أفة - اللهم وفقنا لطاعتك و اجعلنا مع اهل رحمتك و ارزنا مما ترزقهم في دار رضوانك - لما وصف عبادة العباد وعدد صالحاتهم و حسناتهم و اثنى عليهم من اجلها و وعدهم الرنع من درجاتهم في الجنة أتبع ذلك بيان انه انما اكثرث لاولئك و عبأ بهم و اعلا ذكرهم و وعدهم ما وعدهم لاجل عبادتهم فامر رسوله ان يصرح للناس و يجزم لهم القول بان الاكثرث لهم عذ ربهم انما هو للعبادة وحدها لا لمعنى آخر ولولا عبادتهم لم يكثرث لهم البتة و لم يعتد بهم و لم يكونوا عنده شيئا يبالى به - والدعاء العبادة و ما متضمنة لمعنى الاستفهام و هي في محل النصب و هي عبارة عن المصدر كانه قيل و اي عبء يعبؤ بكم لولا دعاؤكم يعني انكم لا تستأهلون شيئا من العبء بكم لولا عبادتكم و حقيقة قولهم ما عبأت به ما اعتدت به من فواح همومي و مما يكون عبأ علي كما تقول ما اكثرثت له اي ما اعتدت به من كوارثي و مما يهمني - وقال الزجاج في تاريل ما يعبؤ بكم ربّي اي وزن يكون لكم عذبة - و يجوز ان يكون ما نافية [فقد كذبتكم] يقول اذا علمتكم ان حكمي اني لا اعتد بعبادي الا لعبادتهم فقد خالفتم بتكذيبكم حكمي فسوف يلزمكم اثر تكذيبكم حتى يكبتكم في النار و نظيرة في الكلام ان يقول الملك لمن استعصى عليه ان من عادتي ان احسن الى من يطيعني و يتبع امري فقد عصيت فسوف ترى ما احل بك بسبب عصيانك - و قيل معناه ما يصنع بكم ربّي لولا دعاؤكم اياكم الى الاسلام - و قيل ما يصنع بعد اكم لولا دعاؤكم معه آلهة - فان قلت الى من يتوجه هذا الخطاب - قلت الى الناس على الاطلاق و منهم مؤمنون عابدون و مكذبون عامون فخطوبوا بما وجد في جنسهم من العبادة و التكذيب - و قرئ فَقَدْ كَذَّبَ الْكُفْرُونَ - و قيل يكون العذاب لازما - و عن مجاهد هو القتل يوم بدر و انه لوزم بين القتلى لازما - و قرئ لازما بالفتح بمعنى اللزوم كالثبات و الثبوت و الوجه ان ترك اسم كان غير منطوق

خُلِدِينَ فِيهَا ۖ حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۖ قُلْ مَا يَعْبُورُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ۖ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزِمَامِ ۖ
سورة الشعراء مكية وهي مائتان وسبع وعشرون آية واحد عشر ركوعاً
كلماتها ١٣٤٧
حرونها ٥٧٨٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

طَسْمَ ۝ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ لَعَلَّكَ بَآخِجٌ نَّفْسَكَ أَلاَّ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝ إِنَّا نُنْزِلُ الْكِتَابَ عَلَىٰ طَائِفَةٍ مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ۝

به بعد ما علم انه مما توعد به لاجل الابهام وتناول ما لا يكتنفيه الوصف والله اعلم بالصواب - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الفرقان لقي الله يوم القيمة وهو مؤمن بان الساعة آتية لا ريب فيها ولأجل الجنة بغير نصب *

سورة الشعراء

[طَسْمَ] بتفخيم الالف و امالتبا و اظهار النون و ادغامها [الْكِتَابِ الْمُبِينِ] الظاهر اعجازه و صحة انه من عند الله و المراد به السورة او القرآن والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين - البضع ان يبلغ بالذبح البضاع بالباء و هو عرق مستبطن الفقار و ذلك اقصى حد الذابح - ولعل للاشفاق يعني اشفق على نفسك ان تغفلها حسرة على ما فاتك من اسلام قومك [اَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ] لئلا يؤمنوا و لامتناع ايمانهم او خيفة ان لا يؤمنوا - و عن قتادة باخج نفسك على الاضافة اراد آية ملجئة الى الايمان قاسرة عليه [فَظَلَّتْ] معطوف على الجزء الذي هو نُزِّلَ لانه لو قيل انزلنا لكان صحيحاً و نظيره فَاصَّدَقَ وَ اَكُنْ كانه قيل اصدق - و قد قرئ لَوْ شِئْنَا لَازَلْنَا - و قرئ فَظَلَّتْ اَعْنَاقُهُمْ - فان قلت كيف صح مجيء خاضعين خبراً عن الاعناق - قلت اصل الكلام فظّلوا لها خاضعين فاحتمت الاعناق لبيان موضع الخضوع و ترك الكلام على اصله كقوله ذهبّت اهل اليمامة كانّ الاهل غير مذكور او لما وصفت بالخضوع الذي هو للعلاء قيل خاضعين كقوله تعالى لِي سَاجِدِينَ - و قيل اعناق الناس رؤسائهم و مقدموهم شَبَّهُوا بالاعناق كما قيل لهم هم الرؤس و النواصي و الصدر - قال * ع * في محفل من نواصي الناس مشهود * و قيل جماعات الناس يقال جاءنا عنق من الناس لفوج منهم - و قرئ فَظَلَّتْ اَعْنَاقُهُمْ لَبَا خَاضِعَةً - و عن ابن عباس نزلت هذه الآية فينا و في بني امية قال ستكون لنا عليهم الدولة فنزل لنا اعناقهم بعد صعوبة و يلحقهم هوانٌ بعد عزة * اي و ما يجدد لهم الله بوحيه موعظة و تذكيراً الاجدوا اعراضاً عنه و كفراً به - فان قلت كيف خولف بين الالفاظ و الغرض واحد وهي الاعراض و التذكير و الاستهزاء - قلت انما خولف بينهما لاختلاف الاعراض كانه قيل حين اعرضوا عن الذكر فقد كذبوا به و حين كذبوا به فقد خفّ عندهم قدرة و صار عروضة للاستهزاء و السخرية لان من كان قابلاً للحق مقبلاً

نَقَدْ كَذَبُوا فَسَيَاتِينَهُمْ أَنْبَرًا مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۝
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۚ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ

عليه كان مصدقا به لامتدالة ولم يظن به التكذيب ومن كان مصدقا به كان موقرا له * [فَسَيَاتِينَهُمْ] وعيد لهم
 و انذار بانهم سيعلمون اذا مستهم عذاب الله يوم بدر او يوم القيمة [مَا] الشيء الذي [كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ] به
 وهو القرآن وسيداتيم انبأؤه واحواله اللتي كانت خافية عليهم - وصف الزوج وهو الصنف من النبات
 بالكرم و الكريم صفة لكل ما يرضى ويحمد في بابه يقال وجه كريم اذا رُضي في حسنه وجماله وكتاب
 كريم مرضي في معانيه وفوائده وقال * ع * حتى يشق الصفوف من كرمه * اي من كونه مرضيا
 في شجاعته وبأسه و النباتات الكريم المرضي فيما يتعلق به من المذافع * [إِنَّ فِي] انبات تلك الاصناف [لَآيَةً]
 على ان مُنبتها قادر على احياء الموتى وقد علم الله ان اكثرهم مطبوع على قلوبهم غير مرجوايمانهم * [وَإِنَّ]
 رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ] في انتقامه من الكفرة [الرَّحِيمُ] لمن تاب وأمن وعمل صالحا - فَاَنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى
 الجمع بين كَمْ وَكُلُّ وَلَوْ قِيلَ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ زَوْجٍ كَرِيمٍ - قُلْتَ قد دَلَّ كُلُّ عَلَى الاحاطة بازواج النبات
 على سبيل التفصيل وَكَمْ على ان هذا المحيط متكرر مفرط الكثرة فهذا معنى الجمع بينهما وبه نُبِّهَ
 على كمال قدرته - فَاَنْ قُلْتَ فما معنى وصف الزوج بالكريم - قُلْتَ يحتمل معنيين - احدهما
 ان النبات على نوعين نافع وضار فذكر كثرة ما انبت في الارض من جميع اصناف النبات النافع و خَلَّى
 ذِكْرَ الضَّارِّ - والثاني ان يعم جميع النبات نفعه وضاره و يصفهما جميعا بالكرم و يُنْبِتُهُ على انه ما انبت شيئا
 الا وفيه فائدة لان الحكيم لا يفعل فعلا الا لغرض صحيح ولحكمة بالغة وان غفل عنها الغافلون ولم يتوصل الى
 معرفتها العاقلون - فَاَنْ قُلْتَ فحين ذكر الأزواج و دَلَّ عليها بكلمتي الكثرة والاحاطة وكانت بحيث
 لا يُحْصِيهَا الا عالم الغيب كيف قال إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَهَلَا قَالَ آيَاتٍ - قُلْتَ فيه وجهان - ان يكون ذلك مشارا
 به الى مصدر أَنْبَتْنَا نكانه قال ان في الانبات لآية اي آية - وان يراد ان في كل واحد من تلك الأزواج لآية وقد
 سبققت لهذا الوجه نظائر - سَجَّلَ عليهم بالظلم بان قدم القوم الظالمين ثم عطفهم عليهم عطف البيان كان معنى
 القوم الظالمين وترجمته قوم فرعون وكانهم اعبا رتان تعتقبان على مؤدب واحد ان شاء ذاكرهم عبر عنهم بالقوم الظالمين
 و ان شاء عبر بقوم فرعون وقد استحقوا هذا الاسم من جهتين - من جهة ظلمهم انفسهم بالكفر و شرارتهم -
 ومن جهة ظلمهم لبني اسرائيل باستعبادهم لهم - قرئَ أَلَا يَتَّقُونَ بكسر النون بمعنى الا يَتَّقُونِي فحذفت
 النون لاجتماع النونين والياء للاكتفاء بالكسرة - فَاَنْ قُلْتَ بهم تعلق قوله أَلَا يَتَّقُونَ - قُلْتَ هو كلام مستأنف
 اتبعه عز وجل ارساله اليهم للانذار والتسجيل عليهم بالظلم تعجيبا لموسى من حالهم اللتي شذعت في
 الظلم والعسف ومن امنهم العواقب وقلة خوفهم وحذرهم من ايام الله - ويحتمل ان يكون لا يَتَّقُونَ
 حالا من الضمير في الظالمين اي يظلمون غير متقين الله وعقابه فادخلت همزة الانكار على الحال واما

أَنِ اتَّبِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾ قَوْمَ فِرْعَوْنَ ۖ أَلَا يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٥٢﴾ وَ يُضِيقُ صَدْرِي

من ترأَّأَلَا تَتَذَكَّرُونَ على الخطاب فعلى طريقة الالتفات إليهم وجبَّههم و ضرب وجوههم بالإنكار والغضب عليهم كما ترى من يشكو من ركب جناية الى بعض اخصائه والجاني حاضر فاذا اندفع في الشكاية وحر مزاجه وحمي غضبه قطع عبارة صاحبه و اقبل على الجاني يؤنبه ويعتف به ويقول له ألم تتق الله ألم تستحي من الناس - فإن قلت فما فائدة هذا الالتفات والخطاب مع موسى عليه السلام في وقت المناجاة و الملتفت إليهم غيب لا يشعرون - قلت اجراء ذلك في تكليم المرسل إليهم في معنى اجرائه بمضرتهم و القائه الى مسامعهم لانه مبلغه و منبهه و نشرة بين الناس وله فيه لطف وحث على زيادة التقوى وكم من آية انزلت في شأن الكافرين وفيها اوفر نصيب للمؤمنين تدبراً لها واعتباراً بموردها - وفي أَلَا يَتَذَكَّرُونَ بالياء وكسر النون وجه آخر وهو ان يكون المعنى ألا يا ناس اتقون كقوله أَلَا يَأْسُجُدُوا - وَيُضِيقُ وَيَنْطَلِقُ بالرفع لانهما معطوفان على خبر ان و بالنصب لعطفهما على صلة ان و الفرق بينهما في المعنى ان الرفع يفيد ان فيه ثلث علل خوف التكذيب وضيق الصدر و امتناع انطلاق اللسان و النصب على ان خونه متعلق بهذه الثلاثة - فإن قلت في النصب تعليق الخوف بالامر الثلاثة و في جملةنا نفي انطلاق اللسان و حقيقة الشرف انما هي غم يلحق الانسان لامر سيقع وذلك كان واقعاً فكيف جاز تعليق الشرف به - قلت قد علق الشوف بتكذيبهم و بما يحصل له بسببه من ضيق الصدر و الحسرة في اللسان زائدة على ما كان به على ان تلك الحسرة اللتي كانت به قد زالت بدعوته و قيل بقيت منها بقية يسيرة - فإن قلت اعتذارك هذا يرد الرفع لان المعنى اني خائف ضيق الصدر غير منطلق اللسان - قلت يجوز ان يكون هذا قبل الدعوة و استجابتها - و يجوز ان يريد القدر اليسير الذي بقي به - و يجوز ان لا يكون مع حل العقدة من لسانه من الغصصاء المصاقع الذين أوتوا سلطة اللسنة و بسطة المقال و هرون كان بتلك الصفة فاراد ان يقرن به ويدل عليه قوله تعالى وَ أَخِي هَارُونَ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا - ومعنى [فَأَرْسَلْ إِلَى هَارُونَ] ارسل اليه جبرئيل واجعله نبياً و ارزني به و اشدد به عضدي وهذا كلام مختصر و قد بسطه في غير هذا الموضع و قد احسن في الاختصار حيث قال فَأَرْسَلْ إِلَى هَارُونَ فجاء بما يتضمن بمعنى الاستنباء و مثله في تقصير الطويلة و الحسن قوله تعالى فَتَلَوْنَا آدْهَبًا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا حيث اقتصر على ذكر طرفي القصة اولها و آخرها و هما الانذار و التدمير و دل بذكرهما على ما هو الغرض من القصة الطويلة كليا و هو انهم قوم كذبوا بآيات الله فاراد الزام الحجة عليهم فبعث اليهم رسولين فكذبوا هما فاهلكهم - فإن قلت كيف ساغ لموسى ان يأمره الله بامر فلا يتقبله بسمع و طاعة من غير توقف و تشبث بعلى و قد علم ان الله من وراءه - قلت قد امتثل و تقبل ولكنه التمس من ربه ان يعصده باخيه حتى يتعارنا على تنفيذ امرة و تبليغ رسالته فمجد قبل التماسه عذره فيما التمس ثم التمس بعد ذلك و تميد

سورة الشعراء ٢٦

الجزء ١٩

ع ٥

وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَرُونَ ۖ وَكَيْفَ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۖ قَالَ كَلَّا ۚ فَادْهَبْ بِإِيتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ۖ فَاتَّبَعَا نَرُوعُونَ فَقَالَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ قَالَ أَلَمْ تُبْرِكَ فِينَا وَلَيْدًا ۚ لَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ۖ وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَ أَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۖ

الغدر في التماس المعين على تنفيذ الامر ليس بتوقف في امتثال الامر ولا بتعلل فيه وكفى بطلب العون دليلا على التقبل لا على التعلل - اراد بالذنب قتله القبطي - وقيل كان خباز فرعون واسمه فاتور يعني ولهم علي تبعه ذنب وهي قود ذلك القتل فاخاف ان يقتلوني به فحذف المضاف او سمي تبعه الذنب ذنبا كما سمي جزاء السيئة سيئة - فان قلت قد ابيت ان تكون تلك الثلث عللا وجعلتها تمهيدا للغدر فيما التمسه فما قولك في هذه الرابعة - قلت هذه استدفاع للبلية المتوقعة و فرق من ان يقتل قبل اداء الرسالة فكيف يكون تعالا والدليل عليه ما جاء بعده من كلمة الردع والموعد بالكلاءة والدفع - جمع الله له الاستجابتين معا في قوله كَلَّا فَادْهَبَا لانه استدفعه بلاءهم فوعده الدفع بردعه عن الخوف والتمس منه الموازنة باخيه فاجابه بقوله اذْهَبَا اي اذهب انت والذي طلبته هو هرون - فان قلت علام عطف قوله فَادْهَبَا - قلت على الفعل الذي يدل عليه كَلَّا كانه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فادْهَبَا انت وهرون وقوله [مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ] من مجاز الكلام يريد انا لكما ولعدوكما كالناصر الظهير لكما عليه اذا حضر واستمع ما يجري بينكما وبينه فاطهر كما وغلبكما وكسر شوكتك عنكما ونكسه - ويجوز ان يكونا خبرين لان - او يكون مُسْتَمِعُونَ مستنقرا ومَعَكُمْ لغوا - فان قلت لم جعلت مُسْتَمِعُونَ قرينة مَعَكُمْ في كونه من باب المجاز والله تعالى يوصف على الحقيقة بانه سميع وشامع - قلت ولكن لا يوصف بالمستمع على الحقيقة لان الاستماع جار مجرى الاصغاء والاستماع من السمع بمنزلة النظر من الرؤية ومنه قوله تعالى قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ويقال استمع الى حديثه وسمع حديثه اي اصغى اليه وادركه بحاسة السمع ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم من استمع الى حديث قوم وهم له كارهون صَبَّ فِي أُذُنَيْهِ الْبَرَم - فان قلت هلا نفي الرسول كما نفي في قوله اِنَّا رَسُولًا رَبِّكَ - قلت الرسول يكون بمعنى المرسل و بمعنى الرسالة فجعل ثمة بمعنى المرسل فلم يكن بد من تثنيته وجعل ههنا بمعنى الرسالة فجازت التسوية فيه اذا وصف به بين الواحد والتثنية والجمع كما يفعل في الصفة بالمصادر نحو صوم وزور قال *

شعر * اَلْكُنْيِ إِلَيْهَا وَخَيْرَ الرُّسُولِ اعْلَمُهُمْ بِنَوَاحِي الْخَبْرِ * فجعله للجماعة والشاهد في الرسول بمعنى الرسالة قوله * شعر * لقد كذب الواشون ما نهت عندهم * بسرولا ارسلتهم برسول * ويجوز ان يوحد لان حكمهما لتساندهما واتفاقهما على شريعة واحدة واتحادهما لذاك ولاخوة كان حكما واحدا فكانهما رسول واحد - او اراد ان كل واحد منهما [اَنْ أَرْسِلَ] بمعنى اي ارسل لتضمن الرسول معنى الارسال وتقول ارسلت اليك ان افعل كذا لما في الارسال من معنى القول كما في المدااة والكتابة ونحو ذلك ومعنى هذا الارسال التخليقة

قَالَ فَعَلَّيْنَا إِذَا وَاَنَا مِنَ الصَّالِينَ ﴿١٩﴾ نَفَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفَّكُمْ فَوَهَّبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾
وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تُمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢١﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ

و الاطلاق كقولك ارسل البازي يريد خلعهم يذهبوا معنا الى فلسطين و كانت مسكنهما - و يروى انها
انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب ان هنا انسانا يزعم انه رسول رب العالمين
نقال ايذن له لعلنا نضحك منه فاذا اليه الرسالة فعرف موسى فقال له الم نربك حذف فأتيا فرعون
فقالا له ذلك لانه معلوم لا يشتبه وهذا النوع من الاختصار كثير في التنزيل - الوايد الصبي لقرب هذه
من الولادة - وفي رواية عن ابي عمرو من عمر بن عمر بك بسكون الميم [سين] - قيل مكث عندهم ثلثين سنة -
وقيل وكز القبطي وهو ابن ثنتي عشرة سنة و فر منهم على اثرها والله اعلم بصحيح ذلك - وعن الشعبي
فعلتك بالكسر وهي قلة القبطي لانه قتل بالوكزة وهو ضرب من القتل واما الفعلة فلانها كانت وكزة
واحدة - عدد عليه نعمته من تربيته و تبليغه مبلغ الرجال و وثقه بما جرى على يده من قتل خبازة و عظم
ذلك و قطعه بقوله و فعلت فعلتك التي فعلت - [و انت من الكافرين] يجوز ان يكون حالا اي قتلته و انت
لذلك من الكافرين بنعمتي او و انت اذ ذاك ممن تكفرهم الساعة و قد انتدري عاينه او جهل امره لانه كان
يعايشهم بالثقية فان الله تعالى عامم من يريد ان يستنبئه من كل كبيرة و من بعض الصغار فما بال الكفر -
و يجوز ان يكون قوله و انت من الكافرين حكما عليه بانه من الكافرين بالنعمة و من كانت عاداته كفران النعم
لم يكن قتل خواص المنعم عليه بدعا منه - او بانه من الكافرين بفرعون و الهية - او من الذين كانوا يكفرون
في دينهم فقد كانت لهم الهة يعبدونها يشهد لذلك قوله تعالى و يذكرك و الهتك - و قرى الهتك - فاجابه
موسى بان تلك الفعلة انما فرطت منه وهو [من الصالين] اي الجاهلين - و قراءة ابن مسعود من
الجاهلين مفسرة و المعنى من الفاعلين فعل اولى الجهل و السفه كما قال يوسف لاخته هل علمت
ما فعلتم بيوسف و اخيه اذ انتم جاهلون - او المخطئين كمن يقتل خطاء من غير عمد للقتل - او الذاهبين
عن الصواب - او الناسين من قوله ان تفضل احدهما فتذكر احدهما الاخرى و كذب فرعون و دفع الوصف
بالكفر عن نفسه و برا ساحتها بان وضع الصالين موضع الكافرين ربا بمحل من رشح للنبوذة عن تلك الصفة ثم
كر على امتنانه عليه بالتربية نابطله من اصله و امتأمله من سنخه و ابى ان يسمي نعمته الا نعمة حيث
بين ان حقيقة انعامه عليه تعبيد بني اسرائيل لان تعبيدهم و قصدهم بذبح ابنائهم هو السبب في حصوله عنده
و تربيته نكاته امتن عليه بتعبيد قومه اذ حققت - و تعبيدهم تذليلهم و اتخاذهم عبيدا يقال عبدت الرجل
و عبדתه اذ اتخذته عبدا قال * شعر * علام يعبدني قومي وقد كثرت * فيهم اباعر ما شاؤا و عبدان * فان قلت
اذا جواب و جزاء معا و الكلام وقع جوابا لفرعون فكيف وقع جزاء - قلت قول فرعون و فعلت فعلتك فيه
معنى انك جازيت نعمتي بما فعلت يقال له موسى نعم فعلتها مجازيا لك تسليما لقوله لان نعمته

وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۖ إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۝ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ۝ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ۝ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۖ إِنَّ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۝

كانت عنده جديرة بان تجازى بنحو ذلك الجزء - فان قلت لم جمع الضمير في منكم وخفتكم مع انراة في تمثها وعبدت - قلت الخوف والفرار لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملائكة الموتيرين بقتله بديل قوله ان الملا ياتمون بك ليقتلوك واما الامتدان فمنه وحده وكذلك التعبيد - فان قلت تلك اشارة الى ما ذا وان عبدت ما محلها من الاعراب - قلت تلك اشارة الى خصلة شغاء مبهمة لا يدري ما هي الا بتفسيرها ومحل ان عبدت الرفع عطف بيان لتلك ونظيره قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع والمعنى تعبيدك بني اسرائيل نعمة تمنها علي - وقال الزجاج ويجوز ان يكون ان في موضع نصب المعنى انما صارت نعمة علي لان عبدت بني اسرائيل اي لو لم تفعل ذلك لكفاني اهلي ولم يلغوني في اليم - لما قال له بوابه ان ههنا من يزعم انه رسول رب العلمين قال له عذد دخوله [وما رب العلمين] يريد اي شيء رب العلمين وهذا السؤال لا يخلو - اما ان يريد به اي شيء هو من الاشياء التي شوهدت وعرفت اجناسها فاجاب بما يستدل به عليه من افعاله الخاصة ليعرفه انه ليس بشيء مما شوهد وعرف من الاجرام والاعراض وانه شيء مخالف لجميع الاشياء ليس كمثله شيء - واما ان يريد به اي شيء هو على الاطلاق فتفتيش عن حقيقته الخاصة ما هي فاجابه بان الذي اليه سبيل وهو الكافي في معرفته معرفة ثباته بصفاته استدلالا بافعاله الخاصة على ذلك واما التفتيش عن حقيقته الخاصة اللتي هي فوق فطر العقول فتفتيش عما لا سبيل اليه والسائل عنه متعنت غير طالب للحق والذي يليق بحال فرعون ويدل عليه الكلام ان يكون سؤاله هذا انكارا لان يكون للعلمين رب سواه لادعائه الالهية - فلما اجاب موسى بما اجاب عجب قومه من جوابه حيث نسب الربوبية الى غيره فلما ثنى بتقرير قوله جنته الى قومه وطنزه حيث سماه رسولهم فلما ثلث بتقرير اخر احتد واحتدم وقال لئن اتخذت الها غيري وهذا يدل على صحة هذا الوجه الاخير - فان قلت كيف قيل وما بينهما على التثنية والمرجع اليه مجموع - قلت اريد وما بين الجنسين فعل بالمضمر ما فعل بالظاهر من قال في البيجا جمالين - فان قلت ما معنى قوله [ان كنتم موقنين] واين عن فرعون وملائكة الايقان - قلت معناه ان كان يرجى منكم الايقان الذي يودي اليه النظر الصحيح نفعمكم هذا الجواب والا لم ينفع - اوان كنتم موقنين بشيء قط فهذا اولي ما توتنون به لظهوره وازارة دليله - فان قلت ومن كان حوله - قلت اشراف قومه - قيل كانوا خمسمائة رجل عليهم الاساور وكانت للملوك خاصة - فان قلت ذكر السموات والارض وما بينهما قد استوعب به الخلاق كلها فما معنى ذكرهم وذكر ابائهم بعد ذلك وذكر المشرق والمغرب - قلت قد عمم اولاً ثم خصص من العالم للبيان انفسهم واباءهم لان اقرب المنظور فيه من العاقل نفسه ومن ولد منه وما شاهد وعين

قَالَ لَنْ اَتَّخِذَ اِلٰهًا غَيْرِي تَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ۝ قَالَ اَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ۝ قَالَ قَاتِلْهُ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فَاقْبَلْ نَصَاهُ فَاِذَا هِيَ تُعْبَانُ مُبِينٌ ۝ وَنَزَعَ يَدَهُ فَاِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنُّظُرِيْنَ ۝

من الدلائل على الصانع و الناقل من هيئة الى هيئة و حال الى حال من وقت ميلاده الى وقت وفاته ثم خصص المشرق و المغرب لن طلوع الشمس من احد الخانقين و غربها في الآخر على تقدير مستقيم في فصول السنة و حساب مستوي من اظهر ما استدلل به و لظهوره انتقل الى الاحتجاج به خليل الله عن الاحتجاج بالاحياء و الامانة على نمرود بن كنعان فَيَبَّتْ اَنْدِي كَفَر - و قرئى رَبَّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ الَّذِي اَرْسَلَ اِلَيْكُمْ بِالْحَمْدِ الْيَمْرُؤَ - فَاِنْ قُلْتُمْ كَيْفَ قَالَ اَوَلَا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ وَاٰخِرُ اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ - قُلْتُمْ لَآئِنْ اَوَّلَا فَلَمَّا رَاٰهُ مِنْهُمْ شِدَّةَ الشُّكِيْمَةِ فِي الْعَنَادِ وَ قَلَّةَ الْاَصْعَادِ اِلَى عَرْضِ السَّجِّجِ خَاشِعًا وَ عَارِضًا اِنْ رَسُوْلَكُمْ لَمَجْنُوْنٌ بِقَوْلِهِ اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ - فَاِنْ قُلْتُمْ اَلَمْ يَكُنْ لَاسِجْنَكُمْ اَخَصَرُ مِنْ لَاجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُوْنِيْنَ وَ مُؤَدِّا مُّؤَدِّاهُ - قُلْتُمْ اِمَّا اَخَصَرُ فَنَعَمْ وَاِمَّا مُّؤَدِّا مُّؤَدِّاهُ فَلَا اِنَّ مَعْنَاهُ لَاجْعَلَنَّكَ وَاَحَدًا مِّمَّنْ عَرَفْتَ حَالِيْهِمْ فِي سَجُوْنِي وَ كَانَ مِنْ عَادَتِهِ اِنْ يَأْخُذُ مِنْ يُّرِيْدُ سِجْنَهُ فَيَطْرَحُهُ فِي هُوَّةٍ ذٰهِبَةٍ فِي الْاَرْضِ بَعِيْدَةٍ الْعَمِقِ نَرَدًا لَا يَبْصُرُ فِيْهَا وَ لَا يَسْمَعُ فَكَانَ ذَلِكَ اَشَدَّ مِنَ الْقَتْلِ وَاَشَدَّ - الْوَادِ فِي قَوْلِهِ [وَ لَوْ جِئْتُكَ] وَاَوَّ الْحَالِ دَخَلَتْ عَلَيْهَا هَمْزَةُ اِسْتِفْهَامٍ مَعْنَاهُ اَتَفْعَلُ بِبِي ذَلِكَ وَ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ اَيِ جَائِئًا بِالْمُعْجِزَةِ وَ فِي قَوْلِهِ اِنْ كُنْتُ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ اِنَّهٗ لَا يَأْتِي بِالْمُعْجِزَةِ اِلَّا الصّٰدِقُ فِي دَعْوَاهُ لَآ اَنْ الْمُعْجِزَةُ تَصْدِيْقٌ مِنَ اللّٰهِ لِمُدْعِي النّبُوَّةِ وَ الْحَكِيْمُ لَا يَصْدَقُ الْكَذِبُ وَ مِنَ الْعَجِيْبِ اِنْ مِثْلَ فِرْعَوْنَ لَمْ يَخَفْ عَلَيْهِ هَذَا وَ خَفِيَ عَلَى نَاسٍ مِنْ اَهْلِ الْقِبْلَةِ حَيْثُ جُوْرًا الْقَبِيْحُ عَلَى اللّٰهِ حَتَّى لَزِمَهُمْ تَصْدِيْقُ الْكَاذِبِيْنَ بِالْمُعْجِزَاتِ وَ تَقْدِيْرُهُ اِنْ كُنْتُ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ فِي دَعْوَاكَ اَتَيْتُ بِهِ فَحَذَفَ الْجِزَاءُ لَآ اِنَّ اَمْرًا بِالْاِتِّبَانِ بِهِ يَدُلُّ عَلَيْهِ * [تُعْبَانُ مُبِينٌ] ظَاهِرُ الثُّعْبَانِيَّةِ لَا شَيْءٍ يَشْبَهُ الثُّعْبَانَ كَمَا تَكُوْنُ الْاَشْيَاءُ الْمَزُوْرَةُ بِالشَّعْوَذَةِ وَ السَّحَرِ - وَ رَوَى اَنِّهَا اِنْقَلَبَتْ حَيَّةً اَرْفَعَتْ فِي السَّمَاءِ قَدْرَ مِيلٍ ثُمَّ اِنْحَطَّتْ مُّقْبِلَةً اِلَى فِرْعَوْنَ وَ جَعَلَتْ تَقُوْلُ يَا مُوسَى مُّرْنِيْ بِمَا شِئْتُ وَ يَقُوْلُ فِرْعَوْنَ اَسْأَلُكَ بِالَّذِي اَرْسَلْتَ اِلَّا اَخِذْتَهَا فَاَخِذْهَا فَعَادَتْ عَصَا [لِلنُّظُرِيْنَ] دَلِيْلٌ عَلَى اَنْ بَيَاضَهَا كَانَ شَيْئًا يَجْتَمِعُ النَّظَارَةُ عَلَى النَّظَرِ اِلَيْهِ لَخُرُوجِهِ عَنِ الْعَادَةِ وَ كَانَ بَيَاضًا نُوْرِيًّا - وَ رَوَى اَنْ فِرْعَوْنَ لَمَّا ابْصَرَ الْاَيَةَ الْاُولَى قَالَ فَبَلَّغْ غَيْرَهَا فَاَخْرَجَ يَدَهُ فَقَالَ لَهُ مَا هَذِهِ قَالَ يَدُكَ فَمَا فِيْهَا فَاَدْخَلَهَا فِي اِبْطِهِ ثُمَّ نَزَعَهَا وَ لَبِثَ شِعَاعٌ يَكْدُ يَغْشَى الْاَبْصَارَ وَ يَسُدُّ الْاَفْقَ - فَاِنْ قُلْتُمْ مَا الْعَامِلُ فِي حَوْلِهِ - قُلْتُمْ هُوَ مَنْصُوبٌ نَصْبِيْنَ نَصَبٌ فِي الْاَلْفِظِ وَ نَصَبٌ فِي الْحَالِ فَالْعَامِلُ فِي النِّصْبِ اللَّفْظِي مَا يَقْدُرُ فِي الظَّرْفِ وَ الْعَامِلُ فِي النِّصْبِ الْحَالِيّ وَ هُوَ النِّصْبُ عَلَى الْحَالِ قَالَ * وَ لَقَدْ تَحِيْرُ فِرْعَوْنَ لَمَّا ابْصَرَ الْاَيَتَيْنِ وَ بَقِيَ لَا يَدْرِي اَيَّ طَرَفِهِ اطُوْلُ حَتَّى زَلَّ عَنْهُ ذِكْرُ دَعْوَى الْاُلُوهِيَّةِ وَ حَطَّ عَنْ مَذَكَبِيَّتِهِ كِبَرِيَّاءِ الرُّبُوْبِيَّةِ وَ ارْتَعَدَتْ فَرَائِصُهُ وَ انْتَفَحَ سَحَرُهُ خَوْفًا وَ فِرْقًا وَ بَلَغَتْ بِهِ اِسْتَكْنَةُ لِقَوْمِهِ الَّذِيْنَ هُمْ بَزْعَمُهُ عَبِيْدُهُ وَ هُوَ اِلَيْهِمْ اَنْ طَفِقَ يَوْمَرُوْهُمْ وَ يَعْتَرِفُ لِيْهِمْ بِمَا حَذَرَ مِنْهُ وَ تَوَقَّعَهُ وَ احْسَنَ بِهِ مِنْ حِيَّةِ مُوسَى

قَالَ لِلْمَلَاحِقَةِ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ۖ يَرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ ۖ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ۖ قَالُوا أَرْجِهْ وَ أَخَاهُ
وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۖ يَأْتُونَكَ بِكُلِّ سِحَارٍ عَلِيمٍ ۖ فَجَمَعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ۖ وَقِيلَ
لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ۖ لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ ۖ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنْ
لَنَا لَأَجْرٌ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۖ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۖ قَالَ لَهُمُ مُوسَى الْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْعُونَ ۖ

و غلبته على ملكه وارضه - و قوله [إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ] قول باهت اذا غاب و متمحل اذا ألزم
[تَأْمُرُونَ] من الموامرة و هي المشاورة - او من الامر الذي هو ضد النهي جعل العبيد أمرين و رتبهم
مامورا لما استولى عليه من فرط الدهش و الحيرة - و مَاذَا منصوب اما لكونه في معنى المصدر و اما
لانه مفعول به من قوله امرتك الخير - قرئ [أَرْجِهْ] - و أَرْجِهْ بالهمز و التخفيف و هما لغتان يقال ارجأته
و ارجيته اذا أخرته و منه المرجئة و هم الذين لا يقطعون بوعيد الفساق و يقولون هم مرجؤون لامر الله و
السعى أخره و مناظرته لوقت اجتماع السحرة - و قيل احبسه - [حَاشِرِينَ] شُرطا يحشرون السحرة - و
عارضوا قوله إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ بقولهم بِكُلِّ سِحَارٍ فجاءوا بكلمة الاحاطة و صفة المبالغة ليطمأنوا من نفسه و
يسكنوا بعض قلقه - و قرأ الاعمش بِكُلِّ سَاحِرٍ - اليوم المعلوم يوم الزينة و ميقاته وقت الضحى لانه
وقت الذي وقته لهم موسى صلوات الله عليه من يوم الزينة في قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَ أَنْ تُكْشَرَ النَّاسُ
ضَحًى - و الميقات ما وقت به اى حدد من زمان او مكان و منه مواقيت الاحرام - [هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ]
استبطاء لهم في الاجتماع و المراد منه استعجالهم و استكثانهم كما يقول الرجل لغلामه هل انت منطلق
اذا اراد ان يحرك منه و يحثه على الانطلاق كان ما يخيّل له ان الناس قد انطلقوا و هو واقف و منه
قول تَأْبَطْ شَرًّا * شعر * هل انت باعث دينار لحاجتنا * او عبد رب اخاعون بن مخراق * يريد ابعثه اليينا
هريرا و لا تبطى به [لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ] اى في دينهم ان غلبوا موسى و لا نتبع موسى في دينه و ليس
غرضهم باتباع السحرة و انما الغرض الكلى ان لا يتبعوا موسى فساتوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم
لم يكونوا متبعين لموسى * و قرئ نَعَمْ بالكسر و هما لغتان - و لما كان قوله [إِنْ لَنَا لَأَجْرٌ] في معنى جزاء
الشرط لدلالته عليه و كان قوله [وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ] معطوفا عليه و مدخلا في حكمه دخلت اذا قارة
في مكانها الذي تقتضيه من الجواب و الجزاء - و عدهم ان يجمع لهم الى الثواب على سحرهم الذي قدروا
انهم يغلبون به موسى القرية عنده و الزلفى - اقساموا بعزة فرعون و هي من ايمان الجاهلية و هكذا كل حلف
بغير الله و لا يصح في الاسلام الا الحلف بالله معلقا ببعض اسمائه او صفاته كقولك - بالله - و الرحمن - و ربي -
و رب العرش - و عزة الله - و قدرة الله - و جلال الله - و عظمة الله - قال رسول الله صلى الله عليه و آله
و سلم لا تحلفوا بأبائكم و لا بأمهاتكم و لا بالطواغيت و لا تحلفوا الا بالله و لا تحلفوا بالله الا و انتم صادقون -
و لقد استحدث الناس في هذا الباب في اسلامهم جاهلية نُسيت لها الجاهلية الاولى و ذلك ان الواحد

فَاتَّقُوا حَبِيبَكُمْ وَعَصِيَّتَكُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ۝ فَالْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۝
فَاتَّقِيَ السَّيْرَةَ لِسَيِّدِينَ ۝ وَقَالُوا أَمَدًا يَرْبَىٰ الْعُلَمِيُّ ۝ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۝ قَالَ أَمُنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ أَدْنَىٰ لَكُمْ ۚ إِنَّهُ
لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ ۚ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ لَقُوطِعَنَّ أَيَّدِيكُمْ وَرَأْسَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَوْ صَلِّيْتُمْ أَجْمَعِينَ ۝
قَالُوا أَتُؤْمِرُنَا أَنْ نَبْعَثَ رَسُولَ فِرْعَوْنَ ۚ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَاتِنَا إِنَّ كَذَّابًا أَوَّلَ أَمْرٍ مِّنْهُ ۝ وَارْحَبْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ
أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي أَنْتُمْ مُتَّبِعُونَ ۝ وَأَرْسَلَ فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۝ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ۝ وَأَنْتُمْ لَأَنْتَظِرُونَ ۝

منهم لو اتقسم باسماء الله كلها وصفاته على شيء لم يقبل منه ولم يعتد بها حتى يقسم برأس سلطانه فلما اتقسم
به فذلك عندهم جند اليمين التي ليس وراءها حلف لئالف [مَا يَأْفِكُونَ] ما يقلبونه عن وجهه
وحقيقته بسحرهم وكيدهم ويزورونه فيستلثون في حبالهم وعصيتهم انبا حيات تسعى بالتصويه على الناظرين -
او انكم سني تلك الاشياء انكم مبالغه - ربي انهم قالوا ان يك ماجاء به موسى سحرا فلن يغلب وان كان
من عند الله فلن يشفى علينا فلما قذف عصاه فتلقت ما اتوا به علموا انه من الله فامنوا - وعن حكمة
اصبروا سكره وامسوا شيناء - واما عبر عن الضرر باللقاء لانه ذكر مع الالتفات فسلك به طريق المشاكلة
وفيه ايضا مع مراعاة المشاكلة انهم حين رأوا ما رأوا لم يتماكوا ان رموا بانفسهم الى الارض ساجدين
كانهم اخذوا فطرحوا طرحا - فان قلت فاعل اللقاء ما هو لو صرح به - قلت هو اليه عز وجل بما خولهم
من التوفيق او ايمانهم او ما عاينوا من المعجزة الباهرة - ولك ان لا تقدر فاعلا لان القوا بمعني خروا وسقطوا
[رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ] عطف ببيان كَرَبِّ الْعُلَمِيِّ لَن فِرْعَوْنَ لعنه الله كان يدعي الربوبية فارادوا ان يعزلوه
ومعنى اضافته اليهما في ذلك المقام انه الذي يدعو اليه هذان والذي اجرى على ايديهما ما اجرى [فَلَسَوْفَ
تَعْلَمُونَ] اي وبال ما نعلم - الضر والضرير والضرور واحد ارادوا لا ضرر علينا في ذلك بل لنا فيه اعظم
النفع لما يحصل لنا في الصبر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا والثواب العظيم مع الاعراض الكثيرة - او
لا ضرر علينا فيما تنوعدنا به من القتل انه لا بد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من اسباب الموت والقتل
اهون اسبابه واجاها - او لا ضرر علينا في قتل انك ان قتلنا انقلابنا الى ربنا انقلاب من يطعم في مغفرته
و يرجو رحمته لما رزقنا من السبق الى الايمان وخبر لا يحذف والمعنى لا ضرر في ذلك او علينا -
[اَنْ كُنَّا] معناه ان كنا وكانوا اول جماعة مؤمنين من اهل زمانهم او من رحمة فرعون او من اهل
المشيد - وقرئ ان كنا بالكسرو هو من الشرط الذي يجيء به البدل بامره المتحقق لصحته وهم كانوا
متحققين انهم اول المؤمنين ونظيره قول العامل لمن يؤخر جعله ان كذبت عملت لك فوفيتني حقي
ومنه قوله تعالى اِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي مع علمه انهم لم يخرجوا الا
لذلك - قرئ اسير بقطع اليمزة وصلها - وسر - [اَنْتُمْ مُتَّبِعُونَ] حلل الامر بالاسراء باتباع فرعون وجنوده اناهم
و المعنى اني بنيت تدبير امرهم على ان تتقدموا ويتبعوكم حتى يدخلوا مدخلكم ويسلكوا

وَأَنَّا لَجَمِيعٌ حٰذِرُونَ ﴿١٠﴾ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١١﴾ وَكُدُّوزَ مَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿١٢﴾ كَذٰلِكَ ۖ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ ﴿١٣﴾ فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ﴿١٤﴾ فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعُ قَالَ أَكْثَبُ مُوسَى إِنَّا لَمَدْرِكُونَ ﴿١٥﴾ قَالَ كَلَّا ۖ

مسلككم من طريق البحر فاطبقة عليهم فاهلكهم - وروي انه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم وادُّ واشتغلوا بموتاهم حتى بخرج موسى بقومه - وروي ان الله اوحى الى موسى ان اجتمع بني اسرائيل كل اربعة ابيات في بيت ثم اذبحوا الجداء واضربوا بدمائها على ابوابكم فاني سامر الملائكة ان لا يدخلوا بيتا على بابه دم وسامرهم بقتل ا بكر القبط واخبروا خبزنا فطيروا فانه اسرع لكم ثم اسر بعبادي حتى تنتهي الى البحر فياتيكم امري - فارس فرعون في اثره الف الف وخمسمائة الف ملك مسور مع كل ملك الف وخرج فرعون في جمع عظيم وكانت مقدمته سبعمائة الف كل رجل على حصان وعلى رأسه بيضة - وعن ابن عباس خرج فرعون في الف الف حصان سوى الاناث فلذلك استقل قوم موسى و كانوا ستمائة الف وسبعين الفا و سماهم شزيمة قليلين - [ان هؤلاء] محكي بعد قول مضر - والشرذمة الطائفة القليلة ومنها قولهم ثوب شرادم للذي بلي و تقطع قطعاً ذكرهم بالاسم الدال على القلة ثم جعلهم قليلا بالوصف ثم جمع القليل فجعل كل حزب منهم قليلا واختار جمع السلامة الذي هو المقلّة و قد يجمع القليل على اقلّة و قُلل - و يجوز ان يربد بالقلّة الدلّة والقماء ولا يربد قلة العدد والمعنى انهم لقلّتهم لايبالي بهم ولا يتوقع غلبتهم وعلوهم ولكنهم يفعلون انفعالات غيظنا وتضيّق صدورنا ونحن قوم من عادتنا التيقظ والحذر واستعمال الحزم في الامور فاذا خرج علينا خارج سارعنا الى حسم فساده وهذه معاذير اعتذر بها الى اهل المدائن لئلا يظن به ما يكسر من قهوه وسلطانه - و قرئ حذرُونَ - و [حذرُونَ] - و حذرُونَ بالدال غير المعجزة فالحذر اليقظ - والحاذر الذي يجده حذرة - وقيل المؤدّي في السلاح وانما يفعل ذلك حذرا واحتياطا لنفسه - والحادر السمين القوي قال * شعر * أحب الصبيّ السوء من اجل امه * وأبغضه من بغضها وهو حادر * اراد انهم اقوياء اشداء - وقيل مدحجون في السلاح قد كسبهم ذلك حذارة في اجسامهم * وعن مجاهد سماها كُدُّوزاً لانهم لم ينفقوا منها في طاعة الله - والمقام المكان يربد المنارل الحسنه والمجالس البهية - وعن الضحاك المنابر - وقيل السُر في السجال - [كذلك] يحتمل ثلثة اوجه - النصب على اخراجهم مثل ذلك الاخراج الذي وصفناه - والجتر على انه وصف لمقام ابي مقام كرم مثل ذلك المقام الذي كان لهم - والرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف ابي الامر كذلك [فاتبعوهم] فالحقوهم - و قرئ فاتبعوهم [مشريقين] داخلين في وقت الشروق من شرقت الشمس شرقا اذا طلعت [سيديني] طريق النجاة من ادراكهم واضرارهم - و قرئ فلما تراءت الغنن - انا لمدركون بتشديد الدال وكسر الراء من ادرك الشيء اذا تنابع نفخي ومنه قوله تعالى بل أدرك علمهم في الآخرة - قال الحسن جهلوا علم الآخرة وفي معناه بيت الحماسة * شعر * ابعث بني ام الذين تتابعوا * أرجى الحيوة ام من

سورة الشعراء ٢٤
الجزء ١٩
ع ٨

إِنْ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ۝ فَارْحَبْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ۖ فَانْفَلَقَ فَتَنَكَرَ كُلُّ فَرَقٍ كَالطُّودِ الْعَظِيمِ ۝
وَأَرْزَقْنَا نَحْنُ الْآخِرِينَ ۝ وَانْجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ۝ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ۝ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا
كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهْوُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝ وَآتَىٰ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ۝ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ
مَا تَعْبُدُونَ ۝ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُّ لَهَا عُفُوفِينَ ۝ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُوهُمْ ۝ أَوْ يَنْفَعُونَكَ أَوْ يُضُرُّونَ ۝

الموت اجزع * والمعنى انا لمتتابعون في الهلاك على ايديهم حتى لا يبقى منا احد * الفرق الجزء المتفرق منه - وقرئ كل فلق والمعنى واحد - والطود الجبل العظيم المنطاد في السماء [وَاَرْزَقْنَا نَحْنُ] حيث انفلق البحر [الْآخِرِينَ] قوم فرعون اي قربانهم من بني اسرائيل او ادنيانا بعضهم من بعض وجمعناهم حتى لا ينجو منهم احد - او قدمناهم الى البحر - وقرئ وَاَرْزَقْنَا بِالْقَاف اي ازلنا اقدامهم و المعنى اذهبنا عزهم كقوله * شعر * تداركنا عبسا وقد ذل عرشها * ودبيان اذ زلت باقدامها النعل * ويحتمل ان يجعل الله طريقهم في البحر على خلاف ما جعله لبني اسرائيل يبسا فيزلقهم فيه - عن عطاء بن السائب ان جبرئيل عليه السلام كان بين بني اسرائيل وبين آل فرعون فكان يقول لبني اسرائيل ليلحق اخركم باولكم ويستقبل القبط فيقول رويدكم يلحق اخركم فلما انتهى موسى الى البحر قال له مؤمن ال فرعون و كان بين يدي موسى اين امرت فهذا البحر امامك وقد غشيك آل فرعون قال امرت بالبحر ولا يدري موسى ما يصنع فارحى الله تعالى اليه ان اضرب بعصاك البحر فصره فصار فيه اثني عشر طريقا لكل سبط طريق - وروي ان يوشع قال يا كلثم الله اين امرت فقد غشينا فرعون والبحر امامنا قال موسى ههنا فخاص يوشع الماء وضرب موسى بعصاه البحر فدخلوا - وروي ان موسى قال عند ذلك يا من كان قبل كل شيء والمكون لكل شيء والكائن بعد كل شيء - ويقال هذا البحر هو بحر القلزم - وقيل هو بحر من وراء مصر يقال له اساف [اِنْ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةٌ ۖ] اية اية و اية لا توصف وقد عاينها الناس وشاع امرها فيهم وما تنبأ عليها اكثرهم ولا آمن بالله - وبنوا اسرائيل الذين كانوا اصحاب موسى المخصوصين بالانجاء قد سألوه بقرعة يعبدونها واتخذوا العجل وطلبوا رؤية الله جبرة [وَاِنَّ رَبَّكَ لَهْوُ الْعَزِيزِ] المنتقم من اعدائه [الرَّحِيمِ] بارليائه * كان ابراهيم عليه السلام يعلم انهم عبدة اصنام ولكنه سألهم ليرى ان ما يعبدونه ليس من استحقاق العبادة في شيء كما تقول للتاجر ما مالك وانت تعلم ان ماله الرقيق ثم تقول له الرقيق جمال وليس بمال - فان قلت [مَا تَعْبُدُونَ] سؤال عن المعبود فحسب فكل القياس ان يقولوا اصناما كقوله تعالى وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ - مَاذَا نَال رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ - مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا - قلت هؤلاء قد جاءوا بقصة امرهم كاملة كالمبتدئين بها والمفكرين ناشتملت على جواب ابراهيم وعلى ما قصده من اظهار ما في نفوسهم من الابتهاج و الافتخار الاتراهم كيف عطفوا على قولهم نَعْبُدُ [فَنَنْظِلُّ لَهَا عُفُوفِينَ] ولم يقتصروا على زيادة نَعْبُدُ وحده ومثاله ان تقول لبعض الشطار ما تلبس في بلادك فيقول البس البرد الاتمي فاجر ذيله بين جوارى

قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَالِكَ يَفْعَلُونَ ۖ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۖ أَنْتُمْ وَإِبَادُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ۖ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّيَ إِلَّا
رَبَّ الْعَالَمِينَ ۖ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ۖ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ۖ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ۖ وَالَّذِي

الْحَيِّ وَإِنَّمَا قَالُوا نَظَّلْ لَأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَهَا بِالزَّهَارِ دُونَ اللَّيْلِ - لَابَدِّي [يَسْمَعُونَكُمْ] من تقدير حذف المضاف
معناه هل يسمعون دعاءكم - وقرأ قنادة يَسْمَعُونَكُمْ أي هل يُسْمَعُونُكُم الجواب عن دعائكم و هل يقدرُونَ على
ذلك وجاء مضارعاً مع إيقاعه في إِذْ على حكاية الحال الماضية ومعناه استحضروا الأحوال الماضية اللتي كنتم
تدعونها فيها و قولوا هل سمعوا أو أسمعوا قط و هذا ابلغ في التبكيت - لما اجابوه بجواب المقلدين لأبائهم
قال لهم رِقُوا امر تقليدكم هذا إلى أقصى غاياته وهي عبادة الأقدمين الأولين من آبائكم فان التقدم و
الأولية لا يكون برهانا على الصحة و الباطل لا يقلب حقا بالتقدم و ما عبادة من عبدة هذه الأصنام إلا عبادة
اعداء له و معنى العداوة قوله تعالى كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا و لان المُعْرِي على عبادتها
اعدى اعداء الانسان و هو الشيطان - وإنما قال [عَدُوِّ لِي] تصويراً للمسئلة في نفسه على معنى اني فكرت
في امري فرأيت عبادتي لها عبادة للعدو فاجتنبتها و أثرت عبادة من الخير كله منه و اراهم بذلك انها
نصيحة نصح بها نفسه أولاً و بنى عليها تدبير امره لينظروا فيقولوا ما نصحننا ابراهيم الا بما نصح به نفسه
و ما اراد لنا الا ما اراد لروحه ليكون ادعى لهم الى القبول و ابعث على الاستماع منه و لو قال فانه عدو لكم
لم يكن بقلبك المثابة و لانه دخل في باب من التعريض و قد يبلغ التعريض للمنصوح ما لا يدلغه التصريح
لانه يتأمل فيه فربما قاده التأمل الى التقبل - و منه ما يحكى عن الشافعي ان رجلاً واجهه بشيء
فقال لو كنت بحيت انت لاحتججت الى ادب - و سمع رجل ناساً يتحدثون في الحجرة فقال ما هو ببيتني
و لا ببيتكم - و العدو و الصديق يجيئان في معنى الوحدة و الجماعة قال * شعر * و قوم عليّ ذوي ميرة *
اراهم عدواً و كانوا صديقاً * و منه قوله تعالى وَ هُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ شَبَّهَا بِالمصادر للموازنة كالقبول و الولوج و الحنين
و الصهيل [إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ] استثناء منقطع كانه قال و لكن رب العالمين [فَهُوَ يَهْدِينِي] يريد انه حين اتم
خلقه و نفخ فيه الروح عقب ذلك هدايته المتصلة اللتي لا تنقطع الى كل ما يصلحه و يعينه و الا فمن
هداه الى ان يغتذي بالدم في البطن امتصاصاً و من هداه الى معرفة الثدي عند الولادة و الى معرفة مكانه
و من هداه لكي يفقه الارتضاع الى غير ذلك من هدايات المعاش و المعاد - و إنما قال [مَرِضْتُ] دون امرضني
لان كثيراً من اسباب المرض يحدث بتفريط من الانسان في مطالعته و مشاربته و غير ذلك - و من ثمة قالت
الحكماء لو قيل لاكثر الموتى ما سبب أجالكم لقالوا التخم - و قرئ خطيبي والمراد ما يندر منه من بعض
الصغائر لان الانبياء معصومون مختارون على العالمين - و قيل هي قوله أَنِّي سَقِيمٌ و قوله بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ
و قوله لسارة هِيَ أُخْتِي و ما هي الا معاريف كلام و تخيلات للكفرة و ليست بخطايا يطلب لها الاستغفار -
فان قلت اذا لم يندر منهم الا الصغائر و هي تقع مكفرة فما له اثبت لنفسه خطيئة او خطايا و طمع ان

يَمِئْتَنِي ثُمَّ يُحْيِيَنِي ۖ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ۖ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَارْحَمْنِي بِالصَّالِحِينَ ۖ
وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ۖ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ۖ وَارْحَمْنِي رَبِّي ۚ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ
وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ۖ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ۖ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۖ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ

تغفر له - قلت الجواب ما سبق لي ان استغفار الانبياء تواضع منهم لربهم وهضم لانفسهم ويدل عليه قوله
أَطْمَعُ ولم يجزم القول بالمغفرة وفيه تعليم لامهم وليكون لطفا لهم في اجتذاب المعاصي و الحذر منها
و طلب السغفرة مما يفرط منهم - فان قلت لم علق مغفرة الخطيئة بيوم الدين و انما تغفر في الدنيا - قلت
لان اثرها يتبين يومئذ وهو الآن خفي لا يعلم - الحكم الحكمة - او الحكم بين الناس بالحق - وقيل النبوة
لان النبي ذو حكمة و ذو حكم بين عباد الله - و اللاحق بالصالحين ان يوفقه لعمل ينتظم به
في جملتهم - او يجمع بينه وبينهم في الجنة و لقد اجابه حيث قال رَأَيْتُ فِي الْآخِرَةِ لَمَنِ الصَّالِحِينَ -
و الاخزاء من الخزي وهو الهوان - و من الخزية وهو الحياء وهذا ايضا من نحو استغفارهم مما علموا
انه مغفور وفي [يُبْعَثُونَ] ضمير العباد لانه معلوم - او ضمير الصالحين و ان يجعل من جملة الاستغفار لآبيه
و يعني وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُ الصالحون و ابي فيهم [إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ] الا حال من اتى الله
[بِقَلْبٍ سَلِيمٍ] و هو من قولهم * ع * تحية بينهم ضرب وجيع * و ما ثوبه الا السيف - و بيانه ان يقال لك
هل لزيد مال و بنون فنقول ماله و بنوه سلامة قلبه تريد نفي المال و البنين عنه و اثبات سلامة القلب
له بدلا عن ذلك - و ان شئت حملت الكلام على المعنى و جعلت المال و البنين في معنى الغنى كانه
قيل يوم لا ينفع غنى الا غنى من اتى الله بقلب سليم لان غنى الرجل في دينه بسلامة قلبه كما ان غناه
في دنياه بماله و بنيه - و لك ان تجعل الاستثناء منقطعا و لابد لك مع ذلك من تقدير المضاف وهو الحال
و المراد بها سلامة القلب و ليست هي من جنس المال و البنين حتى يؤول المعنى الى ان المال
و البنين لا ينفعان و انما ينفع سلامة القلب و لو لم يقدّر المضاف لم يتحصل للاستثناء معنى - و قد
جعل مَنْ مفعولا لَيَنْفَعُ اي لا ينفع مال و لا بنون الا رجلا سلم قلبه مع ماله حيث انفقه في طاعة
لله و مع بنيه حيث ارشدهم الى الدين و علمهم الشرائع - و يجوز على هذا إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ
من فتنة المال و البنين - و معنى سلامة القلب سلامته من افات الكفر و المعاصي و مما اكرم الله تعالى
به خليله و نبيه على جلالة محله في الاخلاص أن حكى استثناء هذا حكاية راض باصابتة فيه ثم جعله صفة
له في قوله رَأَيْتُ لَمَنِ شِيعَتُهُ لِإِبْرَاهِيمَ إِذْ جَاءَهُ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ - و من بدع التفسير تفسير بعضهم السليم بالديع
من خشية الله - و قول آخر هو الذي سلم و سلم و سلم و سلم و احسن ما رتب ابراهيم عليه
السلام كلامه مع المشركين حين سألهم اولا عما يعبدون سوال مقرر لا مستفهم ثم انحى على الهتهم فابطل
امرها بانها لا تنفع و لا تبصر و لا تسمع و على تقليدهم ابداهم الاقدامين فكسرة و اخرجه من

لِلْمُتَّقِينَ ۖ وَبَرَزَتْ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ۖ وَقِيلَ لَهُمْ آيَتُنَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۖ ﴿١٩﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ ۖ ﴿٢٠﴾ فَكَبَّوْا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ۖ وَجَذُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ۖ ﴿٢١﴾ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ۖ ﴿٢٢﴾ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ ﴿٢٣﴾ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ ﴿٢٤﴾ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمَجْرُمُونَ ۖ ﴿٢٥﴾ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ۖ ﴿٢٦﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ۖ ﴿٢٧﴾ نَلُو أَنْ لَنَا كَرَّةٌ فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ ﴿٢٨﴾ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ ۖ ﴿٢٩﴾ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ ﴿٣٠﴾ وَإِنْ

مودة الشعراء ٢٩

الجزء ١٩

ع ٨

ان يكون شبهة فضلا ان يكون حجة ثم صور المسئلة في نفسه دونهم حتى تخلص منها الى ذكر الله عز وجل
 نعظم شأنه و عدد نعمته من لدن خلقه و انشائه الى حين وفاته مع ما يرجي في الآخرة من رحمته ثم اتبع
 ذلك ان دعاه بدعوات المخلصين و ابتهل اليه ابتهاال الاربين ثم وصله بذكر يوم القيمة و ثواب الله
 و عقابه و ما يدنع اليه المشركون يومئذ من الندم و الحسرة على ما كانوا فيه من الضلال و تمنى الكفرة
 الى الدنيا ليؤمنوا و يطيعوا * الجنة تكون قريبة من موقف السعداء ينظرون اليها و يغتبطون بانهم
 المحشورون اليها - و النار تكون بارزة مكشوفة للاشقياء بمرأى منهم يتحسرون على انهم المحشورون اليها قال
 الله تعالى و اُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ و قال فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سِيَّطَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَجْمَعُ عَلَيْهِمُ
 الْغُيُومُ كُلُّهَا و الحسرات فتجعل النار بمرأى منهم فيهلكون غمًا في كل لحظة و يوتخون على اشراكهم فيقال
 لهم ايسر اليكم هل ينفعونكم بنصرتهم لكم او هل ينفعون انفسهم بانتصارهم لانهم و الهتهم و قود النار و هو قوله
 فَكَبَّوْا فِيهَا هُمْ [هُمْ] ابي الالهة [وَ الْغَاوُونَ] و عبدتهم الذين برزت لهم الحكيم - و الكبيكة تكرير الكب. جعل
 التكرير في اللفظ دليلا على التكرير في المعنى كانه اذا اُلقي في جهنم ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر
 في قعرها - اللهم اجرنا منها يا خير مستجار - [وَجَذُودُ إِبْلِيسَ] شياطينه ارمبعوه من عصاة الجن و الانس -
 يجوز ان ينطق الله الاصنام حتى يصح التناول و التخاصم - و يجوز ان يجري ذلك بين العصاة و الشياطين
 والمراد بالمجرمين الذين اضلهم رؤسائهم و كبارهم كقوله رَبَّنَا اِنَّا اطعنا سَادَتَنَا وَ كِبَرَانَا فَاضَلُّنَا السَّبِيلَ -
 و عن السدي الاولون الذين اقتدينا بهم - و عن ابن جريج ابليس و ابن ادم القاتل لانه اول من سن القتل
 و انواع المعاصي [فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ] كما نرى المؤمنين لهم شفعاء من الملائكة و النبيين [وَلَا صَدِيقٍ]
 كما نرى لهم اصدقاء لانه لا يتصادق في الآخرة الا المؤمنون و اما اهل النار فبينهم التعادي و التبغض قال
 الله تعالى الْاَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ اِلَّا الْمُتَّقِينَ - او فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ من الذين
 كنا نعتهم شفعاء و اصدقاء لانهم كانوا يعتقدون في اصنامهم انهم شفعائهم عند الله و كان لهم الاصدقاء من
 شياطين الانس - او ارادوا انهم وقعوا في مهلكة علموا ان الشفعاء و الاصدقاء لا ينفعونهم ولا يدعون عنهم فقصدا
 بنفيهم نفي ما يتعلق بهم من النفع لان ما لا ينفع حكمه حكم المذموم - و الحكيم من الاحتتام و هو الاهتمام
 و هو الذي يهيم ما يهتم - او من الحامة بمعنى الخاصة و هو الصديق الخاص - فان قلت لم جمع
 الشافع و وحد الصديق - قلت لكثرة الشفعاء في العادة و قلت الصديق الا ترى ان الرجل اذا امتحن

رَبِّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٩﴾ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ
أَمِينٌ ﴿٢٢﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿٢٣﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٤﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ
أَطِيعُوا أَمْرِي قَالُوا أَنْتُمْ مِثْلَ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَ وَمَا عَلَّمِي مَا كُنْتُ يَعْمَلُونَ ﴿٢٦﴾ إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي

بارهاق ظالم نهضت جماعة وافرة من اهل بلدة لشفاعته رحمة له وحسبه وان لم يسبق له باكثرهم معرفة و اما الصديق وهو الصادق في وداك الذي يئمه ما اهلك فانز من بيض الأنوق - وعن بعض الحكماء انه سئل عن الصديق فقال اسم لا معنى له - ويجوز ان يريد بالصديق الجمع - الكثرة الرجعة الى الدنيا - ولو في مثل هذا الموضع في معنى التمني كانه قيل نليت لنا كرة وذلك لما بين معنى لو و ليت من التلاقي في التقدير - ويجوز ان تكون على اصليا ويحذف الجواب وهو لفعلنا كيت وكيت - القوم مونة وتصغيرها قومة ونظير قوله المرسلين والمراد نوح عليه السلام قولك فلان يركب الدواب ويلبس البرود وما له الا دابة وبرد - وقيل اشوهم لانه كان منهم من قول العرج يا اخا بني تميم يريدون يا واحدا منهم ومنه بيت الحماسة * شعر * لا يسألون اخاهم حين يذبحهم * في الغائبات على ما قال برهانا * كان امينا فيهم مشهورا بالامانة كمحمد صلى الله عليه وآله وسلم في قريش [وَأَطِيعُوا] في نصحي لكم وفي ما ادعوك اليه من الحق - [عَلَيْهِ] على هذا الامر وعلى ما انا فيه يعني دعاه ونصحه ومعنى فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا نأقوا الله في طاعتي وكرره ليؤكد عليهم ويقرره في نفوسهم مع تعليق كل واحدة منهما بعللة جعل عللة الاول كونه امينا فيما بينهم وفي الثاني حسم طمعه عنهم - وقريش واتباعك جمع تابع كشاهد و اشهاد او جمع تبع كبطل وابطال والواو للحال وحققا ان يضمربعدا قد في واتبعتك - وقد جمع الارذل على الصفة وعلى التكسير في قوله الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا الْوَدَّاءَ وَ الْوَدَّاءُ الْخِصَّةُ وَ الدناءة وانما استردلوهم لتضاع نسبهم وقلة نصيبهم من الدنيا - وقيل كانوا من اهل الصناعات الدنية كالحيادة والحجامة والصناعة لا تزري بالديانة وهكذا كانت قريش تقول في اصحاب رسول الله وما زالت اتباع الانبياء كذلك حتى صارت من اماراتهم وسماتهم الا ترى الى هرقل حين سأل ابا سفيان عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلما قال ضعفاء الناس و ارادهم قال ما زالت اتباع الانبياء كذلك - وعن ابن عباس هم الغاعة - وعن عكرمة الحنابلة والساكنة - وعن مقاتل السفلة [وَمَا عَلَّمِي] واي شيء علمي والمراد انتفاء علمه باخلاص اعمالهم لله واطلاعه على سرائرهم وباطنه وانما قال هذا لانهم قد طعنوا مع استردالهم في ايمانهم وانهم لم يؤمنوا عن نظر وبصيرة وانما آمنوا هوى وبدنية كما حكى الله عنهم في قوله الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا الْوَدَّاءَ الْوَدَّاءَ الْوَدَّاءَ - ويجوز ان يتغابى لهم نوح عليه السلام فيفسر قوله الارذلين بما هو الرذالة عنده من سوء الاعمال وفساد العقائد ولا يلتفت الى ما هو الرذالة عندهم ثم يبذني جوابه على ذلك فيقول ما علي الا اعتبار الظواهر دون التفاتش عن اسرارهم والشق عن قلوبهم وان كان لهم عمل سيء فالله محاسبهم ومجازيهم عليه وما انا الا منذر لا محاسب

سورة الشعراء ٢٦

الجزء ١٩

ع ١٣

اصْحَابُ النَّيَّةِ الْمُرْسَلِينَ ۖ اِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ اَلَا تَتَّقُونَ ۚ اِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ اَمِينٌ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ ۖ وَمَا
 اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ اَجْرِي اِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۙ اَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ۖ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ
 الْمُسْتَقِيمِ ۖ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ اَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِينَ ۖ وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ
 الْاُولَىٰ ۖ قَالُوا اِنَّمَا اَنْتُمْ مِنَ الْمُسْحَرِينَ ۖ وَمَا اَنْتَ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۚ اِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۖ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا

على خلاف قياس الخط المصطلح عليه و انما كتبت في هاتين السورتين على حكم لفظ اللفظ كما يكتب اصحاب النحولان و لو لا على هذه الصورة لبيان لفظ المخفف وقد كتبت في سائر القرآن على الاصل و القصة واحدة على ان ليكة اسم لا يعرف - و روي ان اصحاب الايكة كانوا اصحاب شجر ملتف و كان شجرهم الدوم - فان قلت هلا قيل اخوهم شعيب كما في سائر المواضع - قلت قالوا ان شعيبا لم يكن من اصحاب الايكة و في الحديث ان شعيبا اخا مدين ارسل اليهم و الى اصحاب الايكة * الكيل على ثلاثة اضرب و انب و طفيف و زائد فامر بالواجب الذي هو الايفاء و نهي عن المحرم الذي هو التطفيف و لم يذكر الزائد و كان تركه عن الامر و النهي دليل على انه ان فعله فقد احسن و ان لم يفعله فلا عليه - قرئ [بِالْقِسْطَاسِ] مضموما و مكسورا و هو الميزان - و قيل الْقَرْسُطُون فان كان من القسط و هو العدل و جعلت العين مكررة فوزنه نُعْلَاس و الا فهو رباعي - و قيل هو بالرومية العدل - يقال بخسته حقه اذا نقصته اياه - و منه قيل للمكس البخس و هو عام في كل حق ثبت لاحد ان لا يضم و في كل ملك ان لا يغصب عليه ماله و لا يتكيف منه و لا يتصرف فيه الا باذنه تصرفا شرعيا - يقال عثا في الارض و عثي و عاث و ذلك نحو قطع الطريق و الغارة و اهلاك الزروع و كانوا يفعلون ذلك مع توليهم انواع الفساد فنبهوا عن ذلك - و قرئ الْجِبَلَّةُ بِوزن الْأَبَلَّة - و الْجِبَلَّةُ بِوزن الْخِلْقَةِ و معناه واحد اي ذوى الجبل و هو كقولك و الْخَلْقُ الْاُولَىٰ - فان قلت هل اختلف المعنى بادخال الواو ههنا و تركها في قصة ثمود - قلت اذا ادخلت الواو فقد قصد معنيين كلاهما مناب للرسالة عندهم التسخيرو البشرية و ان الرسول لا يجوز ان يكون مستحرا و لا يجوز ان يكون بشرا و اذا تركت الواو فلم يقصد الا معنى واحد و هو كونه مستحرا ثم قرر بكونه بشرا متلهم - فان قلت ان المخففة من الثقيلة و لامها كيف تفرقتا على فعل اظن و ثاني مفعوليته - قلت اصلهما ان يفرقا على المبتدأ و اخبر كقولك ان زيد لمنطلق فلما كان البابان اعني باب كان و باب ظننت من جنس باب المبتدأ و اخبر فعل ذلك في البابين فقل ان كان زيد لمنطلقا و ان ظننته لمنطلقا - قرئ كِسْفًا بالسكون و الحركة و كلاهما جمع كِسْفَةٍ نحو قِطْع و سِدْر - قيل الْكِسْفُ و الْكِسْفَةُ كالربيع و الربيع و هي القطعة و كِسْفَةٌ قِطْعَةٌ - و السماء السحاب او المظلة و ما كان طليهم ذلك الا اتصمimهم على الجحود و التكذيب و لو كان فيهم ادنى ميل الى التصديق لما اخطروا ببالهم فضلا ان يطلبوه و المعنى ان كنت صادقا انك نبي فادع الله ان يسقط علينا كسفا من السماء [رَبِّيْ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ] يريد ان الله اعلم

كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِن كُذِّبَتْ مِّنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٨﴾ قَالَ رَبِّیْ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُم عَذَابُ يَوْمِ الظَّلَاةِ ﴿٢٠﴾ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢١﴾ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ﴿٢٢﴾ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَیَوَّعِزُّ الرَّحِيمُ ﴿٢٤﴾ وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٥﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿٢٦﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِّنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٢٧﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴿٢٨﴾

بأعمالكم و بما تستوجبون عليها من العقاب فان اراد ان يعاقبكم باسقاط كسف من السماء فعل وان اراد عقابا اخر فاليه الحكم والمشية [فأخذهم] الله بنحو ما اقترحوا من عذاب الظلة ان ارادوا بالسماء السحاب وان ارادوا المظلة فقد خالف بهم عن مقترحهم - يروى انه حبس عنهم الريح سبعا وسلط عليهم الومد فاخذ بانفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا شرب فاضطروا الى ان خرجوا الى البرية فاظلمت سحابة وجدوا لبا بردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا - وروي ان شعيبا بعث الى امتين اصحاب مدين واصحاب الايكة فاهلكت مدين بصيحة جبرئيل واصحاب الايكة بعذاب يوم الظلة - فان قلت كيف كرر في هذه الصورة في ازل كل قصة واخرها ما كرر - قلت كل قصة منها كتزويل برأسه وفيها من الاعتبار مثل ما في غيرها فكانت كل واحدة منها تدلي بحق في ان تفتتح بما افتتحت به صاحبها وان تختتم بما اختتمت به والان في التكرير تقرير للمعاني في النفس وتثبيتا لها في الصدر الا ترى انه لا طريق الى تحفظ العلوم الا ترديد ما يراد تحفظه منها وكلما زاد ترديده كان امكن له في القلب وارسخ في الفهم واثبت للذكر وابعد من النسيان والان هذه القصص طرقت بها اذان وقر عن الانصات للحق وقلوب غلف عن تدبره فكوثر بالوعظ والتذكير وروجت بالترديد والتكرير ولعل ذلك يفتح اذنا او يفتق ذهنا او يصقل عقلا طال عهده بالصقل او يجلو فهما قد غطى عليه تراكم الصدا * [وانه] وان هذا التزويل يعني ما نزل من هذه القصص والآيات والمراد بالتزويل المنزل - والباء في نزل به الروح ونزل به الروح على القراءتين للتعدية ومعنى نزل به الروح جعل الله الروح نازلا به [على قلبك] اي حفظه وفهمك اياه واثبتته في قلبك اثبات ما لا ينسى كقوله تعالى سنقرئك فلا تنسى [بلسان عربي] اما ان يتعلق بالْمُنذِرِينَ فيكون المعنى لتكون من الذين انذروا بهذا اللسان وهم خمسة - هود - وصالح - وشعيب - واسماعيل - ومحمد عليهم السلام - واما ان يتعلق بنزل فيكون المعنى نوله باللسان العربي لتذنبه لانه لو نوله باللسان الاعجمي لتجافوا عنه اصلا ولقالوا ما نصنع بما لا نفهم فيتعذر الانذار به وفي هذا الوجه ان تنزله بالعربية اللتي هي لسانك ولسان قومك تنزيل له على قلبك لانك تفهمه وتفهمه قومك ولو كان اعجميا لكان نازلا على سمعك دون قلبك لانك تسمع اجراس حروف لا تفهم معانيها ولا تعيها وقد يكون الرجل عارفا بعدة لغات فاذا كلم بلغته اللتي لقنها اولاً ونشأ عليها وتطبع بها لم يكن قلبه الا الى معاني الكلام يتلقاها بقلبه ولا يكاد يظن للالفاظ كيف جرت وان كلم بغير تلك اللغة وان كان مابها بمعرفتها كان نظره اولاً في الالفاظ ثم في معانيها فهذا تقرير انه نزل على قلبه لنزوله بلسان عربي مبين [وانه] وان

وَإِنَّ لِّفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ۝ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَوُا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ۖ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ۖ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۖ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ

القرآن يعني ذكره مثبت في سائر الكتب السماوية - وقيل ان معانيه فيها - و به يُحتج لابي حنيفة في جواز القراءة بالفارسية في الصلوة على ان القرآن قرآن اذا تُرجم بغير العربية حيث قيل وَإِنَّ لِّفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ لكون معانيه فيها - وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكذلك في أَنْ يَعْلَمَهُ وليس بواضح - و قرئ يَكُنْ بالتذكير - و آيَةٌ بالنصب على انها خبره وَأَنْ يَعْلَمَهُ هو الاسم - و قرئ تَكُنْ بالتانيث وجعلت آيَةً اسما وَأَنْ يَعْلَمَهُ خبرا و ليست كالاولى لوقوع النكرة اسما و المعرفة خبرا - وقد خرج لها وجه آخر ليتخلص من ذلك فقيل في تَكُنْ ضمير القصة وآيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ جملة واقعة موقع الخبر - ويجوز على هذا ان يكون لَهُمْ آيَةٌ هي جملة الشأن وَأَنْ يَعْلَمَهُ بدلا عن آيَةٍ - ويجوز مع نصب الآية تانيث تَكُنْ كقولهم ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ومنه بيت لبدي * شعر * فمضى وقدمها وكانت عادة * منه اذا هي عرّدت اقدامها * و قرئ تَعَامَةً بالتاء - و [عُلَمَوُا بَنِي إِسْرَءِيلَ] عبد الله بن سلام وغيره قال الله تعالى وَإِذَا يَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا أَمَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ - فان قلت كيف خط في المصنف عُلَمَوُا بوار قبل الالف - قلت خط على لغة من يُميل الالف الى الواو وعلى هذه اللغة كتبت الصلوة والزكوة والربوا - الاعجم الذي لا يفصح و في لسانه عجمة واستعجم والاعجمي مثله الا ان فيه ازبادة ياء النسبة زيادة تأكيد - وقرأ الحسن الأعجميين ولما كان من يتكلم بلسان غير لسانهم لا يفقهون كلامه قالوا له اعجم واعجمي شبهوه بمن لا يفصح ولا يبين وقالوا لكل ذي صوت من البياض والطيور وغيرها اعجم قال حميد * ع * لا عربيا شاقه صوت اعجما * سَلَكْنَاهُ ادخلناه و متناه والمعنى انا انزلنا هذا القرآن على رجل عربي بلسان عربي مبين فسمعوا به وفهموه وعرفوا فصاحته وانه معجز لا يعارض بكلام مثله وانضم الى ذلك اتفاق علماء اهل الكتب المنزلة قبله على ان البشارة بانزاله و تحلية المنزل عليه وصفته في كتبهم وقد تضمنت معانيه وقصصه وصح بذلك انها من عند الله وليست باساطير كما زعموا فلم يؤمنوا به و جحدوه و سموه شعرا تارة و سحررا اخرى وقالوا هو من تليفق مسمد و افترائه [وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ] الاعاجم الذي لا يحسن العربية فضلا ان يقدر على نظم مثله [فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ] هكذا فصيحاً معجزاً متحداً به فكفروا به كما كفروا و لتكلموا لجحدوهم عذرا و لسموه سحررا ثم قال [كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ] اي مثل هذا السلك سلكناه في قلوبهم وهكذا متناه و قرئناه فيها وعلى مثل هذه الحال وهذه الصفة من الكفر به والتكذيب له وضعناه فيها فكيف ما فعل بهم وصنع وعلى اي وجه دبر امرهم فلا سبيل الى ان يتغيروا عما هم عليه من جحدوه وانكاره كما قال وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ - فان قامت كيف اسند السلك بصفة التكذيب الى ذاته - قلت اراد به الدلالة على تبينه

الْأَلِيمِ ۖ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۚ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ۚ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ۚ أَفَرَأَيْتَ إِنْ
مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ۚ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ۚ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَنِعُونَ ۚ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا

مكذبا في قلوبهم اشد التمكن واثبتته فجعله بمنزلة امر قد جبأوا عليه وفطروا الا ترى الى قولهم هو مجبول على الشئ يريدون تمكن الشئ فيه لان الامور الخلقية اثبتت من العارضة والدليل عليه انه اسند ترك اليمان به اليم على عقبه وهو قوله لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ - فان قلت ما موقع [لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ] من قوله سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ - قلت موقعه منه موقع الموضح والملخص لانه مسوق لثباته مكذبا مجحودا في قلوبهم فأتبع ما يقرر هذا المعنى من انهم لا يزالون على الكذب به وجسوده حتى يعاينوا الوعيد - ويجوز ان يكون حالا اي سلكناه فيها غير مؤمن به - وقرأ الحسن فَيَأْتِيَهُمْ بالتاء يعنى الساعة - وبعثة بالتحريك - وفي حرف أبي وَ يَرَوُهَا بَغْتَةً - فان قلت ما معنى التعقيب في قوله فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً - فَيَقُولُوا - قلت ليس المعنى ترادف رؤية العذاب ومفاجاته وسوال النظرة فيه في الوجود وانما المعنى ترتبها في الشدة كانه قيل لا يؤمنون بالقرآن حتى تكون رؤيتهم للعذاب فما هو اشد منها وهو لحوقه بهم مفاجأة فما هو اشد منه وهو سوالهم النظرة ومثال ذلك ان تقول لمن تعظه ان اسأت مَقْدَكَ الصالحون فَمَقْدَكَ الله فانك لا تقصد بهذا الترتيب ان مقت الله يوجد عقيب مقت الصالحين وانما قصدك الى ترتيب شدة الامر على المسيء وانه يحصل له بسبب الاساءة مقت الصالحين فما هو اشد من مقتهم وهو مقت الله وترى ثم يقع هذا الاسلوب فيجمل موقعه [أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ] تبكيت لهم بانكار وتهم ومعناه كيف يستعجل العذاب من هو معرض لعذاب يسأل فيه من جنس ما هو فيه اليوم من النظرة والامهال طرفة عين فلا يجاب اليها - ويحتمل ان يكون هذا حكاية توبيخ يوتخون به عند استنظارهم يومئذ وَيَسْتَعْجِلُونَ على هذا الوجه حكاية حال ماضية - ووجه آخر متصل بما بعده وذلك ان استعجالهم بالعذاب انما كان لاعتقادهم انه غير كائن ولا لاحق بهم وانهم ممتعون بأعمار طوال في سلامة وامن فقال تعالى أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ اشرا وبطرا واستهزاء واتكالا على الامل الطويل - ثم قال هب ان الامر كما يعتقدون من تمتيعهم وتعميرهم فاذا لحقهم الوعيد بعد ذلك ما ينفعهم حينئذ ما مضى من طول اعمارهم وطيب معاشهم - وعن ميمون بن مهران انه لقي الحسن في الطواف وكان يتمنى لقاء فقال له عظمي فلم يزد على ثلاثة هذه الآية فقال ميمون لقد رعظت فابلغت - وقرئ يَمْتَنِعُونَ بالتخفيف - [مُنْذَرُونَ] رسل يَنْذَرُونَهُمْ - [ذِكْرِي] منصوبة بمعنى تذكرة اما لان اَنْذَر و ذكر متقاربان فكله قيل مذكرون تذكرة - واما لانها حال من الضمير في مُنْذَرُونَ اي يَنْذَرُونَهُمْ ذري تذكرة - واما لانها مفعول له على معنى انهم يَنْذَرُونَ لاجل الموعظة والتذكرة - او مرفوعة على انها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه ذكري والجملة اعتراضية او صفة بمعنى منذرون ذور ذكري - او جعلوا ذكري لامعانهم في التذكرة واطنائهم فيها - ووجه آخر هو ان يكون ذكري متعلقة بأهْلَكْنَا مفعولا له

مُنْذِرُونَ ۖ لَا تَكْفُرُوا ۚ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيْطَانُ ۖ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَفِيدُونَ ۖ إِنَّهُمْ عَنْ
السَّمْعِ لَمَعَزُولُونَ ۖ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمَعْدِينَ ۖ وَانذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۖ وَاخْفِضْ
ع ١٤

والمعنى و ما اهلكنا من اهل قرية ظالمين - الا بعد ما الزمناهم الحجة بارسال المنذرين اليهم ليكون اهلاكهم
تذكراً وعبرة لغيرهم فلا يعصوا مثل عصيانهم [وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ] فتهلك قوما غير ظالمين وهذا الوجه عليه
المعول - فان قلت كيف عزلت الواو عن الجملة بعد الا و لم تعزل عنها في قوله وَمَا اهلكنا من قرية الا
و لَهَا كُتِبَ مَعْلُومٌ - قلت الاصل عزل الواو لان الجملة صفة لقرية و اذا زيدت فلناكيد وصل الصفة بالموصوف
كما في قوله سَبْعَةٌ وَتَأْمِنُهُمُ كَلْبُهُمْ - كانوا يقولون ان محمدا كاهن و ما ينزل عليه من جنس ما ينزل به
الشياطين على الكهنة فكذبوا بان ذلك مما لا يتسهل للشياطين ولا يقدرون عليه لانهم مرجومون بالشهب
معزولون عن استماع كلام اهل السماء - وقرأ الحسن الشيطون و وجهه انه رأى اخرة كاخريين وفلسطين
فتخير بين ان يجري الاعراب على الذون وبين ان يجريه على ما قبله فيقول الشيطان و الشيطون كما
تخيرت العرب بين ان يقولوا هذه يبرون ويبرون وفلسطين وفلسطين وحقه ان تشتقه من الشيطونة وهي الهلاك
كما قيل له الباطل - وعن الفراء غلط الشيخ في قراءته الشيطون ظن انها الذون اللتي على هجاءين فقال
النضر بن سميل ان جار ان يحتج بقول العجاج و ربة فهلا جاز ان يحتج بقول الحسن و صاحبه يريد محمد
بن السميفع مع اننا نعلم انهما لم يقرأ به الا و قد سمعنا فيه * قد علم ان ذلك لا يكون ولكنه اراد ان يحرك
منه لزيادة الاخلاص و التقوى و فيه لطف لسائر المكلفين كما قال و لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَارِيلِ - فَإِنْ كُنْتَ فِي
شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ * فيه وجهان - احدهما ان يؤمر بانذار الاقرب فالاقرب من قومه و يبدأ في ذلك بمن
هو اولى بالبداءة ثم بمن يليه و ان يقدم انذارهم على انذار غيرهم كما روي عنه عليه السلام انه
لما دخل مكة قال كل ربوا في الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين و اول ما اضعه ربوا العباس -
و الثاني ان يؤمر بان لا يأخذ ما يأخذ القريب للقریب من العطف والرأفة ولا يحاسبهم في الانذار والتخويف -
و روي انه صعد الصفا لما نزلت فنادى الاقرب فالاقرب فخذ فخذاً و قال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم
يا بني عبد مناف يا عباس عم النبي يا صفية عمه رسول الله اني لا املك لكم من الله شيئاً سلوني من مالي ما
يشئتم - وروي انه جمع بني عبد المطلب وهم يومئذ اربعون رجلاً الرجل منهم يأكل الجذعة و يشرب العس
على رجل شاة و قعب من لبن فاكلوا و شربوا حتى صدروا ثم انذروهم فقال يا بني عبد المطلب لو اخبرتكم
ان بسفح هذا الجبل خيلاً اكنتم مصدقي قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد - و روي انه
قال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف انتقدوا انفسكم من النار فاني لا اغذي عنكم شيئاً
ثم قال يا عائشة بذت ابي بكر يا حفصة بذت عمر و يا فاطمة بذت محمد و يا صفية عمه محمد اشترين
انفسكم من النار فاني لا اغذي عنكم شيئاً - الطائر اذا اراد ان ينحط للموتوع كسر جناحه و خفضه و اذا

جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿١٢﴾
الَّذِي يَرْفَعُ ذَنْبَكَ حِينَ تَقُومُ ﴿١٣﴾ وَتَقْلِبُكَ فِي السُّجْدِينَ ﴿١٤﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٥﴾ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَا تُنْزَلُ

اراد ان ينهض للطيران رفع جناحه فجعل خفص جناحه عند الانحطاط مثلاً في التواضع ولين الجانب
ومنه قول بعضهم * شعر * وانت الشخير بخفض الجناح * فلا تلك في رعة اجدا * ينهاء عن التكبر بعد
التواضع - فان قلت المتبعون للرسول هم المؤمنون والدؤمنون هم المتبعون للرسول فما قوله [لِمَنِ اتَّبَعَكَ
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] - قلت فيه وجهان - ان يسميهم قبل الدخول في الايمان مؤمنين لمشارفتهم ذلك - وان
يريد بالمؤمنين المصدقين بألسنتهم وهم صنفان صنف صدق واتبع رسول الله فيما جاء به وصنف ما
وجد منه الا التصديق فحسب ثم اما ان يكونوا منافقين او فاسقين والمنافق والفاسق لا يخفض لهما الجناح
والمعنى من المؤمنين من عشيرتك وغيرهم يعني انذر قومك فان اتبعوك واطاعوك فاخفض لهم
جناحك وان عصوك ولم يتبعوك فتبرأ منهم ومن اعمالهم من الشرك بالله وغيره - [وتوكل] على الله
يكفيك شر من يعصيك منهم ومن غيرهم - والتوكل تفويض الرجل امره الى من يملك امره ويقدر
على نفعه وضره - وقالوا المتوكل من ان دهمه امر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله فعلى هذا اذا
وقع الانسان في محنة ثم سأل غيره خلاصه لم يخرج من حد التوكل لانه لم يحاول دفع ما نزل به عن نفسه
بمعصية الله - وفي مصاحف اهل المدينة والشام فتوكل وبه قرأ نافع وابن عامر وله محملان في العطف
ان يعطف على فقل ارفلا تدع [على العزيز الرحيم] على الذي يقهر اعداءك بعزته وينصرك عليهم برحمته -
ثم اتبع كونه رحيماً على رسوله ما هو من اسباب الرحمة وهو ذكر ما كان يفعله في جوف الليل من قيامه
للتسجد وتقلبه في تصفح احوال المتسجدين من اصحابه ليطالع عليهم من حيث لا يشعرون ويستبطن
سر امرهم وكيف يعبدون الله وكيف يعملون لأخريتهم - كما يمكن انه حين نسيخ فرض قيام الليل طاف
تلك الليلة بببوت اصحابه لينظر ما يصنعون لحرصه عليهم وعلى ما يوجد منهم من فعل الطاعات وتكثير
الحسنات فوجدها كببوت الزنايبير لما سمع منها من دندنتهم بذكر الله والتلاوة - والمراد بالسجدين المصلون -
وقيل معناه يراك حين تقوم للصلوة بالناس جماعة وتقلبه في الساجدين تصرفه فيما بينهم بقيامه و
ركوعه وسجوده وقعوده اذا امهم - وعن مقاتل انه سأل ابا حنيفة هل تجد الصلوة في الجماعة في القرآن
فقال لا يحضرني فتلا له هذه الآية - ويحتمل انه لا يخفى عليه حالكم كلما قمتم وتقلبت مع الساجدين
في كفاية امور الدين [انه هو السميع] لما تقوله [العليم] بما تدرسه وتعلمه - وقيل هو تقلب بصره في من
يصلّي خلفه من قوله صلى الله عليه وآله وسلم اتّمو الركوع والسجود فوالله اني لاراكم من خلف ظهري
اذا ركعتم وسجدتم - وقرئ ويقلبك * [كل اباك انيم] هم الكهنة والمتنبئة كشق وسطيح ومسيمة وطليحة
[يلقون السمع] هم الشياطين - كانوا قبل ان يحجبوا بالرجم يسمعون الى الملا الاعلى فيختطفون بعض

السَّيْطَانُ ۖ تَنْزِيلٌ عَلَىٰ كُلِّ آفَاقٍ آتِينَ ۖ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرَهُمْ كُذِّبُونَ ۖ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ۖ أَلَمْ تَرَاهُمْ
 مَا يَتَكَلَّمُونَ بِهِ مِمَّا أُطْلِعُوا عَلَيْهِ مِنَ الْغَيْبِ ثُمَّ يُحِوُّونَ بِهِ إِلَىٰ أُولِيَائِهِمْ مِنَ الْأُولِيَاءِ ۚ [وَأَكْثُرَهُمْ كُذِّبُونَ] فِي مَا
 يُحِوُّونَ بِهِ إِلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ يُسْمِعُونَهُمْ مَا لَمْ يَسْمَعُوا - وَقِيلَ يُلْقُونَ إِلَىٰ أُولِيَائِهِم السَّمْعَ أَيِ الْمَسْمُوعِ مِنَ الْمَلَكَةِ -
 وَقِيلَ الْآفَاقُونَ يُلْقُونَ السَّمْعَ إِلَىٰ الشَّيَاطِينِ فَيَتَلَقَّوْنَ وَحَيْثُ هُمْ إِلَيْهِمْ - أَوْ يُلْقُونَ الْمَسْمُوعِ مِنَ الشَّيَاطِينِ إِلَىٰ
 النَّاسِ وَ أَكْثَرُ الْآفَاقِينَ كَاذِبُونَ يَقْتَرُونَ عَلَىٰ الشَّيَاطِينِ مَا لَمْ يُحِوُّوا إِلَيْهِمْ وَ تَرَىٰ أَكْثَرَ مَا يَحْكُمُونَ بِهِ بِاطْلَا وَ
 زُورًا وَفِي الْحَدِيثِ الْكَلِمَةُ يَحْفَظُهَا الْجَنِّي فَيَقْرُأُهَا فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ فَيَزِيدُ فِيهَا أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ كَذِبَةٍ وَ الْقُرْصُ الصَّبُّ -
 فَإِنَّ قَلَّتْ كَيْفَ دَخَلَ حَرْفُ الْجَرِّ عَلَىٰ مَنْ الْمُتَضَمُّنَةُ لِمَعْنَى الْاسْتِفْهَامِ وَ الْاسْتِفْهَامُ لَهُ مَدْرُ الْكَلَامِ إِلَّا تَرَىٰ إِلَى
 قَوْلِكَ أَعْلَىٰ زَيْدٍ مَرَرْتَ وَ لَا تَقُولَ عَلَىٰ زَيْدٍ مَرَرْتَ - قَلَّتْ لَيْسَ مَعْنَى التَّضَمُّنِ أَنَّ الْأَسْمَ دَلَّ عَلَىٰ مَعْنِيَيْنِ
 مَعًا مَعْنَى الْأَسْمِ وَ مَعْنَى الْحَرْفِ وَ إِنَّمَا مَعْنَاهُ أَنَّ الْأَصْلَ أَمَّنْ فَحُذِفَ حَرْفُ الْاسْتِفْهَامِ وَ اسْتَمْتَرَ اسْتِعْمَالُ عَلَىٰ
 حَذْفِهِ كَمَا حُذِفَ مِنْ هَلْ وَ الْأَصْلُ أَهَلْ قَالَ * ع * أَهَلْ رَأَوْنَا بِسَفْحِ الْقَاعِ ذِي الْأَكَمِ * فَإِذَا ادْخَلْتَ حَرْفَ
 الْجَرِّ عَلَىٰ مَنْ فَقَدِ الْهَمْزَةُ قَبْلَ حَرْفِ الْجَرِّ فِي ضَمِيرِكَ كَأَنَّكَ تَقُولُ أَعْلَىٰ مَنْ تَنْزَلُ الشَّيَاطِينُ كَقَوْلِكَ
 أَعْلَىٰ زَيْدٍ مَرَرْتَ - فَإِنَّ قَلَّتْ يُلْقُونَ مَا مَحَلُّهُ - قَلَّتْ يَجُوزُ - أَنْ يَكُونَ فِي مَحَلِّ الذَّنْبِ عَلَىٰ الْحَالِ أَيِ
 تَنْزَلُ مَلْفَيْنِ السَّمْعَ وَ فِي مَحَلِّ الْجَرِّ مَفْعَةً لِكُلِّ آفَاقٍ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ - وَأَنْ لَا يَكُونَ لَهُ مَحَلُّ بَانَ
 بِسْتَأْنَفٍ كَانَ فَائِلًا قَالَ لَمْ تَنْزَلُ عَلَىٰ الْآفَاقِينَ نَقِيلُ يَفْعَلُونَ كَيْتَ وَ كَيْتَ - فَإِنَّ قَلَّتْ كَيْفَ قِيلَ وَ أَكْثَرَهُمْ
 كُذِّبُونَ بَعْدَ مَا قُضِيَ عَلَيْهِمْ أَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ آفَاقٌ - قَلَّتِ الْآفَاقُونَ هُمُ الَّذِينَ يُكْثِرُونَ الْأَفْكَ وَ لَا يَدُلُّ
 ذَلِكَ عَلَىٰ أَنَّهُمْ لَا يَنْطَقُونَ إِلَّا بِالْأَفْكَ فَإِنْ هُوَ الْآفَاقِينَ قُلَّ مِنْ يَصْدُقُ مِنْهُمْ فِي مَا يَحْكُمُونَ عَنِ الْجَنِّي
 وَ أَكْثَرَهُمْ مُفْتَرٍ عَلَيْهِ - فَإِنَّ قَلَّتْ وَ إِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ - وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ - هَلْ أَنْبَأَكُمْ عَلَىٰ مَنْ
 تَنْزَلُ الشَّيَاطِينُ لَمْ يَفْرَقْ بَيْنَهُنَّ وَ هُنَّ اخَوَاتُ - قَلَّتْ أَرِيدَ التَّفْرِيقَ بَيْنَهُنَّ بِأَيَاتٍ لَيْسَتْ فِي مَعْنَاهُنَّ لِيَرْجِعَ
 إِلَىٰ الْمَجْبِيِّ بَيْنَ وَ تَطْرُقُ ذِكْرُ مَا فِيهِنَّ كَرَّةً بَعْدَ كَرَّةٍ فَيَدُلُّ بِذَلِكَ عَلَىٰ أَنَّ الْمَعْنَى الَّتِي نَزَلْنَ فِيهِ مِنْ
 الْمَعَارِبِ الَّتِي اشْتَدَّتْ كَرَاهَةُ اللَّهِ بِخُلُقَانِهَا - وَ مِثَالُهُ أَنْ يَحْدَثَ الرَّجُلُ بِحَدِيثٍ وَ فِي صَدْرِهِ اهْتِمَامٌ بِشَيْءٍ مِنْهُ
 وَ فَضْلٌ عَزِيزٌ مِمَّا يُعِيدُ ذِكْرَهُ وَ لَا يَنْفَكُ عَنِ الرَّجُوعِ إِلَيْهِ [وَالشُّعْرَاءُ] مُبْتَدَأٌ وَ [يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ] خَبْرَةٌ
 وَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ لَا يَتَّبِعُهُمْ عَلَىٰ بَاطِلِهِمْ وَ كَذِبِهِمْ وَ فَضْلُ قَوْلِهِمْ وَ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْهَجَاءِ وَ تَمْزِيقِ الْأَعْرَاضِ وَ الْقَدَحِ
 فِي الْأَنْسَابِ وَ الذَّسِيبِ بِالْحَرَمِ وَ الْغَزْلِ وَ الْإِبْتِهَارِ وَ مَدْحٍ مِنْ لَا يَسْتَحِقُّ الْمَدْحَ وَ لَا يَسْتَحْسِنُ ذَلِكَ مِنْهُمْ وَ لَا
 يَطْرُبُ عَلَىٰ قَوْلِهِمْ إِلَّا الْغَاوُونَ وَ السُّفَهَاءُ وَ السُّطَّارُ - وَقِيلَ الْغَاوُونَ الرَّاوُونَ - وَقِيلَ الشَّيَاطِينُ - وَقِيلَ هُمْ
 شُعْرَاءُ قُرَيْشٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الرَّبْعِيِّ وَ هُبَيْرَةُ بْنُ أَبِي وَهَبٍ الْمُخَزَمِيُّ وَ مُسَانِعُ بْنُ عَبْدِ مَنَافٍ وَ ابُو عَزَّةَ الْجُمَحِيُّ
 وَ مِنْ ثَقِيفٍ أُمَيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّامِتِ قَالُوا لَحْنٌ نَقُولُ مِثْلَ قَوْلِ مُحَمَّدٍ وَ كَانُوا يَهْجُونَهُ وَ يَجْتَمِعُ إِلَيْهِمُ الْأَعْرَابُ
 مِنْ قَوْمِهِمْ يَسْتَمْعُونَ أَشْعَارَهُمْ وَ أَهَاجِيَهُمْ - وَ قَرَأَ عِيسَى بْنُ عَمْرِو الشُّعْرَاءُ بِالذَّنْبِ عَلَىٰ أَضْمَارٍ فَعَلَّ يَنْفَسُهُ

سورة الشعراء ٢٩ فِي كُلِّ وَادٍ يَبْتَغُونَ ۝ وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۝ وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۝ وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۝ وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۝
الجزء ١٩

ع ١٥

الظاهر - قال ابو عبيد كان الغالب عليه حب النصب - قرأ حمزة الخطيب - والسارق والسارقة - وسورة انزلنا -
و قرى يتبعهم على التخفيف - ويتبعهم بسكون العين تشبيها لبعه بعضد - ذكر الوادي واليهوم فيه تمثيل
لذهابهم في كل شعب من القول واعتسانهم و فلة مبالغة بالغلو في المنطق و مجازة حد القصد فيه حتى
يفضلوا اجبن الناس على عنقرة واشجهم على حاتم وان يبيتوا البري و يفسقوا التقى - وعن الفرزدق ان
سليمان بن عبد الملك سمع قوله * شعر * فبثن بجانبه مصراعات * وبث انض اغلاق الختام * فقال قد وجب
عليك الحد فقال يا امير المؤمنين قد درأ الله عني الحد بقوله وانهم يقولون ما لا يفعلون - استثنى
الشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثر ذكر الله و تلاوة القرآن و كان ذلك اغلب عليهم من الشعر
و اذا قالوا شعرا قالوه في توحيد الله و التناء عليه و الحكمة و الموعظة و الزهد و الاداب الحسنة و مدح
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و الصحابة و صلحاء الامة و ما لا بأس به من المعاني اللتي
لا يُلطخون فيها بذنب و لا يتلبسون بشائنة و لا منقصة و كان هجاءهم على سبيل الانتصار ممن يتجوههم
قال الله تعالى لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَبْرَ بِالسُّودِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ و ذلك من غير اعتداء و لا زيادة على ما هو
جواب لقوله تعالى فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ - وعن عمرو بن عبيد ان رجلا من
العلوية قال له ان صدري ليجيش بالشعر فقال فما يمنعك منه فيما لا بأس به و القول فيه ان الشعر باب
من الكلام فحسنه كحسن الكلام و قبليحة كقبليح الكلام - وقيل المران بالمستغنين عبد الله بن رواحة و حسان بن
ثابت و الكعبان كعب بن مالك و كعب بن زهير و الذين كانوا ينافحون عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و
يكانحون هجاة قريش - و عن كعب بن مالك ان الذبي صلي الله عليه و آله و سلم قال له اهتبههم فوالذي
نفسى بيده ليهو اشد عليهم من الذبل - و كان يقول لحسان قل و روح القدس معك - ختم السورة بآية ناطقة
بما لا شيء اهدب منه و اهل و لا انكأ لقلوب المتأملين و لا اصدع لأكباد المتدبرين و ذلك قوله و سيعلم
و ما فيه من الوعيد البليغ و قوله الَّذِينَ ظَلَمُوا و اطلاقه و قوله آي مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ و ايهامه و قد تلاها
ابوبكر لعمر حين عهد اليه - و كان السلف الصالح يتواعظون بها و يتناذرون شدتها و تفسير الظلم بالكفر
تعليل و لأن تخاف فتبلغ الامن خير من ان تأمن فتبلغ الخوف - و قرأ ابن عباس آي مُنْقَلَبٍ
يَنْقَلِبُونَ و معناها ان الذين ظلموا يطمعون ان ينقلتوا من عذاب الله و سيعلمون ان ليس لهم وجه من
وجوه الانفلات و هو النجاة - اللهم اجعلنا ممن جعل هذه الآية بين عينيه فلم يغفل عنها و عام ان من عمل
سيئة فهو من الذين ظلموا و الله اعلم بالصواب - قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة
الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح و كذب به و هود و شعيب و صالح و ابراهيم

كلماتها ١١٩٧ سورة الزمل مكينة وهي ثلث وتسعون آية و سبع ركوعا حروفها ١٤٨٧٩ سورة الزمل ٢٧ الجزء ١٩ ع ١ طس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ٥ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ٥ الَّذِينَ يَغِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ

و بعدد من كذب بعيسى و صدق لمحمد *

سورة الزمل

[طس] قرئ بالتفخيم والإمالة [تِلْكَ] إشارة إلى آيات السورة - و الكتاب المبين أما اللوح وإبائنه أنه قد خط فيه كل ما هو كائن فهو يبينه للناظرين فيه إبانة - وإما السورة - وإما القرآن وإبائنهما أنهما يبينان ما أودعاه من العلوم والحكم والشرائع وإن اعجازهما ظاهر مكشوف - وإضافة الآيات إلى القرآن والكتاب المبين على سبيل التفخيم لها والتعظيم لأن المضاف إلى العظيم يعظم بالإضافة إليه - فإن قلت لم نذكر الكتاب المبين - قلت ليبيهم بالتكثير فيكون أفخم له كقوله تعالى في مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ - فإن قلت ما وجه عطفه على القرآن إذا أريد به القرآن - قلت كما يعطف إحدى الصفتين على الأخرى في نحو قولك هذا فعل السخي والجواد الكريم لأن القرآن هو المنزل المبارك المصدق لما بين يديه فكل حكمه حكم الصفات المستقلة بالمدح فكانه قيل تلك الآيات آيات المنزل المبارك وإتي كتاب مبين - وقرأ ابن أبي عملة وَكِتَابٍ مُبِينٌ بالرفع على تقدير وإيات كتاب مبين فحذف المضاف وأُنِمْ المضاف إليه مقامه - فإن قلت ما الفرق بين هذا وبين قوله أَلَمْ تَرَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ - قلت لا فرق بينهما إلا ما بين المعطوف والمعطوف عليه من التقديم والتأخر وذلك على ضربين - ضرب جار مجرى التثنية لا يترجم فيه جانب على جانب - وضرب فيه ترجم فالاول نحو قُولُوا حِطَّةً - وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَ مِنْهُ مَا نَحْنُ بِصُدَّةٍ - والثاني نحو قوله تعالى شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَكُ أَوَّلُوا أَعْلَمَ - [هُدًى وَ بُشْرَى] في محل النصب أو الرفع - فالنصب على الحال أي هادية ومبشرة والعامل فيها ما في تلك من معنى الإشارة - والرفع على ثلاثة أوجه - على هي هُدًى وَ بُشْرَى - وعلى البديل من الآية - وعلى أن يكون خبراً بعد خبر أي جمعت أنها آيات وأنها هُدًى وَ بُشْرَى والمعنى في كونها هُدًى للمؤمنين أنها زائدة في هدايتهم قال الله تعالى فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا فَان قلت [وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ] كيف يتصل بما قبله - قلت يحتمل أن يكون من جملة صلة الموصول - ويحتمل أن تتم الصلة عنده ويكون جملة اعتراضية كانه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات من إقامة الصلوة وإيتاء الزكاة هم الموقنون بالآخرة وهو الوجه ويدل عليه أنه عقد جملة ابتدائية وكرر فيها المبتدأ الذي هو هم حتى صار معناها وما يوقن بالآخرة حق الايقان ألا هؤلاء الجامعون بين الإيمان والعمل الصالح لأن خوف

وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ رَبُّهُمْ أَعْمَلَهُمْ فَيَمْشُونَ ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ سِوَهُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسُونَ ۖ وَأَنْتَ تَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۖ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا ۖ مَا تَأْكُمُ مِنْهَا بِشَبِيرٍ أَوْ تَأْكُمُ نَارًا ۖ فَلَمَّا جَاءَهَا نُورًا أَنْ تُبَوِّكَ

العاقبة يحملهم على تحصيل المشاق - فان قلت كيف اسند تزوين اعمالهم الى ذاته وقد اسنده الى الشيطان في قوله وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ - قلت بين الاسنادين فرق وذلك ان اسناده الى الشيطان حقيقة واسناده الى الله عز وجل مجاز - وله طريقان في علم البيان - احدهما ان يكون من المجاز الذي يُسمى الاستعارة - والثاني ان يكون من المجاز الحكمي - فالطريق الاول انه لما متعهم بطول العمر وسعة الرزق وجعلوا انعام الله بذلك عليهم واحسانه اليهم ذريعة الى اتباع شهواتهم وبطرتهم واثيرهم الروح والترفة ونفاهم عما يلزمهم فيه التكاليف الصعبة والمشاق المتعبة فكانه زين لهم بذلك اعمالهم واليه اشارت الملكة في قولهم وَلَكِنْ مَتَّعْتُمْ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ - والطريق الثاني ان امياله الشيطان وتخليقه حتى يزني لهم ملابسة ظاهرة للتزوين فاسند اليه لان المجاز الحكمي يصححه بعض الملابسات - وقيل هي اعمال الخير التي وجب عليهم ان يعملوها زينها لهم الله فعميوا عنها وضلوا ويعزى الى الحسن - والعلة التحير والتردد كما يكون حال الضال عن الطريق - وعن بعض الاعراب انه دخل السوق وما ابصرها قط فقال رأيت الناس عميين اراد مترددين في اعمالهم واشغالهم - [سورة العذاب] القتل والاسريوم بدر - و [الآخسرون] اشد الناس خسرا لانهم لو امنوا لكانوا من الشهداء على جميع الامم فخسروا ذلك مع خسران النجاة و ثواب الله * [تلقى القرآن] لتوفاه وتلقاه [من] عند ابي [حكيم] و ابي [عليهم] وهذا معنى مجيئهما نكرتين وهذه الآية بساط وتمهيد لما يريد ان يسوق بعدها من الاقاصيص وما في ذلك من لطائف حكمته ودقائق علمه * [اذ] منصوب بمضمر وهو اذكر كانه قال على اثر ذلك خذ من اثار حكمته وعلمه قصة موسى - ويجوز ان ينتصب بعليم - وروي انه لم يكن مع موسى غير امرأته وقد كنى الله عنها باهل فتبع ذلك ورود الخطاب على لفظ الجمع وهو قوله امكثوا - الشيايب الشعلة - والقبس النار المقبوسة - واذاف الشهاب الى القبس لانه يكون قبسا وغير قبس - ومن قرأ بالتنوين جعل القبس بدلا او صفة لما فيه من معنى القبس - والخبر ما يخبر به عن حال الطريق لانه كان قد ضله - فان قلت [سائيتكم منها بشير] - ولعلي اتيكم منها بشير كالمنداعين لان احدهما ترجح والاخر تيقن - قلت قد يقول الراجي اذا قوب رجاءه سافعل كذا وسيكون كذا مع تجويز الخيبة - فان قلت كيف جاء بسين التسويف - قلت عدة لاجله انه ياتيهم به و ان ابطأ او كانت المسافة بعيدة - فان قلت فلم جاء بأودرن الواو - قلت بنى الرجاء على انه ان لم يظفر بساجتيه جميعا لم يعدم واحدة منهما إما هداية الطريق وإما اقتباس النار ثقة بعبادة الله انه لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده وما ادراه حين قال ذلك انه ظن على النار بساجتيه الكليتين

مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا ط وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ٥ يَمْوَسَّىٰ أَنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٦ وَالَّتِي عَصَاكَ ط
فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ط يَمْوَسَّىٰ لَا تَخَفْ قَدْ اتَّبَعَتْ لِي آيَاتِي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ ٧ إِلَّا مَنْ

جميعا و هما العزبان عز الدنيا وعز الآخرة - [أن] هي المفسرة لان الذداء فيه معنى القول والمعنى قيل له
بُورِكَ - فان قلت هل يجوز ان تكون المخففة من الثقيلة وتقديره نُودِيَ بانه بُورِكَ و الضمير ضمير الشأن -
قلت لا لانه لابد من قد - فان قلت فعلى اضمارها - قلت لا يصح لانها علامة لا تحذف - ومعنى [بُورِكَ
مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا] بُورِكَ مَنْ فِي مَكَانِ النَّارِ وَمَنْ حَوْلَ سَكَنَها - ومكانها البقعة التي حصلت فيها
وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ وَتَدَلَّ
عليه قراءة أَبِي تَبْرَكْتَ الْأَرْضُ وَمَنْ حَوْلَهَا - وعنه بُورِكَ النَّارُ - والذي بُورِكَت له البقعة وبورك من
فيها وحواليها حدوث امر ديني فيها وهو تكليم الله موسى واستنباؤه له و اظهار المعجزات عليه
و رَبِّ خَيْرٌ بِتَجَدُّهِ فِي بَعْضِ الْبَقَاعِ فَيَنْشُرُ اللَّهُ بَرَكَهَ ذَلِكَ الْخَيْرَ فِي أَقْصَاهَا وَيُبْثِرُ أُثْرَ يَمْنِهِ فِي أَبْعَادِهَا
فكيف بمثل ذلك الامر العظيم الذي جرى في تلك البقعة - و قيل المراد بالمبارك فيهم موسى
و الملكة الحاضرون والظاهر انه عام في كل من كان في تلك الارض وفي ذلك الوادي و حواليهما من
ارض الشام و لقد جعل الله ارض الشام بالبركات موسومة في قوله وَنَجِّيْنَاهُ وَلَوْطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا
لِلْعَالَمِينَ وَ حُقَّتْ ان تكون كذلك فهي مبعث الانبياء ومنهبط الوحي اليهم وكفاتهم احياء وامواتا - فان قلت
فما معنى ابتداء خطاب الله موسى بذلك عند مجيئه - قلت هي بشارة له بانه قد قُضِيَ امر عظيم تذلل
منه في ارض الشام كلها البركة [وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] تعجيب لموسى من ذلك وايدان بان ذلك الامر
مريدة ومكونه رب العالمين تنذيتها على ان الكائن من جلائل الامور وعظام الشؤون * الهاء في [أَنَّهُ] يجوز -
ان يكون ضمير الشأن والشأن أَنَا اللَّهُ مبتدأ وخبر - و [الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] صفتان للخبر - و ان يكون راجعا
الى ما دل عليه ما قبله يعني ان مكلمت انا والله بيان لانا و الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ صفتان للمبين وهذا تمهيد
لما اراد ان يظهره على يده من المعجزة يريد انا القوي القادر على ما يبعد عن الالهام كقلب العصا حية الفاعل
كل ما افعله بحكمة وتدبير - فان قلت علام عطف قوله [وَالَّتِي عَصَاكَ] - قلت على بُورِكَ لان المعنى نُودِيَ ان
بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ و ان الَّتِي عَصَاكَ كلاهما تفسير لنُودِيَ والمعنى قيل له بورك من في النار وقيل له الَّتِي عَصَاكَ
والدليل على ذلك قوله تعالى وَان الَّتِي عَصَاكَ بعد قوله اَنْ يَمْوَسَّىٰ اَنِّي اَنَا اللَّهُ على تكرير حرف التفسير كما
تقول كتبت اليك ان حُجَّ و ان اعتَمِر و ان شئت ان حُجَّ و اعتمر - وقرأ الحسن جَنَّ عَلَى لُغَةٍ مِنْ يَجِدُ
فِي الْهَرَبِ مِنَ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ فيقول شَابَّةً وَ دَابَّةً ومنها قراءة عمرو بن عبدة وَلَا الضَّالِّينَ [لَمْ يُعَقِّبْ] لم
يرجع يقال عقب المقاتل اذا كثر بعد الفرار قال * شعر * نما عقبوا اذ قيل هل من معقب * ولا نزلوا يوم
الكرينة منزلا * و انما رُعب لظنه ان ذلك الامر اريد به ويدل عليه اَنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ - و [إِلَّا]

ظَلَمَ لَمْ يَدَلْ حَصْدًا بَعْدَ سَرٍّ قَاتِلِي شَعُورٍ رَحِيمٌ ۝ وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرُّجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَرٍّ فِي تَسْعِ
 آيَاتِ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ۝ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مَبْصُرَةً قَاتِلُوا هَذَا سِحْرَ مُبِينٍ ۝ وَجَعَلُوا بَيْنَا
 وَاسْتَيْقَنَتْنَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ۝ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا ۝

بمعنى لكن لأنه لما أطلق نفي الخوف عن الرسل كان ذلك مظنة لطرد الشبهة فاستدرك ذلك والمعنى
 ولكن من ظلم منهم أي فرطت منهم صغيرة مما تجوز على التنبه كاذبي فرط من آدم وبنس وداود
 وسليمان وإخوة يوسف ومن موسى بركة القبطي - ويوشك ان يقصد بهذا التعريض بما وجد من
 موسى وهو من التعريضات الذي يلفظ مأخذها وسماه ظلمًا كما قال موسى رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي
 فَانْفِرْ لِي - والسم والسم حمن التوبة وقبح الذنب - وقرئ أَلَمْ يَنْظُرْ بِسُوءِ الظَّنِّ - وعن أبي
 عمرو في رواية عمدة حسدًا [فِي تِسْعِ آيَاتٍ] كُتِبَ مُتَنَانٌ وَحَرْفُ الْجَرِّ فِيهِ يَتَعَلَّقُ بِمَحْذُوفٍ
 وَاسْمُ مَنْ أَذْهَبَ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَنِسْوَةٍ * شعر * نُقِلَتْ إِلَى الطَّعَامِ نَقَالَ مِنْهُمْ * فَرِيقٌ نَحَسَدُ
 الْإِنْسِ الطَّعَامَ * ويجوز ان يكون المعنى والتى عصاك وأدخل يدك في تسع آيات أي في جملة
 تسع آيات وعددهن - ولتأت ان يقول كانت الآيات إحدى عشرة فثلاث منها اليد - والعصا - والتسع -
 الخلق - والطونان - والجراد - والقمل - والضفادع - والدم - والطمسة - والجذب في بلادهم - والنقصان
 في مزارعهم - البصرة الظاهرة البيضة جعل البصار لها وهو في الحقيقة لمتأملينا لانهم لأبصارها وكانوا
 بسبب منها بنظرهم وتفكرهم فيها - ويجوز ان يراد بحقيقة البصار كل ما نظر فيها من كآفة أولى العقل
 وان يراد إبصار فرعون وملائكة لقوله فَاسْتَيْقَنَتْنَا أَنْفُسُهُمْ - او جعلت كآفا تبصر فتبصر لان العي لا تقدر
 على الاهتداء فضلا ان تبصر غيرها ومنه قولهم كلمة عينا وكلمة عواء لان الكلمة الحسنة ترشد والحيلة
 تغوي ونسوة قوله تعالى لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ فَوَسَّيْنَا بِالْبَصَارَةِ كَمَا
 وَصَّيْنَا بِالْبَصَارِ - وقرأ علي بن الحسين رضي الله عنهما وقدادة مبصرة وهي نسوة مبيضة ومبجلة ومبشرة أي
 مكثا يكثر فيه التبصر - الواو في وَاسْتَيْقَنَتْنَا رواه الحال وقد بعدها مضمة - والعلو الكبر والترفع عن الأيمان
 بما جاء به موسى كقوله فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا بِآيَاتِنَا فَتَاءُوا أَنْفُسَهُمْ لِبُشْرَيْنِ مُثَلَّذًا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِدَدٌ -
 وقرئ عَلِيًّا وَعِلِيًّا بالضم والكسر كما قرئ عِدِيًّا - وقائدة ذكر النفس انهم جحدوها بالأسفهم واستيقنوها
 في قلوبهم وضامهم واستيقن ان يبلغ من الايقان وقد قوبل بين البصرة والمبين ولبي ظلم انفس من
 ظلم من اعتقد واستيقن انما آيات بيضة واضعة جاءت من عذد الله ثم كبر بتسميتها سحرا بينما مكشورا
 لا شبهة فيه * [عَلِمًا] طائفة من العلم - او علما سنيا غريبا - فان قلت اليس هذا موضع الغاء دون الواو
 فتقولك ادطيتة فشكر ومنعته فمبصر - قلت بلى ولكن عطفه بالواو اشعار بان ما قاله بعض ما احدث
 فيهما ايتاء العلم وشيء من مواجبه فاضر ذلك ثم عطف عليه التحديد كانه قال ولقد اتيناها علما

وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ۖ وَقَالَ يَأَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْثِنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ۖ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ۝ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ

فعملًا به وعلماؤه و عرفنا حق النعمة فيه والفضيلة [وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا] - والكثير المفضل عليه من لم يؤت علما او من لم يؤت مثل علمهما وفيه انهما فضلا على كثير و فضل عليهما كثير - وفي الآية دليل على شرف العلم و اذانة محله و تقدم حملته و اهله و ان نعمة العلم من اجل النعم و اجزل القسمة و ان من اوتيها فقد اوتي فضلا على كثير من عباد الله كما قال وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَمَا سَمَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ۖ وَرِثَةُ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا لِمَدَانَتِهِمْ لَهُمْ فِي الشَّرَفِ وَالْمَنْزِلَةِ لِأَنَّهُمُ الْغَوَامُ بِمَا بُعِثُوا مِنْ أَجَلِهِ - وفيها انه يلزمهم لهذه النعمة الفاضلة لوازم منها ان يحمدوا الله على ما اوتوه من فضلهم على غيرهم - وفيها التذكير بالتواضع و ان يعتقد العالم انه و ان فضل على كثير فقد فضل عليه مثلهم و ما احسن قول عمر كل الناس افقه من عمر - وَرِثَ مِنْهُ الذَّبُورَ وَالْمَلِكُ دُونَ سَائِرِ بَنِيهِ وَكَانُوا تِسْعَةَ عَشَرَ وَكَانَ دَاوُدُ أَكْثَرَ تَعَبًا وَ سُلَيْمَانُ أَقْصَى وَ اشكر لنعمة الله [وَقَالَ يَأَيُّهَا النَّاسُ] تشبيها لنعمة الله و تنويها بها و اعترافا بمكائها و دعاء للناس الى التصديق بذكر المعجزة اللتي هي علم منطق الطير و غير ذلك مما اوتيها من عظام الامور - و المنطق كل ما يصوت به من المفرد و المؤلف المفيد و غير المفيد - وقد ترجم يعقوب كذابه باصلاح المنطق و ما اصلح فيه الا مفردات الكلم - و قالت العرب نطق الحمامة و كل صنف من الطير يتفاهم اصواته و الذي علمه سليمان من منطق الطير هو ما يفهم بعضه من بعض من معانيه و اغراضه - و يحكى انه مر على بلبل في شجرة يخترك رأسه و يميل ذنبه فقال لاصحابه اتدرون ما يقول قالوا الله و نبيه اعلم قال يقول اكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفاء - وصاحت فاختة فآخبر انها تقول ليت ذا الخلق لم يخلقوا - وصاح طائوس فقال يقول كما تدين تدان - وصاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يا مذنبون - وصاح طيطوى فقال يقول كل حي ميت و كل جديد بال - و صاح خطاف فقال يقول قدموا خيرا تجدره - وصاحت رخصة فقال تقول سبحان ربّي الاعلى ملائسمائه و ارضه - و صاح قمرى فآخبر انه يقول سبحان ربّي الاعلى - و قال الجداء يقول كل شيء هالك الا الله - و القطاة تقول من سكت سلم - و الببغاء تقول ويل لمن الدنيا همه - و الديك يقول اذكروا الله يا غافلون - و النسر يقول يا ابن آدم عش ما شئت اخرك الموت - و العقاب يقول فى البعد من الناس أنس - و الضفدع يقول سبحان ربّي القدوس - و اراك بقوله [مِنْ كُلِّ شَيْءٍ] كثرة ما اوتي كما تقول فلان يقصده كل واحد و يعلم كل شيء تريد كثرة قصاده و رجوعه الى غزارة فى العلم و استنثار منه و مثله قوله وَ أُوتِيتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ [إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ] قول وارك على سبيل الشكر و المحمدة كما قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انا سيد ولد آدم و لا فخر ابي اقول هذا القول شكرا و لا اقوله فخرا - فان قلت كيف قال علمنا و اوتينا وهو من كلام المتكبرين - قلت فيه وجهان -

فَهُمْ يُوزَعُونَ ۖ حَتَّىٰ إِذَا أَثَرُوا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمٌ

احدهما ان يريد نفسه و اياه - والثاني ان هذه النور يقال لها نور الواحد المطاع وكان ملكا مطاعا فكلم اهل طاعته على صفته وحاله اللتي كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك وقد يتعلق بتجمل الملك وتفخمه و اظهار ائنيته وسياسته مصالح فيعود تكلف ذلك واجبا - وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يفعل نحواً من ذلك اذا وفد عليه وفد او احتاج ان يرجح في عين عدو الا ترى كيف امر العباس بأن يحبس ابا سفيان حتى تمر عليه الكتائب - روي ان معسكرة كان مائة فرسخ في مائة - خمسة وعشرون للجن - وخمسة وعشرون للناس - وخمسة وعشرون للطير - وخمسة وعشرون للوحش - وكان له الف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلث مائة مفكوحة و سبعمائة سرية - وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب و ابريسم فرسخا في فرسخ و كان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب فيقع عليه و حوله ست مائة الف كرسي من ذهب و فضة فيقع الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة و حولهم الناس - و حول الناس الجن والشیاطين و تظله الطير باجنحتها حتى لا يقع عليه الشمس و ترفع ریح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر - و يروى انه كان يأمر الريح العاصف تحمله و يأمر الرخاء تسيره فارحى الله اليه وهو يسير بين السماء و الارض ابي قد زدت في ملكك لا يتكلم احد بشيء الا ألقته الريح في سمعك - فيحكى انه مر بحراث فقال لقد اوتي ال داود ملكا عظيما فالقته الريح في اذنه فنزل و مشى الى الحراث و قال انما منشيئ اليك لئلا تتمي ما لا تقدر عليه ثم قال لتسبيحة واحدة يقبلها الله خير مما اوتي ال داود [يوزعون] يحبس اولهم على اخرهم ابي تونف سلاف العسكر حتى تلحقهم التوالي فيكونوا مجتمعين لا يختلف منهم احد و ذلك للكرة العظيمة * قيل هو واد بالشام كثير النمل - فان قلت لم عدي اتوا بعلي - قلت يتوجه على معنيين - احدهما ان اتيانهم كان من فوق فاتي بحرف الاستعلاء كما قال ابو الطيب * ع * و لشد ما قربت عليك الانجم * لما كان قربا من فوق - والثاني ان يراد قطع الوادي و بلوغ اخره من قولهم اتى على الشيء اذا انفذه و بلغ اخره كأنهم ارادوا ان ينزلوا عند مقطع الوادي لانهم ما دامت الريح تكملهم في الهواء لا يخاف حطمهم - و قرئ نملة - يأيها النمل بضم الميم - و بضم النون و الميم و كان الاصل النمل بوزن الرجل و النمل الذي عليه الاستعمال تخفيف عنه كقولهم السبع في السبع - قيل كانت تمشي وهي عرجاء تتكاسر فنادت يأيها النمل الآية فسمع سليمان كلامها من ثلثة اميال - و قيل كان اسمها طاخية - وعن قتادة انه دخل الكوفة فالتف عليه الناس فقال سلوا عما شئتم و كان ابو حنيفة حاضرا و هو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمان اكانت ذكرا ام انثى فسألوه فأنهم فقال ابو حنيفة كانت انثى فقيل له من اين عرفت فقال من كتاب الله و هو قوله قالت نملة و لو كانت ذكرا لقال قال نملة و ذلك ان النملة مثل الحمامة و الشاة في وقوعها على الذكر و الانثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر و حمامة انثى و هو وهي - و قرئ

وَجَنُودَهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ ارْزُقْنِي ۖ إِنَّ أَشْكُرَ نِعْمَتِكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ
عَلَيَّ وَآلِيَّ وَالَّذِي وَإِنْ أَعْمَلُ مَالًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ۝ وَتَفَقَّهَ الطَّبِيرُ
فَقَالَ مَا لِي لَا أَرَى الْهَدَّهْدَ ۚ أَمْ كَانَ مِنْ الْغَائِبِينَ ۝ لَأَعَذِّبَنَّ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْنِبَنَّ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ

سورة الذمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٤

مَسَكَنَكُمْ - وَلَا يَحِطُّمَنَّكُمْ بِتَخْفِيفِ النُّونِ - وَ قَرِئَ لَا يَحِطُّمَنَّكُمْ بِقَتْحِ الْحَاءِ وَ كَسْرِهَا وَ اَصْلُهُ يَحِطُّمَنَّكُمْ وَ لَمَّا
جَعَلَهَا فِائِلَةً وَ الذَّمْلَ مَقُولًا لَهُمْ كَمَا يَكُونُ فِي أُولَى الْعَقْلِ أَجْرَى خَطَابِهِمْ مَجْرَى خَطَابِهِمْ - فَان قَلَّتْ
لَا يَحِطُّمَنَّكُمْ مَا هُوَ - قَامَتْ يَحْتَمِلُ - اِنْ يَكُونُ جَوَابًا لِلْأَمْرِ - وَ اِنْ يَكُونُ نَهْيًا بَدَلًا مِنَ الْأَمْرِ وَ الَّذِي جَوَزَ
اِنْ يَكُونُ بَدَلًا مِنْهُ اِنَّهُ فِي مَعْنَى لَا تَكُونُوا حَيْثُ أَنْتُمْ فَيَحِطُّمَنَّكُمْ عَلَى طَرِيقَةٍ لَا أَرَيْتَكَ هَذَا ارَادَ لَا يَحِطُّمَنَّكُمْ
جَنُودُ سَلِيمٍ فَجَاءَ بِمَا هُوَ ابْلَغُ وَ نَحْوُهُ عَجَبَتْ مِنْ نَفْسِي وَ مِنْ اِشْفَافِهَا - وَ مَعْنَى [تَبَسَّمَ ضَاحِكًا] تَبَسَّمَ
شَارِعًا فِي الضَّحْكِ وَ اخْذًا فِيهِ يَعْنِي اِنَّهُ قَدْ تَجَاوَزَ حُدُودَ التَّبَسُّمِ إِلَى الضَّحْكِ وَ كَذَلِكَ ضَحَكَ الْأَنْبِيَاءُ -
وَ اِمَّا مَا رَوَى اَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ ضَحَكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ فَالْغَرَضُ الْمُبَالَغَةُ فِي
وَصْفِ مَا وَجَدَ مِنْهُ مِنَ الضَّحْكِ النَّبَوِيِّ وَ لَا نَبْدَوَ النُّوَاجِذَ عَلَى الْحَقِيقَةِ اِنَّمَا يَكُونُ عِنْدَ الْاسْتِغْرَاقِ - وَ قَرَأَ
ابْنُ السَّيِّفِ ضَحْكًا - فَان قَلَّتْ مَا اَضْحَكُهُ مِنْ قَوْلِهَا - قَلَّتْ شَيْئَانِ - اِعْجَابُهُ بِمَا دَلَّ مِنْ قَوْلِهَا عَلَى ظُهُورِ
رَحْمَتِهِ وَ رَحْمَةِ جَنُودِهِ وَ شَفَقَتِهِمْ وَ عَلَى شَهْرَةِ حَالِهِ وَ حَالِهِمْ فِي بَابِ التَّقْوَى وَ ذَلِكَ قَوْلُهَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
تَعْنِي اِنَّهُمْ لَوْ شَعَرُوا لَمْ يَفْعَلُوا - وَ سُرُورُهُ بِمَا آتَاهُ اللَّهُ مِمَّا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِنْ اِدْرَاكِهِ بِسَمْعِهِ مَا هَمَسَ بِهِ بَعْضُ
الْكُفْلِ الَّذِي هُوَ مِثْلُ فِي الصَّغَرِ وَ الْقَلَّةِ وَ مِنْ اِحَاطَتِهِ بِمَعْنَاهُ وَ لِذَلِكَ اشْتَمَلَتْ دَعَاؤُهُ عَلَى اسْتِيزَاعِ اللَّهِ
شُكْرًا مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ وَ عَلَى اسْتِيفَانِهِ لَزِيَادَةِ الْعَمَلِ الصَّالِحِ وَ التَّقْوَى وَ حَقِيقَةِ اَوْزَعْنِي اَجْعَلْنِي
ازْعُ شُكْرَ نِعْمَتِكَ عِنْدِي وَ اَنْفَكَ لَا يَنْفَلْتُ عَنِّي حَتَّى لَا أَنْفَلَكَ شَاكِرًا لَكَ - وَ اِنَّمَا اِدْرَجَ ذِكْرَ
وَالِدِيَّةِ لَأَنَّ النِّعْمَةَ عَلَى الْوَلَدِ نِعْمَةٌ عَلَى الْوَالِدَيْنِ خُصُوصًا النِّعْمَةُ الرَّاجِعَةُ إِلَى الْوَالِدَيْنِ فَانَّهُ إِذَا كَانَ تَقِيًّا
نَفَعَهُمَا بِدَعَائِهِ وَ شَفَاعَتِهِ وَ بِدَعَاءِ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمَا كَلِمَا دَعَا لَهُ وَ قَالُوا رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ وَ عَنِ الْوَالِدَيْنِ - وَ رَوَى
اَنْ الذَّمْلَةَ احْسَمَتْ بِصَوْتِ الْجَنُودِ وَ لَا تَعْلَمُ اِنَّهُمْ فِي الْهَوَاءِ فَاَمْرُ سَلِيمٍ الرِّيحَ فَوْتَفَتْ لئَلَّا يُدْعَرْنَ حَتَّى
تَاخُلْنَ مَسَائِلَهُنَّ ثُمَّ دَعَا بِالدَّعْوَةِ وَ مَعْنَى [وَ اَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ] وَ اَجْعَلْنِي
مِنْ اَهْلِ الْجَنَّةِ * اَمْ هِيَ الْمُنْقَطَعَةُ نَظَرَ إِلَى مَكَانِ الْهَدَّهْدِ فَلَمْ يَبْصُرْهُ فَقَالَ [مَا لِي لَا أَرَاهُ] عَلَى
مَعْنَى اِنَّهُ لَا يَرَاهُ وَ هُوَ حَاضِرٌ لِسَائِرِ سَكَنِهِ اَوْ غَيْرَ ذَلِكَ ثُمَّ لَاحَ لَهُ اِنَّهُ غَائِبٌ فَاضْرَبَ عَنْ ذَلِكَ وَ اخَذَ
يَقُولُ اَهُوَ غَائِبٌ كَانَهُ يَسْأَلُ عَنْ صِحَّةِ مَا لَاحَ لَهُ وَ نَحْوُهُ قَوْلُهُمْ اِنَّهَا لِابْلُ اَمْ بِشَاءَ - وَ ذُكِرَ مِنْ قِصَّةِ الْهَدَّهْدِ
اَنْ سَلِيمٌ حِينَ تَمَّ لَهُ بِنَاءُ بَيْتِ الْمَقْدَسِ تَجَهَّزَ لِلْحَجِّ بِحُشْرَةِ فَوَائِي الْحَرَمِ وَ اَقَامَ بِهِ مَا شَاءَ وَ كَانَ يَقْرُبُ
كُلَّ يَوْمٍ طَوْلَ مَقَامِهِ بِخَمْسَةِ آلَافِ نَاقَةٍ وَ خَمْسَةِ آلَافِ بَقَرَةٍ وَ عِشْرِينَ اَلْفَ شَاةٍ ثُمَّ عَزَمَ عَلَى السَّيْرِ إِلَى الْيَمَنِ
فَخَرَجَ مِنْ مَكَّةَ صَبَاحًا يَوْمَ سَهِيلَا فَوَائِي مَضَعًا وَ قَدْ اَزْوَالَ وَ ذَلِكَ مَسِيرَةُ شَهْرِ فَرَأَى اَرْضًا حَسَنًا اَعْجَبَتْهُ

مُبِينٍ ۝ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تَحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ ۝ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً

خضرتها فنزل ليتغذى ويصلي فلم يجدوا الماء وكان الهدد قنقنة وكان يرى الماء من تحت الأرض كما يرى الماء في الزجاج فيجيب الشياطين فيسلخونها كما يسليخ الهاب ويستخرجون الماء فتفقدته لذلك وحين نزل سليمان خلق الهدد فرأى هدهدا واقعا فانحط اليه فوصف له ملك سليمان وما سخر له من كل شيء وذكر له صاحبه ملك بلقيس وان تحت يدها اثنى عشر الف قائد تحت كل قائد مائة الف وذهب معه لينظر فما رجع الا بعد العصر - وذكر انه وقعت نفخة من الشمس على رأس سليمان فنظر فاذا موضع الهدد خال فدعا عفريت الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد عنده علمه ثم قال لسيد الطير وهو العقاب علي به فارتفعت فنظرت فاذا هو مقبل فقصدته فناشدها الله وقال بحق الله الذي توالى وادرك علي الا رحمتي فتركته وقالت نكلتك امك ان نبي الله قد حلف ليعذبك قال وما استثنى قالت بلى اوليائتي يعذر مبين فلما قرب من سليمان ارخى ذنبه وجناحه يجرها على الأرض تواضعا له فلما دنى منه اخذ برأسه فمده اليه فقال يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله فارتعد سليمان وعفا عنه ثم سأله - تعذبه ان يؤذبه بما يستمله حاله ليعتبر به ابذاء جنسه - وقيل كان عذاب سليمان للطيران ينتف ريشه ويشمس - وقيل ان يطلي بالقطران ويشمس - وقيل ان يلقي للذمل تأكله - وقيل ايداء القمص - وقيل التفريق بينه وبين الف - وقيل لالزمته مصبة الاضداد - وعن بعضهم اضيق السجون معاشر الاضداد - وقيل لالزمته خدمة اقاربه - فان قامت من اين حل له تعذيب الهدد - قلت يجوز ان يبيح الله ذلك لما رأى فيه من المصلحة والمنفعة كما اباح ذبح البهائم والطيور للأكل وغيره من المنافع و اذا سخر له الطير ولم يتم ما سخر له من اجله الا بالتأديب والسياسة جاز ان يباح له ما يستصلح به - وقرئ لِيَأْتِيَنِّي - و لِيَأْتِيَنَّ - والسلطان الحجة والعذر - فان قامت قد حلف على احد ثلثة اشياء فحلفه على فعله لا مقال فيه ولكن كيف صح حلفه على فعل الهدد ومن اين درى انه يأتي بسلطان حتى يقول والله لِيَأْتِيَنِّي بِسُلْطَانٍ - قلت لما نظم الثلثة بأو في الحكم الذي هو الحلف ال كلامه الى قولك ليكون احد الامور يعني ان كان الاتيان بالسلطان لم يكن تعذيب ولا ذبح وان لم يكن كان احدهما وليس في هذا ادعاء دراية على انه يجوز ان يتعقب حلفه بالفعلين وحي من الله بانه سيأتيه بسلطان مبين فقلت بقوله اُولِيَّائِيَنِّي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ عن دراية وايقان - [فَمَكَثَ] قرئ بفتح الكاف وضمها [غَيْرَ بَعِيدٍ] غير زمان بعيد كقوله عن قريب - ووصف مكته بقصر المدة للدلالة على اسرعه خوفا من سليمان وليعلم كيف كان الطير مستخرا له ولبيان ما اعطي من المعجزة الدالة على نبوته وعلى قدرة الله تعالى [أَحَطْتُ] بادغام الطاء في التاء باطباق وبغير اطلاق الهم الله الهدد فكافح سليمان بهذا الكلام على ما أوتي من فضل النبوة والحكمة والعلوم الجمة والاحاطة بالمعلومات الكثيرة ابتلاء له في علمه وتنبهها على ان في ادنى خلقه

تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ۝ رَجَدَتْهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ وَزَوْنُ

سورة النمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٤

واضعه مَنْ احاط علماً بما لم يُحِط به ليُتَجانز اليه نفسه ويتصاغر اليه علمه ويكون لطفاً له في ترك الاعجاب الذي هو فتنة العلماء واعظم بها فتنة والاحاطة بالشياء علماً ان يعلم من جميع جهاته لا يخفى منه معلوم - قالوا وفيه دليل على بطلان قول الرافضة ان الامام لا يخفى عليه شيء ولا يكون في زمانه احد اعلم منه - [سبأ] قرى بالصرف ومنعه - وقد روي بسكون الياء - وعن ابن كثير في رواية سبأ بالالف كقولهم ذهبوا ايدي سبأ وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان - فمن جعله اسماً للقبيلة لم يصرف - ومن جعله اسماً للحي اذ الاب الاكبر صرف قال * شعر * من سبأ الحاضرين مأرب اذ * يبنون من دون سبله العرما * وقال * شعر * الواردون وتيم في ذرى سبأ * قد عفا عناقمهم جاك الجواميس * ثم سميت مدينة مأرب بسبأ وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلث كما سميت معانر بمعانر بن اذ - ويحتمل ان يراد المدينة والقوم - والذبا الخبر الذي له شان - وقوله من سبأ بذبأ من جنس الكلام الذي سماه المحذون البديع وهو من محاسن الكلام الذي يتعلق باللفظ بشرط ان يجيء مطبوعاً او يصنعه عالم بجوهر الكلام يحفظ معه صحة المعنى وسداده ولقد جاء ههنا زائداً على الصحة فحسن وبدع لفظاً ومعنى الا ترى انه لو وضع مكان بذبأ بخبر لكان المعنى صحيحاً وهو كما جاء اصح لما في الذبأ من الزيادة اللتي يطابقها وصف الحال - المرأة بلفظ بنت شراحيل وكان ابوها ملك ارض اليمن كلها وقد ولده اربعون ملكاً ولم يكن له ولد غيرها فغلبت على الملك وكانت هي وقومها مجوساً يعبدون الشمس - والضمير في [تَمْلِكُهُمْ] راجع الى سبأ - فان اريد به القوم فالامر ظاهر - وان اريدت المدينة فمعناه تملك اهلها - وقيل في وصف عرشها كان ثمانين ذراعاً في ثمانين ومكة ثمانين - وقيل ثلثين مكان ثمانين وكان من ذهب وفضة مكللاً بانواع الجواهر وكانت قوائمها من ياقوت احمر واخضر ودر و زمرّد وعليه سبعة ابدان على كل بيت باب مغلق - فان قلت كيف استعظم عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمان - قلت يجوز ان يستصغر حالها الى حال سليمان فاستعظم لها ذلك العرش - ويجوز ان لا يكون لسليمان مثله وان عظمت مملكته في كل شيء كما يكون لبعض امراء الاطراف شيء لا يكون مثله للملك الذي يملك عليهم امرهم ويستخدمهم - ومن نوكت القصص من يقف على قوله ولها عرش ثم يبتدئ عظيم رجوتها يريد امر عظيم ان رجوتها وقومها يسجدون للشمس فر من استعظام الهدد عرشها فوقع في عظمة وهي مسخ كتاب الله - فان قلت كيف قال [وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ] مع قول سليمان وَاُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ كانه سوى بينهما - قامت بينهما فرق بين لان سليمان عطف قوله على ما هو معجزة من الله وهو تعليم منطق الطير فرجع اولاً الى ما اوتي من النبوة والحكمة واسباب الدين ثم الى الملك واسباب الدنيا - وعطفه الهدد على الملك فلم يترك الا ما اوتيت من اسباب الدنيا الثلاثة بحالها فبين الكلامين

لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠﴾ إِلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ

بَوْن بعيد - فَإِن قُلْتُ كَيْفَ خَفِيَ عَلَى سَلِيمٍ مَكَانَهَا وَكَانَتْ الْمَسَافَةُ بَيْنَ مَحَطِّهِ وَبَيْنَ بَلَدِهَا قَرِيبَةً وَهِيَ مَسِيرَةٌ ثَلَاثَ بَيْنٍ مَضْعَاءَ وَمَأْرَبٍ - قُلْتُ لَعَلَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اخْفَى عَنْهُ ذَلِكَ لِمَصْلَحَةٍ رَأَاهَا كَمَا اخْفَى مَكَانَ يَوْسُفَ عَلَى يَعْقُوبَ - فَإِن قُلْتُ مِنْ أَيْنَ لِلْهَدْدِ التَّهْتِي إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَوَجُوبِ السُّجُودِ لَهُ وَانْكَارِ سُجُودِهِمُ لِلشَّمْسِ وَاضَافَتِهِ إِلَى الشَّيْطَانِ وَتَرْبِيئِهِ - قُلْتُ لَا يَبْعُدُ أَنْ يُلْهِمَهُ اللَّهُ ذَلِكَ كَمَا الْهِمَّهُ وَغَيْرُهُ مِنَ الطُّيُورِ وَسَائِرِ الْحَيَوَانَ الْمَعَارِفِ اللَّطِيفَةِ اللَّتِي لَا يَكْدُ الْعَقْلَاءُ الرَّجَّاحُ الْعُقُولَ يَهْتَدُونَ لَهَا وَمَنْ أَرَادَ اسْتِقْرَاءَ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ بِكِتَابِ الْحَيَوَانَ خُصُوصًا فِي زَمَنِ نَبِيِّ سَخَّرَتْ لَهُ الطُّيُورَ وَعَلَّمَ مَنَاقِبَهَا وَجَعَلَ ذَلِكَ مُعْجَزَةً لَهُ * مِنْ قُرْآنٍ بِالْتَّشْدِيدِ أَرَادَ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ لِأَنَّهُ لَا يَسْجُدُوا فَحَذَفَ الْجَارَ مَعَ أَنْ - وَبِجُوزِ أَنْ تَكُونَ لَا مُزِيدَةً وَيَكُونُ الْمَعْنَى فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ إِلَى أَنْ يَسْجُدُوا - وَمِنْ قُرْآنٍ بِالْتَّخْفِيفِ فَهُوَ أَلَّا يَأْسُجُدُوا أَلَّا لِلتَّذْيِيقِ وَيَا حَرْفَ الْإِنْدَاءِ وَمُزَادَةِ مَحْذُوفٍ كَمَا حَذَفْنَا مِنْ قَالَ * ع * أَلَا يَا أَسْلِمِي يَا دَارِمِي عَلَى الْبَلَى * وَفِي حَرْفِ عَبْدَ اللَّهِ وَهِيَ قِرَاءَةُ الْأَعْمَشِ هَلَّا وَهَلَّا بِقَلْبِ الْهَمْزَيْنِ هَاءَ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ هَلَّا تَسْجُدُونَ بِمَعْنَى أَلَّا تَسْجُدُونَ عَلَى الْخُطَابِ - وَفِي قِرَاءَةِ أَبِي الْأَسْوَدِ تَسْجُدُونَ لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ مِنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ وَيَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَسَيِّئُ الْمَجْبُوءِ بِالمَصْدَرِ وَهُوَ النَّبَاتُ وَالمَطَرُ وَغَيْرُهُمَا مِمَّا خَبَأَهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ غُيُوبِهِ - وَفَرَّقَ الْخَبْءَ عَلَى تَخْفِيفِ الْيَمْزَةِ بِالْحَذْفِ - وَالْخَبْءَ عَلَى تَخْفِيفِهَا بِالقَلْبِ وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ وَمَالِكِ بْنِ دِينَارٍ وَجِهًا أَنْ تُخْرَجَ عَلَى لُغَةٍ مِنْ يَقُولُ فِي الرَّتْفِ هَذَا الْخَبْرُ وَأُرَيْتُ الْخَبْءَ وَبِالْخَبْءِ ثُمَّ أَجْرِي الرَّوْمِلَ مَجْرَى الرَّوْمِلِ لَا عَلَى لُغَةٍ مِنْ يَقُولُ الْكُمَاةُ وَالْحِمَاةُ لِأَنَّهُمَا ضَعِيفَةٌ مُسْتَرْذَلَةٌ - وَفَرَّقَ يُعْلِنُونَ بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ - وَقِيلَ مِنْ أَحَطَّتْ إِلَى الْعَظِيمِ هُوَ كَلَامُ الْهَدْدِ - وَقِيلَ كَلَامُ رَبِّ الْعِزَّةِ - وَفِي إِخْرَاجِ الْخَبْءِ إِيمَارَةٌ عَلَى أَنَّهُ مِنْ كَلَامِ الْهَدْدِ لِهَذَا سَبَبُهُ وَمَعْرِفَتُهُ الْمَاءَ تَحْتَ الْأَرْضِ وَذَلِكَ بِالْيَامِ مِنْ يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ جَلَّتْ قُدْرَتُهُ وَلَطْفُ عِلْمِهِ وَلَا يَكْدُ تَخْفَى عَلَى ذِي الْفَرَاةِ النَّظَارِ بِذُورِ اللَّهِ مَخَائِلُ كُلِّ مَخْتَصٍ بِمَصْنَعَةٍ أَوْ فَنٍّ مِنَ الْعِلْمِ فِي رُؤَايِهِ وَمَنْطَقَتِهِ وَشَمَائِلِهِ وَابْذَاوَرْدَ مَا عَمِلَ عَبْدٌ عَمَلًا إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ عَلَيْهِ رِذَاءُ عَمَلِهِ - فَإِن قُلْتُ اسْجُدُوا تِلَاوَةً وَاجِبَةً فِي الْقِرَاءَتَيْنِ جَمِيعًا أَمْ فِي أَحَدِهِمَا - قُلْتُ هِيَ وَاجِبَةٌ فِيهِمَا جَمِيعًا لِأَنَّ مَوَاضِعَ السُّجُودِ أَمَّا (مَرْبُهَا أَوْ مَدْحَ لِمَنْ أَتَى بِهَا أَوْ ذَمَّ لِمَنْ تَرَكَهَا وَاحِدَتَيْنِ أَمْرًا بِالسُّجُودِ وَالأُخْرَى ذَمٌّ لِلتَّارِكِ - وَقد اتَّفَقَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيُّ عَلَى أَنَّ سُجُودَاتِ الْقُرْآنِ أَرْبَعُ عَشْرَةٍ وَأَمَّا اخْتِلَافُ فِي سُجُودَةٍ صَفِيٍّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ سُجُودَةٌ تِلَاوَةً وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ سُجُودَةٌ شُكْرٌ وَفِي سُجُودَتَيْنِ سُورَةِ الْحَجِّ - وَمَا ذِكْرُ الزَّجَّاجِ مِنْ وَجُوبِ السُّجُودَةِ مَعَ التَّخْفِيفِ دُونَ التَّشْدِيدِ فَغَيْرُ مَرْجُوعٍ إِلَيْهِ - فَإِن قُلْتُ هَلْ يَفْرُقُ الْوَاقِفُ بَيْنَ الْقِرَاءَتَيْنِ - قُلْتُ نَعَمْ إِذَا خَفَّفَ وَقَفَ عَلَى فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ثُمَّ ابْتَدَأُ أَلَّا يَسْجُدُوا وَإِنْ شَاءَ وَقَفَ عَلَى الْآيَةِ ثُمَّ ابْتَدَأُ اسْجُدُوا وَإِذَا شَدَّدَ لَمْ يَقِفْ إِلَّا عَلَى الْعَرْشِ الْعَظِيمِ - فَإِن قُلْتُ كَيْفَ سَوَّى الْهَدْدَ بَيْنَ عَرْشِ بَلْقَيْسَ وَعَرْشِ اللَّهِ فِي الْوَصْفِ بِالْعَظَمِ - قُلْتُ بَيْنَ الْوَصْفَيْنِ بَوْنٌ عَظِيمٌ لِأَنَّ

سورة النمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٧

السجدة

وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ ۖ وَمَا تُعْلِنُونَ ۚ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ قَالَ سَنُنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ إِذْ هَبْ بِكُنُودِي هَذَا فَاَلْقَهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ۝ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ۝ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ لَا تَعْلُوا عَلَيَّ وَأُتُونِي مُسْلِمِينَ ۝

وصف عرشها بالعظم تعظيم له بالإضافة الى عروش ابناء جنسها من الملوك ووصف عرش الله بالعظم تعظيم له بالنسبة الى سائر ما خلق من السموات والارض - وقرئ العَظِيمُ بالرفع * [سَنُنْظُرُ] من النظر الذي هو التأمل والتصفح و اراد اَصَدَقْتَ أَمْ كَذِبْتَ إِلَّا أَنْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ابلغ لانه اذا كان معروفا بالانحراف في سلك الكاذبين كان كاذبا لا محالة واذا كان كاذبا اتهم بالكذب فيما اخبر به فلم يوثق به [تَوَلَّى عَنْهُمْ] تنح عنهم الى مكان قريب تتوارى فيه ليكون ما يقولونه بمسمع منك - و [يَرْجِعُونَ] من قوله تعالى يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ نِيْقَالِ دخل عليها من كوة فلقى الكتاب اليها وتوارى في الكوة - فان قلت لم قال فَاَلْقَهُ إِلَيْهِمْ على لفظ الجمع - قلت لانه قال وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ فقال فَاَلْقَهُ الى الذين هذا دينهم اهتماما منه بامر الدين و اشتغالا به عن غيره وبنى الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك [كَرِيمٌ] حسن مضمونه وما فيه - او مصقته بالكرم لانه من عند ملك كريم - او مختوم قال صلى الله عليه و آله و سلم كرم الكتاب ختمه - و كان صلى الله عليه و آله و سلم يكتب الى العجم فقيلا لانه لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم فاصطنع خاتما - وعن ابن المقفع من كتب الى اخيه كتابا و لم يختمه فقد استخف به - و قيل مصدر بسم الله الرحمن الرحيم * هو استيناف وتبيين لما أُلْقِيَ اليها لانه لما قالت اني أُلْقِيَ إِلَيَّ كتاب كريم قيل لها ممن هو و ما هو فقالت انه من سليمان و انه كيت وكيت - وقرأ عبد الله و انه من سليمان - و انه عطا على اني - و قرئ انه من سليمان - و انه بالفتح على انه بدل من كُتِبَ كانه قيل القى الي انه من سليمان - ويجوز ان تريد لانه من سليمان و لانه كانها عللت كرمه بكونه من سليمان و تصديرة باسم الله - وقرأ ابي ان من سليمان و ان بسم الله على ان المفسرة - و ان في [لَا تَعْلُوا] مفسرة ايضا - لَا تَعْلُوا لا تتكبروا كما يفعل الملوك - وقرأ ابن عباس بالغين معجمة من الغلو وهو مجازة الحد - يردى ان نسخة الكتاب - من عبد الله سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبا السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلوا علي و اتوني مسلمين - و كانت كُتِبَ الانبياء جملا لا يطيلون ولا يكثران و طبع الكتاب بالمسك و ختمه بخاتمه فوجدها الهدد راقدة في قصرها بمارب و كانت اذا رقدت غلقت الابواب و وضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة و طرح الكتاب على نحرها و هي مستلقية - و قيل نقرها فانتهبت فزعته - و قيل اتاها و القادة و الجذود حوائثها فنزف ساعة و الناس ينظرون حتى رفعت رأسها فلقى الكتاب في حجرها و كانت قارئة كاتبة عربية من نسل تبع بن شراحيل الحميري فاما رأت الخاتم ارتعدت و خضعت و قالت اقومها ما قالت - [مُسْلِمِينَ] منقادين او مؤمنين - الفتوى الجواب في

سورة النمل ٢٧
 النمل ١٩
 ع ١٧

وَأَنذَرْتُ بآيَاتِي الْمُنِيرَةِ قَوْمًا لَا يَأْتِيهِمُ الْمَوْلُوكُ إِلَّا فِي عَشْوٍ كَبِيرٍ ۖ فَسَقَطَ فِي يَدِ الْمَلَائِكَةِ حُجْرَتًا مِّنَ السَّمَاءِ فَسُكِّرَتْ بِهَا قُنُودُهُمْ فَفَرَّتْ بِهِمْ سَكِينًا مِّنَ السَّمَاءِ وَكَلَّهَا الْمَلَائِكَةُ كَيْدًا ظَهِيرًا ۖ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۚ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِبَدِيدٍ فَلَنُتَرَكَا بِيَمِينٍ ۖ وَنَحْنُ لَا نَعْلَمُ قَوْلَ الْكَافِرِ ۚ فَتَوَلَّى وَرَأَى الْمَلَائِكَةَ حُجْرًا مِّنَ السَّمَاءِ فَسُكِّرَتْ بِهَا قُنُودُهُمْ فَفَرَّتْ بِهِمْ سَكِينًا مِّنَ السَّمَاءِ وَكَلَّهَا الْمَلَائِكَةُ كَيْدًا ظَهِيرًا ۚ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۚ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِبَدِيدٍ فَلَنُتَرَكَا بِيَمِينٍ ۖ وَنَحْنُ لَا نَعْلَمُ قَوْلَ الْكَافِرِ ۚ فَتَوَلَّى وَرَأَى الْمَلَائِكَةَ حُجْرًا مِّنَ السَّمَاءِ فَسُكِّرَتْ بِهَا قُنُودُهُمْ فَفَرَّتْ بِهِمْ سَكِينًا مِّنَ السَّمَاءِ وَكَلَّهَا الْمَلَائِكَةُ كَيْدًا ظَهِيرًا ۚ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۚ

الاستدلال اشتد على طريق الاستعارة من القتا في السن والمراد بالفتوى ههنا الإشارة عليها بما عندهم فيما حدث لها من الرأي والتدبير وقصدت بالانقطاع اليهم والرجوع الى استشارتهم واستطلاع آرائهم استعاضاتهم وتطبيب نفوسهم ليؤمنوا ويقوموا معها [وَأَطَعَهُ أَمْرًا] فاصلة - وفي قراءة ابن مسعود قاضية اي لا ابت امرًا الا بحضوركم - وقيل كان احد مشورتها ثلث مائة وثلثة عشر رجلا كل واحد على عشرة آلاف - ارادوا باستوة قوة الاجساد وقوة الآلات والعدد - وباللباس النجدة والبلاء في الحرب [وَأَمْرُ إِلَيْكُمْ] اي هو موكول اليك ونفس مطيعون لك نمرينا بامرِكَ نطعك ولا نشاكفك كانهم اشاروا عليها بالقفال - او ارادوا نفس من ابتداء الحرب لا من ابتداء الرأي والمشورة وانت ذات الرأي والتدبير فانظري ما ذا ترى نتبع رأيك - لما احسست منهم الميل الى المصاربة رأيت من الرأي السيل الى الصلح والابتداء بما هو احسن ورتبت الجواب فزيفت اول ما ذكره وارتهب الخطاء فيه بلسان الملوك اذا دخلوا قرية [عشوة وقهر] [أَسَدَوْنَا] اي خربوها ومن ثمه قالوا للفساد الشربة واذلوا عزتها واهانوا اشرانها وقتلوا واسروا فذكرت لهم عاقبة الحرب وسوء مغبنتها ثم قالت [وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ] ارادت وهذه عادتهم المستمرة الثابتة اللتي لا تتغير لانبا كانت في بيت الملك القديم فسمعت نحو ذلك ورأت ثم ذكرت بعد ذلك حديث الهدية وما رأت من الرأي السديد - وقيل هو تصديق من الله لقوايا - وقد يتعلق الساعون في الارض بالفساد بهذه الآية ويجعلونها حجة لانفسهم ومن استباح حراما فقد كفر فاذا احتج له بالقرآن على وجه التحريف فقد جمع بين كفرين [مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِبَدِيدٍ] اي مرسله رسلا بدية اصانعه بيا عن ملكي [فَنُظِرَتْ] ما يكون منه حتى اعمل على حسب ذلك - فرري انبا بعثت خمس مائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحلتي الاساور والاطواق والقرطة راكبي خيل منمشاة بالديباج مملأة اللجم والسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمس مائة جارية على رماك في زي الغلمان والفت لبننة من ذهب ونضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت المرتفع والمسلك والعنبر وحقا فيه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وبعثت رجلين من اشراف قومها المندرين عمروا اخر ذا رأي وعقل وقالت ان كان نبيا ميمز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرة ثوبا مستويا وسلك في الشرة خيطا ثم قامت للمندر ان نظرا اليك نظر غضبان فهو ملك فلا يبولتك وان رأيته بشا لطيفا فهو نبيا فاقبل الهدد فاخبر سليمان فامر الجبن فضربوا لمن الذهب والفضة وفرشوه في ميدان بين يديه طرلا سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطا شرفه من الذهب والفضة وامر باحسن الدواب في البر والبسر فوطوها عن يمين الميدان ويساره على اللبن وامر بارواد الجبن وعم خلق كثير فقيموا

أَتَمِدُّونَنِي بِمَالٍ نَمَّا أَتَيْنَ بِهِ اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا أَتَيْتُكُمْ ۖ بَلْ أَنْتُمْ بِبَهْدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ۝ ارْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قَبِيلَ

سورة النمل ٢٧

الجزء ١٩

غ ١٧

عن اليمين واليسار ثم قعد على سريره والكراسي من جانبيه واصطقت الشياطين صفونا فراسخ والانس صفونا فراسخ والوحش والسباع والهام والطيور كذلك فلما دنا القوم ونظروا بيئنا ورأوا الدواب تروث على اللدن فتقاصرت اليهم نفوسهم ورموا بما معهم ولما وقفوا بين يديه نظر اليهم بوجه طلق وقال ما وراكم وقال اين الحق واخبره جبرئيل عليه السلام بما فيه فقال لهم ان فيه كذا وكذا ثم امر الارضة فاخذت شجرة ونقدت فيها فجعل رزقها في الشجرة واخذت دودة بيضاء الخيط بغيرها ونقدت فيها فجعل رزقها في الفواكه ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذه يضرب به وجهه ثم رد الهدية وقال للمنذر ارجع اليهم فقالت هو نبى وما لنا به طاقة فشخصت اليه في اثنى عشر الف قيل تحت كل قيل الوف - وفي قراءة ابن مسعود فلما جاءوا - اتمدوني - وقرئ بحذف الياء والاكتفاء بالكسرة وبالادغام كقوله اناجوني وبنون واحدة اتمدوني - الهدية اسم المهدى كما ان العطية اسم المعطى فتضاف الى المهدى والمهدى له تقول هذه هدية فلان تريد هي اللتي اهداها او اهديت اليه والمضاف اليه ههنا هو المهدى اليه والمعنى ان ما عندي خير مما عندكم وذلك ان الله اتاني الدين الذي فيه الحظ الاونرو الغنى الاوسع واتاني من الدنيا ما لا يستزاد عليه فكيف يرضى مثلي بان يمد بمال و يصانع به [بل انتم] قوم لا تعلمون الا ظاهرا من الحيلة الدنيا فلذلك [تفرحون] بما تزدون ويهدى اليكم لان ذلك مبلغ همتكم وحالي خلاف حالكم وما ارضى منكم بشيء ولا افرح به الا بالايمان وترك المجوسية - فان قلت ما الفرق بين قولك اتمدني بمال وانا اغنى منك و بين ان تقوله بالفاء - قلت اذا قلته بالواو فقد جعلت مخاطبي عالما بزيادتي عليه في الغنى واليسار وهو مع ذلك يمدني بالمال - واذا قلته بالفاء فقد جعلته ممن خفيت عليه حالي فانا اخبره الساعة بما لا احتاج معه الى امداده كاني اقول له اكر عليك ما فعلت فاني غني عذو عليه ورد قوله فما اتين الله - فان قلت بما وجه الاضراب - قلت لما انكر عليهم الامدان وعلل انكاره اضرب عن ذلك رالى بيان السبب الذي حملهم عليه وهو انهم لا يعرفون سبب رضى ولا فرح الا ان يهدى اليهم حظ من الدنيا اللتي لا يعلمون غيرها - ويجوز ان تجعل الهدية مضافة الى المهدى ويكون المعنى بل انتم بهديتكم هذه اللتي اهديتموها تفرحون فرح افتخار على الملوك بانكم قدرتم على اهداء مثله - ويحتمل ان يكون عبارة عن الرد كانه قال بل انتم من حقكم ان تأخذوا هديتكم وتفرحوا بها * [ارجع] خطاب للرسول - وقيل للهدد محملا كتابا اخر [لا قبل] لا طاقة و حقيقة القبل المقازمة والمقابلة اي لا تقدرون ان تقابلوهم - وقرأ ابن مسعود لا قبل لهم بهم - والضمير في منها لسببا - والذل ان يذهب عنهم ما كانوا فيه من العزو الملك - والصغار ان يقعوا في اسرو استعباد ولا يقتصر بهم على ان يرجعوا سورة بعد ان كانوا

لَهُمْ بِهَا وَلُكْخَرَجْتُمْ مِنْهَا آدَلَةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ٥ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ أَيْكُمْ يَاتِنِي بِعَرْشِي قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ٦
 قَالَ عَفَرْتُكَ مِنَ الْجِنِّ أَنَا أَتَيْتُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ ٧ وَأَنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٍّ أَمِينٌ ٨ قَالَ
 الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ٩ فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا
 مِنْ فَضْلِ رَبِّي ١٠ فَتَلَبَّسَ لِيَبْلُوَنِي أَشْكُرَ أَمْ أَكْفُرُ ١١ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ١٢ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ

ملوكا - يروى أنها أمرت عند خروجها الى سليمان فجعل عرشها في اخر سبعة ابيات بعضها في بعض في
 اخر قصر من قصور سبعة لها وغلقت الابواب وولت به حرسا يحفظونه ولعله اوحى الى سليمان
 باستيقاظها من عرشها فاراد ان يغرب عليها ويرينا بذلك بعض ما خصه الله به من اجراء العجائب على يده
 مع اطلاقها على عظيم قدرة الله وعلى ما يشهد لقبوة سليمان ويصدقها - وعن قتادة اراد ان يأخذه قبل
 ان تسلم لعلمه انها اذا اسلمت لم يحل له اخذ مالها - وقيل اراد ان يوتى به فينكر ويغير ثم ينظر انتبته
 ام تذكره اختبارا لعقلها - وقرئ عَفَرْتُكَ والعِفْرُ والعَفْرِيتُ والعِفْرِيَّةُ والعِفْرَةُ والعِفْرَانَةُ من الرجال الخبيث
 المنكر الذي يعقر اقارنه ومن الشياطين الخبيث المارد وقالوا كان اسمه ذكوان [لَقَوِيٍّ] على حملة
 [أَمِينٌ] أتى به كما هو لا اختزل منه شيئا ولا أبدله - [الَّذِي عِنْدَهُ] عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ رجل كان عنده
 اسم الله الاعظم وهو يا حي يا قيوم - وقيل يا ايها الله كل شيء الهأ واحد لا اله الا انت - وقيل
 يا ذا الجلال والاكرام - وعن الحسن الله والرحمن - وقيل هو اصف بن برخيا كاتب سليمان وكان صديقا عالما -
 وقيل اسمه اسطوم - وقيل هو جبرئيل - وقيل ملك آبد الله به سليمان - وقيل هو سليمان نفسه كانه استبط العفريت
 فقال له انا اريك ما هو اسرع مما تقول - وعن ابن ابي عمير بلغني انه الخضر عليه السلام - [عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ]
 من الكتاب المنزل وهو علم الوحي والشرائع - وقيل هو الروح والَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنْهُ جبرئيل عليه السلام -
 وَأَتَيْتُكَ فِي الْمَرْضَعَيْنِ - يجوز ان يكون فعلا واسم فاعل - الطَّرْفُ تحريكك اجفانك اذا نظرت فوضع موضع النظر ولما
 كان الناظر موصوفاً بارسال الطرف في نحو قوله * شعر * وكنت اذا ارسلت طرفك رائدا * لقلبك يوماً
 اتعبتك المناظر * وصف برد الطرف ووصف الطرف بالارتداد - ومعنى قوله [قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ]
 انك ترسل طرفك الى شيء فقبل ان ترده ابصرت العرش بين يديك - ويروى ان اصف قال لسليمان
 مد عينيك حتى ينتهي طرفك فمد عينيه فنظر نحو اليمن ودعا اصف فغار العرش في مكانه بأرب ثم
 نبغ عند مجلس سليمان بالشام بقدرة الله قبل ان يرد طرفه - ويجوز ان يكون هذا مثلاً لاستقصار مدة المجيء
 به كما تقول لصاحبك افعل كذا في لحظة وفي ردة طرف والتفت ترني و ما اشبه ذلك تريد السرعة
 [يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ] لانه يحط به عنها عبء الواجب ويصونها عن سمة الكفران ويرتبط بها النعمة ويستمد المزيد -
 وقيل الشكر قيد للنعمة الموجودة وصيد للنعمة المفقودة - وفي كلام بعض المتقدمين ان كفران النعمة بوار
 وقلما أقشعت نافرة فرجعت في نصابها فاستدع شاردها بالشكر واستدم رانها بكرم الجوار واعلم ان سبوح

كَرِيمٌ ۝ قَالَ نَكُرُّهَا لَهَا عَرْشُهَا نَنْظُرُ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ ۝
قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ۝ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ۝ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۝ إِنَّهَا

ستر الله متقلص عما قريب إذا أنت لم ترج لله وقاراً [غَيِّي] عن الشكر [كَرِيمٌ] بالانعام على من يكفر نعمته
والذي قاله سليمان عليه السلام عند رؤية العرش شاكراً لربه جري على شاكلة أبناء جنسه من انبياء الله
والمخلصين من عباده يتلقون النعمة القادمة بحسن الشكر كما يشيعون النعمة المودعة بجميل الصبر *
[نَكُرُّوا] اجعلوه متكرراً متغيراً عن هيئته وشكله كما يتنكر الرجل للناس لئلا يعرفوه قالوا وسعوه وجعلوا مقدمة
مؤخرة واعلاه اسفله - وقرئ نَظُرَ بالجزم على الجواب - وبالرفع على الاستيناف [أَتَهْتَدِي] لمعرفة
او للجواب الصواب إذا سُئِلَتْ عنه - او للدين والايمان بنبوته سليمان إذا رأت تلك المعجزة البينة من تقدم
عرشها وقد خلقتها واغلفت عليه الابواب ونصبت عليه الحُرَّاس * [أَهَكَذَا] ثلث كلمات حرف التنبيه و
كاف التشبيه واسم الإشارة لم يقل هذا عرشك ولكن أمثل هذا عرشك لئلا يكون تلقيناً فقالت [كَأَنَّهُ هُوَ]
ولم تقل هو هو ولا ليس به وذلك من راحة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل [وَأُوتِينَا الْعِلْمَ] من
كلام سليمان وملائته - فان قلت علام عطف هذا الكلام وبم اتصل - قلت لما كان المقام الذي سُئِلَتْ فيه
عن عرشها واجابت بما اجابت به مقاماً اجري فيه سليمان وملائته ما يناسب قولهم وَأُوتِينَا الْعِلْمَ نحو
ان يقولوا عند قولها كَأَنَّهُ هُوَ قد اصاب في جوابها وطبقت المفصل وهي عاقلة لبينة وقد رزقت الاسلام
وعلمت قدرة الله وصحة النبوة بالآيات التي تقدمت عند وفدة المنذر وبهذه الآية العجيبة من امر
عرشها عطفوا على ذلك قولهم وَأُوتِينَا نحن العلم بالله وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها ولم
نزل على دين الاسلام شكر الله على فضلهم عليها وسبقهم الى العلم بالله والاسلام قبلها * [وَصَدَّهَا] عن التقدم
الى الاسلام عبادة الشمس ونشوها بين ظيرائي الكفرة - ويجوز ان يكون من كلام بلقيس موصولاً بقولها
كَأَنَّهُ هُوَ والمعنى وَأُوتِينَا العلم بالله وبقدرته وبصحة نبوة سليمان قبل هذه المعجزة او قبل هذه الحالة
تعني ما تبين من الآيات عند وفدة المنذر ودخلنا في الاسلام ثم قال الله تعالى وَصَدَّهَا قَبْلَ ذَلِكَ عما
دخلت فيه ضلالها عن سواء السبيل - وقيل وَصَدَّهَا الله او سليمان عما كانت تعبد بتقدير حذف الجار
وايصال الفعل - وقرئ أَنَّى بالفتح على انه بدل من فاعل صد أو بمعنى لانها - الصرح القصر - وقيل سكن
الدار - وقرأ ابن كثير سَاقِيهَا بالهمز وجهه انه سمع هووفاً فاجرى عليه الواحد - والممرّد المملّس - و
روي ان سليمان أمر قبل قدومها فَبَذَنِي له على طريقها قصر من زجاج ابيض واجري من تحته الماء
وَأَلْقِي فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضعه سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن
والانس وانما فعل ذلك ليزيدها استعظماً لامره وتحققاً لنبوته وثباتاً على الدين - وزعموا ان الجن كرهوا
ان يتزوجها فتغضي اليه بأسرارهم لانها كانت بنت جنيّة - وقيل خافوا ان يولد له منها وَلَكُ تَجْتَمِعُ له -

كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ۖ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ ۖ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا ۚ ط قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ
مُمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ ۖ قَالَتْ رَبِّ انِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ۖ وَاسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ ع وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا
إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ۖ ط قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ
الْحَسَنَةِ ۖ لَوْ تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۖ ط فَالُوا أَطِيرًا بِكَ وَبَيْنَ مَعَكَ ۚ ط قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ
أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفَكِّنُونَ ۖ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ۖ ط قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ

فطنة الجن والانس فيخرجون من ملك سليمان الى ملك هواشد وانطخ فقالوا له ان في عقلها شيئا وهي
شعراء الساقين ورجلها كحافر الحمار فاختر عقلها بتكدير العرش واتخذ الصرح ليتعرف ساقها ورجلها
فكشفت عنها فاذا هي احسن الناس سافا وقدماء الا انها شعراء ثم صرف بصرة و ناداها [إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ
مِنْ قَوَارِيرَ] - وقيل هي السبب في اتخاذ النورة امر بها الشياطين فاتخذوها واستنكحها سليمان واحبها
واقراها على ملكها وامر الجن فبنوا لها سُلَيْكَيْنِ وعُمدان وكان يزورها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة
ايام و ولدت له - وقيل بل زججها ذاتبع ملك همدان وسلطه على اليمن وامر زوبعة امير جن اليمن
ان يطيعه فبنى له المصانع ولم يزل اميرا حتى مات سليمان * [ظَلَمْتُ نَفْسِي] تريد بكفرها فيما تقدم -
وقيل حسبت ان سليمان يعرفها في اللجة فقالت ظَلَمْتُ نَفْسِي بسوء ظني لسليمان * و قرئ ان اعبدوا
بالضم على اتباع النون الباء - [فَرِيقَانِ] فريق مؤمن وفريق كافر - وقيل اريد بالفريقين صالح وقومه قبل
ان يؤمن منهم احد [يَخْتَصِمُونَ] يقول كل فريق الحق معي - السيئة العقوبة - والحسنة التوبة - فان قلت
ما معنى استعجالهم بالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ و انما يكون ذلك اذا كانتا متوقعتين احدهما قبل الاخرى -
قلت كانوا يقولون ليجلهم ان العقوبة اللتي يعدها صالح ان وقعت على زعمه تُبْنَا حينئذ واستغفرونا مقدرون
ان التوبة مقبولة في ذلك الوقت وان لم تقع فنحن على ما نحن عليه فخطابهم صالح على حسب
قولهم واعتقادهم ثم قال لهم هلا تستغفرون الله قبل نزل العذاب [لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ] تنبيههم لهم على الخطاء
فيما قالوه وتجهيلا فيما اعتقدوه * كان الرجل يخرج مسافرا فيمر بطائر فيزجره فان سر سائحا تيمنا وان بارحا
تشاء فلما نسبوا الخير والشر الى الطائر استعير لما كان سببهما من قدر الله وقسمته او من عمل العبد
الذي هو السبب في الرحمة والنقمة ومنه قالوا طائر الله لا طائر لك اي قدر الله الغالب الذي ينسب
اليه الخير والشر لا طائر لك الذي تشاء به وتيتم فلما قالوا أَطِيرًا بِكُمْ اي تشاء منا وكانوا قد فُحطوا
[قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ] اي سببكم الذي يجيء منه خيركم وشركم عند الله وهو قدره وقسمته ان شاء
رزقكم وان شاء حرّمكم - ويجوز ان يريد عملكم مكتوب عند الله فمنه نزل بكم ما نزل عقوبة لكم ونقمة ومنه
قوله طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ - وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عَقِبِهِ - و قرئ تطيرنا بكم على الاصل ومعنى تطير به تشاءم
به و تطير منه نفر منه [تُفَكِّنُونَ] يُخْتَبِرُونَ او تعذبون او يفتنكم الشيطان بوسوسته اليكم الطيرة -

وَأَهْلُهُ ثُمَّ لَظْفَرُونَ لِرَبِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ⑤ وَمَكْرُوهًا مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ⑥
فَنَظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَاقْتُلْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ⑦ فَتِلْكَ بَيِّنَاتٌ لِّمَا ظَلَمُوا ⑧ إِنِّي فِي

[الْمَدِينَةِ] الْحِجْر - وإنما جاز تمييز التسعة بالرهط لأنه في معنى الجماعة فكانه قيل تسعة أنفس - والفرق بين الرهط والنفران الرهط من الثلاثة الى العشرة او من السبعة الى العشرة - والنفر من الثلاثة الى التسعة - واسماؤهم عن وهب - الهذيل بن عبد رب - غنم بن غنم - رباب بن مهران - مسطح بن مهران - عمير بن كردبة - عاصم بن مخزومة - سبيط بن صدقة - سمعان بن صفى - قدار بن سالف و هم الذين سَعَوْا فِي عَقْرِ الذَّاقَةِ وَكَانُوا عُدَّةَ قَوْمٍ صَالِحٍ وَكَانُوا مِنْ ابْنَاءِ إِسْرَافِهِمْ [وَ لَا يُصْلِحُونَ] يعنى ان شأنهم الافساد البحت الذي لا يخلط بشيء من الصلاح كما ترى بعض المفسدين قد يندر منه بعض الصالح [تَقَاسَمُوا] يحتمل ان يكون امرا وخبرا في محل الحال باضمار قد اى قالوا متقاسمين - وقرئ تَقَسَّمُوا - وقرئ لَتَبَيَّنَّهٗ بِالْآءِ وَالذُّنُوبِ - فَتَقَاسَمُوا مَعَ الذُّنُوبِ وَالتَّاءُ يَصْحَحُ فِيهِ الْوَجْهَانِ - ومع الياء لا يصح الا ان يكون خبرا و التقسامم والتقسيم كالتظاهر والتظهير التكاليف - والبيات مباغنة العدو ليلا - وعن الاسكندر انه اُشير عليه بالبيات فقال ليس من ائيين الملوك استراق الظفر - وقرئ [مَهْلِكَ] بفتح الميم واللام وكسرها من هلك - و مَهْلِكَ بضم الميم من اهلك - و يحتمل المصدر والزمان والمكان - فان قلت كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فاتوا بالخبر على خلاف المخبر عنه - قلت كانهم اعتقدوا انهم اذا بيتوا صالحا وبيتوا اهله فجمعوا بين البياتين ثم قالوا ما شهدنا مهلك اهله فذكروا احدهما كانوا صادقين لانهم فعلوا البياتين جميعا لا احدهما - وفي هذا دليل قاطع على ان الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونواهيهم ولا يخطر ببالهم الا ترى انهم قصدوا قتل نبي الله ولم يرضوا لانفسهم بان يكونوا كاذبين حتى سؤوا للصدق في خبرهم حيلة يتفصسون بها عن الكذب * مكرهم ما اخفوه من تدبير الفتك بصالح و اهله - و مكر الله اهلاكهم من حيث لا يشعرون شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة - روي انه كان لصالح مسجد في الحِجْر في شعب يصلي فيه فقالوا زعم صالح انه يفرغ منا الى ثلث ف نحن نفرغ منه و من اهله قبل الثلث فخرجوا الى الشعب وقالوا اذا جاء يصلي قتلناه ثم رجعنا الى اهله فقتلناهم فبعث الله صخرة من الهضب حيالهم فبادروا فطبقت الصخرة عليهم فم الشعب فلم يدركوهم ابن هم ولم يدروا ما فعل بقومهم وعذب الله كلا منهم في مكانه ونجى صالحا ومن معه - وقيل جاءوا بالليل شاهري ميونهم وقد ارسل الله الملكة ملء دار صالح فدمغهم بالحجارة يرون الحجارة ولا يرون راميا [أَنَا دَمَرْنَاهُمْ] استيناف ومن قرأ بالفتح رفة بدلا من العاقبة او خبر مبتدأ محذوف تقديره هي تدميرهم - او نصبه على معنى لانا او على انه خبر كان اى كان عاقبة مكرهم الدمار - [خَاوِيَةً] حال عمل فيها ما دل عليه تلك - وقرأ عيسى بن عمر خَاوِيَةً بالرفع على خبر المبتدأ المحذوف - [وَ] اذكر [لوطا] او ارسلنا لوطا لدلالة وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا

ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كَانُوا يَنْتَقِبُونَ ۝ وَ لُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۝ إِنَّكُمْ لَعَنَافُ الْبِغَاةِ ۝ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُجَاهِلُونَ ۝ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُ أَلْ لُّوطُ مِنْ قَرْيَتِكُمْ ۚ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْتَظِرُونَ ۝ نَاجِيْنَهُ وَ أَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَا مِنَ الْغَيْبِ ۝ وَ أَمْطَرْنَا

عليه - واذ بدل على الاول ظرف على الثاني [وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ] من بصر القلب اي تعلمون انيا فاحشة لم تُسَبِّقُوا اليها وان الله انما خلق الانتى للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الانتى للانثى نهي مضادة لله في حكمته وحكمه و علمكم بذلك اعظم لذنوبكم و ادخل في القبح و السماجة - وفيه دليل على ان القبيح من الله اقبح منه من عبادة لانه اعلم العالمين و احكم الحاكمين - او تُبْصِرُونَهَا بعضكم من بعض لانهم كانوا في ناديبهم يرتكبونها معالنين بها لا يتسبتر بعضهم من بعض خلعة و سجانة و انهماكاً في المعصية و كأن ابا نواس بنى على مذهبه قوله * شعر * و بَّحْ باسم ما تأتي و ذرني من الكنى * فلا خير في اللذات من دونها ستر * او تُبْصِرُونَ اثار العصاة قبلكم و ما نزل بهم - قُلْتُ فَسَرْتُ تُبْصِرُونَ بالعلم و بعده [بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُجَاهِلُونَ] فكيف يكونون علماء جهلاء - قُلْتُ اراد تفعلون فعل الجاهلين بانيا فاحشة مع علمكم بذلك - او تُجَاهِلُونَ العاقبة - او اراد بالجهل السفاهة و المجانة التي كانوا عليها - قُلْتُ فَتَجَاهِلُونَ صفة لقوم و الموصوف لفظ الغائب فيلا طابقت الصفة الموصوف فقرأ بالياء دون التاء وكذلك بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ - قُلْتُ اجتمعت الغيبة و المخاطبة فغلبت المخاطبة لانها اقوى و ارسخ اصلا من الغيبة - وقرأ الاعمش جواب قوم بالرفع و المشهورة احسن [يَنْتَظِرُونَ] ينتظرون عن القادرات كلها فينكرون هذا العمل القذرو يغيظنا انكارهم - و عن ابن عباس هو استعزاء - [قَدَرْنَا] قدرنا كونها [مِنَ الْغَيْبِ] كقولنا قَدَرْنَا اِيَّاهُ لَمَنِ الْغَيْبِ فالتقدير واقع على الغيب في المعنى - امر رسوله صلى الله عليه و آله وسلم ان يتلو هذه الآيات الناطقة بالبراهين على وحدانيته و قدرته على كل شيء و حكمته وان يستفتح بتحميده و السلام على انبيائه و المصطفين من عبادة و فيه تعليم حسن و توقيف على ادب جميل و بعث على التيمن بالذكورين و التبرك بيما و الاستظهار بمكانهما على قبول ما يُلقى الى السامعين و اصغائهم اليه و انزاله من قلوبهم المنزلة التي يبغينا المسمع - ولقد توارث العلماء و الخطباء و الوعاظ كبراً عن كبر هذا الادب فحمدوا الله و صلوا على رسول الله أمام كل علم مفاد و قبل كل عظة و تذكرة و في مفتتح كل خطبة و تبعهم المترسلون فاجروا عليه اواذل كتبهم في الفتوح و التهانى و غير ذلك من الحوادث التي لها شان - و قيل هو متصل بما قبله و امر بالتحميد على الهالكين من كفار الامم و الصلوة على الانبياء و اشياهم الناجين - و قيل هو خطاب للوط عليه السلام و ان يحمد الله على هلاك كفار قومه و يسلم على من اصطفاه و نجاه من هلكتهم و عصمه من ذنوبهم - معلوم ان لا خير فيما اشركوا اصلا حتى يوازن بينه و بين من هو خالق كل خير و مالكة و انما هو الزام لهم و تبييت و تهكم بحالهم و ذلك انهم اثروا عبادة الاصنام

عَلَيْهِمْ مَطْرًا ۖ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٢٧﴾ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۚ ؕ وَاللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٨﴾
 آمَنَ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ ۚ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا
 شَجَرَهَا ۚ ؕ وَاللَّهُ بِلِّ هُمْ ذُرِّمْ يَعْدِلُونَ ﴿٢٩﴾ آمَنَ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا ۖ وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا ۖ وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ
 وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۚ ؕ وَاللَّهُ مَعَ الْظَّالِمِينَ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ آمَنَ يُجِيبُ الْمُسْتَظَرَّ إِذَا دَعَا

على عبادة الله ولا يؤثر عاقل شيئاً على شيء إلا لدواعٍ يدعو إلى إثارة من زيادة خير ومنفعة فقل لهم مع العلم بأنه لا خير فيما أثروا وأنهم لم يؤثره لزيادة الخير ولكن هوىً وعبثاً لينبوا على الخطاء المفرط والجهل المورط وإضلالهم التمييز وبذهم العقول وليعلموا أن الإيثار يجب أن يكون للخير الزائد ونحوه ما حكاه عن فرعون أم أنا خير من هذا الذي هو مهين مع علمه أنه ليس لموسى مثل أنثارة التي كانت تجري تحته - ثم عدده سبحانه الخيرات والمنافع التي هي آثار رحمته وفضله كما عددها في موضع آخر ثم قال هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَقُولُ مَنْ ذَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ - وقرئ [تُشْرِكُونَ] بالياء والتاء - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان إذا قرأها يقول بل الله خير وأبقى واجل وأكرم - فأنقلت ما الفرق بين أم وأم في أمّا تُشْرِكُونَ و آمَنَ خَلَقَ - قلت تلك متصلة لأن المعنى ايها خير وهذه منقطعة بمعنى بل والهمزة لما قال الله خير أم الالهة قال بل آمَنَ خَلَقَ السموات والأرض خير تقريراً لهم بأن من قدر على خلق العالم خير من جماد لا يقدر على شيء - وقرأ الاعمش آمَنَ بالتخفيف وجهه أن يجعل بدلا من الاله كأنه قال آمَنَ خَلَقَ السموات والأرض خير أم ما تُشْرِكُونَ - فأنقلت أي نكتة في نقل الاخبار عن الغيبة إلى التكلم عن ذاته في قوله مَا نَبْتْنَا - قلت تأكيد معنى اختصاص الفعل بذاته والايذان بأن انبات الحدائق المختلفة الاصناف والالوان والطعوم والروائح والأشكال مع حسننها وبهجتها بماء واحد لا يقدر عليه الا هو وحده الا ترى كيف رشح معنى الاختصاص بقوله [مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا] ومعنى الكينونة الانبغاء أراد أن تأتي ذلك محال من غيره وكذلك قوله بَلْ هُمْ بَعْدَ الْخُطَابِ اِبْلَغَ فِي تَخْطِية رأيهم - والحديقة البستان عليه حائط من الاحداق وهو الاحاطة - وقيل ذات لأن المعنى جماعة حدائق ذات بهجة كما يقال النساء ذهبت - والبهجة الحسن لان الناظر يبتهج به [ؕ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ] أغيرة يقرن به ويجعل شريكا له - وقرئ ؕ إِلَهًا مَعَ اللَّهِ بمعنى أَدْعُونَ أو اتشركون ولك أن تحقق الهمزتين وتوسط بينهما مدّة وتخرج الثانية بين [يَعْدِلُونَ] به غيره - أو يعدلون عن الحق الذي هو التوحيد - [آمَنَ جَعَلَ] وما بعده بدل من آمَنَ خَلَقَ فكان حكمها حكمه [قَرَارًا] دحاها وسواها للاستقرار عليها [حَاجِزًا] بقره بَرَزَخًا * الضرورة الحالة المحوجة إلى اللجوء والاضطرار انتعال منها يقال اضطره إلى كذا والفاعل والمفعول مضطر - والمضطر الذي أحوجه مرض أو فقر أو نازلة من نوازل الدهر إلى اللجوء والتضرع إلى الله - وعن ابن عباس هو المجهود - وعن السدي الذي لا حول له ولا قوة - وقيل المذنب إذا استغفر - فأنقلت قد عم المضطرين بقوله يُجِيبُ

سورة النمل ٢٧

الجزء ٢٠

ع ١٩

وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ط عَالَهُ مَعَ اللَّهِ ط قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ط آمَنَ يَدَيْكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ
وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ بِشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ط عَالَهُ مَعَ اللَّهِ ط تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ط آمَنَ يَدَا الْخَلْقِ ثُمَّ يَعْبُدُ
وَمَنْ يَرْزُقْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ط عَالَهُ مَعَ اللَّهِ ط قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ط قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ

الْمُضْطَرِّ إِذَا دَعَا وَكَمْ مِنْ مُضْطَرٍ يَدْعُوهُ فَلَا يُجَابُ - قُلْتُ الْجَابَةُ موقوفه على ان يكون المدعو به مصلحة ولهذا لا يحسن دعاء العبد الا شرطاً فيه المصلحة و اما المضطر فمتناول للجنس مطلقا يصلح لكله ولبعضه فلا طريق الى الجزم على احدهما الا بدليل وقد قام الدليل على البعض وهو الذي اجابته مصلحة فبطل التناول على العموم - [خُلَفَاءَ الْأَرْضِ] خلفاء فيها وذلك توارثهم سكانها و التصرف فيها قرناً بعد قرن - او اراد بالخلافة الملك والتسلط - و قرئ يَذْكُرُونَ بالياء مع الادغام و بالتاء مع الادغام و الحذف و ما مزيدة اي يذكرون تذكر قليلا والمعنى نفى التذكر والقلّة تستعمل في معنى النفي - [يَهْدِيكُمْ] بالنجوم في السماء و العلامات في الارض اذا جنّ الليل عليكم مسافرين في البر والبحر - فان قلت كيف قيل لهم [آمَنَ يَدَا الْخَلْقِ ثُمَّ يَعْبُدُ] وهم منكرون للاعادة - قلت قد اُزُيحت علتهم بالتمكين من المعرفة و الاقرار فلم يبق لهم عذر في الانكار من السماء الماء و من الارض النبات [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] انّ مع الله الها فإين دليلكم عليه - فان قلت لم رفع اسم الله و الله يتعالى ان يكون ممن في السموات و الارض - قلت جاء على لغة بني تميم حيث يقولون ما في الدار احد الا حمار يريدون ما فيها الا حمار كأن احدا لم يذكر و منه قوله * شعر * عشية ما تُغْنِي الرماح مكانها * ولا الذبل الا المُشْرِفِي المصنم * و قولهم ما اتاني زيد الا عمرو و ما اعانه اخوانكم الا اخوانه - فان قلت ما الداعي الى اختيار المذهب التيميّ على الحجازي - قلت دعيت اليه نكتة سرية حيث اخرج المستثنى مخرج قوله الاّ اليعافير بعد قوله ليس بها انيس ليؤول المعنى الى قولك ان كان الله ممن في السموات و الارض فهم يعلمون الغيب يعني ان علمهم الغيب في استحالة كاستحالة ان يكون الله منهم كما ان معنى ما في البيت ان كانت اليعافير انيسا ففيها انيس بئاً للقول بخلوها عن الانيس - فان قلت هلا زعمت ان الله ممن في السموات و الارض كما يقول المتكلمون الله في كل مكان على معنى ان علمه في الاماكن كلها فكان ذاته فيها حتى لا تحمله على مذهب بني تميم - قلت يابى ذلك ان كونه في السموات و الارض مجاز و كونهم فيهن حقيقة و ارادة المتكلم بعبارة واحدة حقيقة و مجازا غير صحيح على ان قولك من في السموات و الارض و جمعك بينه وبينهم في اطلاق اسم واحد فيه ايهام تسوية و الايهامات منزلة عنه و عن صفاته الا ترى كيف قال صلى الله عليه وآله وسلم لمن قال و من يعصهما فقد غوى بئس خطيب القوم انت - و عن عائشة رضي الله عنها من زعم انه يعلم ما في غد فقد اعظم على الله الفرية والله تعالى يقول قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ - و عن بعضهم اخفى غيبه عن الخلق و لم يُطْلَع عليه احدا لئلا يأمن احد من عبدة مكروه -

وَالْأَرْضِ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ ط وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ٥ بَلِ ادْرُكَتْ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ قَف بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهَا

سورة النمل ٢٧

الجزء ٢٠

ع ١٩

وقيل نزلت في المشركين حين سألوا رسول الله عن وقت الساعة [أَيَّانَ] بمعنى متى ولو سمي به لكن فعلا من أن يئس و لا نصرف - و قرئ إِيَّانَ بكسر الهمزة - و قرئ بَلْ ادْرُكَتْ - بَلِ ادْرُكَتْ - بَلِ ادْرُكَتْ - بَلْ تَدَارَكَ - بَلْ ادْرَكَ بهمزيين - بَلْ ادْرَكَ بالف بينهما - بَلْ ادْرَكَ بالتخفيف والنقل - بَلْ ادْرَكَ بفتح اللام وتشديد الدال و اصله بَلْ ادْرَكَ على الاستفهام - بَلَى ادْرَكَ - بَلَى ادْرَكَ - أم تَدَارَكَ - أم ادْرَكَ - فهذه ثلثي عشرة قراءة - و ادْرَكَ اصله تدارَكَ فادغمت التاء في الدال - و ادْرَكَ انتعل - ومعنى ادْرَكَ عِلْمُهُمْ انتهى و تكامل - و ادْرَكَ تَتَابَعَ و استحكم و هو على وجهين - احدهما ان اسباب استحكام العلم و تكامله بان القيمة كائنة لا ريب فيه قد حصلت لهم و مكثوا من معرفته وهم شاكون جاهلون و هو قوله بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهَا بَلْ هُمْ مِّنْهَا عَمُونَ يريد المشركين ممن في السموات و الارض لانهم لما كانوا في جملتهم نسب فعلهم الى اجمعهم كما يقال بذو فلان فعلوا كذا و انما فعله ناس منهم - فان قلت ان الآية سيقت لاختصاص الله بعلم الغيب و ان العباد لا علم لهم بشيء منه و ان وقت بعثهم و نشرهم من جملة الغيب و هم لا يشعرون به فكيف لاعلم هذا المعنى . و صف المشركين بانكارهم البعث مع استحكام اسباب العلم و التمكن من المعرفة - قلت لما ذكر ان العباد لا يعلمون الغيب و لا يشعرون البعث الكائن و بقاء الذي يكون فيه و كان هذا بيانا لعجزهم و وصفا لقصور علمهم و صل به ان عندهم عجزا ابلغ منه و هو انهم يقولون للكائن الذي لا بد ان يكون و هو وقت جزاء اعمالهم لا يكون مع ان عندهم اسباب معرفة كونه و استحكام العلم به - والوجه الثاني ان وصفهم باستحكام العلم و تكامله تهكم بهم كما تقول لاجهل الناس ما اعلمك على سبيل الهزء و ذلك حيث شكوا وعموا عن اثباته الذي الطريق الى علمه مشكوك فضلا عن ان يعرفوا وقت كونه الذي لا طريق الى معرفته - و في ادْرَكَ عِلْمُهُمْ و ادْرَكَ عِلْمُهُمْ وجه آخر و هو ان يكون ادْرَكَ بمعنى انتهى و فني من قولك ادركت الثمرة لان تلك غايتها التي عندها تعدم - وقد فسر الحسن بضمحل علمهم - و تَدَارَكَ من تدارك بذو فلان اذا تتابعوا في الهلاك - فان قلت فما وجه قراءة من قرأ بَلْ ادْرَكَ على الاستفهام - قلت هو استفهام على وجه الانكار لادراك علمهم - وكذلك من قرأ أم ادْرَكَ و أم تَدَارَكَ لانها أم اللتي بمعنى بل و الهمزة - فان قلت فمن قرأ بَلَى ادْرَكَ - و بَلَى ادْرَكَ - قلت لما جاء ببلى بعد قوله وَمَا يَشْعُرُونَ كان معناه بلى يشعرون ثم فسر الشعور بقوله ادْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ على سبيل التهكم الذي معناه المبالغة في نفى العلم فكأنه قال شعورهم بوقت الآخرة انهم لا يعلمون كونها فيرجع الى نفى الشعور على اباح ما يكون - و اما من قرأ بَلَى ادْرَكَ على الاستفهام فمعناه بلى يشعرون متى يبعثون ثم انكر علمهم بكونها و اذا انكر علمهم بكونها لم يتحصل لهم شعور بوقت كونها لان العلم بوقت الكائن تابع للعلم بكون الكائن [فِي الْآخِرَةِ] في شان الآخرة و معناها - فان قلت هذه الاضرابات الثلاث

بَلْ هُمْ مِّنْهَا عَمُونَ ۝ وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَ أَبَارُثًا إِنَّا لَمَخْرُجُونَ ۝ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَ آبَاؤُنَا مِن قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۝ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُن فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَّكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝ وَإِنَّ

ما معناها - قلت ما هي الا تنزيل لحوالهم ووصفهم اولاً بانهم لا يشعرون وقت البعث ثم بانهم لا يعلمون ان القيمة كالنفة ثم بانهم يخيطون في شك و مريبة فلا يزيلونه و الازالة مستطاعة الا ترى ان من لم يسمع اختلاف المذاهب و تضليل اربابها بعضهم لبعض كان امره اهون ممن يسمع بها و هو جائئ لا يشخص به طلب التمييز بين الحق و الباطل ثم بما هو اسوأ حالا و هو العمى و ان يكون مثل البهيمة قد عكف همه على بطنه و فرجه لا يخطر بباله حقاً و لا باطلاً و لا يفكر في عاقبة وقد جعل الآخرة مبدأ عما هم و منشأه فلذلك عداه بمنى دونه عن لان الكفر بالعاقبة و الجزاء هو الذي جعلهم كالبهائم لا يتدبرون و لا يتبصرون - العامل في اذاً ما دل عليه ائنا لمخرجون و هو نخرج لان بين يدي عمل اسم الفاعل فيه عقاباً و هي همزة الاستفهام و ان و لام الابتداء و واحدة منها كافية فكيف اذا اجتمعن و المراد الاخراج من الارض او من حال الغناء الى الحيوة - و تكرير حرف الاستفهام بادخاله على اذاً و ان جميعاً انكار على انكار و جحد عقيب جحد و دليل على كفر مؤكد مبالغ فيه - و الضمير في ائنا لهم و لأبائهم لان كونهم تراباً قد تناولهم و أبائهم - فان قلت قدم في هذه الآية هذا على نحن و أبائنا على هذا - قلت التقديم دليل على ان المقدم هو الغرض المتعمد بالذكر و ان الكلام انما يتيق لاجله ففي الحديثين الأيتين دل على اتخاذ البعث هو الذي تَعَمَدُ بالكلام و في الاخرى على اتخاذ المبعوث بذلك المصدر - و لم تلتحق علامة التانيث بفعل العاقبة لان تانيثها غير حقيقي لان المعنى كيف كان آخر امرهم - و اراد بالمجرمين الكافرين و انما عبر عن الكفر بلفظ الاجرام ليكون لطفاً للمسلمين في ترك الجرائم و تخوف عاقبتها الا ترى الى قوله قدّم عليهم ربهم بذنبيهم و قوله مما خيطيتهم اُخْرِقُوا - و لا تحزن عليهم لانهم لم يتبعوك و لم يسلموا فیسلموا و هم قومه قريش كقوله لعلك باخع نفسك على ائناهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً * [في ضيق] في حرج صدر من مكربهم و كيدهم لك و لا تبال بذلك فان الله يعصمك من الناس يقال ضاق الشيء ضيقاً و ضيقاً بالفتح و الكسر - و قد قرئ بهما - و الضيق ايضاً تخفيف الضيق قال الله تعالى ضيقاً حرجاً قرئ مخففاً و مثقلاً - و يجوز ان يراك في امر ضيق من مكربهم * استعجلوا العذاب الموعود فليل لهم [عسى ان يكون] ردكم بعضه و هو عذاب يوم بدر فزادت اللام للتأكيد كالباء في و لا تلقوا بأيديكم - اوضح معنى فعل يتعدى باللام نحو دنا لكم و ازف لكم و معناه تبعكم و لحقكم و قد عدني بمنى قال * شعر * فلما ردنا من عمير و صحبه * تولوا سراعا و المنية تعني * يعني دنونا من عمير - و قرأ

رَبِّكَ لَيَعْلَمَنَّ مَا تَكُنُّ مُدْرِكُهُمْ وَمَا يَعْلَنُونَ ۝ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْضِي عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ إِنَّ رَبِّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۖ إِنَّكَ عَلَىٰ الْحَقِّ الْمُبِينِ ۝ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ۝ وَمَا أَنْتَ بِهْدَىٰ الْعَمَىٰ عَن ضَلَالَتِهِمْ ۖ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا

الاعرج رَدَفَ لَكُمْ بوزن ذهب وهما لغتان والكسر انصح - وعسى ولعل وسوف في وعد الملوك وعيدهم يدل على صدق الامر وجدة وما لا مجال للشك بعده وانما يعنون بذلك اظهار وقارهم وانهم لا يعجلون بالانتقام لادلهم بقهرهم وغلبتهم وثوقهم ان عدوهم لا يفوتهم وان الرزمة الى الاغراض كناية من جهتهم فعلى ذلك جرى وعد الله وعيده * الفضل والغاضلة الانفصال ولفلان فواضل في قومه وفصول ومعناه انه مفضل عليهم بتأخير العقوبة وانه لا يعاجلهم بها واكثرهم لا يعرفون حق الذممة فيه ولا يشكرونها ولكنهم بجعلهم يستعجلون وقوع العقاب وهم قريش * قريش تَكُنُّ يقال كذبت الشيء واكذنته اذا سترته واخفيتة يعني انه يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومكائدهم وهو معاقبهم على ذلك بما يستوجبونه - سمي الشيء الذي يخفي ويغيب غائبة وخائفة فكانت التاء فيهما بمنزلتها في العانية والعائبة وظايرهما النطيجة والرمية والذبيحة في انها اسماء غير صفات - ويجوز ان يكونا صفتين وتارهما للمبالغة كالراوية في قولهم ويل للشاعر من راوية السوء كانه قال وما من شيء شديد الغيبوبة والخفاء الا وقد علمه الله واحاط به واثبتته في اللوح المبين الظاهر البين لمن ينظر فيه من الملائكة - قد اختلفوا في المسيح فتحزبوا فيه احزابا ووقع بينهم التذاكري اشياء كثيرة حتى لعن بعضهم بعضا وقد نزل القرآن ببين ما اختلفوا فيه لو انصفوا واخذوا به واسلموا يريد اليهود والنصارى - [لِلْمُؤْمِنِينَ] لمن انصف منهم وامن اي من بني اسرائيل او منهم ومن غيرهم [يَذَنُّهُمْ] يدين من امن بالقرآن ومن كفر به - فان قلت ما معنى يَقْضِي بِحُكْمِهِ ولا يقال زيد يضرب بضربه ويمنع بمنعه - قلت معناه بما يحكم به وهو عدله لانه لا يقضي الا بالعدل فسمي المحكوم به حكما - او اراد بحكمته وتدل عليه قراءة من قرأ بِحُكْمِهِ جمع حكمة [وَهُوَ الْعَزِيزُ] فلا يرد قضاؤه [الْعَلِيمُ] بمن يقضي له وبمن يقضي عليه - او العزيز في انتقامه من المبطلين العليم بالفصل بينهم وبين المحققين - امرة بالتوكل على الله وقلة المبالاة باعداء الدين وعلل التوكل بانه على الحق الابليج الذي لا يتعلق به الشك والظن وفيه بيان ان صاحب الحق حقيق بالوثوق بصنع الله وبصبرته وان مثله لا يخذل - فان قلت [إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى] يشبه ان يكون تعليلا آخر للتوكل فما وجه ذلك - قلت وجهه ان الامر بالتوكل جعل مسببا عما كان يغيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من جهة المشركين واهل الكتاب من ترك اتباعه وتشجيع ذلك بالاذى والعداوة فلام ذلك ان يعتل توكل متوكل مثله بان اتباعهم امر قد يُؤَسَّ منه فلم يدق الا الاستنصار عليهم لعداوتهم واستكفاء شرورهم واذاهم

سورة النمل ٢٧ مَنْ يُؤْمِنْ بِالْإِتْنَاءِ فَيَمْ مُسْلِمُونَ ۝ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا

الجزء ٢٠

ع ١

و شَبَّيُوا بِالْمَوْتِ وَ هُم أَحْيَاءُ صَحَّاحُ الْحَوَاسِ لَانِهِمْ إِذَا سَمِعُوا مَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَكَانُوا أَقْمَاعُ الْقَوْلِ لَا تَعِيَهُ إِذَا نَهَمَ وَ كَانَ سَمَاعُهُمْ كُلُّ سَمَاعٍ كَانَتْ حَالِيهِمْ لِانْتِفَاعِ جَدْوَى السَّمَاعِ كَحَالِ الْمَوْتَى الَّذِينَ فَقَدُوا مَصْخَرِ السَّمَاعِ وَ كَذَلِكَ تَشْبِيهِهِمْ بِالصَّمِّ الَّذِينَ يُنْعَقُونَ بَيْنَهُمْ فَلَا يَسْمَعُونَ وَ شَبَّيُوا بِالْعُمَى حَيْثُ يَضْلُونَ الطَّرِيقَ وَ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَنْزِعَ ذَلِكَ عَنْهُمْ وَ أَنْ يَجْعَلَهُمْ هِدَاةً بَصَرَاءَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ] - قُلْتَ هُوَ تَأْكِيدٌ لِحَالِ الصَّمِّ لِأَنَّهُ إِذَا تَبَاعَدَ عَنِ الدَّاعِي بَانَ يَوْتَى عَنْهُ مُدْبِرًا كَانَ أَبْعَدَ عَنِ ادْرَاكِ صَوْتِهِ - وَ تَرْتِجُ وَ لَا يَسْمَعُ الصَّمِّ - وَمَا أَنْتَ بِبَيِّنٍ الْعُمَى عَلَى الْأَصْلِ - وَ تَبْدَى الْعُمَى - وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَ مَا إِنْ تَبْدَى الْعُمَى وَ هِدَاةً عَنِ الضَّلَالِ كَقَوْلِكَ سَقَاةً عَنِ الْعِيَةِ أَيْ أَبْعَدَ عَنْهَا بِالسَّقَاةِ وَ أَبْعَدَ عَنِ الضَّلَالِ بِالْيَدَى - [إِنْ تُسْمِعْ] أَيْ مَا يَجْدِي أَسْمَاعَكَ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِهِ أَيْ يَصْدَقُونَ بِهَا [فَيَمْ مُسْلِمُونَ] أَيْ مُخْلِصُونَ مِنْ قَوْلِهِ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ يَعْزِي جَعَلَهُ سَالِمًا لِلَّهِ خَالصًا لَهُ - سَمِّيَ مَعْنَى الْقَوْلِ وَ مَوْدَاةً بِالْقَوْلِ وَ هُوَ مَا وَدَّعُوا مِنْ قِيَامِ السَّاعَةِ وَ الْعَذَابِ - وَ وَقُوعَهُ حَصُولَهُ وَ الْمَرَادُ مُشَارَفَةُ السَّاعَةِ وَ ظُهُورُ أَشْرَاطِهَا وَ حِينَ لَا يَنْفَعُ التَّوْبَةُ - وَ دَابَّةُ الْأَرْضِ الْجَسَامَةُ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ طُولَهَا سِتُونَ ذِرَاعًا لَا يَدْرِكُهَا طَالِبٌ وَ لَا يَفُوتُهَا هَارِبٌ - وَ زِيَّ لَهَا أَرْبَعُ قَوَائِمَ وَ زَغَبٌ وَ رِيْشٌ وَ جَنَاحَانِ - وَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ فِي وَصْفِهَا رَأْسُ ثَوْرٍ رَعِيْنٌ خَنْزِيرٌ وَ أذنٌ فَيْلٌ وَ قَرْنٌ أَيْلٌ وَ عُنُقٌ نَعَامَةٌ وَ صَدْرٌ اسْدٌ وَلَوْنٌ نَمْرٌ وَ خَاصِرَةٌ هَرٌّ وَ ذَنْبٌ كَبِشٌ وَ خَفٌّ بَعِيرٌ وَ مَا بَيْنَ الْمَفْصَلَيْنِ اثْنَى عَشَرَ ذِرَاعًا بِذِرَاعِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَ رَوَى لَا تُخْرِجُ إِلَّا رَأْسَهَا وَ رَأْسُهَا يَبْلُغُ أَعْنَاقَ السَّمَاءِ أَوْ يَبْلُغُ السَّحَابَ - وَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِيهَا مِنْ كُلِّ لَوْنٍ وَ مَا بَيْنَ قَرْنَيْهَا فَرَسٌ لِلرَّاكِبِ - وَ عَنْ الْحَسَنِ لَا يَتِمُّ خُرُوجُهَا إِلَّا بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ - وَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهَا تُخْرِجُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَ النَّاسُ يَنْظُرُونَ فَلَا يُخْرِجُ إِلَّا ثَلَاثَهَا - وَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سُئِلَ مَنْ أَيْنَ تُخْرِجُ الدَّابَّةُ فَقَالَ مَنْ أَعْظَمَ الْمَسَاجِدَ حَرَمَةً عَلَى اللَّهِ تَعَالَى يَعْنِي الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ - وَ رَوَى أَنَّهَا تُخْرِجُ ثَلَاثَ خُرُجَاتٍ تُخْرِجُ بِأَقْصَى الْيَمَنِ ثُمَّ تَتَكَمَّنُ ثُمَّ تُخْرِجُ بِالْبَادِيَةِ ثُمَّ تَتَكَمَّنُ دَهْرًا طَوِيلًا فَبَيْنَا النَّاسُ فِي أَعْظَمَ الْمَسَاجِدَ حَرَمَةً وَ أَكْرَمَهَا عَلَى اللَّهِ فَمَا يُولِغُهُمْ إِلَّا خُرُوجُهَا مِنْ بَيْنِ الرُّكْنِ حِذَاءَ دَارِ بَنِي مَخْزُومٍ عَنْ يَمِينِ الْخَارِجِ مِنَ الْمَسْجِدِ فَيَقُومُ يَدْرِبُونَ وَ قَوْمٌ يَقِفُونَ نَظَارَةً - وَ قِيلَ تُخْرِجُ مِنَ الصِّفَا فَتُكَلِّمُهُمْ بِالْعَرَبِيَّةِ بِلِسَانِ ذَلِكَ فَتَقُولُ [أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِإِتْنَاءٍ لَا يُوقِنُونَ] يَعْنِي أَنَّ النَّاسَ كَانُوا لَا يُوقِنُونَ بِخُرُوجِي لِأَنَّ خُرُوجَهَا مِنَ الْآيَاتِ وَ تَقُولُ أَلَا لَعَنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ - وَ عَنْ السَّدِّيِّ تَكَلَّمَهُمْ بِبَطْلَانِ الْأَدْيَانِ كُلِّهَا سِوَى دِينِ الْإِسْلَامِ - وَ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَسْتَقْبِلُ الْمَغْرِبَ فَتَصْرُخُ صَرْخَةً تُنْفِذُهُ ثُمَّ تَسْتَقْبِلُ الْمَشْرِقَ ثُمَّ الشَّامَ ثُمَّ الْيَمْنَ فَتَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ - وَ رَوَى تُخْرِجُ مِنْ أَجْيَادَ - وَ زِيَّ بَيْنَا عَيْسَى يَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ إِذَا تَضَطَّرَبَ الْأَرْضُ تَحْتَهُمْ تَحْرُكُ الْقَنْدِيلَ وَ يَنْشَقُّ الصِّفَا مِمَّا يَلَى الْمَسْعَى فَتُخْرِجُ الدَّابَّةَ مِنَ الصِّفَا وَ مَعَهَا عَصَا مُوسَى وَ خَاتَمُ سُلَيْمَانَ فَتَضْرِبُ

بِأَيْدِنَا لَا يُوقِنُونَ ۝ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِأَيْدِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِنَا
وَلَمْ تَكُنْ بِهَا عَلِيمًا أَمْذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا
الْأَيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۝ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي
سورة النمل ٢٧
الجزء ٢٠
ع ٢

المؤمن في مسجده او في ما بين عينيه بعضا موسى فتذكت نكتة بيضاء فتغشو تلك النكتة في وجهه
حتى يضيء لها وجهه او فتترك وجهه كانه كوكب دري وتكتب بين عينيه مؤمن وتكتب الكافر بالخاتم
في انفه فتغشو النكتة حتى يسود لها وجهه وتكتب بين عينيه كافر - وروي فتجلو وجه المؤمن بالعصا
وتخطم انف الكافر بالخاتم ثم تقول لهم يا فلان انت من اهل الجنة يا فلان انت من اهل النار - وروي
تكلهم من الكلم وهو الجرح والمراد به الوسم بالعصا والخاتم - ويجوز ان يكون تكلهم من الكلم ايضا على
معنى التذكير يقال فلان مكلم اي مجرح - ويجوز ان يستدل بالتخفيف على ان المراد بالتكليم التجريح
كما فسر لفرقة بقرأة علي رضي الله عنه لفرقة - وان يستدل بقرأة أبي تبتهم و بقرأة ابن مسعود
تكلهم بان الناس على انه من الكلام - و القرأة بان مكسورة حكاية لقول الدابة اما لان الكلام بمعنى القول
و باضمار القول اي تقول الدابة ذلك او هي حكاية لقوله تعالى عند ذلك - فان قلت اذا كانت حكاية
لقول الدابة فكيف تقول بايتنا - قلت قولها حكاية لقول الله - او على معنى آيات ربنا - او لاختصاصها بالله
واثرها عنده وانها من خواص خلقه - اضافت آيات الله الى نفسها كما يقول بعض خاصة الملك خيلنا
وبلادنا وانما هي خيل مولاة وبلاده - ومن قرأ بالفتح فعلى حذف الجار اي تكلهم بان - [فهم يوزعون]
يحبس اولهم على اخرهم حتى يجتمعوا فيكبكبوا في النار وهذه عبارة عن كثرة العدد وتباعد اطرافه كما
وصفت جنود سليمان بذلك وكذلك قوله فوجا فان الفوج الجماعة الكثيرة ومنه قوله تعالى يدخلون
في دين الله أفواجا - وعن ابن عباس ابوجهل والريد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة يساقون بين يدي
اهل مكة وكذلك يحشر قادة سائر الاسم بين ايديهم الى النار - فان قلت اي فرق بين من الاولى والثانية -
قلت الاولى للتبويض والثانية للتبييض كقوله من القرآن * الوالد للحال كانه قال اذبتكم بها بايدي الرأي
من غير فكر ولا نظر يودي الى احاطة العلم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق او بالتكذيب - او
للعطف اي احدثتموها ومع حدودكم لم تلقوا اذهانكم للتحققا وتبصرها فان المكتوب اليه قد يجد
ان يكون الكتاب من عند من كتبه ولا يدع مع ذلك ان يقرأه ويتفهم مضامينه ويحيط بمعانيه [اما ذا كنتم
تعملون] بها للتبكي لا غير وذلك انهم لم يعملوا الا التكذيب فلا يقدرون ان يكذبوا ويقولوا قد صدقنا بها
وليس الا التصديق بها او التكذيب ومثاله ان تقول لراعيك وقد عرفته روعي سوء اناكل نعي ام
ماذا تعمل بها فتجعل ما تبدع به وتجعله اصل كلامك واساسه هو الذي صح عندك من اكله وفساده
وترمي بقولك ام ما ذا تعمل بها مع علمك انه لا يعمل بها الا الاكل لتبته وتعلمه علمك بانه لا يجيء

السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ۚ وَكُلُّ أَتَوَةٍ دَاخِرِينَ ۝ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ۖ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ ۖ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ۝ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ۚ

منه إلا أكلها وإنه لا يقدر أن يدعي الحفظ والإصلاح لما شهر من خلاف ذلك - أو أراد إما كان لهم عمل في الدنيا إلا الكفر والتكذيب بآيات الله أم ما ذا كنتم تعملون من غير ذلك يعني أنه لم يكن لهم عمل غيره كأنهم لم يخلقوا إلا للكفر والمعصية وإنما خلقوا للإيمان والطاعة يُخَاطَبُونَ بهذا قبل كبهم في النار ثم يكتبون فيها وذلك قوله وَرَقَّ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ يريد أن العذاب الموعود يغشاهم بسبب ظلمهم وهو التكذيب بآيات الله فيشغلهم عن النطق والاعتذار بكوله هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ * جعل الأبصار للنيار وهو لاهله - فإن قلت ما للتقابل لم يراع في قوله لَيْسَكُنَّوَا وَمُبْصَرًا حيث كان أحدهما علة والأخر حالاً - قلت هو مراعى من حيث المعنى وهكذا النظم المتبوع غير المتكلف لأن معنى مُبْصَرًا لِيُبْصِرُوا فيه طرق القلب في المكاسب - فإن قلت لم قيل [نَفَزِعَ] دون نيفزع - قلت لأنكته وهي الأشعار بتحقيق الفزع وثبوته وإنه كائن لا محالة واقع على أهل السموات والأرض لأن الفعل الماضي يدل على وجود الفعل وكونه مقطوعاً به والمراد فزعهم عند النفخة الأولى حين يصعقون [إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ] إلا من ثبتت الله قلبه من الملكة - قالواهم جبرئيل وميكائيل وإسراييل وملك الموت - وقيل الشهداء - وعن الضحاك الحور وخزنة النار وحيلة العرش - وعن جابر منهم موسى لأنه صعد مرة ومثله قوله وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ - وقرئ [أَتَوَةٍ] وَأَتَوَةٍ - ودخزين فالجمع على المعنى والتوحيد على اللفظ والداخر والدخُر الصاغر - وقيل معنى الاتيان حضورهم الموقت بعد النفخة الثانية - ويجوز أن يراد رجوعهم إلى أمرة وانقيادهم له * [جَامِدَةً] من جماد في مكانه إذا لم يبرح تجمع الجبال فيسير كما تسير الرياح السحاب فإذا نظر إليها الناظر حسبها واقفة ثابتة في مكان واحد [وَهِيَ تَمُرُّ] مرأ حثيثاً كما يمر السحاب وهكذا الأجرام العظام المتكاثرة الغدد إذا تحركت لا يكاد يتبين حركتها كما قال النابغة في صفة جيش * شعر * بَارِعَنَ مَثَلُ الطود تحسب أنهم * وقوف لحاج والركاب تهملج * [صُنْعَ اللَّهِ] من المصادر المؤكدة بكوله وَعَدَ اللَّهُ وَصَبَّغَ اللَّهُ إلا أن مؤكده محذوف وهو الناصب ليوم يَنْفُخُ والمعنى ويوم ينفخ في الصور فكان كَيْتَ وَكَيْتَ واثاب الله المحسنين وعاقب المجرمين ثم قال صُنْعَ اللَّهِ يريد به الإثابة والمعاقبة وجعل هذا الصنع من جملة الأشياء التي اتقنها واتى بها على الحكمة والصواب حيث قال صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ يعني أن مقابلته الحسنة بالثواب والسيئة بالعقاب من جملة إحكامه للأشياء واتقانه لها وإجرائه لها على قضايا الحكمة - إنه عالم بما يفعل العباد وما يستوجبون عليه فيكايينهم على حسب ذلك - ثم لخص ذلك بقوله [مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ] إلى آخر الأيتين فانظر إلى بلاغة هذا الكلام وحسن نظمه وترتيبه ومكانة إضماره و

وَهُمْ مِنْ فَرْعٍ يُؤْمِنُونَ ۖ وَمِنْ جَاءِ السَّيِّئَةِ نَكَبَتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ۖ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝
 ٢٧ سورة الذمل
 ٢٠ الجزء
 ٢ ع
 أَنَّمَا أَمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ ۖ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ وَأَنْ
 أَتْلُوا الْقُرْآنَ ۖ فَمَنْ أَهْدَىٰ فَأَنَا يَهْدِي لِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ۝ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ

وصانة تفسيره و اخذ بعضه بحجزة بعض كانما افرغ انراغا واحدا ولامر ما اعجز القوى و اخرس الشفاشق
 ونحو هذا المصدر اذا جاء عقيب كلام جاء كالشاهد بصحته والمناهي على سداده و انه ما كان ينبغي ان
 يكون الا كما قد كان الا ترى الى قوله صُنِعَ اللَّهُ - وَصِبَغَةُ اللَّهِ - وَوَعَدَ اللَّهُ - وَفِطْرَةُ اللَّهِ بعد ما وسمها باضافتها
 اليه بسمه التعظيم كيف تلاها بقوله الَّذِي اتَّقَنَ كُلَّ شَيْءٍ - وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً - إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ
 الْوَعْدَ - لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ - وَتَرَى تَفْعَلُونَ عَلَى الْخُطَابِ [فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا] يريد الأضعاف و ان العمل
 يتقضى و الثواب يدوم و شتان ما بين فعل العبد و فعل السيد - وَقِيلَ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا اي له خير حاصل
 من جبهتها و هو الجنة - و عن ابن عباس الْحَسَنَةُ كلمة الشهادة - وَتَرَى يُؤْمِنُونَ مفتوحا مع الاضامة لانه
 اضيف الى غير متمكن - و منصوبا مع تنوين فَرْعٍ - فَاِنْ فَلْتِ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْفَرْعَيْنِ - قُلْتَ الْفَرْعُ الْاَوَّلُ
 هُوَ مَا لَا يَخْلُو مِنْهُ احَدٌ عِنْدَ الْاِحْسَاسِ بِشِدَّةِ تَقَعٍ وَهَوْلٍ يَفْجَأُ مِنْ رَعْبٍ وَهَيْبَةٍ و ان كان المحسن يأمن
 لحاق الضرر به كما يدخل الرجل على الملك بصدر هَيَّابٍ وقلب وجاب و ان كانت ساعة اعزاز و تكرمه
 و احسان و تولية - و اما الثاني فالخوف من العذاب - فَاِنْ قُلْتَ فَمَنْ قَرَأَ مِنْ فَرْعٍ بِالْتَنْوِينِ مَا مَعْنَاهُ -
 قُلْتَ يَحْتَمِلُ مَعْنِيَيْنِ - مِنْ فَرْعٍ وَاحِدٍ وَهُوَ خَوْفُ الْعِقَابِ و اما ما يلحق الانسلان من التهيب و الرعب
 لما يرمى من الاهوال و العظائم فلا يخلو من هذه لان البشرية تقتضي ذلك و في الاخبار و الآثار ما يدل عليه -
 و من فَرْعٍ شَدِيدٍ مَغْرُطٍ الشَّدَّةُ لَا يَكْتَفِيهِ الْوَصْفُ وَهُوَ خَوْفُ النَّارِ - أَمِنْ يَعْتَدِي بِالْجَارِ وَبِنَفْسِهِ كَقَوْلِهِ
 تَعَالَى أَنَا أَمَرْتُ مَكَّرَ اللَّهُ - وَقِيلَ السَّيِّئَةُ الْاِشْرَاكُ - يَعْبُرُ عَنِ الْجَمَلَةِ بِالْوَجْهِ وَالرَّأْسِ وَالرَّقَبَةِ فَكَانَهُ قِيلَ
 فَكَبُّوا فِي النَّارِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَكَبَّيْتُوْا فِيهَا - وَيجوز ان يكون ذكر الوجوه ايدانا بانهم يكبون على وجوههم فيها
 منكوسين - [هَلْ تُجْزَوْنَ] يجوز فيه الالتفات و حكاية ما يقال لهم عند الكسب باضمار القول * امر رسوله بان
 يقول [أَمَرْتُ] ان اخص الله وحده بالعبادة و لا اتخذ له شريكا كما فعلت قريش وَاَنْ أَكُونَ مِنَ الْخَفَاءِ الثَّابِتِينَ
 عَلَى مِلَّةِ الْاِسْلَامِ [وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ] مِنَ التَّلَاوَةِ او التَّلَوِّ كَقَوْلِهِ وَاتَّبِعْ مَا يُوحِي إِلَيْكَ - وَالْبَلَدَةُ مَكَّةُ حَرَمُهَا
 اللَّهُ تَعَالَى اخْتَصَمَهَا مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْبِلَادِ بِإِضَافَةِ اسْمِهَا إِلَيْهَا لِأَنَّهَا أَحَبُّ بِلَادَةٍ إِلَيْهِ وَ أَكْرَمُهَا عَلَيْهِ وَ اعْظَمُهَا عِنْدَهُ
 وَ هَكَذَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حِينَ خَرَجَ فِي مُهَاجَرَةٍ فَلَمَّا بَلَغَ الْحَزْرَةَ اسْتَقْبَلَهَا بِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ
 فَقَالَ إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ أَحَبُّ بِلَادٍ إِلَى اللَّهِ وَ لَوْلَا أَنَّ أَهْلَكَ أَخْرَجُونِي مَا خَرَجْتُ - وَ أَشَارَ إِلَيْهَا إِشَارَةً تَعْظِيمٍ
 لَهَا وَ تَقْرِيبٍ دَلَالَةٍ عَلَى أَنَّهَا مَوْطِنُ نَبِيِّهِ وَ مِهْبِطُ وَحْيِهِ وَ وَصَفَ ذَاتَهُ بِالتَّحْرِيمِ الَّذِي هُوَ خَاصٌّ وَصْفُهَا فَاجْزَلُ
 بِذَلِكَ قِسْمُهَا فِي الشَّرَفِ وَ الْعُلُوِّ وَصْفُهَا بِأَنَّهَا مُحَرَّمَةٌ لَا يَنْتَهِكُ حَرَمَتَهَا إِلَّا ظَالِمٌ مُضْطَّاعٌ لَرَبِّهِ وَ مَنْ يَرْدُ نَبِيَّ

سَمِيعٌ يَنْفَعُ الْيَتَامَى ۖ وَرَبُّكَ بِغَايِلِ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾

سورة القصص مكية وهي ثمان وثمانون آية وتسعة ركوعاً

كلماتها
١٤٥٤

حرونها
٤٠١١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢٩﴾

طَسْمَ تَقَىٰ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٣٠﴾ نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣١﴾ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ط

بِالْحَادِ بظلم نذته من عذاب اليم لا يختلى خلاها ولا يعضد شجرها ولا ينقر صيدها ولا لاجىء اليها آمن وجعل دخول كل شيء تحت ربوبيته وملكوته كالتابع لدخولها تحتها وفي ذلك اشارة الى ان ملكا ملك مثل هذه البلدة العظيم الشأن قد ملكها وملك اليها كل شيء اللهم بارك لنا في سكنها وامنا فيها سر كل ذي سر ولا تذقلنا من چوار بيتك الا الى دار رحمتك - وقرئ التني حرماً - واذل عليهم هذا القرآن عن أبي - وأن اذل عن ابن مسعود - [فمن اهتدى] باتباعه اياي فيما انا بصده من توحيد الله ونفي الانداد عنه و الدخول في الملة الخفيفة واتباع ما انزل علي من الوحي فممنعة اهتدائه راجعة اليه لا الي [ومن قل] ولم يتبعني فلا علي وما انا الا رسول منذر وما على الرسول الا البلاغ - ثم امره ان يحمده الله على ما خوله من نعمة النبوة اللتي لا توازيها نعمة وان يهتد اعداءه بما سيرهم الله من آياته اللتي تلجهم الي المعرفة والقرار بانها آيات الله وذلك حين لا تنفعهم المعرفة يعني في الآخرة عن الحسن - و عن الكلبي الدخان وانشقاق القمر وما حل بهم من نقسات الله في الدنيا - وقيل هو كقوله سترهم ايتنا في الأناني وفي أنفسهم الآية - وكل عمل يعملونه فالله عالم به غير غافل عنه لان الغفلة والسهو لا يجوزان على عالم الذات وهو من وراء جزاء العاملين - وقرئ [يعملون] بالتاء والياء - عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من قرأ طس سليمان كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق سليمان وكذب به وهود وشعيب وصالح وابراهيم ويخرج من قبره وهو ينادي لا اله الا الله *

سورة القصص

[من نبي موسى وفرعون] مفعول نلوا اي نتلو عليك بعض خبرهما [بالحق] محققين كقوله تذبذب بالدهن [لقوم يؤمنون] لمن سبق في علمنا انه يؤمن لان التلاوة انما تنفع هؤلاء دون غيرهم - [ان فرعون] جملة مستأنفة كالتفسير للمجمل كان قائلاً قال وكيف كان نباؤهما فقال ان فرعون علا في الأرض يعني ارض مملكته قد طغى فيها وجاز الحد في الظلم والعسف [شيعاً] فرقاً يشيعونه على ما يريد ويطيعونه لا يملك احد منهم ان يلوي عنقه قال الاعشى * شعر * وبلدة يهرب الجواب دلجتها * حتى تراه عليها يبتغي الشيعا * ار يشيع بعضهم بعضاً في طاعته او اصنافاً في استخدامه يتسخر منها في بناء ومنفا في

إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۝
وَنُفِخَ فِي الْأَرْضِ وَنُزِيَ فِرْعَوْنُ وَهَامَنْ وَجُنُودُهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ۝ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ آلِ مُوسَىٰ

حُرث وصنفاً في حفر و من لم يستعمله ضرب عليه الجزية - او فرقاً مختلفة قد اخرجى بينهم العداوة و هم
بنوا اسرائيل و القبط - و الطائفة المستضعفة بنوا اسرائيل - و سبب ذبح الابناء ان كاهناً قال له يولد مولود
في بني اسرائيل يذهب ملكك على يده وفيه دليل بين على نخانة حمق فرعون فانه ان صدق الكاهن
لم يدفع القتل الكائن و ان كذب فما وجه القتل - و [يُسْتَضْعَفُ] حال من الضمير في و جعل - اوصفاً لشيعاً -
او كلام مستأنف - و [يُذَبِّحُ] بدل من يَسْتَضْعَفُ وقوله [إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ] بيان ان القتل ما كان الا
فعل المفسدين فحسب لانه نعل لا طائل تحته صدق الكاهن او كذب - فَاَنْ قُلْتَ علام عطف قوله [وَنُرِيدُ
أَنْ نَمُنَّ] و عطفه على نَلُّوْا وَيَسْتَضْعَفُ غير سديد - قُلْتَ هي جملة معطوفة على قوله اِنْ فِرْعَوْنُ عَلَا فِي
الْأَرْضِ لانها نظيرة تلك في وقوعها تفسيراً لنبا موسى وفرعون واقتصاصاً له وَنُرِيدُ حكاية حال ماضية - ويجوز
ان يكون حالاً من يَسْتَضْعَفُ اي يستضعفهم فرعون ونحن نريد ان نمُنَّ عليهم - فَاَنْ قُلْتَ كيف يجتمع
استضعافهم و ارادة الله المنة عليهم و اذا اراد الله شيئاً كان و لم يتوقف الى وقت آخر - قُلْتَ لما كانت منة
الله بخلاصهم من فرعون قريبة الوقوع جعلت ارادة وقوعها كأنها مقارنة لاستضعافهم [أئمة] مقدمين في الدين و
الدنيا يطأ الناس اعقابهم - و عن ابن عباس قادة يقتدى بهم في الخير - و عن مجاهد دُعَاءُ الى الخير -
و عن قتادة و لاء كقوله وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا [الْوَارِثِينَ] يرثون فرعون و قومه مَلِكُهُمْ و كُلَّ مَا كَانَ لَهُمْ - مَنَ لَهُ
اذا جعل له مكاناً يقعد عليه او يرقد فوطاه و منه و نظيرة اَرْضَ لَهُ و معنى التمكين لهم في الارض و هي
ارض مصر و الشام ان يجعلها بحيث لا تذبوبهم و لا تغث عليهم كما كانت في ايام الجبابرة و ينفذ امرهم
و يطلق ايديهم و يستلظهم - و قرئ و يَرَى فِرْعَوْنُ وَ هَامَنْ وَ جُنُودُهُمَا اي يرون - [مِنْهُمْ مَا] حَذَرُهُ مِنْ ذَهَابِ
مَلِكِهِمْ وَ هَلَاكِهِمْ عَلَى يَدِ مَوْلُودِ مِنْهُمْ * اليم البحر - قيل هي نيل مصر - فَاَنْ قُلْتَ ما المراد بالخوفين حتى
اُوجِب احدهما و نُهي عن الآخر - قُلْتَ اما الاول فالخوف عليه من القتل لانه كان اذا صاح خاف ان
يسمع الجيران صوته فينموا عليه - و اما الثاني فالخوف عليه من الغرق و من الضياع و من الوقوع في
يد بعض العيون المبدوثة من قبل فرعون في تطالب الولدان و غير ذلك من المخاوف - فَاَنْ قُلْتَ
ما الفرق بين الخوف و الحزن - قُلْتَ الخوف غم يلحق الانسان لم توقع - و الحزن غم يلحقه لواقع و هو فراقه
و الاخطار به - فَنَهَيْت عَنْهُمَا جَمِيعاً وَ أَوْعَدْتُ مَا يُسَلِّيْهَا وَ يُطَآ مِنْ قَلْبِهَا وَ يَمْلُؤُهَا
غَبْطَةً وَ سُرُوراً وَ هَوْرَةً إِلَيْهَا وَ جَعَلْتُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ - و روي انه ذبح في طلب موسى تسعون الف وليد -
و روي انها حين اقربت و ضربها الطلق و كانت بعض القوايل الموكلات بحبالي بني اسرائيل مصافية
لها فالت لها لينفذي حبلك اليوم فعالتها فلما وقع الى الارض هالها نور بين عينيها و ارتعش كل مفصل

سررة الشمس ٢٨ أَن أَرْضِيهِ ۖ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ۖ إِنَّا رَأَيْنَا إِلَيْكَ وَجَعَلْنَاهُ مِنْ
الجزء ٢٠ الْمُرْسَلِينَ ۖ فَانْقَطَعَا إِلَيْنَا فِرْعَوْنُ لِيَكُونَ لِيَمَّ عُدُوَّا وَحِزْنَا ۖ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ۖ
ح ٣ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتْ عَيْنِي لِي وَلَكَ ۖ لَا تَقُولُوا عَمَّى ۚ إِنَّ يَنْفَعُنَا أَوْ تَنْفَعُنَا اللَّهُ وَلَهُمَا لَآ يَشْعُرُونَ ۖ

عنها و دخل حبه تليها ثم قالت ما جئتك الا لا قبل مولودك و أخبر فرعون و لكنني وجدت لابنك حبا
ما وجدت مثله فاحفظيه فلما خرجت جاء عيون فرعون نلقته في خرقه و رضعته في تنور مسجور لم تعلم ما
تصنع لما طاش من عقلها فطلبوا فلم يلقوا شيئا فخرجوا و هي لا تدري مكانه فسمعت بكاء من التنور
فانطلقت اليه و قد جعل الله النار عليه بردا و سلاما فلما الهج فرعون في طلب الولدان اوحى الله اليها
فالتقه في اليم - و قد روي انها ارضعته ثلثة اشهر في تابوت من بردي مطاي بالقار من داخله - اللام في
[لِيَكُونَ] هي لام كي اللتي معناها التعليل كقولك جئتكم لتكرموني سواء بسواء ولكن معنى التعليل نبي
وارد على طريق المجاز دون الحقيقة لانه لم يكن داعيهم الى الالتقاط ان يكون لهم عدوا و حزنا و لكن المجبة
و التنبئي غير ان ذلك لما كان نتيجة التقاطيم له و ثمرته شبه بالداعي الذي يفعل الفاعل الفعل لاجله
و هو الاكرام الذي هو نتيجة المجيء و التأدب الذي هو ثمره الضرب في قولك ضربته لينأدب و تحريره
ان هذه اللام حكمها حكم الاسد حيث استعيرت لما يشبه التعليل كما يستعار الاسد لمن يشبه الاسد -
و قرئ و حُزْنَا و هما لغتان كالْعُدْم و الْعَدَم - [كَانُوا خَاطِئِينَ] في كل شيء فليس خطاؤهم في تربية عدوهم
ببدع منهم او كانوا مذنبين مجرمين فعاقبهم الله بان ربي عدوهم و من هو سبب هلاكهم على ايديهم -
و قرئ خَاطِئِينَ تخفيف خاطئين او خاطين الصواب الى الخطاء - و روي انهم حين التقطوا التابوت
عالجوا فتحة فلم يقدروا عليه فعالجوا كسره فاعياهم فدنست اُسية فرأت في جوف التابوت نورا فعالجته
ففتحته فاذا بصبي نوره بين عينيها و هو يمض ابهامه لبتا فاحبوه و كانت لفرعون بنت برصاء و قالت له
الاطباء لا تبرأ الا من قبل البحر يوجد فيه شبه انسان دواؤها ريقه فلطخت البرصاء برصها بريقه فبرأت -
و قيل لما نظرت الى وجهه برأت فقال ان هذه لنسمة مباركة فهذا احد ما عطفهم عليه فقال الغواة
من قومه هو الصبي الذي نحذر منه فاذن لنا في قتله فهم بذلك فقالت اُسية [قُرَّتْ عَيْنِي لِي وَلَكَ] فقال
فرعون لك لالي - و روي في حديث لوقال هو قرّة عين لي كما هو لك لهداه الله كما هداها و هذا على
سبيل الفرض و التقدير اي لو كان غير مطبوع على قلبه كاسية لقال مثل قولها و لاسلم كما اسلمت
هذا ان صح الحديث تاريخه و الله اعلم بصحته - و روي انها قالت له لعله من قوم آخرين ليس من
بني اسرائيل - قُرَّتْ عَيْنِي خبر مبتدأ محذوف و لا يقوى ان يجعله مبتدأ و لا تَقُولُوا خبرا و لو نصب
لكان اقوى - و قراءة ابن مسعود دليل على انه خبر قرأ لانْقَلَبُوا قُرَّتْ عَيْنِي لِي وَلَكَ بتقديم لا تَقُولُوا - [عَمَّى
أَن يَنْفَعُنَا] فان فيه مخائل اليمن و دلائل النفع لاهله و ذلك لما عاينت من النور و ارتضاع الابهام

سورة القصص ٢٨
الجزء ٢٠
ع ٣

وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فُرْعَا ۖ إِنَّ كَادَتْ لَتَبْدِيَ بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ ۖ فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ جَنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِن قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ۖ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَلَنَعْلَمَ أَنَّ رَعْدَ

وبرء البرصاء ولعلها توسمت في سيمائه النجابة المؤذنة بكونه نفاعا - او تنبأه فانه اهل للتبني ولأن يكون ولدا لبعض الملوك - فان قلت [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] حال فما ذو حالها - قلت ذو حالها أل فرعون وتقدير الكلام فالتقطه أل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأة فرعون كذا وهم لا يشعرون انهم على خطأ عظيم في التقاطه ورجاء النفع منه وتبنيهم وقوله إِنَّ فِرْعَوْنَ الْآيَةُ جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطائهم وما احسن نظم هذا الكلام عند المتراض بعلم محاسن النظم [فُرْعَا] صفرا من العقل والمعنى انها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون طار عقلها لما دهمها من فرط الجزع والدهش ونحوه قوله تعالى وَأَفْتَدَتْهُمْ هَوَاءُ أَبِي جُوفٍ لا عقول فيها ومنه بليت حسان * شعر * الا ابلغ ابا سفيان عني * فانت مجوف نخب هواء * وذلك ان القلوب مراكز العقول الا ترى الى قوله فَتَكُونُ لَيْمٌ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا ويدل عليه قراءة من قرأ فُرْعَا - وقرئ قُرْعَا اي خاليا من قولهم اعوذ بالله من صفر الاناء وقرع الفناء - و فُرْعَا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ اي هدر يعني بطل قلبها وذهب وبقيت لا قلب لها من شدة ما ورد عليها [لَتَبْدِيَ بِهِ] لتصحر به والضمير لموسى والمراد بامره وقصته و انه ولدها [لَوْلَا أَن رَّبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا] بالهام الصبر كما يربط على الشيء المنفلت ليقر ويطمئن [لِتَكُونِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] من المصدقين بوعده الله وهو قوله إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ - ويجوز وَأَصْبَحَ فُؤَادُهَا فُرْعَا من الهم حين سمعت ان فرعون عطف عليه وتبناه ان كَادَتْ لَتَبْدِيَ بِهِ بانه ولدها لانها لم تملك نفسها فرحا وسرورا بما سمعت لولا اننا طأمتا قلبها وسكتا قلعه الذي حدث به من شدة الفرح والابتهاج لِتَكُونِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الواقفين بوعده الله لا بتبني فرعون وتعطفه - وقرئ مُوسَى بالهمز جعلت الضمة في جارة الوار وهي الميم كانها فيها فهمزت كما تهمز راو وجوه - [قُصِّيهِ] اتبعني اثره وتتبعني خبره - وقرئ فَبَصَّرَتْ بالكسر يقال بصرت به عن جنب وعن جنابة بمعنى عن بعد - وقرئ عن جَانِبٍ - وعن جَنْبٍ والجنب الجانب يقال قعد الى جنبه والى جانبه اي نظرت اليه مزورة متجانفة مخالطة وهم لا يحسبون بانها اخته وكان اسمها مريم - التكريم استعارة للمنع لان من حرّم عليه الشيء فقد منعه الا ترى الى قولهم منخطوز وحجر وذلك لان الله منعه ان يرضع ثديا فكان لا يقبل ثدي مريض قط حتى اهمهم ذلك - والمراضع جمع مَرَضِع وهي المرأة اللتي ترضع - او جمع مَرَضِع وهو موضع الرضاع يعني الثدي او الرضاع - [مِنْ قَبْلُ] من قبل قصصها اثره - روي انها لما قالت [وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ] قال هاهنا انها لتعرفه وتعرف اهله فقالت انما اردت انهم للملك ناصحون والفصح اخلاص العمل من شائب الفساد فانطلقت

اللَّهُ حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۖ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝
وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ ۖ
فَاسْتَعَاذَهُ الَّذِي مِّنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِّنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ۖ قَالَ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ۖ
إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَهُ ۖ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي

الى اميا بامرهم فجاءت بيا و الصبي على يد فرعون يعمله شفقة عليه وهو يبكي يطلب الرضاع فحين
وجد رجبها استأنس و التقم ثديها فقال ليا فرعون و من انت منه فقد ابى كل ثدي الا ثديك قالت
اني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اوتى بصبي الا قبلني فدفعه اليها و اجرى عليها و ذهب به الى بيتها
و انجز الله وعده في الرد فعندها ثبت و استقر في علمها ان سيكون نبيا و ذلك قوله و لتعلم ان وعد الله
حق يريد و ليثبت علمها و يتمكن - فان قلت كيف حل ليا ان تأخذ الاجر على ارضاع ولدها - قلت ما
كانت تأخذ على انه اجر على الرضاع ولكنه مال حربي كانت تأخذه على وجه الاستباحة و قولهم [ولكن
أكثرهم لا يعلمون] داخل تحت علمها المعنى لتعلم ان وعد الله حق و لكن أكثر الناس لا يعلمون انه
حق فيرتابون و يشبه التعريض بما فرط منها حين سمعت بخبر موسى فجزعمت و اصبحت فوادها فارغا -
يروى انها حين القت التابوت في اليم جاءها الشيطان فقال ليا يا أم موسى كرهت ان يقتل فرعون
موسى فتوجري ثم ذهبت فتوليت قتله فلما اتاها الخبر بان فرعون اصابه قالت وقع في يد العدو فنسيته
وعد الله - و يجوز ان يتعلق و لكن بقوله و لتعلم و معناه ان الرد انما كان لهذا الغرض الديني و هو علمها
بصدق وعد الله و لكن الأكثر لا يعلمون بان هذا هو الغرض الاملي الذي ما سواه تبع له من قوة العين و
ذهاب الحزن - [واستوى] واعتدل و تم استحكامه و بلغ المبلغ الذي لايزاد عليه كما قال لقيط * شعر * و
استكملوا امرهم لله دركم * شزر المربة لا قمحا و لا صرعاً * و ذلك اربعون سنة - و يروى انه لم يبعث نبي
الا على رأس اربعين سنة - العلم التوراة - و الحكم السنة و حكمة الانبياء سنتهم قال الله تعالى و اذكركم ما
يُنذَى فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَ الْحِكْمَةِ - و قيل معناه ائنا سيرة الحكماء العلماء و ستميم قبل البعث
فكان لا يفعل فعلا يستجمل فيه - المدينة مصر - و قيل مدينة منق من ارض مصر - و حين غفلتم ما
بين العشائين - و قيل وقت القائلة - و قيل يوم عيد لهم هم مشغولون فيه بلهوهم - و قيل لما شب و عقل
اخذ يتكلم بالحق و ينكر عليهم فاخاؤوه فلا يدخل قرية الا على تغفل - و قرأ سيديوه فاستعانه [من شيعته]
بمن شايعه على دينه من بني اسرائيل - و قيل هو السامري [من عدوة] من مخالفيه من القبط
و هو فاتون و كان يتسخر الاسرائيلي لحمل الخطب الى مطبخ فرعون - و الوكر الدفع باطراف الاصابع - و قيل
بجمع الكف - و قرأ ابن مسعود فلنكرة باللام [نقضى عليه] فقتله - فان قلت لم جعل قتل الكافر من عمل
الشيطان و سماه ظلما لنفسه و استغفر منه - قلت لانه قتله قبل ان يؤذن له في القتل فكان ذنبا يستغفر منه -

أَنعَمْتَ عَلَيَّ فَلَن أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ۝ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَوهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ ۖ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِينٌ ۝ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَ يَمُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ۚ إِنَّ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ۝ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى ۚ قَالَ يَمُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ۝ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ۚ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ

وعن ابن جرير ليس لذيبي ان يقتل ما لم يؤمر [بِمَا أُنْعِمْتَ عَلَيَّ] يجوز - ان يكون قسما جوابه محذوف تقديره أقسم بانعامك علي بالمغفرة لاتوبن فلن أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ - و ان يكون استعطافا كانه قال رب اعصمني بحق ما انعمت علي من المغفرة فلن أَكُونَ ان عصمتني ظهيرا لِلْمُجْرِمِينَ - و اراد بمظاهرة المجرمين - اما صحبة فرعون وانتظامه في جملة وتكثيره سواده حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد و كان يسمى ابن فرعون - و اما مظاهرة من أدت مظاهرتة الى الجرم والاثم كمظاهرة الاسرائيلي المؤدية الى القتل الذي لم يحل له - وعن ابن عباس لم يستثن فابتلي به مرة اخرى يعني لم يقل فلن اكون ان شاء الله وهذا نحو قوله وَلَا تَرْكُؤُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا - وعن عطاء ان رجلا قال له ان اخي يضرب بقلعه ولا يعدو رزقه قال فمن الرأس يعني من يكتب له قال خالد بن عبد الله القسري قال فاني قول موسى وتلا هذه الآية - وفي الحديث ينادي منذ يوم القيمة اين الظلمة واشباه الظلمة واعوان الظلمة حتى من لاق لهم دواة اوبرى لهم قلما فيجمعون في تابوت من حديد فيرمى به في جهنم - وقيل معذاه بِمَا أُنْعِمْتَ عَلَيَّ من القوة فلن استعملها الا في مظاهرة اوليائك و اهل طاعتك و الايمان بك و لا ادع قطيئا يغلب احدا من بني اسرائيل * [يَتَرَقَّبُ] المكروه وهو الاستقادة منه او الاخبار وما يقال فيه - ووصف الاسرائيلي بالغبي لانه كان سبب قتل رجل وهو يقاتل آخر * وقرئ يَبْطِشُ بالضم - [وَالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا] القبطي لانه ليس على دينهما ولان القبط كانوا اعداء بني اسرائيل - والجبار الذي يفعل ما يريد من الضرب و القتل بظلم لا ينظر في العواقب ولا يدفع بالتتي هي احسن - وقيل المتعظم الذي لا يتواضع لامر الله - ولما قال هذا افشى على موسى فانتشر الحديث في المدينة و رقي الى فرعون و هموا بقتله - قيل الرجل مؤمن آل فرعون و كان ابن عم فرعون - و [يَسْعَى] يجوز - ارتفاعه وصفا لرجل - و انتصابه حالا عنه لانه قد تخصص بان وصف بقوله من أَقْصَا الْمَدِينَةِ و اذا جعل صلة ليجز في يسعى الا الوصف - واليتمار التشاور يقال الرجلان يتأمران و يتأمران لان كل واحد منهما يأمر صاحبه بشيء او يشير عليه باسم والمعنى يتشاررون بسببك - لك بيان و ليس بصلة الناصحين [يَتَرَقَّبُ] التعرض له في الطريق - او ان يلحق * [تِلْقَاءَ مَدْيَنَ] قصدها ونحوها - و مدين قرية شعيب عليه السلام سميت بمدين بن ابراهيم ولم تكن في سلطان فرعون وبينها وبين مصر مسيرة ثمان و كان موسى لا يعرف اليها الطريق - قال ابن عباس خرج و ليس له

قَالَ نَسَىٰ رَبِّي أَن يَذِّبَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ۖ وَلَمَّا رَدَّ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ۚ وَ رَجَدَ
مِن دُونِهِم امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ ۚ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا ۚ قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يُصَدِّرَ الرَّعَاءُ سَنَتَهُ ۚ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ۖ نَسْقِي

علم بالطريق إذا حسن ظنه بربه - و سَوَاءَ السَّبِيلِ وسطه و معظم نتيجه - و قيل خرج حافياً لا يعيش إلا بربق
الشجر فما وصل حتى سقط خف قدمه - و قيل جاءت ملك على فرس بيده عذرة فانطلق به الى مدين *
[مَاءَ مَدْيَنَ] ماؤهم الذي يستقون منه و كان بئرأفي ما روي وورده مجيئه و الوصول اليه [وَجَدَ عَلَيْهِ] وجد
فوق شغيرة و مستقاه [أُمَّةٌ] جماعة كثيفة العدد [مِّنَ النَّاسِ] من اناس مختلفين [مِّن دُونِهِم] في
مكان اسفل من مكثهم - و الذود الطرد و الدفع و انما كانتا تذودان لأن على الماء من هو اقربى منهما فلا
يتمكنان من السقي - و قيل كانتا تكرهان المزاحمة على الماء - و قيل لئلا تختلط اغنامهما باغنامهم - و قيل
تذودان عن وجوههما نظر الناظر لتسترهما [مَا خَطْبُكُمَا] ما شأنكما و حقيقة ما مخطوبكما اي مطلوبكما من
الذياد فسمي المخطوب خطباً كما سمي المشتون شانا في قوتك ما شأنك يقال شأنت شأنه اي قصدت
قصده - و قرئ لا نَسْقِي - و يُصَدِّر - و الرعاء بضم النون - و الياء - و الرعاء اسم جمع كالرُخال و الذئاء -
و اما الرعاء بالكسر فقياس كصيام و قيام - [كَبِيرٌ] كبير السن - [فَسَقَى لَبِئاً] فسقى غنمهما لاجلهم - و روي
ان الرعاء كانوا يضربون على رأس البئر حجراً لا يقله الا سبعة رجال - و قيل عشرة - و قيل اربعون - و قيل
مائة فاقله وحده - و روي انه سألهم دلوا من ماء فاعطوه دلوهم و قالوا استقي به و كانت لا ينزعها الا اربعون
فاستقي بها و صبها في الحوض و دعا بالبركة و روي غنمهما و امدهما - و روي انه دفعهم عن الماء حتى
سقى لهما - و قيل كانت بئراً اخرى عليها الصخرة و انما فعل هذا رغبة في المعروف و اغائنة للملهم
و المعنى انه وصل الى ذلك الماء و قد ازدحمت عليه امة من اناس مختلفة متكاثرة العدد و رأى
الضعيفتين من ورائهم مع غنمتهما متربنتين لفرائهم فما اخطأت همته في دين الله تلك الفرصة مع
ما كان به من النصب و سقوط خف القدم و الجوع ولكنه رحمهما فاغاثهما و كفاهما امر السقي في مثل
تلك الرحمة بقوة قلبه و قوة ساعده و ما آتاه الله من الفضل في متانة الفطرة و رصانة الجبلة و فيه مع
ارادة اقتصاص امره و ما أوتي من البطش و القوة و ما لم يغفل عنه على ما كان به من انتهاز فرصة
الاحتساب ترغيب في الخير و انتهاز فرصة و بعث على الاقتداء في ذلك بالصالحين و الأخذ بسيرهم
و مذهبهم - فان قلت ام ترك المفعول غير مذكور في قوله يَسْقُونَ - و تَذُودَانِ - و نَسْقِي - قلت لان الغرض
هو الغفل لا المفعول الا ترى انه انما رحمهما لانهما كانتا على الزيادة و هم على السقي و لم يرحهما لان
مذودهما غنم و مسقيهم ابل مثلاً و كذلك قولهما لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يُصَدِّرَ الرَّعَاءُ المقصود فيه السقي
للمسقي - فان قلت كيف طابق جوابهما سوائه - قلت سألها عن سبب الذود فقالتا السبب في ذلك ان
امرأتان ضعيفتان مستورتان لا تقدر على مصاجلة الرجال و مزاحمتهم فلا بد لنا من تأخير السقي الى ان

لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ۖ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ ۖ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ۖ فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ ۚ

يفرغوا و ما لنا رجل يقوم بذلك وَأَبُونَا شَيْخٌ قد اضعفه الكبر فلا يصلح للقيام به أَبْلَغْنَا إِلَيْهِ عِذْرَهُمَا فِي تَوَلِّيهِمَا السَّقْيَ بِنَفْسِهِمَا - فَإِنَّ قَامَتْ كَيْفَ سَأَلَ لِنَبِيِّ اللَّهِ الَّذِي هُوَ شَعِيبٌ أَنْ يَرْضَى لِابْنَتَيْهِ بِسَقْيِ الْمَاشِيَةِ - قُلْتُ الْأَمْرَ فِي نَفْسِهِ لَيْسَ بِمَحْظُورٍ فَالَّذِينَ لَا يُبَايَهُ وَ أَمَّا الْمَرْوَةُ فَالْأَنْسَاءُ مُخْتَلِفُونَ فِي ذَلِكَ وَ الْعَادَاتُ مُتَبَايِنَةٌ فِيهِ وَ أَحْوَالُ الْعَرَبِ فِيهِ خِلَافُ أَحْوَالِ الْعَجَمِ وَ مَذْهَبُ أَهْلِ الْبَدْرِ فِيهِ غَيْرُ مَذْهَبِ أَهْلِ الْحَضَرِ خُصُوصًا إِذَا كَانَتْ الْحَالَةُ حَالَةَ ضَرُورَةٍ - [إِنِّي] [لَا يَشَيْءُ] [أَنزَلْتُ إِلَيَّْ] قَلِيلٌ أَوْ كَثِيرٌ غَيْبٌ أَوْ سَمِينٌ - [سَقِيرٌ] وَ إِنَّمَا عَدِّي فَقِيرٌ بِاللَّامِ لِأَنَّهُ ضَمِنَ مَعْنَى سَائِلٍ وَ طَالِبٍ - قِيلَ ذَكَرَ ذَلِكَ وَ أَنَّ خُضْرَةَ الْبَقْلِ تَتَرَأَّى فِي بَطْنِهِ مِنَ الْهَزَالِ مَا سَأَلَ اللَّهُ إِلَّا أَكْلَهُ - وَ يَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ إِنِّي فَقِيرٌ مِنَ الدُّنْيَا لِأَجْلِ مَا أَنزَلْتُ إِلَيَّْ مِنْ خَيْرٍ الدِّينِ وَ هُوَ النِّجَاجَةُ مِنَ الظَّالِمِينَ لِأَنَّهُ كَانَ عِنْدَ فِرْعَوْنَ فِي مَلِكٍ وَ ثَرَوَةٍ قَالَ ذَلِكَ رَضَى بِالْبَدْلِ السَّنِيِّ وَ فَرَحًا بِهِ وَ شُكْرًا لَهُ وَ كَانَ الظِّلُّ ظِلَّ سَمْرَةٍ [عَلَى اسْتِحْيَاءٍ] فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيْ مُسْتَحْيِيَّةٍ مُتَخَفَةٍ - وَ قِيلَ قَدْ اسْتَقَرَّتْ بِكُمْ دَرْعِي - رَوَى أَنَّهُمَا لَمَّا رَجَعَتَا إِلَى أَبِيهِمَا قَبْلَ النَّاسِ وَ اغْنَامَهُمَا حُقْلٌ بِطَانٍ قَالَ لَهُمَا مَا أَعْجَلَكُمَا قَائِلَا وَ جَدْنَا رَجُلًا صَاحِبًا رَحِمًا فَسَقَى لَنَا نَقَالَ لِأَحَدِهِمَا أَذْهَبِي فَادْعِيهِ لِي فَتَتَّبِعُنِي مُوسَى فَانْزَلَتْ الرِّيحُ ثَوْبَهَا بِجَسَدِهَا فَوَصَفَتْهُ فَقَالَ لَهَا أَمْشِي خَلْفِي وَ انْعَتِي لِي الطَّرِيقَ - فَلَمَّا قَصَّ عَلَيْهِ قِصَّتَهُ قَالَ لَهُ لَا تَخَفْ فَلَا سُلْطَانَ لِفِرْعَوْنَ بَارِضَنَا - فَإِنَّ قُلْتُ كَيْفَ سَأَلَ لِمُوسَى أَنْ يَعْمَلَ بِقَوْلِ امْرَأَةٍ وَ أَنْ يَمْشِيَ مَعَهَا وَ هِيَ أَجْنَبِيَّةٌ - قُلْتُ إِمَّا الْعَمَلَ بِقَوْلِ امْرَأَةٍ فَكَيْفَ نَعْمَلُ بِقَوْلِ الْوَاحِدِ حُرًّا كَانَ أَوْ عَبْدًا ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَى فِي الْأَخْبَارِ وَ مَا كَانَتْ إِلَّا مُخْبِرَةٌ عَنْ ابْنَيْهَا بِأَنَّهُ يَدْعُوهُ لِيَجْزِيَهُ وَ أَمَّا مِمَّا شَأْنُهُ امْرَأَةً أَجْنَبِيَّةٌ فَلَا بَأْسَ بِهَا فِي نِظَائِرِ تِلْكَ الْحَالِ مَعَ ذَلِكَ الْإِحْتِيَاظِ وَ التَّوَرُّعِ - فَإِنَّ قَامَتْ كَيْفَ مَحَّ لَهَا اخْذُ الْإِجْرَاءِ عَلَى الْبَرِّ وَ الْمَعْرُوفِ - قُلْتُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَدْ فَعَلَ ذَلِكَ لُوحَةُ اللَّهِ وَ عَلَى سَبِيلِ الْبَرِّ وَ الْمَعْرُوفِ وَ قَبْلَ إِطْعَامِ شَعِيبٍ وَ إِحْسَانِهِ لَا عَلَى سَبِيلِ اخْذِ الْإِجْرَاءِ لَكِنْ عَلَى سَبِيلِ التَّقْبِيلِ لِمَعْرُوفٍ مُبْتَدَأُ كَيْفَ وَ قَدْ قَصَّ عَلَيْهِ قِصَصَهُ وَ عَرَفَهُ أَنَّهُ مِنْ بَيْتِ الذُّبُورَةِ مِنَ أَوْلَادِ يَعْقُوبَ وَ مِثْلَهُ حَقِيقُ بَانَ يَضِيغُ وَ يَكْرَمُ خُصُوصًا فِي دَارِ نَبِيِّهِ مِنَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ - وَ لَيْسَ بِمَنْكَرٍ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ لِاضْطِرَارِ الْفَقْرِ وَ الْغَاثَةِ طَلِبًا لِلْإِجْرَاءِ - وَ قَدْ رَوَى مَا يَعْضُدُ كَلَا الْقَوْلَيْنِ رَوَى أَنَّهَا لَمَّا قَامَتْ لِيَجْزِيَهُ كَرِهَ ذَلِكَ وَ لَمَّا قَدَّمَ إِلَيْهِ الطَّعَامَ امْتَنَعَ وَ قَالَ أَنَا أَهْلُ بَيْتٍ لَا نَبِيعُ دِينَنَا بِطُلَاعِ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَ لَا نَأْخُذُ عَلَى الْمَعْرُوفِ ثَمَنًا حَتَّى قَالَ شَعِيبٌ هَذِهِ عَادَتُنَا مَعَ كُلِّ مَنْ يَنْزِلُ بِنَا - وَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ رَفَعَ صَوْتَهُ بِدَعَائِهِ لِيَسْمَعَهُمَا فَلِذَلِكَ قِيلَ لَهُ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ أَيْ جِزَاءَ سَقَايِكَ * وَ الْقَصَصُ مَصْدَرٌ كَالْعَلِّ سَقَى بِهِ الْمَقْصُوصَ - كَبُرَاهُمَا كَانَتْ تَسْمَى صَفْرَاءَ وَ الصَّغْرَى صَفِيرَاءَ وَ الصَّغْرَاءُ هِيَ الْبَتْنِيَّةُ ذَهَبَتْ بِهِ وَ طَلَبَتْ إِلَى ابْنَيْهَا أَنْ يَسْتَأْجِرَهُ وَ هِيَ الَّتِي تَزَوَّجَهَا - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ شَعِيبًا أَحْفَظَتْهُ

نَجَّوْتِ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ۝ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَٰذِهِنِ عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبْجَ ۚ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ ۚ وَمَا

الغيرة يقال وما علمك بقوته وامانته فذكرت اقلال الحجر ونزع الدلو وانه صوب رأسه حتى باغته رهالته و امرها بالمشي خلفه وقولها [اِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ] كلام حكيم جامع لا يزان عليه لانه اذا اجتمعت هاتان الخصلتان اعني الكفاية والامانة في القائم بامرک فقد فرغ بأك و تم مرادک وقد استغنت بارسال هذا الكلام الذي سياقه سيق المثل والحكمة ان تقول استأجره لقوته وامانته - فان قلت كيف جعل خير من استأجرته اسما لان والقوي الامين خبرا - قلت هو مثل قوله * شعر * الا ان خير الناس حيا و هالكا * اسير ثقيف عندهم في السلاسل * في ان العناية هي سبب التقدير وقد صدقت حتى جعل لها ما هو احق بان يكون خبرا اسما - و ورد الفعل بلفظ الماضي للدلالة على انه امر قد جرب وعرف ومنه قولهم اهون ما عملت لسان ممخ - ومن ابن مسعود افرس الناس ثلثة بنت شعيب - و صاحب يوسف في قوله عسى ان ينفخنا - و ابو بكر في عمر - روي انه انكحها صفراء - و قوله [هَتْن] فيه دليل على انه كانت له غيرهما [تَأْجُرْنِي] من اجرته اذا كنت له اجيرا كقولك ابوته اذا كنت له ابا و ثمنني حجب ظرفه - او من اجرته كذا اذا اثبتته اياه ومنه تعزية رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم اجرکم الله و رحمکم و ثمنني حجب مفعول به ومعناه رعية ثمناني حجب - فان قلت كيف صح ان ينكح احدي ابنتيه من غير تمييز - قلت لم يكن ذلك عقدا للنكاح ولكن مواعدة و مواصفة امر قد عزم عليه ولو كان عقدا لقال قد انكحتک و لم يقل اني اريد ان انکحک - فان قلت فكيف صح ان يمهرها اجارة نفسه في رعية الغنم و لا بد من تسليم ما هو مال الا ترى الى ابي حنيفة كيف منع ان يتزوج امرأة بان يخدمها سنة و جوز ان يتزوجها بان يخدمها عبدة سنة او يسكنها داره سنة لانه في الاول مسلم نفسه و ليس بمال وفي الثاني هو مسلم مالا وهو العبد او الدار - قلت الامر على مذهب ابي حنيفة على ما ذكرت - و اما الشاذلي فقد جوز التزوج على الاجارة لبعض الاعمال و الخدمة اذا كان المستأجر له او المخدم فيه امرا معلوما - و لعل ذلك كان جائزا في تلك الشريعة - و يجوز ان يكون المهر شيئا آخر و اذا اراد ان يكون راعي غنمه هذه المدة و اراد ان ينكح ابنته فذكر له المرادين و علو النكاح بالرعية على معنى اني افعل هذا اذا فعلت ذاك على وجه المعاهدة لا على وجه المعادة - و يجوز ان يستأجره لرعية ثمناني سنين بمبلغ معلوم و يرقية اياه ثم ينكح ابنته به و يجعل قوله على ان تأجرني ثمنني حجب عبارة عما جرى بينهما - [فان اتممت] عمل عشر حجب [فمن عندك] فتمامه من عندك ومعناه فيو من عندك لا من عندي يعني لا التزمك و لا احتمه عليك و انك ان فعلته فهو منك تفضل و تبرع و لا فلا عليك [و ما اريد ان اشق عليك] بالزام اتم الاجلين و ايجابه - فان قلت ما حقيقة قولهم شققت عليه و شق عليه الامر - قلت حقيقة ان الامرا اذا

أَرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ ١ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ٢ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ٣ أَيُّهَا الْاَجَلِيُّنَ
تَضَيَّتْ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ٤ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ٥ فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ

ع ٦

تعاطفك فكانه شق عليك ظنك باثنين تقول تارة طيقه وتارة لا أطيعه - او وعدة المساهلة والمسامحة من نفسه وانه لا يشق عليه في ما استأجره له من رعي غنمه ولا يفعل نحو ما يفعل المعاشرون من المسترعين من المناقشة في مراعاة الارقات والمدافعة في استيفاء الاعمال وتكليف الرعاة اشتغالا خارجة من حد الشرط وهكذا كان الانبياء اخذين بالاسمح في معاملات الناس - ومنه الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شريفي كان خيبر شريك لا يداري ولا يشاري ولا يماري وقوله سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ يدل على ذلك - يريد بالصلاح حسن المعاملة ووطاة الخلق ولين الجانب - ويجوز ان يريد الصلاح على العموم ويدخل تحته حسن المعاملة والمراد باشتراط مشيئة الله في ما وعد من الصلاح الاتكال على توقيفه فيه ومعونته لانه يستعمل الصلاح ان شاء الله وان شاء استعمل خلافه * [ذَلِكَ] مبتدأ و [بَيْنِي وَبَيْنَكَ] خبره وهو اشارة الى ما عاهده عليه شعيب يريد ذلك الذي قلته وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائم بيننا جميعا لا نخرج كلانا عنه لا انا عما شرطت علي ولا انت عما شرطت على نفسك ثم قال أي اجل من الاجلين قَضِيَّتْ اطولهما الذي هو العشر او اقصرهما الذي هو الثمان [فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ] اي لا يعتدى علي في طلب الزيادة عليه - فان قلت تصور العدوان انما هو في احد الاجلين الذي هو الاقصر وهو المطالبة بتتمة العشر فما معنى تغلب العدوان بهما جميعا - قلت معناه كما اني ان طولبت بالزيادة على العشر كان عدوانا لا شاك فيه وكذلك ان طولبت بالزيادة على الثمان اراد بذلك تقرير امر الخيار وانه ثابت مستقر وان الاجلين على السواء اما هذا واما هذا من غير تفاوت بينهما في القضاء واما التتمة فموكولة الى رأيي ان شئت اتيت بها والا لم أجبر عليها - وقيل معناه فلا اكون متعديا وهو في نفي العدوان عن نفسه كقولك لا اثم علي ولا تبعة علي - وفي قراءة ابن مسعود أي الاجلَيْن مَّا قَضِيَّتْ - وقرئ ايما يسكون الياء كقوله * شعر * تنظرتُ نصرا والسماكين ايهما * علي من الغيث استهتت مواطرة * وعن ابن قُطَيْبٍ عِدْوَانٌ بالكسر - فان قلت ما الفرق بين موقعي ما الزيادة في القراءتين - قلت وقعت في المستفيدة مؤكدة لابهام اي زائدة في شياعها وفي الشاذة تأكيداً للقضاء كانه قال اي الاجلين صممت على قضائه وجردت عزيمتي له - الوكيل الذي وكل اليه الامر ولما استعمل في موضع الشاهد والمهيم والمقيت عدي بعلي لذلك - روي ان شعيبا كانت عنده عصي الانبياء فقال لموسى بالليل ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصي فاخذ عصا هبط بها آدم من الجنة ولم يزل الانبياء يتوارثونها حتى وقعت الى شعيب فمستها وكان مكفوناً فضن بها فقال غيرها فما وقع في يده الالهى سبع مرات فعلم ان له شأنا - وقيل اخذها جبرئيل بعد موت آدم فكانت معه حتى لقي بها موسى ليلا -

سورة القصص ٢٨ الطُّورَ نَارًا ٥ قَالَ لِأَخِيهِ امْكُتُوا إِنِّي أَنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ٦
الجزء ٢٠ فَلَمَّا آتَيْنَا نُوْدِيٍّ مِّنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ
ع ٦ الْعَالَمِينَ ٧ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ٨ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ٩ يَمُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ ١٠

وقيل اودعها شعيبا ملك في صورة رجل فامر بنته ان تأتيه بعضا فاتته بها فردها سبع مرات فلم يقع في يدها غيرها فدفعها اليه ثم ندم لانها وديعة فتبعه فاختصما فيها ورضا ان يحكم بينهما اول طالع فاتفقا الملك فقال القيها فمن رنعبا فبي له فعالجبا الشيخ فلم يطقها ورفعها موسى - وعن الحسن ما كانت الاعصا من الشجر اعترضها اعراضا - وعن الكلبي الشجرة التي منبأ نودي شجرة العوسج ومنبأ كانت عصاه - ولما اصبحت قال له شعيب اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على يمينك فان الكلاء وان كان بنا اكثر الا ان فيها تنبأ اخشاه عليك وعلى الغنم فاخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على كعبها فمشى على اثرها فاذا عشب وريف لم ير مثله فنام فاذا بالتنين قد اقبل فحاربتة العصا حتى قتلتها وعادت الى جنب موسى دامية فلما ابصرها دامية والتنين مقتولا ارتاح لذلك ولما رجع الى شعيب مس الغنم فوجدها ملا البطون غزيرة اللبن فاخبره موسى ففرح وعلم ان لموسى والعصا شأنا وقال له اني رهبنت لك من نتاج غنمي هذا العام كل ادرع ودرعاً فارحمي اليه في المنام ان اضرب بعصاك مستقى الغنم ففعل ثم سقى فما اخطأت واحدة الا وضعت ادرع ودرعاً فوفى له بشرطه - سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اي الاجلين قضى موسى فقال ابعدهما وابطأهما - وروي انه قال قضى اوافهما وتزوج صغراهما وهذا خلاف الرواية التي سبقت * الجذوة باللغات الثلاث وقرئ بهن جميعا العود الغليظ كانت في رأسه نار او لم تكن قال كثير * شعر * باتت حواطب ليلاً يلتسن لها * جزل الجذوى غير خوار ولا دعر * وقال * شعر * والقى على قبس من النار جذوة * شديدا عليه حرها والتهابها * من الاولى والثانية لابتداء الغاية اي اتاه النداء من شاطئ الوادي من قبل الشجرة و [من الشجرة] بدل من قوله من شاطئ الوادي بدل الاشتمال لان الشجرة كانت نابتة على الشاطئ كقوله لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم - وقرئ البقعة بالضم والفتح - والرهب بفتحين وضمين وفتح وضم وسكون وهو الخوف - فان قلت ما معنى قوله واضم اليك جناحك من الرهب - قلت فيه معنيان - احدهما ان موسى لما قلب الله العصا حية فزع واضطرب فاتقاها بيده كما يفعل الخائف من الشيء فقيل له ان اتقاك بيدك فيه غضاظة عند الاعداء فاذا القيتا فكما تنقلب حية فادخل يدك تحت عضدك مكان اتقائك بها ثم اخرجها بيضاء ليحصل الامر ان اجتناب ما هو غضاظة عليك واظهار معجزة اخرى والمراد بالجناح اليد لان يدي الانسان بمذلة جناحي الطائر واذا ادخل يده اليمنى تحت عضد يده اليسرى فقد ضم جناحه اليه - والثاني ان يراه بضم جناحه اليه تجلده وضبطه نفسه وتشدده عند انقلاب العصا حية

أَنْتَ مِنَ الْآمِنِينَ ۝ أَمَلَك يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ ۚ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ ۚ فَذَلِكَ بَرْهَانُ مَنْ رَبَّتْ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۝ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَصْحَبُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي ۚ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۝
 سورة القصص ٢٨
 الجزء ٢٠
 ع ٦

حتى لا يضطرب ولا يرهب استعارة من فعل الطائر لانه اذا خاف نشر جناحيه و ارخاها و الا فجناحاها
 مضمومان اليه مشمران - و منه ما يحكى عن عمر بن عبد العزيز ان كاتباً له كان يكتب بين يديه فانفلتت
 منه نلتة ربح فتجمل و انكسر فقام و ضرب بقلمه الارض فقال له عمر خذ قلمك و اضم اليك جناحك و
 ليُفرخ روعك فاذي ما سمعتها من احد اكثر مما سمعتها من نفسي - و معنى قوله مِنَ الرَّهْبِ من اجل
 الرهب اي اذا اصابك الرهب عند رؤية الحية فاضم اليك جناحك جعل الرهب الذي كان يصيبه
 سبباً و علة في ما امر به من ضم جناحه اليه - و معنى وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ وقوله أَمَلَك يَدَكَ فِي
 جَيْبِكَ على احد التفسيرين واحد و لكن خولف بين العبارتين و انما كرر المعنى الواحد لاختلاف
 الغرضين وذلك ان الغرض في احدهما خروج اليد بيضاء و في الثاني اخفاء الرهب - فان قلت قد جعل
 الجناح و هو اليد في احد الموضعين مضموماً و في الآخر مضموماً اليه و ذلك قوله وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ
 وقوله وَأَضْمَمَ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ فما التوفيق بينهما - قلت المراد بالجناح المضموم هو اليد اليمنى و
 بالمضموم اليه اليد اليسرى و كل واحدة من يمنى اليدين ويسراهما جناح - و من بدع التفسير ان
 الرهب الكم بلغة حمير و انهم يقولون اعطني مما في رهبك و ايت شعري كيف صحته في اللغة و هل
 ممع من الأنثبات الثقات الذين تترضى عربيتهم ثم ليت شعري كيف موقعه في الآية و كيف تطبيقه
 المفصل كسائر كلمات التنزيل على ان موسى عليه السلام ما كان عليه ليلة المناجاة الا زمناً من
 صوف لا كمى لها [فذَلِكَ] قريب مخففاً و مشدداً فالمخفف مثنى ذَاكَ و المشدد مثنى ذَلِكَ
 [بَرْهَانُ] حجتان بينتان نيرتان - فان قلت لم سميت الحجة برهاناً - قلت لبياضها و انارتها من قولهم
 للمرأة البضاء برهمة بتكرير العين و اللام معا و الدليل على زيادة النون قولهم ابره الرجل اذا جاء بالبرهان
 و نظيره تسميتهم اياها سلطاناً من السليط و هو الزيت لانارتها - يقال رداً أنه أعنته و الرد اسم ما يعان به
 فعل بمعنى مفعول به كما ان الدفء اسم لما يدفأ به قال سلامة بن جندل * شعر * وردني كل ابيض
 مشرفي * شحيد الحدة غضب ذي فلول * و قرى رداً على التخفيف كما قرى الخب [رداً يُصَدِّقُنِي]
 بالرفع و الجزم صفة و جواب نحو ولياً يرثني سواء - فان قلت تصديق اخيه ما الفائدة فيه - قلت ليس
 الغرض بتصديقه ان يقول له صدقت اذ يقول للناس صدق موسى و انما هو ان يلخص بلسانه الحق و
 يبسط القول فيه و يجادل به الكفار كما يفعل الرجل المنطيق ذو العارضة فذلك جار مجرى التصديق
 المفيد كما يصدق القول بالبرهان الا ترى الى قوله وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَصْحَبُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ

سورة القصص ٢٨ قَال سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا نَلَّ يَصْلُونَ إِلَيْكُمَا ۚ بِآيَاتِنَا ۚ إِنَّكُمَا وَرَمْتُمَا عَنَّا الْغُلُوبَ ۚ
الجزء ٢٠ قَالَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُقْتَرَنٌ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ۖ وَقَالَ
ع ٩ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن جَاءَ بِالْحَقِّ مِن عِندِي وَمَن تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ۚ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ۖ وَقَالَ فِرْعَوْنُ

فضل الانفصاح انما يحتاج اليه لذلك لا لقوله عدوت فان سببان وبأئلا يستويان فيه - او يصل جناح كلمة بالبيان حتى يصدقه الذي يخاف تكذيبه ناسند التصديق الى هرون لانه السبب فيه اسنادا مجازيا ومعنى الاسناد المجازي ان التصديق حقيقة في المصدق فاسناده اليه حقيقة وليس في السبب تصديق ولكن استعيراه الاسناد لانه لبس التصديق بالتسبب كما لبس الفاعل بالمباشرة والدليل على هذا الوجه قوله أَنِّي أَخَافُ أَن يُكَذِّبُون - وقراءة من قرأ رَدًّا يُصَدِّقُونِي وفيها تقريرة للقراءة بحزم بِصَدِّقَتْنِي - العضد قوام اليد وبشدتها تشدد قال طرفة * شعر * أَبْنِي لَبْدِنَا لَسْتُمْ بِيَد * الا يدا ليست لنا عضد * ويقال في دواء الخير شد الله عضدك وفي ضده نمت الله في عضدك ومعنى [سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ] سنقرئك به ونعينك فاما ان يكون ذلك لان اليد تشدد بشدة العضد والجملة تقرى بشدة اليد على مزاولة الأمور - واما لان الرجل شبه باليد في اشتدادها باشتداد العضد فجعل كانه يد مشددة بعضد شديدة - [سُلْطَانًا] غلبة وتسلطا - او حجة وافضة - [بِآيَاتِنَا] متعلق بنحو ما تعلق به فِي تِسْعِ آيَاتٍ اي اذهبا بآياتنا او بنجعل لَكُمَا سُلْطَانًا اي نسلطكما بآياتنا - او بِلَايَصْلُونَ اي تمتنعون منكم بآياتنا - او هو بيان للغالبون لاصلة لامتناع تقدم الصلة على الموصول ولو تأخرام يكن الا صلة له - ويجوز ان يكون قَسَمًا جوابه لَا يَصْلُونَ مقدمًا عليه - او من لغو الْقَسَمِ [سِحْرٌ مُّقْتَرَنٌ] سحر تعلمه انت تم تفتريه على الله - او سحر ظاهر اقترانه - او موصوف بالاقتران كسائر انواع السحر وليس بمعجزة من عند الله [فِي آيَاتِنَا] حال منصوبة عن هذا اي كائنا في زمانهم وايامهم يريد ما حدثنا بكونه فيهم ولا يخلو من ان يكونوا كاذبين في ذلك وقد سمعوا وعلموا بالسحرة - او يريدوا انهم لم يسمعوا بمثله في فظاعته - او ما كان الكهان يشبهون بظهور موسى ومجيئه بما جاء به وهذا دليل على انهم حُبَّتُوا وُبُغِتُوا وما وجدوا ما يدعون به ما جاءهم من الآيات الا قولهم هذا سحر وبدعة لم يسمعوا بمثله * يقول [رَبِّي أَعْلَمُ] منكم بصال من أَنَّهُ اللَّهُ للفتح الاعظم حيث جعله نبيا وبعثه باليدى وعدة حسن العقبي يعني نفسه ولو كان كما تزعمون كاذبا ساحرا مفتريا لما أَنَّهُ لَذَلِكَ لانه غني حكيم لا يرسل الكاذبين ولا يُنْبِئُ الساحرين ولا يُفْلِحُ عِنْدَ الظَّالِمِينَ - و[عَاقِبَةُ الدَّارِ] هي العاقبة المحمودة والدليل عليه قوله تعالى أُولَئِكَ لَبُؤُ عَقَبَى الدَّارِ جَعَلْتُ عَدُوًّا وَتَوَّاهُ وَسَيَعْلَمُ الْكَافِرُ لِمَن عَقَبَى الدَّارِ والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها وعقبها ان تحتم للعبد بالرحمة والرضوان وتبقى الملكة بالبشرى عند الموت - فان قلت العاقبة المحمودة والمذمومة كلتا هما يصح ان تسمى عاقبة الدار لان الدنيا اما ان تكون خاتمتها بخير او بشر فلم تختص خاتمتها بالخير. بيذة التسمية دون خاتمتها بالشر - فقلت قد رُفِعَ اللَّهُ الدُّنْيَا

يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرِي ۚ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الْطَّبِيعَ فَاذْهَبْ لِي يَأْمُرَ عَلَى الطَّبِيعِ فَاذْهَبْ لِي مَرَحًا لَعَلِّي أَطْلُعُ
إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَاسْتَغْبِرْهُ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُم إِلَينَا لَا
ع ٦

مجازا الى الآخرة و اراد بعباده ان لا يعملوا فيها الا الخير و ما خلقهم الا لاجله ليتلقوا خاتمة الخير و عاقبة
الصدق و من عمل فيها خلاف ما وضعها الله له فقد حرق فاذا عاقبتها الاصلية هي عاقبة الخير و اما عاقبة
السوء فلا اعتداد بها لانها من نتائج تحريف الفجار - وقرأ ابن كثير قَالَ مُوسَى بِغَيْرِ رَأْيٍ عَلَى مَا فِي مَصَاحِفِ
اهل مكة و هي قراءة حسنة لان الموضوع موضع سوال و بحث عما اجابهم به موسى عند تسميتهم مثل تلك
الآيات الباهرة سحرا مفترى - و وجه الاخرى انهم قالوا ذلك وَقَالَ مُوسَى هَذَا لِيُوزَنَ النَّازِرَ بَيْنَ الْقَوْلِ
وَالْقَوْلِ وَ يَتَبَصَّرَ فساد احدهما و صحة الآخر * ع * و بضدها تتبين الاشياء * وقرئ [يَكُونُ] بالتاء و الياء - وروي انه
لما أمر ببناء المذبح جمع هاهنا العمال حتى اجتمع خمسمون الف بئذ سوى الاتباع و الاجراء و امر بطبخ
الاجر و الحب و نجر الخشب و ضرب المسامير فشيده حتى بلغ ما لم يبلغه بنيان احد من المخلوق فكان
الباني لا يقدر ان يقوم على راسه يبني فبعث الله جبرئيل عليه السلام عند غروب الشمس فصر به بجناحه
فقطعه ثلث قطع و قععت قطعة على عسكر فرعون فقتلت الف رجل و وقعت قطعة في البحر و قطعة
في المغرب و لم يدق احد من عماله الا قد هلك - و يروى في هذه القصة ان فرعون ارتقى فوقه فرمى بنشابة
نحو السماء فاراد الله ان يفتنهم فردت اليه و هي ملطوخة بالدم فقال قد قتلت الله موسى فعندها بعث
الله جبرئيل عليه السلام لهدمه و الله اعلم بصحته - قصد بنفي علمه باله غيره نفي وجوده معناه ما لكم
مِنْ إِلَهِ غَيْرِي كما قال الله تعالى قُلْ أَتَدْعُونَنِي إِلَى إِلَهِ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ معناه بما ليس
فيهن و ذلك لان العلم تابع للمعلوم لا يتعلق به الا على ما هو عليه فاذا كان الشيء معدوما لم يتعلق به
موجودا فمن ثمة كان انتفاء العلم بوجوده لا انتفاء وجوده و عبر عن انتفاء وجوده بانتفاء العلم بوجوده - و يجوز
ان يكون على ظاهرة و ان الها غيره غير معلوم عنده و لكنه مظنون بدليل قوله وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ
و اذا ظن موسى كاذبا في اثباته الها غيره و لم يعلمه كاذبا فقد ظن ان في الوجود الها غيره و لو لم يكن
المخدول ظانا ظنا كاليقين بل عالما بصحة قول موسى لقول موسى له لَقَدْ عَلِمْتُ مَا أُنْزِلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَاتْرُ كَمَا تَكَلَّفَ ذَلِكَ الْبَنِيَانِ العظيم و لما تعب في بئذه ما تعب لعله يطالع بزعمه
الى الله موسى و ان كان جاهلا مفرط الجهل به و بصفاته حيث حسب انه في مكان كما كان هو في مكان
و انه يطالع اليه كما كان يطالع اليه اذا تعد في عينته و انه ملك السماء كما انه ملك الارض و لا ترى بيته
اثبت شهادة على انراط جهله و غباوته و جهل ملائكة و غباوتهم من انهم راموا نيل اسباب السموات بصرح يدونه
وليت شعري اكان يلبس على اهل بلاده و يضحك من عقولهم حيث صادقهم اشقى الناس و اخلاهم من
الغفان و اشبههم بالبهائم بذلك ام كان في نفسه بتلك الصفة و ان صح ما حكى من رجوع النشابة اليه

يَرْجِعُونَ ۖ نَأْخُذُهُمْ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ ۚ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۝ وَجَعَلْنَاهُمْ اٰثِمَةً يَدْعُونَ
اِلَى الْذَّارِ ۚ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ لَا يُنصَرُونَ ۝ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ۚ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوْحِيْنَ ۝

ملطوخة بالدم ففهم به بالفعل كما جاء التهم بالقول في غير موضع من كتاب الله بنظرائه من الكفرة -
ويجوز ان يفسر الظن على القول الاول باليقين كقوله * ع * فقلت لهم ظنوا بانني مدحج * ويكون بدء
الصرح مذقضة لما ادناه من العلم واليقين وقد خفيت على قومه لغبوتهم وبلبيهم اولم تخف عليهم
ولكن كذا كان يضاف على نفسه سوطه وسيفه وانما قال لو قد لي ييا من على الطين ولم يقل اطلع لي
الجر واتخذ لانه اول من عمل الاجر فهو يعلمه الصفة والآن هذه العبارة احسن طباقا لفصاحة القرآن
وعلو طباقته واشبه بكلام السبابة وامر هامان وهو وزيره ووديغه بالاققاد على الطين منادى باسمه يدا
في وسط الكلام دليل التعظيم والتعجب - وعن عمر رضي الله عنه انه حين سائر الى الشام ورأى القصور
المشيقة بالجر فقال ما علمت ان احدا بنى بالجر غير فرعون - والطلع والطلع الصعود يقال طلع الجبل
واطلع بمعنى - الاستكبار بالحق انما هو لك تعلى وهو الاستكبر على الحقيقة اي المتباعد في كبرياءه
قال صلى الله عليه وآله وسلم فيما حكى عن ربه الكبرياء ردائي والعظمة ازاري فمن نازعتني واحدا
منهما اقيته في الذار وكل مستكبر سواه فاستكباره بغير الحق [يَرْجِعُونَ] بالضم والفتح * [نَأْخُذُهُمْ وَجُودَهُ
فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ] من الكلام انغم الذي دل به على عظمة شأنه وكبرياء سلطانه شتيهم استحقاقا لهم
واستقالة لعددهم وان كانوا الكثير الكثير والجم الغفير بسميات اخذ من اخذ في كفه فطرحه
في البحر ونحو ذلك قوله وَجَعَلْنَا نِيرًا رَّاسِي شِمْتٍ - وَحُمِلَتِ الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً
وَاحِدَةً - وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْاَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَالسَّمٰوٰتُ مَطْوِيٰتٌ يَمِيْنُهُ وَ
ما هي التصديرات وتمثيلات لاقداره وان كل مقدور وان عظم وجل فهو مستصغر الى جنب قدرته -
فان قلت ما معنى قوله [وَجَعَلْنَاهُمْ اٰثِمَةً يَدْعُونَ اِلَى الْذَّارِ] - قلت معناه ودعوتهم ائمة دعاة الى الذار
وقلنا انهم ائمة دعاة الى الذار كما يدعى خلفاء الحق ائمة دعاة الى الجنة وهو من قولك جعله بخية
وفاسقا اذا دعا وقال انه بخيل وفاسق ويقول اهل اللغة في تفسير نصه وبخلة جعله بخية وفاسقا و
منه قوله تعالى وَجَعَلُوا الْمَلٰٓئِكَةَ الَّذِيْنَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ اِنَاثًا ومعنى دعوتهم الى الذار دعوتهم الى موجداتها
من الكفر والمعاصي [وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ لَا يُنصَرُونَ] كما ينصر الائمة الدعاة الى الجنة - ويجوز خذلانهم حتى كانوا ائمة
الكفر ومعنى الخذلان منع اللطاف وانما يمنعها من علم انها لا تنفع فيه وهو المصمم على الكفر الذي
لا تغنى عنه الايات والندور ومبراة مجرى الكذابة لان منع اللطاف يردف التصميم والغرض بذكره التصميم نفسه
فكانه قيل صمموا على الكفر حتى كانوا ائمة فيه دعاة اليه والى سوء عاقبته - فان قلت واي فائدة في ترك
المردوف الى الرادفة - قلت ذكر الرادفة يدل على وجود المرذوف فيعلم وجود المرذوف مع الدليل السائد

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٨﴾
 وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٢٩﴾ وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا
 فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ﴿٣٠﴾ وَمَا كُنْتَ ثَارِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٣١﴾ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ
 الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٣٢﴾ وَلَوْلَا

بوجوده فيكون اقوى لاثباته من ذكره الا ترى انك تقول لولا انه مصمم على الكفر مقطوع امره مثبتت حكمه كما منعت منه اللطاف فبذكر منع اللطاف يحصل العلم بوجود التصميم على الكفر وزيادة وهو قيام الحجة على وجوده وينصر هذا الوجه قوله وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَنْصُرُونَ كانه قيل وخذلناهم في الدنيا وهم يوم القيامة مخذلون كما قال و[أَتَبْعُهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً] اي طردا وابعادا عن الرحمة [وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ] اي المطرودين المبعدين * [بَصَائِرَ] نصب على الحال والبصيرة نور القلب الذي يستبصر به كما ان البصر نور العين الذي تبصر به يريد اتيناه التوراة انوارا للقلوب لانها كانت عميا لا تستبصروا لا تعرف حقا من باطل وارشادا لانهم كانوا يخطون في ضلال [وَرَحْمَةً] لانهم لو عملوا بها وصلوا الى نيل الرحمة [لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ] ارادة ان يتذكروا شبهت الارادة بالترجي فاستعيرلها - ويجوز ان يراد به ترجي موسى لتذكرهم كقوله لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ [الْغَرْبِيِّ] المكان الواقع في شق الغرب وهو المكان الذي وقع فيه ميقات موسى من الطور وكتب الله له في الاواح - والامر المقضي الى موسى الوحي الذي اوحى اليه - والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول [وَمَا كُنْتَ] حاضرا لمكان الذي اوحينا فيه الى موسى ولا كُنْتَ [مِنَ] جملة [الشَّاهِدِينَ] للوحي اليه او على الوحي اليه وهم نقبأه الذين اختارهم للميقات حتى تقف من جهة المشاهدة على ما جرى من امر موسى في ميقاته وكتبة التوراة له في الاواح وغير ذلك - فان قلت كيف يتصل قوله [وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا] بهذا الكلام ومن آي وجه يكون استدراكا له - قلت اتصاله به وكونه استدراكا له من حيث ان معناه وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا بعد عهد الوحي الى عهدك قُرُونًا كثيرة [فَتَطَاوَلَ] على آخرهم وهو القرن الذي انت فيهم [الْعُمُرُ] اي امد انقطاع الوحي واندرست العلوم فوجب ارسالك اليهم فارسلناك وكسبناك العلم بقصص الانبياء وقصة موسى كانه قال وما كنت شاهدا لموسى وما جرى عليه ولكننا اوحينا اليك نذكر سبب الوحي الذي هو اطالة الفترة ودل به على المسبب على عادة الله في اختصاراته فاذا هذا الاستدراك شبه الاستدراكين بعده - [وَمَا كُنْتَ ثَارِيًا] اي مقيما [فِي أَهْلِ مَدْيَنَ] وهم شعيب والمؤمنون به [تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا] تقروها عليهم تعلمنا منهم يريد الايات التي فيها قصة شعيب وقومه * ولكننا ارسلناك واخبرناك بها وعلمناها [اِنْ نَادَيْنَا] يريد مناداة موسى ليلة المناجاة وتكليمه و[لَكِنْ] علمناك [رَحْمَةً] وقرى رَحْمَةً بالرفع اي هي رحمة [مَا أَتَاهُمْ] من نَذِيرٍ [فِي] زمان الفترة بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنة ونحوه قوله لِنُنْذِرَ قَوْمًا

أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ⑥ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى ⑦ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ⑧ قَالُوا سِحْرٌ بَشَرٍ تَظَاهَرَا ⑨ وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كُفْرٍ ⑩ قُلْ فَاتُوا بِيَكْتَبِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى

مَا أُنذِرَ آبَاءَهُمْ - [لَوْلَا] الاولى امتناعية وجوابها محذوف والثانية تحضيضية واحدى الفاعلين للعطف والاخرى جواب لَوْلَا لكونها في حكم الامر من قبل ان الامر باعث على الفعل و الباعث والمختص من واحد والمعنى ولولا انهم قائلون اذا عوقبوا بما قدّموا من الشرك والمعاصي هَلَا ارسلت الينا رسولا محتجين علينا بذلك لَمَا ارسلنا اليهم يعني ان ارسال الرسل اليهم انما هو ليُلزِمُوا الحجة ولا يُلْزِمُوها كقوله لَوْلَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ - أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ - لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ - فَنَ قَلْتُ كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة هي السبب في ارسال لا القول لدخول حرف الامتناع عليها دونه - قَلْتُ القول هو المقصود بان يكون سببا لارسال الرسل ولكن العقوبة لما كانت هي السبب للقول و كان وجوده بوجودها جعلت العقوبة كأنها سبب ارسال بواسطة القول فدخلت عليها لَوْلَا و جيء بالقول معطوفاً عليها بالغاء المعطية معنى السببية ويؤول معناه الى قولك ولولا قولهم بهذا اذا اصابتهم مصيبة لَمَا ارسلنا ولكن اختيرت هذه الطريقة للكمة وهي انهم لو لم يعاقبوا متلا على كفرهم وقد عاينوا ما أُلْجِئُوا به الى العلم اليقين لم يقولوا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا وانما السبب في قولهم هذا هو العقاب لا غير لا التأسف على ما فاتهم من الايمان بخالقهم - وفي هذا من الشهادة القوية على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم ما لا يخفى كقوله تعالى وَ لَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لَمَا تَوَّاعَتْهُ وَلَمَّا كَانَتْ أَكْثَرُ الْأَعْمَالِ تُزَاوِلُ بِالْأَيْدِي جَعَلَ كُلَّ عَمَلٍ مَعْبُورًا عَنْهُ بِاجْتِرَاحِ الْأَيْدِي وَتَقْدِيمِ الْأَيْدِي وَان كان من اعمال القلوب وهذا من الاتساع في الكلام وتصدير الاقل تابعا للاكثر وتغليب الاكثر على الاقل * [فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ] وهو الرسول المصدق بالكتاب المعجز مع سائر المعجزات وقطعت معاذيرهم وسد طريق احتجاجهم [قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى] من الكتاب المنزل جملة واحدة ومن قلب العصا حية و فلق البحر وغيرهما من الآيات فجاءوا بالافتراءات المبنيّة على التعذات والعناد كما قالوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ كُتْرًا أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ - [أَوَلَمْ يَكْفُرُوا] يعني ابناء جنسهم ومن مذهبيهم مذهبيهم وعنادهم عنادهم وهم الكفرة في زمن موسى [بِمَا أُوتِيَ مُوسَى] - وعن الحسن قد كان للعرب اصل في ايام موسى فمعناه على هذا اَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى وَهُرُونَ سِحْرٍ [تَظَاهَرَا] اي تعاونا - و قرئَ تَظَاهَرَا عَلَى الْإِدْغَامِ - وَ سِحْرٍ بِمَعْنَى ذَوَا سِحْرٍ أَوْ جَعَلُوهُمَا سِحْرَيْنِ مَبَالِغَةً فِي وَصْفِهِمَا بِالسِّحْرِ - أَوْ أَرَادُوا نَوْعَانِ مِنَ السِّحْرِ [بِكُلِّ] بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا - فَإِنْ قُلْتُ بِمِ عُلِّقَتْ قَوْلُهُ مِنْ قَبْلُ فِي هَذَا التفسير - قُلْتُ بَأَوَلَمْ يَكْفُرُوا وَلِي أَنْ أَعْلَقَهُ بِأَوْتِيَ فَيَنْقَلِبُ الْمَعْنَى إِلَى أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ الَّذِينَ قَالُوا هَذِهِ الْمَقَالَةُ كَمَا كَفَرُوا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

مِنْهُمْ أَتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُدْقِقِينَ ۝ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْقِصَّةَ الْأُولَىٰ وَالثَّانِيَةَ لِقَوْمِ الَّذِينَ أُرْسِلْتَ إِلَيْهِمْ ۖ هُوَ رَبُّكَ يُغَيِّرُ هُدًى مِّنَ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا يُنزَّلُ عَلَيْهِمْ قَالَ أُمَّا بَعْ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ۝ أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَؤْنَ بِالْحَسَنَةِ الْسَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ وَإِذَا

سورة القصص ٢٨

الجزء ٢٠

ع ٨

النصف

و بالقرآن فقد كفروا بموسى وبالتوراة وقالوا في موسى ومحمد عليهما السلام سحران تظاهرا - ارفى الكتابين سحران تظاهرا و ذلك حين بعثوا الرهط الى رؤساء اليهود بالمدينة يسئلونهم عن محمد صلى الله عليه وآله وسلم فاخبروهم انه نعتهم وصفته وانه في كتابهم فرجع الرهط الى قريش فاخبروهم بقول اليهود فقالوا عند ذلك سحران تظاهرا [هو اهدى منهما] مما أنزل على موسى ومما أنزل علي هذا الشرط من نحو ما ذكرت انه شرط المدل بالامر المتحقق لصحته لان امتناع الاتيان بكتاب اهدى من الكتابين امر معلوم متحقق لا مجال فيه للشك - و يجوز ان يقصد بحرف الشك إلتباسهم بهم - فان قلت ما الفرق بين فعل الاستجابة في الآية وبينه في قوله ع * فلم يستجبه عند ذلك مجيب * حيث عدي بغير اللام - قلت هذا الفعل يتعدى الى الدعاء بذفسه و الى الداعي باللام ويستذف الدعاء اذا عدي الى الداعي في الغالب فيقال استجاب الله دعاءه او استجاب له ولا يكاد يقال استجاب له دعاءه و اما البيت فمعناه فلم يستجب دعاءه على حذف المضاف - فان قلت فالاستجابة تقتضي دعاء و لا دعاء ههنا - قلت قوله فاتوا بكتاب امر بالاتيان والامر بعث على الفعل ودعاء اليه فكأنه قال فان لم يستجيبوا دعائك الى الاتيان بالكتاب اهدى فاعلم انهم قد ألزموا ولم تبق لهم حجة الا اتباع الهوى ثم قال [و من أضل ممن] لا يتبع في دينه الا [هو له يغير هدى من الله] مطبوعا على قلبه ممنوع الاطاف [ان الله لا يهدي] اي لا يطف بالقوم التائبين على الظلم الذين اللطف بهم عابت و قوله بغير هدى في موضع الحال يعني مخذولا مخلصا بينه وبين هوا * قرئ [وصلنا] بالتسديد و التخفيف - والمعنى ان القرآن اتاهم متتابعا متواملا وعدا وعيدا وقصصا وعبرا ومواعظ ونصائح ارادة ان يتذكروا فيقولوا - او نزل عليهم نزولا متصلا بعضه في اثر بعض كقوله و ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين - نزلت في مؤمني اهل الكتاب - وعن رفاعه بن قرظة نزلت في عشرة انا احدهم - و قيل في اربعين من مسلمي اهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من ارض الحبشة و ثمانية من الشام - والضمير في [من قبله] للقرآن - فان قلت اي فرق بين الاستينافين انه و انا - قلت الاول تعليل للايمان به لان كونه حقا من الله حقيق بان يؤمن به - و الثاني بيان لقوله امنا به لانه يحتمل ان يكون ايمانا قريبا العبد و بعيدا فاخبروا ان ايمانهم به متفاد لان اباؤهم القدماء قرأوا في الكتاب الاول ذكره و ابناؤهم من بعدهم [من قبله] من قبل وجوده و نزوله [مسلمين] كائنين على دين الاسلام لان الاسلام صفة كل موحد مصدق للوحي * [بما صبروا] بصبرهم

سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ فَبِئْسَ مَا لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ الْوَعْدِ ۝٢٨
 مَنْ أَحْبَبْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَنْهَيْهِ عَنْ يَشَاءَ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْتَدِينَ ۝٢٩ وَقَالُوا إِن تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ مَعَكَ نَخْطِفُ
 مِنْ أَرْضِنَا ۖ أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝٣٠

سورة القصص ٢٨

الجزء ٢٠

ع ٨

على الايمان بالتوراة والىمان بالقران - اوبصبرهم على الايمان بالقران قبل نزوله وبعد نزوله - اوبصبرهم على اذى
 المشركين واهل الكتاب ونحوه يَوْمَ تَكْفُلُنَّ مِنْ رَحْمَتِهِ [بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ] بالطاعة المعصية المتقدمة -
 او بالحلم الاذى [سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] توديع ومشاركة - وعن الحسن كلمة حلم من المؤمنين [لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ]
 لا نريد مخالطتهم وصحبته - فَاِنْ قُلْتَ مَنْ خَاطَبُوا بِقَوْلِهِمْ وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ - قُلْتَ الْاَغْنِيَا الذين دَلَّ عليهم
 قوله وَاِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ * [لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ] لا تقدر ان تدخل في الاسلام كل من احببت ان يدخل
 فيه من قومك وغيرهم لانك عبد لا تعلم المطبوع على قلبه من غيره [وَلَكِنَّ اللَّهَ] يدخل في الاسلام [مَنْ
 يَشَاءُ] وهو الذي علم انه غير مطبوع على قلبه وان اللطاف تنفع فيه فيقرن به الطائفة حتى تدعوه الى
 القبول [وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْتَدِينَ] بالقابلين من الذين لا يقبلون - قال الزجاج اجمع المسلمون انها نزلت
 في ابي طالب وذلك ان ابا طالب قال عند موته يا معشر بني هاشم اطيعوا مُحَمَّدًا وَصِدِّقُوهُ ثُمَّ لَمَحُوا
 وَتَرَشَّدُوا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَا عَمَّ تَأْمُرُهُم بِالنَّصِيحَةِ لِنَفْسِهِمْ وَتَدْعُهُا لِنَفْسِكَ قَالَ فَمَا
 تَرِيدُ يَا ابْنَ أَخِي قَالَ اُرِيدُ مِنْكَ كَلِمَةً وَاحِدَةً فَاِنَّكَ فِي آخِرِ يَوْمٍ مِنْ اَيَّامِ الدُّنْيَا اَنْ تَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ قَالَ يَا ابْنَ أَخِي قَدْ عَلِمْتُ اَنْكَ لَصَادِقٌ وَلَكِنِّي أَكْرَهُ اَنْ يَقَالَ خَرَعَ عِنْدَ الْمَوْتِ وَلَوْ لَا
 اَنْ تَكُونَ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ بَنِي اِبْنِكَ غَضَاةٌ وَهَسْبَةٌ بَعْدِي لَقُلْتُهَا وَلَاقَرْتُ بِهَا عَيْنِيكَ عِنْدَ الْفِرَاقِ لِمَا ارَىٰ
 مِنْ شِدَّةِ وَجْدِكَ وَنَصِيحَتِكَ وَلَكِنِّي سَوْفَ امُوتُ عَلَىٰ مِلَّةِ الْاَشْيَاحِ عَبْدُ الْمَطْلَبِ وَهَاشِمٌ وَعَبْدُ مَنْفَا *
 قالت قريش - وقيل ان القائل الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف نحن نعلم انك على الحق
 ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب بذلك وانما نحن اكلة رأس اي قليلون اَنْ يَتَخَطَّفُونَا مِنْ اَرْضِنَا
 فالقيمهم الله الحَجَرُ بانه مَكَّنَ لهم في الحرم الذي اَمَنَهُ بحرمته البيت وَاَمِنَ قُطَّانَهُ بحرمته وكانت العرب
 في الجاهلية حوالم يتغاورون ويتناحرون وهم اُمنون في حرمهم لا يخافون وبحرمته البيت هم قارون بواد
 غير ذي زرع والثمار والارزاق تجبى اليهم من كل ارب فاذا حوالم الله ما حوالمهم من الامن والرزق
 بحرمته البيت وحدها وهم كَفَرَةُ عَبْدَةِ اِمْنَامِ فكيف يستقيم ان يعرضهم للتخوف والتخطف ويسلبهم
 الامن اذا ضَمُّوا الى حرمة البيت حرمة الاسلام واسناد الامن الى اهل الحرم حقيقة والى الحرم مجاز
 [تُجْبَىٰ إِلَيْهِ] تجلب وتجمع قريش بالياء والتاء - وقريش تُجْبَىٰ بالنون من الجني وتعديته بالى كقولك
 يجني الى فيه ويجني الى الخانة - وَثَمَرَاتُ بضم تين وبضمة وسكون - ومعنى الكلية الكثرة كقوله
 وَ اُوتِيتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ [وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] متعلق بقوله مِنْ لَدُنَّا اي قليل منهم يقررون بان

رَكْمَ أَهْلَكُنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطِرَتْ مَعِيشَتَهَا ۖ فَتِلْكَ مَسْكِنُهُمْ لَمْ تَسْكُنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا ۖ وَكُنَّا نَحْنُ الرَّابِّينَ ۝
 وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۖ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا
 وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ۝ وَمَا أَوْثَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا ۖ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝

سورة القصص ٢٨
 الجزء ٢٠
 ع ٨

ذلك رزق من عند الله واكثرهم جهلة لا يعلمون ذلك ولا يفتنونه له ولو علموا انه من عند الله لعلموا ان
 الخوف والامن من عنده وكما خانوا التخطف اذا امنوا به وخلصوا انداده - فان قلت بم انتصب
 رزقاً - قلت ان جعلته مصدراً جاز ان ينتصب بمعنى ما قبله لان معنى يُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَرْتُ كُلِّ شَيْءٍ
 ويرزق ثمرات كل شيء واحد - وان يكون مفعولاً له - وان جعلته بمعنى مرزوق كان حالاً من الثمرات للخصصها
 بالاضافة كما ينتصب عن الذكرة المتخصصة بالصفة * هذا تخويف لاهل مكة من سوء عاقبة قوم كانوا في
 مثل حالهم من انعام الله عليهم بالرقود في ظلال الامن وخفض العيش فغمطوا النعمة وقابلوها بالاشر
 والبطر فدمرهم الله وخرّب ديارهم وانتصبت [مَعِيشَتُهَا] اما بحذف الجار واصال الفعل كقوله واختار
 مَوْسَى قَوْمَهُ - واما على الظرف بنفسها كقولك زيد ظني مقيم - او بتقدير حذف الزمان المضاف اصله
 بَطِرَتْ ايام معيشتها كخفوق النجم ومقدم الحاج - واما بتضمين بَطِرَتْ معنى كفرت وغمطت - وقيل
 البطر سوء احتمال الغنى وهوان لا يحفظ حق الله فيه [الْأَقْلِيلًا] من السكنى - قال ابن عباس لم يسكنها
 الا المسافرين ومار الطريق يوماً او ساعة - ويحتمل ان شوم معاصي المهلكين بقي اثره في ديارهم فكل من
 سكنها من اعقابهم لم يبق فيها الا قليلاً [وَكُنَّا نَحْنُ الرَّابِّينَ] لتلك المساكن من ساكنيها اي تركناها
 على حال لا يسكنها احد او خربناها وسوّناها بالارض تتخلف الآثار عن اصحابها حيناً ويدركها الفناء فتتبع -
 وَمَا كَانَتْ عَادَةُ رَبِّكَ ان يَهْلِكَ الْقَرْىَ فِي كُلِّ وَقْتٍ [حَتَّى يَبْعَثَ] فِي الْقَرْيَةِ الَّتِي هِيَ اُمَمٌ اَي اصلها
 وقصبتها التي هي اعمالها وتوابعها [رَسُولًا] لالزام الحجة وقطع المذرة مع علمه انهم لا يؤمنون - او وَمَا
 كَانَ فِي حُكْمِ اللَّهِ وَسَابِقُ قَضَائِهِ ان يهلك القرى في الارض حَتَّى يَبْعَثَ فِي اَمِّ الْقَرْىَ يَعْنِي مَكَّةَ رَسُولًا
 وهو مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ خاتم الانبياء - وقرئ اُمَمًا بضم الهمزة وكسرهما لاتباع الجبر وهذا
 بيان لعدله وتقديسه عن الظلم حيث اخبر بانه لا يهلكهم الا اذا استحقوا الاهلاك بظلمهم ولا يهلكهم مع
 كونهم ظالمين الا بعد تأكيد الحجة والالزام ببعثة الرسل ولا يجعل علمه باحوالهم حجة عليهم ونزّه ذاته
 ان يهلكهم وهم غير ظالمين كما قال وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقَرْىَ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ فنص في قوله
 بِظُلْمٍ انه لو اهلكهم وهم مصلحون لكان ذلك ظلماً منه وان حاله في غناه وحكمته منافية للظلم دل على ذلك
 بحرف النفي مع لامة كما قال الله تعالى وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضْغِعَ اِيْمَانَكُمْ * واي شيء اصبتموه من اسباب
 الدنيا فما هو الا تمتع وزينة اياماً قلائل وهي مدة الحيوة المتقضية [وَمَا عِنْدَ اللَّهِ] وهو ثوابه
 [خَيْرٌ] في نفسه من ذلك [وَأَبْقَى] لان بقائه دائم مرمد - وقرئ يَعْقِلُونَ بالياء وهو ابلغ في الموعظة -

سورة النحل ٢٨
 ٢٠
 ح

ومن ابن عباس ان الله خلق الدنيا وجعل فيها ثلاثة اصناف المؤمنين والمؤمنات والكافر. فالمؤمن يتقرب - والمؤمنات يقتربن - والكافر يبتعد. هذه الآية تقرير وإيضاح للتي قبلها - والوعد الحسن الثواب لله منافع دائمة على وجه التعظيم والاستحقاق واتي شيء أحسن منها ولذلك سمي الله الجنة بالحسنى. و [رَقِيَّة] كقولهم نَصْرَةٌ وَسُرُورٌ وعكسه قَسُوفٌ يَلْتَوْنَ غَيًّا [مِنَ الْمُتَحْضِرِينَ] من الذين أحضروا النار ونسوا أنفسهم من المتحضرين - فَكَذِبُوا فَإِنَّهُمْ كَاذِبُونَ - قيل نزلت في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و أبي جبهل - وقيل في علي وحزرة و أبي جبهل - وقيل في عمار بن ياسر والوليد بن المغيرة - فان قلت نصرني الغائبين و تم واخبرني عن موقعها - قلت قد ذكر في الآية التي قبلها مدح النبوة الدنيا وما عند الله وتفاوتهما ثم عقبه بقوله آمَنَ وَعَدْنَاهُ عَلَيْهِ مَعْنَى أَبْعَدَ هَذَا التَّفَاوُتِ الظَّاهِرِ يَسُوئِي بَيْنَ ابْنِ آدَمَ الْخَيْرِ وَ ابْنِ آدَمَ الْفَيْدَا مَعْنَى انْفَادِ الْأَوَّلَى وَ بَيَانِ مَوْقِعِهَا وَ أَمَّا الثَّانِيَةُ فَلِلْمُسَيِّبِ لَنْ لِقَاءِ الْخَوَعُونَ مُصِيبٌ عَنِ الْوَعْدِ الْفَيْدَا هُوَ الْفَيْدَا فِي الْخَيْرِ وَ أَمَّا تَمَّ فَلِقَرَاخِي حَالِ الْحَضَارِ مِنْ حَالِ التَّمَتُّعِ لَا لِقَرَاخِي وَ قَتَهُ مِنْ وَ قَرَى تَمَّ هُوَ بِسُكُونِ الْيَاءِ كَمَا قِيلَ عَصَدَ فِي عَصَدٍ تَشْبِيهًا لِلْمُفَصَّلِ بِالْمُتَّصِلِ وَ سُكُونِ الْيَاءِ فِي قَبُولِهِ وَ هُوَ يَوْمَ أَحْسَنَ لَنْ أَحْسَرُ أَنْوَاحًا لَا يُنْطَقُ بِهِ وَ حَذَاهُ فَبُوكَا لِمُتَّصِلِ [شُرَكَائِي] مَبْنِي عَلَى زَعْمِهِمْ وَ فَيْدَاهُ تَمَّ - تَمَّ قُلْتُ زَمَّ يَطْلُبُ مَفْعُولَيْنِ كَقَوْلِهِ ع * وَ لَمْ اَزْعَمَكُ مِنْ ذَلِكَ مَعْرُوءٌ قَائِمٌ حَمَا - قُلْتُ مَحْذُوفَانِ تَقْدِيرُهُ الْإِذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَهُمْ شُرَكَائِي - وَ يَجُوزُ حَذْفُ الْمَفْعُولَيْنِ فِي بَابِ غَلَّتْ وَ لَا يَصِحُّ الْقَصَارُ عَلَى أَحَدِهِمَا [الْإِذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ] الشَّيَاطِينِ أَوْ أُمَّةُ الْكُفَرِ وَ رُؤُسُهُمْ وَ مَعْنَى حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ وَ جَبَّ عَلَيْهِمْ مَقْفُضَةٌ وَ ثَبِتَ وَ هُوَ قَوْلُهُ لَمْ يَمَنْ جَبَّهِمْ مِنَ الْجِبَّةِ وَالذَّيْسِ أَجْمَعِينَ وَ [هُوَ لَوْ] مَبْنِي وَ [الْإِذِينَ أَغْوَيْنَا] مَعْنَاهُ وَ الرَّاجِعُ إِلَى الْمَوْصُولِ مَحْذُوفٌ وَ [أَغْوَيْنَاهُمْ] الْخَبَرُ وَ كَذَلِكَ مَقْدَمُ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ أَغْوَيْنَاهُمْ فَعُورًا غِيًّا مِثْلَ مَا غَوَيْنَا يَعْنُونَ أَنَّا لَمْ نَعُورَ إِلَّا بِاخْتِيَارِنَا لَا أَنْ فَرَقْنَا مَغْوِينَ أَغْوَيْنَا بِتَسَرُّعِهِمْ وَ الْجِبَاءِ - أَوْ دَعَوْنَا إِلَى الْغِيِّ وَ عُولَاهُ لَمَّا فَعُولُهُ كَذَلِكَ خَرُّوا بِاخْتِيَارِهِمْ لَنْ أَغْوَيْنَاهُمْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا وَسُوءَةً وَ تَسْوِئَةً لَا قِسْرًا وَ الْجِبَاءِ فَلَا فَرْقَ إِذَا بَيْنَ غِيًّا وَ غِيَّيْنِ وَ إِنْ كَانَ تَسْوِئَةً دَاعِيًا لَهُمْ إِلَى الْكُفْرِ فَقَدْ كَانَ فِي مَقَابِلَتِهِ دَعَاءُ اللَّهِ لَهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ بِمَا وَضَعَ فِيهِمْ مِنْ آيَاتِهِ الْعَقْلُ وَ مَا بَعَثَ إِلَيْهِمْ مِنَ الرُّسُلِ وَ أَنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْكُتُبِ الْمَشْحُونَةِ بِالْوَعْدِ وَ الْوَعِيدِ وَ الْمَوَاعِظِ وَ الْوَأْجِرِ وَ ذَلِكَ بِذَلِكَ صَارِفًا عَنِ الْكُفْرِ وَ دَاعِيًا إِلَى الْإِيمَانِ وَ هَذَا مَعْنَى مَا حَكَاهُ اللَّهُ عَنِ الشَّيْطَانِ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَ عَدَّ الْحَقَّ وَ وَعَدَكُمْ نَاحِلَتَكُمْ وَ مَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَ لَوْعَا أَنْفُسَكُمْ وَ اللَّهُ تَعَالَى قَدَّمَ هَذَا الْمَعْنَى أَوَّلَ شَيْءٍ حَيْثُ قَالَ لَا يَلَيْسَ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ آتَيْكَ مِنَ الْغُيْبِ - [تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ] مِنْهُمْ وَ مَا اخْتَارُوهُ مِنْ تَشْغُرٍ بِتَفْسِيهِمْ هَوًى مِنْهُمْ لِلْبَاطِلِ وَ مَقْدَمًا لِلْحَقِّ

سورة القصص ٢٨

الجزء ٢٠

ع ٩

تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ۝ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ ۚ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ۝ وَ يَوْمَ يَنذِرُهمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ۝ فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْآنِبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ۝ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَن يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ۝ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

لا بقوة مناعلى استكراهم ولا سلطان [مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ] اذما كانوا يعبدون احواءهم ويطيعون شهواتهم وإخلاء الجملتين من العاطف لكونهما مقررتين لمعنى الجملة الاولى [لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ] لوجه من وجوه الحيل يدعون به العذاب - او لو انهم كانوا مهتدين مؤمنين لما رأوه - او تمنوا لو كانوا مهتدين - او تحيروا عند رؤيته و سدروا فلا يهتدون طريقا - حكى اولا ما يوتخهم به من اتخاذهم له شركاء ثم ما يقوله الشياطين او ائمتهم عند توبيخهم لانهم اذا وتخوا بعبادة الالهة اعتدوا بان الشياطين هم الذين استغوههم و زينوا لهم عبادتها ثم ما يشبهه الشماتة بهم من استغائتهم اليهم وخذلانهم لهم و عجزهم عن نصرتهم ثم ما يبتكون به من الاحتجاج عليهم بارسال الرسل وازاحة العلل [فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْآنِبَاءُ] فصارت الانباء كالعمى عليهم جميعا لا تهتدي اليهم [فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ] لايسأل بعضهم بعضا كما يتساءل الناس فى المشكلات لانهم يتساوون جميعا فى عمى الانباء عليهم والعجز عن الجواب - وقرئ فَعَمِيَّتْ والمراد بالانباء الخبر عما اجاب به المرسل اليه رسوله و اذا كانت الانبياء لهول ذلك اليوم يتدعتعون فى الجواب عن مثل هذا السؤال و يفوضون الامر الى علم الله و ذلك قوله تعالى يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ فما ظنك بالضلال من أممهم * [فَأَمَّا مَنْ تَابَ] من المشركين من الشرك وجمع بين الايمان والعمل الصالح [فَعَسَىٰ أَنْ] يفلح عند الله وعسى من الكرام تحقيق - ويجوز ان يراد ترجى النائب وطعمه كانه قال فليطمع ان يفلح - الْخِيَرَةُ من التخيير كالطيرة من التطير تستعمل بمعنى المصدر و هو التخيير وبمعنى المتخير كقولهم مُحَمَّدٌ خَيْرَةٌ اللَّهُ مِنْ خَلْقِهِ [مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ] بيان لقوله وَيَخْتَارُ لان معناه و يختار ما يشاء ولهذا لم يدخل العاطف والمعنى ان الْخِيَرَةُ لله فى افعاله و هو اعلم بوجوه الحكمة فيها ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه - قيل السبب فيه قول الوليد بن المغيرة لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ يَعْنِي لَا يَعْصِي اللَّهُ الرُّسُلَ باختيار المرسل اليهم - وقيل معناه وَيَخْتَارُ الَّذِي لَهُمْ فِيهِ الْخِيَرَةُ اى يختار للعباد ما هو خير لهم واصلح و هو اعلم بمصالحهم من انفسهم من قولهم فى الامرين ليس فيهما خيرة لمختار - فان قلت فابن الراجع من الصلة الى الموصول اذا جعلت ما موصولة - قلت اصل الكلام مَا كَانَ لَهُمْ فِيهِ الْخِيَرَةُ فحذف فِيهِ كما حذف مِنْهُ فى قوله إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ولانه مفهوم - [سُبْحَانَ اللَّهِ] اى الله بريء من اشراكهم و ما يحكمهم عليه من الجراءة على الله واختيارهم عليه ما لا يختار [مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ] من عداوة رسول الله وحسده [وَمَا يُعْلِنُونَ]

إِلَهُهُ إِلَّا هُوَ ۚ لَهُ الْحُكْمُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ ۚ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ ۚ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُونُونَ فِيهِ ۚ أَفَلَا تَبْصُرُونَ ۝ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ

من مطاعين فيه وقولهم هلا اختير عليه غيره في النبوة * [وَهُوَ اللَّهُ] وهو المستأثر بالالهية المختص بها و [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] تقرير لذلك كقوله الكعبة القبلة لا قبله [آلهي] - فأن قلت الحمد في الدنيا ظاهر فما الحمد في الآخرة - قلت هو قولهم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن - الحمد لله الذي صدقنا وعده - وقيل الحمد لله رب العالمين والتمسيد هناك على وجه اللذة لا الكلفة وفي الحديث يلتزمون التسبيح والتقديس - [وَلَهُ الْحُكْمُ] القضاء بين عباده * [أَرَأَيْتُمْ] - وقرئ أَرَأَيْتُمْ بحذف الهمزة وليس بحذف قياسي ومعناه أخبروني من يقدر على هذا - و السرمد الدائم المتصل من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم في الأشهر الحرم ثلاثة سرد واحد فرد والميم مزيدة ووزنه فَعَمَل ونظيره دَلَامَص من الدِلاص - فأن قلت هلا قيل بنهار تبصرون فيه كما قيل بليل تسكون فيه - قلت ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لأن المنافع التي تتعلق به متكررة ليس التصرف في المعاش وحده والظلام ليس بتلك المنزلة ومن ثمة قرن بالضياء [أَفَلَا تَسْمَعُونَ] لأن السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافع وصف فوائد و قرن بالليل [أَفَلَا تَبْصُرُونَ] لأن غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصره أنت من السكون ونحوه * [وَمِنْ رَحْمَتِهِ] زواج بين الليل والنهار لغراض ثلاثة لتسكنوا في أحدهما وهو الليل ولتبتغوا من فضل الله في الآخر وهو النهار ولإرادة شكرهم وقد سلمت بهذه الآية طريقة اللفظ - في تكرير التوبيخ باتخاذ الشركاء أيدان بأن لا شيء أجلب لغضب الله من الإشراك به كما لا شيء أدخل في مرضاته من توحيده - اللهم فكما أدخلنا في أهل توحيدك فادخلنا في الناجين من عبيدك * [وَنَزَعْنَا] وأخرجنا [مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا] وهو نبيهم لأن أنبياء الأمم شهود عليهم يشهدون بما كانوا عليه [فَقُلْنَا] لأمّة [هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ] فيما كنتم عليه من الشرك ومخالفة الرسول - [فَعَلِمُوا] حينئذ [أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ] ولمسله لا لهم ولشياطينهم [وَصَلَّ عَنْهُمْ] وغاب عنهم غيبة الشيء الضائع [مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] من الكذب والباطل - [قَارُونَ] اسم اعجمي مثل هرون ولم ينصرف للعجمة والتعريف ولو كان فاعولا من قرن لانصرف - وقيل معنى كونه [مِنْ قَوْمِهِ] أنه آمن به - وقيل كان إسرائيليا ابن عم لموسى هو قارون بن بصهر بن قاهث بن لازي بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهث - وقيل كان موسى ابن أخيه وكان يسمى المنور لحسن صورته وكان اقربا بني إسرائيل للثورة ولكنه نافع كما نافع السامري وقال إذا كانت النبوة لموسى والمذبح والقرآن إلى هرون فما لي - وروي أنه لما جاز بهم

قَوْمَ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ ۖ وَأَتَيْنَهُ مِنَ الْكَوْزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ ۚ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ۖ وَابْتَغَ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ ۖ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا ۚ وَأَحْسِنَ ۚ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ۖ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ۝ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ

سورة القصص ٢٨
الجزء ٢٠
ع ١٠

موسى البحر و صارت الرسالة والبحيرة لهرون يقرب القربان ويكون رأسا فيهم و كان القربان الى موسى فجعله موسى الى اخيه وجد قارون في نفسه و حسدهما فقال لموسى الامر لكما و لست على شيء الى متى اصبر قال موسى هذا صنع الله قال والله لا اصدقك حتى تأتي بأية فامر رؤساء بني اسرائيل ان يجيء كل واحد بعصاه فحزمها و القاها في القبة اللتي كان الوحي ينزل عليه فيها و كانوا يحرسون عصيتهم بالليل فاصبحوا و اذا بعصا هرون تهتز و لها ررق اخضر و كانت من شجر اللوز فقال قارون ما هو باعجب مما تصنع من السحر - [فَبَغَى عَلَيْهِمْ] من البغي وهو الظلم - قيل ملكه فرعون على بني اسرائيل فظلمهم - و قيل من البغي وهو الكبر و البذخ تبذخ عليهم بكثرة ماله و ولده - و قيل زاد عليهم في الثياب شبرا - المفاتيح جمع مفتاح بالكسر و هو ما يفتح به - و قيل هي الخزائن و قياس واحدتها مفتاح بالفتح - و يقال نأ به الحمل اذا اثقله حتى اماله - و العصبة الجماعة الكثيرة و العصابة مثلها و اعصموا اجتماعوا - و قيل كانت تشمل مغانيخ خزائنه ستون بغلا لكل خزانة مفتاح و لا يزيد المفتاح على اصبع و كانت من جلود - قال ابو رزين يكفى الكوفة مفتاح و قد بولغ في ذكر ذلك بلفظ الكوز و المفاتيح و الذور و العصبة و اولى القوة - و قرأ بدیل بن ميسرة لَيَنْوُوا بالياء و وجهه ان يفسر المفاتيح بالخزائن و يعطينها حكم ما اضيفت اليه للملابسة و الاتصال كقولك ذهبت اهل اليمامة - و محل اِنْ منصوب بَيَنْوُوا [لَا تَفْرَحْ] كقوله وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ و قول القائل * ع * و لست بمفراح اذ الدهر سرني * و ذلك انه لا يفرح بالدنيا الا من رضي بها و اطمأن و اما من قلبه الى الآخرة و يعلم انه مفارق ما فيه عن قريب لم تبتدئه نفسه بالفرح و ما احسن ما قال القائل * شعر * اشد الغم عندي في سرور * تيقن عنه صاحبه انتقالا * [وَابْتَغَ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ] من الغنى و الثروة [الدَّارَ الْآخِرَةَ] بآن تفعل فيه افعال الخير من اصناف الواجب و المندوب اليه و تجعله زادك الى الآخرة [وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ] و هو ان تأخذ منه ما يكفيك و يصلحك [وَأَحْسِنَ] الى عباد الله [كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ] او احسن بشورك و طاعتك لله كما احسن اليك - و الفساد في الأرض ما كان عليه من الظلم و البغي - و قيل ان القائل موسى عليه السلام - و قرئ * [عَلَى عِلْمٍ] اي على استحقاق و استيجاب لما في من العلم الذي فضلت به الناس و ذلك انه كان اعلم بني اسرائيل بالتوراة - و قيل هو علم الكيمياء - عن سعيد بن المسيب كان موسى عليه السلام يعلم علم الكيمياء فاناد يوشع بن نون ثلثه و كالب بن يوفنا ثلثه و قارون ثلثه فخدعهم قارون حتى اضاف علمهما الى علمه فكان يأخذ الرصاص و النحاس فيجعلهما ذهباً - و قيل علم الله موسى علم الكيمياء فعلمه موسى اخذه فعلمته اخذه قارون -

سورة لقصص ٢٨
 الجزء ٢٠
 ع ١٠

عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ۖ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ۖ
 وَلَا يُسْأَلُ عَن ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ۝ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ۖ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا آدَمُ
 مَا لَكَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ نَذَرَحَطَ خَطِيرٌ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ تَرَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَنِ آمَنَ وَبِعِلِّ
 صَاحِبَةٍ ۖ وَلَا يَلْتَبِئَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ۝ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كُنْ لَهُ مِن فِتْنَةٍ يَنْصَرِفُونَ ۖ مَن دُونِ اللَّهِ ۖ وَمَا كَانَ

وقيل هو بصرة بالواري التجارية والدخنة وسائر المكسب - وقيل [عندي] معناه في ظني كما تقول المر
 عندي كذا كونه قال إنما أوتيت على علم فكأنه تعالى ثم إذا خولتكم نعمة منا قال إنما أوتيته ثم زاد عندي
 أي هو في ظني ورأي هكذا - يجوز أن يكون أثباتا لعلمه بأن الله قد أهلك من القرون قبله من هو اقوى
 منه واغنى عنه قد قرأ في التوراة واخبر به موسى وسمعه من حفاظ التوراة واليهام كونه قيل [أولم
 يعلم] في جملة ما عنده من العلم هذا حتى لا يغتر بكثرة ما في قوته - ويجوز أن يكون نفيا لعلمه بذلك أنه
 لما قال أوتيته على علم عندي تنفخ بالعلم وتعظم به - قيل أعده مثل ذلك العلم الذي ادعاه ورأي
 نفسه به مستوجبة لكل نعمة ولم يعلم هذا العلم الذائع حتى بقي به نفسه مصارع الهالكين [وأكثر جمعا]
 للمال - أو أكثر جماعة وعدها - قال قلت ما وجد اتصال قوله [وَلَا يُسْأَلُ عَن ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ] بما قبله -
 قلت لما ذكر قارون من أهلك من قبله من القرون الذين كانوا اقوى منه واغنى قال على سبيل
 التهديد له والله مطلع على ذنوب المجرمين لا يحتاج إلى سوائهم عنها واستعصم وهو قادر على أن
 يعاقبهم عليها كقوله تعالى وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ - وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ * [فِي زِينَتِهِ]
 قال الحسن في السمرة والصفرة - وقيل خرج على بغلة شيداء عليه الثرجوان وعليها سرج من ذهب
 ومعه أربعة آلاف زينة - وقيل عليهم وعلى خيرتهم الديباج الأحمر وعن يمينه للثمانيه غلام وعن
 يساره للثمانيه جارية بيض طينين الحلي والديباج - وقيل في تسعين الفا عليهم المعصفرات وهو أول يوم
 رؤي فيه المعصفر - كان المتمنون قوما مسلمين وانما تمتوا على سبيل الرقبة في اليسار والاستغناء كما
 هو عادة البشر - وعن قتادة تمتوا ليتقربوا به إلى الله ويقتنوه في سبيل الخير - وقيل كانوا قوما كفارا -
 الغابط هو الذي يتمنى مثل نعمة صاحبه من غير أن يقول عنه - والكاسد هو الذي يتمنى أن تكون نعمة
 صاحبه له دونه فمن الغبطة قوله تعالى يَلَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ وَمِنَ الْحَسَدِ قَوْلُهُ وَلَا تَمْنُوا بِمَا
 فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ - وقيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل يضر الغبط فقال لا إلا كما
 يضر العضة الخبط - والخبط الجذ وهو البخت والدولة وصقوة بانه رجل مبدوده مبخوت يقال فلان ذو
 حظ وحظيظ ومحظوظ وما الدنيا إلا إحاط وجذره * ويلك اسم الله بالهلاك ثم استعمل في التجر
 والردع والبعت على ترك ما لا يرتضى كما استعمل لا إياك واسمه الدعاء على الرجل بالآقاف
 في الحث على الفعل - والراجع في [وَلَا يَلْتَبِئَا] للكلمة التي تكلم بها العلماء - أو الثواب لأنه في معنى العثوة

مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ ۝ وَآمَجَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَانَ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ

الجزء ٢٠

ع ١٠

ار الجنة او للسيرة و الطريقة وهي الايمان والعمل الصالح - [الصُّبُرُونَ] على الطاعات عن الشهوات وعلى ما قسم الله من القليل عن الكثير - كان قارون يوذى نبي الله موسى عليه السلام كل وقت و هو يُداريه للقرابة اللتي بينهما حتى نزلت الزكوة فصالحه عن كل الف دينار على دينار و عن كل الف درهم على درهم فحسبه فاستكثره فشكت به نفسه فجمع بني اسرائيل و قال ان موسى ارادكم على كل شيء و هو يريد ان يأخذ اموالكم فقالوا انت كبيدنا و سيدنا فمر بما شئت قال نُبْرَطُلُ فلانة البغي حتى ترميه بنفسها فيرفضه بنوا اسرائيل فجعل لها الف دينار - وقيل طستا من ذهب مملوءة ذهبا - وقيل حكمها فلما كان يوم عيد قام موسى فقال يا بني اسرائيل من سرق قطعناه و من افترى جلدناه و من زنى و هو غير متحصن جلدناه و ان اُحصن رجمناه فقال قارون و ان كذبت انت قال و ان كذبت انا قال فان بني اسرائيل يزعمون انك فجرت بفلانة فاحضرت فناشدها موسى بالذي فلق البحر و انزل التوراة ان تصدق فتداركها الله فقالت كذبوا بل جعل لي قارون جعلا على ان اقدنك بنفسى فخر موسى ساجدا يدي و قال يا رب ان كذبت رسولك فاغضب لي فارحى اليه ان مر الارض بما شئت فانها مطيعة لك فقال يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى قارون كما بعثني الى فرعون فمن كان معه فليلزم مكانه و من كان معي فليعتزل فاعتزلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا ارض خذيهما فاخذتهما الى الركب ثم قال خذيهما فاخذتهما الى الارساط ثم قال خذيهما فاخذتهما الى الاعناق و قارون و اصحابه يتضرعون الى موسى و يناشدونه بالله و الرحم و موسى لا يلتفت اليهم لشدة غضبه ثم قال خذيهما فانطبقت عليهم و اوحى الله الى موسى ما افظك استغاثوا بك مرارا فلم ترحمهم اما و عزتي لو ايتني دعا مرة واحدة لوجدوني قريبا مجيبا فاصبحت بنوا اسرائيل يتناجون بينهم انما دعا موسى على قارون ليستبد بدارة و كنزوة فدعا الله حتى خسف بدارة و امواله [مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ] من المنتقمين من موسى - ار من الممتنعين من عذاب الله يقال نصره من عدوة فانتصر اي منعه منه فامتنع - قد يذكر الامس و لا يرد به اليوم الذي قبل يومك ولكن الوقت المستقرب على طريق الاستعارة [مَكَانَهُ] منزلته من الدنيا - و هي مفصولة عن كان و هي كلمة تنبيه على الخطاء و تذكهم و معناه ان القوم قد تنبهوا على خطائهم في تمتيعهم و قولهم يَلِيَّتْ لَنَا مِثْلُ مَا اُوْتِيَ قَارُونُ و تَذَكَّرُوا ثم قالوا كَانَهُ لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ اي ما اشبه الحال بان الكافرين لا يذالون الفلاح و هو مذهب الخايل و سيديويه قال * شعر * ويكان من يكن له نَسَبٌ يُحِبُّ * و من يقتقر يعيش عيش ضُر * و حكى الفراء ان اعرابية قالت لزوجها اين ابنك فقال و يي كانه وراء البيت - و عند الكوفيين ان وَيَكْ بمعنى و يلك و ان المعنى الم تعلم انه لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ - و يجوز ان تكون الكاف كاف الخطاب مضمومة الى وَيْ كقوله و يلك عذرت اقدم - و انه بمعنى لانه و اللام لبيان المقول لاجله هذا القول - ار لانه لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ كان ذلك و هو الخسف بقارون - و من الناس من يقف على وَيْ و يتدعى

وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مِنَ اللَّهِ عَلَيْنَا لَنُخَسَفَ بِهَا ۖ وَيَكُنَّ لَظِلٌّ لِّلْكَافِرِينَ ۝ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ
 عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ۖ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ۖ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا
 يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ إِنَّ آيَةَ الْقُرْآنِ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ ۖ قُلْ رَبِّي
 أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ وَمَا كُنْتُ تَرْجُو أَنَّ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنِّي
 رَبِّكَ فَتَكُونَنَّ غَيْرًا لِّلْكَافِرِينَ ۝ وَتَصُدُّكَ عَنْ آيَةِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ وَأَدْعِي إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ

كَافَّةً - ومنهم من يقف على ربك - وقرأ الشمس لَوْلَا مِنْ اللَّهِ عَلَيْنَا - وقرئ [لَنُخَسَفَ بِهَا] وفيه ضمير الله
 وَ لَنُخَسَفَ بِهَا كقولك انقطع به - وَلَنُخَسَفَ بِهَا * [تِلْكَ] تعظيم لنا و تفخيم لساننا يعني تلك التي
 سمعت بذكرها و بلغك وصفها ولم يعلق الموعد بترك العلو و الفساد و لكن بترك ارادتهما و ميل القلوب
 اليهما كما قال وَ لَا تَرْكُضُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَعَلَقَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ بِالرُّكُونِ - وعن علي رضي الله عنه ان الرجل ليتعجب
 ان يكون شراك نعله اجوده من شراك نعل صاحبه فيدخل تحتها - وعن الفضيل انه قرأها ثم قال ذهبت
 الاماني ههنا - وعن عمر بن عبد العزيز انه كان يرددها حتى قبض - ومن الطماع من يجعل العلول فرعون
 و الفساد لقارون متعلقا بقوله ان فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ - وَ تَبِغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ و يقول من لم يكن مثل
 فرعون و قارون فله تلك الدار الآخرة وَ لَا يَتَذَكَّرُ لَهَا [وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ] كما تدبره علي و الفضيل و عمر *
 معناه فَتُجْزَوْنَ فوضع الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ موضع الضمير لأن في اسناد عمل السيئة اليهم مكررا ففضل تجزي
 لساكنهم و زيادة تبغيض للسيئة الى قلوب السامعين [إِنَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] الا مثل ما كانوا يعملون و هذا
 من فضله العظيم و كرمه الواسع ان لا يجزي السيئة الا بمثلها و يجزي الحسنة بعشر امثالها و بسبع مائة وهو
 معنى قوله فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا * [قُرْصَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ] ارجب عليك تلاوته و تدليغه و العمل بما فيه يعني
 ان الذي حملك صعوبة هذا التكليف لمثيلك عليها ثوابا لا يحيط به الوصف و [لَرَأْدُكَ] بعد الموت
 [إِلَىٰ مَعَادٍ] ابي معاد و الى معاد ليس بغيرك من البشر - و تنكير المعاد لذلك - و قيل المراد به
 مكة و وجهه ان يرد رده اليها يوم الفتح و وجه تنكيره انما كانت في ذلك اليوم معادا له شان و مرجع له
 اعتدادا لغلبة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عليها و قبره لاهلها و لظهور عز الاسلام و اهله و ذل
 الشرك و حزبه و السورة مكية فكان الله وده و هو بمكة في ادى و غلبة من اهله انه يهاجره منها و يعيده
 اليها ظاهرا ظاهرا - و قيل نزلت عليه حين بلغ الجحفة في مهاجرة و قد اشتاق الى مولده و مولد ابيه
 و حرم ابراهيم فنزل جبرئيل فقال له اُنشِثْ اِلَىٰ مَكَّةَ قَالَ نَعَمْ فَأَوْدَحَهَا إِلَيْهِ - فَانْ قُلْتُ كَيْفَ اتَّصَلَ
 قَوْلُهُ تَعَالَى [قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ] بما قبله - قُلْتُ لما وعد رسولك الرق الى معاد قال قُلْ لِلْمُشْرِكِينَ رَبِّيَ أَعْلَمُ
 مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ يعني نفسه و ما يستحقه من الثواب في معاده - [وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] يعنيهم و ما
 يستحقونه من العقاب في معادهم - فَانْ قُلْتُ قَوْلُهُ [إِلَّا رَحْمَةً مِنِّي رَبِّكَ] ما وجه الاستثناء فيه -

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْتَرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۖ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ

قُلْتُ هذا كلام معمول على المعنى كأنه قيل وما ألقى عليك الكتاب إلا رحمة من ربك - ويجوز أن يكون إلا بمعنى لكن للاستدراك أي ولكن لرحمة من ربك ألقى اليك - وقرئ يَصِدُّكَ من امدّة بمعنى صدّه وهي في لغة كلب و قال * شعر * أناس اصدوا الناس بالسيف عنهم * صدره السواقي عن انوف الحوائم * [بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ] بعد وقت انزاله واذ تضاف اليه اسماء الزمان كقولك حينئذ ويلتئذ ويومئذ وما اشبه ذلك و المنهي عن مظاهره الكافرين ونحو ذلك من باب التهديد الذي سبق ذكره [إِلَّا وَجْهَهُ] إلا آياه و الوجه يعبر به عن الذات - قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ طسم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق موسى و كذب و لم يبق ملك في السموات و الارض الا شهد له يوم القيامة انه كان صادقا ان كُلَّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ *

سورة العنكبوت

الحسبان لا يصحّ تعليقه بمعاني المفردات ولكن بمضامين الجمل الا ترى انك لو قلت حسبت زيدا وظننت الفرس لم يكن شيئا حتى تقول حسبت زيدا عالما وظننت الفرس جوادا لان قولك زيدا عالم او الفرس جواد دال على مضمون فاردت الاخبار عن ذلك المضمون ثابتا عندك على وجه الظن لا اليقين فلم تجد بدا في العبارة عن ثباته عندك على ذلك الوجه من ذكر شطري الجملة مدخلا عليهما فعل الحسبان حتى يتم لك غرضك - فان قلت فاین الكلام الدال على المضمون الذي يقتضيه الحسبان في الآية - قلت هو في قوله [اَنْ يُتْرَكُوا اَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ] وذلك ان تقديره أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا فالترك اول مفعولي حسب و لقولهم آمنا هو الخبر و اما غير مفتونين فتقمة الترك لانه من الترك الذي هو بمعنى التصيير كقوله * ع * فتروكته جزر السباع يذشّه * الا ترى انك قبل المجيء بالحسبان تقدر ان تقول تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا على تقدير حاصل و مستقر قبل اللام - فان قلت اَنْ يَقُولُوا هو علة تركهم غير مفتونين فكيف يصح ان يقع خبر مبتدأ - قلت كما تقول خروجه لمخانة الشر و ضربته للتأديب وقد كان التأديب و المخانة في قولك خرجت مخانة الشر و ضربته ناديا تعليلا و تقول ايضا حسبت خروجه لمخانة الشر و ظننت ضربه للتأديب فتجعلها مفعولين كما جعلتهما مبتدأ وخبرا - والثقة الامتحان بشدائد التكليف من مفارقة الاوطان و مجاهدة الاعداء و سائر الطاعات الشاقة و هجر الشهوات و الملاذ و بالفقر و القحط و انواع المصائب في الانفس و الاموال و بمصاهرة الكفار

سورة العنكبوت ٢٩ اِنَّهُ الَّذِيْنَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَذِبِيْنَ ۝ اَمْ حَسِبَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّئَاتِ اَنْ يَّسْبِقُونَا ۚ سَاءَ مَا يَحْكُمُوْنَ ۝

الجزء ٢٠

ح ١٢

الثالث

على آذانهم وكيدهم وضرارهم والمعنى أَحَسِبَ الذين اجروا كلمة الشهادة على أنفسهم و اظهروا القول بالايان انهم يتركون بذلك غير مستحنيين بل يحسنهم الله بضرب ائمتن حتى يبلو صبرهم و ثبات اقدامهم و صفة عقائدهم و نصوص نياتهم ليميز المخلص من غير المخلص و الراسخ في الدين من المضطرب و المتمكن من العابد على حرف كما قال لَتُبْلَوُنَّ فِيْ اَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ وَاَنْتُمْ سَمِعْتُمْ مِنَ الَّذِيْنَ اَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَاَنَّ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوا اِذْى كَثِيْرًا وَاِنْ تَصْبِرُوْا وَتَتَّقُوا فَاِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْر - و روي انها نزلت في ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قد جزعوا من اذى المشركين - و قيل في عمار بن ياسر و كان يعذب في الله - و قيل في ناس اسلموا بمكة فكتب النبي المهاجرين لا يقبل منكم اسلماكم حتى تهاجروا فخرجوا فاتبعتهم المشركون فردوهم فلما نزلت كتبوا بها النبي فخرجوا فاتبعهم المشركون فقاتلهم فممنهم من قتل و منهم من نجا - و قيل في مسيح بن عبد الله مولى عمر بن الخطاب و هو اول قتيل من المسلمين يوم بدر و ما عمار بن الحضرمي فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم سيد الشهداء مسيح و هو اول من يدعى الى باب الجنة من هذه الامة فيخرج عليه ابواه و امرأته [وَاَلَقَدْ فَتَنَّا] موصول بأحسب او بآ يقتلون كقولك اَلَا يُمَكِّنُ فُلَانٌ وَاَقْدَامُكُنَّ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ يَعْنِي اَنْ اَتَّبَعَ الْاَنْبِيَاءَ قَبْلَهُمْ قَدْ اَصَابَهُمْ مِنْ اِنْفَتَنِ وَاِمْتَنَ نَحْوُ مَا اَصَابَهُمْ اَوْ مَا هُوَ اَشَدَّ مِنْهُ فَصَبَرُوا كَمَا قَالَ وَكَانَ مِنْ نَبِيِّ قَتْلٍ مَعَهُ رِيْثٌ كَثِيْرٌ نَمَّا وَهَذَا الْاَيَةُ - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم قد كان مَنْ قَبْلَكُمْ يُوْخَذُ فَيُوضَعُ الْمِشْشَارُ عَلَى رَاسِهِ فَيُفَرَّقُ فَرَقَتَيْنِ مَا يَصْرَفُهُ ذٰلِكَ عَنْ دِيْنِهِ وَاَيُّهَا الشَّيْطَانُ الْحَدِيْدُ مَا دُونَ عَظْمِهِ مِنْ لَحْمٍ وَاَصَبَ مَا يَصْرَفُهُ ذٰلِكَ عَنْ دِيْنِهِ [وَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ] بِالْاِمْتِحَانِ [الَّذِيْنَ صَدَقُوا] فِي الْاِيْمَانِ [وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَذِبِيْنَ] فِيهِ - فَاَنْ قُلْتَ كَيْفَ و هُوَ عَالَمٌ بِذٰلِكَ فِي مَا لَمْ يَزَلْ - قُلْتَ لَمْ يَزَلْ يَعْلَمُ مَعْدُومًا وَاَلَا يَعْلَمُ مَوْجُودًا اِلَّا اِذَا وَجَدَ وَاَلَا يَعْلَمُ وَاَلَا يَعْلَمُ الصَّادِقُ مِنْهُمْ مِنَ الْكَاذِبِ - و يجوز ان يكون وعدا ووعيدا كَاَنَّهُ قَالَ وَلَيُثَبِّتَنَّ الَّذِيْنَ صَدَقُوا وَيُعَاقِبَنَّ الْكَاذِبِيْنَ - وقرأ علي رضي الله عنه و الزهري و لَيَعْلَمَنَّ مِنَ الْاَعْلَامِ اَي و ليعرفنهم الله الناس من هم او لَيَسْمَعَنَّ بَعْلَامَةً يَعْرِفُوْنَ بَيِّنًا مِنْ بَيِّنَاتِ الْوُجُوْهِ و سَوَادِهَا و كَسَلِ الْعِيُوْنِ و زُرْقَتِهَا [اَنْ يَّسْبِقُونَا] اَنْ يَفُوتُوْنَا يَعْنِي اَنْ الْجَزْءُ يَلْحَقَهُمْ لَا مَحَالَةَ وَهَمْ لَمْ يَطْمَعُوا فِي الْفَوْتِ وَاَلَمْ يَحْدِثُوْا بِهِ نَفْسَهُمْ وَاَلَكُنْهُمْ لِنَفْسَتِهِمْ وَ قَلَّةُ تَكْوِيْنِهِمْ فِي الْعَاقِبَةِ وَاَصْرَارُهُمْ عَلَى الْمَعَاصِي فِي صُوْرَةٍ مِنْ يَقْدَرُ ذٰلِكَ وَيَطْمَعُ فِيهِ وَنَظِيْرُهُ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ فِي الْاَرْضِ - وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَبَقُوْا اَنَّهُمْ لَا يَعْجِزُوْنَ - فَاَنْ قُلْتَ اَيْنَ مَفْعُولٌ حَسْبَ - قُلْتَ اَشْتَمَلُ صِلَةً اَنْ عَلَى مَسْنَدٍ وَاَسْنَدُ اِلَيْهِ مَدَّةُ مَسْنَدِ الْمَفْعُوْلَيْنِ كَقَوْلِهِ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوْا الْجَنَّةَ - و يجوز ان يضمن حَسْبَ مَعْنَى قَدَرُوا وَاَمْ مَنْقُطَةٌ وَاَمْعَى (الاضراب فيها ان هذا الحسبان ابطال من الحسبان الاول فَن ذَاكَ يَقْدَرُ اَنَّهُ لَا يُمْكِنُ لَاِيْمَانُهُ وَهَذَا يَطْلُ اَنَّهُ لَا يَجَازِيْ بِمَسَاوِيهِ [سَاءَ مَا يَحْكُمُوْنَ] بِئْسَ الَّذِيْ يَحْكُمُوْنَهُ حَاكِمُهُمْ هَذَا

سورة العنكبوت ٢٩

الجزء ٢٠

ع ١٢

مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَصَيِّدُوا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ۖ وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ۖ

او بدس حكما يحكمونه حكمهم هذا فحذف المخصوص بالذم [لِقَاءَ اللَّهِ] مثل للوصول الى العاقبة من تلقي ملك الموت و البعث والحساب و الجزاء مُتَلَّتْ تلك الحال بحال عبد قدم على سيده بعد عهد طويل وقد اطلع مزلاء على ما كان يأتي ويدُرُ فإما ان يلقيه ببشر و تحريب لما رضي من انعاله او بضد ذلك لما سخطه منها فمعنى قوله مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ من كان يأمل تلك الحال و ان يلقي فيها الكرامة من الله و البشرى [فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ] و هو الموت [لَآتٍ] لا محالة فليبادر العمل الصالح الذي يصدق رجاءه و يحقق أمله و يكتسب به القربة عند الله و الزلفى [وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] الذي لا يخفى عليه شيء مما يقوله عباده و مما يفعلونه فهو حقيق بالتقوى و الخشية - و قيل يَرْجُوا يُخَاف من قول الهذلي في صفة عَسَال * ع * اذا لسعته الدبر لم يرج لسعها - فان قُلْتَ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ كيف وقع جوابا للشرط - قُلْتَ اذا علم ان لقاء الله عنيت به تلك الحال المتملة و الوقت الذي تقع فيه تلك الحال هو الاجل المضروب للموت فكأنه قال مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فان لقاء الله لَآتٍ لان الاجل واقع فيه اللقاء كما تقول من كان يرجو لقاء الملك فان يوم الجمعة قريب اذا علم انه يقعد للناس يوم الجمعة * [وَمَنْ جَاهَدَ] نفسه في منعها ما تأمر به و حملها على ما تأباه [فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ] لها لان مضغعة ذلك راجعة اليها و انما امر الله و نهى رحمة لعباده و هو الغني عنهم و عن طاعتهم * اما ان يريد قوما مسلمين صالحين قد اساءوا في بعض اعمالهم و سيئاتهم مغمورة بحسناتهم فهو يكفرها عنهم اي يسقط عقابها بثواب الحسنات و يجزيهم احسن الذي كانوا يعملون اي احسن جزاء اعمالهم - و اما قوما مشركين آمنوا و عملوا الصالحات فالله عز وجل يكفر سيئاتهم بان يسقط عقاب ما تقدم لهم من الكفر و المعاصي و يجزيهم احسن جزاء اعمالهم في الاسلام * وصي حكمه حكم امر في معناه و تصرفه يقال وصيت زيدا بان يفعل خيرا كما تقول امرته بان يفعل ومنه بيت الاصلاح * شعر * و ذبيانية وصت بنديها * بان كذب القراطف و القروف * كما لو قال امرتهم بان ينتهبوها ومنه قوله تعالى و وصى بها ابراهيم بنيه اي وصاهم بكلمة التوحيد و امرهم بها و قولك وصيت زيدا بعمره معناه وصيته بتعبد عمره و مراعاته و نحو ذلك و كذلك معنى قوله [وَصَيِّدُوا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا] و صيذاه بايتاء و الديه حسنا او بايلاء و الديه حسنا اي فعلا حسنا او ما هو في ذاته حسن لفرط حسنه كقوله و قولوا للناس حسنا - و قرى حسنا - و احسانا - و يجوز ان تجعل حسنا من باب قولك زيدا باضمار اضرب اذا رأيته متبيئا للضرب فتنبه باضمار اوليها او افعل بهما لان التورية بهما دالة عليه و ما بعده مطابق له كانه قال قلنا اوليها معروفا و [لَا تُطِعْهُمَا] في الشر اذا حملك عليه - و على هذا التفسير ان وقف على بوالديه و ابتداء حسنا حسن الوقف - و على التفسير الاول لابتداء من

إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٧﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَدْخَلْنَاهُمْ فِي الصُّلَحِينَ ﴿١٠٨﴾ وَمِنْ

اضمار القول معناه وتلنا ان جاهدك ايها الانسان [مَا يُنْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ] اي لا علم لك بالبيتة والمراد بنفي العلم نفي المعلوم كأنه قال لتشرك بي شيئاً لا يصح ان يكون اليأ ولا يستقيم وصاة بوالديه وامره بالاحسان اليهما ثم نبة بنبيه عن طاعتهما اذا اراده على ما ذكر على ان كل حق وان عظم ساقط اذا جاء حق الله وانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ثم قال اِلَيَّ مَرْجِعُ مَنْ اُمن منكم ومن اشرك فأجازكم حق جزائكم وفيه شيئان - احدهما ان الجزاء اِلَيَّ فلا تحدث نفسك بجفوة والدريك وعقوقهما لشركهما ولا تحرمهما برك ومعروفك في الدنيا كما اني لا امنعهما رزقي - والثاني التحذير من متابعتهم على الشرك والحث على الثبات والاستقامة في الدين بذكر المرجع والوعيد - روي ان سعد بن ابي وقاص الزهري حين اسلم قالت امه وهي حممة بنت ابي سفيان بن امية بن عبد شمس يا سعد بلغني انك قد مبات فوالله لا يظلني سقف بيت من الضحى والريح وان الطعام والشراب علي حرام حتى تكفر بمحمد وكان احب ولدها اليها فابى سعد وبقيت ثلاثة ايام كذلك فجاء سعد الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وشكا اليه فنزلت هذه الآية والتي في لقمان والتي في الاحقاف فامر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يداريها ويترضاها بالاحسان - وروي انها نزلت في عياش بن ابي ربيعة المخزومي وذلك انه هاجر مع عمر رضي الله عنه مترافقين حتى نزلا المدينة فخرج ابو جهل بن هشام والحريث بن هشام اخواه لامه اسماء بنت مخربة امرأة من بني تميم من بني حنظلة فنزلا بعياش وقال له ان من دين محمد صلة الارحام وبر الوالدين وقد تركت امك لا تطعم ولا تشرب ولا تأوي بيتا حتى تراك وهي اشد حبا لك منا فاخرج معنا وقلنا منه في الذروة والغارب فاستشار عمر فقال هما يخذعانك ولك علي ان اتسم مالي بيني وبينك فما زالا به حتى اطاعهما وعصى عمر فقال عمر امّا ان عصيتني فخذ ذاتي فليس في الدنيا بعير يلحقها فان رآبك منهم ريب فارجع فلما انتهبوا الى البيداء قال ابو جهل ان ناقتي قد كلت فاحملني معك قال نعم فنزل ليوطى لنفسه وله فاخذه وشداه وثاقا وجلده كل واحد منهما مائة جلدة وذهبا به الى امه فقالت لا تزال في عذاب حتى ترجع عن دين محمد فنزلت [فِي الصُّلَحِينَ] في جملتهم والصلاح من ابلغ صفات المؤمنين وهو متمنى انبياء الله قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام وَادْخَلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصُّلَحِينَ و قال في ابراهيم عليه السلام وَانَّهُ فِي الْآخِرَةِ كَمِنَ الصُّلَحِينَ - او في مدخل الصالحين وهي الجنة وهذا نحو قوله وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْآيَةُ * هم ناس كانوا يؤمنون بالسننهم فاذا مسهم اذى من الكفار وهو المراء بفتنة الناس كان ذلك صارفا لهم عن الايمان كما ان عذاب الله صارف للمؤمنين عن الكفر او كما يجب ان يكون عذاب الله صارفا

النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ ۖ وَلَكِنَّ جَاءَ نَصْرَ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ ۖ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ۖ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ ۖ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ۖ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ۖ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْقَالًا ۖ مَعَ أَثْقَالِهِمْ ۖ وَلَيَسْئَلَنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۖ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ۖ فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۖ

و اذا نصر الله المؤمنين و غنمهم اعترضوهم و قالوا [اِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ] اي مشائعين لكم في دينكم ثابتين عليه ثباتكم ما قدر احد ان يفتننا فاعطونا نصيبنا من المغنم - ثم اخبر سبحانه انه اعلم [بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ] من العلمين بما في صدورهم ومن ذلك ما تكن صدور هؤلاء من النفاق وهذا اطلاق منه للمؤمنين على ما ابطوه ثم وعد المؤمنين و اعد المنافقين - و قرئ لَيَقُولُنَّ بفتح اللام * امرهم بالتباعد سبيلهم و هي طريقتهم التي كانوا عليها في دينهم و امروا انفسهم بحمل خطاياهم فعطف الامر على الامر و ارادوا ليجتمع هذان الامران في الحصول ان يتبعوا سبيلنا و ان نحمل خطاياكم و المعنى تعليق الحمل بالتباعد و هذا قول صناديد قريش كانوا يقولون لمن آمن منهم لا نبعث نحن و لا انتم فان عسى كان ذلك فاذنا فتحمّل عنكم الاثم و ترى في المتسمين بالاسلام من يستنّ بارتكك نيقول لصاحبه اذا اراد ان يشجعه على ارتكاب بعض العظائم انعمل هذا و ائمه في عنقي و كم من مغرور بمثل هذا الضمان من ضعة العامة و جهلهم - و منه ما يحكى ان ابا جعفر المنصور رفع اليه بعض اهل الكشوحوانجة فلما قضاهما قال يا امير المؤمنين بقيت الحاجة العظمى قال و ما هي قال شفاعتك يوم القيامة فقال له عمرو بن عبّيد ايتاك و هؤلاء فانهم قطاع الطريق في المأمن - فان قلت كيف سمّاهم كاذبين و انما ضمنوا شيئا علم الله انهم لا يقدرون على الوفاء به و ضامن ما لا يعلم اقتداره على الوفاء به لا يسمى كاذبا لا حين ضمن و لا حين عجز لانه في الحالين لا يدخل تحت حد الكاذب و هو المخبر عن الشيء لا على ما هو عليه - قلت شبه الله حالهم حيث علم ان ما ضمنوه لا طريق لهم الى ان يفوا به فكان ضمانهم عنده لا على ما عليه المضمون بالكاذبين الذين خبرهم لا على ما عليه المخبر عنه - و يجوز ان يريد انهم كذبون لانهم قالوا ذلك و قلوبهم على خلافه كالكاذبين الذين يعدون الشيء و في قلوبهم نية الخلف [وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ] اي اثقال انفسهم [وَ أَثْقَالًا] يعني اثقالا آخر غير الخطايا التي ضمنوا للمؤمنين حملها و هي اثقال الذين كانوا سببا في ضلالهم [وَلَيَسْئَلَنَّ] سوال تقريع [عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ] اي يختلقون من الاكاذيب و الاباطيل - و قرئ من خَطِيئَاتِهِمْ * كان عمر نوح عليه السلام الفا و خمسين سنة بعث على رأس اربعين و لبث في قومه تسعمائة و خمسين و عاش بعد الطوفان ستين - و عن وهب انه عاش الفا و اربعمائة سنة - فان قلت هلا قيل تسعمائة و خمسين سنة - قلت ما اوردته الله احكم لانه لو قيل كما قلت لجاز ان يتوهم اطلاق هذا

فَاتَّبِعْنِيْهِ ۖ وَأَصْحَابَ السَّفِيْنَۃِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً ۖ لِلْعٰلَمِيْنَ ۝ وَابْرٰهِيْمَ اِذْ قَالَ لِقَوْمِهٖ اَعْبُدُوا اللّٰهَ وَاتَّقُوْهُ ۚ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ اِنَّمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْثَانًا وَتَخْلُقُوْنَ اَفْكًَا ۚ اِنَّ الدِّيْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَا يَمْلِكُوْنَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوْا عِنْدَ اللّٰهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوْهُ وَاشْكُرُوْا لَهٗ ۚ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ وَاِنْ تَكْذِبُوْا فَقَدْ

العدد على اكثره وهذا التوهم زائل مع مجيئه كذلك وكأنه قيل تسعمائة وخمسين سنة كاملة وافية العدد الا ان ذلك اخصر واذنب لفظا واملاء بالفائدة وفيه نكتة اخرى وهي ان القصة مسوقة لذكر ما ابتلي به نوح عليه السلام من امتنه وما كابده من طول المصابرة تسليوة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتثبيتا له فكان ذكر رأس العدد الذي لا رأس اكبر منه اوقع واورصل الى الغرض من استطالة السامع مدة صبره فان قلت فلم جاء المميز اولا بالسنة وثانيا بالعام - قلت لان تكرير اللفظ الواحد في الكلام الواحد حقيق بالاجتناب في البلاغة الا اذا وقع ذلك لاجل غرض ينتجيه المتكلم من تفخيم او تهويل او تنويه او نحو ذلك و[الطوفان] ما اطاف واحاط بكثرة وغلبة من سيل او ظلام ليل او نجو هما قال العجاج * ع * وغم طوفان الظلام الاثابا * [اصحاب السفينة] كانوا ثمانية وسبعين نفسا نصفهم ذكور ونصفهم اناث منهم اولاد نوح سام وحم وياثج ونسائهم - وعن محمد بن اسحق كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة - وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانوا ثمانية نوح واهله وبثوه الثلاثة والضيعة في [وجعلنا] للسفينة او للحادثة والقصة * نصب [ابراهيم] باضمار اذكروا وابدل عنه [اذ] بدل الاشتمال لان الاحيان تشتمل على ما فيها - او هو معطوف على نوحا واذ ظرف لارسلنا يعني ارسلناه حين بلغ من السن والعلم مبلغا صلح فيه لان يعطى قومه وينصحبهم ويعرض عليهم الحق ويأمرهم بالعبادة والتقوى - وقرأ ابراهيم النخعي و ابو حذيفة و ابراهيم بالرفع على معنى ومن المرسلين ابراهيم [ان كنتم تعلمون] يعني ان كان فيكم علم بما هو خير لكم مما هو شر لكم - او ان نظرتهم بعين الدراية المبصرة دون عين الجهل العمياء علمتم انه خير لكم * وقرئ تخلقون من خلق بمعنى التكاثر في خلق - وتخلقون من تخلق بمعنى تكذب وتخترع وقرئ افكا وفيه وجهان - ان يكون مصدرا نحو كذب ولعب والافك مخفف منه كالكذب واللعب من اصلهما - وان يكون صفة على فعل اي خلقا انكا اي ذا افك وباطل - واختلاقم الافك تسميتهم الاوثان الهة وشركاء لله او شفعاء اليه - او سمي الاصنام افكا وعلمهم لها ونحتهم خلقا للافك - فان قلت لم تكرر الرزق ثم عرّفه - قلت لانه اراد لا يستطيعون ان يرزقوك شيئا من الرزق فابتغوا عند الله الرزق كله فانه هو الرزاق وحده لا يرزق غيره اليه ترجعون - وقرئ بفتح التاء فاستعدوا للقائه بعبادته والشكر له على انعمه [وان تكذبوا] انني فلا تضرونني بتكذيبكم فان الرسل قبلي قد كذبتهم اممهم وما ضرهم وانما ضرّوا انفسهم حيث حل بهم ما حل بسبب تكذيب الرسل واما الرسول فقد تم امره حين بلغ البلاغ المبين الذي زال معه الشك وهو اقترانه بآيات الله ومعجزاته - او وان كنتم مكذبا في ما بينكم فلي في سائر الانبياء سورة وسورة

سورة العنكبوت ٢٩

الجزء ٢٠

ع ١٣

كَذَّبَ أَمَمٌ مِّن قَبْلِهِمْ ط وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ط إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ط إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

حيث كذبوا وعلى الرسول ان يبلغ وما عليه ان يصدق ولا يكذب وهذه الآية والآيات التي بعدها الى قوله فما كان جواب قومه محتمة - ان تكون من جملة قول ابراهيم لقومه - وان تكون آيات وقعت معترضة في شان رسول الله و شان قريش بين اول قصة ابراهيم وأخراها - فان قلت اذا كانت من قول ابراهيم فما المراد بالامم قبله - قلت قوم شيث و ادريس و نوح و غيرهم وكفى بقوم نوح امة في معنى امم جمّة مكذبة - ولقد عاش ادريس الف سنة في قومه الى ان رفع الى السماء وأمن به الف انسان منهم على عدد سنه و اعقابهم على التكذيب - فان قلت فما تصنع بقوله قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ - قلت هي حكاية كلام الله حكاة ابراهيم لقومه كما يحكي رسولنا صلى الله عليه وآله وسلم كلام الله على هذا المنهاج في اكثر القرآن - فان قلت فاذا كانت خطابا لقريش فما وجه توسطها بين طرفي قصة ابراهيم والجملة او الجمّل الاعتراضية لا بد لها من اتصال بما وقعت معترضة فيه الا تراك لا تقول مكة و زيد ابنة قائم خير بلاد الله - قلت ايراد قصة ابراهيم ليس الا ارادة للتفغيس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان تكون مسلاة له و متفرجا بان اباه ابراهيم خليل الله كان ممتنوا بنحو ما مني به من شرك قومه و عبادتهم الاوثان فاعترض بقوله وان تكذبوا على معنى انكم يا معشر قريش ان تكذبوا محمدا فقد كذب ابراهيم قومه وكل امة نبيها لان قوله فقد كذب امم من قبلكم لابد من تناوله لامة ابراهيم وهو كما ترى اعتراض واقع متصل ثم سائر الآيات الواطية عقبتها من اذيالها وتوابعها لكونها ناطقة بالتوحيد ودلائله وهدم الشرك وتزهين قواعده و صفة قدرة الله و سلطانه و وضوح خجته وبرهانه - قري [يروا] بالياء - والتاء و [يبدئ] ويبدأ - وقوله [ثم يعيده] ليس بمعطوف على يبدئ و ليست الرؤية واقعة عليه وانما هو اخبار على حياله بالاعادة بعد الموت كما وقع النظر في قوله فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة على البدأ دون الانشاء ونحو قولك ما زلت أوتر فلانا و استخلفه على من أخلفه - فان قلت هو معطوف بحرف البطف فلا بد له من معطوف عليه فما هو - قلت هو جملة قوله أو لم يروا كيف يبدئ الله الخلق وكذلك و استخلفه معطوف على جملة قوله ما زلت أوتر فلانا - [ذلك] يرجع الى ما يرجع اليه هو في قوله وهو أهون عليه من معنى يعيد - دل بقوله النشأة الآخرة على انهما نشأتان وان كل واحدة منهما انشاء اي ابتداء و اختراع و اخراج من العدم الى الوجود لا تفاوت بينهما الا ان الآخرة انشاء بعد انشاء مثله و الأولى ليست كذلك - وقري النشأة والنشأة كالرانة والرانة - فان قلت ما معنى الانفصاح باسمه مع إيقاعه مبتدأ في قوله ثم الله ينشئ النشأة الآخرة بعد اضمارة في قوله كيف بدأ الخلق وكان القياس ان يقال كيف بدأ الله الخلق ثم ينشئ النشأة الآخرة - قلت الكلام معهم كان واقعا في الاعادة وفيها

تَذِيرٌ ۖ يَعْذِبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ ۖ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ۝ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۚ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ يَكْسِبُونَ مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ نَمَّا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

كانت تصطك الركب فلما قرره في الابداء بانه من الله احتج عليهم بان الاعادة انشاء مثل الابداء فاذا كان الله الذي لا يعجزه شيء هو الذي لم يعجزه الابداء فهو الذي وجب ان لا تعجزه الاعادة فكانه قال ثم ذاك الذي انشا النشأة الاولى فهو الذي ينشى النشأة الآخرة فللدلالة والتذنية على هذا المعنى ابرز اسمه و اوقعه مبتدأ [يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ] تعذيبه [وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ] رحمته ومتعلق المشيئين مفسر مبين في مواضع من القرآن وهو من يستوجبهما من الكافر والفاسق اذا لم يتوب ومن المعصوم والثائب [تُقْلَبُونَ] تُردون وترجعون * [وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ] ربيكم اي لا تفوتونه ان هربتم من حكمه وقضائه [فِي الْأَرْضِ] الفسيحة [وَلَا فِي السَّمَاءِ] اللتي هي افسح منها و ابسط لو كنتم فيها كقوله تعالى اِنْ اَسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْفُذُوا مِنْ اَقْطَارِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فَانْفُذُوا - وقيل ولا من في السماء كما قال حسان * شعور * امن * يجوز رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء * ويحتمل ان يراد - لا تعجزونه كيف ما هبطتم في مهادى الارض واعماقها او علوكم في البروج والقلاع الداهية في السماء كقوله وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ - ولا تعجزون امره الجاري في السماء والارض ان يجري عليكم فيصيبكم ببلاء يظهر من الارض او ينزل من السماء [بِآيَاتِ اللَّهِ] بدلائله على وحدانيته وكتبه ومعجزاته ولقائه والبعث [يَكْسِبُونَ رَحْمَتِي] وعيد اي يياسون يوم القيمة كقوله وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ - اوهو وصف لحالهم لان المؤمن انما يكون راجياً خاشعاً فاما الكافر فلا يخطر بباله رجاء ولا خوف - او شبه حالهم في انتفاء الرحمة عنهم بحال من يئس من الرحمة - وعن قتادة ان الله ذم قوما هانوا عليه فقال اُولَٰئِكَ يَكْسِبُونَ رَحْمَتِي وقال انه لا يَأْيِسُ مِنَ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ فيذبغي للمؤمن ان لا يئس من روح الله ولا من رحمته وان لا يأمن عذابه وعقابه صفة المؤمن ان يكون راجياً لله خائفاً * قرئ [جَوَابَ قَوْمِهِ] بالنصب والرفع [قَالُوا] قال بعضهم لبعض - او قاله واحد منهم وكان الباقرن راضين فكانوا جميعا في حكم القائلين - وروي انه لم ينتفع في ذلك اليوم بالنار يعني يوم القيامة ابراهيم في النار ذلك لذهاب حرها * قرئ على النصب بغير اضافة وبإضافة - وعلى الرفع كذلك - فالنصب على وجهين على التعليل اي لتتواذرا بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها واتفاقكم عليها وإتلافكم كما يتفق الناس على مذهب فيكون ذلك سبب تحابهم وتصادقهم - وان يكون مفعولا ثانيا كقوله اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ اي اتخذتم الاوثان سبب المودة بينكم على تقدير حذف المضاف - او اتخذتموها مودة بينكم بمعنى موددة بينكم كقوله تعالى وَمِنَ النَّاسِ مَن يُتَّخَذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَدَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ - وفي الرفع وجهان - ان يكون خبرا لان على ان ما موصولة - وان يكون

يُؤْمِنُونَ ۖ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ ۚ فَبَعْضٌ يَلْعَنُ بَعْضًا ۚ وَتَأْتِيكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّاصِرِينَ ۝ فَمَنْ لَّهُ لُوطٌ ۚ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي ۖ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا ۖ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَفَّاكُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقُكُمْ

خبر مبتدأ محذوف والمعنى ان الاوثان مودة بينكم اي مودودة او سبب مودة - وعن عاصم مودة بينكم بفتح بينكم مع الاضافة كما قرئ لقد تقطع بينكم نفتح وهو فاعل - وقرأ ابن مسعود اوثانا انما مودة بينكم في الحياة الدنيا اي انما تتوادون عليها او تودونها في الحياة الدنيا ثم [يَوْمَ الْقِيَمَةِ] يقوم بينكم القلائع والتباغض والتعادي يتلأعن العبددة ويتلأعن العبددة والاصنام كقوله تعالى وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ خِذَا - كان لوط ابن اخى ابراهيم وهو اول من آمن له حين رأى النار لم تحرقه - [وَقَالَ] يعني ابراهيم [إِنِّي مُهَاجِرٌ] من كوثى وهي من سمك الكوفة الى حران ثم منها الى فلسطين ومن ثمة قالوا لكل نبي هجرة ولابراهيم هجرتان وكان معه في هجرته لوط وامراته سارة وهاجروا هو ابن خمس و سبعين سنة [إِلَىٰ رَبِّي] الى حيث امرني بالهجرة اليه [إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ] الذي يمدعني من اعدائي [الْحَكِيمُ] الذي لا يامرنى الا بما هو مصلحتي * [أَجْرُهُ] الذئاء الحسن والصلوة عليه آخر الدهر والذرية الطيبة والنبوة وان اهل الملل كلهم يتولونه - فان قلت ما بال اسمعيل لم يذكر وذكر اسحق وعقبة - قلت قد دل عليه في قوله وَ جَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وكفى الدليل لشهرة امرة وعلو قدره - فان قلت ما المراد بالكتاب - قلت قصد به جنس الكتاب حتى دخل تحته ما نزل على ذريته من الكتب الاربعة التي هي التوراة والزبور والانجيل والقرآن [وَلُوطًا] معطوف على ابراهيم او على ما عطف عليه - و [الْفَاحِشَةُ] الفعلة البالغة في القبح و [مَا سَبَقُكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ] جملة مستأنفة مقررة لفحاشة تلك الفعلة كان قائلاً قال لم كانت فاحشة فقيل له لان احدا قبلهم لم يقدم عليها اشمئزاً منها في طباعهم لافراط قبحها حتى أقدم عليها قوم لوط لخبث طبيعتهم وقذر طباعهم قالوا لم ينز ذكر على ذكر قبل قدم لوط قط - وقرئ انكم بغير استفهام في الاول دون الثاني - قال ابو عبيد وجدته في الامام بحرف واحد بغير ياء و رأيت الثاني بحرفين الياء والنون * وقطع السبيل عمل قطاع الطريق من قتل النفس واخذ الاموال - وقيل اعتراضهم السالبة بالفاحشة - وعن الحسن قطع النسل باتيان ما ليس بحرث - والمفكر عن ابن عباس هو الخذف بالخصى والرسمي بالبنداق والفرقة ومضغ العلك والسواك بين الناس وحل الأزرار والسباب والفحش في المزاج - وعن عائشة رضي الله عنها كانوا يتحابون - وقيل السخرية بمن مربهم - وقيل المجاهرة في ناديم بذلك العمل وكل معصية فاضاها اقبح من سترها ولذا جاء من خرق جلباب الحياء فلا غيبة له - ولا يقال للمجاس ناد الا مادام فيه اهله فاذا قاموا عنه لم يبق ناديا [اِنْ كُنْتُمْ]

يَا مَنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝ أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَ تَقْطَعُونَ السَّبِيلَ ۝ وَ تَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ ۝ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَ لَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَى قَالُوا إِنَّا مَجْلُكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ۝ إِنْ أَهْلُهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ۝ قَالَ إِنْ فِيهَا لُوطًا ۝ قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا ۝ لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ ۝ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ وَ لَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَيِّئًا بِهِمْ وَ ضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا ۝ قَالُوا لَا تَخَفْ وَ لَا تَحْزَنْ ۝ إِنَّا مُنْجِيُكَ وَ أَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ ۝ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ وَ لَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَ إِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ ارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ

مِنَ الصَّادِقِينَ [فيما تعدناه من نزل العذاب - كانوا يفسدون الناس بحملهم على ما كانوا عليه من المعاصي و الفواحش طوعاً و كرهاً و لانهم ابتدعوا الفاحشة و سنوها لغيرهم بعدهم و قال الله تعالى الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زُنُوبُهُمْ عَذَابٌ نُوفٍ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُدُونَ] فاراد لوط عليه السلام ان يشتد غضب الله عليهم فذكر لذلك صفة المفسدين في دعائه * [بِالْبَشْرَى] هي البشارة بالولد و النافلة و هما اسحق و يعقوب و اضافة مهلكوا اضافة تخفيف لا تعريف و المعنى الاستقبال - و القرية سدوم اللتي قيل فيها اجور من قاضي سدوم [كَانُوا ظَالِمِينَ] معناه ان الظلم قد استمر منهم ابتجاده في الايام السالفة و هم عليه مصرور و ظلمهم كفرهم و الوان معاصيهم [إِنْ فِيهَا لُوطًا] ليس اخباراً لهم بكونه فيها و انما هو جدال في شأنه لانهم لما عللوا اهلاك اهلها بظلمهم اعترض عليهم بان فيها من هو بريء من الظلم و اراد بالجدال اظهار الشفقة عليه و ما يجب للمؤمن من التحزن لاختيه و التشمر في نصرته و حياطته و الخوف من ان يمسه اذى او يلحقه ضرر - قال قتادة لا يرى المؤمن ان لا يحوط المؤمن الا ترى الى جوابهم بانهم اعلم منه [بِمَنْ فِيهَا] يعنون نحن اعلم منك و اخبر بحال لوط و حال قومه و امتيازهم منهم الامتياز البين و انه لا يستأهل ما يستأهلون فحفظ على نفسك و هوّن عليك الخطب - و قرئ [لَنُنَجِّيَنَّهُ] بالتشديد و التخفيف و كذلك مُنْجِيُكَ - [أَنْ] صلة أكدت وجود الفعلين مترتباً احدهما على الاخر في وقتين متجاورين لا فاصل بينهما كانهما رجداً في جزء واحد من الزمان كانه قيل كما احس بمجيئهم فاجاءته المساءة من غير ريب خيفة عليهم من قومه [وَ ضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا] و ضاق بشانهم و بتدبير امرهم ذرعة اي طاقته و قد جعلت العرب فيق الذراع و الذرع عبارة عن فقد الطاقة كما قالوا رحب الذراع بكذا اذا كان مطيقاً له و الاصل فيه ان الرجل اذا طالت ذراعه نال ما لا يناله انقصير الذراع فضرر ذلك مثلاً في العجز و القدرة - البرجز و البرجس العذاب من قولهم ارتجزوا ارتجس اذا اضطرب لما يلحق المعبذ من الفلق و الاضطراب * و قرئ [مُنْزِلُونَ] مخففاً مشدداً [مِنْهَا] من القرية [آيَةً بَيِّنَةً] هي اثار منازلهم الخربة - و قيل بقية الحجارة - و قيل الماء الاسود على وجه الارض - و قيل الخبر عما صنع بهم [لِقَوْمٍ] متعلق بتركنا او ببيئته [وَ ارْجُوا] و انعموا ما

وَلَا تَعْبُدُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۖ نَكُذِبُوا فَاَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثَمِينَ ﴿٢٩﴾ وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ
تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكِنِهِمْ رَقْعُهُ ۚ وَزَيْنَ لَكُمْ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿٣٠﴾ وَقَارُونَ
وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ قَدْ أَتَيْنَاهُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنْتَكِبُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿٣١﴾ نَكَلًا أَخَذْنَا
بِذُنُوبِهِ ۚ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ۚ وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ ۚ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ ۚ وَمِنْهُمْ
مَنْ أَغْرَقْنَا ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٢﴾ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ
كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ ۚ اتَّخَذَتْ بَيْتًا ۖ وَإِنْ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبِيتُ الْعَنْكَبُوتِ ۖ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا

ترجون به العاقبة فأقيم المسبب مقام السبب - أو أمروا بالرجاء والمراد اشتراط ما يستوعبه من الايمان كما
يؤمر الكافر بالشرعيات على ارادة الشرط - وقيل هو من الرجاء بمعنى الخوف - والرجفة الزلزلة الشديدة -
و عن الضحاك صيحة جبرئيل لان القلوب رجفت لها [فِي دَارِهِمْ] في بلدهم وارضهم - او في ديارهم
فانكفي بالواحد لانه لا يلبس [جُثَمِينَ] باركين على الركب ميتين [وَعَادًا] منصوب باضمار اهلكنا
لان قوله فَاَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةَ يدل عليه لانه في معنى الاهلاك [وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ] ذلك يعنى ما وصفه من اهلاكهم
[مِنْ] جبة [مَسْكِنِهِمْ] اذا نظرت اليها عند مروركم بها وكان اهل مكة يمرون عليها في أسفارهم فيبصرونها
و كانوا مستبصرين فقلنا متمكنين من النظر والافتكار ولكنهم لم يفعلوا - او كانوا متبينين ان العذاب نازل بهم
لان الله تعالى قد بين لهم على السنة الرسل ولكنهم لجوا حتى هلكوا [سَابِقِينَ] فائتين أدركهم امر الله فلم
يفوتوا - الحاصب لقوم لوط وهي ريح عاصف فيها حصباء - وقيل ملك كان يرميهم - والصيحة لمدين
و ثمود - والخسف لقارون - والغرق لقوم نوح وفرعون - الغرض تشبيه ما اتخذوا مثكلا ومعتمدا في دينهم
وتولوا من دون الله بما هو مثل عند الناس في الوهن وضعف القوة وهو نسج العنكبوت الا ترى الى
مقطع التشبيه وهو قوله وَإِنْ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبِيتُ الْعَنْكَبُوتِ - فان قلت ما معنى قوله لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
و كل احد يعلم وهن بيت العنكبوت - قلت معناه لو كانوا يعلمون ان هذا مثلهم وان امر دينهم بالغ هذه الغاية
من الوهن - و وجه آخر هو انه اذا صح تشبيه ما اعتمدت في دينهم ببيت العنكبوت وقد صح ان اوهن
البيوت بيت العنكبوت فقد تبين ان دينهم اوهن الاديان لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ - او اخرج الكلام بعد تصحيح
التشبيه مخرج المجاز فكانه قال و ان اوهن ما يعتمد عليه في الدين عبادة الاثنان لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ - ولقائل
ان يقول مثل المشرك الذي يعبد الوثن بالقدياس الى المؤمن الذي يعبد الله مثل عنكبوت يتخذ بيتا
بالاضافة الى رجل يبني بيتا باجر و حص او ينحته من صخر وكما ان اوهن البيوت اذا استقرتها بيتا
بيتا بيت العنكبوت كذلك اضعف الاديان اذا استقرتها ديننا ديننا عبادة الاثنان لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ - قرى
يُدْعَوْنَ بالتاء والياء وهذا توكيد للمثل وزيادة عليه حيث لم يجعل ما يدعونه شيئا [وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ]
فيه تجهيل لهم حيث عبدوا ما ليس بشيء لانه جماد ليس معه مصحح العلم والقدرة اصلا وتركوا عبادة

يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ط وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ ۚ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ۝ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ اُنْزِلَ مَا أَرْجَى إِلَيْكَ مِنْ أَلْتِبَ وَاقِمِ الصَّلَاةَ ط إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ط وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ۝

القادر القاهر على كل شيء الحكيم الذي لا يفعل شيئاً الا بحكمة و تدبير • كان الجهلة والسفهاء من قريش يقولون ان رب محمد يضرب المثل بالذباب والعنكبوت ويضحكون من ذلك فلذلك قال [وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ] اي لا يعقل صحتها وحسنها وفائدتها الا هم لان الامثال والتشبيهات انما هي الطرق الى المعاني المحتجبة في الامتار حتى تُبْرِزها وتكشف عنها وتصورها لانهم كما صور هذا التشبيه الفرق بين حال المشرك وحال الموحد - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه [بِالْحَقِّ] اي بالغرض الصحيح الذي هو حق لا باطل وهو ان تكونا مساكن عبادة وعبرة للمعتبرين منهم و دلائل على عظم قدرته الا ترى الى قوله ان في ذلك لآية للمؤمنين ونحوه قوله تعالى وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ثُمَّ قَالَ ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا * [الصَّلَاةَ] تكون لطفاً في ترك المعاصي فكأنها ناهية عنها - فان قلت كم من مصلٍ يرتكب ولا تنهيه صلوته - قلت الصلوة اللتي هي الصلوة عند الله المستحق بها الثواب ان يدخل فيها مقدماً للتوبة النصوح متقياً لقوله تعالى إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ و يصليها خاشعاً بالقلب والجوارح - فقد روي عن حاتم كان رجلي على الصراط والجنة عن يميني والنار عن يساري و ملك الموت من فوقني وأصلي بين الخوف والرجاء ثم يحوطها بعد ان يصليها فلا يحبطها فهي الصلوة اللتي تنهي عن الفحشاء والمنكر - وعن ابن عباس من لم تأمره صلوته بالمعروف وتنهه عن المنكر لم يزد به صلوته من الله الا بعداً - وعن الحسن من لم تنهه صلوته عن الفحشاء والمنكر فليست صلوته بصلوة وهي وبال عليه - وقيل من كان مراعياً للصلوة جرة ذلك الى ان ينتهي عن السيئات يوماً - فقد روي انه قيل لرسول الله ان فلاناً يصلي بالنهار ويسرق بالليل فقال ان صلوته لتردعه - و روي ان فتى من الانصار كان يصلي معه الصلوات ولا يدع شيئاً من الفواحش الا ركبته فوصف له فقال ان صلوته ستنهيه فلم يلبث ان تاب وعلى كل حال فان المراعي للصلوة لابد ان يكون ابعد من الفحشاء والمنكر ممن لا يراعيها وايضاً فكم من مصلين تنهاهم الصلوة عن الفحشاء والمنكر واللفظ لا يقتضي ان لا يخرج واحد من المصلين عن قضيتها كما تقول ان زيدا ينهي عن المنكر فليس غرضك انه ينهي عن جميع المناكير وانما تريد ان هذه الخصلة موجودة فيه وحاصلة منه من غير اقتضاء للعموم [وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ] يريد و للصلوة اكبر من غيرها من الطاعات ومماها بذكر الله كما قال فاسمعوا الى ذكر الله وانما قال وَلَذِكْرُ اللَّهِ لِيَسْتَفْتَلَ بالتعليل كانه قال وللصلوة اكبر لانها ذكر الله - او وَلَذِكْرُ اللَّهِ عند الفحشاء والمنكر و ذكر فيه عنهما وعنده عليهما اكبر فكان الاولى بان ينهي

وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۚ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ
إِلَيْكُمْ وَإِنَّا وَآلُهُمْ وَآحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ٥ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ۖ فَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ
يُؤْمِنُونَ بِهِ ۚ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ۖ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ٦ وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ
مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ٧ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ۖ

سورة العنكبوت ٢٩

الجزء ٢١

ع ١٩

من اللطف الذي في الصلوة - وعن ابن عباس ولذكر الله إياكم برحمته أكبر من ذكركم إياه بطاعته
[وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ] من الخير والطاعة فيثيبكم أحسن الثواب [بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] بالخصلة
التي هي أحسن وهي مقابلة الخشونة باللين والغضب بالکظم والسورة بالإناء كما قال إدفع بِالَّتِي
هِيَ أَحْسَنُ [إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا] فافرقوا في الاعتداء والعناد ولم يقبلوا النصيح ولم ينفع فيهم الرفق
فاستعملوا معهم الغلظة - وقيل إِلَّا الَّذِينَ أَذُوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل إِلَّا الَّذِينَ اثبتوا الولد
والشريك وقالوا يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ - وقيل معناه وَلَا تُجَادِلُوا الداخلين في الذمة المؤدين للجزية إِلَّا
بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا فنبذوا الذمة ومنعوا الجزية فان أولئك مجادلهم بالسيف - وعن قتادة
الآية منسوخة بقوله تعالى قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُجَادِلُ أَشَدَّ مِنَ السَّيْفِ وقوله
[قُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا] من جنس المجادلة بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ - وعن النبي صلى الله عليه وآله وآله و
سلم ما حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وكُتبه ورسله فان كان باطلا لم
تصدقوهم وان كان حقا لم تكذبوهم * ومثل ذلك الانزال [أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ] اي انزلناه مصدقا لمائر
الكتب السماوية تصديقاً لقوله آمنا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ - وقيل وكما انزلنا الكتاب الى من كان
قبلك أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ [فَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ] هم عبد الله بن سلام ومن آمن معه [وَمِنْ هَؤُلَاءِ]
من أهل مكة - وقيل أراد بِالَّذِينَ أُوتُوا الكتاب الذين تقدموا عهد رسول الله من أهل الكتاب ومن هَؤُلَاءِ
ممن في عهده منهم [وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا] مع ظهورها وزوال الشبهة عنها الا المتوغلون في الكفر المصممون
عليه - وقيل هم كعب بن الاشرف واصحابه * وانت امي ما عرفت احد قط بتلاوة كذاب ولا خط [إِذَا]
لو كان شيء من ذلك اي من التلاوة والخط [لَا رَتَابَ الْمُبْطِلُونَ] من أهل الكتاب وقالوا الذي نجده
في كتبنا امي لا يكتب ولا يقرأ وليس به - او لَرْتَابَ مشركوا مكة وقالوا لعله تعلمه او كتبه بيده - فان قلت
لم سآهم مبطلين ولولم يكن اميا وقالوا ليس بالذي نجده في كتبنا لكانوا صادقين مسقين ولكان أهل
مكة ايضا على حق في قولهم لعله تعلمه او كتبه فانه رجل قارئ كاتب - قلت سآهم مبطلين لانهم
كفروا به او هو امي بعيد من الرب فكأنه قال هَؤُلَاءِ المبطلون في كفرهم به لولم يكن اميا لارتابوا اشد
الرب فحين ليس بقارئ كاتب فلا رجة لارتابهم - وشيء آخر وهو ان سائر الانبياء لم يكونوا اميين و
وجب الايمان بهم وبما جاورا به لكونهم مصدقين من جهة الحكيم بالمعجزات فيجب انه قارئ كاتب فما

وَمَا يَجْعَدُ بِالْبَيِّنَاتِ إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿١٠﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ ﴿١١﴾ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٢﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ۖ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَكَرِّهَةً ۖ وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيِّنًا وَبَيِّنَاتٍ شَهِيدًا ۚ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٤﴾ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ۖ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ ۖ

لهم لم يؤمنوا به من الوجه الذي آمنوا منه بموسى وعيسى على ان المنزّلين ليسا بمعجزين وهذا المنزل معجز فاذا هم مبطلون حيث لم يؤمنوا به وهو أمي ومبطلون لو لم يؤمنوا به وهو غير أمي - فان قلت ما فائدة قوله بَيِّنَاتٍ - قلت ذكر اليمين وهي الجارحة التي يزول بها الخط زيادة تصوير لما نفى عنه من كونه كاذبا الا ترى انك اذا قلت في الاتبات رأيت الأمير بخط هذا الكتاب بيمينه كان اشد لاثباتك انه تولى كُتِبَتْه فكذاك النفي [بَلْ] القرآن [آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ] العلماء به وحفاظه وهما من خصائص القرآن كون آياته بَيِّنَاتٍ الإعجاز و كونه مسفوطا في الصدر يتلوه اكثر الأمة ظاهرا بخلاف سائر الكتب فانها لم تكن معجزات وما كانت تُقرأ الا من المصاحف ومنه ما جاء في صفة هذه الأمة مدورهم اناجيلهم [وَمَا يَجْعَدُ] بآيات الله الواضحة إلا المتوغلون في الظلم المكابرون * ترى آيَةً وَايَةً ارادوا هلا أنزل عليه آية مثل ناقة صالح ومائدة عيسى ونحو ذلك [إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ] ينزل آيتها شاء ولو شاء ان ينزل ما تقتضونه لفعل [وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ] كلفت الانذار وابانته بما أعطيت من الآيات وليس لي ان اخير على الله آياته فانزل علي آية كذا دون آية كذا مع علمي ان الغرض من الآية ثبوت الدلالة والآيات كلها في حكم آية واحدة في ذلك - ثم قال [أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ] آية مغذية عن سائر الآيات ان كانوا طالبيين للحق غير متعنتين هذا القرآن الذي تدوم تلاته عليهم في كل مكان وزمان فلا يزال معهم آية ثابتة لاتزل ولا تضمحل كما تنزل كل آية بعد كونها وتكون في مكان دون مكان - [إِنَّ فِي] مثل هذه الآية الموجودة في كل مكان وزمان الى آخر الدهر [لَرَحْمَةٌ] لنعمة عظيمة لا تشكر وتذكّر [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] - وقيل أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ يعني اليهود أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ بتحقيق ما في ايديهم من نعتك ونعت دينك - وقيل ان ناعما من المسلمين اتوا رسول الله بكتف قد كتبوا فيها بعض ما يقول اليهود فلما ان نظر اليها القاهما قال كفى بيا حماقة قوم او ضلالة قوم ان يرغبوا عما جاءهم به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فنزلت والوجه ما ذكرنا * [كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيِّنًا وَبَيِّنَاتٍ شَهِيدًا] اني قد بلغتكم ما ارسلت به اليكم وَاَنْذَرْتُكُمْ وانكم قابلتموني بالجحود والتكذيب [يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فهو مطلع على امري وامركم وعالم بحقي وباطلكم [وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ] منكم وهو ما تعبدون من دون الله [وَكَفَرُوا بِاللَّهِ] و آياته [أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] المغبونون في صفتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان الا ان الكلام ورد مورد الانصاف كقوله وَاِنَّا اَرْيَاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى اَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ونقول حسان * ع * فشركما لخيركما الغداء * وروي ان كعب بن الاشرف واصحابه

وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ۖ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ۖ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ
 الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ يَعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي
 وَاسِعَةً فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ ۖ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ۖ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

سورة العنكبوت ٢٩

الجزء ٢١

ع ١

قالوا يا محمد من يشهد لك بانك رسول الله فزلت * كان استعجال العذاب استهزاء منهم وتكديبا
 والنضرب الحارث هو الذي قال اللهم امطر علينا حجارة من السماء كما قال اصحاب الايكة فاسقط علينا
 كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ [وَلَوْ لَا أَجَلٌ] قد سماه الله وبيّنه في اللوح لعذابهم وارجبت الحكمة تاخيره الى ذلك
 الاجل المسمى [لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ] عاجلاً والمراد بالاجل الآخرة لما روي ان الله تعالى وعد رسول الله
 ان لا يعذب قومه ولا يستأصلهم وان يؤخر عذابهم الى يوم القيمة - وقيل يوم بدر - وقيل وقت فنائهم
 بأجالهم [لَمُحِيطَةٌ] اي ستحيط بهم يوم يغشاهم العذاب - او هي محيطه بهم في الدنيا لان المعاصي اللتي
 توجبها محيطه بهم - اولانها مالههم ومرجعهم لا محالة فكانها الساعة محيطه بهم و[يَوْمَ يَغْشَاهُمْ] على هذا منصوب
 بمضمر اي يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ كان كَيْتَ و كَيْتَ و [مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ] كقوله لهم مِنْ فَوْقِهِمْ
 ظُلٌّ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلٌّ [وَيَقُولُ] قرئ بالنون والياء [مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] اي جزاءه * معنى الآية ان
 المؤمن اذا لم يتسهل له العبادة في بلد هو فيه ولم يتمش له امر دينه كما يحب فليهاجر عنه الى بلد
 يقدر انه فيه اسلم قلبا واصح ديناً واكثر عبادة واحسن خشوعاً وعمري ان البقاع تتفاوت في ذلك
 التفاوت الكثير ولقد جربنا و جرب آزلنا فلم نجد فيما دُرنا وداروا اعون على قهر النفس وعصيان
 الشهوة واجمع للقلب المتلف و اضم لله المتشرواحث على القناعة و اطرده للشيطان و ابعد من كثير
 من الفتن و اضبط للامر الديني في الجملة من سكنى حرم الله و جوار بيت الله فله الحمد على ما سهل
 من ذلك و قرب و رزق من الصبر و ازرع من الشكر - وعن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من قر
 بدينه من ارض الى ارض و ان كان شبراً من الارض استوجب الجنة و كان رفيق ابراهيم و محمد - وقيل هي في
 المستضعفين بمكة الذين نزل فيهم اَلَمْ تَكُنْ اَرْضُ اللَّهِ وَاَسْعَةً فَنُجَا جُرُوا فِيهَا و انما كان ذلك لان امر دينهم
 ما كان يستتب لهم بين ظهرائي الكفرة [فَاِيَّايَ فَاعْبُدُونِ] في المنكلم نسوا اياه ضربته في الغائب و اياك
 عضت في المخاطب و التقدير فَاِيَّايَ فَاعْبُدُوا فَاعْبُدُونِ - فان قلت ما معنى الفاء في فَاعْبُدُونِ و تقديم المفعول -
 قلت الفاء جواب شرط محذوف لان المعنى اِنَّ اَرْضِي وَاَسْعَةً فَاِنْ لَمْ تُخْلِصُوا الْعِبَادَةَ لِي فِي اَرْضِ
 فَاخْلِصُوهَا لِي فِي غَيْرِهَا ثُمَّ حذف الشرط و عوض من حذفه تقديم المفعول مع اداة تقديمه معنى الاختصاص
 والاخلاص * لما امر عباده بالحرص على العبادة و صدق الاهتمام بها حتى يتطلبوا لها اوفى البلاد و ان
 شغعت اذبعه قوله [كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ] اي واجدة مرارته و كربه كما يجد الذائق طعم المذوق ومعناه انكم
 ميتون فواصلون الى الجزاء و من كانت هذه عاقبته لم يكن له بد من التزود لها و الاستعداد بجهده

لَنُبَوِّئَهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ط نِعِمَّ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رِزْقِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿١١﴾ وَكَانَ مِنْ دَآئِبَةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا رَبُّكَ اللَّهُ يُرْزِقُهَا وَيَايَأُكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَنَحَرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ط فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿١٣﴾ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ط إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٤﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ط قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ط بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٥﴾ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا

[لَنُبَوِّئَهُمْ] لننزلنهم من الجنة علالي - وقرئ لَنُبَوِّئَهُمْ من الثواء وهو النزول للاقامة يقال ثوى في المنزل و الثوى هو و الثوى غيره و ثوى غير متعد فاذا تعدى بزيادة همزة النقل لم يتجاوز مفعولا واحدا نحو ذهب و اذهبته و الوجه في تعديته الى ضمير المؤمنين و الى الغُرف اما اجراؤه مجرى لنزلنهم ونبوتهم او حذف الجار و افعال الفعل او تشبيهه الظرف الموت بالمبهم - وقرأ يحيى بن وثاب فَنَعَمْ بزيادة الفاء [الَّذِينَ صَبَرُوا] على مفارقة الاوطان و الهجرة لاجل الدين و على اذى المشركين و على المحن و المصائب و على الطاعات و عن المعاصي و لم يتوكلوا في جميع ذلك الا على الله * لما امر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من اسلم بمكة بالهجرة خافوا الفقر و الضيعة فكان يقول الرجل منهم كيف اقدم بلدة ليست لي فيها معيشة فنزلت - و الدابة كل نفس دبت على وجه الارض عقلت او لم تعقل [لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا] لا تطيق ان تحمله لضعفها عن حمله [اللَّهُ يُرْزِقُهَا وَيَايَأُكُمْ] اي لا يرزق تلك الدواب الضعاف الا الله و لا يرزقكم ايضا ايها الاقوياء الا هو و ان كنتم مطيعين لحمل ارزاقكم و كسبها لانه لو لم يُقدِّركم و لم يقدر لكم اسباب الكسب لكنتم اعجز من الدواب التي لا تحمل - و عن الحسن لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا لا تدخره اذا تصبَّح فيرزقها الله - و عن ابن عيينة ليس شيء يخبأ الا الانسان و الذمَّة و الفأرة - و عن بعضهم رأيت البابل يستكر في حضنائه و يقال للعقوى مخايب الا انه ينساها [وَهُوَ السَّمِيعُ] لقولكم نخشى الفقر و الضيعة [الْعَلِيمُ] بما في ضمائرهم الضمير في [سَأَلْتَهُمْ] لاهل مكة [فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ] فكيف يصرفون عن توحيد الله و ان لا يشركوا به مع افراهم بانه خالق السموات و الارض - قَدَّرَ الرِّزْقَ و قَدَّرَ بمعنى اذا ضيقه - فان قلت الذي رجَّع اليه الضمير في قوله وَ يَقْدِرُ لَهُ هو مَنْ يَشَاءُ فكان بسط الرزق و قدره جُعلا لواحد - قامت يحتمل الوجهين جميعا - ان يريد و يَقْدِرُ لمن يشاء فوضع الضمير موضع مَنْ يَشَاءُ لان من يشاء منهم غير معين فكان الضمير مبهما مثله - و ان يريد تعاقب الامرين على واحد على حسب المصلحة [إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] يعام ما يصلح العباد و ما يفسدهم - استحمد رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم على انه ممن اقرب بنحو ما اقروا به ثم نفعه ذلك في توحيد الله و نفى الانداد و الشركاء عنه و لم يكن اقرا عاطلا كاترار المشركين و على انهم اقروا بما هو حجة عليهم حيث نسبوا النعمة الى الله و قد جعلوا العبادة للصنم ثم قال [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ] ما يقولون و ما فيه من الدلالة على بطلان الشرك و صحة التوحيد - و لا يَعْقِلُونَ ما تريد بقولك الْحَمْدُ لِلَّهِ و لا يفطنون لم

إِلَهُمْ وَلِعَبٌ ط وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ * لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ٥ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ٦ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ٧ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ٨ وَلِيَسْتَمْتَعُوا ٩ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ١٠

حمدت الله عند مقاتلتهم * [هذه] فيها ازدياد الدنيا وتصغير لامرهما وكيف لا يصغرها وهي لا تنزل عنده جناح بعوضة يريد ما هي لسرعة زوالها عن اهلها وموتهم عندها الا كما يلعب الصبيان ساعة ثم يتفرقون [وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ] اي ليس فيها الا حيوة مستمرة دائمة خالدة لا موت فيها فكأنها في ذاتها حيوة - والحَيَوَان مصدر حَيَّيَ وقياسه حَيَّيَانُ فقلبت الياء الثانية واوا كما قالوا حيوة في اسم رجل وبه سمى ما فيه حيوة حيوانا قالوا اشترى من الموتان ولا تشتري من الحيوان وفي بناء الحيوان زيادة معنى ليس في بناء الحيوة وهي ما في بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب كالنزوان والغصان والتهبان وما اشبه ذلك والحيوة حركة كما ان الموت سكون فمجيئته على بناء دال على معنى الحركة مبالغة في معنى الحيوة ولذلك اختيرت على الحيوة في هذا الموضع المقتضي للمبالغة [لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] فلم يؤثروا الحيوة الدنيا عليها - فان قلت بم اتصال قوله فَإِذَا رَكِبُوا - قلت بمحذوف دل عليه ما وصفهم به وشرح من امرهم معناه هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد [فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] كائنين في صورة من يخلص الدين لله من المؤمنين حيث لا يذكرون الا الله ولا يدعون معه الها اخروفي تسميتهم مخلصين ضرب من التهنيت [فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ] وامنوا عادوا الى حال الشرك - واللام في [لِيَكْفُرُوا] محتملة - ان تكون لام كي وكذلك في وَلِيَسْتَمْتَعُوا فيمن قرأها بالكسر والمعنى انهم يعودون الى شركهم ليكونوا بالعود الى شركهم كافرين بنعمة النجاة قاصدين التمتع بها والتلذذ لا غير على خلاف ما هو عادة المؤمنين المخلصين على الحقيقة اذا انجاهم الله ان يشكروا نعمة الله في انجائهم ويجعلوا نعمة النجاة ذريعة الى ازدياد الطاعة لا الى التمتع والتلذذ - وان تكون لام الامر وقراءة من قرأ وَلِيَسْتَمْتَعُوا بالسكون تشهد له ونحوه قوله تعالى اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ اِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ - فان قلت كيف جاز ان يأمر الله بالكفر وبأن يعمل العصاة ما شاءا وهو ناه عن ذلك ومتوعد عليه - قلت هو مجاز عن الخذلان والتخليه وان ذلك الامر متسخط الى غاية ومثاله ان ترى الرجل قد عزم على امر وعنده ان ذلك الامر خطأ وانه يؤدي الى ضرر عظيم فتبالح في نصحه واستنزاله عن رأيه فاذا لم ترمضه الا الالباء والتصميم حردت عليه وقلت انت وشانك وافعل ما شئت فلا تريد بهذا حقيقة الامر وكيف الامر بالشيء مرود له وانت شديد الكراهة متحسروا لذكك كاذك تقول له فاذا قد ابديت قبول النصيحة فانت اهل ليقال لك افعل ما شئت وتبعت عليه للتبدين لك اذا فعلت صحة رأيي الناصح وفساد رأيك * كانت العرب حول مكة يغزو بعضهم بعضا ويتغاردون ويتناهبون واهل مكة قارون امنون فيها لا يغزون ولا يغار عليهم مع قلتهم وكثرة العرب فدكرهم الله هذه الذمة الخاصة عليهم ووتيتهم بانهم يؤمنون بالباطل الذي هم عليه ومثل

سورة العنكبوت ٢٩
الجزء ٢١
ع ٣

أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَتَبَالِغِ يُؤْمِنُونَ وَبِعَمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ۝
وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ۝ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۝
وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۝ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ۝ ع

كلماتها ٨٢٧
سورة الروم مكية وهي ستون آية وستة ركوعا
حزنها ٣٥٤٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

السم ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝ فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝ فِي بَضْعِ سِنِينَ ۝ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ

هذه النعمة المكشوفة الظاهرة وغيرها من النعم التي لا يقدر عليها إلا الله وحده مكفورة عندهم * افتروا لهم على الله كذبا زعمهم ان لله شريكا - وتكذيبهم بما جاءهم من الحق كفرهم بالرسول والكتاب - وفي قوله [لَمَّا جَاءَهُ] تسفيه لهم يعني لم يتلعهوا في تكذيبه وقت سمعوه ولم يفعلوا كما يفعل المراجيح (العقول المتنبئون في الامور يسمعون الخبر فيستعملون فيه الروية والفكر ويستأنون الى ان يضح لهم صدقة او كذبه [أَلَيْسَ] تقرير لثوابهم في جهنم كقوله * ع - الستم خير من ركب المطايا * قال بعضهم ولو كان استغيا ما اعطاه الخليفة مائة من الابل - وحقيقته ان همزة الانكار دخلت على النفي فرجع الى معنى التقرير فها وجهان - احدهما ألا يتورون في جهنم وألا يستوجبون الثواب فيها وقد افتروا مثل هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق هذا التكذيب - والثاني الم يصح عندهم ان في جهنم مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ حتى اجتروا مثل هذه الجراءة * اطلق المجاهدة ولم يقيد بها بمفعول ليتناول كل ما يجب مجاهدته من النفس الامارة بالسوء والشيطان واعداء الدين [فِينَا] في حقنا ومن اجلنا ولوجهنا خالصا [لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا] لنزيدناهم هداية الى سبل الخير وتوفيقا كقوله وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى - وعن ابي سليمان الداراني وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِيمَا عَلِمُوا لَنَهْدِيَنَّهُمْ إِلَى مَا لَمْ يَعْلَمُوا - وعن بعضهم من عمل بما يعلم وفق لما لا يعلم - وقيل ان الذي نرى من جهلنا بما لا نعلم انما هو من تقصيرنا فيما نعلم [لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ] لناصرهم ومعينهم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمنافقين *

سورة الروم

القراءة المشهورة الكثيرة [غُلِبَتِ] بضم الغين - وَسَيَغْلِبُونَ بفتح الياء - وَالْأَرْضِ ارض العرب لان الارض المعهودة عند العرب ارضهم والمعنى غلبوا في ادنى ارض العرب منهم وهي اطراف الشام - او اراد ارضهم على اناة اللام مناب المضاف اليه اي في ادنى ارضهم الى عذرهم - قال مجاهد هي ارض الجزيرة وهي ادنى ارض الروم الى نارس - وعن ابن عباس الْأَرْضِ وفلسطين - وقيل فِي آدْنَى الْأَرْضِ - و البضع ما بين

قَبْلَ وَمِنْ بَعْدُ ط وَيَوْمَئِذٍ يُفْرَجُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٦٠﴾ بِنَصْرِ اللَّهِ ط يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ ط وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦١﴾ سورة الروم ٣٠

الجزء ٢١

ع ٣

الثالث الى العشر عن الاصمعي - وقيل احتوت الروم و فارس بين اذرعائ و بصرى فغلبت فارس الروم فبلغ الخبر مكة فشق على النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمين لان فارس مجوس لا كتاب لهم و الروم اهل الكتاب و فرج المشركون و شتموا و قالوا انتم و النصارى اهل الكتاب و نحن و فارس اميون و قد ظهر اخواننا على اخوانكم و لنظهرن نحن عليكم فذلمت فقال لهم ابو بكر رضي الله عنه لا يقرر الله اعدنكم فوالله لتظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له ابي بن خلف كذبت يا ابا فضيل اجعل بيننا اجلا انا حلفت عليه و المناحية المراهنة فناحبه على عشر قلائص من كل واحد منهما و جعل الاجل ثلث سنين فاخبر ابو بكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال البضع ما بين الثلث الى التسع فزادته في الخطر و مائة في الاجل فجعلها مائة قلوص الى تسع سنين و مات ابي من جرح رسول الله و ظهرت الروم على فارس يوم الحديبية و ذلك عند رأس سبع سنين - و قيل كان النصر يوم بدر للفرقة بين فاخذ ابو بكر الخطر من ذرية ابي و جاء به الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال تصدق به - و هذه الآية من الايات البينة الشاهدة على صحة النبوة و ان القرآن من عند الله لانها انباء عن علم الغيب الذي لا يعلمه الا الله - و قرى غلبهم بسكون اللام و الغلب و الغلب مصدران كالجلب و الجلب و الحلب و الحلب - و قرى غلبت الروم بالفتح - و سيغلبون بالضم و معناه ان الروم غلبوا على ريف الشام و ميغلبهم المسلمون في بضع سنين و عند انقضاء هذه المدة اخذ المسلمون في جهاد الروم - و اضافة عليهم تختلف باختلاف القراءتين فهي في احدهما اضافة المصدر الى المفعول و في الثانية اضافته الى الفاعل و مثالهما محرم عليكم اخراجهم - و لن يخلف الله وعده - فان قلت كيف صحت المناحية و انما هي قمار - قلت عن قتادة انه كان ذلك قبل تحريم القمار - و من مذهب ابي حنيفة و محمد ان العقود الفاسدة من عقود الربوا و غيرها جائزة في دار الحرب بين المسلمين و الكفار و قد احتجوا على صحة ذلك بما عقده ابو بكر بينه و بين ابي بن خلف [من قبل و من بعد] اي في اول الوقتين و في اخرهما حين غلبوا و حين يغلبون كانه قيل من قبل كونهم غالبين و هو وقت كونهم مغلوبين و من بعد كونهم مغلوبين و هو وقت كونهم غالبين يعني ان كونهم مغلوبين اولاً و غالبين آخراً ليس الا بامر الله و قضائه و تلك الايام نداولها بين الناس - و قرى من قبل و من بعد على الجر من غير تقدير مضاف اليه و اقتطاعه كانه قيل قبل و بعداً بمعنى اولاً و آخراً [و يومئذ] و يوم تغلب الروم على فارس و يحل ما وعده الله من غلبتهم [يفرح المؤمنون بنصر الله] و تغلبه من له كتاب على من لا كتاب له و غيظ من شمت بهم من كفار مكة - و قيل نصر الله هو اظهار صدق المؤمنين فيما اخبروا به المشركين من غلبة الروم - و قيل نصر الله انه دلى بعض الظالمين بعضاً و فرق بين كلمهم حتى تغاثوا و تناقصوا و فل هؤلاء شوكة هؤلاء و في ذلك

وَعَدَ اللَّهُ ط لَا يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ① يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ
عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ ② أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ قَدْ مَّا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ
مُّسَمًّى ط وَإِنْ كُنْتُمْ مِنَ النَّاسِ بِلِقَائِي رَبِّكُمْ تَكْفُرُونَ ③ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي الْآرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

قوة للاسلام - وعن ابي سعيد الخدري رافق ذلك يوم بدر وفي هذا اليوم نُصِرَ المؤمنون [وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ]
ينصر عليهم تارة وينصرهم اخرى [وَعَدَ اللَّهُ] مصدر مؤكد كقولك لك علي الف درهم عرفا لان معناه
اعترف لك بها اعترافا و وعد الله ذلك وعدا لان ما سبقه في معنى وعد - ذمهم الله بانهم علقاء في امور
الدنيا بله في امر الدين وذلك انهم كانوا اصحاب تجارات ومكاسب - وعن الحسن بلغ من حدق احدهم انه
ياخذ الدرهم فينقره بامبعه فيعلم ارضي هو ام جدد * وقوله [يَعْلَمُونَ] بدل من قوله لا يعلمون - وفي هذا الابدال
من النكتة انه ابدله منه وجعله بحيث يقوم مقامه ويسد مسدده ليُعلمك انه لا فرق بين عدم العلم
الذي هو الجهل وبين وجود العلم الذي لا يتجاوز الدنيا - وقوله [ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] يفيد ان للدنيا
ظاهرا وباطنا فظاهرها ما يعرفه الجهال من التمتع بزخارفها والتنعم بملذاتها وباطنها وحقيقتها انها مجاز
الى الآخرة يتزود منها اليها بالطاعة والاعمال الصالحة وفي تكدير الظاهر انهم لا يعلمون الا ظاهرا واحدا
من جملة الظواهر [وَهُمْ] الثانية يجوز ان يكون مبتدأ و [غَفْلُونَ] خبره والجملة خبرهم الاولى - وان يكون
تكريرا للاولى و غَفْلُونَ خبر الاولى واية كانت فذكرها مناد على انهم معدن الغفلة عن الآخرة ومقرها
ومعلمها و ادبا منهم تدبّع و اليم ترجع * [فِي أَنفُسِهِمْ] يحتمل - ان يكون ظرفا كأنه قيل أو لم يحسبوا التفكير في
انفسهم اي في قلوبهم الفارغة من الفكر والتفكير لا يكون الا في القلوب ولكنه زيادة تصوير لحال المتفكرين كقولك
اعتقده في قلبك وأضمر في نفسك - وان يكون صلة للتفكير كقولك تفكر في الامر واجال فيه فكرة [وَمَا خَلَقَ]
متعلق بالقول المحذوف معناه او لم يتفكروا فيقولوا هذا القول - وقيل معناه فيعلموا لان في الكلام دليلا
عليه [إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى] اي ما خلقها باطلا و عبثا بغير غرض صحيح وحكمة بالغة ولا لتبقى
خالدة و انما خلقها مقرونة بالحق مصحوبة بالحكمة و بتقدير اجل مسمى لانه لا بد لها من ان تنتهي اليه
وهو قيام الساعة ووقت الحساب و التواب و العقاب الا ترى الى قوله تعالى اَحْسِبْتُمْ اَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا
وَ اَنكُمْ اِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ كيف سمي تركبهم غير راجعين اليه عبثا - والباء في قوله تعالى [إِلَّا بِالْحَقِّ] مثلها في
قولك دخلت عليه بتياب السفر واشترى الفرس بسرجه ولجامه تريد اشتراه وهو ملتبس بالسرجه
و اللجام غير منفك عنهما وكذلك المعنى ما خلقها الا وهي ملتبسة بالحق مقترنة به - فان قلت اذا
جعلت في انفسهم صلة للتفكير فما معناه - قلت معناه أو لم يتفكروا في انفسهم اللتي هي اقرب اليهم من
غيرها من المخلوقات وهم اعلم واخبر باحوالها منهم باحوال ما عداها فيتدبروا ما اودعها الله ظاهرا وباطنا
من غرائب الحكم الدالة على التدبير دون الاهمال و انه لابد لها من انتهاء الى وقت يجازيها فيه الحكيم

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ط
 نَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ٥ ثُمَّ كَانَ مَقَابِلَةَ الَّذِينَ آسَأُوا السُّؤَالَ أَنْ كَذَبُوا بِالْبَيِّنَاتِ اللَّهُ
 وَكَانُوا بِهَا يُسْتَعِزُّونَ ع اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ٦ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ٧
 وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ شُعُورًا وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كُفْرِينَ ٨ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِقُونَ ٩ فَمَا الَّذِينَ
 سورة الروم ٣٠
 الجزء ٢١
 ع ٤

الذي دبر امرها على الاحسان احساناً وعلى الاساءة مثلاً حتى يعلموا عند ذلك ان سائر الخلق كذلك
 امرها جارٍ على الحكمة و التدبير و انه لا بد لها من الانتهاء الى ذلك الوقت - و المراد ببقاء ربهم
 الاجل المسمى * [اَوَلَمْ يَسِيرُوا] تقرير لسيرهم في البلاد ونظرهم الى اثار المدمرين من عاد و ثمود وغيرهم من
 الأمم العاتية ثم اخذ يصف لهم احوالهم و انهم [كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ] و حرثوها قال الله تعالى
 لَا ذُلُّ لِمُتَّيِّرِ الْأَرْضِ - وقيل لبقر الحرث المثيرة - وقالوا سمي ثوراً لاثارته الأرض وبقرة لانها تبقرها اي تشقها
 [وَعَمَرُوهَا] يعني اولئك المدمرين [أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا] من عمارة اهل مكة و اهل مكة اهل واد غير
 ذي زرع مالهم اثاره الأرض اصلاً و لا عمارة لها رأساً فما هو الا تهكم بهم و بضعف حالهم في دنياهم لان معظم
 ما يستظهر به اهل الدنيا و يتباهون به امر الدهقنة و هم ايضاً ضعاف القوى فقله كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً اي
 عاد و ثمود و اضرابهم من هذا القبيل كقله اَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً و ان كان هذا
 ابغى لانه خالق القوى و القدر فما كان تدميرهم ايّاهم ظلماً لهم لان حاله منافية للظلم و لكنهم ظلموا انفسهم
 حيث عملوا ما اوجب تدميرهم - قرئ [عَاقِبَةً] بالنصب و الرفع - و [السُّؤَالَ] تانيث الاسوأ و هو الاتبع
 كما ان الحسنى تانيث الحسن و المعنى انهم عوقبوا في الدنيا بالدمار ثم كانت عاقبتهم السُّؤَالُ الا انه
 وضع المظهر موضع المضمحل اي العقوبة اللتي هي اسوأ العقوبات في الآخرة و هي جهنم اللتي اُعدت
 للكافرين - و [اَنْ كَذَبُوا] بمعنى اَنْ كَذَبُوا - و يجوز ان يكون اَنْ بمعنى اَيّ لانه اذا كان تفسير الاساءة التذويب
 و الاستهزاء كانت في معنى القول نحو نادى و كتب و ما اشبه ذلك - و وجه آخر هو ان يكون آسَأُوا
 السُّؤَالَ بمعنى اقترفوا الخطيئة اللتي هي اسوأ الخطايا و اَنْ كَذَبُوا عطف بيان لها و خبر كان محذوف
 كما يحذف جواب لما و لو ارادة الابهام [ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] اي الى ثوابه و عقابه - و قرئ بالتاء و الياء -
 الابل اس ان يبقى بائساً ساكناً متحيراً يقال ناظرته فابلس اذا لم يندس و يئس من ان يستج منه
 الذائقة المبلّس اللتي لا ترغو - و قرئ يُبْلِسُ بفتح الهمزة اذا اسكتته [مِنْ شُرَكَائِهِمْ] من الذين
 عبدوهم من دون الله [وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كُفْرِينَ] اي يكفرون بالهيتهم و يسجدونها - او كانوا في الدنيا
 كفريين بسببهم - و كتب شَعُورًا في المصحف بواو قبل الالف كما كتب عَلَمًا بِذِي إِسْرَءِيلَ وكذلك
 كتبت السُّؤَالَ بالفاء قبل الياء اثباتاً للهمزة على صورة الحرف الذي منه حركتها - الضمير في
 [يَنْفِقُونَ] للمسلمين و الكافرين لدلالة ما بعده عليه - و عن الحسن هو تفرق المسلمين و الكافرين هؤلاء في عليين

سورة الروم ٣٠
الجزء ٢١
ع ٤

أَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ ۝ فَسُبْحَنَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ۝ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ۝ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۝

وهؤلاء في أسفل السانلين - وعن قتادة فرقة لا اجتماع بعدها [في رَوْضَةٍ] في بستان وهي الجنة والتكثير لابهام امرها وتغخيمه والروضة عند العرب كل ارض ذات نبات وماء وفي امثالهم احسن من بيضة في روضة يريرون بيضة النعامة [يُحْبَرُونَ] يسرون يقال حبرة اذا سره سرورا تهلل له وجهه وظهر فيه اثره - ثم اختلفت فيه الاقاريل لاحتماله وجوه جميع المسائر - نعن مجاهد يكرمون - وعن قتادة يُنعمون - وعن ابن كيسان يحلون - وعن ابي بكر بن عياش التيجان على رؤسهم - وعن وكيع السماع في الجنة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفي آخر القوم اعرابي فقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال نعم يا اعرابي ان في الجنة لنهراً حافئاه الابكار من كل بيضاء خوصانية يتغنى بصوات لم تسمع الخلائق بمثلها قط فذلك افضل نعيم الجنة قال الراوي فسألت ابا الدرداء به يتغنى قال بالتسبيح - وروي ان في الجنة لاشجارا عليها اجراس من فضة فاذا اراد اهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع في تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس بصوات لو سمعها اهل الدنيا لاماتوا طرباً [مُخَضَّرُونَ] لا يغيبون عنه ولا يخفف عنهم كقوله وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا لا يفتر عنهم - لما ذكر الوعد والوعيد اتبعه ذكر ما يوصل الى الوعد وينجي من الوعيد - والمراد بالتسبيح ظاهرة الذي هو تنزيه الله من المصوء والثناء عليه بالخير في هذه الارقات لما يتجدد فيها من نعمة الله الظاهرة - وقيل الصلوة - وقيل لابن عباس هل تجد الصلوات الخمس في القرآن قال نعم وثلا هذه الآية [تُمْسُونَ] صلوات المغرب والعشاء [وَتُصْبِحُونَ] صلوة الفجر [وَعَشِيًّا] صلوة العصر [وَتُظْهِرُونَ] صلوة الظهر وقوله وَعَشِيًّا متصل بقوله حِينَ تُمْسُونَ - وقوله وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اعتراض بينهما ومعناه ان على المميزين كلهم من اهل السموات والارض ان يحمدوه - فان قلت لم ذهب الحسن الى ان هذه الآية مدنية - قلت لانه كان يقول فرضت الصلوات الخمس بالمدينة وكان الواجب بمكة ركعتين في غير وقت معلوم - وانقول الاكثر ان الخمس انما فرضت بمكة - وعن عائشة رضي الله عنها فرضت الصلوة ركعتين فلما قدم رسول الله المدينة اقترت صلوة السفر وزيد في صلوة الحضر - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من سره ان يكال له بالقفيز الابوى فليقل فسبحن الله حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ الآية - وعنه عليه السلام من قال حين يصبح فسبحن الله حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ الى قوله وَكَذَٰلِكَ نُخْرِجُكَ مِنْهَا ادرك ما فاتته في يومه ومن قالها حين يمسي ادرك ما ناته في ليلته - وفي قراءة عكرمة حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ والمعنى تُمْسُونَ فيه وَتُصْبِحُونَ فيه كقوله يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا بمعنى فيه [الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ] الطائر من البيضة [وَالْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ] البيضة

وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ⑥ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ⑦ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ⑧ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقُرُونَ ⑨ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَأْنِكُمْ ⑩ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالِمِينَ ⑪ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ ⑫ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمِعُونَ ⑬ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ

سورة الروم ٣٠

الجزء ٢١

ع ٥

من الطائر - واحياء الارض اخراج النباتات منها [وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ] ومثل ذلك الاخراج تُخْرَجُونَ من القبور وتُبْعَثُونَ والمعنى ان الابداء و الاعادة متساويان في قدرة من هو قادر على الطرد و العكس من اخراج الميت من الحي و اخراج الحي من الميت و احياء الميت و اماتة الحي - و قرئ المَيِّتَ بالتشديد و تُخْرَجُونَ بفتح التاء - [خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ] لانه خلق اصلهم منه و [إِذَا] للمفاجات و تقديره ثم فاجأكم وقت كونكم بشراً منتشرون في الارض كقوله وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً * [مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا] لان حواء خلقت من ضلع آدم والنساء بعدها خلقت من املاص الرجال - او من شكل انفسكم و جنسها لا من جنس آخر و ذلك لما بين الاثنين من جنس واحد من الالف و اليسكون و ما بين الجنسين المختلفين من التناثر [وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ] التواء و التلاحم بعصمة الزواج بعد ان لم تكن بينكم سابقة معرفة ولا لقاء ولا سبب يُوجِبُ التعاطف من قرابة او رحم - عن الحسن المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كما قال وَرَحْمَةً مِمَّا - وقال ذِكُرْ رَحْمَةَ رَبِّكَ عَبْدَهُ - ويقال سَكَنَ إِلَيْهِ اذا مال إليه كقولهم انقطع إليه و اطمأن إليه ومنه السكَنَ وهو الالف المسكون إليه فعلٌ بمعنى مفعول - وقيل ان المودة والرحمة من قبل الله وان الفرك من قبل الشيطان * الْأَلْسِنَةُ اللغات - او اجناس النطق واشكاله خالف عز و علا بين هذه الاشياء حتى لا تكاد تسمع منطقتين متفقيين في همس واحد ولا جهرًا ولا حدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لُكْنَةً ولا نظم ولا اسلوب ولا غير ذلك من صفات النطق واحواله وكذلك الصور و تخطيطها و الالوان وتنويعها واختلاف ذلك وقع التعارف والآفلو اتفقت و تشاكلت وكانت ضربا واحدا لوقع التجاهل والالتباس و لتعطلت مصالح كثيرة وربما رأيت توأمين يشتبهان بالجملية فيعزرك الخطاء في التمييز بينهما وتعرف حكمة الله في المخالفة بين الحلي وفي ذَلِكَ آية بيّنة حيث ولدوا من اب واحد و قرعوا من اصل فذوهم على الكثرة التي لا يعلمها الا الله مختلفون متفادون - و قرئ لِلْعَالِمِينَ بفتح اللام و كسرهما ويشهد للكسر قوله تعالى وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ * هذا من باب اللف وترتيبه ومن آياته منامكم و ابتغاءكم من فضله بالليل والنهار الا انه فصل بين القرنيين الاولين بالقرنيين الآخرين لانهما زمانان والزمان والواقع فيه كشيء واحد مع اعانة اللف على الاتحاد - ويجوز ان يراد منامكم في الزمانين و ابتغاءكم فيهما والظاهر هو الاول للكررة في القرآن و اسم المعاني ما دل عليه القرآن يسمعون بالاذان الواعية * في [يُرِيكُم] رجحان - اضمار أن - و انزال الفعل منزلة المصدر وبما

سورة الزم ٣٠ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْطِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِنَا ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝
الجزء ٢١ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ۖ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ۝ وَلَهُ مَن
ع ٥ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ كُلُّ لَّهُ قَانِتُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُعْمَلُ ۖ وَلَهُ الْمَثَلُ

فُسِّرَ المثل تَسْمَعُ بِالْمَعْنَدِي خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَرَاهُ وَقَوْلُ الْقَائِلِ * شعر * وَقَالُوا مَا تَشَاءُ فَقَالَتْ أَلَيْسَ بِالْيَوْمِ * إِلَى الصَّبَاحِ
أَتَرَ ذِي أَثَرٍ * [خَوْفًا] مِنَ الصَّاعِقَةِ أَوْ مِنَ الْإِخْلَافِ [وَطَمَعًا] فِي الْغَيْثِ - وَقِيلَ خَوْفًا لِلْمَسَافِرِ وَطَمَعًا
لِلْحَاضِرِ وَهُمَا مَنْصُوبَانِ عَلَى الْمَفْعُولِ لَهُ - فَإِنَّ قَلْتُ مِنْ حَقِّ الْمَفْعُولِ لَهُ أَنْ يَكُونَ فَعَلًا لِفَاعِلِ الْفِعْلِ الْمَعْلُولِ
وَالْخَوْفُ وَالطَّمَعُ لَيْسَا كَذَلِكَ - قَلْتُ فِيهِ وَجِبَانٌ - أَحَدُهُمَا أَنْ الْمَفْعُولَيْنِ فَاعِلُونَ فِي الْمَعْنَى لِأَنَّهُمْ رَأَوْا نَكَاتَهُ
قِيلَ يُجْعَلُكُمْ رَائِينَ الْبَرْقِ خَوْفًا وَطَمَعًا - وَالثَّانِي أَنْ يَكُونَ عَلَى تَقْدِيرِ حَذَفِ الْمُضَافِ أَيْ ارَادَةَ خَوْفٍ وَارَادَةَ
طَمَعٍ فَحَذَفَ الْمُضَافَ وَاقِيمَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مَقَامَهُ - وَيجوز أَنْ يَكُونَ حَالِينَ أَيْ خَائِفِينَ وَطَامِعِينَ - وَقُرِئَ
يُنْزِلُ بِالتَّشْدِيدِ * [وَمِنْ آيَاتِهِ] قِيَامُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاسْتِمْسَاكُهُمَا بِغَيْرِ عَمَدٍ [بِأَمْرِهِ] أَيْ بِقَوْلِهِ كُنَّا
قَائِمَتَيْنِ وَالْمَرَادُ بِإِقَامَتِهِ لَيْسَ وَارَادَتُهُ لَكُونُهُمَا عَلَى صِفَةِ الْقِيَامِ دُونَ الزَّوَالِ - وَقَوْلُهُ [إِذَا دَعَاكُمْ] بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ يُرِيكُمْ
فِي إِيقَاعِ الْجُمْلَةِ مَوْقِعَ الْمَفْرَدِ عَلَى الْمَعْنَى كُنْهُ قَالَ وَمِنْ آيَاتِهِ قِيَامُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ خَرُجَ الْمَوْتَى
مِنَ الْقُبُورِ إِذَا دَعَاهُمْ دَعْوَةً وَاحِدَةً يَا أَهْلَ الْقُبُورِ أَخْرُجُوا وَالْمَرَادُ سُرْعَةَ وَجُودِ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ تَوَقُّفٍ وَلَا
تَلَبُّثٍ كَمَا يُجِيبُ الدَّاعِيَ الْمَطَاعَ مَدْعُوهُ كَمَا قَالَ الْقَائِلُ * شعر * دَعَوْتُ كَلِيْبًا دَعْوَةً نَكَاتًا * دَعَوْتُ بِهِ ابْنَ الطُّودِ
أَوْ هُوَ اسْرِعْ * يُرِيدُ بِابْنِ الطُّودِ الصَّدِيقَ أَوْ الْحَجَرَ إِذَا تَدَهَّدَى - وَأَمَّا عَطْفُ هَذَا عَلَى قِيَامِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِقَوْلِهِ
بَيَانًا لِعَظَمِ مَا يَكُونُ مِنْ ذَلِكَ الْأَمْرِ وَاقْتِدَارِهِ عَلَى مِثْلِهِ وَهُوَ أَنْ يَقُولَ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ قُومُوا فَلَا تَبْقَى نَسَمَةٌ
مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ إِلَّا قَامَتْ تَنْظُرُ كَمَا قَالَ تَعَالَى ثُمَّ نَفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ قَوْلُكَ دَعْوَتُهُ
مِنْ مَكَانٍ كَذَا كَمَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَكَانُكَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَكَانُ صَاحِبِكَ تَقُولُ دَعَوْتُ زَيْدًا مِنْ أَعْلَى الْجَبَلِ
فَنُزُلَ عَلَيَّ وَدَعَوْتُهُ مِنْ أَسْفَلِ الْوَادِي فَطَلَعَ إِلَيَّ - فَإِنَّ قَلْتُ بِهِ تَعْلُقُ [مِنَ الْأَرْضِ] بِالْفِعْلِ أَيْ بِالمصدر -
قَلْتُ هَيَّيَاتَ إِذَا جَاءَ نَهْرُ اللَّهِ بِطَلِ نَهْرٍ مَعْقِلٍ - فَإِنَّ قَلْتُ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ إِذَا وَإِذَا - قَلْتُ الْأَوَّلَى لِلشَّرْطِ
وَالثَّانِيَةِ لِلْمُفَاجَأَةِ وَهِيَ تَنْوِبُ مَذَابَ الْفَاءِ فِي جَوَابِ الشَّرْطِ - وَقُرِئَ تَخْرُجُونَ بِضَمِّ التَّاءِ وَفَتْحِهَا [قَانِتُونَ]
مَنْقَادُونَ لَوْجُودِ إِنْعَالِهِ فَيَتِمُّ لَا يَمْتَنِعُونَ عَلَيْهِ * [وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ] فِيمَا يُجِيبُ عِنْدَكُمْ وَيُنْقَاسُ عَلَى أَصُولِكُمْ
وَيَقْتَضِيهِ مَعْقُولُكُمْ لِأَنَّ مَنْ أَعَادَ مِنْكُمْ مَنَعَةً شَيْءٌ كَانَتْ أَسْهَلُ عَلَيْهِ وَأَهْوَنُ مِنْ أَنْشَائِبِهَا وَتَعْتَذِرُونَ لِلصَّانِعِ إِذَا
خَطِئَ فِي بَعْضِ مَا يُنْشِئُهُ بِقَوْلِكُمْ أَوَّلَ الْغَزْوِ اخْرُقْ وَتُسْمُونَ الْمَاهِرَ فِي مَنَاعَتِهِ مَعَارِدًا تَعْنُونَ أَيْ عَارِدًا
كَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى حَتَّى مَرَّ عَلَيْهِمَا وَهَانَتْ عَلَيْهِ - فَإِنَّ قَلْتُ لَمْ ذَكَرَ الضَّمِيرَ فِي قَوْلِهِ وَهُوَ أَهْوَنُ وَالْمَرَادُ بِهِ
الْعَادَةُ - قَلْتُ مَعْنَاهُ وَأَنْ يَعِيدَهُ أَهْوَنُ عَلَيْهِ - فَإِنَّ قَلْتُ لَمْ أُخْرِجْتَ الصَّلَاةَ فِي قَوْلِهِ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَقُدِّمَتْ
فِي قَوْلِهِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ - قَلْتُ هَذَاكَ قَصْدُ الْإِخْتِصَاصِ وَهُوَ مَحْزُوزَةٌ نَقِيلُ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَأَنْ كَانَ مُسْتَعْبَا

الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ ۖ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ ۖ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ

سورة الزمر ٣٠
الجزء ٢١
ع ٤

الربيع

عندكم ان يولد بين هم و عاقرو اما ههنا فلا معنى للاختصاص كيف و الامر مبني على ما يعقلون من
ان الاعادة اسهل من الابتداء فلو قدّمت الصلة لتغيّر المعنى - فان قلت ما بال الاعادة استعظمت في
قوله ثم اذا دعاكم حتى كأنها فضلت على قيام السموات والارض بامر ثم هوت بعد ذلك - قلت الاعادة
في نفسها عظيمة و لكنها هوت بالقياس الى الانشاء - و قيل الضمير في عليه للخلق ومعناه ان البعث
اهون على الخلق من الانشاء لان تكوينه في حد الاستحكام و التمام اهون عليه و اقل تعباً و كبداً من ان
يتنقل في احوال و يتدرج فيها الى ان يبلغ ذلك الحد - و قيل الاهون بمعنى البين - ووجه اخر وهو ان
الانشاء من قبيل التفضل الذي يتخير فيه الفاعل بين ان يفعله و ان لا يفعله و الاعادة من قبيل الواجب
الذي لابد له من فعله لانها لجزء الاعمال و جزاؤها واجب - والافعال - اما محال و المحال مستنفع اصلاً خارج
عن المقدور - و اما ما يصرف الحكيم عن فعله صارف وهو القبيح و هورديف المحال لان الصارف يمنع وجود
الفعل كما تمنعه الاحالة - و اما تفضل و التفضل حالة بين بين للمفاعل ان يفعله و ان لا يفعله - و اما واجب
لابد من فعله و لا سبيل الى الاخلال به فكان الواجب ابعد الانعال من الامتناع و اقربها من الحصول فلما
كانت الاعادة من قبيل الواجب كانت ابعد الانعال من الامتناع و اذا كانت ابعدا من الامتناع كانت
ادخلها في التآتي و التسيل فكانت اهون منها و اذا كانت اهون منها كانت اهون من الانشاء - [وَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى]
اي الوصف الاعلى الذي ليس لغيره مثله قد عُرِف به و وصف في السموات والارض على السنة الخلاق
و السنة الدلائل و هو انه القادر الذي لا يعجز عن شيء من انشاء و اعادة و غيرهما من المقدرات و يدل
عليه قوله [وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] اي القاهر لكل مقدور الحكيم الذي يجري كل فعل على قضايا حكمته
و علمه - وعن مجاهد المثل الاعلى قول لا اله الا الله ومعناه و له الوصف الاعلى الذي هو الوصف بالوحدانية
و يعضده قوله ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ - و قال الزجاج وَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اي قوله
وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ قد ضربه لكم مثلاً فيما يصعب و يسهل يريد التفسير الاول * فان قلت اي فرق بين من
الاولى و الثانية و الثالثة في قوله مِّنْ أَنفُسِكُمْ - مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ - مِّنْ شُرَكَاءَ - قلت الاولى للابتداء كأنه قال
اخذ مثلاً و انتزعه من اقرب شيء منكم و هي انفسكم و لم يبعد - والثانية للتبويض - والثالثة مزيدة لتأكيد
الامتفهام الجاري مجرى النفي و معناه هل ترضون لانفسكم و عبيدكم امثالكم بشر كبشر و عبيد كعبيد
ان يشارككم بعضهم [فِي مَا رَزَقْتُمْ] من الاموال و غيرها تكونون انتم و هم فيه على السواء من غير تفصلة بين
حر و عبد تهابون ان تستبدوا بتصرف دونهم و ان تفتاتوا بتدبير عليهم كما يهاب بعضكم بعضا من الاحرار
فاذا لم ترضوا بذلك لانفسكم فكيف ترضون لرب الارباب و مالئ الاحرار و العبيد ان تجعلوا بعض عبيد

يَعْلَمُونَ ۝ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ۖ وَمَالَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝
 فَاتِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۖ فطَرَتِ اللَّهُ النَّاسَ خَلْقًا ۖ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ۖ ذَلِكَ الدِّينُ
 الْقَيِّمُ ۚ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ مَنِيبِينَ إِلَيْهِ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝
 مِنَ الَّذِينَ تَرَفُّوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا ۖ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۝ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ
 مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا آتَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۝ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَاهُمْ ۖ فَتَمَتَّعُوا بِهِمْ

له شركاء - [كَذَلِكَ] اي مثل هذا التفصيل [نَفَصِلُ الْآيَاتِ] اي بُيِّنْهَا لَنْ التمثيل مما يكشف المعاني
 ويوضحها لانه بمنزلة التصوير و التشكيل لها الا ترى كيف صَوَّرَ الشُّرْكَ بالصورة المشوهة * [الَّذِينَ ظَلَمُوا]
 اي اشركوا كقوله تعالى اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ [بِغَيْرِ عِلْمٍ] اي اتبعوا اهواءهم جاهلين لان العالم اذا
 ركب هواه ربما رده عنه عامه وكفه و اما الجاهل فيهم على وجهه كالبهيمة لا يقفه شيء [مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ] مَنْ
 خذله و لم يلفظ به لعلمه انه ممن لا لطف له فمن يقدر على هداية مثله - و قوله [وَمَالَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ]
 دليل على ان المراد بالاضلال الخذلان [فَاتِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ] فَقَوِّمْ وَجْهَكَ لَهُ وَعِدْلُهُ غَيْرُ مُلْتَفِتٍ عَنْهُ يَمْدُنَا
 و لا شمالاً وهو تمثيل لاقباله على الدين و استقامته عليه و ثباته و اهتمامه باسبابه فان من اهتم بالشئ
 عقد عليه طرفه و سدد اليه نظره وَقَوِّمَ لَهُ وَجْهَهُ مُقْبِلًا بِهِ عَلَيْهِ و [حَنِيفًا] حال من المأمور - او من الدين -
 [فِطَرَتِ اللَّهُ] اَلزَّمُوا فِطْرَةَ اللَّهِ - او عليكم فطرة الله وانما اضمَرْتُهُ على خطاب الجماعة لقوله مُنِيبِينَ إِلَيْهِ حال من
 الضمير في الزموا - وقوله وَ اتَّقُوا - وَ اتَّقُوا - وَ اتَّقُوا - وَ اتَّقُوا - وَ اتَّقُوا - وَ اتَّقُوا - وَ اتَّقُوا - وَ اتَّقُوا - وَ اتَّقُوا - وَ اتَّقُوا -
 قوله لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ و المعنى انه خلقهم قابليين للتوحيد و دين الاسلام غير قابلين عنه و لا منكبين له لكونه
 مُجَابِرًا للعقل مساوقًا للنظر الصحيح حتى لو تركوا لما اختاروا عليه ديناً اُخْرَ و من غوى منهم فبأفواء
 شياطين الانس و الجن - و منه قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ كل عبادي خَلَقْتُ حَنِيفًا فَاجْتَلَيْتَهُمُ
 الشياطين عن دينهم و امروهم ان يُشْرِكُوا بي غيبي و قوله كل مولود يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ حتى يكون ابواه
 هما اللذان يهودانه و ينصرانه [لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ] اي ما ينبغي ان تبدل تلك الفطرة او
 تُغَيَّرَ - فَانْ قُلْتُ لِمَ وَحَدَّ الْخُطَابُ اَوَّلًا ثُمَّ جُمِعَ - قُلْتُ خُوطِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ
 اَوَّلًا وَ خُطَابُ الرَّسُولِ خُطَابٌ لَامَتُهُ مَعَ مَا فِيهِ مِنَ التَّعْظِيمِ لِلْإِسْلَامِ ثُمَّ جُمِعَ بَعْدَ ذَلِكَ لِلْبَيَانِ وَ التَّلْخِصِ
 [مِنَ الدِّينِ] بَدَلَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - فَارْقُوا دِينَهُمْ تَرَكُوا دِينَ الْإِسْلَامِ - وَ قَرِئَ [فَرَّقُوا دِينَهُمْ] بِالتَّشْدِيدِ اي جعلوه
 آدِيَانَا مُخْتَلَفَةً لِاخْتِلَافِ أَهْوَائِهِمْ [وَ كَانُوا شِيعًا] فِرْقًا كُلِّ وَاحِدَةٍ تُشَايِعُ إِمَامَهَا الَّذِي أَضَلَّهَا [كُلُّ حِزْبٍ]
 مِنْهُمْ فَرَحَ بِمَذْهَبِهِ مَسْرُورٌ بِحَسَبِ بَاطِلِهِ حَقًّا - وَ يُجْزِزُ انْ يَكُونَ مِنَ الَّذِينَ مَنَقُطَعًا مِمَّا قَبْلَهُ وَ مَعْنَاهُ مِنَ
 الْمُفَارِقِينَ دِينَهُمْ كُلِّ حِزْبٍ فَرَحِينَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَلَكِنَّهُ رَفَعَ فَرِحُونَ عَلَى الْوَصْفِ لِكُلِّ كَقَوْلِهِ * ع * وَ كُلِّ خَلِيلٍ
 غَيْرِ هَاضِمٍ نَفْسُهُ * الضَّرُّ الشَّدَّةُ مِنَ هَزَالٍ أَوْ مَرَضٍ أَوْ قَحْطٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ - وَ الرَّحْمَةُ الْخُلَاصُ مِنَ الشَّدَّةِ -

فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ أَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُمْ يَنْتَكُم بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ۝ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا ۝ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ۝ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ فَأْتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ۝ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ۝ ذَا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لَّيْرَبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَبُّوهُنَّ ۝ وَاللَّهُ ۝ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ۝ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ

واللام في [لِيَكْفُرُوا] مجاز مثلها في لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ [فَنَقَمْتُمْ] نظير إَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ [فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] وبال تمتعكم - وقرأ ابن مسعود وَلِيَتَمَتَّعُوا * السُّلْطَانُ الْحِجَّةُ - وتكلمه مجاز كما تقول كتابه ناطق بكذا - وهذا مما نطق به القرآن - ومعناه الدلالة والشهادة كأنه قال فهو يشهد بشركهم وبصحتهم - وما في [بِمَا كَانُوا] مصدرية أي يكونهم بالله يُشْرِكُونَ - ويجوز أن تكون موصولة ويرجع الضمير إليها ومعناه فيجو يتكلم بالامر الذي بسببه يُشْرِكُونَ - ويحتمل أن يكون المعنى أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ ذَا سُلْطَانٍ أَي مَلَكًا مَعَهُ بَرَهَانٌ فَذَلِكَ الْمَلَكُ يَتَكَلَّمُ بِالْبَرَهَانِ الَّذِي بِسَبَبِهِ يُشْرِكُونَ * [وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً] أي نعمة من مطر أو سعة أو صحة فَرِحُوا بِهَا - [وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ] أي بلاء من جذب أو ضيق أو مرض والسبب فيها شوم معاصيهم قنطوا من الرحمة - ثم انكر عليهم بأنهم قد علموا أنه هو الباسط القابض فما لهم يقنطون من رحمته وما لهم لا يرجعون إليه تائبين من المعاصي اللتي عوقبوا بالشدة من اجابها حتى يعيد إليهم رحمته * حَقَّ ذِي الْقُرْبَىٰ صلة الرحم - وَحَقَّ الْمِسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ نصيبهما من الصدقة المسماة لهما - وقد احتج أبو حنيفة بهذه الآية في وجوب النفقة للمحارم إذا كانوا محتاجين عاجزين عن الكسب - وعند الشافعي لا نفقة بالقرابة إلا على الولد والوالدين قاس سائر القرابات على ابن العم لأنه لا ولد بينهم - فَإِنْ قَلَّتْ كَيْفَ تَعْلُقُ قَوَاهُ [فَأْتِ ذَا الْقُرْبَىٰ] بما قبله حتى جيء بالفاء - قَلَّتْ لَمَّا ذَكَرْنَا السَّيِّئَةَ إصابتهم بما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ أَتْبَعَهُ ذَكَرَ مَا يَجِبُ أَنْ يُفْعَلَ وَمَا يَجِبُ أَنْ يُتْرَكَ [يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ] يحتمل - أن يراد بوجهه ذاته أو جهته وجانبه - أي يقصدون بمعروفهم إياه خالصا وحقه كقوله تعالى إِلَّا ابْتَغَاءَ وَجْهَ رَبِّهِ الْأَعْلَى - أريدون جهة التقرب إلى الله لاجهته أخرى والمعنيان متقاربان ولكن الطريقة مختلفة * هذه الآية في معنى قوله تعالى يَتَحَقَّقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ سواء بمسواء يريد وما أعطيتكم أكلة الربوا [مِّن رَّبًّا لَّيْرَبُوا فِي] أَمْوَالِهِمْ لِيَزِيدَ وَيَزُكُو فِي أَمْوَالِهِمْ فَلَا يَزُكُو عِنْدَ اللَّهِ وَلَا يَبَارِكُ فِيهِ [وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ] أي صدقة تبتغون به وجهه خالصا لا تطلبون به مكانة ولا رياء وسُمِّعَ [فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ] ذروا الأضعاف من الحسنات ونظير المضعف الموقو والموسر لذي القوة واليسار - وقرئ بفتح العين - وقيل نزلت في ثقيف وكانوا يربون - وقيل المراد أن يهب الرجل للرجل أو يهدي له ليعوضه أكثر مما وهب أو هدى فليست تلك الزيادة بحرام ولكن المعوض لا يثاب على تلك الزيادة - وقالوا الربوا ربوان - فالحرمان كل قرض يرؤخذ فيه

يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ط هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ ط سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ٥
ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ٥ قُلْ سِيرُوا

أكثر منه أو يجر منفعة - والذي ليس بحرام أن يستدعي يبيته أو بهديته أكثر منها وفي الحديث المستغزر
يثاب من هبته - وقرئى وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبٍّ بِمَعْنَى وَمَا غَشِيَتْكُمْ أَوْ رَهَقَتْكُمْ مِنْ إِعْطَاءِ رَبِّهِ - وقرئى لَتُرَبُّوا
إِى لَتُرَبُّوا فِي أَمْوَالِهِمْ كَقَوْلِهِ وَيُرَبِّى الصَّدَقَاتِ إِي يَزِيدُهَا - وَقَوْلُهُ فَإِنَّكَ هُمْ الْمُضْعِفُونَ التَّفَاتِ حَسَنَ كَأَنَّهُ
قَالَ لِمَلِكْتَهُ وَخَوَاصَّ خَلْقِهِ فَإِنَّكَ الَّذِينَ يَرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ بِصَدَقَاتِهِمْ هُمْ الْمُضْعِفُونَ فَهُوَ إِدْخَالُهُمْ مِنْ أَنْ
يَقُولَ فَإِنَّهُمْ الْمُضْعِفُونَ وَ الْمَعْنَى الْمُضْعِفُونَ بِهِ لِأَنَّهُ لَابَدٌ مِنْ ضَمِيرٍ يَرْجِعُ إِلَى مَا - وَجْهٌ آخَرٌ هُوَ أَنْ يَكُونَ
تَقْدِيرُهُ فَمُوتُهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ وَ الْحَذَفُ لَمَّا فِي الْكَلَامِ مِنَ الدَّلِيلِ عَلَيْهِ وَهَذَا سَهْلٌ مُنْخَذًا وَالْأَوَّلُ
[مَلَأُ بِالْفَائِدَةِ] * [اللَّهُ] مَبْتَدَأٌ وَخَبْرُهُ [الَّذِي خَلَقَكُمْ] إِي اللَّهِ هُوَ فَاعِلُ هَذِهِ الْأَفْعَالِ الْخَاصَةِ الَّتِي لَا يَقْدِرُ
عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا أَحَدٌ غَيْرُهُ ثُمَّ قَالَ [هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ] الَّذِينَ اتَّخَذْتُمُوهُمْ إِنْ دَادُوا لَهُ مِنَ الْأَصْنَامِ وَغَيْرِهَا [مَنْ
يَفْعَلُ] شَيْئًا قَطُّ مِنْ تِلْكَ الْأَفْعَالِ حَتَّى يَصِحَّ مَا ذَهَبْتُمْ إِلَيْهِ ثُمَّ اسْتَبَعَدَ حَالَهُ مِنْ حَالِ شُرَكَائِهِمْ - وَ يَجُوزُ أَنْ
يَكُونَ الَّذِي خَلَقَكُمْ صِفَةً لِلْمَبْتَدَأِ وَالْخَبْرُ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ وَقَوْلُهُ [مَنْ ذَلِكَ] هُوَ الَّذِي رُبَّ الْجُمْلَةِ بِالْمَبْتَدَأِ لِأَنَّ
مَعْنَاهُ مِنْ أَعْمَالِهِ وَمِنْ الْأَوَّلَى وَالثَّانِيَةِ وَالثَّلَاثَةِ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ مُسْتَقْلِلَةٌ بِتَأَكِيدِ التَّعْجِيزِ شُرَكَائِهِمْ وَ تَجْهِيلِ
عِبَادَتِهِمْ * [الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ] نَحْوُ الْجَدْبِ وَالْقَحْطِ وَقِلَّةِ الرِّيعِ فِي الزَّرْعَاتِ وَ الرِّيحِ فِي التِّجَارَاتِ وَ
وَقُوعِ الْمَوْتَانِ فِي النَّاسِ وَ الدَّوَابِّ وَ كَثْرَةِ الْحَرِّ وَالْغُرْقِ وَ اخْفَاقِ الصَّيَّادِينَ وَ الْغَامَةِ وَ مَحَقِّ الْبَرَكَاتِ مِنْ
كُلِّ شَيْءٍ وَقِلَّةِ الْمَنَافِعِ فِي الْجُمْلَةِ وَ كَثْرَةِ الْمَضَارِّ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَجْدَبَتِ الْأَرْضَ وَ انْقَطَعَتِ مَادَّةُ الْبَحْرِ
وَ قَالُوا إِذَا انْقَطَعَ الْقَطَرُ عَمِيَتْ دَوَابُّ الْبَحْرِ - وَ عَنْ الْحَسَنِ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْبَحْرِ مَدَنَ الْبَحْرِ وَ قُرَأَ اللَّتِي
عَلَى شَاطِئِهِ - وَ عَنْ عِكْرَمَةَ الْعَرَبِ تُسَمَّى الْأَمْصَارُ الْبَحَارَ - وَ قُرِئَ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ [بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ]
بِمَسْئَلِ مَعَاصِيهِمْ وَ ذُنُوبِهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ظَهَرَ
الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ بِقَتْلِ ابْنِ آدَمَ أَخَاهُ وَ فِي الْبَحْرِ بِأَنْ جَلَنْدَرِي كَانَ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا - وَ عَنْ قَتَادَةَ كَانَ
ذَلِكَ قَبْلَ الْبَعْثِ فَلَمَّا بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ رَجَعَ رَاجِعُونَ عَنِ الضَّلَالِ وَالظُّلْمِ -
وَ يَجُوزُ أَنْ يُرِيدَ ظُهُورَ الشَّرِّ وَ الْمَعَاصِي بِكَسَبِ النَّاسِ ذَلِكَ - فَإِنَّ قَوْلَهُ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي
عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] - قُلْتُ أَمَّا عَلَى التَّفْسِيرِ الْأَوَّلِ فَظَاهِرٌ هُوَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْسَدَ أَسْبَابَ دُنْيَاهُمْ وَ مَحَقَّهَا
لِيُذِيقَهُمْ وَبَالَ بَعْضِ أَعْمَالِهِمْ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ أَنْ يُعَاقِبَهُمْ بِجَمِيعِهَا فِي الْآخِرَةِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ - وَأَمَّا
عَلَى الثَّانِي فَالْإِلَامُ مُجَازٌ عَلَى مَعْنَى أَنْ ظُهُورَ الشَّرِّ بِسَبَبِهِمْ مِمَّا اسْتَوْجَبُوا بِهِ أَنْ يُذِيقَهُمُ اللَّهُ وَبَالَ أَعْمَالِهِمْ
إِرَادَةَ الرَّجُوعِ فَكَأَنَّهُمْ أَمَّا أَفْسَدُوا وَ تَسَبَّبُوا لِفَشْوِ الْمَعَاصِي فِي الْأَرْضِ لِأَجْلِ ذَلِكَ - وَ قُرِئَ لِيُذِيقَهُمُ بِالنُّونِ - ثُمَّ أَكَّدَ
تَسَبُّبَ الْمَعَاصِي لَغَضَبِ اللَّهِ وَ نَكَالِهِ حَيْثُ أَمَرَهُمْ بِأَنْ يَسِيرُوا فَيَنْظُرُوا كَيْفَ أَهْلَكَ اللَّهُ الْأَمَمَ وَ إِذَا قَامَ

فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ ۖ كَانْ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ۖ فَآتِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ
 مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ ۖ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۖ وَ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا
 فَلَا يَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ ۖ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ ۖ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۖ وَ مَنْ
 آذَى اللَّهَ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مَبْشُرَاتٍ ۖ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفَلَاحُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ۖ وَلَعَلَّكُمْ

سوء العاقبة لمعاصيهم و دل بقوله [كَانْ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ] على ان الشرك وحده لم يكن سبب تدبيرهم
 و ان ما دونه من المعاصي يكون سبباً لذلك * القيم البليغ الاستقامة الذي لا يتأتى فيه عوج [مِنَ اللَّهِ]
 إما ان يتعلق بآياتي فيكون المعنى من قبل ان يأتي من الله يوم لا يرد احد كقوله فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا -
 او بمرق على معنى لا يرد هو بعد ان يجيء به ولا رد له من جهته - والمرق مصدر بمعنى الرد [يَصَدِّعُونَ] يتصدعون
 اي ينفرقون كقوله تعالى وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُورَثُونَ [فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ] كلمة جامعة لما لا غاية وراءه من
 المضار لان من كان ضاراً كفره فقد احاطت به كل مضرة [فَلَا يَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ] اي يسون لانفسهم ما
 يسوة لنفسه الذي يمهّد فراشه ويوطئه لئلا يصيبه في مضجعه ما يؤذيه عليه وينقص عليه مرتدته من
 نومه او قفص او بعض ما يؤذى الرائد - و يجوز ان يريد فعلى انفسهم يشققون من قولهم في المشفق ام
 فرشت فانامت - و تقديم الطرف في الموضعين للدلالة على ان ضرر الكفر لا يعود الا على الكافر لا يتعداه
 و منفعة الايمان والعمل الصالح ترجع الى المؤمن لا يتجاوز [لِيَجْزِيَ] متعلق بِيَمْهَدُونَ تعليل له [مِنْ
 فَضْلِهِ] مما يتفضل عليهم بعد توفية الواجب من الثواب وهذا يشبه الكفاية لان الفضل تبع للتواب
 فلا يكون الا بعد حصول ما هو تبع له او اراد من عطائه وهو ثوابه لان الفضول و الغواضل هي الاعطية عند العرب
 و تكرير [الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] وترك الضمير الى الصريح لتقرير انه لا يفلح عنده الا المؤمن الصالح
 و قوله [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ] تقرير بعد تقرير على الطرد والعكس * [الرِّيحَ] هي الجنوب و الشمال و الصبا
 و هي رياح الرحمة و اما الدبور فريح العذاب و منه قوله صلى الله عليه و آله و سلم اللهم اجعلها رياحا
 و لا تجعلها ريحا - و قد عد الغواض في ارسالها و انه ارسلها للبشارة بالغيث و لذاتة الرحمة و هي
 نزول المطر و حصول الخصب الذي يتبعه و الروح الذي مع هبوب الريح و زكاء الارض قال رسول الله صلى الله
 عليه و آله و سلم اذا كثرت المؤتفكات زكت الارض و ازالة العفونة من الهواء و تذرية الحبوب و غير ذلك
 [وَلِتَجْرِيَ الْفَلَاحُ] في البحر عند هبوبها و انما زاد بِأَمْرِهِ لان الريح قد تهب و لا تكون مؤاتية فلا بد من
 ارساء السفن و الاحتيا لحدسها و ربما عصفت فاغرقتها [وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ] يريد تجارة البحر و لشكروا
 نعمة الله فيها - فان قلت به يتعلق وَلِيُذِيقَكُمْ - قلت فيه وجهان - ان يكون معطوفاً على مَبْشُرَاتٍ على المعنى كأنه
 قيل ليُبَشِّرَكُمْ وليذيقكم - وان يتعلق بمحذوف تقديره وَلِيُذِيقَكُمْ وليكون كذا وكذا ارسلناها * اختصر الطريق
 الى الغرض بأن أدرج تحت ذكر الانتصار و النصر ذكر الفريقين وقد اخلى الكلام أولاً عن ذكرهما - وقوله [وَكَانَ]

تَشْكُرُونَ ۝ وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا ۝ وَ كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ اللَّهُ الَّذِي يَرْسِلُ الرِّيحَ تَذِيرًا لِمَنْ يَشَاءُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَ لِيَجْعَلَ لَهُ كِسْفًا مِّنَ السَّحَابِ الْقُدُقَ يُخْرِجُ مِنْ خِلَالِهِ ۚ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ وَ إِن كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ قَبْلِهِ لُمُبَلِّسِينَ ۝ فَأَنْظِرْ إِلَىٰ أَثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۝ إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَى ۚ وَ هُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَ لَكِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَّوْهُ مُصَفِّرًا لَّظُلُومًا مِنْ بَعْدِهِ يُكْفَرُونَ ۝ فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَ لَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ۝ وَ مَا أَنتَ بِمُدْخِلٍ فِيهِ الْعُمَىٰ عَنْ

حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ [تعظيم للمؤمنين ورفع من شانهم وتاهيل لكرامة سنيته و اظهار لفضل سابقة و مزية حيث جعلهم مستحقين على الله ان ينصرهم مستوجبين عليه ان يظهرهم و يظفرهم - وقد يوقف على حقا و معناه و كان الانتقام منهم حقا ثم يبتدأ علينا نصر المؤمنين - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم ما من امرئ مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم القيامة ثم تلا قوله وَ كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ* [فَيَبْسُطُهُ] متصلا تارة [وَ يَجْعَلُهُ كِسْفًا] اي قطعاً تارة [نَتَرَى الْقُدُقَ يُخْرِجُ مِنْ خِلَالِهِ] في التارتين جميعاً والمراد بالسما سميت السماء و شقها كقوله تعالى وَ فَرَعَهَا فِي السَّمَاءِ وَ بِأَصَابَةِ الْعِبَادِ اصابة بلادهم و اراضيهم* [مِنْ قَبْلِهِ] من باب التكرير و التوكيد كقوله تعالى فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا - و معنى التوكيد فيه الدلالة على ان عهدهم بالمطر قد تطاول و بعد فاستحكم بأسهم و تهادى ابلاسم فكان الاستبشار على قدر اغتمامهم بذلك * قرئ أثر - و اثر على الوحدة و الجمع - و قرأ ابو حيوة و غيره كَيْفَ يُحْيِي اي الرحمة [إِنَّ ذَلِكَ] يعني ان ذلك القادر الذي يحيى الارض بعد موتها هو الذي يحيى الناس بعد موتهم [وَ هُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ] من المقدرات قادر و هذا من جملة المقدرات بدليل الانشاء* [فَرَّوْهُ] فرأوا اثر رحمة الله لان رحمة الله هي الغيث و اثرها الذبات - ومن قرأ بالجمع رجع الضمير الى معناه لان معنى أثار الرحمة الذبات و اسم الذبات يقع على القليل و الكثير لانه مصدر سمي به ما يذبت* [وَ لَكِنْ] هي اللام الموطئة للقسم دخلت على حرف الشرط [لَظُلُومًا] جواب القسم سد مسد الجوابين اعني جواب القسم و جواب الشرط و معناه ليظلمن - ذمهم الله تعالى بانه اذا حبس عنهم القطر قنطوا من رحمته و ضربوا اذقائهم على صدورهم مبلسين فاذا اصابهم برحمته و رزقهم المطر استبشروا و ابتهجوا فاذا ارسل ريحا فضرب زررعهم بالصفار ضجوا و كفروا بنعمة الله فهم في جميع هذه الاحوال على الصفة البذمومة كان عليهم ان يتوكلوا على الله و فضله فغنطوا و ان يشكروا نعمته و يحمدوه عليها فلم يزدوا على الفرح و الاستبشار و ان يصبروا على بلائه فكفروا - و الريح اللتي امقر لها الذبات يجوز ان تكون حرورا و حرجفا فكلتاها مما يصوح له الذبات و يصيح هشيما و قال مصفرا لان تلك صغرة حادثة - و قيل فرأوا السحاب مصفرا لانه اذا كان كذلك لم يطر * قرئ بفتح الصاد و ضمها و هما لغتان و الضم اقوى في القراءة لما زرى

سورة الروم ٣٠

الجزء ٢١

ع ٨

خَلَقْتَنِي ۖ إِن تَسْمِعْ إِلَّا مِنِّي يَوْمَ يُنَادَىٰ بِهِمُ الْمُؤْمِنُونَ ۖ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ۖ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ۖ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ ۚ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ۖ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ ۖ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مُعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۖ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ۖ وَلَئِنْ

ابن عمر قال قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ضَعِفٍ فاقترأني من ضَعِفٍ - و قوله [خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ] كقوله خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ يعني ان اساس امركم وما عليه جبلتكم وبنييتكم الضعف و خَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا اي ابتدأناكم في اول الامر ضعفا وذلك حال الطفولة والنشأ حتى بلغتكم وقت الاحتلام والشبيبة وتلك حال القوة الى الاكتهال وبلوغ الاشد ثم رُدُّتُمْ الى اصل حالكم وهو الضعف بالشيوخوخة والهم - وقيل مِنْ ضَعِفٍ من النطف لقوله مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ وهذا التردد في الاحوال المختلفة والتغيير من هيئة الى هيئة و صفة الى صفة اظهر دليل واعدل شاهد على الصانع العليم القادر * [السَّاعَةُ] القيمة سميت بذلك لانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا - اولانها تقع بغتة وبدهة كما تقول في ساعة لمن تستعجله و جرت عَاجِبًا لها كالنجم للثريا والكوكب للزهرة - و ارادوا لبثهم في الدنيا - او في القبور - او في ما بين فناء الدنيا الى البعث - وفي الحديث ما بين فناء الدنيا الى وقت البعث اربعون قالوا لا نعلم أهى اربعون سنة ام اربعون الف سنة وذلك وقت يغفون فيه وينقطع عذابهم وانما يقدرون وقت لبثهم بذلك على وجه استقصايرهم له او يذسسون او يكذبون او يخبثون [كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ] اي مثل ذلك الصرف كانوا يُصْرَفُونَ عن الصدق والتحقيق في الدنيا وهكذا كانوا يُبْذَنُونَ امرهم على خلاف الحق - او مثل ذلك الافك كَانُوا يُؤْفَكُونَ في الاعترار بما تبين لهم الآن انه ما كان الا ساعة * القائلون هم الملئكة والانبياء والمؤمنون [فِي كِتَابِ اللَّهِ] في اللوح - او في علم الله وقضائه - او فيما كتبه اي اوجبه بحكمته ردوا ما قالوه وحلفوا عليه وأطلعوهم على الحقيقة ثم وصلوا ذلك بتقريعهم على انكار البعث بقولهم [فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] انه حق لتفريطكم في طلب الحق واتباعه - فان قلت ما هذه الغفاه وما حقيقتها - قلت هي اللذية في قوله فقد جئنا خراسانا وحقيقتها انها جواب شرط يدل عليه الكلام كأنه قال ان صح ما قلت من ان خراسان اقصى ما يراد بنا فقد جئنا خراسان وأن لنا ان نخلص وكذلك ان كنتم منكرين البعث فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ اي فقد تبين بطلان قولكم - وقرأ الحسن يَوْمُ الْبَعْثِ بالتحريك * [لَا يَنْفَعُ] قرئ بالياء و الداء [يُسْتَعْتَبُونَ] من قولك استعتبني لأن فاعتبتني اي استرضاني فارضيته وذلك اذا كذبت جانيا عليه وحقيقة اعتبته ازلت عتبه الا ترى الى قوله * شعر * غضبت تميم أن يقتل عامر * يوم النصار فاعتبوا بالصيلم * كيف جعلهم غضابا ثم قال فاعتبوا اي ازيل غضبهم والغضب في معنى العتب والمعنى لا يقال لهم

جَنَّتْهُمْ بَابٌ يُقَالُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ۝ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝ فَأَصْبَحَ
رَعْدُ اللَّهِ حَقًّا وَلَا يَسْتَحِقُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ۝ ع

حرونها
٢٢١٧

سورة لقمن مكية و هي اربع و ثلثون آية و اربعة ركوعا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْأَمِّ ۝ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ۝ هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ

أَرْضُوا رَبَّهُمْ بِتَوْبَةٍ وَطَاعَةٍ وَ مِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يَسْتَعْبِدُونَ - قَاتِلْتُ كَيْفَ جُعِلُوا غَيْرَ
مُسْتَعْبِدِينَ فِي بَعْضِ الْآيَاتِ وَغَيْرِ مُعْتَبِينَ فِي بَعْضِهَا وَهُوَ قَوْلُهُ وَأَنْ يَسْتَعْبِدُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ -
قَاتِلْتُ أَمَّا كُونِهِمْ غَيْرَ مُسْتَعْبِدِينَ فَهَذَا مَعْنَاهُ - وَأَمَّا كُونِهِمْ غَيْرَ مُعْتَبِينَ فَمَعْنَاهُ أَنَّهُمْ غَيْرُ رَاضِينَ بِمَا هُمْ فِيهِ
نَشِئَتْ حَالِهِمْ بِحَالِ قَوْمٍ يَجْزِي عَلَيْهِمْ فِيهِمْ عَاتِبُونَ عَلَى الْجَنَانِيِّ غَيْرُ رَاضِينَ مِنْهُ فَإِنْ يَسْتَعْبِدُوا اللَّهَ أَيْ
يَسْأَلُوهُ إِزَالَةَ مَا هُمْ فِيهِ فَمَا هُمْ مِنَ الْمَجَابِينَ الَّتِي أزالَهُ * [وَلَقَدْ] وَصَفْنَا لَكُمْ كُلَّ صِفَةٍ كَانَهَا مِثْلًا فِي غَرَابَتِهَا وَ
وَقَصَصْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ قِصَّةٍ عَجِيبَةٍ الشَّانِ كَصِفَةِ الْمُبْعُوثِينَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقَصَصْتُهُمْ وَمَا يَقُولُونَ وَمَا يُقَالُ لَهُمْ
وَمَا لَا يَنْفَعُ مِنْ اعْتِدَارِهِمْ وَلَا يَسْمَعُ مِنْ اسْتِعَابِهِمْ وَلَكِنْهُمْ لِقِسْوَةُ قُلُوبِهِمْ وَمِنْ أَسْمَاعِهِمْ حَدِيثَ الْآخِرَةِ إِذَا جَنَّتْهُمْ
بَابٌ مِنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ قَالُوا أَجِئْنَا بِزُورٍ وَبَاطِلٍ * ثُمَّ قَالَ هَذَا مِثْلُ ذَلِكَ الطَّبَعِ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْجَهْلَةِ
وَمَعْنَى طَبَعِ اللَّهُ مَنَعَ الْإِلْطَافَ الَّتِي يَنْشُرُ لَهَا الصَّدُورَ حَتَّى تَقْبَلَ الْحَقَّ وَإِنَّمَا يَمْنَعُهَا مَنْ عِلْمُ أَنَّهَا لَا
تُجْدِي عَلَيْهِ وَلَا تُغْنِي عَنْهُ كَمَا يَمْنَعُ الْوَاعِظُ الْمَوْعِظَةَ مَنْ يَتَبَيَّنُ لَهُ أَنَّ الْمَوْعِظَةَ تُلْغُو وَلَا تَنْجِعُ فِيهِ فَوَقَعَ ذَلِكَ
كَذَابَةً عَنْ قِسْوَةِ قُلُوبِهِمْ وَرُكُوبِ الصَّدَاءِ وَالرَّيْنِ آيَاهَا وَكَانَ قَالَ كَذَلِكَ تَقْصُرُ وَتَصْدَأُ قُلُوبُ الْجَهْلَةِ حَتَّى يَسْمُوا
الْمُحَقِّقِينَ مُبْطِلِينَ وَهُمْ أَعْرَقَ خَلَقَ اللَّهُ فِي تِلْكَ الصِّفَةِ * [فَأَصْبَحَ] عَلَى عِدَاوَتِهِمْ [إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ]
بِذِمَّتِكَ وَإِظْهَارِ دِينِكَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ [حَقًّا] لِأَبْدَةٍ مِنَ الْإِجَارَةِ وَالْوَفَاءِ بِهِ - وَلَا يَحْمِلُكَ عَلَى الْخُفَّةِ
وَالْقَلْقِ جِزْعًا مِمَّا يَقُولُونَ وَيَفْعَلُونَ فَإِنَّهُمْ قَوْمٌ شَاكِرُونَ ضَالِّونَ لَا يَسْتَبْدِعُ مِنْهُمْ ذَلِكَ - وَقَرِئَ بِتَخْفِيفِ الذَّنِّ -
وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي اسْحَقَ وَيَعْقُوبُ وَلَا يَسْتَحِقُّكَ أَيْ لَا يَفْتَنُّكَ فَيَمْلُوكُ وَيَكُونُوا أَحَقَّ بِكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ -
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الرُّومِ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ بَعْدَ كُلِّ
مَلِكٍ سَبَّحَ اللَّهَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَادْرَكَ مَا ضَيَّعَ فِي يَوْمِهِ وَلَيْلَتِهِ *

سورة لقمن

[الْكِتَابِ الْحَكِيمِ] ذِي الْحِكْمَةِ - أَوْصَفَ بِصِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الْأَسْنَادِ الْمَجَازِيِّ = وَيجوز أن يكون الْأَمَلُ
الْحَكِيمُ قَائِلُهُ فَحَذَفَ الْمُضَافَ وَأَقِيمَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ فَبِإِنْقِلَابِهِ مَرْفُوعًا بَعْدَ الْجَرِّ اسْتَكْنَى فِي الصِّفَةِ الْمَشَبَّهَةِ
[هُدًى وَرَحْمَةً] بِالنَّصَبِ عَلَى الْحَالِ عَنِ الْآيَةِ وَالْعَامِلُ فِيهَا مَا فِي تِلْكَ مِنْ مَعْنَى الْإِشَارَةِ - وَبِالزَّنْعِ عَلَى

وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿١٠﴾ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١١﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن
يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴿١٢﴾ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّبِينٌ ﴿١٣﴾

ع ٩

انه خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف [لِلْمُتَمَيِّنِينَ] للذين يعملون الحسنات وهي التي ذكرها
من اقامة الصلوة وابتداء الزكوة والايقان بالآخرة ونظيره قول أوس * شعر * الالمعي الذي يظن بك الظن
كأن قد رأى وقد سمعا * حكي عن الاصمعي انه سئل عن الالمعي فانشده ولم يزد - اول الذين يعملون جميع
ما يحسن من الاعمال ثم خص منهم القائلين بهذه التلث لفضل اعتداه بها * اللهو كل باطل ألهى عن
الخير وعما يعني و[لَهْوَ الْحَدِيثِ] نحو السمر بالاساطير والاحاديث التي لا اصل لها والتحدث بالخرافات
والمصاحيك وفضول الكلام وما لا ينبغي من كان وكان ونحو الغناء وتعلم الموسيقى وما اشبه ذلك -
وقيل نزلت في النضر بن الحارث و كان يتجر الى فارس فيشتري كتب الاعاجم فيحدث بها قريشا
ويقول ان كان محمد يحدثكم بحديث عاد و ثمود فانا احديثكم باحاديث رستم وبهرام والاكاسرة وملوك السيرة
فيستميحون حديثه ويتركون اجتماع القرآن - وقيل كان يشتري المغنيات فلا يظفر باحد يريد الاسلام الا انطلق
به الى قنينة فيقول اطعميه واسقيه وغنيه ويقول هذا خير مما يدعوك اليه محمد من الصلوة والصيام و
ان تقاتل بين يديه - وفي حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا
التجارة فيهن ولا ائمانتهن - وعنه صلى الله عليه وآله وسلم ما من رجل يرفع صوته بالغناء الا بعث الله عليه
شيطانين احدهما على هذا المنكب والاخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه بارجلهما حتى يكون هو
الذي يسكت - وقيل الغناء منقذة للمال مسخطة للرب مفسدة للقلب - فان قلت ما معنى اضافة اللهو
الى الحديث - قلت معناها التبديد وهي الاضافة بمعنى من وان يضاف الشيء الى ما هو منه
كقولك صفة خز وباب ساج - والمعنى من يشتري اللهو من الحديث لان اللهو يكون من الحديث ومن
غيره فبين بالحديث والمراد بالحديث الحديث المذكور كما جاء في الحديث الحديث في المسجد يأكل
الحسنات كما تأكل البهيمة الشيش - ويجوز ان تكون الاضافة بمعنى من التبعية كأنه قيل ومن الناس
من يشتري بعض الحديث الذي هو اللهو منه - وقوله يشتري اما من الشرى على ما روي عن النضر
من شرى كتب الاعاجم او من شرى القيان - واما من قوله اشتررا الكفر بالآيمان اي استبدلوه منه واختاروه
عليه - وعن قتادة اشتراؤه استحبابه يختار حديث الباطل على حديث الحق - وقرئ [لِيُضِلَّ] بضم الياء
وفتحها [سَبِيلِ اللَّهِ] دين الاسلام او القرآن - فان قلت القراءة بالضم بيئة لان النضر كان غرضه باشتراء اللهو
ان يصد الناس عن الدخول في الاسلام واستماع القرآن ويضلهم عنه فما معنى القراءة بالفتح - قلت فيه
معنيان - احدهما ليثبت على ضلاله الذي كان عليه ولا يصدق عنه ويزيد فيه ويمده فان المخدول كان شديد
الشكيمة في عداوة الدين وصد الناس عنه - والثاني ان يوضع ليضل موضع ليضل من قبل ان من اضل كان

كَفَرْنَا لِلَّهِ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنِي لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ ۖ إِنَّ الشِّرْكَ أَظْلَمُ سُورَةُ لُقْمَانِ ٣١
عَظِيمٌ ۝ وَرَمَيْنَا الْإِنْسَانَ بِيَوَالِدَيْهِ ۖ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَذَا عَلَى رَهْنٍ وَفَصَلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ ۖ
إِلَيَّ الْمَصِيرُ ۝ وَإِنْ جَاهَدَكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا
مَعْرُوفًا ۖ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ۖ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ يَبْنِي إِنَّهَا أَنْ تَكُ

و الشعبي كان نبياً - وقيل خير بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة - وعن ابن المسيب كان اسود من
سودان مصر خياطاً - وعن مجاهد كان عبدا اسود غليظ الشفتين متشقق القدمين - وقيل كان نجاراً - وقيل
راعيًا - وقيل كان يستطب لمولاه كل يوم حزمة - وعنه انه قال لرجل ينظر اليه ان كنت تراني غليظ
الشفطين فانه يخرج من بينهما كلام رقيق وان كنت تراني اسود فقلبي ابيض - وروي ان رجلا وقف عليه
في مجلسه فقال ألمت الذي ترعى معي في مكان كذا قال بلى قال ما بلغ بك ما ارى قال
صدق الحديث والصمت عما لا يعنيني - وروي انه دخل على داود وهو يسرد الدرع وقد كين الله
له الحديد كالطين فاراد ان يسأله فادركته الحكمة فسكت فلما اتمها لبسها وقال نعم لبوس الحرب انت فقال
الصمت حكم وقيل فاعله فقال له داود بحق ما سميت حكيمًا - وروي ان مولاه امره بذبح شاة وبأن
يخرج منها اطيب مضغتين فاخرج اللسان والقلب ثم امسه بمثل ذلك بعد ايام وان يخرج اخبث
مضغتين فاخرج اللسان والقلب فسأله عن ذلك فقال هما اطيب ما فيها اذا طابا و اخبث ما فيها
اذا خبثا - وعن سعيد بن المسيب انه قال لا تحزن فانه كان من خير الناس ثلثة من السودان
بالل ومهجع مولى عمر ولقمن - ان هي المفسرة لان ايتاء الحكمة في معنى القول وقد نبه الله سبحانه
على ان الحكمة الاصلية والعلم الحقيقي هو العمل بهما وعبادة الله والشكر له حيث فسرايتاء الحكمة
بالبعث على الشكر [غني] غير محتاج الى الشكر [حميد] حقيق بأن يحمد وان لم يحمد احد -
قيل كان اسم ابنه انعم - وقال الكلبي اشكم - وقيل كان ابنه وامرأته كافرين فما زال بهما حتى اسلما
[لظلم عظيم] لان التسوية بين من لا نعمة الا هي منه ومن لا نعمة منه البتة ولا يتصور ان تكون منه
ظلم لا يكذبه عظمه * اي [حملته] تهن [وهنا على وهن] كقولك رجع عودا على بدأ بمعنى يعود عودا
على بدأ وهو في موضع الحال والمعنى انها تضعف ضعفا فوق ضعف اي يتزايد ضعفها ويتضاعف
لان الحمل كلما ازداد وعظم ازدادت ثقلا وضعفا - وقرئ وهنا على وهن بالكسر عن ابي عمرو يقال
وهن يوهن وهن يهن - وقرئ وفصله - [ان اشكر] تفسير لوصينا * [ما ليس لك به علم] اراد بنفي
العلم به فنيه اي لا تشرك بي ما ليس بشيء يريد الاصنام كقوله تعالى ما يدعون من دونه من شيء *
[معروفا] صاحباً او مصاحباً معروفاً حسناً بخلق جميل وحلم واحتمال وبر وصلة وما يقتضيه الكرم
والمرورة - [واتبع سبيل من اناب الي] يريد واتبع سبيل المؤمنين في دينك ولا تتبع سبيلهما فيه

سورة لقمن ٣١ مِنْ ثَقَالِ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ شَخْرَةٍ اَوْ فِي السَّمَوَاتِ اَوْ فِي الْاَرْضِ يَاتِ بِهَا اللّٰهُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ

الجزء ٢١

ع ١٠

و ان كنت مأمورا بحسن مصاحبتكما في الدنيا [ثُمَّ اِلَيَّ] مرجعك و مرجعها فأجازيك على إيمانك وأجازيهما على كفرهما - علم بذلك حكم الدنيا و ما يجب على الانسان في صحبتها و معاشرتهما من مراعاة حق الآبوة و تعظيمه و ما لهما من الواجب اللتي لا يسوغ الاخلال بها ثم بين حكمهما وحالهما في الآخرة - وروي انها فزلت في سعد بن ابي وقاص و امه و في القصة انها مكثت ثلثا لا تطعم ولا تشرب حتى شجروا فامّا بعود - وروي انه قال لو كانت لها سبعون نفسا فخرجت كما ارتددت الى الكفر - فان قلت هذا الكلام كيف وقع في اثناء وصية لقمن - قلت هو كلام اعترض به على سبيل الاستطراء تأكيد لما في وصية لقمن من النبي عن الشرك - فان قامت فقله حملته امه وهذا على وهي وفصله في عامين كيف اعترض به بين المفسر والمفسر - قلت لما وصي بالوالدين ذكر ما تكبده الام وتعاليه من المشاق و المتاعب في حمله وفصاله هذه المدة المتطاوله ايجابا للتوصية بالوالدة خصوصا وتذكيرا بحقها العظيم مفردا - ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لمن قال له من ابرأكم ثم املك ثم املك ثم قال بعد ذلك ثم اباك - وعن بعض العرب انه حمل امه الى الحج على ظهرة وهو يقول في حداثته بنفسه * شعر * احمل امي وهي الحماله * ترضعني الدرة والعلاءه * ولا يجازي والد فعاله * فان قلت ما معنى توقيت الفصال بالعامين - قلت المعنى في توقيتها بهذه المدة انها الغاية اللتي لا تتجاوز و الامر في ما دون العامين موكول الى اجتياذ الام ان علمت انه يقرى على الطعام فلها ان تطفمه ويدل عليه قوله تعالى وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ اَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ اَرَادَ اَنْ يَّتِمَّ الرُّضَاعَةَ * وبه يستشهد الشافعي على ان مدة الرضاع سنتان لا تثبت حرمة الرضاع بعد انقضائهما وهو مذهب ابي يوسف وميمد - واما عند ابي حنيفة فمدة الرضاع ثلثون شهرا - وعن ابي حنيفة ان فطمته قبل العامين ناستغنى بالطعام ثم ارضعته لم يكن رضاعا وان اكل اكله ضعيفا لم يستغن به عن الرضاع ثم ارضعته فهو رضاع محرم - قري [مِنْ ثَقَالِ حَبَّةٍ] بالنصب والرفع - فمن نصب كان الضمير للهبة من الاساءة او الاحسان اي ان كانت مثلا في الصغرو القماءه كحبة الخردل و كانت مع صغرها في اخفى موضع و احرز كجوف الصخرة او حيث كانت في العالم العلوي او السفلي [يَاتِ بِهَا اللّٰهُ] يوم القيمة فيحاسب بها عامليا [اِنَّ اللّٰهَ لَطِيفٌ] يتوصل علمه الى كل خفي [خَبِيرٌ] عالم بكنهه - وعن قتادة لطيف باستخراجها خبير بمستقرها - ومن قرأ بالرفع كان ضمير القصة واما انت المتقال لاضافته الى الحبة كما قال * ع * كما شرقت صدر القناة من الدم * وروي ان ابن لقمن قال له ارايت الحبة تكون في مقل البحر اي في مغاصه يعامها الله فقال ان الله يعلم اصغر الاشياء في اخفى الامكنة لان الحبة في الصخرة اخفى منها في الماء - وقيل الصخرة هي اللتي تحت الارض وهي السجين يكتب فيها اعمال الكفار - و قري فتنك بكسر الكاف من وكن الطائر يكن اذا استقر

يُبْنِي إِيَّامَ الصَّلَاةِ وَأَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيًا عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا آصَابَكَ ٥ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ٥
وَلَا تُصْعِرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرْحًا ٥ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ٥ وَأَقْصِدْ فِي
مَشْيِكَ وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ ٥ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ٥ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ

سورة لقمن ٣١
الجزء ٢١
ع ١١

في ركنته وهي مقرة ليل [وَاصْبِرْ عَلَى مَا آصَابَكَ] يجوز ان يكون عامًّا في كل ما يصيبه من المحسن -
وان يكون خاصًّا بما يصيبه فيما أمر به من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من اذى من يبعثهم على
الخير وينكر عليهم الشر [إِنَّ ذَلِكَ] مما عزمه الله من الامور اي قطعه قطع ايجاب والزام - ومنه التحذير
لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل اي لم يقطعه بالذية الا ترى الى قوله عليه السلام لمن لم يبيت
الصيام - ومنه ان الله يحب ان يؤخذ برخصه كما يحب ان يؤخذ بعزائمه - وقولهم عزمة من عزمات ربنا -
ومنه عزمات الملوك وذاك ان يقول الملك لبعض من تحت يده عزمْتُ عليكِ الْاَفْعَلْتَ كَذَا اِذَا قَالَ
ذَلِكَ لم يكن للمعزوم عليه بد من فعله ولا مندوحة في تركه وحقيقته انه من تسمية المفعول بالمصدر
واصله من معزومات الامور اي مقطوعاتها ومفروضاتها - ويجوز ان يكون مصدرًا في معنى الفاعل اصله من
عازمات الامور من قوله تعالى فَاِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ كَقَوْلِكَ جَدَّ الْأَمْرُ وَصَدَقَ الْقِتَالُ وَنَاهَيْكَ بهذه الآية مؤذنة
بقدم هذه الطاعات وانها كانت مأمورًا بها في سائر الالام وان الصلوة لم تنزل عظيمة الشأن سابقة القدم
على ما سواها موصى بها في الآديان كلها * تَصَاعُرُ - و [تُصْعِرُ] بالتشديد والتخفيف يقال اصعرخده
وصعرة وصاعره كقولك اعلاه وعلاه بمعنى والصعر والصيد داء يصيب البعير يلوي منه عنقه
والمعنى آقبل على الناس بوجهك تواضعًا ولأتوهم شق وجهك وصفته كما يفعل المتكبرون - اراد
[وَلَا تَمْشِ] تمرح [مَرَحًا] - او ارفع المصدر موقع الحال بمعنى مَرَحًا - ويجوز ان يريد لَا تَمْشِ لاجل المرح
والاشراي لا يكن غرضك في المشي البطالة والشر كما يمشي كثير من الناس لذلك لا الكفاية مهم ديني
او دنيوي ونحوه قوله تعالى وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ - والمختال مقابل
للماشي مَرَحًا - وكذلك الفخور للمصعرخه كبرًا - [وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ] واعدل فيه حتى يكون مشيا
بين مشيين لا تدب ديب المتماوتين ولا تثب وثيب الشطار قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن - واما قول عائشة في عمر كان اذا مشى اسرع فانما ارادت
السرعة المرتفعة عن ديب المتماوتين - وقرئ وَأَقْصِطْ بقطع الهمزة اي سدد في مشيك من اقصد الرامي
اذا سدد سهمه نحو الرمية [وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ] و انقص منه واقصر من قولك فلان يغض من
فلان اذا قصرة وضع منه [أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ] اوحشها من قولك شيء نُكِرَ اذا انكرته النفوس واستوحشت
منه ونفرت - والكمار مثل في الدم البليغ والشئمة وكذلك نهاته ومن استغفاهم لذكره مجردا وتغاديهم
من اسمه انهم يكونون عنه و يرغبون عن التصريح به فيقولون الطويل الاذنين كما يكنى عن الاشياء المستغفرة -

سورة لقمن ٣١ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاسْبَغْ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ط وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى
الجزء ٢١ وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ @ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاؤُنَا ط أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ

ع ١١

وقد عدّ في مساوي الأدب ان يجري ذكر الحمار في مجلس قوم من ذري المروة - ومن العرب من لا يركب الحمار استنكاً وان بلغت هذه الرحلة فتشبيه الرافعين اصواتهم بالحمير وتمثيل اصواتهم بالهناق ثم اخلاء الكلام من لفظ التشبيه واخرجه مُخْرَج الاستعارة وأن جعلوا حميراً وصوتهم نُهاًنا مبالغة شديدة في الذم والتعجيب و انراطاً في التثبيط عن رفع الصوت والترغيب عنه وتذنية على انه من كراهة الله بمكان - فان قلت لم وحد صوت الحمير ولم يجمع - قلت ليس المراد ان يذكر صوت كل واحد من اُحادي هذا الجنس حتى يجمع وانما المراد ان كل جنس من الحيوان الناطق له صوت وانكر اصوات هذه الاجناس صوت هذا الجنس فوجب توحيدها [مَا فِي السَّمَوَاتِ] الشمس والقمر والنجوم والسحاب وغير ذلك [وَمَا فِي الْأَرْضِ] البحار والأنهار والمعادن والدواب وما لا يحصى [وَاسْبَغْ] قرح بالسين والصاد وهكذا كل سين اجتمع معه الغين والخاء والقاف تقول في سَلَخٍ صَلَخَ وفي سَقَرٍ مَقَرَّ وفي سَالِغٍ صَالِغَ - وقرح [نِعْمَةً] - وَنِعْمَةً وَنِعْمَةً - فان قلت ما النعمة - قلت كل نفع قصد به الاحسان والله تعالى خلق العالم كله نعمة لانه إما حيوان وإما غير حيوان فما ليس بحيوان نعمة على الحيوان والحيوان نعمة من حيث ان إيجاده حياً نعمة عليه لانه لولا إيجاده حياً لما صح منه الانتفاع وكل ما أدى الى الانتفاع وصحّ فبه نعمة - فان قلت لم كان خلق العالم مقصوداً به الاحسان - قلت لانه لا يخلقه الا لغرض والآ كان عبثاً والعبث لا يجوز عليه ولا يجوز ان يكون لغرض راجع اليه من نفع لانه غني غير محتاج الى المنافع فلم يبق الا ان يكون لغرض يرجع الى الحيوان وهو نفعه - فان قلت فما معنى الظاهرة والباطنة - قلت الظاهرة كل ما يعلم بالمشاهدة والباطنة ما لا يعلم الا بدليل اولا يعلم اصلاً فكم في بدن الانسان من نعمة لا يعلمها ولا يهتدي الى العلم بها وقد اُكثروا في ذلك - فعن مجاهد الظاهرة ظهور الاسلام والمصرة على العداء والباطنة الامداد من الملكة - وعن الحسن الظاهرة الاسلام والباطنة المستر - وعن الضحاك حسن الصورة وامتداد القامة وتسوية الاعضاء والباطنة المعرنة - وقيل الظاهرة البصر والسمع واللسان وسائر الجوارح الظاهرة والباطنة القلب والعقل والفهم وما اشبه ذلك - ويروى في دعاء موسى عليه السلام الهني دُلِّيْ عَلَى اخْفَى نِعْمَتِكَ عَلَى عِبَادِكَ فقال اخفى نعمتي عليهم النفس - ويروى ان ايسر ما يعذب به اهل النار الاخذ بالانفاس * معناه ايتبعونهم [لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ] اي في حال دعاء الشيطان اياهم الى العذاب - فراعلي بن ابي طالب رضي الله عنه وَمَنْ يَسْلَمْ بِالْتَشْدِيدِ يُقَالَ اسْلَمْ بِمَرْكَ وَسَلَّم بِمَرْكَ الى الله - فان قلت ما له عدتي بالي وقد عدتي باللام في قوله بَلَى مَنْ اسْلَمْ وَجْهَهُ لِلَّهِ - قلت معناه مع اللام انه جعل وجهه وهوداته ونفسه سالماً لله اي خالصاً له - ومعناه مع اي انه سلم اليه نفسه كما يسلم المتاع الى الرجل اذا دفع اليه

يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ وَمَنْ يَسْلَمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ۝
 وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزِنُكَ كُفْرُهُ ۝ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ۝ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ
 الصُّدُورِ ۝ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ غَلِيظٍ ۝ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ
 اللَّهُ ۝ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۝ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝
 وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ۝ إِنَّ اللَّهَ

و المراد التوكل عليه و التفويض اليه [فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى] من باب التمثيل مثلت
 حال المتوكل بحال من اراد ان يتدلى من شاهق فاحتاط لنفسه بأن استمسك بارثق عروة من
 حبل متين مأمون انقطاعه [وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ] اي هي صائرة اليه * قرئ [يَحْزِنُكَ] وَيُحْزِنُكَ
 من حَزَنَ وَ أَحْزَنَ والذي عليه الاستعمال المستفيض أَحْزَنَهُ وَ يُحْزِنُهُ والمعنى لا يَهْمُكَ كُفْرُ مَنْ كَفَرَ
 وكيدة للاسلام فان الله عز وجل دافع كيدك في نحره و منتقم منه و معاقبه على عمله [إِنَّ اللَّهَ] يعلم ما
 في صدور عباده فيفعل بهم على حسب * [نُمَتِّعُهُمْ] زمانا [قَلِيلًا] بدنياهم [ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ غَلِيظٍ]
 شبه الزامهم التعذيب وارهاتهم اياه باضطرار المضطر الى الشيء الذي لا يقدر على الانفكاك منه - والغلط
 مستعار من الاجرام الغليظة و المراد الشدة والثقل على المعذب [قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ] الزام لهم على اقرارهم
 بأن الذي خلق السموات و الارض هو الله وحده و انه يجب ان يكون له الحمد و الشكر و ان لا يُعْبَدَ معه
 غيره ثم قال [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ان ذلك يلزمهم و اذا نُبِّهوا عليه لم ينتبهوا [إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ] عن
 حمد السامعين المستحق للحمد و ان لم يمدوه * قرئ [وَ الْبَحْرُ] بالنصب عطفا على اسم ان - وبالرفع
 عطفا على محل ان و معمولها على و لو ثبت كون الاشجار اقلاما و ثبت البحر ممدودا بسبعة ابحور - او على
 الابتداء و الواو للحال على معنى ولو ان الاشجار اقلام في حال كون البحر ممدودا - وفي قراءة ابن
 مسعود وَ بَحْرٌ يَمْدُ عَلَى التذكير و يجب ان يكمل هذا على الوجه الاول - و قرئ يَمْدُ - و يَمْدُ - و بالتاء - و الياء -
 فان قلت كان مقتضى الكلام ان يقال و لو ان الشجر اقلام و البحر ممداد - قلت اغنى عن ذكر المداد
 قوله يَمْدُ لانه من قولك مَدَّ الدواة و امدها جعل البحر الاعظم بمنزلة الدواة و جعل الابحر السبعة مملوءة
 مِدَادا فهي تصب فيه مدادها ابدا صبا لا ينقطع و المعنى و لو ان اشجار الارض اقلام و البحر ممدود
 بسبعة ابحر و كتبت بتلك الاقلام و بذلك المداد كلمات الله لما نفدت كلماته و نفدت الاقلام و المداد
 كقوله تعالى قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي - فان قلت زعمت
 ان قوله وَ الْبَحْرُ يَمْدُ حال في احد وجهي الرفع و ليس فيه ضمير راجع الى ذى الحال - قلت هو كقوله * ع
 و قد اُعْتَدِي و الطير في وكناتها * و جُدْتُ و الجيش مصطف و ما اشبه ذلك من الاحوال اللتي حكمها
 حكم الظروف - و يجوز ان يكون المعنى و بحرها و الضمير للارض - فان قلت لم قيل مِنْ شَجَرَةٍ عَلَى

سورة لقمان ٣١ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ① مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْثُبُكُمْ إِلَّا كُنُفُسٌ وَاحِدَةٌ ② إِنْ اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ③ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ
الجزء ٢١ وَيُولِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ فَمِنْ كُلِّ تَجْرِيٍّ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ④ ذَلِكَ
ع ١٢ شَانَ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ⑤ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي

التوحيد دون اسم الجنس الذي هو شجر - قلت أريد تفصيل الشجر وتقصيصها شجرة حتى لا يبقى
من جنس الشجر ولا واحدة إلا تدبريت اقلاما - فإن قلت الكلمات جمع قلة والموضع موضع الكثير لا التقليل
فهذا قيل كليم الله - قلت معناه ان كلماته لا تفي بكتبها البحار فكيف بكلمه - وعن ابن عباس انها نزلت
جوابا لليهود لما قالوا قد أوتينا التوراة وفيها كل الحكمة - وقيل ان المشركين قالوا ان هذا يعنون الوحي
كلام سينفذ فأعلم الله ان كلامه لا ينفذ - وهذه الآية عند بعضهم مدنية وانها نزلت بعد الهجرة - وقيل هي
مكية وانما أمر اليهود وقد قرئ ان يقولوا لرسول الله ألسنت تتلو فيما أنزل عليك انا قد أوتينا التوراة
وفيها علم كل شيء [ان الله عزير] لا يعجزه شيء [حكيم] لا يخرج من علمه وحكمته شيء ومثله لا تنفذ
كلماته وحكمه * [الا كنفس واحدة] الا كخلقها وبعثها اي سواء في قدرته القليل والكثير الواحد والجمع
لا يتفاوت وذلك انه انما كانت تتفاوت النفس الواحدة والنفوس الكثيرة العدد ان لو شغله شأن عن
شأن وفعل عن فعل وقد تعالى عن ذلك [ان الله سميع بصير] يسمع كل صوت ويُنصر كل مبصر في
حالة واحدة لا يشغله ادراك بعضها عن ادراك بعض فذلك الخلق والبعث * كل واحد من الشمس
والقمر يجري في فلكه ويقطعه الى وقت معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر - وعن
الحسن الاجل المسمى يوم القيمة لانه لا ينقطع جريهما الا حينئذ - دل ايضا بالليل والنهار وتعاقبهما وزيادتهما
ونقصانهما وجري النيرين في فلكيهما كل ذلك على تقدير وحساب و باحاطته بجميع اعمال الخلق على
عظم قدرته وحكمته - فان قلت يجري لاجل مسمى - ويجري الى اجل مسمى فهو من تعاقب الحرفين -
قلت كلا ولا يسلك هذه الطريقة الابليد الطبع ضيق العطن ولكن المعنيين اعني الانتهاء والاختصاص
كل واحد منهما لئلا يصح الغرض لان قولك يجري الى اجل مسمى معناه يبلغه وينتهي اليه وقولك
يجري لاجل مسمى تريد يجري لادراك اجل مسمى تجعل الجري مختصا بادراك اجل مسمى الا
ترى ان جري الشمس مختص باخر السنة وجري القمر باخر الشهر فكلا المعنيين غير ناب به موضعه *
[ذلك] الذي وصف به من عجائب قدرته وحكمته اللتي يعجز عنها الاحياء القادرون العالمون فكيف
بالجماد الذي تدعونه من دون الله انما هو بسبب انه هو الحق الثابت الهية وان من دونه باطل الابدية
[وان الله هو العلي] الشأن [الكبير] السلطان - او ذلك الذي اوحى اليك من هذه الايات بسبب
بيان ان الله هو الحق وان الهيا غيره باطل وان الله هو العلي الكبير عن ان يشرك به - قرئ الفلك بضم
اللام وكل فعل يجوز فيه فعل كما يجوز في كل فعل فعل على مذهب التعويض - وينعمت الله بسكون

فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ٥ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَاطِلٌ
دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ه فَلَمَّا نَجَّيَهُمْ إِلَى الْبَرِّ نَمِنُوا م مُقْتَصِدٌ ط وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ٦
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَآخِشُوا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ ٧ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارِعٌ عَنْ وَالِدِهِ شَيْعًا ط إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ
حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ٨ وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ٩ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ١٠ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ ١١

سورة لقمن ٣١
الجزء ٢١
ع ١٢

العين وعينُ فَعَلَاتُ يَجُوزُ فِيهَا الْفَتْحُ وَالْكَسْرُ وَالسُّكُونُ [يَنْعَمَتِ اللَّهُ] باحسانه ورحمته [صَبَّارٍ] على بلائه
[سَكُورٍ] لنعمائه وهما صفتا المؤمن فكأنه قال إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ * يرتفع الموج ويتراكب
فيعود مثل الظِّلِّ وَالظُّلَّةُ كل ما اظلم من جبل أو سحاب أو غيرهما - وقرئ كَاطِلٌ جمع طَلَّةٍ كَقُلَّةٍ
وَقِلَالٍ [نَمِنُوا مُقْتَصِدٌ] متوسط في الكفر والظلم خَفَضَ من غلوائه وانزجر بعض الانزجار - أو مُقْتَصِدٌ في
الاخلاص الذي كان عليه في البحر يعني ان ذلك الاخلاص الحادث عند الخوف لا يبقى لاحد قطر المقصد
قليل نادر - وقيل مؤمن قد ثبت على ما عاهد عليه الله في البحر - والخرأشد الغدرو منه قولهم * شعر * انك
لا تمد لنا شبرا من غدر * الامدونا لك باعا من ختر * قال * شعر * وانك لو رأيت ابا عمير * ملأت يديك من
غدر وختر * [لَا يَجْزِي] لا يقضي عنه شيئا ومنه قيل للمتقاضي المتجازي وفي الحديث في جذعة بن نيار
تجزى عنك ولا تجزي عن احد بعدك - وقرئ لَا يَجْزِي لَا يَغْنِي يقال اجزأت عنك مجزأ فلان والمعنى
لَا يَجْزِي فِيهِ فَحَذَفَ [الْغُرُورُ] الشيطان - وقيل الدنيا - وقيل تمنيتكم في المعصية المغفرة - وعن سعيد
بن جبير الغرة بالله ان يتمادى الرجل في المعصية ويتمنى على الله المغفرة - وقيل ذكر ك لحسناتك
ونسائك لسيئاتك غرة - وقرئ بضم الغين وهو مصدر غره غُرُورًا جعل الغرور غارًا كما قيل جد جدّه -
أو اريد زينة الدنيا لانها غرور - فان قلت قوله [وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارِعٌ عَنْ وَالِدِهِ شَيْعًا] وارد على طريق من التوكيد
لم يرد عليه ما هو معطوف عليه - قلت الامر كذلك لان الجملة الاسمية أكد من الفعلية وقد انضم الى
ذلك قوله هُوَ قَوْلُهُ مَوْلُودٌ والسبب في مجيئه على هذا السنن ان الخطاب للمؤمنين وعليتهم قبض
أبائهم على الكفر وعلى الدين الجاهلي فإريد حسم أطماعهم وأطماع الناس فيهم ان ينفعوا آبائهم في
الآخرة وان يشفعوا لهم وان يُغْنُوا عنهم من الله شيئا فلذلك جيء به على الطريق الأكيد ومعنى التوكيد
في لفظ المَوْلُود ان الواحد منهم لو شفع لاب الابن الذي ولد منه لم تقبل شفاعته فضلا ان يشفع لمن
نفته من اجداده لان الولد يقع على الولد وولد الولد بخلاف المولود فانه لمن ولد منك - روي ان رجلا
من محارب وهو الحارث بن عمرو بن حارثة اتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله -
أخبرني عن الساعة متى قيامها - واتي قد القيت خبائتي في الارض وقد ابطأت عتاء السماء فمتى
تقطر - وأخبرني عن امرأتي فقد اشتهت ما في بطنها أذكر أم انثى - واني علمت ما
عملت امس فما اعمل غدا - وهذا مولدي قد عرفته فإين اموت فزلت - وعن النبي صلى الله عليه

سورة السجدة ٣٢ وَ يَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ط وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ط وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ط
الجزء ٢١ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ع
ع ١٣ كلماتها ٣٧٤
سورة السجدة مكينة وهي ثلاثون آية وثلاثة ركوعا
حرفها ١٥٧٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ع

الْأَسْمُ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَارْتَبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ع أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِنُنذِرَ قَوْمًا مَّا

والله وسلم مفاتيح الغيب خمس وتلاهذه الآية - وعن ابن عباس من ادعى علم هذه الخمسة فقد كذب إيماناً والكهانة فان الكهانة تدعو الى الشرك والشرك واهله في النار - وعن المنصور انه اهمة معرفة مدة عمره فرأى في منامه كأن خيالا اخرج يده من البحر و اشار اليه بالاصابع الخمس فاستفتى العلماء في ذلك فتأولوها بخمس سنين وبخمس اشهر وبغير ذلك حتى قال ابو حنيفة تأويلها ان مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله وان ما طلبت معرفته لا سبيل لك اليه - [عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ] اَيَّانَ مَرُسَلَهَا - [وَيَنْزِلُ الْغَيْثُ] في إبانته من غير تقديم ولا تاخير وفي بلد لا يتجاوز به - [وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ] أَذْكَرُ أَمْ أَثْنَى أَتَمَّ أَمْ نَاقِصٌ وكذلك ما سوى ذلك من الاحوال - [وَمَا تَدْرِي] نفْسُ بَرَّةٍ او فَاجِرَةٍ [مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا] من خير او شر وربما كانت عازمة على خير فعملت شراً وعازمة على شر فعملت خيراً - [وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ] اَيْنَ [تَمُوتُ] وربما اقامت بارض وضربت اوتادها وقالت لا ابرحها واقبر فيها فترمي بها مرامى القدر حتى تموت في مكان لم يخطر ببالها ولا حدثتها به ظفونها - وروي ان ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدني وسأل سليمان ان يحمله على الرمح ويلقيه ببلاذ الهند ففعل ثم قال ملك الموت لسليمان كان دوام نظري اليه تعجباً منه لاتي أُمُوت ان اقبض روحه بالهند وهو عندك - وجعل العلم لله والدراية للعبد لما في الدراية من معنى الخذل والحيلة والمعنى انها لا تعرف وان عملت حيلة ما يلصق بها ويختص ولا يتخطاها ولا شيء اخص بالانسان من كسبه وعاقبته فاذا لم يكن له طريق الى معرفتهما كان من معرفة ماعداهما ابعد - وقرئ بِأَيِّ أَرْضٍ وشبهه سيبويه ثانيه اي بتأنيث كل في قولهم كُتِبَ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة لقمن كان له لقمن رفيقا يوم القيامة واعطي من الحسنات عشرة عشر بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر *

سورة السجدة

[الْأَسْمُ] على انها اسم السورة مبتدأ خبره [تَنْزِيلُ الْكِتَابِ] - وان جعلتها تعديداً للحروف ارتفع تنزِيلُ الْكِتَابِ بانه خبر مبتدأ محذوف - او هو مبتدأ خبره [لَارْتَبَ فِيهِ] - و الوجه ان يرتفع بالابتداء وخبره من

أَتَاهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۚ مَا لَكُمْ مِّنْ دُونِهِ مِّنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝ يَذَّبُ الْأُمُورَ مِّنَ السَّمَاءِ

رَبِّ الْعَالَمِينَ - وَلَا رَيْبَ فِيهِ اعْتِرَاضٌ لَا مَحَلَّ لَهُ - والضمير في فِيهِ راجع الى مضمون الجملة كأنه قيل لا ريب في ذلك اي في كونه منزلا من رب العالمين ويشهد لوجهة قوله [أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرْتَهُ] لأن قولهم هذا مقترى انكار لأن يكون من رب العالمين وكذلك قوله [بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ] وما فيه من تقرير انه من الله وهذا اسلوب صحيح محكم - أثبت أولا ان تنزيله من رب العالمين وان ذلك ما لا ريب فيه - ثم أضرب عن ذلك الى قوله أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرْتَهُ لأن أم هي المنقطعة الكائنة بمعنى بل والهمزة انكارا لقولهم وتعجيبا منه لظهور امره في عجز بلغائهم عن مثل ثلث آيات منه - ثم أضرب عن الانكار الى اثبات انه الحق من ربك ونظيره ان يعقل العالم في المسئلة بعللة محكمة جامعة قد احترز فيها أنواع الاحتراز كقول المتكلمين النظر اول الافعال الواجبة على الاطلاق اللتي لا يعزى عن وجوبها مكلف ثم يعترض عليه فيها ببعض ما وقع احترازة منه فبردة بتلخيص انه احترز من ذلك ثم يعود الى تقرير كلامه وتمشيته - فأن قلت كيف نفى ان يرتاب في انه من الله وقد اثبت ما هو اطم من الريب وهو قولهم أَفْتَرْتَهُ - قلت معنى لَا رَيْبَ فِيهِ ان لا مدخل للريب في انه تنزيل الله لأن نافي الريب وميطة معه لا ينفلت عنه وهو كونه معجزا للبشر ومثله ابعده شيء من الريب واما قولهم أَفْتَرْتَهُ فَمَا قول متعنت مع علمه انه من الله لظهور الاعجاز له او جاهل يقوله قبل التأمل والنظر لانه سمع الناس يقولونه [مَا أَتَاهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ] كقوله مَا أُنذِرُ آبَاهُمْ وذلك ان قريشا لم يبعث الله اليهم رسولا قبل محمد صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت فاذا لم يأتهم نذير لم تقم عليهم حجة - قلت - اما قيام الحجة بالشرائع اللتي لا يدرك علمها الا بالرسول فلا - واما قيامها بمعونة الله وتوحيده وحكمته فنعم لأن ادلة العقل الموصلة الى ذلك معهم في كل زمان [لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ] فيه وجهان - ان يكون على الترجي من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما كان لعله يذكّر على الترجي من موسى وهرون - وان يستعار لفظ الترجي للارادة - فان قلت ما معنى قوله [مَا لَكُمْ مِّنْ دُونِهِ مِّنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ] - قلت هو على معنيين - احدهما انكم اذا جاوزتم رضاه لم تجدوا لانفسكم وليا اي ناصرا ينصركم ولا شفيعا يشفع لكم - والثاني ان الله وليكم الذي يتولى مصالحكم وشفيعكم اي ناصركم على سبيل المجاز لأن الشفيع ينصر المشفوع له فهو كقوله وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ فاذا خذلكم لم ينق لكم ولي ولا نصير * [الْأَمْرُ] المأمور به من اطاعات والاعمال الصالحة ينزله مدبرا [مِّنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ] ثم لا يعمل به ولا يصعد اليه ذلك المأمور به خالصا كما يريد ويرتضيه الا في مدة متطارلة لقلة عمال الله والخالص من عبادة وقلة الاعمال الصاعدة لانه لا يوصف بالصعود الا الخالص ودل عليه قوله على اثره قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ - او يدبر امر الدنيا كلها من السماء الى الأرض لكن يوم من ايام الله وهو الف سنة كما قال

سورة السجدة ٣٢ إلى الأرض ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ۝ ذَلِكَ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزِ
الجزء ٢١ الرَّحِيمِ ۝ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ۝
ع ١٣ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۝ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ وَقَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا
فِي الْأَرْضِ فَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ بَلْ هُمْ بِلِقَائِي رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ۝ قُلْ يَتَوَفَّنُكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي

وَأَنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ [ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ] أي يصير إليه و يثبت عنده و يكتب في
صُحُفٍ مَلَكُوتِهِ كل وقت من اوقات هذه المدة ما يرتفع من ذلك الامر و يدخل تحت الوجود الى ان
تبلغ المدة آخرها ثم يدبر ايضا ليوم آخر و هلمَّ جراً الى ان تقوم الساعة - و قيل ينزل الوحي مع
جبرئيل عليه السلام من السماء الى الأرض ثم يرجع اليه ما كان من قبول الوحي او رده مع جبرئيل وذلك
في وقت هو في الحقيقة الف سنة لان المسافة مسيرة الف سنة في الهبوط و الصعود لان ما بين السماء
و الأرض مسيرة خمسمائة سنة و هو يوم من ايامكم لسرعة جبرئيل لانه يقطع مسيرة الف سنة في يوم واحد -
و قيل يدبر امر الدنيا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ الى ان تقوم الساعة ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ ذَلِكَ الامر كله أي يصير
اليه ليحكم فيه - [فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ] و هو يوم القيمة - و قرأ ابن ابي عبله يَعْرُجُ على البناء للمفعول -
و قرئ [يَعُدُّونَ] بالتاء و الياء - [أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ] حسنه لانه ما من شيء خلقه الا و هو مرتب على ما
اقتضته الحكمة و ارجبته المصلحة فجميع المخلوقات حسنة و ان تفاوتت الى حسن و احسن كما قال لَقَدْ
خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ - و قيل علم كيف يخلقه من قوله قيمة المرء ما يحسن و حقيقته يحسن معرفته
أي يعرفه معرفة حسنة بتحقيق و اتقان - و قرئ خَلَقَهُ على البدل أي احسن خلق كل شيء - و [خَلَقَهُ]
على الوصف أي كل شيء خلقه فقد احسنه - سُمِّيَتْ الذَّرِيَّةُ نَسْلاً لانها تنسل منه أي تنفصل منه
و تخرج من صلبه و نحوه قولهم للولد سليل و نجل - و [سَوَّاهُ] قَوَّمَهُ كقوله فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ - و دل بامضافة الروح
الى ذاته على انه خلق عجيب لا يعلم كنهه الا هو كقوله وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ الْآيَةُ كَأَنَّهُ قَالَ وَنَفَخَ فِيهِ
مِنَ الشَّيْءِ الَّذِي اخْتَصَّ هُوَ بِهِ و بمعرفته * [وَقَالُوا] قيل القائل ابي بن خلف و لرضاهم بقوله اسند
اليهم جميعا - و قرئ - إِنَّا - وَاِنَّا عَلَى الْاسْتِفْهَامِ و تركه - و [ضَلَلْنَا] صرنا تراباً و ذهبنا مختلطين بتراب الأرض
لأنهم من ذنوبهم كما يضل الماء في اللبن - او غبنا في الأرض بالدفن فيها من قوله * شعر * وَأَبَ مَضَلُّوا بِعَيْنٍ جَلِيَّةٍ *
و غودر بالجلول حزم و نائل - و قرأ علي و ابن عباس ضَلَلْنَا بكسر اللام يقال ضلَّ يضلُّ و ضلَّ يضلُّ - و قرأ الحسن
ضَلَلْنَا من ضلَّ اللحم و اصل اذا انتن - و قيل صرنا من جنس الصلَّة و هي الأرض - فان قلت بهم انتصب
الظرف في إِذَا ضَلَلْنَا - قلت بما يدل عليه إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ و هو نبعث او يبدد خَلَقْنَا - لقاء ربهم
هو الوصول الى العاقبة من تلقي ملك الموت و ما وراءه فلما ذكر كفرهم بالانشاء أضرب عنه الى ما هو
ابلع في الكفر و هو انهم كافرون بجميع ما يكون في العاقبة لا بالانشاء وحده الا ترى كيف حُوطبوا بتوبي ملك

سورة السجدة ٣٢

الجزء ٢١

ع ١٤

السجدة

وَكُلُّكُمْ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ ۖ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُنْكَرُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّكَ ۖ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ۖ وَلَوْ شَاءَ لَأَتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۖ فَذُرُّوهُمْ بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ۖ إِنَّا نَسِينَكُمْ وَذُرُّوهُمْ عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۖ تَتَجَافَىٰ

الموت وبالرجوع الى ربهم بعد ذلك مبعوثين للحساب والجزاء وهذا معنى لقاء الله على ما ذكرنا - و التوفي استيفاء النفس وهي الروح قال الله تعالى اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ وَقَالَ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ وَهُوَ ان يُقْبَضُ كُلُّهَا لا يترك منها شيء من قواك توفيت حقي من فلان واستوفيتك اذا اخذته وانما كلاً من غير نقصان والتفعل والاستفعال يلتقيان في مواضع منه تقصيته واستقصيته وتعجلته واستعجلته - وعن مجاهد حوت لملك الموت الارض وجعلت له مثل الطست يتناول منها حيث يشاء - وعن قتادة يتوفاهم ومعه أعوان من الملكة - وقيل ملك الموت يدعو الارواح فتجيبه ثم يأمر أعوانه بقبضها [وَلَوْ تَرَىٰ] يجوز ان يكون خطاباً لرسول الله - وفيه وجهان - ان يراد به التمني كأنه قال وليتك ترى كقوله صلى الله عليه وآله وسلم للمغيرة لو نظرت اليها والتمني لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما كان الترجي له في لعلمهم يهتدون لانه تجرع منهم الغصص ومن عداوتهم وضرارهم فجعل الله له تمني ان يراهم على تلك الصفة الغظيمة من الحياء والخزي والغم ليسمت بهم - وان تكون كوالامتداعية قد حذف جوابها وهو لرأيت امرا فظيها او لرأيت اسوأ حال ترى - ويجوز ان يخاطب به كل احد كما تقول فلان لئيم ان اكرمه اهاذك و ان احسنت اليه اساء اليك فلا تريد به مخاطبا بعينه فكأنك قلت ان اكرم وان احسن اليه ولو اذ كلاهما للمضي و انما جاز ذلك لان المترقب من الله بمنزلة الموجود المقطوع به في تحققه ولا يقدر لتري ما يتناول كانه قيل ولو تكون منك الرؤية * وان ظرف له يستغيثون بقولهم [رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا] فلا يغاثون يعني ابصرنا صدق وعدك ووعيدك وسمعنا منك تصديق رسلك - او كنا عميا وصما فابصرنا وسمعنا [فَارْجِعْنَا] هي الرجعة الى الدنيا * [لَا تَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى] على طريق اللجاء والقسر ولكننا بذينا الامر على الاختيار دون الاضطرار فاستجبوا العمى على الهدى فحققت كلمة العذاب على اهل العمى دون البصراء الا ترى الى ما عقبه به من قوله [فَذُرُّوهُمْ بِمَا نَسِيتُمْ] فجعل ذوق العذاب نتيجة فعلهم من نسيان العقابة وقلة الفكر فيها وترك الاستعداد لها والمراد بالنسيان خلاف التذكر يعني ان الانهماك في الشهوات اذهلكم و آلهامكم عن تذكر العقابة وسلط عليكم نسيانها ثم قال [إِنَّا نَسِينَكُمْ] على المقابلة اي جازيهاكم جزاء نسيانكم - وقيل هو بمعنى الترك اي تركتم الفكر في العقابة فتركناكم من الرحمة وفي استيذان قوله [إِنَّا نَسِينَكُمْ] وبناء الفعل على ان واسمها تشديد في الانتقام منهم والمعنى فذرهم هذا اي ما انتم فيه من نكس الرؤس والخزي والغم بسبب نسيان اللقاء وذوقوا العذاب المختل في جهنم بسبب ما عملتم من المعاصي والكبائر الموبقة * [إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا] اي وعظوا سجدوا

جُنُوبِهِمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا ۚ لَا يَسْتَوُونَ ۝ أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمَالِ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ ۚ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن

تواضعوا لله وخشعوا وشكروا على ما رزقهم من الإسلام [وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ] ونزهوا الله من نسبة القبائح اليه واثنوا عليه حامدين له [وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ] كما يفعل من يصتر مستكبرا كان لم يسمعها ومثله قوله إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يئس عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحن ربنا [تَنَجَّيْ] ترتفع وتلتجى [عَنِ الْمَضَاجِعِ] عن القُرش ومواضع النوم داعين ربهم عابدين له لاجل خوفهم من سخطه وطمعهم في رحمته وهم المتسجدون - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تفسيرها قيام العبد من الليل - وعن الحسن أنه التَّجِد - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا جمع الله الازلين والأخرين يوم القيمة جاء مناد ينادي بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم أهل الجمع اليوم من أولي بالكرم - ثم يرجع فينادي ليقيم الذين كانت تَنَجَّيْ جُنُوبِهِمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ فيقومون وهم قليل - ثم يرجع فينادي ليقيم الذين كانوا يسمدون الله في الدَّاسَاءِ وَالضَّرَاءِ فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعا إلى الجنة ثم يحاسب سائر الناس - وعن انس بن مالك كان أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلون من صلاة المغرب إلى صلاة العشاء الآخرة فنزلت فيهم - وقيل هم الذين يصلون صلاة العتمة لا ينامون عتيا [مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ] على البناء للمفعول - مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ على البناء للفاعل وهو الله سبحانه - مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ - و مَّا نُخْفِيَ لَهُمْ - و مَّا أُخْفِيَتْ لَهُمُ الثَّلَاثَةُ للمتكلم وهو الله سبحانه وما بمعنى الذي أو بمعنى أي - و قرئ [مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ] وقرأت أَعْيُنٍ والمعنى لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن لا ملك مقرب ولا نبي مرسل أي نوع عظيم من الذواب أدخر الله لأولئك وإخفاء من جميع خلائقة لا يعلمه إلا هو وما تقر به عيونهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراءها ثم قال [جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] فحسم أطماع المتمنين - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بلة ما أطلعتهم عليه أقرأوا إن شئتم فلا تعلم نفوس مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ - وعن الحسن أخفى القوم أعمالا في الدنيا فأخفى الله لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت * [كَانَ مُؤْمِنًا] وكان فاسقا محمولان على لفظ مَنْ وَ [لَا يَسْتَوُونَ] محمول على المعنى بدليل قوله تعالى أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا - وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا ونحوه قوله تعالى وَ مِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ [وَجِئْتَ الْمَوْتِ] نوع من الجنان قال الله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى عِندَ مَدْرَةِ الْمُغْنَى عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لما روي عن ابن عباس قال تأتي إليها أرواح الشهداء - وقيل هي عن يمين العرش - و قرئ جَنَّةُ الْمَوْتِ على التوحيد [نُزُلًا] عطاء بأعمالهم والنزل عطاء الغازل ثم صار عاما * [فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ] أي ملجأهم ومنزلهم - ويجوز أن يرد

سورة السجدة ٣٢

الجزء ٢١

ع ١٥

الثلاث

تُخْرِجُوا مِنْهَا أَعْيُنُهَا فِيهَا وَ قِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ⑤ وَلَنَذِقَنَّاهُمْ مِنَ الْعَذَابِ
الْأُولَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ⑥ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا ⑦ إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ
مُنْتَقِمُونَ ⑧ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ⑨ وَجَعَلْنَا

فجّة ما أراهم النار أي النار لهم مكان جنة المأوى للمؤمنين كقوله فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * [العذاب الأدنى] عذاب الدنيا من القتل والسر وما مُحْضُوا به من السنة سبع سنين - وعن مجاهد عذاب القبر - [العذاب الأكبر] عذاب الآخرة أي نذيقهم عذاب الدنيا قبل أن يصلوا إلى الآخرة [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] أي يتوبون عن الكفر - أو لَعَلَّهُمْ يريدون الرجوع ويطلبونه كقوله تعالى فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا وَ سَمِيَتْ إرادة الرجوع رجوعا كما سَمِيَتْ إرادة القيام قياما في قوله تعالى إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ يُرْجِعُونَ عَلَى الْبُذَاءِ لِلْمَفْعُولِ - فَإِنْ قُلْتَ مَنْ ابْنُ صَحِّحَ تَفْسِيرُ الرَّجُوعِ بِالتَّوْبَةِ وَلَعَلَّ مِنْ اللَّهِ إِرَادَةُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ شَيْئًا كَانَ وَلَمْ يَمْتَنِعْ وَتَوْبَتُهُمْ مِمَّا لَا يَكُونُ إِلَّا تَرَى أَنَّهَا لَوْ كَانَتْ مِمَّا يَكُونُ لَمْ يَكُونُوا ذَانِقِينَ الْعَذَابِ الْأكْبَرِ - قُلْتَ إِرَادَةُ اللَّهِ تَتَعَلَّقُ بِأَفْعَالِهِ وَأَفْعَالُ عِبَادِهِ فَإِذَا أَرَادَ شَيْئًا مِنْ أَفْعَالِهِ كَانَ وَلَمْ يَمْتَنِعْ لِأَقْدَارِهِ وَخُلُوصِ الدَّاعِي وَأَمَّا أَفْعَالُ عِبَادِهِ فَمَا أَنْ يَرِيدَهَا وَهُمْ مُخْتَارُونَ لَهَا أَوْ مُضْطَرُونَ إِلَيْهَا بِقَسْرَةٍ وَاجْتِهَادٍ فَإِذَا أَرَادَهَا وَقَدْ قَسَرَهُمْ فَحَكَمَهَا حَكَمَ أَفْعَالِهِ وَأَنْ أَرَادَهَا عَلَى أَنْ يَخْتَارَهَا وَهُوَ عَالِمٌ أَنَّهُمْ لَا يَخْتَارُونَهَا لَمْ يَقْدَحْ ذَلِكَ فِي أَقْدَارِهِ كَمَا لَا يَقْدَحُ فِي أَقْدَارِكَ إِرَادَتُكَ أَنْ يَخْتَارَ عَبْدُكَ طَاعَتَكَ وَهُوَ لَا يَخْتَارَهَا لِأَنَّ اخْتِيَارَهُ لَا يَتَعَلَّقُ بِقُدْرَتِكَ وَإِذَا لَمْ يَتَعَلَّقُ بِقُدْرَتِكَ لَمْ يَكُنْ فَقْدُهُ دَالًّا عَلَى عَجْزِكَ * وَرَبِّي فِي نَزْلِهَا أَنَّهُ شَجَرَ بَيْنَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَرَضِيِّ اللَّهِ عَنْهُ وَالْوَلِيدِ بْنِ عَقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ يَوْمَ بَدْرٍ كَلَامٌ فَقَالَ لَهُ الْوَلِيدُ اسْكُتْ فَإِنَّكَ صَبِيٌّ إِنَّا أَشْبَهُ مِنْكَ شَبَابًا وَاجِدًا مِنْكَ جَلَدًا وَادْرَبْ مِنْكَ لِسَانًا وَاحِدَةً مِنْكَ سِنَانًا وَاشْجَعْ مِنْكَ جَنَانًا وَامْلَأْ مِنْكَ حَشَوًا فِي الْكَيْبَةِ فَقَالَ لَهُ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اسْكُتْ فَإِنَّكَ فَاسِقٌ فَنَزِلَتْ عَامَّةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْفَاسِقِينَ فَتَنَّاوَلْتُهُمَا وَكُلٌّ مِنْ كَانَ فِي مِثْلِ حَالِهِمَا - وَعَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ لِلْوَلِيدِ كَيْفَ تَشْتُمُ عَلِيًّا وَقَدْ سَمَاهُ اللَّهُ مُؤْمِنًا فِي عَشْرَ آيَاتٍ وَسَمَّاهُ فَاسِقًا - ثُمَّ فِي قَوْلِهِ [ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا] لِلْإِسْتِغْنَاءِ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْأَعْرَاضَ عَنْ مِثْلِ آيَاتِ اللَّهِ فِي وَضُوحِهَا وَانْأَرَتْهَا وَارْشَادَهَا إِلَى سِوَاءِ السَّبِيلِ وَالْفُوزِ بِالسَّعَادَةِ الْعَظْمَى بَعْدَ التَّذَكُّيرِ بِهَا مُسْتَبْعِدٌ فِي الْعَقْلِ وَالْعَدْلِ كَمَا تَقُولُ لِصَاحِبِكَ وَجَدْتَ مِثْلَ تِلْكَ الْفُرْصَةِ ثُمَّ لَمْ تَغْتَنِزْهَا اسْتِغْنَاءًا لِتَرْكِهِ الْإِنْتِهَازَ - وَمِنْهُ ثُمَّ فِي بَيْتِ الْحِمَاسَةِ * شَعْرٌ * لَا يَكْشِفُ الْغَمَاءَ إِلَّا ابْنُ حَرَّةٍ * يَرَى غَمَرَاتِ الْمَوْتِ ثُمَّ يَزُورُهَا * اسْتَبْعَدَ أَنْ يَزُورَ غَمَرَاتِ الْمَوْتِ بَعْدَ أَنْ رَأَاهَا وَاسْتَيْقَنَهَا وَأَطْلَعَ عَلَى شِدَّتِهَا - فَإِنْ قُلْتَ هَلَا قِيلَ إِنَّا مِنْهُ مُنْتَقِمُونَ - قُلْتَ لِمَا جَعَلَهُ أَظْلَمَ كُلِّ ظَالِمٍ ثُمَّ تَوَعَّدَ الْمُجْرِمِينَ عَامَّةً بِالْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ فَقَدْ دَلَّ عَلَى إَصَابَةِ الْأَظْلَمِ النَّصِيبَ الْآوْفَرَ مِنَ الْإِنْتِقَامِ وَلَوْ قَالَه بِالضَّمِيرِ لَمْ يُفِدْ هَذِهِ الْغَائِذَةَ * [الْكِتَابَ] لِلْجِنْسِ وَالضَّمِيرُ فِي [لِقَائِهِ] لَهُ وَمَعْنَاهُ إِنَّا آتَيْنَا مُوسَى مِثْلَ مَا آتَيْنَاكَ مِنَ الْكِتَابِ وَبَقِيْنَاهُ مِثْلَ مَا لَقِينَاكَ مِنَ الْوَحْيِ فَلَا تَكُنْ فِي شَكٍّ مِنْ أَنَّكَ

مِنْهُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرْنَا تَقَىٰ وَكَانُوا بِالْبَيِّنَاتِ يَرْتَدُّونَ ۖ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُم يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۖ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ۚ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ۖ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ ۚ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ۖ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ

سورة السجدة ٣٢

الجزء ٢١

ع ١٥

لَقِيتَ مثله ولَقِيتَ نظيره كقوله تعالى فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ تَبْلُوكَ وَنَحْوِ قَوْلِهِ مِنْ لِقَائِهِ قَوْلُهُ وَإِنْكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ وقوله وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا - [وَجَعَلْنَا] الكتاب المنزل على موسى [هُدًى] لقومه - [وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ] النَّاسَ وَيَدْعُونَهُمْ إِلَى مَا فِي التَّوْرَةِ مِنْ دِينِ اللَّهِ وَشَرَّاعِهِ لَصَبْرِهِمْ وَإِقَانَهُمْ بِالْآيَاتِ وَكَذَلِكَ لَنُجْعَلَ الْكِتَابَ الْمُنْزَلَ إِلَيْكَ هُدًى وَنُورًا وَلَنُجْعَلَ مَنْ أَمَّتْكَ أُمَّةٌ يَدْعُونَ مِثْلَ تِلْكَ الْهَدَايَةِ لِمَا صَبَرُوا عَلَيْهِ مِنْ نَصْرَةِ الْإِيمَانِ وَثَبَّتُوا عَلَيْهِ مِنَ الْيَقِينِ - وَقِيلَ مِنْ لِقَائِكَ مُوسَى لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ أَوْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ - وَقِيلَ مِنْ إِقَامَةِ مُوسَى الْكِتَابَ إِيَّاهِ مِنْ تَلْقَائِهِ لَهُ بِالرَّضَى وَالْقَبُولِ - وَقَرِئَ [لَمَّا صَبَرُوا] - وَلَمَّا صَبَرُوا إِيَّاهِ لَصَبْرِهِمْ - وَعَنِ الْحَسَنِ صَبَرُوا عَنْ الدُّنْيَا - وَقِيلَ إِنَّمَا جَعَلَ اللَّهُ التَّوْرَةَ هُدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ خَاصَّةً وَلَمْ يَتَعَدَّ بِمَا فِيهَا وَادَّامُوعِيلُ * [يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ] يَقْضِي نِيْمِيزَ الْحَقِّ فِي دِينِهِ مِنَ الْمُبْطَلِ * الْوَاقِعِ فِي [أَوَلَمْ يَهْدِ] لِلْعُطْفِ عَلَى مَعْطُوفٍ عَلَيْهِ مِنْهُ مِنَ جَنْسِ الْمَعْطُوفِ وَالضَّمِيرِ فِي [لَهُمْ] أَهْلُ مَكَّةَ - وَقَرِئَ بِالْفَتْحِ وَالْيَاءِ وَالْفَاعِلُ مَا دَلَّ عَلَيْهِ [كَمْ أَهْلَكْنَا] لِأَنَّ كَمْ لَا تَقَعُ فَاعِلَةٌ لَا يَقَالُ جَاءَنِي كَمْ رَجُلٌ تَقْدِيرُهُ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَثْرَةُ أَهْلَكْنَا الْقُرُونِ - أَوْ هَذَا الْكَلَامُ كَمَا هُوَ بِمَضْمُونِهِ وَمَعْنَاهُ كَقَوْلِكَ يَعَصِمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الدَّمَاءُ وَالْأَمْوَالُ - وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ فِيهِ ضَمِيرُ اللَّهِ بِدَلَالَةِ الْقِرَاءَةِ بِالْفَتْحِ - وَ[الْقُرُونِ] عَادَ وَثَمَوْدَ وَقَوْمَ لُوطَ [يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ] يَعْنِي أَهْلَ مَكَّةَ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ عَلَى دِيَارِهِمْ وَبِلَادِهِمْ - وَقَرِئَ يَمْشُونَ بِالتَّشْدِيدِ [الْجُرُزِ] الْأَرْضُ الَّتِي جُرُزَتْ نَبَاتُهَا إِيَّاهِ قَطَعَ إِمَّا لَعَدَمِ الْمَاءِ وَإِمَّا لِأَنَّهُ رُعي وَأُزِيلَ وَلَا يَقَالُ لِلَّذِي لَا تَنْبَغُ كَالسِّبَاخِ جُرُزَ وَبَدَلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا - وَهِيَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّهَا أَرْضُ الْيَمَنِ - وَعَنِ مَجَاهِدٍ هِيَ إِيَّاهِ [بِهِ] بِالْمَاءِ [تَأْكُلُ] مِنَ الزَّرْعِ [أَنْعَامُهُمْ] مِنْ حَصَفِهِ [وَأَنْفُسُهُمْ] مِنْ حَبِّهِ - وَقَرِئَ يَأْكُلُ بِالْيَاءِ * [الْفَتْحِ] النَّصْرُ أَوِ الْفَصْلُ بِالْحُكْمَةِ مِنْ قَوْلِهِ رَبَّنَا أَنْتَ بَيْنَنَا وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يَقُولُونَ إِنَّ اللَّهَ سَيَفْتَحُ لَنَا عَلَى الْمُشْرِكِينَ أَوْ يَفْتَحَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ فَإِذَا سَمِعَ الْمُشْرِكُونَ قَالُوا مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِيَّاهِ فِي أَيِّ رَقْتٍ يَكُونُ [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فِي أَنْهَ كَائِنْ - وَ[يَوْمَ الْفَتْحِ] يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَهُوَ يَوْمُ الْفَصْلِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَعْدَائِهِمْ وَيَوْمُ نَصْرِهِمْ عَلَيْهِمْ - وَقِيلَ هُوَ يَوْمُ بَدْرَ - وَعَنِ مَجَاهِدٍ وَالْحَسَنِ يَوْمُ فَتْحِ مَكَّةَ - فَإِنَّ قُلْتَ قَدْ سَأَلُوا عَنْ رَقْتِ الْفَتْحِ فَكَيْفَ يَنْطَبِقُ هَذَا الْكَلَامُ جَوَابًا عَلَى سُؤْلِهِمْ - قُلْتَ كَانَ غَرْضُهُمْ فِي السُّؤَالِ عَنْ رَقْتِ الْفَتْحِ اسْتِعْجَالًا مِنْهُمْ عَلَى وَجْهِ التَّكْذِيبِ وَالِاسْتِزْهَادِ فَاجَبُوا عَلَيْهِمْ حَسْبَ مَا عَرَفَ مِنْ غَرْضِهِمْ فِي سُؤْلِهِمْ فَقِيلَ لَهُمْ لَا تَسْتَعْجِلُوا بِهِ وَلَا تَسْتِزْهَدُوا فَكُنَّا فِيكُمْ وَقَدْ حَصَلْتُمْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَأَمْنْتُمْ

كَفَرُوا اِيْمَانَهُمْ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝ فَاعْرِضْ عَنَّهُمْ وَانْتَظِرْ اِيَّاهُمْ مُنْتَظِرُونَ ۝ ع
سورة الاحزاب مدنية وهي ثلث و سبعون آية وتسعة ركوعا

كلماتها

١٢١٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ۖ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ

فلم ينفعكم الايمان واستنظرتم في ادراك العذاب فلم تُنظروا - فان قلت فمن فسر بيوم الفتح او بيوم بدر كيف يستقيم على تفسيره ان لا ينفعهم الايمان وقد نفع الطلقاء يوم فتح مكة وناسا يوم بدر - قلت المراد ان المقتولين منهم لا ينفعهم ايمانهم في حال القتل كما لم ينفع فرعون ايمانه عند ادراك الغرق [وَانْتَظِرْ] النصرة عليهم و هلاكهم [اِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ] الغلبة عليكم و هلاككم كقوله تعالى فَنَرَبُّصُوا اِنَّا مَعَكُمْ مُّتَرَبِّصُونَ - و قرأ ابن السمينع مُنْتَظِرُونَ بفتح الظاء ومعناه و انتظر هلاكهم فانهم احقاء يان ينتظر هلاكهم يعني انهم هالكون لا محالة - او انتظر ذلك فان الملائكة في السماء ينتظرونه - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ البسم تنزّل و تبرك الذي بيده الملك اعطي من الاجر كأنما احيا ليلة القدر - و قال من قرأ البسم تنزّل في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلثة ايام *

سورة الاحزاب

عن زرقال قال لمي ابي بن كعب كم تعدون سورة الاحزاب قلت ثلثا و سبعين آية قال فو الذي يحالف به ابي بن كعب ان كانت لتعدل سورة البقرة او اطول و لقد قرأنا منها آية الرجم الشنيخ والشبيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نکالا من الله و الله عزيز حكيم اراد ابي رضي الله عنه ان ذلك من جملة ما نسخ من القرآن واما ما يحكى ان تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة رضي الله عنها فاكلتها الداجن فمن تاليفات الملاحدة و الروانص - جعل نداءه بالنبي و الرسول في قوله يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ - يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ و ترك نداءه باسمه كما قال يادم - يموسى - يعيسى - يداؤد كرامة له و تشريفا و ربنا بحمله و تنويعها بفضله - فان قلت ان لم يوقع اسمه في النداء فقد اوقعه في الاخبار في قوله مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ - وَ مَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ - قلت ذلك لتعليم الناس بانه رسول الله و تلقين لهم ان يسموه بذلك و يدعوه به فلا تغارت بين النداء و الاخبار الا ترى الى ما لم يقصد به التعليم و التلقين من الاخبار كيف ذكره بنحو ما ذكره في النداء لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ - وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ - لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ - وَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ - النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ - إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ - وَ لَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ [اتَّقِ اللَّهَ] واطب على ما ائت عليه من التقوى واثبت عليه وازد منه و ذلك لان التقوى باب لا يبلغ آخره [وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ

رَبِّكَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ

وَالْمُنَافِقِينَ [لَا تُسَاعِدُهُمْ عَلَى شَيْءٍ وَلَا تَقْبَلُ لَهُمْ رَأْيًا وَلَا مَشُورَةً وَجَانِبَهُمْ وَاحْتِرِسْ مِنْهُمْ فَاتَّبِعْ أَعْدَاءَ اللَّهِ وَاعْدَاءَ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَرِيدُونَ إِلَّا الْمُضَادَّةَ وَالْمُضَارَّةَ - وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ لَمَّا هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَكَانَ يُحِبُّ إِسْلَامَ الْيَهُودِ قُرْبَطَةً وَالنَّضِيرَ وَبَنِي قَيْنَقَاعَ وَقَدْ بَايَعَهُ نَاسٌ مِنْهُمْ عَلَى الْإِنْفَاقِ فَكَانَ يَلِينُ لَهُمْ جَانِبَهُ وَيُكْرِمُ صَغِيرَهُمْ وَكَبِيرَهُمْ وَإِذَا أَتَى مِنْهُمْ قَبِيحٌ تَجَارَزَ عَنْهُ وَكَانَ يَسْمَعُ مِنْهُمْ فَنَزَلَتْ - وَرَوَى أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ وَعُكْرَمَةَ بْنَ أَبِي جَهْلٍ وَأَبَا الْأَعْوَرِ السَّلْمِيَّ قَدِمُوا عَلَيْهِ فِي الْمَوَادِعَةِ الَّتِي كَانَتْ بِيَدِهِ وَيَدِينُهُمْ وَقَامَ مَعَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِيٍّ وَمُعْتَبَرُ بْنُ قَشِيرٍ وَابْنُ جَدٍّ بَنِي قَيْسٍ فَقَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ ذَكَرَ الْهَتَا وَقُلْنَا إِنَّهَا تَشْفَعُ وَتَنْفَعُ وَتَدْعُكَ وَرَبُّكَ نَشَقُّ ذَلِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَهُمْ يَبْقُلُهُمْ فَذَلَّتْ أَيْ أَتَى اللَّهُ فِي نَقْضِ الْعَهْدِ وَنَبْذِ الْمَوَادِعَةِ وَلَا تَطِيعُ الْكُفَرِيْنَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَالْمُنَافِقِينَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فِيمَا طَلَبُوا إِلَيْكَ - وَرَوَى أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ دَعَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْ يَرْجِعَ عَنْ دِينِهِ وَيُعْطُوهُ شَطْرَ أَمْوَالِهِمْ وَأَنْ يَزُوجَهُ شَيْبَةَ بِنْتُ رِبْعَةَ بِنْتَهُ وَخَوْفَهُ مَنَافِقُوا الْمَدِينَةِ أَنَّهُمْ يَقْتُلُونَهُ أَنْ لَمْ يَرْجِعْ فَذَلَّتْ - [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا] بِالصَّوَابِ مِنَ الْخَطَا وَالْمَصْلَحَةِ مِنَ الْمَفْسَدَةِ [حَكِيمًا] لَا يَفْعَلُ شَيْئًا وَلَا يَأْمُرُ بِهِ إِلَّا بِدَاعِي الْحِكْمَةِ [وَأَتَّبَعَ مَا يُوحَى إِلَيْكَ] فِي تَرْكِ طَاعَةِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَغَيْرِ ذَلِكَ [إِنَّ اللَّهَ] الَّذِي يُوحِي إِلَيْكَ خَبِيرٌ [بِمَا تَعْمَلُونَ] فَمُوجِبُ إِلَيْكَ بِمَا يُصْلِحُ بِهِ أَعْمَالَكُمْ فَلَا حَاجَةَ بِكُمْ إِلَى الْاسْتِمَاعِ مِنَ الْكُفَرَةِ - وَرَوَى يَعْمَلُونَ بِالْيَأْسِ أَيْ بِمَا يَعْمَلُ الْمُنَافِقُونَ مِنْ كَيْدِهِمْ لَكُمْ وَمَكْرِهِمْ بِكُمْ [وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] وَاسْتَنْدِ امْرُكَ إِلَيْهِ وَكُلَّهُ إِلَى تَدْبِيرِهِ [وَكِيلًا] حَافِظًا مَوْكُولًا إِلَيْهِ كُلِّ أَمْرٍ * مَا جَمَعَ اللَّهُ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفٍ وَلَا زَوْجِيَّةً وَأُمُومَةً فِي امْرَأَةٍ وَلَا بَنُوَّةً وَدَعْوَةً فِي رَجُلٍ وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ كَمَا لَمْ يَرَفِ فِي حِكْمَتِهِ أَنْ يَجْعَلَ لِلنَّاسِ قَلْبَيْنِ لِأَنَّهُ لَا يَخْلُو إِمَّا أَنْ يَفْعَلَ بِأَحَدِهِمَا مِثْلَ مَا يَفْعَلُ بِالْآخَرِ مِنْ أَعْمَالِ الْقُلُوبِ فَأَحَدُهُمَا فَضْلَةٌ غَيْرُ مُحْتَاجٍ إِلَيْهَا وَإِمَّا أَنْ يَفْعَلَ بِهَذَا غَيْرَ مَا يَفْعَلُ بِذَلِكَ فَذَلِكَ يُؤَدِّي إِلَى اتِّصَافِ الْجُمْلَةِ بِكَوْنِهِ مَرِيدًا كَارَهَا عَالَمًا ظَانًّا مَرَقْنَا شَاكًا فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ - لَمْ يَرَأِ أَيْضًا أَنَّ تَكُونَ الْمَرْأَةَ الْوَاحِدَةَ أُمَّ لِرَجُلٍ زَوْجًا لَهُ لِأَنَّ الْأُمَّ مُخْدُومَةٌ مُخْفُوضٌ لَهَا جَنَاحُ الذَّلِّ وَالزَّوْجَةُ مُسْتَحْدَمَةٌ مُتَصَرِّفٌ فِيهَا بِالِاسْتِفْرَاشِ وَغَيْرُهُ كَالْمَمْلُوكَةِ وَهُمَا حَالَتَانِ مُتَنَافِيتَانِ - وَانْ يَكُونَ الرَّجُلُ الْوَاحِدَ دَعِيًّا لِرَجُلٍ وَابْنًا لَهُ لِأَنَّ الْبَنُوَّةَ إِصَالَةً فِي النَّسَبِ وَعِرَاقَةً فِيهِ وَالِدِ دَعْوَةُ الصَّاقِ عَارِضٌ بِالتَّسْمِيَةِ لَا غَيْرُ وَلَا يَجْتَمِعُ فِي الشَّيْءِ الْوَاحِدِ أَنْ يَكُونَ أَصِيلًا غَيْرَ أَصِيلٍ وَهَذَا مِثْلُ ضَرْبِهِ اللَّهُ فِي زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ كَلْبٍ سُبَيْيٍّ مَغِيرًا وَكَانَتْ الْعَرَبُ فِي جَاهِلِيَّتِهَا يَتَغَارَرُونَ وَيَتَسَابَرُونَ فَاشْتَرَاهُ حَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ لِعَمَّتِهِ خَدِيجَةَ فَلَمَّا تَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهَبَتْهُ لَهُ وَطَلَبَهُ أَبُوهُ وَعَمُّهُ فَخَيَّرَ فَاخْتَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَاعْتَقَهُ وَكَانُوا يَقُولُونَ زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ فَانْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ - وَتَوَلَّاهُ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ

قَلْبَيْنِ فِي جُزْءٍ ۚ وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ إِلَيْهِ تَظْهِرُونَ مِنْهُنَّ أَمْيَاتٌ ۚ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ۚ ذَٰلِكُمْ

سورة الاحزاب ٣٣
الجزء ٢١

ع ١٩

وقيل كان ابو معمر رجلا من احفظ العرب واراهاهم ف قيل له ذو القلبين - وقيل هو جميل بن اسد الفهري
و كان يقول ان لي قلبين ائهم باحدهما اكثر مما يفهم محمد فروي انه انهزم يوم بدر فمر بابي سفين وهو
معلق احدى نعليه بيده والاخرى في رجليه فقال له ما فعل الناس فقال هم ما بين مقتول وهارب فقال له
ما بال احدى نعليك في رجاك والاخرى في يدك فقال ما ظننت الا انهما في رجلي فاكذب الله
قوله وقولهم وضربه مثلا في الظهار والتبتي - وعن ابن عباس كان المنافقون يقولون لمحمد قلبان فاذنبهم
الله - وقيل سها في صلواته فقالت اليهود له قلبان قلب مع اصحابه وقلب معكم - وعن الحسن نزلت في
ان الواحد يقول نفس تأمرني ونفس تنباني والتكبير في رجل و ادخال من الاستغرافية على قلبين تاكيدان
لما قصد من المعنى كانه قال ما جعل الله لامة الرجال ولا لواحد منهم قلبين البتة في جزئه - فان قلت اي
فائدة في ذكر الجوف - قلت الفائدة فيه كالفائدة في قوله القلوب التي في الصدور وذلك ما يحصل للسامع من
زيادة التصور والتجلي للمدلول عليه لانه اذا سمع به صور لنفسه جوقا يشتمل على قلبين فكان اسرع الى
الانكار - و قرئ التي بياء - وهمزة مكسورتين - و[التي] بياء ساكنة بعد الهمزة و[تظهرون] من ظاهر - وتظهرون
من اظهر بمعنى تظاهر - وتظهرون من اظهر بمعنى تظهر - وتظهرون من ظهر بمعنى ظاهر كعقد بمعنى عاقد - و
تظهرون من ظهر بلفظ فعل من الظهور - ومعنى ظاهر من امراته قال لها انت علي كظهر امي ونحوه في العبارة
عن اللفظ لبي المحرم اذا قال لبيك وانت الرجل اذا قال اقب واخواتهن - فان قلت فما وجه تعديته
واخواته بمن - قلت كان الظهار طلاقا عند اهل الجاهلية فكانوا يتجنبون المرأة المظاهر منها كما يتجنبون
المطلقة فكان قولهم تظاهر منها تباعد عنها بجهة الظهار - وتظهر منها تبرز منها - وظاهر منها حاذر منها - وظهر
منها وحش منها - وظهر منها خاص منها - ونظيرة الي من امراته لما ضمن معنى التباعد منها عدتي بمن
والا فالي في اصله الذي هو بمعنى حلف واقسم ليس هذا بحكمة - فان قلت ما معنى قولهم انت علي
كظهر امي - قلت ارادوا ان يقولوا انت علي حرام كبطن امي فكذبوا عن البطن بالظهار لئلا يذكروا البطن الذي
ذكره يقارب ذكر الفرج وانما جعلوا الكناية عن البطن بالظهار لانه عمود البطن - ومنه حديث مربي
به احدهم على عمود بطنه اراد على ظهره - ووجه آخر وهو ان اتيان المرأة وظهرها الى السماء كان محرما
عندهم محظورا وكان اهل المدينة يقولون اذا اتيتم المرأة وجهها الى الارض جاء الولد احول فلقصده
المطلق منهم الى التغليب في تحريم امراته عليه شبهها بالظهر ثم لم يقنع بذلك حتى جعله ظهر امه فلم
يترك - فان قلت الدمي فاعيل بمعنى مفعول وهو الذي يدعى ولدا لما له جمع على افعلاء وبابه ما كان
منه بمعنى فاعل كتنقي واثقياء وشقي ولا يكون ذلك في نحو رمي وممي - قلت ان شدته
عن القياس كشدته قلاء واسراء والطريق في مثل ذلك التشبيه اللفظي [ذلكم] النسب هو [قولكم]

سورة الاحزاب ٣٣
الجزء ٢١
ع ١٩

قَوْلَكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ ط وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۝ أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ۚ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانَكُمْ فِي الدِّينِ وَوَالِدَيْكُمْ ط وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ ط وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ط وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ

بِأَفْوَاهِكُمْ] هذا ابني لا غير من غير ان يواطئه اعتقاد لصحته وكونه حقاً وَاللَّهُ تَعَالَى لا يقول الا ما هو حق ظاهره وباطنه و لا يهدي الا سبيل الحق ثم قال ما هو الحق وَهَدَى الى ما هو سبيل الحق و هو قوله [أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ] وبين ان دعاءهم لأبائهم هو ادخل الامر في القسط والعدل - وفي فصل هذه الجملة ووصلها من الحسن والفصاحة ما لا يغنى على عالم بطرق النظم - وقرأ قتادة وَهُوَ الَّذِي يَهْدِي السَّبِيلَ - وقيل كان الرجل في الجاهلية اذا اعجبه جلد الرجل و ظرفة ضمة الى نفسه وجعل له مثل نصيب الذكر من اولاده من ميراثه وكان ينسب اليه فيقال فلان بن فلان [فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا] لهم آباء تنسبونهم اليهم [فإنهم] إخوانكم في الدين [و اوليائكم في الدين فقولوا هذا اخي وهذا مولاي ويا اخي ويا مولاي يريد الاخوة في الدين و الولاية فيه] مَا تَعَمَّدَتْ [في محل الجر عطفاً على مَا أَخْطَأْتُمْ - ويجوز ان يكون مرتفعاً على الابتداء والخبر مسذوف تقديره و لكن مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ فيه الجناح - و المعنى لا اثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مُسْطَظِّين جاهلين قبل ورود النهي ولكن اثم فيما تعمدتموه بعد النبي - او لا اثم عليكم اذا قلتم لولد غيركم يا بُنَيَّ على سبيل الخطاء و سبق اللسان ولكن اذا قلتموه متعمدين - ويجوز ان يراد العفو عن الخطاء دون العمد على طريق العموم كقوله ما اخشى عليكم الخطاء و لكن اخشى عليكم العمد وقوله عليه الصلوة والسلام وَضَع عَنْ أُمَّتِي الْخَطَاءَ وَالنِّسْيَانَ و ما أكرهوا عليه ثم تدارك لعمومه خطأ التبني وعده - فَاِنْ قُلْتَ فَإِذَا وَجَدَ التَّبْنِيَّ فَمَا حُكْمُهُ - قُلْتَ إِذَا كَانَ الْمُتَبَنَّى مُجْتَبِئاً النِّسْبَ و اصغر سناً من المتبني ثبت نسبة منه - وان كان عبداً له عتق مع ثبوت النِّسْب - وان كان لا يولد مثله لم يتبنت النِّسْب و لكنه يعتق عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى و عند صاحبيه لا يعتق - واما المعروف بالنِّسْب فلا يثبت نسبة بالتبني - وان كان عبداً عتق [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا] لعفوه عن الخطاء و عن العمد اذا تاب العاصي * [النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ] في كل شيء من امور الدين و الدنيا [مِنْ أَنْفُسِهِمْ] و لهذا اطلق و لم يقيد فيجب عليهم ان يكون احب اليهم من انفسهم و حكمهم انفذ عليهم من حكمها وحقه اترك لديهم من حقوقها وشفقتهم عليه اقدم من شفقتهم عليها و ان يبذلوا دونه و يجعلوها فدأة اذا اضل خطب و وقادة اذا لقيت حرب و ان لا يتبعوا ما تدعوهم اليه نفوسهم و لا ما تصرفهم عنه و يتبعوا كل ما دعاهم اليه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و صرفهم عنه لأن كل ما دعا اليه فهو ارشاد لهم الى نيل النجاة و الظفر بسعادة الدارين و ما صرفهم عنه فاخذ بحجزهم لئلا يتهاوتوا فيما يرمي بهم الى الشقاوة و عذاب النار - او هو أولى بهم على معنى انه ارف بهم و اعطف عليهم و انفع لهم كقوله تعالى بِالْمُؤْمِنِينَ رَزَقْنَاهُمْ رَحِيمًا - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم

أَوَّلَىٰ بَعْضُ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَٰكُمْ مَعْرُوفًا ۖ كَانَ ذَٰلِكَ فِي
 الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ
 مَرْيَمَ ۖ وَآخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا ۝ لَيْسَ عَلَى الْمُصَدِّقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ۚ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا عَلِيمًا ۝

سورة الاحزاب ٣٣
 الجزء ٢١
 ع ١٧

ما من مؤمن الا انا اولى به في الدنيا والاخرة اقرارا ان شئتم النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم فايما
 مؤمن هلك وترك مالا فليرثه عصبته من كانوا وان ترك ديننا او ضياعا فالي وفي قراءة ابن مسعود النبي
 اولى بالمؤمنين من انفسهم وهو اب لهم - وقال مجاهد كل نبي فهو ابؤامته ولذلك صار المؤمنون اخوة
 لان النبي صلى الله عليه و اله وسلم ابوهم في الدين [وازواجه امهاتهم] تشبيه لهم بالامهات في بعض
 الاحكام وهو وجوب تعظيمهن واحترامهن وتحريم نكاحهن قال الله تعالى. وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ
 أَبْدًا وَهُنَّ فِيما وراء ذلك بمنزلة الاجنبيات ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها لسنن امهات النساء تعني
 امين انما كن امهات الرجال لكونهن محرمات عليهم كتحرير امهاتهم والدليل على ذلك ان هذا التحريم
 لم يتعد الى بناتهن وكذلك لم يثبت لهن سائر احكام الامهات - كان المسلمون في صدر الاسلام يتوارثون
 بالولاية في الدين وبالمهجرة لا بالقرابة كما كانت تتألف قلوب قوم باسهم لهم في الصدقات ثم نسخ ذلك
 لما دجى الاسلام وعز اهله وجعل التوارث بحق القرابة [في كتاب الله] في اللوح - اوفيما اوحى
 الله الى نبيه وهو هذه الآية - اوفي آية الموارث - اوفيما فرض الله كقوله كتاب الله عليكم [من المؤمنين و
 المهاجرين] يجوز ان يكون بيانا لاولي الارحام اي الاقرباء من هؤلاء بعضهم اولى بان يرث بعضا من
 الاجانب - ويجوز ان يكون لابتداء الغاية اي اولوا الارحام بحق القرابة اولى بالميراث من المؤمنين بحق
 الولاية في الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة - فان قلت مم استثني [ان تفعلوا] - قلت من اعم العالم في
 معنى النفع والاحسان كما تقول القريب اولى من الاجنبي الا في الوصية تريد انه احق منه في كل نفع من
 ميراث وهبة وهدية وصدقة وغير ذلك الا في الوصية - والمراد بفعل المعروف التوصية لانه لا وصية لوارث -
 وعدى تفعلوا بالى لانه في معنى تسدوا وتزلوا - والمراد بالاولياء المؤمنون والمهاجرون للولاية في الدين
 [ذلك] اشارة الى ما ذكر في الايتين جميعا - وتفسير الكتاب ما مر انفا والجملة مستأنفة كالحاتمة لما ذكر
 من الاحكام * واذكر حين [اخذنا من النبيين] جميعا [ميثاقهم] بتبليغ الرسالة والدعاء الى الدين القيم
 [ومنك] خصوصا [ومن نوح و ابراهيم وموسى وعيسى] رانما فعلنا ذلك [ليسئل] الله يوم القيمة عذ
 توافيق الاشهاد المؤمنين الذين صدقوا عهدهم ونوا به من جملة من اشهدهم على انفسهم ائست برئكم قالوا
 بلى [عن صدقهم] عهدهم وشهادتهم فيشهد لهم الانبياء بانهم صدقوا عهدهم وشهادتهم وكانوا مؤمنين -
 او ليسئل المصدقين للانبياء عن تصديقهم لان من قال للمصدق صدقت كان صادقا في قوله - او ليسئل الانبياء ما
 الذي اجابتهم به امهم وتأويل مسئلة الرسل تبكي الكافرين بيم كقوله ءانت قلت للناس اتخذوني

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ۖ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝ إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ

وَأَمِّيَ الْيَتِيمِ مِنَ دُونِ اللَّهِ - فَإِنَّ قَلَّتْ لِمَ قَدَّمَ رسول الله على نوح فمن بعده - قَلَّتْ هذا العطف لبيان فضيلة الانبياء الذين هم مشاهيرهم ودراريهم فلما كان محمد صلى الله عليه وآله وسلم افضل هؤلاء المفضلين قَدَّمَ عليهم لبيان انه افضلهم و لولا ذلك لَقَدَّمَ من قَدَّمه زمانه - فَإِنَّ قَلَّتْ فقد قَدَّمَ عليه نوح في الآية اللّٰهِي هي اخت هذه الآية وهي قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك ثم قَدَّمَ على غيره - قَلَّتْ مورد هذه الآية على طريقة خلاف طريقة تلك وذلك ان الله تعالى انما اوردها لوصف دين الاسلام بالامالة والاستقامة فكأنه قال شرع لكم الدين الاميل الذي بُعث عليه نوح في العهد القديم و بُعث عليه محمد خاتم الانبياء في العهد الحديث و بُعث عليه من توسط بينهما من الانبياء المشاهير - فَإِنَّ قَلَّتْ فماذا اراد بالميثاق الغليظ - قَلَّتْ اراد به ذلك الميثاق بعينه معناه وَاَخَذْنَا مِنْهُمْ بِذَلِكَ الميثاق مِيثَاقًا غَلِيظًا وَاَلْغِظْ استعارة من وصف الاجرام و المراد عظم الميثاق و جلالة شانه في بابهِ - وَقِيلَ الميثاق الغليظ اليمين بالله على الوفاء بما حُمِّلوا - فَإِنَّ قَلَّتْ علام عطف قوله [وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ] - قَلَّتْ على اخذنا من النبيين لأن المعنى ان الله اكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاجل اثابة المؤمنين وَاَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا - او على ما دل عليه لَيْسَ كُلُّ الصَّادِقِينَ كَانَهُ قَالَ فاناب المؤمنين وَاَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ * [اذْكُرُوا] ما انعم الله به عليكم يوم الاحزاب وهو يوم الخندق [اذْجَاءَتْكُمْ جُنُودٌ] وهم الاحزاب فارسل الله عليهم ريح الصبا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نُصِرْتُ بالصبا واهلكت عاد بالدبور [وَجُودًا لَمْ تَرَوْهَا] وهم الملكة و كانوا القا بَعَثَ الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فاخصرتهم و سَقَتِ التراب في وجوههم و امر الملكة فقلعت الاوتار و قطعت الاطناب و اطفأت النيران و اكفأت القدور و ماجت الخيل بعضها في بعض و قَذَفَ في قلوبهم الرعب و كَبُرَتِ الملكة في جوانب عسكرهم فقال طليحة بن خويلد الاسدي اما محمد فقد بداكم بالسحر فالنجاء النجاء فانهبوا من غير قتال و حين سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم باقبالهم ضرب الخندق على المدينة اشارة عليه بذلك سلمان الفارسي ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب معسكرة و الخندق بينه وبين القوم و امر بالنداري و النساء فرفعوا في الاطام و اشتد الخوف و ظن المؤمنون كل ظن و نجم النفاق من المنافقين حتى قال معتب بن قشير كان محمد يعدنا كنوز كسرى و قيصر لا نقدر ان نذهب الى الغائط و كانت قريش قد اقبلت في عشرة الاف من الاحابيش و بني كنانة و اهل تهامة و قائدهم ابو سفيان و خرج غطفان في الف و من تابعهم من اهل نجد و قائدهم عيينة بن حصن و عامر بن الطفيل في هوازن و ضامتهم اليهود من قريظة و النصير و مضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل و الحجارة حتى انزل الله النصر [تَعْمَلُونَ] قرى بالتاء و الياء -

الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللّهِ الظُّنُونَا ۖ هَٰذَا لَكِ الْبَيِّنَاتُ الْيُوسُفُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ۝ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ
وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ۝ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ
فَارْجِعُوا ۚ وَيَسْتَأْذِنُ قَرِيبٌ مِّنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ ۚ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ ۚ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ۝

[مِنْ قَوْمِكُمْ] من اعلى الوادي من قبل المشرق بنو غطفان [وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ] من اسفل الوادي
من قبل المغرب قريش تحزبوا وقالوا سنكون جملة واحدة حتى نستأصل محمدًا [زَاغَتِ الْبَصَارُ] مالت
عن سائرها ومستوي نظرها حيرةً وشخصاً - وقيل عدلت عن كل شيء فلم تلتفت الا الى عدوها لشدة
الروع - الحنجرة رأس الغلصمة وهي منتهى الحلقوم - والحلقوم مدخل الطعام والشراب قالوا اذا انتفخت
الرية من شدة الفزع والغضب او الغم الشديد ربت وارتفع القلب بارتفاعها الى رأس الحنجرة ومن ثمة
قيل للجبان انتفج سحره - ويجوز ان يكون ذلك مثلاً في اضطراب القلوب وجيبها وان لم تبلغ الحناجر
حقيقة [وَتَظُنُّونَ بِاللّهِ الظُّنُونَا] خطاب للذين آمنوا ومنهم التبت القلوب والاقدام والضعاف القلوب
الذين هم على حرف والمنافقون الذين لم يوجد منهم الايمان الا بالسمتهم فظن الاولون بالله انه يبتليهم
ويفتنهم فخانوا الزلل وضعف الاحتمال واما الآخرون فظنوا بالله ما حكى عنهم - وعن الحسن ظنوا ظنونا
مختلفة ظن المنافقون ان المسلمين يستأصلون وظن المؤمنون انهم يبتلون - وقرئ الظنون بغير الف في
الوصل والوقف وهو القياس - وبزيادة الف في الوقف زادوها في الفاصلة كما زادها في القافية من قال * ع *
أَقْلَى الْمَوَاقِلِ وَالْعَتَابَا * وكذلك الرسول والسبيلا - وقرئ بزيادتها في الوصل ايضاً اجراء له مجرى
الوقف - قال ابو عبيد وهن كلهن في الامام بالف - وعن ابي عمرو اشمام زاي زلزلوا - وقرئ زلزالاً بالفتح والمعنى
ان الخوف ازعجهم اشد الازعاج * [الْاُغُرُورَا] قيل قائله معتب حين رأى الاحزاب قال يعدنا محمد فتج
فارس والروم واحدنا لا يقدر ان يتبرز فرقاً ما هذا الا وعد غرور * [طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ] هم اوس بن قيطي ومن
وافقه على رأيه - وعن السدي عبد الله بن ابي واصحابه - ويثرب اسم المدينة - وقيل ارض وقعت للمدينة
في ناحية منها [لَا مُقَامَ لَكُمْ] قرئ بضم الميم وفتحها اي لا قرار لكم ههنا ولا مكان تققيمون فيه او تقومون
[فَارْجِعُوا] الى المدينة امروهم بالهرب من عسكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل قالوا لهم ارجعوا
كفاراً واسلموا محمدًا والأفليسث يثرب لكم بمكان - قرئ [عَوْرَةٌ] بسكون الواو وكسرها - فالعورة الخلل - والعورة
ذات العورة يقال عور المكان عورا اذا بدا فيه خلل يخاف منه العدو والسارق - ويجوز ان تكون عورة تخفيف
عورة - اعتذروا ان بيوتهم معروفة للعدو ممكنة للسرقة لانها غير محرزة ولا محصنة فاستأذنوه ليحصنوها ثم
يرجعوا اليه فاكذبهم الله بأنهم لا يخافون ذلك وانما يريدون الفرار * [وَلَوْ دَخَلْتُمْ عَلَيْكُمْ] المدينة - وقيل بيوتهم
من قولك دخلت على فلان دارة [مِنْ أَقْطَارِهَا] من جوانبها يريد ولو دخلت هذه العساكر المتحيزة
التي يفررون خوفاً منها مدينتهم وبيوتهم من نواحيها كلها وانثالت على اهاليهم واولادهم ناهبين سابين

وَلَوْ خَلَّتْ عَلَيْهِمْ مَنْ أَتَّطَرَّهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَأَتَوْهَا وَمَا تَلْبَثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ۖ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْتُونَ الْأَذْيَارَ ۖ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ۖ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ قَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ۖ وَلَا يَجِدُونَ لِنَبِّهِمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَيْسَ ۖ لَا نَصِيرًا ۖ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا ۚ وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ ۚ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتُمْ رَافِقَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدْرُأُ عَيْنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ

[ثُمَّ سَأَلُوا] عند ذلك الفرع و تلك الرجفة [الْفِتْنَةُ] اي الردة والرجعة الى الكفر ومقاتلة المسلمين - لَأَتَوْهَا لِحَاوَاهَا وفعلوها - وقرى [لَأَتَوْهَا] لاعطوها [وَمَا تَلْبَثُوا بِهَا] وما البثوا اعطاءها [إِلَّا يَسِيرًا] ريثما يكون السؤال و الجواب من غير توقف - او وما لبثوا بالمدينة بعد ارتدادهم الا يسيرا فان الله يهلكهم و المعنى انهم يتعلمون باءواربيوتهم و يتمكنون ليفروا عن نصرة رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم و المؤمنين و عن مصاناة الاحزاب الذين ملاؤهم هولاً و رعباً و هؤلاء الاحزاب كما هم لو كذبوا عليهم ارضهم و ديارهم و عرض عليهم الكفر و قيل لهم كونوا على المسلمين لسارعوا اليه و ما فعلوا بشيء و ما ذاك الا لمقتهم الاسلام و شدة بغضهم لاهله و حبهم الكفر و تهاكيم على حزبه - عن ابن عباس عَاهِدُوا رَسُولَ اللَّهِ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ اَنْ يَمْنَعُوهُمَا يَمْنَعُونَ مِنْهُ انفسهم - و قيل هم قوم غابوا عن بدر فقالوا لئن اشهدنا الله قتلانا لنقاتلن - و عن محمد بن اسحق عَاهِدُوا يَوْمَ أُحُدٍ اَنْ لَا يَفِرُوا بَعْدَ مَا نَزَلَ فِيهِمْ مَا نَزَلَ [مَسْئُولًا] مطلوباً مقتضى حتى يوقى به * [لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ] مما لا بد لكم من نزوله بكم من حنف انف او قتل و ان نفعكم الفرار مثلاً فمتعتهم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع إلا زماناً قَلِيلًا - و عن بعض المروانية انه مرتب كائط مائل فاسرع فتكلمت له هذه الآية فقال ذلك القليل نطلب - فَاَنْ قَلَّتْ كَيْفَ جَعَلْتَ الرَّحْمَةَ قَرِينَةَ السُّوءِ فِي الْعَصْمَةِ وَلَا عَصْمَةَ إِلَّا مِنَ السُّوءِ - قَلَّتْ مَعْنَاهُ اَوْ يُصِيبُكُمْ بِسُوءٍ اِنْ اَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً فَاخْتَصَرَ الْكَلَامَ و أَجْرِي مَجْرَى قَوْلِهِ * ع * مُتَقَلِّدًا سِيْفًا و رَمَحًا * اَوْ حَمَلِ الثَّانِي عَلَى الْاَوَّلِ لِمَا فِي الْعَصْمَةِ مِنْ مَعْنَى الْمَنْعِ * [الْمُعَوِّقِينَ] الْمُثَبِّطِينَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ الْمُنَاقِقُونَ كَانُوا يَقُولُونَ [لِإِخْوَانِهِمْ] مَنْ سَاكِنِي الْمَدِينَةِ مِنْ أَنْصَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَا مُحَمَّدٌ وَاصِبُهُ إِلَّا أَكَلَةُ رَأْسٍ وَ لَوْ كَانُوا لِحَمَا لِالْتِهَمِهِمْ أَبُو سَفِينٍ وَ اصْحَابُهُ فَخَلَوْهُمْ وَ هَلَمُوا إِلَيْنَا اَي قَرَّبُوا اَنْفُسَهُمْ إِلَيْنَا وَ هِيَ لُغَةُ اَهْلِ الْحِجَازِ يَسُورُونَ فِيهِ بَيْنَ الْوَاحِدِ وَ الْجَمَاعَةِ وَ اَمَّا تَمِيمٌ فَيَقُولُونَ هَلُمَّ يَا رَجُلٌ وَ هَلَمُوا يَا رَجُلٌ وَ هُوَ صَوْتٌ سَمِّيَ بِهِ فَعَلَ مُتَعَدٍّ مِثْلَ احْضِرْ وَ قَرَّبَ قُلْ هَلُمَّ شِدَاءَكُمْ [إِلَّا قَلِيلًا] اَلَا اَتَيْنَا قَلِيلًا يَخْرُجُونَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَهُمْ اَنْهُمْ مَعَهُمْ وَ لَا تَرَاهُمْ يَبَارِزُونَ وَ يِقَاتِلُونَ اَلَا شَيْئًا قَلِيلًا اِذَا اضْطُرُّوا اِلَيْهِ كَقَوْلِهِ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا [أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ] فِي رَقَّتِ الْحَرْبُ اِضْثَاءً بِكُمْ يَتَرَفَّرُونَ عَلَيْكُمْ كَمَا يَفْعَلُ الرَّجُلُ بِالذَّابِّ عَنْهُ الْمَذَافِلُ دُونَهُ عِنْدَ الْخَوْفِ [يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ] فِي تِلْكَ الْحَالَةِ كَمَا يَنْظُرُ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنْ مَعَالِجَةِ سَكْرَاتِ الْمَوْتِ حَذَرًا وَ خَوْراً وَ لَوَ اِذَا بَكَ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ وَ حَبِيزَتْ الْغَنَائِمُ وَ وَقَعَتْ الْقِسْمَةُ نَقَلُوا ذَلِكَ الشَّخْصَ وَ تِلْكَ الضَّمَّةُ وَ الرَّفْعَةُ عَلَيْكُمْ اِلَى

الْمَوْتِ ۖ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُم بِالسِّنَةِ حَدَادٍ أَشَقَّةَ عَلَى الْخَيْرِ ط أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ
أَعْمَالَهُمْ ط وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۖ يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا ۖ وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ
فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ ط وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قُتِلُوا إِلَّا قَلِيلًا ع لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ
لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۖ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَ

الخير وهو المال والغنيمة ونسوا تلك الحالة الاولى واجترأوا عليكم وضربوكم بالسنة وهم وقاتلوا وقروا
تسمتنا فانا قد شاهدناكم وقاتلنا معكم وبمكاننا غلبتم عذرهم وبنا نصرتهم عليه - ونصب [أشقة] على الحال -
او على الذم - و قرئ أشقة بالرفع - وصلوكم بالصاد - فان قلت هل يثبت للمنافق عمل حتى يرد عليه
الاحباط - قلت لا ولكنه تعليم لمن عسى يظن ان الايمان باللسان ايمان وان لم يواطئه القلب وان ما
يعمل المنافق من الاعمال يجدي عليه فبين ان ايمانه ليس بايمان وان كل عمل يوجد منه باطل وفيه
بعض على اتقان المكلف اساس امرة وهو الايمان الصحيح وتنبه على ان الاعمال الكثيرة من غير
تصحيح المعرفة كالبناء على غير اساس وانها مما يذهب عند الله هباء منثورا - فان قلت ما معنى قوله
[وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا] وكل شيء عليه يسير - قلت معناه ان اعمالهم حقيقة بالاحباط تدعو اليه الدواعي
ولا يصرف عنه صارف * [يَحْسَبُونَ] ان الاحزاب لم ينهزموا وقد انهزموا فانصرفوا عن الخندق الى المدينة
راجعين لما نزل بهم من الخوف الشديد ودخلهم من الجبن المفرط [وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ] كرامة ثانية
تمنوا لخواصهم مما مضوا به هذه المرة انهم خارجون الى البدو حاصلون بين الاعراب [يَسْأَلُونَ] كل قادم
منهم من جانب المدينة عن اخباركم وعما جرى عليكم [وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ] ولم يرجعوا الى المدينة وكان
قتال لم يقاتلوا الا تعلقه رياء وسمعة - و قرئ بدى على نعل جمع بان كغاز وغزى - وفي رواية صاحب
الاقليد بدى بوزن عدي - ويسألون اي يتساءلون ومعناه يقول بعضهم لبعض ما ذا سمعت
ما ذا بلغك او يتساءلون الاعراب كما تقول رأيت الهلال وترآينه * كان عليكم ان تؤاسوا رسول الله
بانفسكم فتوازره وتثبتوا معه كما اياكم بنفسه في الصبر على الجهاد والثبات في مرمى الحرب
حتى كسرت ربايته يوم أحد، وشج وجهه - فان قلت فما حقيقة قوله [لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
حَسَنَةٌ] - و قرئ أسوة بالضم - قلت فيه وجهان - احدهما انه في نفسه أسوة حسنة اي قدوة وهو
الموتسى به اي المقتدى به كما تقول في البيضة عشرون مئة حديد اي هي في نفسها هذا المبلغ من
الحديد - والثاني ان فيه خصلة من حقها ان يوتسى بها وتتبع وهي المواساة بنفسه [لِمَن كَانَ يَرْجُوا
اللَّهَ] بدل من لكم كقوله لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَن اَسْنَمْتُمْ - يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ من قولك رجوت زيدا
وفضله اي فضل زيد - او يَرْجُوا ايام الله واليوم الآخر خصوصا والرجاء بمعنى الامل او الخوف [وَذَكَرَ اللَّهَ
كَثِيرًا] و قرن الرجاء بالطاعات الكثيرة والتوفى على الاعمال الصالحة والموتسى برسول الله من كان

رَسُولَهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَانَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿١٨﴾ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ مَدَقُّوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ۖ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ ۖ وَمَا بَدَّلُوا بَدِيلَةً ﴿١٩﴾ لَيَجْعَلِي اللَّهُ الْصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢٠﴾ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَيْثِهِمْ لَمْ يَدُلُّوا خَيْرًا ۚ وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿٢١﴾ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ

كذلك - وعدهم الله ان يزيلوا حتى يستغيثوه ويستنصروه في قوله اَمْ حَصِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ رَ كَمَا يَأْتِيهِمْ مَقَلَّ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ - فلما جاء الحزاب وشخص بهم واضطربوا ورجعوا الرعب الشديد فتوا [هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ] واقبلوا بالجنة والنصر - وعن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا صباة ان الحزاب سائرون اليكم تسعا او عشرة ابي في آخر تسع ليل او عشر فلما رأوهم قد اقبلوا للميعاد قالوا ذلك - وهذا اشارة الى الخطب او البلاء [إِيمَانًا] بالله وبمواعيده [وَتَسْلِيمًا] لقضايه وأقداره - نذر رجال من الصباة انهم اذا لقوا حزبا مع رسول الله ثبتوا وقاتلوا حتى يُستشهدوا وهم عثمان بن عفان - طلحة بن عبيد الله - وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل - وحمزة - ومصعب بن عمير وغيرهم [فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ] يعني حمزة ومصعبا [وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ] يعني عثمان وطلحة - وفي الحديث من احب ان ينظر الى شبيد يمشي على وجه الارض فلينظر الى طلحة - فان قلت ما قضاء النحب - قلت وقع عبارة عن الموت لان كل حي لابد له من ان يموت فكأنه نذر لازم في رقبته فاذا مات فقد قضى نحبه ابي نذره - وقوله فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ يستعمل موته شيئا - ونستعمل وفاء بنذره من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت فما حقيقة قوله [مَدَقُّوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ] - قلت يقال مدقني اخوك وكذبني اذا قال لك الصدق والكذب واما المتل مدقني سن بكره فمعناه مدقني في سن بكره بطرح الجار و اصال الفعل - فلا تخلو ما عاهدوا الله عليه - اما ان يكون بمنزلة السن في طرح الجار - واما ان يجعل المعاهد عليه مصدقا على المجاز كأنهم قالوا للمعاهد عليه سنفي بك وهم وانون به فقد صدقوا ولو كانوا ذاكين لكذبوه ولكن مكذوبا [وَمَا بَدَّلُوا] العبد ولا غيره لا المستشهد ولا من ينتظر الشهادة ولقد ثبت طلحة مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد حتى اصيبت يده فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اوجب طلحة وفيه تعرض بين بدلوا من اهل النفاق ومرض القلوب - جعل المذنبون كأنهم قصدوا عاقبة السوء و ارادوها بتبديلهم كما قصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم لان كلا الفريقين مصوق الى عاقبته من التواب والعقاب فكأنما استوبا في طلبها والسعي لتحصيلها - وَيُعَذِّبُهُمْ [إِنْ شَاءَ] اذا لم يتوبوا [لَا يَتُوبَ عَلَيْهِمْ] اذا تابوا - [وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا] الحزاب [بِعَيْثِهِمْ] معيظين كثرة تذبذب بالدهر [لَمْ يَدُلُّوا خَيْرًا] - غير ظانين و هما حائلن بتدخل او تعاقب - ويجوز ان يكون الثانية بيانا للاولى او استيذاننا [وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ] بالربح والمملكة - [وَأَنْزَلَ] الذين ظاهروا الحزاب

سورة الاحزاب ٣٣
الجزء ٢١
ع ١٩

من اهل الكتاب [مِنْ صَيَاصِيهِمْ] من حصونهم - والصيصية ما تحصن به يقال لقرون التور والظبي ميصية و لشوكة الديك وهي مخبئه اللتي في ساقه لانه يتحصن بها - روي ان جبرئيل عليه السلام اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صبيحة اليلة اللتي انهزم فيها الاحزاب و رجع المسلمون الى المدينة و وضعوا سلاحهم على فرسه الحيزيم والغبار على وجه الفرس و على السرج فقال ما هذا يا جبرئيل قال من متابعة قريش فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمسح الغبار عن وجه الفرس و عن سرجه فقال يا رسول الله ان الملكة لم تضع السلاح ان الله يأمرك بالسير الى بني قريظة و اذا عاهد اليهم فان الله دأبهم دق البيض على الصفا و انهزم لكم طعمة فاذن في الناس ان من كان سامعا مطيعا فلا يصلي العصر الا في بني قريظة فما صلى كثير من الناس العصر الا بعد العشاء الاخرة لقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فحاصروهم خمسا و عشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله تنزلون على حكمي فابوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فقال سعد حكمت فيهم ان تقتل مقاتلتهم و تسبي ذراريهم و نسأوهم فكتب النبي صلى الله عليه وآله وسلم و قال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة اربعة ثم استنزلهم و خندق في سوق المدينة خندقا و قدمهم فضرب اعناقهم و هم من ثمان مائة الى تسع مائة - و قيل كانوا ستمائة مقاتل و سبعمائة امير - و قرى [الرعب] بسكون العين و ضمها - و تأسرون بضم السين - و روي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم جعل عقارهم للمهاجرين دون الانصار فقالت الانصار في ذلك فقال انكم في منارلكم - و قال عمر رضي الله عنه اما تخمس كما خمست يوم بدر قال لا انما جعلت هذه لي طعمة دون الناس قال رضينا بما صنع الله و رسوله [و ارضا لم تطوها] عن الحسن فارس و الروم - و عن قتادة كذا نحدث انها مكة - و عن مقاتل هي خيبر - و عن عكرمة كل ارض تفتح الى يوم القيامة - و من يدع التفاسير انه اراد نساءهم * اردن شيئا من الدنيا من ثياب و زيادة نفقة و تغاير فغم ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و انه و سلم فنزلت فبدأ بعائشة رضي الله عنها و كانت احبهن اليه فخيرها و قرأ عليها القرآن فاختارت الله و رسوله و الدار الاخرة فرؤي الفرج في وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم اختارت جميعهن اختيارها فشكر لهن الله ذلك فانزل لا يحل لك النساء من بعد و لا ان تبدل بهن من أزواج - و روي انه قال لعائشة اني ذاك لك امرأ و لا عليك ان لا تعجلي فيه حتى تستأمرى ابويك ثم قرأ عليها القرآن فقالت اني هذا استأمر ابوي فاني أريد الله و رسوله و الدار الاخرة - و روي انها قالت لا تخبر أزواجك اني اخترتك فقال انما بعثني الله مبعثا و لم يبعثني متعتنا - فان قلت ما حكم التخيير في الطلاق - قلت اذا قال لها اختاري فقالت اخترت نفسي - او قال اختاري نفسك فقالت اخترت لابد

مودة الأحزاب ٣٣ الدنيا وزينتها نَعَالَيْنِ اُمْتَعْنِ وَاسْرَحْكِ سَرَا حَ جَمِيلًا ٥ وَ اِنْ كُنْتِ تَرِدْنَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ وَ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ
الجزء ٢١ فَانَ اللّٰهَ اَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ اَجْرًا عَظِيْمًا ٥ يَنْسَا النَّبِيَّ مَنْ يَّاتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِيْنَةٍ يُضَعَفُ

ع ١٩

من ذكر النفس في قول المخير او المخيرة وقعت طلقة بائنة عند ابي حنيفة واصحابه واعتبروا ان يكون ذلك في المجلس قبل القيام او الاشتغال بما يدل على الاعراض - واعتبر الشافعي اختيارها على الفور وهي عنده طلقة رجعية وهو مذهب عمرو ابن مسعود - وعن الحسن وقتادة والزهرى امرها بيدها في ذلك المجلس و في غيره واذا اختارت زوجها لم يقع شيء باجماع فقهاء الامصار - وعن عائشة خیرنا رسول الله فاخترناه ولم يعد طلاقا - و روي أنکان طلاقا - وعن علي رضي الله عنه اذا اختارت زوجها فواحدة رجعية وان اختارت نفسها فواحدة بائنة - و روي عنه ايضا انها ان اختارت زوجها فليس بشيء - اصل تعالى ان يقوله من في المكان المرتفع لمن في المكان المستوطى ثم كثر حتى استوت في استعماله الامكنة ومعنى تعالين اقبلن بارادتين واختياركن لاحد امرين ولم يرد نيزهن اليه بانفسهن كما تقول اقبلن خاصمني وذهب يكلمني وقام يهددني [اُمْتَعْنِ] اعطكن متعة الطلاق - فان قلت المتعة في الطلاق واجبة ام لا - قلت المطلقة التي لم يدخل بها ولم يفرض لها في العقد متعتها واجبة عند ابي حنيفة واصحابه و اما سائر المطلقات فمتعتن مستحبة - وعن الزهرى متعتان احدهما يقضي بها السلطان من طلق قبل ان يفرض ويدخل بها - والثانية حق على المتقين من طلق بعد ما يفرض ويدخل - وخاصمت امرأة الى شريح في المتعة فقال متعبا ان كنت من المتقين و لم تجبرة - وعن سعيد بن جبير المتعة حق مفروض - وعن الحسن لكل مطلقة متعة الا المختلعة والملاعة - والمتعة درع وخمار وملحفة على حسب السعة والافتار الا ان يكون نصف مهرها اقل من ذلك فيجب لها الاقل منهما ولا تنقص من خمسة دراهم لان اقل المهر عشرة دراهم فلا ينقص من نصفها - فان قلت ما وجه قراءة من قرأ اُمْتَعْنِ و اسْرَحْكِ بالرفع - قلت وجه الاستيناف - [سَرَا حَ جَمِيلًا] من غير ضرار طلاقا بالسنة * [مِنْكُنَّ] للبيان لا للتبعيض - الفاحشة السيئة البليغة في القبح وهي الكبيرة * والمبيئة الظاهر فحشها والمراد كل ما اقترفن من الكبائر - وقيل هي عصيانهن رسول الله ونشوزهن و طلبين منه ما يشق عليه او ما يضيق به ذرعه ويغتم لاجله - وقيل الزنا والله عامم رهوله من ذلك كما مر في حديث الافك - وانما ضعف عذابهن لان ما قبح من سائر النساء كان اقبح منهن واقبح لان زيادة تبج المعصية تتبع زيادة الفضل والمرتبة وزيادة النعمة على العاصي من المعصي وليس لاحد من النساء مثل فضل نساء النبي ولا على احد منهن مثل ما لله عليهن من النعمة والجزاء يتبع الفعل وكون الجزاء عقابا يتبع كون الفعل قبيحا فتمنى ازداد تبعا ازداد عقابه شدة ولذلك كان ذم العقلاء للعاصي العالم اشد منه للعاصي الجاهل لان المعصية من العالم اتبع ولذلك فضل حدة الاحرار على حدة العبيد حتى ان ابا حنيفة واصحابه لا يرون الرجم على الكافر

سورة الاحزاب ٣٣

الجزء ٢٢

ع ٢٠

لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ط وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ع وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَتَعْمَلْ صَالِحًا
تُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَاعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ه يَنْسَاءُ النَّبِيُّ لَسْتَنْ كَاحِدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ
بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ج وَقرنَ فِي بَيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ

[وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا] ايدان بان كونهن نساء النبي ليس بمعنى عنهن شيئاً وكيف يغني عنهن
وهو سبب مضاعفة العذاب فكان داعياً الى تشديد الامر عليهن غير صارف عنه - قرى يأت بالتاء - و الياء -
مبيضة بفتح الياء وكسرهما من بين بمعنى تبين - بضعف ويضعف على البناء للمفعول - ويضعف و
نضعف بالياء والنون - وقرى [يَقْنُتْ] - وَتَعْمَلُ بِالتاء والياء [تُؤْتِهَا] بالياء والنون - والقنوت الطاعة
وانما ضوعف اجرهن لطلبهن رضا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بحسن الخلق وطيب المعاشرة
والقناعة وتوفرهن على عبادة الله والتقوى * أحد في الاصل بمعنى وحد وهو الواحد ثم وضع في النفي
العام مستويافيه المذكر والمؤنث والواحد وما وراعه ومعنى قوله [لَسْتَنْ كَاحِدٍ مِنَ النِّسَاءِ] لَسْتَنْ كجماعة
واحدة من جماعات النساء اي اذا تَقَصَّيْتُ امة النساء جماعة جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة تساريكن
في الفضل والسابقة - ومثله قوله تعالى وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَمْ يَقْرَأُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ يَرِيدُ
بَيْنَ جَمَاعَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْهُمْ تَسْوِيَةً بَيْنَ جَمِيعِهِمْ فِي انهم على الحق المبين [إِنْ اتَّقَيْتُنَّ] ان اردتن التقوى - وان
كنتن متقيات [فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ] فلا تجبن بقولكن خاضعا اي ليتنا خذنا مثل كلام المريدات والمؤمنات
[فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ] اي ريبة وفجور - وقرى بالجزم عطفاً على محل فعل الذي على انهن
نهيبن عن الخضوع بالقول ونهي المريض القلب عن الطمع كانه قيل لا تخضعن فلا يطمع - وعن ابن مكيصن
انه قرأ بكسر الميم وسبيله ضم الياء مع كسرهما - واسناد الفعل الى ضمير القول اي فيطمع القول المريض
[قَوْلًا مَعْرُوفًا] بعيداً من طمع المريض بجد وخشونة من غير تخنيث - او قولا حسنا مع كونه خشناً -
وَقَرْنَ بكسر القاف من وقر يقر وقرارا - او من قرقر حذفت الاولى من رايي اقررن ونقلت كسرتها الى
القاف كما تقول ظلمن - [وَقرنَ] بعثتها واصلها اقررن فحذفت الراء والقيت فتحتها على ما قبلها كقولك
ظلمن - وذكر ابو الفتح الهمداني في كتاب التبيان وجها آخر قال قار يقرأ اذا اجتمع ومنه القارة لاجتماعها
الا ترى الى قول عضل والديش * اجتمعوا فكونوا قارة * و[الْجَاهِلِيَّةُ الْأُولَى] هي القديمة اللتي
يقال لها الجاهلية الجاهلة وهي الزمن الذي ولد فيه ابراهيم عليه السلام - كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ
فتمشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال - وقيل ما بين آدم ونوح - وقيل بين ادريس ونوح - و
قيل زمن داود وسليمن - والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما السلام - ويجوز ان يكون
الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام - والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق والفجور في الاسلام فكان
المعنى ولا تحدثن بالتبرج جاهلية في الاسلام تشبهن بها باهل جاهلية الكفر ويعصده ما ربي ان رسول

الْأُولَى وَآمَنَ الصَّلَاةَ وَآتَيْنَ الزَّكَاةَ وَأَطَعَنَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ٥ وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ٦ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ٧
إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنَتِينَ وَالْقَنَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ٨ وَمَا كَانَ

الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لابي الدرداء ان فيك جاهلية قال جاهلية كفرام اسلام قال بل جاهلية كفر - امرهن امرا خاصا بالصلاة والزكاة ثم جاء به عامما في جميع الطاعات لان هاتين الطاعتين البدنية والمالية هما اصل سائر الطاعات من اعتنى بهما حق اعتناؤه جرتاه الى ما وراءهما ثم بين انه انما نهاهن وامرهن وعظهن لئلا يقارف اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المائمه وليتصونوا عنها بالتقوى - واستعار للذنوب الرجس وللتقوى الطهر لان عرض المقترف للمقبتحات يتلوث بها ويتدنس كما يتلوث بدنه بالارجاس واما المحسنات فالعرض معها نقي مصون كالثوب الطاهر وفي هذه الاستعارة ما ينفر اولى الالباب عما كرهه الله لعباده ونهاهم عنه ويرغبهم فيما رضى لهم وامرهم به [واهل البيت] نصب على النداء - او على المدح - وفي هذا دليل بين على ان نساء النبي من اهل بيته - ثم ذكرهن ان بيوتهن مهبط الوحي وامرهن ان لا ينسئن ما يتلى فيها من الكتاب الجامع بين امرين هو ايات بينات تدل على صدق النبوة لانه معجزة بنظمه وهو حكمة وعلوم وشرائع [ان الله كان لطيفا خبيرا] حين علم ما ينفعكم ويصلحكم في دينكم فانزله عليكم - او علم من يصلح لنبوته ومن يصلح لان يكونوا اهل بيته - او حيث جعل الكلام الواحد جامع بين الغرضين - يروى ان ازواج النبي قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن بخير امنا فينا خير نذكر به انا نخاف ان لا تقبل منا طاعة - وقيل السائلة ام سلمة - وروى انه لما نزل في نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما نزل قال نساء المسلمين فما نزل فينا شيء فنزلت - والمسلم الداخل في السلم بعد الحرب المنقاد الذي لا يعاند - او المقوض امره الى الله المتوكل عليه من اسلم وجهه الى الله - والمؤمن المصدق بالله ورسوله وبما يجب ان يصدق به - والقانت القائم بالطاعة الدائم عليها - والصادق الذي يصدق في نيته وقوله وعمله - والصابر الذي يصبر على الطاعات وعن المعاصي - والخاشع المتواضع لله بقلبه وجوارحه - وقيل الذي اذا صلى لم يعرف من عن يمينه وشماله - والمتصدق الذي يزكي ماله ولا يخل بالذوافل - وقيل من تصدق في اسبوع بدرهم فهو من المتصدقين - ومن صام البيض من كل شهر فهو من الصائمين - والذاكر الله كثيرا من لا يكاد يخلو من ذكر الله بقلبه او لسانه او بهما وقراءة القرآن والاشتغال بالعلم من الذكر - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من استيقظ من نومه وايقظ امرأته فصليا جميعا ركعتين كتب من الذاكرين الله

لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ط وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا مُبِينًا ٥ وَإِنْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ

كثيرا و الذكورات والمعنى و الحانظاتها و الذكراته فحذف لان الظاهر يدل عليه - فان قلت ابي فرق بين العطين اعني عطف الاناث على الذكور و عطف الزوجين على الزوجين - قلت العطف الاول نحو قوله تَبَيَّنَتْ وَابْكَا فِي انهما جنسان مختلفان اذا اشتركا في حكم لم يكن بد من توسيط العاطف بينهما - و اما العطف الثاني فمن عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع فكان معناه ان الجامعين والجامعات لهذه الطاعات اعد الله لهم * خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زينب بنت جحش بنت عمته اُميمة بنت عبد المطلب على مولاه زيد بن حارثة فابت و ابنى اخوها عبد الله فزلفت فقالا رضيانا يا رسول الله فانكحيا اياه وساق عنه اليها مهرها ستين درهما وخمارا وملحفة ودرعا وازارا وخمسين مدا من طعام وثلثين صاعا من تمر - وقيل هي ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط وهي اول من هاجر من النساء وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال قد قبلت وزوجها زيدا فسخطت هي واخوها وقالا انما اردنا رسول الله فزوجنا عبده - والمعنى و ما صح لرجل ولا امرأة من المؤمنين [اذا قضى الله ورسوله] اي رسول الله - او لان قضاء رسول الله هو قضاء الله [امرا] من الامور ان يختاروا من امرهم ما شاءوا بل من حقهم ان يجعلوا رأيهم تبعا لرأيه واختيارهم تلوا لاختياره - فان قلت كان من حق الضمير ان يوحد كما تقول ما جاءني من رجل ولا امرأة الا كان من شأنه كذا - قلت نعم ولكنهما وقعا تحت النفي فعما كل مؤمن ومؤمنة فرجع الضمير على المعنى لا على اللفظ - وقرئ [يكون] بالتاء والياء و [الخيرة] ما يتخير * [للذي انعم الله عليه] بالاسلام الذي هو اجل النعم وبتونيقك لعنقه ومحبته و اختصاصه [و انعمت عليه] بما وفقك الله فيه فهو متقلب في نعمة الله ونعمة رسوله وهو زيد بن حارثة [امسك عليك زوجك] يعني زينب بنت جحش - وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابصرها بعد ما انكحها اياه فوقع في نفسه فقال سبحان الله متقلب القلوب وذلك ان نفسه كانت تجفو عنها قبل ذلك لا تريد لها و لو ارادتها لاختطبها و سمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها لزيد ففطن ولقى الله في نفسه كراهة صحبتها والرغبة عنها لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال لرسول الله اني اريد ان افارق صاحبتي فقال مالك ارا بك منها شيء قال لا والله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها تتعظم علي لشرفها وتوديني فقال له امسك عليك زوجك واتق الله ثم طلقها بعد فلما اعتدت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما اجد احدا ارتق في نفسي منك اخطب علي زينب قال زيد فانطلقت فاذا هي تخمر عجيبتها فلما رأيتها عظمت في صدري حتى ما أستطيع ان انظر اليها حين علمت ان رسول الله ذكرها فوليتها ظفري وقلت يا زينب ابشري ان رسول الله يشطبك وفرحت وقالت ما انا

وَتَخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ ۚ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ۖ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا

بصانعة شيئاً حتى أوامر ربي فقامت إلى مسجدتها ونزل القرآن وزوجكها فتزوجها رسول الله و دخل بها
وما أوام على امرأة من نسائه ما أولم عليها ذبح شاة واطعم الناس الخبز واللحم حتى امتد النهار
فان قلت ما اراد بقوله [وَاتَّقِ اللَّهَ] - قلت اراد واتق الله فلا تطلقها وقصد نهى تنزيهه لا تحريم لان الأولى
ان لا يطلق - وقيل اراد واتق الله فلا تدمها بالنسبة الى الكبر واذى الزوج - فان قلت ما الذي اخفى
في نفسه - قلت تعلق قلبه بها - وقيل مودة مفارقة زيد ايها - وقيل علمه بان زيدا سيطلقها وسينكحها
لان الله قد علمه بذلك - وعن عائشة رضي الله عنها لو كنتم رسول الله شيئاً مما أوحى اليه لكنتم هذه الآية -
فان قلت فما ذا اراد الله منه ان يقوله حين قال له زيد اريد مفارقتها وكان من الهجنة ان يقول له افعل
فاني اريد نكاحها - قلت كان الذي اراد منه عز وجل ان يصمت عند ذلك او يقول له اذت اعلم بشأنك
حتى لا يخالف سره في ذلك علانيته لان الله يريد من الانبياء تساري الظاهر والباطن والتصلب في
الامور والتجارب في الاحوال والاستمرار على طريقة مستتبّة كما جاء في حديث ارادة رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم قتل عبد الله بن ابي سرح واعتراض عثمان بشفاعته له ان عمر قال له لقد كان عيني
الي عيذك هل تشير الي فاقبله فقال ان الانبياء لا تومض ظاهريهم وباطنهم واحد - فان قلت كيف عاتبه
الله في ستر ما استهجن التصريح به ولا يستهجن النبي التصريح بشيء الا والشيء في نفسه مستهجن
وقالة الناس لا تتعلق الا بما يستقيم في العقول والعادات وما له لم يعاتبه في نفس الامر ولم يأمره بقمع
الشهوة وكف النفس عن ان تذازع الى زنى وتبعتها ولم يعصم نبيّه عن تعلق الهجنة به وما يعرضه
للقاله - قلت كم من شيء يتحفظ منه الانسان ويستحي من اطلاع الناس عليه وهو في نفسه مباح متسع
وخلال مطلق لا مقال فيه ولا عيب عند الله وربما كان الدخول في ذلك المباح سلماً الى حصول واجبات
يعظم اثرها في الدين ويجل ثوابها ولو لم يتحفظ منه لاطلق كثير من الناس فيه السننهم الا من اوتي فضلاً
وعلماً وديناً ونظراً في حقائق الامور ولبويها دون قشورها الا ترضى انهم كانوا اذا طعموا في يدوت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم بقوا مرتكزين في مجالسهم لا يربمون مستأنسين بالحديث وكان رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم يؤذيه قعودهم ويضيق صدره خديثهم والحياء يصدّه ان يأمرهم بالانتشار حتى نزلت
ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحيي منكم والله لا يستحيي من الحق ولو ابرز رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم مكثون ضميرة وامرهم ان ينتشروا لشفق عليهم ولكن بعض القالة فهذا من ذلك القبيل لان طمرح
قلب الانسان الى بعض مشتبهاته من امرأة او غيرها غير موصوف بالقبح في العقل ولا في الشرع لانه ليس
بفعل الانسان ولا وجوده باختيارة وتناول المباح بالطريق الشرعي ليس بقبح ايضاً وهو خطية وزنى
ونكاحها من غير استئصال زيد عنها ولا طلب اليه وهو اقرب منه من زرع قميصه ان يواسيه بمفارقتها مع قوة

زَجَّجْنَاهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا ط وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ بِسُورَةِ الْحَزَابِ ٣٣ مَفْعُولًا ٥ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ ط سُنَّةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ط وَكَانَ

الجزء ٢٢

ع ١

العلم بأن نفس زيد لم تكن من الدعلق بها في شيء بل كانت تجفو عنها ونفس رسول الله متعلقة بها ولم يكن مستنكراً عندهم ان ينزل الرجل من امرأته لصديقه ولا مستهجنأ اذا نزل عنها ان ينكحها الآخر فان المهاجرين حين دخلوا المدينة أستمهم الانصار بكل شيء حتى ان الرجل منهم اذا كانت له امرأتان نزل عن احدهما و انكحها المهاجر واذا كان الامر مباحا من جميع جهاته ولم يكن فيه وجه من وجوه القبح ولا مفسدة ولا مضرة بزيد ولا باحد بل كان مستجراً مصالح ناهيك بواحدة منها ان بذت عمة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمنت الأئمة والضيعة ونالت الشرف وعادت أمًا من امهات المسلمين الى ما ذكر الله من المصلحة العامة في قوله [لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا] فبالحرى ان يعاتب الله رسوله حين كتمه وبالحق في كتمه بقوله أَمْسَكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وان لا يرضى له الا اتحاد الضمير والظاهر والثبات في موطن الحق حتى يقتدي به المؤمنون فلا يستكبروا من الكافكة بالحق وان كان مرأً - فان قلت الوارد في وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ - وَتُخْشَى النَّاسَ - وَاللَّهُ أَحَقُّ مَا هِيَ - قلت واو الحال اي تقول لزيد أَمْسَكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ مخفياً في نفسك ارادة ان لا يمسكها وَتُخْفِي خاشياً قاله الناس وَتُخْشَى النَّاسَ حقيقة في ذلك بأن تخشى الله - او او العطف كانه قيل وان تجمع بين قولك أَمْسَكَ واخفاء خلائه وخشية الناس وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ حتى لا تفعل مثل ذلك - اذا بلغ البالغ حاجته من شيء له فيه هبة قيل قضى منه وطوره والمعنى فلما لم يبق لزيد فيها حاجة وتفاصرت عنها همته وطابت عنها نفسه و طلقها وانقضت غدتها زَجَّجْنَاهَا - وقراءة اهل البيت زَجَّجْنَاهَا - وقيل لجعفر بن محمد رضي الله عنهما أليس تقرأ على غير ذلك فقال لا - والذني لا اله الا هو ما قرأتها على ابي الا كذلك ولا قرأها الحسن بن علي بن ابي عليه الا كذلك ولا قرأها علي بن ابي طالب على النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا كذلك [وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا] جملة اعترافية يعني وكان امر الله الذي يريد ان يكونه مفعولاً مكنوناً لا محالة وهو مثل لما اراد كونه من تزويج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زينب ومن نفي الحرج عن المؤمنين في اجراء ازواج المتبنين مجرى ازواج البنين في تحريرهم عليهم بعد انقطاع علائق الزواج بينهم وبينهن - ويجوز ان يراك بامر الله المكنون لانه مفعول بكر وهو امر الله [فَرَضَ اللَّهُ لَهُ] قسم له و اوجب من قولهم فرض لفلان في الديوان كذا ومنه فروض العسكر لوزقاتهم - [سُنَّةُ اللَّهِ] اسم موضوع موضع المصدر كقولهم ثرباً وجذلاً مؤكداً لقوله مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ كانه قيل سن الله ذلك سُنَّةً في الانبياء الماضين وهو ان لا يحرج عليهم في الاقدام على ما اباح لهم وسع عليهم في باب

سورة الحزب ٣٣
الجزء ٢٢
٢
أَمَرَ اللَّهُ قَدْرًا مَقْدُورًا ۝ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ رِغَابَ اللَّهِ وَنُشُورَهُ وَلا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ۖ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝
مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۝ وَسَبِّحُوا بِحَمْدِهِ وَاعْبُدُوهُ ۖ هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لَتُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ

الضَّكَّ وَغَيْرِهِ وَقَدْ كَانَتْ تَحْتَهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَالْمَلَائِكَةُ وَكَانَتْ لِدَاوُدَ مِائَةَ امْرَأَةٍ وَثَلَاثُمِائَةِ سَرِيَّةٍ وَلَسَالِسِينَ
ثَلَاثُمِائَةٍ وَسَبْعُمِائَةٍ [فِي الَّذِينَ خَلَوْا] فِي الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ مَضَوْا - وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِحَقِّهِمْ رِغَابَ
الْإِصْرَابِ - أُنْجِرَ عَلَى الْوَعْدِ لِلْأَنْبِيَاءِ - وَتَرَفَّعَ - وَالنَّصَبَ عَلَى الْمَدْحِ عَلَى هُمُ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ - أَوْ عَلَى أَعْنَى الَّذِينَ
يَبْتَغُونَ - وَتَرَفَّعَ رِغَابَ اللَّهِ [قَدْرًا مَّقْدُورًا] قَضَاءً مَّقْضِيًّا وَحُكْمًا مَبْتُوتًا - وَصَفَ الْأَنْبِيَاءَ بِأَنَّهُمْ لَا يَخْشَوْنَ إِلَّا اللَّهَ
تَعْرِيفًا بَعْدَ التَّعْرِيفِ فِي قَوْلِهِ وَتَشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ [حَسِيبًا] كَاتِبًا لِلْمُخَازَفِ - أَوْ مُحَاسِبًا
عَلَى الصَّغِيرَةِ وَالْمُبْدِيَةِ فَجَبِّبَ أَنْ يَكُونَ حَقُّ الْحَقِيقَةِ مِنْ مَقْتِهِ * [مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ]
لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ عَلَى الْحَقِيقَةِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ مَا يَتَبَيَّنُ بَيْنَ الْآبِ وَوَلَدِهِ مِنْ حُرْمَةِ
النَّصَرَةِ وَالْفُكَاخِ [وَلَكِنْ كَانَ] [رَسُولُ اللَّهِ] وَكُلُّ رَسُولٍ أَبُو أُمَّةٍ فِيمَا يَرْجِعُ إِلَى وَجُوبِ التَّقْوِيرِ وَالْتَعْظِيمِ لَهُ عَلَيْهِمُ
وَوُجُوبِ الشُّعْثَةِ وَالْمُحَصَّنَةِ لَهُمْ عَلَيْهِمْ لَفِي سَائِرِ الْحُكْمِ الْمَقْبُولَةِ بَيْنَ الْأَبَاءِ وَالْأَبْنَاءِ وَزَيْدٌ وَاحِدٌ مِّن رِّجَالِكُمُ الَّذِينَ
لَيْسُوا بِأَوْلَادِهِ حَقِيقَةً فَكُنْ حَكْمَهُمْ وَآدَاءَهُمْ وَاتَّبَعْنِي مِنْ بَابِ التَّخْتِصَاصِ وَالتَّقَرُّبِ لِغَيْرِ [وَ] كَانَ
[خَاتَمَ النَّبِيِّينَ] يَعْنِي أَنَّهُ لَوْ كَانَ لَهُ وَادٌّ بَلَغَ مَبْلَغَ الرِّجَالِ لَكُنْ نَبِيًّا وَلَمْ يَكُنْ هُوَ خَاتَمَ الْأَنْبِيَاءِ كَمَا يَرَوْنَ أَنَّهُ
قَالَ فِي إِبْرَاهِيمَ حِينَ تَوَفَّى لَوْعَاشَ لَكُنْ نَبِيًّا - فَإِنْ قُلْتَ أَمَا كَانَ أَبَا لُطَاهِرٍ وَالطَّيِّبِ وَالْقَاسِمِ وَابْرَاهِيمَ -
قُلْتَ قَدْ أُخْرِجُوا مِنْ حُكْمِ النَّبِيِّ بِقَوْلِهِمْ مِّن رِّجَالِكُمْ مِنْ وَجْهِينَ - أَحَدُهُمَا أَنْ هَؤُلَاءِ لَمْ يَبْتَغُوا مَبْلَغَ الرِّجَالِ -
وَالثَّانِي أَنَّهُ قَدْ أَشْأَفَ الرِّجَالُ عَلَيْهِمْ وَهَؤُلَاءِ رِجَالُهُمْ - فَإِنْ قُلْتَ أَمَا كَانَ أَبَا الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ - قُلْتَ
بَلَى وَلَكِنَّمَا نَحْنُ بِكَ بِرَجُلَيْنِ حَقِيقَتُهُ هَذَا إِضْطِاضُ رِجَالِهِمْ مِنْ رِجَالِهِمْ وَشَيْءٌ آخَرُ وَهُوَ أَنَّهُ إِذَا قُدِّرَ
وَعَدَ خَاتَمَةً لَا وَدَّ وَنَدَّ لِقَوْلِهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ الْأَقْرَبُ أَنْ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ قَدْ عَاشَا إِلَى أَنْ تَبَيَّنَ أَحَدُهُمَا
عَلَى الْأَوَّلِينَ وَالْآخَرِ عَلَى الْخَمْسِينَ - قَوْلِي وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ بِالنَّصَبِ طَقَا عَلَى أَبَا أَحَدٍ - وَبِاتِّفَاقٍ عَلَى
وَلَكِنْ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ لَكِنْ بِالْعَدِيدِ عَلَى حَذْفِ أَشْخَرِ تَقْدِيرِهِ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ عَوْنِهِ أَيْ لَمْ يَعْشَ لَهُ
وَدَّ ذَكَرَ - وَخَاتَمَ بِتَخْتِمْ التَّادِ بِمَعْنَى الطَّاعِ وَبِكُسْرِهَا بِمَعْنَى الطَّاعِ وَفَاعِلِ الْخَتْمِ - وَبِقَوْلِهِ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ
وَلَكِنْ نَبِيًّا خَتَمَ النَّبِيِّينَ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ كَانَ آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ وَعَيْسَى يَنْزِلُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ - قُلْتَ مَعْنَى
كَوْنِهِ آخِرَ الْأَنْبِيَاءِ أَنَّهُ لَا يَتَّبَعُ أَحَدٌ بَعْدَهُ وَعَيْسَى مِمَّنْ نَبِيٌّ قَبْلَهُ وَحِينَ يَنْزِلُ يَنْزِلُ تَامَةً عَلَى شَرِيعَةِ مُحَمَّدٍ
مُصَلِّيًا إِلَى قَبْلَتِهِ كَأَنَّهُ بَعْضُ أُمَّةٍ [أَذْكُرُوا اللَّهَ] اتَّبَعُوا عَلَيْهِ بِضُرُوبِ الثَّنَاءِ مِنَ التَّقْدِيسِ وَالتَّحْمِيدِ وَالتَّعْلِيلِ
وَالْتَكْبِيرِ وَمَا هُوَ أَهْلُهُ وَأَقْرَبُوا ذَلِكَ [بُكْرَةً وَآخِرَةً] أَيْ فِي كَانَتْ الْوَقَاتِ - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ ذَكَرَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ - وَرَوِي فِي قَلْبِ كُلِّ مُسْلِمٍ - وَمِنْ قِدَادَةِ قَوْلِهِمَا سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

اَنْظَلْتِ إِلَى الثُّورِ ط وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ۝ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَاقُوتِهِ سَلَامٌ ۚ وَاعَدَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ۝ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ

ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم - وعن مجاهد هذه كلمات يقولها الطاهر والجُنُب - والإفعلان أعني أذكروا وسبحوا موجهان إلى البكرة والأميل كقولك صم وصل يوم الجمعة والتسبيح من جملة الذكرو إنما اختصه من بين أنواعه اختصاص جبرئيل وميكائيل من بين الملائكة ليبين فضله على سائر الأذكار لأن معناه تفريجه ذاته عما لا يجوز عليه من الصفات والأفعال وتبرينه من القبائح ومثال فضله على غيره من الأذكار فضل وصف العبد بالنزاهة من أدناس المعاصي والطهر من أرجاس المائث على سائر أوصافه من كثرة الصلوة والصيام والتوفر على الطاعات كلها والاشتغال على العلوم والاشتغال بالفضائل - ويجوز أن يريد بالذكر كثرة تكثير الطاعات والاقبال على العبادات فإن كل طاعة وكل خير من جملة الذكر ثم خص من ذلك التسبيح بكرة وأميلا وهي الصلوة في جميع أوقاتها لفضل الصلوة على غيرها أو صلوة الفجر والعشاين لأن اداءها أشق ومراعاتها أشد - لما كان من شأن المصلي أن ينعطف في ركوعه وسجوده استعير لمن ينعطف على غيره حزوا عليه وترؤفا كعائد المريض في انعطافه عليه والمرأة في حذوها على ولدها ثم كثر حتى استعمل في الرحمة والترؤف ومنه قولهم صلى الله عليك أي ترحم عليك وترأف - فإن قلت قوله [هو الذي يصلي عليكم] أن فسوته بترحم عليكم وترأف فما تصنع بقوله [وَمَلَكُتَهُ] وما معنى صلوتهم - قلت هي قولهم اللهم صل على المؤمنين جعلوا لكونهم مستجابي الدعوة كأنهم فاعلون الرحمة والرأفة - ونظيرة قولك حيّاك الله أي احياك وإبقاك وحييتك أي دعوتك لك بأن يحييك الله لأنك لا تكالك على إجابة دعوتك كأنك تبقيه على الحقيقة - وكذلك عمرك الله وعمرتك وسقاك الله وسقيتك وعليه قوله تعالى إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ أي ادعوا الله بأن يصلي عليه - والمعنى هو الذي يترحم عليكم وترأف حيث يدعوكم إلى الخير ويأمركم بالكثير الذكر والتوفر على الصلوة والطاعة [ليخرجكم من] ظلمات المعصية إلى نور الطاعة [وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا] دليل على أن المراد بالصلوة الرحمة - ويروي أنه لما نزل قوله إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ قال أبو بكر رضي الله عنه ما خصك الله يا رسول الله بشرف إلا وقد أشركنا فيه فأنزلت - [تحييتهم] من إضافة المصدر إلى المفعول أي تحييون يوم لقائه بسلام - فيجوز أن يعظمهم الله بسلامه عليهم كما يفعل بهم سائر أنواع التعظيم - وإن يكون مثلا كاللقاء على ما فسرنا - وقيل هو سلام ملك الموت والملائكة معه عليهم وبشارتهم بالجنة - وقيل سلام الملائكة عند الخروج من القبور - وقيل عند دخول الجنة كما قال والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلم عليهم - والأجر الكريم الجنة [شاهدا] على من بعثت إليهم وعلى تكذيبهم وتصديقهم أي مقبولا قولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد

بِأَنَّهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ۝ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعِ أَذْنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۖ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ

العدل في الحكم - فَإِنَّ قَلْتَ وكيف كان شاهدا وقت الإرسال و إنما يكون شاهدا عند تحمل الشهادة او عند ادائها - قَلْتَ هي حال مقدرة كمسئلة الكتاب مررت برجل معه مقر صائداً به غدا اي مقدراً به الصيد غداً - فَإِنَّ قَلْتَ قد فهم من قوله إنا أرسلناك [داعياً] انه مأذون له في الدعاء فما فائدة قوله [بإذنه] - قَلْتَ لم يرد به حقيقة الاذن و إنما جعل الاذن مستعاراً للتسهيل والتيسير لأن الدخول في حق المالك متعذر فاذا جُودف الاذن تسهل وتيسر فلما كان الاذن تسهلاً لما تعذر من ذلك وضع موضعه وذلك ان دعاء اهل الشرك و الجاهلية الى التوحيد و الشرائع امر في غاية الصعوبة والتعذر - فقبل بإذنه للايدان بأن الامر صعب لا يتأتى ولا يستطيع الا اذا سئل الله و بسره - ومنه قولهم في الشحيح انه غير مأذون له في الانفاق اي غير مسهل له الانفاق لكونه شاكاً عليه داخلاً في حكم التعذر - جئى به الله ظلمات الشرك و اهدى به الضالون كما يجلى ظلم الليل بالسراج المنيرو ويتدى به - او امد الله بنور نبوته نور البصائر كما يمد بنور السراج نور الابصار و وصفه بالانارة لأن من السرج ما لا يضيء اذا قل سليطه ودقت فتيلته - وفي كلام بعضهم ثلثة تضيي - رسول بطي - وسراج لا يضيء - ومائدة ينتظر لها من يبيء - وسئل بعضهم عن الموحشين فقال ظلم سائر - وسراج فاتر - وقيل وذا سراج منير - او قالوا سراجاً منيراً - ويجوز على هذا التفسير ان يعطف على كاف أرسلناك - الفضل ما يتفضل به عليهم زيادة على الثواب و اذا ذكر المتفضل به و كبره فما ظنك بالثواب - ويجوز ان يريد بالفضل الثواب من قولهم بلعطايا فضول و فواضل - وان يريد ان لهم فضلا كبيراً على سائر الامم وذلك الفضل من جهة الله و انه اناهم ما فضلوه به * [وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ] معناه الدوام و الثبات على ما كان عليه - او التهذيب - [أَذْنَهُمْ] يحتمل اضافته الى الفاعل والمفعول يعني ودع ان تؤذيم بضرب او قتل و خذ بظاهرهم وحسابهم على الله في باطنهم - او ودع ما يؤذونك به ولا تجازيهم عليه حتى تؤمر - وعن ابن عباس هي منسوخة بأية السيف [وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] فانه يكفيناكم وكفى به مغفواً اليه - ولقائل ان يقول وصفه الله بخمسة اوصاف وقابل كل منها بخطاب مناسب له - قابل الشاهد بقوله وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ لانه يكون شاهدا على امته وهم يكونون شهداء على سائر الامم وهو الفضل الكبير - وَابَشِّرِ بِالْإِعْرَاضِ عن الكافرين والمنافقين لانه اذا اعرض عنهم اقبل جميع اقباله على المؤمنين وهو مناسب للبشارة - والنذير بدع اذنه لانه اذا ترك اذا هم في الحاضر والاذى لابد له من عقاب عاجل او أجل كانوا منذرين به في المستقبل - والداعي الى الله بتيسيره بقوله وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ لأن من توكل على الله يسر عليه كل عسير - والسراج المنير بالاكشاف به وكذا لأن من اناره الله برهانا على جميع خلقه كان جديراً بأن يكفينا به عن جميع خلقه * النكاح الوطى وتسمية العقد نكاحاً لملاسته له من حيث انه طريق اليه ونظيره تسميتهم الخمر ائماً لانه سبب في اقرار الائم - ونحوه في علم البيان قول الراجز * ع * أشبه

وَكَيْفَ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ
عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا ۚ فَمَتَّعُوهُنَّ وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۖ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي آتَيْتَ

مودة الأحزاب ٣٣

الجزء ٢٢

ع ٢

الأبال في سحابه * سمي الماء بأنسمة الأبال لأنه سبب سمن المال وارتفاع اسمته - ولم يرد لفظ النكاح في كتاب
الله إلا في معنى العقد لأنه في معنى الوطى من باب التصريح به ومن أداب القرآن الكناية عنه بلفظ
الملازمة والمماس والقربان والتغشي والاتبان - فإن قلت لم خص المؤمنات والحكم الذي نطقت به
الآية تستوي فيه المؤمنات والكتابيات - قلت في اختصامهن تنبيه على أن أصل أمر المؤمن والأزلي به
أن يتخير لنطقه وإن لا يملك إلا مؤمنة عفيفة وتنفذ عن مزاجعة الفواسق فما بال الكوافر ويستنفك
أن يدخل تحت لسان واحد عدوة الله ووليته مالم يفي في سرورة المائدة تعليم ما هو جائز غير مسترم من
نكاح المخصصات من الذين أوتوا الكتاب وهذه فيها تعليم ما هو الأزلي بالمؤمن من نكاح المؤمنات -
فإن قلت ما فائدة ثم في قوله [ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ] - قلت فائدته نفي التوهم عن عسى يتوهم تفاوت الحكم بين
أن يطلقها وهي قريبة العهد من النكاح وبين أن يبعد عنها بالنكاح ويتراخى بها المدة في حباله النزج ثم
يطاقها - فإن قلت إذا خلا بها خلوة يملكه معها المساس هل يقوم ذلك مقام المساس - قلت نعم عند أبي
حنيفة وأصحابه حكم الخلوة الصحيحة حكم المساس وقوله [فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا] دليل على أن
العدة حق واجب على النساء للرجال - تعتدنها تستوفون عددها من قولك عددت الدراهم فاعتدتها كقولك كلفته
فأكفاله وزنته فاتزنه - وقربى تعتدونها مشفقا أي تعتدون فيها كفواه ويوم شهادته والمراد بالاعتداء ما في قوله ولا
تمسكوهن فراراً تعتدوا - فإن قلت ما هذا التمتع أو واجب أم مندوب إليه - قلت إن كانت غير مفروض
لها كانت المتعة واجبة ولا تجب المتعة عند أبي حنيفة إلا لها وحدها دون سائر المطلقات - وإن كانت
بمفروض لها فالمتعة مختلف فيها لبعض على الذنب والاستحباب ومنهم أبو حنيفة وبعض على الوجوب
[سَرَاحًا جَمِيلًا] من غير فرار ولا منع واجب * [أُجُورُهُنَّ] مهرهن لأن المهر اجر على البضع - وإتواها
إما أعطواها عاجلاً - وإما فرضها وتسميتها في العقد - فإن قلت لم قال النبي آتيت أجورهن - ومما أفاء الله
عليك - وآتيت هاجرهن معك وما فائدة هذه التخصيصات - قلت قد اختار الله لرسوله الفضل الأزلي
واستحبة بالطيب الأزلي كما اختصه بغيرها من الخصائص وأثره بما سواها من الأثر وذلك أن تسمية
المهر في العقد الأزلي وفضل من ترك التسمية وإن وقع العقد جائزاً وله أن يماسها وعليه مهر المثل
أن دخل بها والمتعة إن لم يدخل بها وسوق المهر إليها عاجلاً أفضل من أن يسميه ويؤجله وكان
التعجيل ديدن السلف - فتنم وما لا يعرف بينهم غيره وكذلك التجارية إذا كانت سبيحة ماكبها وخطبة
هيفة ورمحه ومما غنمه الله من دار الحرب أحل وأطيب مما يشترى من شق الجلب - والسبي
على فرين - سبي طيبة وسبي خبيثة - فسبي الطيبة ما سبي من أهل الحرب - وإما من كان له عهد

أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عُمَّلِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ
خُلُوكِ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا ق
خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ط قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ

فالمسبتي منهم سبتي خبئة ويدل عليه قوله تعالى مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ لَآ فِيءَ اللَّهِ لَا يُطْلَقُ إِلَّا عَلَى الطَّيِّبِ
دُونَ الْخَبِيثِ كَمَا أَنَّ رِزْقَ اللَّهِ يَجِبُ إِطْلَاقَهُ عَلَى الْحِلَالِ دُونَ الْحَرَامِ وَكَذَلِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَرَائِنِهِ غَيْرِ الْمَحَارِمِ أَفْضَلُ مِنْ غَيْرِ الْمُهَاجِرَاتِ مَعَهُ - وَهِيَ أُمُّ هَانِئٍ بِنْتُ
أَبِي طَالِبٍ خُطْبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَاعْتَذَرْتُ إِلَيْهِ فَعَذَرَنِي ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ
فَلَمْ أَحِلَّ لَهُ لَانِي لَمْ أَهَاجِرْ مَعَهُ كُنْتُ مِنَ الطَّلَاقِ - وَاحْلَلْنَا لَكَ مَنْ وَقَعَ لَهَا إِنْ تَهَبَ لَكَ نَفْسَهَا وَلَا
تَطْلُبُ مَهْرًا مِنَ الذَّسَاءِ الْمُؤْمِنَاتِ إِنْ اتَّفَقَ ذَلِكَ وَلِذَلِكَ نَكَحَهَا - وَاخْتَلَفَ فِي اتِّفَاقِ ذَلِكَ - فَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
لَمْ يَكُنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ مِنْهُنَّ بِالْهَبَةِ - وَقِيلَ الْمُهْرُوبَاتُ أَرْبَعٌ - مَيْمُونَةُ بِنْتُ
الْحَارِثِ - وَزَيْنَبُ بِنْتُ خُزَيْمَةَ أُمُّ الْمَسَاكِينِ الْأَنْصَارِيَّةِ - وَامُّ شَرِيكِ بِنْتُ جَابِرِ الْأَسَدِيَّةِ - وَخَوْلَةُ بِنْتُ حَكِيمٍ -
قَرِيئٍ [إِنْ وَهَبَتْ] عَلَى الشَّرْطِ - وَقُرَأَ الْحَسَنُ أَنَّ بِالْفَتْحِ عَلَى التَّعْلِيلِ بِتَقْدِيرِ حَذْفِ اللَّامِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
مَصْدَرًا مَحْذُوفًا مَعَهُ الزَّمَانُ كَقَوْلِكَ اجْلِسْ مَا دَامَ زَيْدٌ جَالِسًا بِمَعْنَى وَقْتُ دَوَامِهِ جَالِسًا وَقْتُ هَبْتَهَا
نَفْسَهَا - وَقُرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ بِغَيْرِ أَنْ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى الشَّرْطِ الثَّانِي مَعَ الْأَوَّلِ - قُلْتَ هُوَ تَقْيِيدٌ لَهُ شَرْطٌ
فِي الْإِحْلَالِ هَبْتَهَا نَفْسَهَا فِي الْهَبَةِ إِرَادَةً اسْتِنكَاحِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّهُ قَالَ احْلَلْنَا هَاكَ
إِنْ وَهَبْتَ لَكَ نَفْسَهَا وَأَنْتَ تَرِيدُ أَنْ تَسْتَنْكِحَهَا لِأَنَّ إِرَادَتَهُ هِيَ قَبُولُ الْهَبَةِ وَمَا بِهِ تَتِمُّ - فَإِنْ قُلْتَ
لَمْ يَدُلَّ عَنِ الْخُطَابِ إِلَى الْغَيْبَةِ فِي قَوْلِهِ [نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ] ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الْخُطَابِ - قُلْتَ لِأَيِّدَانِ
بِأَنَّهُ مِمَّا خَصَّ بِهِ وَأُوتِرَ بِمَجِيئِهِ عَلَى لَفْظِ النَّبِيِّ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ الْإِخْتِصَاصَ تَكْرِمَةً لَهُ لِأَجْلِ الْغَبْوَةِ وَتَكْرِيماً
تَفْخِيماً لَهُ وَتَقْرِيراً لِاسْتِحْقَاقِهِ الْكِرَامَةَ لِنَبَوَّتِهِ - وَاسْتِنكَاحُهَا طَلَبُ نِكَاحِهَا وَالرَّغْبَةُ فِيهِ - وَقَدْ اسْتَشْهَدَ أَبُو حَنِيفَةَ
عَلَى جَوَازِ عَقْدِ النِّكَاحِ بِلَفْظِ الْهَبَةِ لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَآمَتَهُ سَوَاءٌ فِي الْأَحْكَامِ إِلَّا فِيمَا
خَصَّهُ الدَّلِيلُ - وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا يَصَحُّ وَقَدْ خَصَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى الْهَبَةِ
وَلَفْظُهَا جَمِيعًا لِأَنَّ اللَّفْظَ تَابِعٌ لِلْمَعْنَى وَالْمَدْعَى لِلشَّرْكَاءِ فِي اللَّفْظِ يُسْتَحَاجُ إِلَى دَلِيلٍ - وَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ
الْكِرْخَنِيُّ أَنَّ عَقْدَ النِّكَاحِ بِلَفْظِ الْإِجَارَةِ جَائِزٌ لِقَوْلِهِ الَّتِي أَتَيْتُ أَجُورَهُنَّ - وَقَالَ أَبُو بَكْرِ الرَّازِيُّ لَا يَصَحُّ لِأَنَّ
الْإِجَارَةَ عَقْدٌ مَوْتٌ وَعَقْدُ النِّكَاحِ مَوْتٌ فِيهِمَا مَتَنَانِيانِ [خَالِصَةً] مَصْدَرٌ مَوْكَدٌ كَوَعَدَ اللَّهُ وَصِبْغَةَ اللَّهِ إِي
خَالِصَ لَكَ إِحْلَالُ مَا احْلَلْنَا لَكَ خَالِصَةً بِمَعْنَى خُلُوصًا وَالْفَاعِلُ وَالْفَاعِلَةُ فِي الْمَصَادِرِ غَيْرُ عَزِيزِينَ كَالْخَارِجِ
وَالْقَاعِدِ وَالْعَافِيَةِ وَالكَاذِبَةِ وَالِدَّلِيلِ عَلَى أَنَّهَا وَرَدَتْ فِي أَثَرِ الْأَحْلَالِ الْأَرْبَعِ مَخْصُوصَةً بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَبِيلِ التَّوَكُّيدِ لَهَا قَوْلُهُ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ بَعْدَ

عَلَيْكَ حَرْجٌ ط وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ٥ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُعْصِي أَمْرًا مَنِ ابْتَغَيْتَ
مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ط ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ ط
وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ط وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ٥ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ
سورة الاحزاب ٣٣
الجزء ٢٢
ع ٢

قوله من دون المؤمنين وهي جملة اعتراضية وقوله لكيلا يكون عليك حرج متصل بخالصة لك من
دون المؤمنين ومعنى هذه الجملة الاعتراضية ان الله قد علم ما يجب فرضه على المؤمنين في الزواج
والاماء وعلى اي حد وصفه يجب ان يفرض عليهم نفرضه وعلم المصلحة في اختصاص رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم بما اختصه به فعل ونفع ومعنى [لكيلا يكون عليك حرج] لئلا يكون عليك ضيق
في دينك حيث اختصاصك بالتزوية واختيار ما هو أولى وافضل وفي دنياك حيث احلنا لك
اجناس المنكوحات وزنا لك الواهبة نفسها - وقرى خالصة بالرفع اي ذاك خلوص لك وخصوص من
دون المؤمنين - ومن جعل خالصة نعنا للمرأة فعلى مذهبه هذه المرأة خالصة لك من دونهم [وكان الله
غفوراً] للواقع في السرج اذا تاب [رحيماً] بالتوسعة على عباده - روي ان امهات المؤمنين حين تغايرن
وابتغين زيادة النفقة وغظن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هجرهن شهرا ونزل التخيير فاشفقن
ان يطلقن فقلن يا رسول الله افرض لنا من نفسك ومالك ما شئت - وروي ان عائشة رضي الله عنها
قالت اني اري ربك يسارع في هالك * [ترجي] يمز و غير همز تؤخر [وتُعْصِي] تضم يعني ترك
مضاجعة من تشاء منهم وتضاجع من تشاء - او تطلق من تشاء وتمسك من تشاء - ولا تقسم لائتهن شئت
وتقسم لمن شئت - او تترك تزوج من شئت من نساء امتك وتزوج من شئت - وعن الحسن كان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم اذا خطب امرأة لم يكن لاحد ان يخطبها حتى يدعها وهذه قسمة جامعة لما هو
الغرض لانه إما ان يطلق وإما ان يمسك - فاذا امسك ضاجع او ترك وقسم او لم يقسم - و اذا طلق وعزل فاما
ان يخلي المعزولة لا يبتغيها او يبتغيها - وروي انه ارجى منهم سودة وجويرية و صغية وميمونة وأم حبيبة فكان
يقسم لهن ما شاء كما شاء وكانت ممن أوى اليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب ارجى خمساً وأوى
اربعا - وروي انه كان يسوي مع ما أطلق له وخير فيه إلا سودة فانها وهبت ليلتها لعائشة وقالت لا تطلقني
حتى أحسرفي زمرة نسائك - [ذلك] التفويض الى مشيتك [أدنى] الى قرّة عيونهن وقلة حزنهن و
رضاهن جميعا لانه اذا سوى بينهن في الايواء والارجاء والعزل والابتغاء وارتفع التفاضل ولم يكن لاحد من
مما تريد ومما لا تريد الا مثل ما لاخرى وعلمن ان هذا التفويض من عند الله وبوحية اطمانت نفوسهن
وذهب التنافس والتغاثر وحصل الرضاء وقرت العيون وسلت القلوب [والله يعلم ما في قلوبكم] فيه
وعيد لمن لم ترض منهم بما دبر الله من ذلك وقوص الى مشية رسوله وبعث على تواطؤ قلوبهن والتصافي
بينهن والتوافق على طلب رضاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما فيه طيب نفسه - وقرى تفر

سورة الاحزاب ٣٣
الجزء ٢٢
ع ٣

أَزْوَاجٌ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُمْ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَّقِيبًا ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَىٰ طَعَامٍ غَيْرَ نَبِزٍ ۚ وَإِنِ ادْعَيْتُمْ فَإِذَا دُخِلُوا فَلَا تُنَادُوا بِهَا نَادًا ۚ وَتَبَشِّرُوا بِمَا آمَنَ اللَّهُ بِرُسُلِهِ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

أَعْيُنُهُمْ بضم اللام ونصب الأعين - وَتَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ عَلَى البناء للمفعول [وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا] بذات الصدر [حَلِيمًا] لا يعاجل بالعقاب فهو حقيق بان يتقى ويحذر - كُلُّنَّ تأكيد لنون يَرْضَيْنَ - وقرأ ابن مسعود و يَرْضَيْنَ كُلُّنَّ بِمَا آتَيْنَهُنَّ عَلَى التقديم - وقرأ كُلُّنَّ تأكيداً لهنَّ فِي آتَيْنَهُنَّ * لَا تَحِلُّ - وقرأ بالتذكير لآن تانيث الجمع غير حقيقي وإذا جاز بغير فصل في قوله وَقَالَ نِسْوَةٌ كَانَ مع الفصل اجوز [مِنْ بَعْدُ] من بعد التسع لأن التسع نصاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الأزواج كما ان الأربع نصاب أمته منهن فلا يحل له ان يتجاوز النصاب [وَلَا أَنْ تَبْدَلَ بِهِنَّ] ولا ان تستبدل بيوته التسع أزواجا آخر بكنهن او بعضهم اراد الله لهن كرامة وجزاء على ما اخترن ورضين فقصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليهن وهي التسع اللاتي مات عنهن - عائشة بنت ابي بكر - حفصة بنت عمر - أم حبيبة بنت ابي سفيان - سودة بنت زمعة - أم سلمة بنت ابي أمية - صفية بنت حيي الخبيرة - ميمونة بنت الحارث الهلالية - زينب بنت جحش الاسدية - جويرية بنت الحارث المصطلقية - مِنْ فِي [مِنْ أَزْوَاجٍ] لتأكيد النفي وفائدته استغراق جنس الأزواج بالتحريم - وقيل معناه لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ النِّسَاءِ اللَّاتِي نَصَّ احْلَاهُنَّ لَكَ مِنَ الْأَجْنَاسِ الْأَرْبَعَةِ - مِنَ الْأَعْرَابِيَّاتِ وَالْغُرَابِ - او مِنَ الْأِمَاءِ بِالنِّكَاحِ - وقيل في تحريم التبديل هو من البدل الذي كان في الجاهلية كان يقول الرجل للرجل بادلني بامرأتك وأبادلك بامرأتي فينزل كل واحد منهما عن امرأته لصاحبه - ويحكى ان عيينة بن حصن دخل على النبي وعنده عائشة من غير استئذان فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا عيينة اين الاستئذان قال يا رسول الله ما استأذنت على رجل قط ممن مضى منذ أدركت ثم قال مَنْ هَذِهِ الْجَمِيلَةُ الَّتِي جَنَّبَكَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ عَائِشَةُ أَمَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ عِيْنَةُ اِنَّا أَنْزَلَ لَكَ عَنْ أَحْسَنِ الْخَلْقِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ان الله قد حرم ذلك فلما خرج قالت عائشة مَنْ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحْمَقُ مَطَاعٌ وَانهُ عَلَى مَا تَوَيْتُ لِسَيِّدُ قَوْمِهِ - وعن عائشة رضي الله عنها ما مات رسول الله حتى أُحِلَّ لَهُ النِّسَاءُ تَعْنِي أَنَّ الْآيَةَ قَدْ نُسِخَتْ - وَ لَا يَخْلُو نَسْخَهَا - أَمَا إِنْ يَكُونُ بِالسَّنَةِ - وَ أَمَا بِقَوْلِهِ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ وَتَرْتِيبُ الْغُزُلِ لَيْسَ عَلَى تَرْتِيبِ الْمَصْحَفِ [وَلَوْ أَعْجَبَكَ] فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الْفَاعِلِ وَهُوَ الضَّمِيرُ فِي تَبَدَّلَ لَا مِنَ الْمَفْعُولِ الَّذِي هُوَ مِنْ أَزْوَاجٍ لَأنَّهُ مُوْغَلٌ فِي التَّنْكِيرِ وَتَقْدِيرُهُ مَفْرُوضًا أَعْجَبَكَ بِهِنَّ - وَقِيلَ هِيَ أَمَاءُ بَذَتْ عُمَيْسُ الْخَثْعَمِيَّةُ امْرَأَةً جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ - وَ الْمُرَادُ أَنَّهَا مِمَّنْ أَعْجَبَهُ حَسَنَيْنِ وَاسْتثنى مِمَّنْ حَرَّمَ عَلَيْهِ الْأَمَاءَ [رَقِيبًا] حَافِظًا مَهْمِنًا وَهُوَ تَحْذِيرٌ عَنْ مَجَاوِزَةِ جُدُودِهِ وَتَخْطِي حِلَالَهُ إِلَى حَرَامِهِ * [أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ] فِي مَعْنَى الظَّرْفِ تَقْدِيرُهُ وَقَدْ أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ - وَ غَيْرُ

فَاتَّشَرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ ۖ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ ۖ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ۖ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ۖ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ۚ وَمَا كَانَ لَكُمْ

نُظَرٍ [حال من لا تدخلوا وقع الاستثناء على الوقت والحال معاً كأنه قيل لا تدخلوا بيوت النبي إلا وقت الاذن ولا تدخلوها إلا غير ناظرين وهؤلاء قوم كانوا يتحينون طعام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لإدراكه ومعناه لا تدخلوا يا هؤلاء المتحينون للطعام إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إياه ولا فلو لم يكن لهؤلاء خصوصاً لما جاز لأحد أن يدخل بيوت النبي إلا أن يؤذن له إذناً خاصاً وهو الاذن إلى الطعام فحسب - و عن ابن أبي عبيدة أنه قرأ غير ناظرين مجروراً صفة لطعام وليس بالوجه لأنه جرى على غير ما هو له فمن حق ضمير ما هو له أن يبرز إلى اللفظ فيقال غير ناظرين إياه أنتم كقولك هذه زيد ضاربه هي - وإنى الطعام إدراكه يقال أنى الطعام أنى كقولك قلاء قلبي ومنه قوله بين حميم أن بالغ إناه - وقيل إناه وقته أي غير ناظرين وقت الطعام وساعة أكله - و روي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولم على زينب بتمر وسويق وشاة وأمر أنساً أن يدعو بالناس فترادفوا أفواجا يأكل فوج فيخرج ثم يدخل فوج إلى أن قال يا رسول الله دعوت حتى ما أجد أحداً ادعوه فقال ارفعوا طعامكم و تفرق الناس و بقي ثلاثة نفر يتحدثون فاطلوا فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليخرجوا فانطلق إلى حجرة عائشة رضي الله عنها فقال السلام عليكم أهل البيت فقالوا وعليك السلام يا رسول الله كيف وجدت أهلک وطاف بالحجرات فسلم عليهن ودعوهن له ورجع فإذا الثلاثة جلوس يتحدثون وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شديد الحياء فتولى فلما رأوه متولياً خرجوا فرجع و نزلت [وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ] نهوا أن يطيلوا الجلوس يستأنس بعضهم ببعض لأجل حديث يحدث به - أو عن أن يستأنسوا حديث أهل البيت واستيناسة تسمعه و توجهه وهو مجرور معطوف على ناظرين - وقيل هو منصوب على وَلَا تَدْخُلُوهَا مُسْتَأْنِسِينَ لَابَدٍ فِي قَوْلِهِ [فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ] من تقدير المضاف أي من إخراجكم بدليل قوله وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ يعني أن إخراجكم حق ما ينبغي أن يستحيى منه ولما كان الحياء مما يمنع الحياء من بعض الأفعال قيل [لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ] بمعنى لا يمتنع منه ولا يتركه ترك الحياء منكم وهذا أدب أدب الله به الثقلاء - وعن عائشة رضي الله عنها حسبك في الثقلاء أن الله تعالى لم يحكمهم وقال فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا - و قرئ لا يستحي بياء واحدة - الضمير في [سَأَلْتُمُوهُنَّ] للنساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يذكرن لأن الحال ناطقة بذكرهن [مَتَاعًا] حاجة [فَسْأَلُوهُنَّ] فسألوهن المتاع - قيل أن عمر رضي الله عنه كان يحب ضرب السجاب عليهن محبة شديدة و كان يذكره كثيراً وود أن ينزل فيه و كان يقول لو أطاع فيكن ما رأيتن عير و قال يا رسول الله يدخل عليك البه و الفاجر فلو أمرت إماء المؤمنين بالحجاب فزلبت - و روي أنه مر عليهن وهن مع النساء في المسجد فقال لئن احتجبتن فأن لكن علي النساء فضلاً كما أن أزواجكن على الرجال

هورة الاحزاب ٣٣
 ٢٢ الجزء
 ٣ ع
 أَنْ تَزِدُوا رَسُولَ اللَّهِ وَآلَهُ أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا * إِنَّ ذُلَّكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا * إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا
 أَوْ تَخَفُوا قَانَ اللَّهُ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا * لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ فِي آبَائِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ وَلَا إِخْوَانِهِمْ وَلَا أَزْوَاجَهُمْ
 إِخْوَانِهِمْ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِمْ وَلَا نِسَائِهِمْ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ * وَاتَّقُوا اللَّهَ * إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا *
 إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا *

الفضل نقالت زينب يا ابن الخطاب انك لتغار علينا والوحي ينزل في بيوتنا فلم يلبثوا الا يسيرا حتى
 نزلت - وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يطعم معه بعض اصحابه فاصابت يد رجل
 منهم يد عائشة فكره النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك فنزلت آية الحجاب - وذكر ان بعضهم قال
 أُنْثِيَ. ان نكلم بنات عمنا الا من وراء حجاب نئن مات محمد لا تزوجن عائشة فاعلم الله ان ذلك محرم -
 [وَمَا كَانَ لَكُمْ] وما صح لكم ابدا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا نكاح ازواجه من بعده وستى نكاحهن
 بعده عظيم عندنا وهو من اعلم تعظيم الله لرسوله واجاب حرمة حياء وميتا واعلامه بذلك مما طيب
 به نفسه وسر قلبه واستغزر شكره فان نكح هذا مما يحدث الرجل به نفسه ولا يخلي منه فكره ومن الناس
 من تفرط غيرته على حرمة حتى يتمنى لها الموت لئلا تنكح من بعده - وعن بعض الفقهاء انه كانت له
 جارية لا يرى الدنيا بها شغفا واستهتارا فنظر اليها ذات يوم فتدقqs الصعداء وانتحب فعلا نحيبه مبا
 ذهب به فكره هذا المذهب فلم يزل به ذلك حتى قتلها تصورا لما عسى يتفق من بقائها بعده وحصولها
 تحت يد غيره - وعن بعض الفقهاء ان الزوج الثاني في هدم الثلث مما يجري مجرى العقوبة فصين رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم عما يلاحظ ذلك * [إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا] من نكاحين على السننكم [أَوْ تَخَفُوا]
 في صدوركم [فَإِنَّ اللَّهَ] يعلم ذلك فيعاقبكم به وانما جاء به على اثر ذلك عاما لكل باد وخاف ليدخل
 تحت نكاحين وغيره ولانه على هذه الطريقة اهل واجزل - روي انه لما نزلت آية الحجاب قال الاباء والابناء
 والاقارب يا رسول الله او نحن ايضا نكلمين من وراء الحجاب فنزلت [لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ] اي لا اثم عليهم
 في ان لا يحتجبين من هؤلاء ولم يذكر العم والنحال لانهما يجريان مجرى الوالدين وقد جاءت تسمية العم
 ابا قال الله تعالى وَاللَّهُ أَبَانُكَ إِبراهيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَإِسْمَاعِيلَ عم يعقوب - وقيل كره ترك الاحتجاب
 عندهما لانهما يصفانهما لبنائهما وابناءهما غير متسارم ثم نقل الكلام من الغيبة الى الخطاب وفي هذا
 النقل ما يدل على فضل تشديد تعظيم [وَاتَّقُوا اللَّهَ] فيما امرتن به من الاحتجاب وانزل فيه الوحي
 من الامتنان واحتطتن فيه وفيما استثنى منه ما قدرتن واحفظتن حدودهما واسلكن طريق التقوى
 في حفظهما وليكن عملكن في الحجب احسن مما كان وانتن غير محسبات ليعضل سركن عملكن
 [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ] من السر والعين والظاهر الحجاب وباطنه [شَهِيدًا] لا يتفاوت في علمه
 الاحوال * قرئ ومَلَائِكَتُهُ بالرفع عطا على محل ان واميا وهو ظاهر على مذهب الكوفيين ووجه

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ۖ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ

سورة الاحزاب ٣٣

الجزء ٢٢

ع ٣

عند البصريين ان يحذف الخبر لدلالة يُصَلُّونَ عليه [صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا] اي قولوا الصلوة على الرسول والسلام ومعناه الدعاء بأن يترحم عليه الله ويسلم - فان قلت الصلوة على رسول الله واجبة ام مندوب اليها - قلت بل واجبة - وقد اختلفوا في حال وجوبها - فمنهم من اوجبها كلما جرى ذكره وفي الحديث مَنْ ذُكِرْتُ عنده فلم يصلِّ عليّ فدخل النار فابعده الله - ويروى انه قيل يا رسول الله ارأيت قول الله إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ فقال صلى الله عليه وآله وسلم هذا من العلم المكذوب ولو انكم سألتموني عنده ما اخبرتكم به ان الله وكل بي ملكين فلا اذكر عند عبد مسلم فيصلي الا قال ذاك الملك غفر الله لك وقال الله تعالى وَمَلَائِكَتُهُ جَوَابًا لَدَيْكَ الْمَلَائِكَةُ آمِينَ ولا اذكر عند عبد مسلم فلا يصلي عليّ الا قال ذاك الملك لا غفر الله لك وقال الله وَمَلَائِكَتُهُ لَدَيْكَ الْمَلَائِكَةُ آمِينَ - ومنهم من قال يجب في كل مجلس مرة وان تكرر ذكره كما قيل في آية السجدة وتشميت العاطس وكذلك في كل دعاء في اوله واخره - ومنهم من اوجبها في العمر مرة وكذا قال في اظهار الشهادتين والذي يقتضيه الاحتياط الصلوة عليه عند كل ذكر لما ورد من الاخبار - فان قلت فالصلوة عليه في الصلوة أهى شرط في جوازها ام لا - قلت ابو حنيفة واصحابه لا يرونها شرطاً - وعن ابراهيم النخعي كانوا يكتفون عن ذلك يعني الصلابة بالتشهد وهو السلام عليك ايها النبي - واما الشانعي فقد جعلها شرطاً - فان قلت فما تقول في الصلوة على غيره - قلت القياس جواز الصلوة على كل مؤمن لقوله هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَقوله صَلَّى عَلَيْكُمْ اِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وقوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم صل على آل ابي اوفى - ولكن للعلماء تفصيلاً في ذلك وهو انما - ان كانت على سبيل التبع كقولك صلى الله على النبي وآله فلا كلام فيها - واما اذا أورد غيره من اهل البيت بالصلوة كما يفرد هو فمكروه لان ذلك صار شعاراً لذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وسلم ولانه يؤذي الى الاتهام بالرفض وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقف مواتف التهم * [يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] فيه وجهان - احدهما ان يعتبر بايضا منهما عن فعل ما يكرهانه ولا يرضيانه من الكفر والمعاصي وانكار النبوة ومخالفة الشريعة وما كانوا يصيبون به رسول الله من انواع المكروه على سبيل المجاز وانما جعلته مجازاً بينهما جميعاً وحقيقة الايذاء صحيحة في رسول الله لئلا يجعل العبارة الواحدة معطية معنى المجاز والحقيقة - والثاني ان يراه يؤذون رسول الله - وقيل في اذى الله هو قول اليهود والنصارى والمشركين يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ - وثالث ثلثة - والمسيح ابن الله - والملائكة بذات الله - والامم شركاؤه - وقيل قول الذين يُلحِدون في اسمائه وصفاته - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما حكى عن ربه شتمني ابن آدم ولم ينبغ له ان يشتمني واذا نبي لم ينبغ له ان يؤذي - فاما شتمه اياي فقله اني اتشدد ولدا - واما اذاه فقله

وَالْمُؤْمِنَاتُ بغيرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا ﴿١٠﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّزَوَّاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ
الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبٍ ۚ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يُعْرَضَ فَلَا يُؤْذَنَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١١﴾
لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ فِيهِمْ ثُمَّ لَا يُجَارُونَكَ نَبِيًّا

ان الله لا يعيدني بعد ان بدأتي - وعن عكرمة فعل اصحاب التصاير الذين يرومون تكوين خالق مثل خلق الله -
وقيل في اذى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قولهم سَاحِرٌ - شَاعِرٌ - كَاهِنٌ - مُجْنُونٌ - وقيل كسر رباعيته وشج
وجهه يوم اُحد - وقيل طعنهم عليه في نكاح صفية بنت حُيَيٍّ - وأطلق اizard الله ورسوله وقيد اizard المؤمنين
والمؤمنات لان اذى الله ورسوله لا يكون الا غير حق ابدا واما اذى المؤمنين والمؤمنات فمئة ومئة -
ومعنى [بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا] بغير جناية واستحقاق للادنى - وقيل نزلت في ناس من المنافقين يؤذون
عليما رضي الله عنه ويسمعونه - وقيل في الذين اَنكوا على عائشة - وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهن
كاهات - وعن الفضيل لا يحل لك ان تؤذي كلبا او خنزيرا بغير حق فكيف - وكان ابن عون لا يكره
الخوانيس الا من اهل الذمة لما فيه من الروعة عند كرا الحول * الجلباب ثوب واسع اوسع من الخمار
ودون الرداء تلوته المرأة على رأسها وتبقي منه ما ترسله على صدرها - وعن ابن عباس الرداء الذي
يستر من فوق الى اسفل - وقيل الملحفة وكل ما يتستر به من كساء او غيره - قال ابو زيد * ع * مجلبب من
سواد الليل جلبابا * ومعنى [يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبٍ] يرخينها عليهن ويغطين بها وجوههن واعطافهن
يقال اذا زل الثوب عن وجه المرأة ادني ثوبك على وجهك وذلك ان النساء كن في اول الاسلام على
هجيراهن في الجاهلية متبدلات تبرز المرأة في درع وخمار لا فصل بين الحرة والامة وكان الفتيان
واهل الشطارة يتعرضون اذا خرجن بالليل الى مقاضي حوائجهن في النخيل والغيطان الاماء وربما
تعرضوا للحرة بعلقة الامة يقولون حسبنا امة فأمروا ان يخالفن بزهن عن زي الاماء بلبس الادية
والملاحف وستر الرأس والوجه ليحتشمن ويهين فلا يطع نيهن طامع وذلك قوله [ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ
يُعْرَضَ] اي اولى واجدر بأن يعرض لها ولا يلقي ما يكرهه - فان قلت ما معنى من في
من جلابيب - قلت هو للتبعيض الا ان معنى التبعيض محتمل وجهين - احدهما ان يتجلبين ببعض
مالهن من الجلابيب والمراد ان لا تكون الحرة متبدلة في درع وخمار كالامة والمهانة لها جلبابان
فصاعدا في بيتها - والثاني ان تُرخي المرأة بعض جلبابها وفضله على وجهها تتقنع حتى تتميز من الامة -
وعن ابن سيرين سألت عبيدة السلماني عن ذلك فقال ان تضع رداءها فوق الحاجب ثم تدبره حتى
تضعه على انفها - وعن السدي ان تغطي احدى عينيها وجبهتها والشق الآخر الا العين - وعن الكسائي
ينقنعن بملاحفهن منضمة عليهن اراد بالانضمام معنى الادناء [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا] لما سلف منهن من
التفريط مع التوبة لان هذا مما يمكن معرفته بالعقل * [الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] قوم كان فيهم ضعف ايمان

سورة الاحزاب ٣٣
الجزء ٢٢
ع ٤

اَلَا قَلِيْلًا مَّا مَلْعُوْنِيْنَ ؕ اَيْنَمَا تُقِفُوْا اُخِذُوْا وَ قَتَلُوْا تُقْتَلُوْا ۝ سُنَّةَ اللّٰهِ فِي الدِّيْنِ خُلُوْا مِنْ قَبْلِ ؕ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا ۝ يَسْعٰىكَ النَّاسُ عَنِ السَّاءَةِ ۝ قُلْ اِنَّمَا عَلِمْتُ عِنْدَ اللّٰهِ ۝ وَ مَا يَدْرِيْكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُوْنُ قَرِيْبًا ۝ اِنَّ اللّٰهَ لَعَنَ الْكٰفِرِيْنَ وَ اَعَدَّ لَهُمْ سَعِيْرًا ۝ خُلِدِيْنَ فِيْهَا اَبَدًا ۝ لَا يَجِدُوْنَ رِيْثًا وَ لَا نَصِيْرًا ۝ يَوْمَ تَقْلَبُ

و قلة ثبات عليه - وقيل هم الزناة و اهل الفجور من قوله تعالى فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ [وَالْمُرْجِفُونَ] ناس كانوا يُرجفون باخبار السوء عن سرايا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فيقولون هزموا وقتلوا و جرى عليهم كيدت و كيدت فيكسرون بذلك قلوب المؤمنين - يقال ارجف بكذا اذا اخبر به على غير حقيقة لكونه خبراً متزلزلاً غير ثابت من الرجفة و هي الزلزلة - و المعنى لئن لم يَنْتَهِ الْمُنْفِقُونَ عن عداوتهم و كيدهم و الفسقة عن فجورهم و المرجفون عما يؤلفون من اخبار السوء لئلا يترك بان تفعل بهم الاناعيل اللتي تسوءهم و تنبؤهم ثم بان تضطرهم الى طلب الجلاء عن المدينة و الى ان لا يساكنوك فيها [اَلَا] زَمْناً [قَلِيْلًا] ربثما يرتحلون و يتلقطون انفسهم و عيالاتهم فسمي ذلك اغراء و هو التحريض على سبيل المجاز [مَلْعُوْنِيْنَ] نصب على الشتم او السال اي لا يجارونك الا ملعونين دخل حرف الاستثناء على الظرف و السال معاً كما مر في قوله اَلَا اَنْ يُّؤْذَنَ لَكُمْ غَيْرَ نَظَرٍ و لا يصح ان ينتصب عن اخذوا لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها - و قيل في قَلِيْلًا هو منصوب على السال ايضاً و معناه لا يجارونك الا اقله اذلاء ملعونين - فان قلت ما موقع لا يجارونك - قلت لا يجارونك عطف على لَنْغَرِيْكَ لانه يجوز ان يجاب بها القسم الا ترى الى صيغة قولك لئن لم ينتهوا لا يجارونك - فان قلت اما كان من حق لا يجارونك ان يعطف بالفاء و ان يقال لَنْغَرِيْكَ بهم فلا يجارونك - قلت لو جعل الثاني مسبباً عن الاول لكان الامر كما قلت ولكنه جعل جواباً اخر للقسم معطوفاً على الاول و انما عطف بضم لان الجلاء عن الاوطان كان اعظم عليهم و اعظم من جميع ما اُصيبوا به فتراخت حاله عن حال المعطوف عليه * [سُنَّةَ اللّٰهِ] في موقع مصدر مؤكد اي سن الله في الذين ينافقون الانبياء ان يقتلوا حيثما نُقِفُوا - و عن مقاتل يعني كما قتل اهل بدر و أسروا * كان المشركون يسألون رسول الله عن وقت قيام الساعة استعجلاً على سبيل الجزء و اليهود يسألونه امتحاناً لان الله تعالى عمى وقتها في التوراة و في كل كتاب فامر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بان يجيبهم بانه علم قد استأثر الله به لم يطلع عليه ملكاً و لا نبياً ثم بين لرسوله انها قريبة الوقوع تهديداً للمستعجلين واسكاتاً للمتخذين [قَرِيْبًا] شيئاً قريباً - اولان الساعة في معنى اليوم - او في زمان قريب * السَّعِيرُ النار المسعورة الشديدة الايقاد - و قرئ [تَقْلَبُ] على البناء للمفعول - و تَقْلَبُ بمعنى تتقلب - و تَقْلَبُ اي نقالب نحن - و تَقْلَبُ على ان الفعل للسعير - و معنى تقلبها تصرفها في الجهات كما ترى البضعة تدور في القدر اذا غلت فترامى بها الغلمان من جهة الى جهة - او تغيرها عن احوالها و تحويلها عن هيئاتها او طرحها في النار مقلوبين منكوسين - و خصت الوجوه بالذكر لان الوجه اكرم موضع

سورة الاحزاب: ٣٣ وجوههم في النار يقولون بلى نحن اطعنا الله واطعنا الرسول وانا انما اطعنا ساداتنا وكبراءنا فافعلونا
الجزء ٢٢ السبيل ٥ ربنا اتهم ضعفين من العذاب والعذم لعنا كبيرا ٥ يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالمذنبين اذ موسى
ع ٥ فبراه الله مما قالوا ط وكان عند الله رجيتا ٥ يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا ٥ يصلح لكم

على الانسان من جسده - ويجوز ان يكون الوجه عبارة عن الجملة - و ناصب الظرف يقولون او محذوف
وهو اذكروا اذا نصب بالمحذوف كان يقولون حالا - و قرئ ساداتنا - و ساداتنا وهم رؤساء الكفر الذين لقنهم
الكفر و زينه لهم - يقال ضل السبيل و اضله اياه و زيادة - الالف لاطلاق الصوت جعلت فواصل التي كقوافي
الشعر و نأدتها الوقف و الدلالة على ان الكلام قد انقطع و ان ما بعده مستأنف - و قرئ كثيرا كثيرا
لاعداد اللعائن - و كثيرا ليدل على اشد اللعن و اعظمه [ضعفين] ضعفا لاضلاله و ضعفا لاضلاله يعترفون
و يستغيثون و يتمنون و لا يدفعهم شيء من ذلك * [لا تكونوا كالمذنبين اذ موسى] قيل نزلت في شان
زيد و زينب و ما سمع فيه من قالة بعض الناس - و قيل في اذى موسى عليه السلام و هو حديث المومسة
التي ارادها قارون على قذفه بنفسها - و قيل اتهاهم اياه بقتل هرون و كان قد خرج معه الى الجبل
فمات هناك فحملته الملكة و مرورا به عليهم ميتا فابصروه حتى عرفوا انه غير مقتول - و قيل احياء الله
فاخبرهم ببراءة موسى - و قيل قرئوه بعيب في جسده من برص او اذرة فاطلعه الله على انه بريء منه
[و جيتا] ذا جاء و منزلة عنده فلذلك كان يُميط عنهم التهم و يدفع الاذى و يحافظ عليه لئلا يلحقه رجم
و لا يوصف بنقيصة كما يفعل الملك بمن له عنده قرينة و جاهدة - و قرأ ابن مسعود و الاعمش و ابو حنيفة
و كان عبدا لله رجيتا - قال ابن خالويه صليت خلف ابن شنبوذ في شهر رمضان فسمعتة يقرأها - و قراءة
العامية اوجه لانها مفصحة عن وجاهته عند الله كقوله عند ذي العرش مكين و هذه ليست كذلك -
فان قلت قوله مما قالوا معناه من قولهم او من مقولهم لان ما اما مصدرية او موصولة و ايها كان فكيف
تصح البراءة منه - قلت المراد بالقول او المقول مؤداة و مضمونة و هو الامر المعيب الا ترى انهم سموا
السبة بالقالة و القالة بمعنى القول - [قولا سديدا] قاصدا الى الحق و السداد القصد الى الحق و القول
بالعدل يقال سدد السهم نحو الرمية اذا لم يعدل به عن سمتها كما قالوا ستم قاصد و المراد نهديهم عما خاضوا
فيه من حديث زينب من غير قصد و عدل في القول و البعث على ان يست قولهم في كل باب لان حفظ
اللسان و سداد القول رأس الخير كله و المعنى راقبوا الله في حفظ آسنتكم و تسديد قولكم فانكم ان فعلتم
ذلك اعطاكم الله ما هو غاية الطلبة من تقبل حسناتكم و الاثابة عليها و من مغفرة سيئاتكم و تكفيرها -
و قيل اصلاح الاعمال التوفيق في المعجى بها صالحة مرضية - و هذه الآية مقررة للتي قبلها بنيت تلك
على النهي عما يؤذى رسول الله و هذه على الامر باتقاء الله في حفظ اللسان ليتراشف عاينهم النهي
و الامر مع اتباع النهي ما يتضمن الوعيد من قصة موسى و اتباع الامر الوعد البليغ فيقوى الصارف

أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ط وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ط إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَبُولًا ۝ لَبِعَدَبِ اللَّهِ الْمُنَافِقِينَ

سورة الاحزاب ٣٣
الجزء ٢٢

ع ٥

عن الاذن والداعي الى تركه * لما قال وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وعلق بالطاعة الفوز العظيم اتبعه قوله
[إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ] وهو يريد بالامانة الطاعة فعظم امرها ونخم شأنها - وفيه وجهان - احدهما ان هذه الاجرام
العظام من السموات والارض والجبال قد انقادت لامر الله تعالى انقياد مثلها وهو ما يتأتى من الجمادات
وإطاعت له الطاعة التي تصح منها وتليق بها حيث لم تمتنع على مشيئته وإرادته إجمادا وتكويناً
وتسوية على هيئات مختلفة وأشكال متنوعة كما قال دَالَتْكَ آيَاتُنَا طَائِعِينَ واما الانسان فلم تكن حاله فيما
يصح منه من الطاعة ويليق به من الانقياد لوامر الله ونواهيهِ وهو حيوان عادل صالح للتكليف مثل
حال تلك الجمادات فيما يصح منها ويليق بها من الانقياد وعدم الامتناع والمراد بالامانة الطاعة
لادها لازمة الوجود كما ان الامانة لازمة الاداء - وعرضها على الجمادات وإبائها وإشفاقها مجاز - واما حمل
الامانة فمن قولك فلان حامل للامانة ومحتمل لها تريد انه لا يؤتيها الى صاحبها حتى تزول عن ذمته
ويخرج عن عهدتها لان الامانة كأيها راكبة للمؤمن عليها وهو حاملها الا نراهم يقولون ركبته الديون ولي
عليه حق فاذا آداها لم تبقى راكبة له ولا هو حاملها لها ونحو قولهم لا يملك مولى لمولى نصراني يريدون انه
ببذل له الفصرة ويسامحه بها ولا يمسكها كما يمسكها الخنازل ومنه قول العائل * شعر * اخوك الذي لا تملك
الحسن نفسه * وترفض عند المحفظات الكذائف * اي لا تمسك الرقة والعطف امسك المالك الضنين
ما في يده بل يبذل ذلك ويسمح به ومنه قولهم آبَغُضْ حَقَّ اخِيكَ لانه اذا احبته لم يخرجها الى اخيه
ولم يؤتده واذا ابغضه اخرجها وآداه - ومعنى [فَابَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا - وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ] فابين ان لا يؤتيها وادى
الانسان الا ان يكون محتملا لها لا يؤتيها - ثم وصفه بالظلم لكونه تاركا لاداء الامانة - وبالجهل لخطائه ما يسعده
مع تمكنه منه وهو ادواها - والذاني ان ما كلفه الانسان بلغ من عظمه وثقل محمله انه عرض على اعظم
ما خلقه الله من الاجرام واقواه واشده ان يتحمله ويستقل به فاسى حمله والاستقلال به واشفق منه
وحمله الانسان على ضعفه ورخاوة قوته - [إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَبُولًا] حيث حمل الامانة ثم لم يف بها
وضمنها ثم خاس بضمانه فيها ونحو هذا من الكلام كثير في لسان العرب وما جاء القرآن الاعلى طرقهم
واساليبهم - من ذلك قولهم لو قيل - للشحم اين تذهب لقال أسوى التوج وكم وكم لهم من امتال
على السنة البهائم والجمادات وتصور مقابلة الشحم محال ولكن الغرض ان السمن في الحيوان مما
يُسَمَّن قبيحة كما ان العجف مما يقبح حسنه فصور اثر السمن فيه تصويرا هو اوقع في نفس السامع
وهي به أنس وله اقبل وعلى حقيقته ارفف وكذلك تصور عظم الامانة وصعوبة امرها وثقل محملها
والوفاء بها - فان قلت قد علم وجه التمثيل في قولهم للذي لا يتبت على رأي واحد إراك تعدم رجلا

سورة السبا ٣٥ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

الجزء ٢٢ كلماتها ٨٩٩
 سورة السبا مكية وهي اربع وخمسون آية وستة ركوعاً
 حزنها ٣٩٣٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ۝ يَعْلَمُ مَا يَلْجِ

و توأخر أخرى لانه مثلت حاله في تمثله وترجمه بين الرأيين وتركه المضي على احدهما بحال من يتردد في ذهابه فلا يجمع رجليه للمضي في جهة وكل واحد من الممثل والممثل به شيء مستقيم داخل تحت الصحة والمعرفة وليس كذلك ما في الآية فان عرض الامانة على الجهاد و اياه و اشفافه مجال في نفسه غير مستقيم فكيف صح بناء التمثيل على المحال وما مثال هذا الا ان تشبه شيئاً والمشبه به غير معقول - قلت الممثل به في الآية وفي قولهم لوقيل للشخم اين تذهب و في نظائره مفروض و المفروضات تتخيل في الذهن كما المحققات مثلت حال التكليف في صغوبته و نقل محمله بحاله المفروضة لو عرضت على السموات و الارض و الجبال فابدين ان يحملنها و اشفقن منها - و اللام في [لِيُعَذِّبَ] لام التعليل على طريق المجاز لان التعذيب نتيجة حمل الامانة كما ان التاديب في ضربته للتاديب نتيجة الضرب - و قرأ الاعمش و يُتُوبُ ليجعل العلة قاصرة على فعل الحامل و يتبدى و يُتُوبُ اللَّهُ و معنى قراءة العامة لِيُعَذِّبَ اللَّهُ حَامِلَ الامانة و يُتُوبَ على غيره ممن لم يحملها لانه اذا توب على الوافي كان ذلك نوعاً من عذاب الغادر والله اعلم - قال رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة الاحزاب و علمها اهله و ما ملك يمينه اعطي الامان من عذاب القبر *

سورة السبا

مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ نِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ الْحَقِيقُ بِأَنَّ يُحْمَدَ وَيُذْنَى عَلَيْهِ مِنْ أَجْلِهَا ۚ وَلَمَّا قَالِ [الْحَمْدُ لِلَّهِ] ثُمَّ رُصِفَ ذَاتُهُ بِالْإِنْعَامِ بِجَمِيعِ النِّعَمِ الدُّنْيَوِيَّةِ كَانَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ الْمَحْمُودُ عَلَى نِعَمِ الدُّنْيَا كَمَا تَقُولُ أَحْمَدُ إِخَاكَ الَّذِي كَسَاكَ وَ حَمَلَكَ تَرِيدُ أَحْمَدَةً عَلَى كِسْوَتِهِ وَ حَمْلَانِهِ ۚ وَلَمَّا قَالِ [وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ] عَلِمَ أَنَّهُ الْمَحْمُودُ عَلَى نِعَمِ الْآخِرَةِ وَ هِيَ الثَّوَابُ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْحَمْدَيْنِ - قَامَتْ أَمَّا الْحَمْدُ فِي الدُّنْيَا فَوَاجِبٌ لِأَنَّهُ عَلَى نِعْمَةٍ مُتَفَضِّلٌ بِهَا وَهُوَ الطَّرِيقُ إِلَى تَحْصِيلِ نِعْمَةِ الْآخِرَةِ وَ هِيَ الثَّوَابُ - وَأَمَّا الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ فَلَيْسَ بِوَاجِبٍ لِأَنَّهُ عَلَى نِعْمَةٍ وَاجِبَةِ الْإِصَالِ إِلَى مُسْتَحَقِّهَا إِنَّمَا هِيَ تَمَّةٌ سُرُورِ الْمُؤْمِنِينَ وَ تَكْمَلَةُ انْخِبَاطِهِمْ يَأْتَدُونَ بِهِ كَمَا يَلْتَذُّ مِنَ بَعْضِ الْعَطَاشِ بِالنَّاءِ الْبَارِدِ [وَهُوَ الْحَكِيمُ] الَّذِي أَحْكَمَ أَمْرَ الدَّارَيْنِ وَ دَبَّرَهَا بِحِكْمَتِهِ [الْخَبِيرُ] بِكُلِّ كَائِنٍ يَكُونُ - ثُمَّ ذَكَرَ مِمَّا يَحِيطُ بِهِ عِلْمًا [مَا يَلْجِ فِي الْأَرْضِ] مِنَ الْغَيْثِ كَقَوْلِهِ فَسَلَكَهُ يَنَابِيعُ فِي الْأَرْضِ وَ مِنَ الْكَوْزِ وَ الدَّمَامِ

فِي الْأَرْضِ وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ط وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ٥ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ ط قُلْ بَأْسَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عِلْمُ الْغَيْبِ ٦ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ٧ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ط

سورة السبا ٣٤
الجزء ٢٢
ع ٤

والاصوات وجميع ما هي له كفات [وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا] من الشجر والنبات و ماء العيون و الفلز و الدراب و غير ذلك - [وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ] من الامطار و الثلوج و البرد و الصواعق و الازراق و الملائكة و انواع البركات و المقادير كما قال تعالى وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ - [وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا] من الملائكة و اعمال العباد [وَهُوَ] مع كثرة نعمته و سبوغ فضله [الرَّحِيمُ الْغَفُورُ] للسفراطين في اداء مواجب شهرها - وقرأ علي بن ابي طالب رضي الله عنه نُزِّلَ بِالذُّنُونِ وَالتَّشْدِيدِ • قولهم [لَا تَأْتِيَنَّا السَّاعَةُ] نفي للبعث و انكار لمجيئ الساعة - او استبطاء لما وعدوه من قيامها على سبيل الهز و السخرية كقوله مَتَى هَذَا الْوَعْدُ - ارجب ما بعد النفي بدأى على معنى ان ليس الامر الا اتيانها - ثم اعيد ايجابها مؤكدا بما هو الغاية في التوكيد و التشديد و هو التوكيد باليمين بالله عز وجل - ثم امتد التوكيد القسمي امدادا بما اتبع المقسم به من الوصف بما وصف به الى قوله لَيَجْزِيَ لَانَّ عظمة حال المقسم به تؤذن بقوة حال المقسم عليه و شدة ثباته و استقامته لانه بمنزلة الاستشهاد على الامر و كلما كان المستشهد به اعلى كعبا و ابدن فضلا و ارفع منزلة كانت الشهادة اقوى و أكد و المستشهد عليه اثبت و ارسخ - فان قلت هل للموصف الذي وصف به المقسم به وجه اختصاص بهذا المعنى - قلت نعم و ذلك ان قيام الساعة من مشاهير الغيوب و ادخلها في الخفية و اوليا مسارعة الى القلب اذا قيل عِلْمُ الْغَيْبِ فحين اقسام باسمه على اثبات قيام الساعة و انه كائن لا محالة ثم وصف بما يرجع الى علم الغيب و انه لا يفوت علمه شيء من الخفيات اندرج تحته احاطة بوقت قيام الساعة فجاء ما تطلبه من وجه الاختصاص مجيئا واضحا - فان قلت الناس قد انكروا اتيان الساعة و جحدوه فهب انه حلف لهم باغلاظ الايمان و اقسم عليه جيد القسم فيمين من هو في معتقدهم مقتدر على الله كذبا كيف تكون مصيبة لما انكروه - قلت هذا لو اقتصر على اليمين و لم يتبعها السجدة القاطعة و البينة الساطعة و هو قوله لَيَجْزِيَ فقد وضع الله في العقول و ركب في الغرائز و جوب الجزاء و ان المحسن لابد له من ثواب و المسيء لابد له من عقاب - و قوله لَيَجْزِيَ متصل بقوله لَتَأْتِيَنَّكُمْ تعليلا له - قرئ [لَتَأْتِيَنَّكُمْ] بالفاء و الياء - و وجه من قرأ بالياء ان يكون ضميره للساعة بمعنى اليوم - او يسند الى علم الغيب اي لَيَأْتِيَنَّكُمْ امرة كما قال هل يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ وَقَالَ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ - و قرئ [عِلْمُ الْغَيْبِ] و علم الغيب بالجر صفة لربِّي - و علم الغيب - و علم الغيوب بالرفع على المدح - [وَلَا يَعْزُبُ] بالضم و الكسر من العزوب و هو البعد يقال رضى عزيب بعيد من الناس - [مِثْقَالُ ذَرَّةٍ] مقدار اصغر نملة - و ذَلِكَ اشارة الى مِثْقَالِ ذَرَّةٍ - و قرئ [وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ] بالرفع على اصل الابتداء و بالفتح على نفي الجذس

أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ رِزْقٌ كَرِيمٌ ٥ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٌ ٦
وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيُدْخِلُهُ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ٧ وَمَا
الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ تُدَلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُتَّبَعُكُمْ إِذَا مَرَقْتُمْ كُلَّ مَرْجٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ٨ أَفَتُكْفَرُوا عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ ٩ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ١٠ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا يَبْعَثُ اللَّهُ فِي

كَقَوْلِكَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ بِالرُّفْعِ وَالْذُّصْبِ وَهُوَ كَلَامٌ مُنْقَطِعٌ عَمَّا قَبْلَهُ - فَإِنَّ قُلْتَ هَلْ يَصِحُّ عَطْفُ
الْمَرْفُوعِ عَلَى مِثْقَالِ ذَرَّةٍ كَأَنَّهُ قِيلَ لَا يَعْرُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ وَاصْغُرَ وَ اكْبُرَ وَ زِيَادَةُ لَا لِتَاكِيدِ النَّفْيِ وَ عَطْفُ
الْمَقْتُوحِ عَلَى ذَرَّةٍ بَأَنَّهُ فَتُخَرِّجُ فِي مَوْضِعِ الْجَمْعِ لَامُتَدَاعٍ الصَّرْفِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَا يَعْرُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ
وَلَا مِثْقَالُ اصْغُرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا اكْبُرَ - قُلْتَ يَأْبَى ذَاكَ حَرْفُ الِاسْتِثْنَاءِ إِلَّا إِذَا جَعَلْتَ الضَّمِيرَ فِي عِذَّةٍ
لِلْغَيْبِ وَجَعَلْتَ الْغَيْبَ اسْمًا لِلْخَفِيَّاتِ قَبْلَ أَنْ تَكْتُبَ فِي اللَّوْحِ لِأَنَّ اثْبَاتَهَا فِي اللَّوْحِ نَوْعٌ مِنَ الْبُرْزُخِ عَنْ
الْحِجَابِ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ لَا يَنْفَصِلُ عَنِ الْغَيْبِ شَيْءٌ وَلَا يَزُلْ عَنْهُ إِلَّا مَسْطُورًا فِي اللَّوْحِ * وَ قُرِئَ مُعْجِزِينَ
و [أَلِيمٌ] بِالرُّفْعِ وَالْجَمْعِ - وَعَنْ فَنَادَةِ الرِّجْزِ سَوَاءُ الْعَذَابِ * [وَيَرَى] فِي مَوْضِعِ الرُّفْعِ أَيْ وَيَعْلَمُ أَوَّلُوا الْعِلْمَ يَعْنِي
أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ وَ مَنْ يَطَأُ أَعْقَابَهُمْ مِنْ أُمَّتِهِ - أَوْ عُلَمَاءُ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ
اسْلَمُوا مِثْلَ كَعْبِ الْأَحْبَارِ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ [الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ - الْحَقُّ] وَهُمَا مَفْعُولَانِ لِيَرَى وَهُوَ فَصْلٌ -
وَمَنْ قَرَأَ بِالرُّفْعِ جَعَلَهُ مَبْتَدَأً وَ الْحَقُّ خَبَرًا وَ الْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ الدَّانِي - وَقِيلَ يَرَى فِي مَوْضِعِ
الذُّصْبِ مَعْطُوفٌ عَلَى لَيُخْرِجِي أَيْ وَ لِيَعْلَمَ أَوَّلُوا الْعِلْمَ عِندَ مَجِيئِ السَّاعَةِ إِنَّهُ الْحَقُّ عِلْمًا لَا يَزَالُ عَلَيْهِ
فِي الْإِيْقَانِ وَ يُحْتَجَّوَابُهُ عَلَى الَّذِينَ كَذَبُوا وَ تَوَلَّوْا - وَ يُجْزَوْنَ أَنْ يَرِيدَ وَ لِيَعْلَمَ مَنْ لَمْ يُوْثِقْ مِنَ الْأَحْبَارِ أَنَّهُ
هُوَ الْحَقُّ فَيَزِدَادُوا حَسْرَةً وَ غَمًّا * [الَّذِينَ كَفَرُوا] - قُرَيْشٌ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ [هَلْ تُدَلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ]
يَعْدُونَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ يُحَدِّثُكُمْ بِأَعْجُوبَةٍ مِنَ الْأَعَاجِيبِ إِنَّكُمْ تُبْعَثُونَ وَ تُنْشَأُونَ خُلُقًا
جَدِيدًا بَعْدَ أَنْ تَكُونُوا رُفَاتًا وَ تَرَابًا وَ يُمَزَّقُ أَجْسَادُكُمْ الْبَلَى [كُلُّ مُمَرَّقٍ] أَيْ يَفْرَقُكُمْ وَ يَبْدُو أَجْزَاءَكُمْ كُلَّ
تَبْدِيدٍ - أَهْوَ مَقْتَرٍ [عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] فَيَمَّا يَنْسِبُ إِلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ [أَمْ بِهِ] جَذُونَ يَوْهَمُهُ ذَلِكَ وَ يَلْقِيهِ عَلَى
نَسَانِهِ ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ لَيْسَ مُحَمَّدٌ مِنَ الْإِنْتَرَاءِ وَ الْجَنُونَ فِي شَيْءٍ وَ هُوَ مُبْتَرَأٌ مِنْهُمَا [بَلْ] هُوَ لَاءُ الْغَائِلُونَ
الْكَافِرُونَ بِالْبَعْثِ وَ أَفْعَرُونَ فِي عَذَابِ الْغَارِ وَ فَيَمَّا يُؤَدِّعُهُمْ إِلَيْهِ مِنَ الضَّلَالِ عَنِ الْحَقِّ وَ هُمْ غَافِلُونَ عَنْ ذَلِكَ
وَ ذَلِكَ أَجْنَ الْجَنُونَ وَ إِشْدَّةً أَطْبَاقًا عَلَى عَقُولِهِمْ جَعَلَ وَقْعَهُمْ فِي الْعَذَابِ رَسِيلًا أَوْقَعَهُمْ فِي الضَّلَالِ كَأَنَّهُمَا كَانَتَا
فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ لِأَنَّ الضَّلَالَةَ لَمَّا كَانَ الْعِقَابُ مِنْ لَوَازِمِهِ وَ مَوْجِدَاتِهِ جَعَلَا كَأَنَّهُمَا فِي الْحَقِيقَةِ مَقْتَرَانِ - وَ قَرَأَ
زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُتَّبَعُكُمْ - فَإِنَّ قُلْتَ فَقَدْ جَعَلْتَ الْمَمَرَّ مُصَدِّرًا كَبَيْتِ الْكِتَابِ * شعْر * أَلَمْ تَعْلَمْ مَسْرُحِي
الْقَوَائِي * فَلَا عِيَا بَعْدَ وَلَا اجْتِلَابًا * فَهَلْ يُجْزَوْنَ أَنْ يَكُونَ مَكَلًّا - قُلْتَ نَعَمْ وَ مَعْنَاهُ مَا حَصَلَ مِنَ الْأَمْوَاتِ فِي بَطُونِ
الطَّيْرِ وَ السَّيْبَاعِ وَ مَا مَرَّتْ بِهِ السَّيْلُ وَ دَعْدَعَتْ بِهِ كُلَّ مَذْهَبٍ وَ مَا سَقَتْهُ الرِّيَّاحُ فَطَرَحَتْهُ كُلَّ مَطَرٍ

وَمَا خَلَقَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ط إِنَّ نَاشِئَ نَحْسِفَ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نَسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ع وَ لَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا ط يُجِبْدُلُ أُوَيْيَ مَعَهُ وَالطَّيْرُ ح وَالذَّاكَّةُ

فَإِنْ قُلْتَ مَا الْعَامِلُ فِي إِذَا - قُلْتَ مَا دَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّكُمْ لَعَلِّي خَلَقْتُمْ جَدِيدَ - قَدْ سَبَقَ نَظِيرُهُ - فَإِنْ قُلْتَ الْجَدِيدُ فَعِيلٌ بِمَعْنَى - قُلْتَ أَمْ مَفْعُولٌ - قُلْتَ هُوَ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ بِمَعْنَى دَاعِلٌ تَقُولُ جَدٌّ فَهُوَ جَدِيدٌ كَحَدِّ فَهُوَ حَدِيدٌ وَقُلْ فَيَرْقِيلُ - وَعِنْدَ الْكُونِيَّةِ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ مِنْ جَدَّهُ إِذَا قَطَعَهُ وَقَالُوا هُوَ الَّذِي جَدَّهُ الْفَالَسُجُ السَّاعَةِ فِي الذُّوبِ ثُمَّ شَاعَ وَيَقْوَوْنَ وَلِهَذَا قَالُوا مَلْحَفَةٌ جَدِيدٌ وَهِيَ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ نَقْرَاءَةٌ إِنَّ رَحِمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ وَنَحْوُ ذَلِكَ - فَإِنْ قُلْتَ أَمْ اسْقَطْتَ الْهَمْزَةَ فِي قَوْلِهِ قَتَرْتَنِي دُونَ فَوْنِهِ اسْتَحَرُّ وَكِلَاهُمَا هَمْزَةٌ وَصَلٌ - قُلْتَ الْقِيَاسُ الطَّرْحُ وَلَكِنْ أَمَرُوا اضْطَرَّهُمْ إِلَى تَرْكِ اسْقَاطِهَا فِي نَحْوِ اسْتَحَرُّ وَهُوَ حَرْفُ التَّجَاسُّمِ الْاسْتِفْهَامُ بِالْخَبَرِ لَكُنْ هَمْزَةُ الْوَصْلِ مَفْتُوحَةٌ كَهَمْزَةِ الْاسْتِفْهَامِ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى وَصْفِ الضَّلَالِ بِالْبُعْدِ - قُلْتَ هُوَ مِنَ الْإِسْنَادِ الْمَجَارِيِّ لِأَنَّ الْبَعِيدَ صِفَةُ الضَّلَالِ إِذَا بَعُدَ تَنْ الْجَدَّةُ وَكَأَمَّا ارْتِدَادُ عَنْهَا بَعْدًا كَانَ أَضَلُّ - فَإِنْ قُلْتَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَشْهُورًا عَلِيمًا فِي قَرِيشٍ وَكَانَ انْبِذَاؤُهُ بِالْبَعْثِ شَائِعًا عِنْدَهُمْ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِمْ هَلْ نَدَّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يَدَّيْكُمْ فَنَكَّرُوهُ لَهُمْ وَعَرَضُوا عَلَيْهِمُ الدَّلَالَةَ عَلَيْهِمْ كَمَا يَدُلُّ عَلَى مَجْهُولٍ فِي أَمْرٍ مَجْهُولٍ - قُلْتَ كَانُوا يَقْصِدُونَ بِذَلِكَ الطَّنْزَ وَالسَّخَرِيَّةَ فَاخْرَجُوهُ مَشْرُجَ التَّحْكِي بِيَعُضِ الْإِحَاجِيِّ اللَّاتِي يَتَسَاجَى بِهَا لِلضَّحْكِ وَالتَّلَهِّيِّ مُتَجَاهِلِينَ بِهِ وَبِأَمْرِهِ - أَعْمُوا فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَانَّهُمَا حَيْثُ مَا كَانُوا وَإِذَا سَارُوا أَمَامَهُمْ وَخَلْفَهُمْ مَسْطَرَّتَانِ بِهِمْ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِهِمَا وَأَنْ يُخْرِجُوا عَمَاهُمْ فَيَهْمُ مِنْ مَلَكُوتِ اللَّهِ وَلَمْ يُخَافُوا أَنْ يُنْخَسِفَ اللَّهُ بِهِمْ أَوْ يَسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا لَتَكْذِبِيهِمُ الْآيَاتُ وَكَفَرَهُمُ بِالرَّسُولِ وَبِمَاجَاءِ بِهِ كَمَا فَعَلَ بِقَارُونَ وَاصْحَابِ الْآيَةِ [إِنَّ فِي ذَلِكَ] الْنَظَرُ إِلَى السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَفِكَرُ فِيهِمَا وَمَا تَدْرَأَنَّ عَلَيْهِ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ [لَآيَةً] وَدَلَالَةً [لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ] وَهُوَ الرَّاجِعُ إِلَى رَتَبَةِ الْمَطِيعِ لَهُ لِأَنَّ الْمُنِيبَ لَا يَخْلُو مِنَ النَّظَرِ فِي آيَاتِ اللَّهِ عَلَى أَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْبَعْثِ وَمِنْ عِقَابِ مَنْ يَكْفُرُ بِهِ - قَرِئَ يَشَاءُ - وَنَحْسِفَ - وَيُسْقِطُ بِالْيَاءِ لِقَوْلِهِ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا - وَبِالذُّونِ لِقَوْلِهِ وَلَقَدْ آتَيْنَا - وَكِسْفًا بِفَتْحِ السَّيْنِ وَسُكُونِهِ - وَقَرَأَ الْكِسَائِيُّ نَحْسِفَ بِهِمْ بِالْإِدْغَامِ وَلَيْسَتْ بِقُوَّةٍ - [يُجِبْدُلُ] إِمَّا أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ فَضْلًا وَإِمَّا مِنْ آتَيْنَا بِتَقْدِيرِ قَوْلِنَا يَا جِبَالُ أَوْ قَوْلِنَا يَا جِبَالُ - وَقَرِئَ [أُوَيْيَ] وَأُوَيْيَ مِنَ التَّأْوِيلِ وَالْأَرْبَ ابْنِ رَجَعِي مَعَهُ التَّسْبِيحُ أَوْ أَرْجَعِي مَعَهُ فِي التَّسْبِيحِ كُلَّمَا رَجَعَ فِيهِ لِأَنَّهُ إِذَا رَجَعَ فَقَدْ رَجَعَ فِيهِ وَمَعْنَى تَسْبِيحِ الْجِبَالِ أَنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ فِيهَا تَسْبِيحًا كَمَا خَلَقَ الْكَلَامَ فِي الشَّجَرَةِ فَيُسْمَعُ مِنْهَا مَا يَسْمَعُ مِنَ الْمَسْبُوحِ مَعْجَزَةٌ لِدَاوُدَ - وَقِيلَ كَانَ يَفْزَحُ عَلَى ذَنْبِهِ بِتَرْجِيحٍ وَتَحْزِينٍ وَكَانَتِ الْجِبَالُ تُسَعِّدُهُ عَلَى تَرْجِيحِ بَأْصَادِهَا وَ الطَّيْرُ بِأَصْوَاتِهَا - وَقَرِئَ [وَالطَّيْرُ] رَفَعًا وَنَصْبًا عَطْفًا عَلَى لَفْظِ الْجِبَالِ وَمَسْتَأْمًا - وَجَوَزُوا أَنْ يَنْتَصِبَ مَفْعُولًا مَعَهُ وَأَنْ يَعْطَفَ عَلَى فَضْلًا بِمَعْنَى وَسَخَّرْنَاهُ الطَّيْرَ - فَإِنْ قُلْتَ ابْنِ فَرَقَ بَيْنَ هَذَا النِّظْمِ وَبَيْنَ أَنْ يُقَالَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا

سورة الصافات ٢٢
الجزء ٢٢
ع ٧

الْحَدِيدُ ۝ اَنْ اَعْمَلَ سَبْعًا وَ قَدَّرَ فِي السَّيِّدِ وَاَعْمَلُوا مَا لَكُمْ ۝ اَتِي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝ وَلَسَلِّمُنَ الرَّيْحَ
عُدُّهَا شَهْرًا وَ رَوَّاحَهَا شَهْرًا ۝ وَاسْلُكْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَطْرِ ۝ وَ مِنْ الْجِبِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ ۝ وَ مِنْ
يَرْفَعُ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْنَهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَ تَمَاثِيلَ وَ جِغَالٍ

فَضْلًا تَارِيْبَ الْجِبَالِ مَعَهُ وَ الطَّيْرِ - قُلْتُ كَمْ بَيْنَهُمَا إِلَّا تَرَى إِلَى مَا فِيهِ مِنَ الْغَضَامَةِ اللَّتِي لَا تَخْفَى وَ مِنْ
الدَّلَالَةِ عَلَى عِزَّةِ الرَّبُّوبِيَّةِ وَ كِبَرِيَاءِ الْإِلَهِيَّةِ حَيْثُ جَعَلَتْ الْجِبَالُ مَنَزَلَةً مَنَزَلَةَ الْعُقَلَاءِ الَّذِينَ إِذَا أَمَرَهُمْ
أَطَاعُوا وَ إِذْنَعُوا وَ إِذَا دَعَاهُمْ سَمِعُوا وَ أَجَابُوا إِشْعَارًا بِأَنَّهُ مَا مِنْ حَيَوَانٍ وَ جَمَادٍ وَ نَاطِقٍ وَ صَامِتٍ إِلَّا وَ هُوَ
مُنْقَادٌ لِمَشِيئَتِهِ غَيْرُ مَمْتَنِعٍ عَلَى إِرَادَتِهِ [وَ أَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ] وَ جَعَلْنَاهُ لَهُ لَيْثًا كَالطَّيْنِ وَ الْعَجِينِ وَ الشَّعْبِ يَصْرِفُهُ
بِيَدِهِ كَيْفَ يَشَاءُ مِنْ غَيْرِ نَارٍ وَلَا ضَرْبٍ بِمِطْرَقَةٍ - وَ قِيلَ لَأَنَّ الْحَدِيدَ فِي يَدِهِ لِمَا أُوتِيَ مِنْ شِدَّةِ الْقُوَّةِ - وَ قُرِئَ
مُصِغَرًا وَ هِيَ الدَّرُوعُ الْوَاسِعَةُ الضَّافِيَّةُ - وَ هُوَ أَوَّلُ مَنْ أَخَذَهَا وَ كَانَتْ قَبْلَ مَفَاتِيحِ - وَ قِيلَ كَانَ يَبْنِي الدَّرُوعَ
بَارِبَةً أَلْفَ فَيْتَقٍ مِنْهَا عَلَى نَفْسِهِ وَ عِيَالِهِ وَ يَتَصَدَّقُ عَلَى الْفُقَرَاءِ - وَ قِيلَ كَانَ يُشْرِجُ حِينَ مَلَكَ بَنِي
إِسْرَائِيلَ مَتَنَكِّرًا فَيَسْأَلُ النَّاسَ عَنْ نَفْسِهِ وَ يَقُولُ لَهُمْ مَا تَقُولُونَ فِي دَاوُدَ فَيُثَنُّونَ عَلَيْهِ فَيَقْبِضُ اللَّهُ لَهُ مَلَكًا فِي
صُورَةِ أَدَمِيٍّ فَنَالَهُ عَلَى عَادَتِهِ فَقَالَ نَعَمْ الرَّجُلُ لَوْلَا خَصْلَةٌ فِيهِ فَرَّجَ دَاوُدَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَوْلَا أَنَّهُ يُطْعِمُ عِيَالَهُ
مِنْ بَيْتِ الْمَالِ فَسَأَلَ عِنْدَ ذَلِكَ رَبَّهُ أَنْ يَسْتَجِبَ لَهُ مَا يَسْتَعْنِي بِهِ عَنْ بَيْتِ الْمَالِ فَعَلِمَهُ صُنْعَةَ الدَّرُوعِ
[وَ قَدَّرَ] لَا تَجْعَلِ الْمَسَامِيرَ دِقَاقًا فَتَقْلُقَ وَ لَا غِلَظًا فَتَقْصِمَ الْخَلْقَ - وَ السَّرْدُ نَسِجُ الدَّرُوعِ - [وَ أَعْمَلُوا] الضَّمِيرُ
لِدَاوُدَ وَ أَهْلِهِ * [وَ سَخَّرْنَا] لِسُلَيْمَانَ الرَّيْحَ [فِيمَنْ نَصَبَ] لِسُلَيْمَانَ الرَّيْحَ مُسَخَّرَةً فِي مَنْ رَنَعَ - وَ كَذَلِكَ فِيمَنْ
قَرَأَ الرِّيحَ بِالرَّفْعِ [غُدُّهَا شَهْرًا] جَرِيئًا بِالْغِدَادَةِ مَسِيرَةً شَهْرًا وَ جَرِيئًا بِالْعِشْيِ كَذَلِكَ - وَ قُرِئَ غُدُّوْهَا وَ رَوَّاحُهَا
وَ عَنْ الْحَسَنِ كَانَ يَغْدُو فَيَقِيلُ بِاصْطِخْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ فَيَكُونُ رَوَّاحُهُ بِكَابِلَ - وَ يُشْكِي أَنَّ بَعْضَهُمْ رَأَى مَكْتُوبًا فِي مِثْرَلٍ
بِنَاحِيَةِ دَجَلَةِ كُتْبِهِ بَعْضُ أَصْحَابِ سُلَيْمَانَ نَحْنُ نَزَلْنَاهُ وَ مَا بَنَيْنَاهُ وَ مَبْنِيًّا وَ جَدْنَاهُ غُدُّوْنَا مِنْ اصْطِخْرَ فَقَلْنَاهُ
وَ نَحْنُ رَائِحُونَ مِنْهُ فَبَاتَتُونَ بِالشَّامِ أَنْشَاءَ اللَّهِ [الْقَطْرُ] الْخَاسِ الْمَذَابُ مِنَ الْقَطَرَانِ - فَإِنْ قُلْتُ مَاذَا أَرَادَ
بَعَيْنَ الْقَطْرِ - قُلْتُ أَرَادَ بِهَا مَعْدِنَ الْخَاسِ وَ لَكِنَّهُ أَسْأَلُهُ كَمَا أَنَّ الْحَدِيدَ لِدَاوُدَ فَيَبْعُ كَمَا يَبْنِيهِ الْمَاءُ مِنَ الْعَيْنِ
فَلِذَلِكَ سَمَّاهُ عَيْنَ الْقَطْرِ بِاسْمِ مَا أَلَّ إِلَيْهِ كَمَا قَالَ إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا - وَ قِيلَ كَانَ يَسِيلُ فِي الشَّهْرِ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ [بِإِذْنِ رَبِّهِ] بِأَمْرِهِ [وَ مَنْ يَرْفَعُ مِنْهُمْ] وَ مَنْ يَعْدِلُ عَنْ أَمْرِنَا الَّذِي أَمَرْنَاهُ بِهِ مِنْ طَاعَةِ سُلَيْمَانَ -
وَ قُرِئَ يَرْفَعُ مِنْ أَرْزَاقِهِ - [وَ عَذَابِ السَّعِيرِ] عَذَابُ الْآخِرَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - وَ عَنْ السُّدِّيِّ كَانَ مَعَهُ مَلِكٌ بِيَدِهِ
سُوطٌ مِنْ نَارٍ كُلَّمَا اسْتَعْصَى عَلَيْهِ ضَرَبَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَرَاهُ الْجَنَّةِيُّ * الْمَحَارِبُ الْمَسَاكِنُ وَ الْمَجَالِسُ
الشَّرِيفَةُ الْمَصُونَةُ عَنْ الْإِبْتِدَالِ سَمِيَتْ مَحَارِبَ لِأَنَّهُ يُحَامَى عَلَيْهَا وَ يَذَبُّ عَنْهَا - وَ قِيلَ هِيَ الْمَسَاجِدُ - وَ
التَّمَانِيْلُ صُورُ الْمُلْكَةِ وَ الذِّيْبِيْنَ وَ الصَّالِحِينَ كَانَتْ تَعْمَلُ فِي الْمَسَاجِدِ مِنْ نَحَاسٍ وَ مَغْرُورٍ وَ جَاوِزٍ وَ زَهَامٍ
لِيَرَاهَا النَّاسُ فَيَعْبُدُوا نَحْوَ عِبَادَتِهِمْ - فَإِنْ قُلْتُ كَيْفَ اسْتَجَازَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَمَلَ التَّمَارِيْرِ - قُلْتُ

كَانَ جَوَابَ وَ قَدْ رُفِضَتْ ۞ اَعْمَلُوا اَلْ دَاوُدَ شُكْرًا ۞ وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ۝ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ اِلَّا دَابَّةَ الْاَرْضِ تَاكُلُ مِنْسَاتَهُ ۖ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ اَن لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا

الجزء ٢٢

ع ٧

هذا مما يجوز ان تختلف فيه الشرائع لانه ليس من مقبحات العقل كالظلم والكذب - وعن ابي العالية لم يكن اتخاذ الصور اذ ذلك محرما - ويجوز ان تكون غير صور الحيوان كصور الاشجار وغيرها لان التمثال كل ما صور على مثل صورة غيره من حيوان وغير حيوان - او تصور محدونة الرؤس - وروي انهم عملوا له اسدين في اسفل كرسية ونسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد بسط الاسدين له ذراعيهما. و اذا تعد اظله النسران باجنحتهما - والجوابي الحياض الكبار - قل * شعر * تروح على ال المخلوق جفنة * كجانية الشيخ العراقي تفهق * لان الماء يجيب فييا اي يجمع جعل الفعل لها مجازا وهي من الصفات الغالبة كالدابة - قيل كان يقعد على الجفنة الف رجل - و قرئ يحذف الياء اكتفاء بالكسرة كقوله تعالى يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ [رُسَيْت] ثابتات على الاثافي لا تنزل عنها لعظمها [اَعْمَلُوا اَلْ دَاوُدَ] حكاية ما قيل لال داود و انتصب [شُكْرًا] على انه مفعول له اي اعملوا لله واعبدوه على وجه الشكر لنعمائه - وفيه دليل على ان العبادة يجب ان تؤدى على طريق الشكر - او على الحال اي شاكرين - او على تقدير اشكروا شُكْرًا لان اعملوا فيه معنى اشكروا من حيث ان العمل للمنعم شكر له - ويجوز ان ينتصب باعملوا مفعولا به ومعناه انا سخرنكم لكم الجن يعملون لكم ما شئتم فاعملوا انتم شكرا على طريق المشاكلة و [الشُّكْرُ] المتوفر على اداء الشكر البازل وسعه فيه قد شغل به قلبه ولسانه وجوارحه اعتقادا واعترافا وكذجا واكثر اوقاته - وعن ابن عباس من يشكر على احواله كلها - وعن السدي من يشكر على الشكر - وقيل من يرى عجرة عن الشكر - وعن داود انه جزأ ساعات الليل والنهار على اهله فلم تكن تأتي ساعة من الساعات الا وانسان من ال داود قائم يصلي - وعن عمر رضي الله عنه انه سمع رجلا يقول اللهم اجعلني من القليل فقال عمر ما هذا الدعاء فقال الرجل اني سمعت الله يقول وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ فانا ادعوه ان يجعلني من ذلك القليل فقال عمر رضي الله عنه كل الناس اعلم من عمر - قرئ فلما قضى عليه الموت - و [دَابَّةُ الْاَرْضِ] الارضة وهي الدويبة اللتي يقال لها السوفة والارض فعلها فاضيفت اليه يقال ارضت الخشبة ارضا اذا اكلتها الارضة - و قرئ بفتح الراء من ارضت الخشبة ارضا وهو من باب فعلته نفعل كقولك اكلت القوادح الاسنان اكلأ فاكلت اكلأ - والمنسأة العصا لانه ينسأ بها اي يطرد ويؤخر - و قرئ بفتح الميم وتخفيف الهمزة قلبا وحذفا وكلاهما ليس بقياس ولكن اخراج الهمزة بين بين هو التخفيف القياسي - و منسأته على مفعالة كما يقال في الميضأة ميضأة - ومن سآته اي من طرف عصاه سميّت بساة القوس على الاستعارة وفيها لغتان كقولهم قحة وقحة - قرئ اكلت منسأة [تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ] من تبين الشيء اذا ظهر وتجلّى - و ان مع صلتها بدل من الجن بدل

سورة العنكبوت ٣٤ في العذاب الذين ٥ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِهُمْ آيَةٌ ۖ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ ۚ كُلُّوَا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ

الجزء ٢٢

ع ٧

الاشتغال كقولك تبين زيد جهله و الظهور له في المعنى اي ظهر ان الجن [لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب] - او علم الجن كالم عالم واما بعد التباس الامر على عامتهم و ضعفتهم و توهيمهم ان كبارهم يصدقون في ادعائهم علم الغيب - او علم المدعون عام الغيب منهم عجزهم وانهم لا يعلمون الغيب و ان كانوا عالمين قبل ذلك بحالهم واما اراد التكم بهم كما تنبئهم بمدعى الباطل اذا دحضت حقيقته و ظهر ابطاله بقولك هل تبينت لك مبطل و انت تعلم انه لم يزل كذلك متبديا - و قرئ تبينت الجن على البناء للمفعول على ان المتبين في المعنى هو ان مع ما في صاتها لانه بدل - و في قراءة اي تبينت الانس - و عن الضحاك تبينت الانس بمعنى تعارفت و تعالمت و الضمير في كانوا للجن في قوله و من الجن من يعمل بين يديه اي علمت الانس اي لو كان الجن يصدقون فيما يوهمونهم من علمهم الغيب ما لبثوا - و في قراءة ابن مسعود تبينت الانس ان الجن لو كانوا يعلمون الغيب - و روي انه كان من عادة سليمان ان يعتكف في مسجد بيت المقدس المدد الطول فلما دنا اجله لم يصح الا رأى في محرابه شجرة ثابتة قد انطقها الله فيسألها الي شيء انت فتقول لكذا حتى اصبح ذات يوم فرأى الخروبة فسألها فقالت نبئت لخراب هذا المسجد فقال ما كان الله ليخبره و انا حي انت اللتي على وجهك هلاك و خراب بيت المقدس فنزعها و غرسها في حائط له و قال اللهم عم على الجن موتي حتى يعلم الناس انهم لا يعلمون الغيب لانهم كانوا يسترقون السمع و يموهون على الناس انهم يعلمون الغيب - و قال لماك الموت اذا امرت بي فاعلمني فقال امرت بك و قد بقيت من عمرك ساعة فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلي متكيا على عصاه فقبض روحه و هو متكى عليها و كانت الشياطين تجتمع حول محرابه اينما صلى فام يكن شيطان ينظر اليه في صلوته الا احترق فمربه شيطان فام يسمع صوته ثم رجع فلم يسمع فنظر فاذا سايمن قد خر ميتا فقتلوا نذرا فاذا العصا قد اكلتها الارضة فارادوا ان يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصا فاكملت منها في يوم و ليلة مقدارا فحسبوا على ذلك المنحرف و جدره قد مات منذ سنة - و كانوا يعملون بين يديه و يحسبونه حيا فيقن الناس انهم لو علموا الغيب لما لبثوا في العذاب سنة - و روي ان دارد اسس بناء بيت المقدس في موضع فسقط موسى عليه السلام فمات قبل ان يتمه فوصى به الى سايمن فامر الشياطين باتمامه فلما بقي من عمرة سنة سأل ان يعمل عليهم موته حتى يفرغوا منه و لتبطل دعواهم عام الغيب - و روي ان افرديون جاء ليصعد كرسيه فلما دنا ضرب الاسد ان ساقه فكسرها فام بجسره - احد بعد ان يدنو منه - و كان عمر سايمن ثلثا و خمسين سنة ملك و هو ابن ثلث عشرة سنة فبقي في ملكه اربعين سنة و ابتداء بناء بيت المقدس لارب مضي من ملكه - قرئ [لسبا] بالصرف - و مذهب - و قلب الهمزة الفا و [مسكنهم] بفتح الكاف و كسرهما و هو موضع سكانهم و هو بلدهم

وَأَشْكُرُوا لَهُ ۖ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ ۝ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِم سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْنِ ذَوَاتَيْنِ
أَكُلِ خَمْطٌ وَآتِلٌ وَثِيٌّ مِنْ سِدْرٍ فَإِيلٍ ۝ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا ۖ وَهَلْ نُجْزِي إِلَّا الْكَفُورَ ۝ وَجَعَلْنَا

وارضهم اللتي كانوا مقيمين فيها - اومسكن كل واحد منهم - وقرى مسكنهم - وجنتين بدل من آية - اوخبر
مبتدأ محذوف تقديره الآية جنتان وفي الرفع معنى المدح يدل عليه قراءة من قرأ جنتين بالنصب على
المدح - فان قلت ما معنى كونها آية - قلت لم يجعل الجنتين في انفسهما آية واما جعل قصتهما
وان اهلها اعرضوا عن شكر الله عليهما فخر بهما وابداهم عنهما الخمط والاتل آية وعبرة لهم ليعتبروا ويتعظوا
فلا يعودوا الى ما كانوا عليه من الكفر وغمط النعم - ويجوز ان يجعلها آية اي علامة دالة على الله وعلى
قدرته واحسانه ورجوب شكره - فان قلت كيف عظم الله جنتي اهل سبا وجعلها آية ورب قرية من
قرى العراق يستغف بها من الجنان ما شئت - قلت لم يرد بستانيين اثنين فحسب واما اراد
جماعتين من البساتين جماعة عن يمين بلدهم واخرى عن شمالها وكل واحد من الجماعتين في تقاربهما
وتصامهما كأنها جنة واحدة كما تكون بلاد الريف العامرة وبساتينها - اراد بستاني كل رجل منهم عن يمين
مسكنه وشماله كما قال جعلنا لآدم جنتين من اعناب [كلوا من رزق ربكم] اما حكاية لما قال لهم انبياء
الله المبعوثون اليهم او لما قال لهم لسان الحال - اوهم احقاه بان يقال لهم ذلك واما قال كلوا من رزق
ربكم واشكروا له اتبعه قوله [بلدة طيبة ورب غفور] يعني هذه البلدة اللتي فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم الذي
رزقكم وطلب شكركم رب غفور لمن شكره - وعن ابن عباس كانت اخصب البلاد واطيبها تخرج المرأة
وعلى رأسها المكنل فتعمل بيديها وتسير بين تلك الشجر فيمتلئ المكنل مما يتساقط فيه من الثمر -
طيبة لم تكن بسبخة - وقيل لم يكن فيها بعوض ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حية - وقرى بلدة
طيبة ورثا غفورا بالنصب على المدح - وعن ثعلب معناه اسكن واعد [العرم] الجرن الذي نقب
عليهم السكربت لهم بلقيس الملكة بسيد ما بين الجبلين بالصخر والقار فحقت به ماء العيون والامطار
وتركت فيه خروفا على مقدار ما يحتاجون اليه في سقيهم - فلما طغوا وقيل بعث الله اليهم ثلثة
عشر نبيا يدعونهم الى الله ويذكرونهم نعمته عليهم فكذبوهم وقالوا ما نعرف لله نعمة سأل الله على سدهم
الخلد فنقبه من اسفله ففرقهم - وقيل العرم جمع عرمة وهي الحجارة المركومة ويقال للكؤس من الطعام
عرمة والمراد المسناة اللتي عقدها سكر - وقيل العرم اسم لواد - وقيل العرم المطر الشديد - وقرى
العرم بمسكون الراء - وعن الضحاك كانوا في الفترة اللتي بين عيسى ومحمد عليهما السلام - وقرى اكل
بالضم والسكون وبالتنوين والاضافة - والاكل الذمرو الخمط شجر الراك - وعن ابي عبيدة كل شجر ذي
شوك - وقال الزجاج كل نبت اخذ طعما من مرارة حتى لا يمكن اكله - والاتل شجر يشبه الطرفاء اعظم
منه واجود عودا - ووجه من نون ان اصله ذواتي اكل اكل خمط فحذف المضاف وانيه المضاف اليه

سورة اسفا ٣٣ يَنْبَغُ وَبَيْنَ الْقَرْيَ الْيَبْرِ بَرْكًا فَيَا قَرْيَ ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فَيَا لَيْلِي وَآيَامًا أَمْذِينَ ٢٢
تَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنٍ أَسْفَارَنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزْنَاهُمْ كُلَّ مَذْنٍ ٢١ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

ع ٧

مقامه - اوصف اكل بالشمط كانه قيل ذواتي اكل بشع - و من اضف وهو ابو عمرو وحده فلان اكل الشمط
في معنى البرير فكأنه قال ذواتي برير - والشمط معطوفان على اكل لا على خمط لان الاكل لا اكل له
وقرى والله شديدا بالنصب عطا على جنتين وتسمية البدل جنتين لاجل المشاكلة ونية ضرب من التثنية
وعن الحسن قال السدر لانه اكرم ما بدوا - وقرى وهل يجزى - [وهل يجزى] بالنون - وهل يجزى والفاعل
الله وحده - وهل يجزى - والمعنى ان مثل هذا الجزاء لا يستحقه الا الكافر وهو العقاب العاجل - وقيل
المؤمن تكفر سيئاته بسنائه والكافر يحبط عمله فيجازى بجميع ما عمله من سوء - ووجه آخر وهو ان
الجزاء عام لكل مكافاة يستعمل تارة في معنى المعاقبة واخرى في معنى الثابة فلما استعمل في معنى
المعاقبة في قوله جزيتهم بما كفروا بمعنى عاقبتهم بكفرهم - قيل وهل يجزى الا الكفور بمعنى وهل يعاقب
وهو الوجه الصحيح - وليس لقائل ان يقول لم قيل وهل يجزى الا الكفور على اختصاص الكفور بالجزاء
والجزاء عام للكافر والمؤمن لانه لم يرد الجزاء العام وانما اراد الخاص وهو العقاب بل لا يجوز ان يراد العموم
وليس بموضع الا ترى انك لو قلت جزيتهم بما كفروا وهل يجزى الا الكفور المؤمن لم يصح ولم يمتد
كلاما فتبين ان ما يتخيل من السؤال مضمحل وان الصحيح الذي لا يجوز غيره ما جاء عليه كلام الله
الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه * [القري التي بركنا فيها] هي قري الشام [قري
ظاهرة] متوالة يرى بعضها من بعض لتقاربها فهي ظاهرة لآعين الناظرين اذ رايته متن الطريق ظاهرة
للسابغة لم تبعد عن مسالكهم حتى تخفى عليهم [وقدرنا فيها السير] قيل كان الغادي منهم يقبل في
قرية والرائح يبيت في قرية الى ان يبلغ الشام لا يخاف جوعا ولا عطشا ولا عدوا ولا يحتاج الى حمل زاد
ولا ماء - [سيروا فيها] قلنا لهم سيروا ولا قول نبيه ولكنهم لما مكفروا من السير وسويت لهم اسبابه فكأنهم امروا
بذلك واذن لهم فيه - فان قلت ما معنى قوله [ليالي وآياما] قلت معناه سيروا فيها ان شئتم بالليل
وان شئتم بالنهار فان الامن فيها لا يختلف باختلاف الاوقات - او سيروا فيها ايامين لا تخافون وان تطاولت
مدة سفرهم فيها وامتدت اياما وليالي - او سيروا فيها لياليكم وایامكم مدة اعماركم فانكم في كل حين وزمان
لا تلقون فيها الا الامن - قرى [ربنا بعد بين اسفارنا] - وبعده - ويربنا على الدعاء بطورا النعمة و بشموا
من طيب العيش و ملوا العافية فطلبوا الكد والتعب كما طلب بنو اسرائيل البصل والثوم مكان المن
والسلوى وقالوا لو كان جنى جناننا بعد كان احب ان نشتمه ونتموا ان يجعل الله بينهم وبين الشام
مغاورا ليركبوا الراحل فيها وينزردوا اوزان - فجعل الله لهم الاجابة - وقرى ربنا بعد بين اسفارنا - وبعده بين
اسفارنا على النداء والسؤال الفعل الى بين ورفعه به كما تقول سير فرسان وبعده بين اسفارنا - وقرى ربنا

لِكُلِّ مَبَارٍ شُكُورٌ ⑤ وَ أَفَدَّ مَدَقَ عَلَيْهِمُ ابْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ⑥ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ
مِّنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لَنَعْلَمَ مَن يَوْمُئِذٍ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنهَا فِي شَكٍّ ط وَ رَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ⑦ قُلْ
ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكَ وَمَا

بَعْدَ بَيْنٍ أَصْفَارِنَا - وَ بَيْنَ سَفَرِنَا - وَ بَعْدَ بَرْفَعِ رَبَّنَا عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَ الْمَعْنَى خِلَافِ الْإِلَهِ وَ هُوَ اسْتِغْنَاءُ مَسَائِرِهِمْ
عَلَى تَصَرُّفِهَا وَ تَقَرُّبِهَا لِفَرْطِ تَنَعُّمِهِمْ وَ تَرْفِيقِهِمْ كَانَهُمْ كَانُوا يَتَشَاخَعُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَ يَتَحَازِلُونَ عَلَيْهِ [أَحَادِيثٌ]
يَتَحَدَّثُ النَّاسُ بِهِمْ وَ يَتَعَجَّبُونَ مِنْ أَحْوَالِهِمْ - وَ يَفَرِّقُونَهُمْ تَفْرِيقًا اتَّخَذَهُ النَّاسُ مِثْلًا مَضْرُوبًا يَقُولُونَ ذَهَبُوا أَيَّدِي سَبَا -
وَ تَفَرَّقُوا أَيَّدِي سَبَا قَالَ كَثِيرٌ * شَعْرٌ * أَيَّدِي سَبَا يَأْتِي مَا كُنْتَ بَعْدَكُمْ * فَلَمْ يَحَلَّ بِالْعَيْنَيْنِ بَعْدَكَ مَنَظَرٌ * لِحَقِّ
غَسَّانٍ بِالشَّامِ - وَ أَمَّا يُدَثِّرُ - وَ جَذَامٌ بِتِهَامَةَ - وَ الْأَزْدُ بِعَمَانَ [مَبَارٍ] عَنْ الْمَعَاصِي [شُكُورٌ] لِلنَّعْمِ * قَرِئَ
[مَدَقَ] بِالْتَّشْدِيدِ وَ التَّخْفِيفِ - وَ رَفَعَ [ابْلِيسُ] وَ نَصَبَ الظَّنَّ - فَمَنْ شَدَّدَ فَعَلَى حَقِّقٍ عَلَيْهِمْ [ظَنَّهُ] - أَوْ وَجَدَهُ
صَادِقًا - وَ مَنْ خَفَّفَ فَعَلَى مَدَقٍ فِي ظَنِّهِ - أَوْ مَدَقَ يَظُنُّ ظَنًّا نَصَرُو فَعَلْتَهُ جِئْتُكَ - وَ بَنَصَبَ ابْلِيسُ وَ رَفَعَ الظَّنَّ -
فَمَنْ شَدَّدَ فَعَلَى وَجَدَهُ ظَنَّهُ صَادِقًا - وَ مَنْ خَفَّفَ فَعَلَى قَالَ لَهُ ظَنَّهُ الصَّدَقُ حِينَ خَيَّلَهُ أَغْوَاهُمْ يَقُولُونَ
مَدَقَكَ ظَنَّاكَ - وَ بِالْتَّخْفِيفِ وَ رَفَعَهُمَا عَلَى مَدَقٍ عَلَيْهِمْ ظَنَّ ابْلِيسُ - وَ لَوْ قَرِئَ بِالْتَّشْدِيدِ مَعَ رَفْعِهِمَا لَكَانَ
عَلَى الْمُبَالَغَةِ فِي مَدَقٍ كَقَوْلِهِ * ع * مَدَقَتْ فَيَدْعُو ظَنُّونِي * وَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ حِينَ وَجَدَ أَدَمَ ضَعِيفَ الْعَزْمِ قَدْ أَصْغَى إِلَى
وَسْوَئِهِ قَالَ إِنَّ ذُرِّيَّتَهُ أَضْعَفُ عَزْمًا مِنْهُ فَظَنَّ بِهِمْ أَتْبَاعَهُ وَقَالَ لَأُضِلِّيَنَّهُمْ - لَأَعْرِيَنَّهُمْ - وَ قِيلَ ظَنَّ ذَلِكَ عِنْدَ أَخْبَارِ
اللَّهِ الْمَلَكُ أَنَّهُ يَجْعَلُ فَيَبْنِي مَنْ يُفْسِدُ فَيَبْنِي - وَالضَّمِيرُ فِي عَالِيَهُمْ - وَ اتَّبَعُوهُ أَمَّا لِأَهْلِ سَبَا أَوْ لِبَنِي أَدَمَ وَ قَتَلَ
الْمُؤْمِنِينَ يَقُولُهُ [إِلَّا فَرِيقًا] لِأَنَّهُمْ قَلِيلٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى الْكَفَّارِ كَمَا قَالَ لَأَحْصِيَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا - وَ لَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ
شُكْرِينَ * [وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِّنْ] تَسْلُطٌ وَ اسْتِيلَاءٌ بِالنُّسُوسَةِ وَ الْاسْتِغْوَاءِ إِلَّا لَغَرَضٍ مَّصِيحٍ وَ حِكْمَةٍ يَبْدُو
وَ ذَلِكَ أَنَّ يَتَمَيَّزُ الْمُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِنَ الشَّاكِّ فَيَبْنِي وَ عِلَلُ التَّسْلِيْطِ بِالْعِلْمِ وَ الْمَرَادُ مَا تَعْلُقُ بِهِ الْعِلْمُ - وَ قَرِئَ
لِيُعْلَمَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ [حَفِيزٌ] مَحَافِظٌ عَلَيْهِ وَ فَعِيلٌ وَ مِفَاعِلٌ مَتَأَخِيَانِ * [قُلْ] لِمُشْرِكِي قَوْمِكَ
[ادْعُوا الَّذِينَ] عِبَادَتُهُمْ [مِّنْ دُونِ اللَّهِ] مِنَ الْأَصْنَامِ وَ الْمَلَكُوتِ وَ سَمِّيَتْهُمْ بِاسْمِهِ كَمَا تَدْعُونَ اللَّهَ وَ اتَّجِبُوا
إِلَيْهِمْ فَيَمَّا يَعْرِوْكُمْ كَمَا تَلْتَجِدُونَ إِلَيْهِ وَ انْتَظِرُوا اسْتِجَابَتَكُمْ لِدَعَائِكُمْ وَ رَحِمَتَكُمْ كَمَا تَنْتَظِرُونَ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ
وَ يَرْحَمَكُمْ ثُمَّ أَجَابَ عَنْهُمْ بِقَوْلِهِ [لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ] مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ أَوْ نَفْعٍ أَوْ ضَرٍّ [فِي السَّمَوَاتِ - وَ الْأَرْضِ]
[وَمَا لَهُمْ فِي] هَذَيْنِ الْجَنَسَيْنِ مِنْ شَرَكَةٍ فِي الْخَلْقِ وَ لَا فِي الْمَلِكِ كَقَوْلِهِ مَا أَشَدَّ تَهَيُّنَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ
وَ الْأَرْضِ - [وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِّنْ] عَوِيلٍ يَعِينُهُ عَلَى تَدْبِيرِ خَلْقِهِ يَرِيدُ أَنَّهُمْ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ مِنَ الْعَجْزِ وَ الْبَعْدِ عَنْ
أَحْوَالِ الرُّبُوبِيَّةِ فَكَيْفَ يَصِحُّ أَنْ يُدْعَوْا كَمَا يُدْعَى وَ يُرْجَوْا كَمَا يُرْجَى - قُلْ فَمَتَ أَيْنَ مَفْعُولًا زَعَمَ - فَلَمَتَ -
أَحَدُهُمَا الضَّمِيرَ الْمَكْذُوفَ الرَّاجِعَ إِلَى الْمَوْصُولِ - وَ أَمَّا الثَّانِي فَلَا يَخْلُو إِمَّا أَنْ يَكُونَ مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَوْ لَا
يَمْلِكُونَ أَوْ مَكْذُوفًا فَلْيَصِحَّ الْإِلَاحُ لِأَنَّ قَوْلَكُمْ هُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَلْتَمُزُ كَلَامًا وَ لَا الثَّانِي لِأَنَّهُمْ مَا كَانُوا يَزْعُمُونَ

لَهُ مِنْهُمْ مَنْ ظَنِّيرٌ ۖ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ۚ حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ۖ قَالُوا الْحَقُّ ۖ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۚ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ أَيْنَامُ

ذلك وكيف يتكلمون بما هو حجة عليهم وبما لوقالوه قاتوا ما هو حق وتوحيد فبقي أن يكون محذوفاً تقديره زعمتموهما ألبه من دون الله فحذف الراجع إلى الموصول كما حذف في قوله أهذا الذي بعث الله رسلاً استخفافاً لطول الموصول بصلته وحذف ألبه لأنه موصوف صفته من دون الله والموصوف يجوز حذفه وإقامة الصفة مقامه إذا كان مضموماً فاذن مفعولاً زعم محذوفان جميعاً بسببين مختلفين - تقول الشفاعة لزيد على معنى أنه الشافع كما تقول الكرم لزيد وعلى معنى أنه المشفوع له كما تقول القيام لزيد فاحتمل قوله [وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ] أن يكون على أحد هذين الوجهين أي لا تنفع الشفاعة إلا كائنه لمن أذن له من الشانعين ومطلقة له - أو لا تنفع الشفاعة إلا كائنه لمن أذن له أي لشفيعه - أو هي اللام الثانية في قولك أذن لزيد لعمرو أي لأجله وفكأنه قيل إلا لمن وقع الأذن للشفيع لأجله وهذا وجه لطيف وهو الوجه وهذا تكذيب لقولهم هو الذي شفّعنا عند الله - فإن قلت بم اتصل قوله [حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ] ولتي شيء وقعت حتى غاية - قلت بما فهم من هذا الكلام من أن ثمة انتظارا للأذن وتوقعا وتمهلاً ونزاعاً من الراجعين للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم أولاً يؤذن وأنه لا يطلق الأذن إلا بعد ملي من الزمان وطول من التريص ومثل هذه الحال دل عليه قوله عز من قائل رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَاباً - يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا كأنه قال يتربصون ويتوقفون ملياً فرعين وهلين حتى إذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ أي كشف الغرغ عن قلوب الشانعين والمشفوع لهم بكلمة يتكلم بيا رب العزة في اطلق الأذن تباشروا بذلك وسأل بعضهم بعضاً [مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا] قال [الْحَقُّ] أي القول الحق وهو الأذن بالشفاعة لمن ارتضى - وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فإذا أذن لمن أذن أن يشفع فرمته الشفاعة - وقرئ أذن له أي أذن له الله - وأذن له على البناء للمفعول - وقرأ الحسن فزع مخففا بمعنى فزع - وقرئ فزع على البناء للفاعل وهو الله وحده - وفزع أي نفى الوجع عنها وأفني من قولهم فرغ الزاد إذا لم يبق منه شيء ثم ترك ذكر الوجع وأسند إلى الجار والمجرور كما تقول دفع إلى زيد إذا علم ما المدعوع وقد يخفف وأصله فرغ الوجع عنها أي انتفى عنها وفني ثم حذف الفاعل وأسند إلى الجار والمجرور - وقرئ أفزع عن قلوبهم بمعنى انكشف عنها - وعن أبي علقمة أنه هاج به المرار فالتف عليه الناس فلما أفاق قال ما لكم تكأنتم عليّ تكأنتكم على ذي جنة أنزعوا عني والكلمة مركبة من حروف المقارعة مع زيادة العين كما ركب اقمطر من حروف انقط مع زيادة الزاد - وقرئ الحق بالرفع أي مقوله الحق وهو العليّ الكبير ذو العلو والكبرياء ليس لملك ولا نبي أن يتكلم ذلك اليوم إلا بأذنه وإن يشفع إلا لمن

لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَعْرَمْنَا وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَدَنًا بِالْحَقِّ ۝ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ۝ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَكْفَمْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا ط بَلْ هُوَ اللَّهُ
سورة السبا ٣٤
الجزء ٢٢
ع ٨

ارتضى * امرة بأن يفرّهم بقوله [مَنْ يَرْزُقُكُمْ] - ثم امرة بأن يتولّى الاجابة و الافراز عنهم بقوله يرزقكم الله وذلك للاسعار بانهم مقرّون به بقلوبهم الا انهم ربما أبوا ان يتكلموا به لأن الذي تمكن في صدرهم من العناد وحب الشرك قد ألجم افواههم عن النطق بالحق مع علمهم بصحته و لانهم ان تفوهوا بأن الله رازقهم لزعمهم ان يقال لهم فما لكم لا تعبدون من رزقكم وتؤثرون عليه من لا يقدر على الرق الا ترى الى قوله قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ حَتَّىٰ قَالَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ثُمَّ ذَالِ فَمَا ذَا بَعْدَ الْكَفِّ إِلَّا الضَّلَالُ فكَانَهُمْ كَانُوا يَقْرُونَ بِآلِسُنَّتِهِمْ مَرَّةً وَ مَرَّةً كَانُوا يَتْلَعَثُونَ عَنَادًا وَ ضَرَارًا وَ حَذَرًا مِنَ الزَّامِ الْحَكِيمَةِ وَ نَحْوِهِ قَوْلُهُ عَزَّرَ عَلَاقُ مَنْ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَمَّا تَخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا - وامرة ان يقول لهم بعد الالزام والالجام الذي ان لم يزد على اقرارهم بالسنتهم لم يتقاصر عنه [وَ إِنَّا أَوْيَاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] ومعناه وان احد الفريقين من الذين يتوحدون الرزق من السموات والارض بالعبادة ومن الذين يشركون به الجهاد الذي لا بوصف بالقدرة لعلى احد الفريقين من الهدى والضلال وهذا من الكلام المنصف الذي كل من سمعه من موالٍ او منافٍ قال لمن خُوطب به قد انصفك صاحبك و في درجة بعد تقدمة ما قدّم من التقرير البليغ دلالة غير خفية على من هو من الفريقين على الهدى ومن هو في الضلال المبين ولكن التعريض والتورية اوصل بالمجادل الى الغرض و اهجّم به على الغلبة مع قلة شعب الخصم و قلّ شوكته بالهويّنا ونحو قول الرجل لصاحبه قد علم الله الصادق مني ومنك و ان احدنا لكاذبٌ ومنه بيت حسان * شعرة انتحوة ولست له بكفو * فشركما لخيركما الغداء * فان قلت كيف خولف بين حرفي الجهر الداخلين على الحق والضلال - قلت لان صاحب الحق كانه مستعلٍ على فرس جواد يركضه حيث شاء والضال كانه منغمس في ظلام مرتبك فيه لا يدري ابن يتوجه - وفي قراءة ابي و إِنَّا أَوْيَاكُمْ إِمَّا عَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ - هذا ادخل في الانصاف و اباح فيه من الاول حيث اسند الاجرام الى المخاطبين والعمل الى المخاطبين وان اراد بالاجرام للصغائر والزلات اللتي لا يخلو منها مؤمن و بالعمل الكفر والمعاصي العظام - وفتح الله بينهم و هو حكمه و فصله انه يدخل هؤلاء الجنة والذالك النار * فان قلت ما معنى قوله [أَرُونِي] و كان يراهم ويعرفهم - قلت اراد بذلك ان يربهم الخطاء العظيم في الحاق الشركاء بالله و ان يقايس على اعينهم بينهم و بين اصنامهم ليطلعهم على احالة القياس اليه و الاشرار به - و [كَلَّا] ردع لهم عن مذهبيهم بعد ما كسره بابطال المغابسة كما قال ابراهيم اَبِ لَكُمْ وَلَيْمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ بَعْدَ مَا حَبَّجْتُمْ - وقد نبّه على تفاحش خلطهم وان لم يقدروا الله حق قدره بقوله [هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ] كانه قال اين الذين الكفتم به شركاء من هذه

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ لَكُمْ مِيعَادٌ يَوْمَ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ۖ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْ لَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لَكُنْ مَدَدُكُمْ مِنَ الْهَدْيِ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا

الصفات وهو راجع الى الله وحده - او هو ضمير الشأن كما في قوله قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * [الْكَافَّةُ لِلنَّاسِ] - الارشاد عامة لهم محيطه بهم لانها اذا شملتهم فقد كفتهم ان يخرج منها احد منهم - وقال الزجاج المعنى ارسلناك جامعاً للناس في الانذار و الابلاغ فجعله حالاً من الكاف وحق التاء على هذا ان تكون للمبالغة كذا الرواية والعلامة - ومن جعله حالاً من المجرور متقدماً عليه فقد اخطأ لان تقدم حال المجرور عليه في الحالة بمنزلة تقدم المجرور على الجار وكم ترى ممن يرتكب هذا الخطاء ثم لا يقنع به حتى يضم اليه ان يجعل الا بمعنى الى لانه لا يستوي له الخطاء الاول الا بالخطاء الثاني فلا بد له من ارتكاب الخطائين * قوله [مِيعَادٌ يَوْمَ] - وَمِيعَادٌ يَوْمَ - وَمِيعَادٌ يَوْمًا - والميعاد ظرف الوعد من مكان او زمان وهو هذا الزمان والدنيا عليه قراءة من قرأ مِيعَادٌ يَوْمَ فابدل منه اليوم - فان قلت فما تاريل من اضافة الى يَوْمَ - ار نصب يومنا قلت اما الاضافة فاضافة تبديين كما تقول سحق ثوب وبعير سانية - واما نصب اليوم فعلى التعظيم باضمار فعل تقديره لكم ميعاد اعني يوما او اريد يوما من صفته كَيْتَ وَكَيْتَ - ويجوز ان يكون الرفع على هذا اعني التعظيم - فان قلت كيف انطبق هذا جوابا على سوالهم - قلت ما سألوا عن ذلك و هم منكرون له ا تعثنا لا استرشادا فجاء الجواب على طريق التهديد مطابقا لمجيء السؤال على سبيل الانكار والتعنت انهم مرصدون بيوم يفاجئهم فلا يستطيعون تأخراً عنه ولا تقدماً عليه * [الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] ما نزل قبل القرآن من كُتُبِ اللَّهِ - يروى ان كفار مكة سألوا اهل الكتاب فاخبروهم انهم يجدون صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كتبهم فاغضبهم ذلك وقرنوا الى القرآن جميع ما تقدمه من كُتُبِ اللَّهِ في الكفر فكفروا به جميعا - وقيل الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ يوم القيمة - والمعنى انهم جحدوا ان يكون القرآن من الله او ان يكون لما دل عليه من الاعادة للجزاء حقيقة ثم اخبر عن عاقبة امرهم ومآلهم في الآخرة فقال لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم اول للمخاطب - وَلَوْ تَرَىٰ فِي الْآخِرَةِ مَوْقِفَهُمْ وَهُمْ يَتَجَادِبُونَ اطراف المجاورة ويتراجعون بينهم لرأيت العجب فحذف الجواب - والمستضعفون هم الاتباع - والمستكبرون الرؤس والمقدمون - اولي الاسم اعني نحن حرف الانكار لان الغرض انكار ان يكونوا هم الصادقين لهم عن الايمان والاثبات انهم ه الذين صدوا بانفسهم عنه وانهم اتوا من قبل اختيارهم كأنهم قالوا نحن اجبرناكم وحلنا بينكم وبير كونكم مدكنين مختارين [بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ] بعد ان صممتم على الدخول في الايمان وصحت نياتكم في اختيار

بَلْ مَكْرُ الْيَلِّ وَالنَّهَارِ إِذْ تَامَرْتَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا ۖ وَأَسْرَأَ النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ ۖ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ
فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا

بَلْ أَنْتُمْ مَنَعْتُمْ أَنْفُسَكُمْ حَقَّهَا وَأَتَرْتُمْ الضَّلَالِ عَلَى الْهَدْيِ وَأَطَعْتُمْ أَمْرَ الشَّهْوَةِ دُونَ أَمْرِ الْفَهْمِ فَكُنْتُمْ مَجْرَمِينَ
كَافِرِينَ لِاخْتِيَارِكُمْ لِأَقُولُنَا وَتَسْوِيلُنَا - فَإِنْ قُلْتُمْ إِذْ وَإِذَا مِنَ الظُّرُوفِ الْإِزْمَةُ لِلظُّرْفَةِ فَلِمَ رَقَعْتُمْ إِذْ مَضَانَا
إِلَيْهَا - فَلَمَّا قَدْ اتَّسَعَ فِي الزَّمَانِ مَا لَمْ يَتَّسِعْ فِي غَيْرِهِ فَاضْيِيفَ إِلَيْنَا الزَّمَانَ كَمَا اضْيِيفَ إِلَى الْجَمَلِ فِي
قَوْلِكَ جُنْتُكَ بَعْدَ أَنْ جَاءَ زَيْدٌ وَحِينَئِذٍ وَيَوْمَئِذٍ وَكَانَ ذَلِكَ أَوَّلَ السَّبَّاحِ أَمِيرٌ وَحِينَ خَرَجَ زَيْدٌ - لَمَّا أَنْكَرَ
الْمُسْتَكْبِرُونَ بِقَوْلِهِمْ أَلَمْ نَكُنْ مَدُونَكُمْ أَنْ يَكُونُوا هُمْ السَّبَبُ فِي كُفْرِ الْمُسْتَضَعْفِينَ وَانْبِتُوا بِقَوْلِهِمْ [بَلْ كُنْتُمْ مُجْرَمِينَ] ^١
أَنْ ذَلِكَ بِكُسْبِهِمْ وَاخْتِيَارِهِمْ كَرَّمَهُمْ عَلَيْهِمُ الْمُسْتَضَعْفُونَ بِقَوْلِهِمْ [بَلْ مَكْرُ الْيَلِّ وَالنَّهَارِ] فَابْطَلُوا أَضْرَابَهُمْ بِأَضْرَابِهِمْ
كَأَنَّهُمْ قَالُوا مَا كَانَ الْأَجْرَامُ مِنْ جِبْتِنَا بَلْ مِنْ جِهَةِ مَكْرَمٍ لَنَا دَائِبًا لَيْلًا وَنَهَارًا وَحَمَلَكُمْ إِنَّا عَلَى الشَّرْكِ
وَإِتِّخَاذِ الْأَنْدَادِ - وَمَعْنَى مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَكْرَمٌ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فَاتَّسَعَ فِي الظُّرْفِ بِأَجْرَائِهِ مَجْرَى
الْمَفْعُولِ بِهِ وَاضْأَةُ الْمَكْرَالِيَةِ - أَوْ جَعَلَ لَيْلَهُمْ وَنَهَارَهُمْ مَآكِرِينَ عَلَى الْأَسْنَادِ الْمَجَازِيِّ - وَفَرَى بَلْ مَكْرُ الْيَلِّ
وَالنَّهَارِ بِالتَّنْوِينِ وَنَصَبِ الظَّرْفَيْنِ - وَبَلْ مَكْرُ الْيَلِّ وَالنَّهَارِ بِالرَّفْعِ وَالنَّصَبِ أَيْ تَكُونُ الْأَغْوَاءُ مَكْرًا دَائِبًا
لَا تَفْتَرُونَ عَنْهُ - فَإِنْ قُلْتُمْ مَا وَجْهُ الرَّفْعِ وَالنَّصَبِ - قُلْتُمْ هُوَ مُبْتَدَأٌ - أَوْ خَبَرٌ عَلَى مَعْنَى بَلْ سَبَبُ ذَلِكَ
مَكْرَمٌ أَوْ مَكْرَمٌ أَوْ مَكْرَمٌ سَبَبُ ذَلِكَ - وَالنَّصَبُ عَلَى بَلْ تَكُونُ الْأَغْوَاءُ مَكْرًا الْيَلِّ وَالنَّهَارِ - فَإِنْ قُلْتُمْ
لِمَ قِيلَ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بِغَيْرِ عَاطِفٍ - وَقِيلَ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا - قُلْتُمْ لِأَنَّ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا مَرَّ
أَوَّلًا كَلَامَهُمْ فَجَبَّيْ بِالْجَوَابِ مَحْذُوفٍ الْعَاطِفُ عَلَى طَرِيقَةِ اسْتِخْفَافٍ ثُمَّ جَبَّيْ بِكَلَامٍ آخِرٍ لِلْمُسْتَضَعْفِينَ فَعَاطِفٌ
عَلَى كَلَامِهِمْ الْأَوَّلِ - فَإِنْ قُلْتُمْ مَنْ صَاحِبُ الضَّمِيرِ فِي [وَأَسْرَأَ] - قُلْتُمْ الْجِنْسُ الْمُشْتَمِلُ عَلَى الْفَوْضَيْنِ مِنَ
الْمُسْتَكْبِرِينَ وَالْمُسْتَضَعْفِينَ وَهُمْ الظَّالِمُونَ فِي قَوْلِهِ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَنْدِمُ الْمُسْتَكْبِرُونَ عَلَى
ضَلَالِهِمْ وَاضْلَالِهِمْ وَالْمُسْتَضَعْفُونَ عَلَى ضَلَالِهِمْ وَاتِّبَاعِهِمُ الْمُضْلِينَ [فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا] أَيْ فِي أَعْنَاقِهِمْ
فَجَاءَ بِالصَّرِيحِ لِلتَّنْوِينِ بِذَنبِهِمْ وَلِلدَّلَالَةِ عَلَى مَا اسْتَحَقُّوا بِهِ الْأَغْلَالَ - وَعَنْ قَتَادَةَ أَسْرَأَ الْكَلَامُ بِذَلِكَ بَيْنَهُمْ -
وَنَزِيلَ أَسْرَأَ النَّدَامَةَ أَظْهَرُهَا وَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ * هَذِهِ تَسْلِيَةُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِمَّا مَنَى
بِهِ مِنْ قَوْمِهِ مِنَ التَّكْذِيبِ وَالْكَفْرِ بِمَا جَاءَ بِهِ وَالْمُنَاسَةِ بِكَثْرَةِ الْأَمْوَالِ وَالْإِبْلَادِ وَالْمَغَاخِرَةِ بِالدُّنْيَا وَزُخْرُفِهَا
وَالْتَكَبُّ بِذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالِاسْتِهَانَةِ بِهِمْ مِنْ أَجْلِهِمْ وَقَوْلِهِمْ أَيْ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَ أَحْسَنُ نِدْيًا
وَإِنَّهُ لَمْ يُرْسَلْ قَطَّ إِلَى أَهْلِ قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالُوا لَهُ مَثَلُ مَا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
أَهْلُ مَكَّةَ وَكَانُوا يَنْحَرُوا مَا كَانُوا بِهِ وَقَاسُوا أَمْرَ الْآخِرَةِ بِالْمَوْهُومَةِ أَوْ الْمَفْرُوضَةِ عَنْهُمْ عَلَى أَمْرِ الدُّنْيَا وَاعْتَقَدُوا
أَنَّهُمْ لَوْ لَمْ يَكُفِّرُوا عَلَى اللَّهِ لَمَّا رَزَقَهُمْ وَلَوْ لَا أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ هَانُوا عَلَيْهِ لَمَّا حَرَمَهُمْ فَعَلَى قِيَّاسِهِمْ ذَلِكَ قَالُوا
[وَمَا كُنْ بِمُعَذِّبِينَ] ارَادُوا أَنَّهُمْ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ مِنْ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ نَظَرُوا إِلَى أَحْوَالِهِمْ فِي الدُّنْيَا * وَقَدْ أَبْطَلَ اللَّهُ

بِمَا أَرْسَلْتُمْ بِهِ كُفْرُونَ ۖ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ۖ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۖ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ۖ فَلَا نُؤْتِكُمْ لَكُمْ جَزَاءَ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ ۖ وَالَّذِينَ يَسْمَعُونَ فِي آلِنَا مَعْجُونَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُتَضَرِّونَ ۖ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ۖ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ۚ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۖ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَكَةِ أَهْلُكُمْ إِنَّا كُنَّا يَعْبُدُونَ

حسبانهم بأن الرزق فضل من الله يقسمه كما يشاء على حسب ما يراه من المصالح فربما رزقاً على العاصي وضيق على المطيع وربما عكس وربما وسع عليهما وضيق عليهما فلا ينقاس عليه أمر التوابع الذي مبناه على الاستحقاق - وقدر الرزق تضيقه قال تعالى وَمَنْ قُدِّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ - وقرئ يُقَدَّرُ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ * أراد [وَمَا] جماعة [أَمْوَالُكُمْ وَلَا] جماعة [أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ] وذلك أن الجمع المكسر عقلاء وغير عقلاء سواء في حكم التانيث - ويجوز أن يكون اللتي هي التقوى وهي المقرنة عند الله زلفى وحدها أي ليست أموالكم بتلك الموضوع للتعريب - وقرأ الحسن بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ لَانْهَا جَمَاعَاتٌ وَقرئ بِالَّتِي يُقَرِّبُكُمْ أي بالشيء الذي يقربكم - والزلفى والزلفة كالقربى والقربة ومحبها النصيب أي تُقَرِّبُكُمْ قربة كقوله أَنْبَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا [إِلَّا مَنْ آمَنَ] استثناء من كُمْ فِي تُقَرِّبُكُمْ - والمعنى أن الأموال تقرب أحداً إلا المؤمن الصالح الذي يُنْفِقُهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْأَوْلَادُ لَا تَقْرُبُ أَحَدًا إِلَّا مَنْ عَلَّمَهُمُ الْخَيْرَ فَفَقَهُمْ فِي الدِّينِ وَرَشَّحَهُمُ لِلصَّلَاحِ وَالطَّاعَةِ [جَزَاءَ الضَّعْفِ] من إضافة المصدر إلى المفعول أصله فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ أَنْ يَجَازُوا الضَّعْفَ ثُمَّ جَزَاءُ الضَّعْفِ ثُمَّ جَزَاءُ الضَّعْفِ وَمَعْنَى جَزَاءُ الضَّعْفِ أَنْ تَضَاعَفَ لَهُمْ حَسَنَاتُهُمْ الْوَاحِدَةُ عَشْرًا - وَقرئ جَزَاءَ الضَّعْفِ عَلَى فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الضَّعْفُ جَزَاءً - وَجَزَاءُ الضَّعْفِ عَلَى أَنْ يَجَازُوا الضَّعْفَ وَجَزَاءُ الضَّعْفِ مَرْبُوعَانِ الضَّعْفُ بَدَلٌ مِنْ جَزَاءً - وَقرئ [فِي الْغُرُفَاتِ] بضم الزاء وفتحها ومكونها - وَفِي الْغُرُفَةِ [فَيُؤْتِي خَلْفَهُ] فهو يعرضه لا معروض سواء إما عاجلاً بالمال أو بالقناعة اللتي هي كنز لا ينفد وإما آخراً بالتوابع الذي كل خلف دونه - وعن مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقينه فليقتصد فإن الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فينفق جليل ما في يده ثم يبقى طول عمره في فقر ولا يتأخرن وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ فَإِنَّ هَذَا فِي الْآخِرَةِ وَمَعْنَى الْآيَةِ وَمَا كَانَ مِنْ خَلْفٍ فَهُوَ مِنْهُ [خَيْرُ الرِّزْقَيْنِ] وأعلمهم رب العزة لأن كل ما رزق غيره من سلطان يرزق جنده أو بعد يرزق عبده أو رجل يرزق عياله فهو من رزق الله أجراً على أيدي أهله وهو خالق الرزق وخالق الأسباب اللتي بها ينتفع المرزوق بالرزق - وعن بعضهم الحمد لله الذي أرجدني وجعلني ممن يشتهي فكم من مشته لا يجد ولا يجد ولا يشتهي - هذا الكلام خطاب للملكة وتقريع للكفار وأرد على المثل المسائر * ع * إياك أعني واسمعي بإجابة ونحو قوله عز وجل إِنْ تَبْتَغَيْنَا دُونَهُ لَأَنْبَأَنَّكَ بِخَبَرِ الْغَايَةِ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْغَايَةَ لَيُسْطَقْ عَذَابُهُمْ أَجْزَاءً يَسِيرًا

قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَإِذَا مِنْ دُونِهِمْ ج بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ ح أَكْذَرَهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ٥ قَالَهُمْ لَا يَمَآكُ
بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ تَفْعًا وَلَا ضَرًا ط وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ٥ وَإِذَا تُكَلَّى
عَلَيْهِمْ إِتَيْنَا يَزِيدَ فَنَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصَدِّقَكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاءَكُمْ ج وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا أَنْكَ
مُعَذِّبِي ط وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ٥ وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَتَرَسَّوْنَهَا

وعيسى منزّهين براء مما رَجَّه عليهم من السؤال الوارد على طريق التقرير والغرض ان يقول ويقولوا و
يسأل ويجيبوا فيكون تقريرهم اشدّ و تعيدهم ابلغ وخجلهم اعظم وهوانهم الزم ويكون اقتصاص ذلك
لطفًا لمن سمعه و زاجرًا لمن اقتص عليه - والموالاة خلاف المعاداة ومنها اللهم والي من والاه وعاد من
عاداه وهي مفاعلة من الولي وهو القرب كما ان المعاداة من العداوة وهي البعد والوالي يقع على
الموالي والموالي جميعا والمعنى اَنْتَ الذي نواليه مِنْ دُونِهِمْ اذ الاموالاة بيننا وبينهم فَيَدِينُوا باتِّبات
موالاة الله ومعاداة الكفار براءتهم من الرضا بعبادتهم لهم لان من كان على هذه الصفة كانت حاله منافية.
لذلك [بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ] يريدون الشياطين حيث اطاعوهم في عبادة غير الله - وقيل صوّرت لهم
الشياطين صُور قوم من الجنّ و نالوا هذه صور الملائكة فاعبدوها - وقيل كانوا يدخلون في اجواف الاصنام
اذا عُدّت فيعبُدون بعبادتها - وقرئ يُشْشِرُهُمْ - وَيَقُولُ بالذنن والياء * الامر في ذلك اليوم لله وحده لا يملك
فيه احد منفعه ولا مضرة لاحد لان الدار دار ثواب وعقاب والمثيب والمعاقب هو الله فكانت حالها
خلاف حال الدنيا التي هي دار تكليف والذاس فيها مَخْلَى بينهم يتضارون ويتنافعون والامر ان
لاضار ولا نافع يومئذ الا هو - ثم ذكر معاقبة الظالمين بقوله [وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] معطوفاً على لا يَمْلِكُ -
الاشارة الاولى الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - والثانية الى القرآن - والثالثة الى الحق - والحق
امر الذبوة كله ودين الاسلام كما هو - وفي قوله وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا - وفي ان لم يقل وقالوا - وفي قوله لِلْحَقِّ لَمَّا
جَاءَهُمْ - وما في اللامين من الاشارة الى القائلين والمقول فيه - وما في لَمَّا من المبادأة بالكفر دليل على
صدور الكلام عن انكار عظيم وغضب شديد و تعجيب من امرهم بلبغ كأنه قال وقال اولئك الكفرة المتمردون
بجراتهم على الله ومكابرتهم لمثل ذلك الحق النير قبل ان يذوقوه [اِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ] فنبّأوا القضاء
على انه سحر ثم بدّوه على انه بين ظاهر كل عاقل تأمله سمّاه سحراً * [وَمَا آتَيْنَهُمْ] كُتُباً [يَتَرَسَّوْنَهَا] فيها
برهان على صحة الشوك ولا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ نذيراً يذوقهم بالعقاب ان لم يشركوا كما قال عز وجل اَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ
سُلْطَانًا مَهْوً يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ - او وصفهم بانهم قوم اميون اهل جاهلية لا ملّة لهم و ليس لهم عهد
بانزال كتاب ولا بعثة رسول كما قال اَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَمِمْ بِهِ مَسْتَمْسِكُونَ فليس لتكذيبهم رجة
متشبهة ولا شبهة متعلق كما يقول اهل الكتاب و ان كانوا مبطلين نحن اهل كُتُب و شرائع و
مستندون الى رُسل من رُسل الله ثم توتدّهم على تكذيبهم بقوله [وَكَذَّبَ الَّذِينَ] تغدّوهم من الاسم

وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ۖ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ مَا بَلَغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي وَفَعَلْنَا كَذِيفَ كَانَ يَكْثُرُ ۖ قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ ۚ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَتَنِّى وَ مُرَادَى ثُمَّ تَتَكَبَّرُوا ۚ مَا بِصَاحِبِكُمْ

والقرون الخالية كما كذبوا - وما باغ هؤلاء بعض [ما آتينا] اولئك من طول الزمان وقوة الاجرام وكثرة الاموال فحين كذبوا رسالهم جاءهم انكاري بالتدوير والاستيصال ولم يُعْنِ عنهم استظهارهم بما هم فيه مستظهرون فما بال هؤلاء - وقرى يدرسوننا من التدريس وهو تكرير الدرس او من درس الكتاب ودرس الكُتُب - ويدرسوننا بتشديده الدال يقتلون من الدرس - والبعشار كالمرباع وهما العشر والرعب - فان قلت ما معنى [فكذبوا رسلِي] وهو مستغنى عنه بقوله وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ - قلت لما كان معنى قوله وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وفعل الذين من قبلهم التكذيب واقدموا عليه جعل تكذيب الرسل مسببا عنه ونظيره ان يقول القائل اقدم فلان على الكفر فكفر بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم - ويجوز ان ينعطف على قوله وَ مَا بَلَغُوا كقولك ما بلغ ريد معشار فضل عمرو فتفضل عليه [فكيف كان يكثر] للمكذبين الاولين * فليحذروا من مثله بواحدة بخصلة واحدة وقد فسرها بقوله أَنْ تَقُومُوا على انه عطف بيان لها - واران بقيامهم - اما القيام عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتفرقهم عن مجتمعهم عنده - واما القيام الذي لا يراك به المتول على القدمين ولكن الانتصاب في الامر والنهوض فيه بالهمة والسعدي [إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ] ان فاعلموها اصبتم الحق وتخلصتم وهي [أَنْ تَقُومُوا] لوجه الله خالصا متفرقين اثنين اثنين واحدا واحدا [ثُمَّ تَتَكَبَّرُوا] في امر محمد صلى الله عليه وآله وسلم وما جاء به اما الاثنان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما محمول فكرة على صاحبه وينظران فيه نظر متصادقين متنافسين لا يميل بهما اتباع هوى ولا يندبض لهما عرق عصبية حتى ينجم بينهما الفكر الصالح والنظر الصحيح على جادة الحق وسنذه وكذلك الفرد يفكر في نفسه بعدل ونصفة من غير ان يكبرها ويعرض فكرة على عقله وذهنه وما استقر عنده من عادات العقلاء ومجاري احوالهم والذي اوجب تفرقهم مثنى وفرادى ان الاجتماع مما ينشئ الخواطر ويعمي البصائر ويمنع من الروية ويخلط القول ومع ذلك يقل الانصاف ويكثر الاعتساف ويثور عجاج التعصب ولا يسمع الا نصرة المذهب - واراهم بقوله [مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ] ان هذا الامر العظيم الذي تحته ملك الدنيا والاخرة جميعا لا يتصدى لادماء مثله الا رجلاين اما مجنون لا يدالي بانفضاحه اذا طولب بالبرهان فعجز بل لا يدري ما الانتضاح وما رقة العواقب واما عاقل راجع العقل مرشح للابرة مختار من اهل الدنيا لا يدعيه الا بعد صكته عنده بحجته وبرهانه والا فما يُجدي على العاقل دعوى شيء لا بيضة له عليه وقد علمتم ان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم ما به من جنة بل علمتموه ارجح قريش عقلا وارزهم حلما وانقيهم ذهنا وأسلم رأيا واصدقهم قولا وانزههم نفسا واجمعهم لما يحمده عليه الرجال ويمدحون به فكان مظنة لأن تظنوا به اخبر وترجعوا فيه جانب الصدق على

مَنْ جِدَّةٌ ۖ إِنَّهُ هُوَ الَّذِي نَذِيرُكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ۖ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ ۖ إِنِ اجْتَبَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ الْإِنْسَانِ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۖ قُلْ إِنِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ ۖ عَلَٰمُ الْغُيُوبِ ۖ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِي الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ۖ قُلْ إِنِّي ضَلُّتُ فَأَنَا أَصِلُ عَلَىٰ نَفْسِي ۖ وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُرْحِي إِلَيَّ

سورة السبا عم
الجزء ٢٢
خ ١١

الكذب و اذا فعلتم ذلك كفاكم ان تطالبوه بان ياتكم بآية فاذا اتى بها تبين انه نذير مبين - فان قلت ما بصاحبكم
بم يتعلق - قلت يجوز ان يكون كلاما مستانفا تنبيهها من الله عز وجل على طريقة النظر في امر رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم - ويجوز ان يكون المعنى ثم تفكروا فتعلموا ما بصاحبكم من جدّة - وقد جوز بعضهم
ان تكون ما استفهامية - [بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ] كقوله عليه السلام بُعِثْتُ فِي نَسَمِ السَّاعَةِ * [فَهُوَ لَكُمْ] جزاء
الشرط الذي هو قوله مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ تنذيره اي شيء سألتم من اجر كقوله مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ -
وفيه معنيان - اخدهما نفى مسئلة الاجر رأسا كما يقول الرجل لصاحبه ان اعطينني شيئا فخذ و هو يعلم
انه لم يعطه شيئا ولكنه يريد البت لتعاقبه اخذ بما لم يكن - والثاني ان يريد بالاجر ما اراد في قوله قُلْ
مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا وفي قوله لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمُدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ
لان اتخا السبيل الى الله نصيبهم وما فيه نفعهم وكذلك المودة في القرابة لان القرابة قد انتظمت و آياهم
[عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] حفيظ مهيم يعلم اني لا اطلب الاجر على نصيحتكم ودعائكم اليه الا مده ولا
اطمع منكم في شيء * القذف و الرمي تزجية السهم ونحوه بدع و اعتماد ويستعاران من حقيقتيهما
لمعنى اللقاء ومده قوله تعالى وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ - اَنْ اُذْنِيَةً فِي النَّابُوتِ ومعنى [يَقْذِفُ بِالْحَقِّ]
يلقيه وينزله الى انبيائه او يرسي به الباطل فيدمغه ويهزقه [عَلَٰمُ الْغُيُوبِ] رفع محمول على محل
ان واسمها - او على المستكن في يَقْذِفُ - او هو خبر مبتدأ محذوف - و قرئ بالنصب صفة لرَبِّي - او على
المدح - و قرئ الْغُيُوبُ بالحركات الثلاث - فالْغُيُوبُ كالبُيُوتِ و الْغُيُوبُ كالصُّيُوتِ و هو الامر الذي غاب وخفي
جدا - و اتحي اما ان يبدي فعلا او يعيده فاذا هلك لم يدق له ابداء ولا اعادة فجعلوا قوله لا يُبْدِي و لا يُعِيدُ
مثلا في البلاك و مده قول عبيد * شعر * اقر من اهله عبيد * فاليوم لا يبدي و لا يعيد * والمعنى جاء
الحق و هلك الباطل كقوله جاء الحق و زهق الباطل - وعن ابن مسعود دخل النبي صلى الله عليه واله وسلم
مكة و حول الكعبة ثلثمائة وستون صنما فجعل يطعن بها بعود نبتة و يقول جاء الحق و زهق الباطل ان الباطل
كان زهوقا - جاء الحق و ما يبدي الباطل و ما يعيد - و الحق القرآن - وقيل الاسلام - وقيل السيف - وقيل
الباطل ابليس اي ما ينشئ خلقا و لا يعيده المنشئ و الباعث هو الله - وعن الحسن لا يبدي لاهله خيرا
و لا يعيده اي لا ينفعهم في الدنيا و الآخرة - وقال الزجاج اي شيء ينشئ ابليس ويعيده فجعله للاستفهام -
وقيل للشيطان الباطل لانه صاحب الباطل - و لانه هالك كما قيل له الشيطان من شأط اذا هلك * قرئ
بِالْمَتِّ - أَصِلْ بفتح العين مع كسرهما - وَضَلَّتْ أَصْلُ بكسرها مع فتحها و هما لغتان نحو ضَلَّتْ أَظْلُ و

رَبِّي ۖ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ۝ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فِرْعَوْنًا قُوتَ وَاعْظَمًا مِّنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۖ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ ۖ وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَادُ ۚ مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ۚ وَيَقْدِرُونَ بِالْغَيْبِ مِمَّنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۖ وَحِجْلٌ

ظَلِمْتُ - أَظَلُّ - وقرئ أَظَلُّ بِمَسْرِ اليميزة مع فتح العين - فَإِنَّ قُلْتَ إِنْ التَّقَابِلَ بَيْنَ قَوْلِهِ [فَإِنَّمَا أَظَلُّ عَلَى نَفْسِي] رَقَوْلَهُ [فَإِنَّمَا يُوحِي أَنِّي رَبِّي] وَإِنَّمَا كَانَ يَسْتَقِيمُ أَنْ يَقُولَ فَإِنَّمَا أَظَلُّ عَلَى نَفْسِي وَأَنْ اخْتَدَيْتَ فَإِنَّمَا اخْتَدَىٰ لِيَا قَوْلُهُ مَنْ تَمَلَّ صَاحِبًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَمَدَّ فَعَلَيْهَا - فَمَنْ اخْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيَّهَا أَوْ يَقُلْ فَإِنَّمَا ضَلَّ بِنَفْسِي - قُلْتَ هُمَا مُتَقَابِلَانِ مِنْ حِجَّةِ الْمَعْنَى لِأَنَّ النَّفْسَ كُلَّ مَا عَلَيَّهَا فَيَوْبُهَا اعْنِي أَنْ كُلَّ مَا هُوَ وَبِالْغَيْبِ وَخَارَ لِيَا فَيَوْبُهَا وَبِسَبَبِهَا لَهَا الْإِمَارَةُ بِالسُّوءِ وَمَا لِيَا مِمَّا يَنْفَعُهَا فَبِهَدَايَةِ رَبِّهَا وَتَوْفِيقِهِ وَهَذَا حَكَمٌ عَامٌّ لِكُلِّ مَكَلَّفٍ وَإِنَّمَا أَمْرُ رَسُولِهِ أَنْ يَسْنُدَهُ إِلَى نَفْسِهِ لِأَنَّ الرَّسُولَ إِذَا دَخَلَ تَحْتَهُ مَعَ جَلَالَةِ مَحَلِّهِ وَسَدَاكِ طَرِيقَتِهِ كَانَ غَيْرُهُ أَوْلَىٰ بِهِ [إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ] يَدْرِكُ قَوْلَ كُلِّ ضَالٍّ وَمُهْتَدٍ وَفَعْلُهُ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ * [وَلَوْ تَرَىٰ] جَوَابُهُ مَسْذُوفٌ أَيْ لَرَأَيْتَ أَمْرًا عَظِيمًا وَحَالًا هَائِلًا - وَلَوْ وَإِنْ وَ الْأَفْعَالُ الْآتِي هِيَ فِرْعَوْنًا وَاعْظَمًا وَحِجْلٌ بَيْنَهُمْ كَلِمًا لِلْمُضِيِّ وَالْمُرَادُ بِهَا الْاِسْتِقْبَالُ لِأَنَّ مَا اللَّهُ فَاعِلُهُ فِي اِلسَّخَرِ بِمَنْزِلَةِ مَا قَدْ كَانَ وَوُجِدَ لَتَحَقُّقِهِ - وَوَقْتُ الْفَرْجِ وَوَقْتُ الْبَعْثِ وَقِيَامُ السَّاعَةِ - وَقِيلَ وَوَقْتُ الْمَوْتِ - وَقِيلَ يَوْمَ بَدْرٍ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ نَزَلَتْ فِي خُسْفِ الْبَيْدَاءِ وَذَلِكَ أَنَّ ثَمَانِينَ الْفَائِغِزُونَ الْكَلْبَةَ لِيَسْرِبُوهَا إِذَا دَخَلُوا الْبَيْدَاءَ خُسْفَ بَيْنَ [فَلَا قُوَّةَ] فَلَا يَفُوتُونَ اللَّهَ وَلَا يَسْبِقُونَهُ - وَقَرِئَ فَلَا قُوَّةَ - وَالْإِخْذُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ مِنَ الْمَوْقِفِ إِلَى الذَّارِ إِذَا بَعُتُوا - أَوْ مِنْ ظَهْرِ الْأَرْضِ إِلَى بَطْنِهَا إِذَا مَاتُوا - أَوْ مِنْ مَسَرِّهِ بَدْرٍ إِلَى اِثْقَالِهِ - أَوْ مِنْ تَحْتِ أَقْدَامِهِمْ إِذَا خُسْفَ بَيْنَ - فَإِنَّ قُلْتَ عَلَامَ عَطْفِ قَوْلِهِ وَاعْظَمًا - قُلْتَ فِيهِ وَجِبَانٌ - الْعَطْفُ عَلَى فِرْعَوْنَ أَيْ فِرْعَوْنًا وَاعْظَمًا فَلَا قُوَّةَ لَهُمْ - أَوْ عَلَى لَا قُوَّةَ عَلَى مَعْنَى أَنْ فِرْعَوْنَ فَلَمْ يَفُوتُوا وَاعْظَمًا - وَقَرِئَ وَاعْظَمًا وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى مَحَلِّ لَا قُوَّةَ وَمَعْنَاهُ فَلَا قُوَّةَ هَذَا وَهَذَا اخِذَ [آمَنَّا بِهِ] بِمَسْمُودٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِمُرُورِ ذِكْرِهِ فِي قَوْلِهِ مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ - وَالتَّنَادُ وَالْتَنَادُشُ اخْوَانٌ إِلَّا أَنْ التَّنَادُشَ تَنَادُلٌ سَهْلٌ لِّشَيْءٍ قَرِيبٍ يُقَالُ نَاشَ يَفُوشُهُ وَتَنَادُشَةُ الْقَوْمِ وَيُقَالُ تَنَادُشُوا فِي الْحَرْبِ نَاشٌ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَهَذَا تَمَثِيلٌ لِّطَلْبِهِمْ مَا لَا يَكُونُ وَهُوَ أَنْ يَنْفَعَهُمْ إِيمَانُهُمْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ كَمَا يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانُهُمْ فِي الدُّنْيَا مُثَلَّتْ حَالُهُمْ بِحَالٍ مِنْ يَرِيدُ أَنْ يَتَنَادَلَ الشَّيْءُ مِنْ غُلُوةٍ كَمَا يَتَنَادَلُ الْخُرْمُ مِنْ قَيْسٍ ذِرَاعًا تَنَادُلًا سَهْلًا لَا تَعِبَ فِيهِ - وَقَرِئَ التَّنَادُشُ هَمَزَتْ الْوَاوُ الْمَضْمُومَةُ كَمَا هَمَزَتْ فِي أَجْوَدٍ وَأَدْوَرٍ - وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو التَّنَادُشُ بِالْجَمْرِ التَّنَادُلُ مِنْ بَعْدِ مَنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأُشْتُ إِذَا ابْطَأَتْ وَتَأَخَّرَتْ وَمِنْهُ اِثْبَاتُ * ع * تَمَنَّى نَتَيْشًا أَنْ يَكُونَ اِطْعَامِي * أَيْ اخِيرًا وَ[يَقْدِرُونَ] مَعْطُوفٌ عَلَى قَدْ كَفَرُوا عَلَى حِكَايَةِ الْحَالِ الْهَامِيَةِ يَعْنِي وَكَانُوا يَتَكَلَّمُونَ بِالْغَيْبِ [وَمِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ] وَهُوَ قَوْلُهُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ شَاخِرٌ - سَاحِرٌ - كَذَّابٌ وَهَذَا تَكَلُّمٌ بِالْغَيْبِ وَالْأَمْرُ الْخَفِيُّ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَشَاهِدُوا مِنْهُ سِحْرًا وَلَا شَعْرًا وَلَا كَذِبًا وَقَدْ اتَّوَا بِهَذَا الْغَيْبِ

يُنْفِئُهُمْ وَيُنْزِلُ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ ۝ ع

كلماتها
٧٩٢

سورة فاطر مكية وهي خمس و اربعون آية وخمسة ركوعا

حروفها
٣٢٨٩

الجزء ٢٢

ع ١٢٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكَةِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّتَنَّى ۖ وَثَلَّثَ ۖ وَرَبَّ ۖ يَزِيدُ فِي الْخَافِ

من جهة بعيدة من حاله لأن أبعد شيء مما جاء به الشعرو السحر و أبعد شيء من عادته اللتي عرفت
بينهم و جربت الكذب و الزور - و قرئ رِيْقْدُونَ بِالْغَيْبِ على البناء للمفعول اي يأتيهم به شياطينهم و
يُلقونهم اياه - و ان شئت فعلقه بقوله و قالوا اَمْنًا به على انه متبهم في طلبهم تحصيل ما عطلوه من
الايان في الدنيا بقولهم اَمْنًا في الآخرة و ذلك مطلب مستبعد بمن يقذف شيئاً من مكان بعيد لا مجال
للظن في لحوقه حيث يريد ان يقع فيه لكونه غائباً عنه شاحطاً - و الغيب الشيء الغائب - و يجوز ان يكون
الضمير للمعذاب الشديد في قوله يَدْرِي عَذَابَ شَدِيدٍ - و كانوا يقولون و مَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ان كان الامر كما
تصفون من قيام الساعة و العقاب و الثواب و نحن اكرم على الله من ان يعذبنا فائسين امر الآخرة على
امر الدنيا فهذا كان قد نفهم بالغيب و هو غيب و مقذوف به من جهة بعيدة لأن دار الجزاء لا تنقاس على دار
التكليف [مَا يَشْتَهُونَ] من نفع الايمان يومئذ و النجاة به من الذار و الفوز بالجنة - او من الرد الى الدنيا كما
حكى عنهم اَرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا [بِأَشْيَاعِهِمْ] باشباههم من كفرة الامم و من كان مذهبه مذهبههم [مُرِيبٌ]
اما من ارايه اذا ارقعه في الريبة و التهمة - او من اراى الرجل اذا صار ذا ربة و دخل فيها و كلاهما مجاز
الا ان بينهما قريباً و هو ان المررب من الاول منقول ممن يصح ان يكون مربداً من الاعيان الى المعنى
و المررب من الثاني منقول من صاحب الشك الى الشك كما تقول شعر شاعر - عن رسول الله صلى
الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة سبا لم يبق رسول و لا نبي الا كان له يوم القيمة رفيقا و مصافحا *

سورة فاطر

[فَاطِرِ السَّمَوَاتِ] مبتدئها و مبتدعها - و عن مجاهد عن ابن عباس ما كذبت ادري ما فاطر السموات
و الارض حتى اختصم الي اعرابيان في بئر يقال احدهما انا فطرتها اي ابتدأتها - و قرئ الَّذِي فَطَرَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ۖ وَجَعَلَ الْمَلَكَةَ رُسُلًا ۖ جَاعِلِ الْمَلَكَةَ بِالرُّوْعِ على المدح [رُسُلًا] بضم السين و سكونه
[أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ] اصحاب اجنحة - و اولوا اسم جمع لذر كما ان اولاء اسم جمع لذا و نظيرهما في المتممّة
المخاض و الخلفة [مَّتَنَّى ۖ وَثَلَّثَ ۖ وَرَبَّ ۖ] صفات لاجنحة و انما لم ينصرف لتكرار العدل فيها و ذلك انها
عدلت عن الفاظ الاعداد عن صيغ الى صيغ آخر كما عدل عمر عن عامر و خدام عن حاذمة و عن تكرير
الى غير تكرير و اما الوصفية فلا تفترق الحال فيها بين المعدولة و المعدول عنها الا تراك تقول مررت بمسورة

صورة ما طر ٣٥ مَا يَشَاءُ ٥ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ٥ وَ مَا يُمْسِكُ

الجزء ٢٢

ع ١٢

اربع ورجال ثلثة فلا يعرج عليهما و المعنى ان من الملكة خلقا اجنحتهم اثنان اثنان اي لكل واحد منهم جناحان و خلقا اجنحتهم ثلثة و خلقا اجنحتهم اربعة اربعة [يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ] اي يزيد في خلق الاجنحة و في غيره ما يقتضيه مشيئته و حكمته و الاصل الجناحان لانهما بمنزلة اليدين ثم الثالث و الرابع زيادة على الاصل و ذلك اقوى للطيران و اعون عليه - فان قلت قياس الشفع من الاجنحة ان يكون في كل شق نصفه فما صورة الثالثة - قلت لعل الثالث يكون في وسط انظهر بين الجناحين يدهما بقوة - او لعله لغير الطيران فقد مر بي في بعض الكتب ان منقفا من الملكة لهم ستة اجنحة فجناحان يلحون بهما اجسادهم و جناحان يطيران بهما في الامر من امور الله و جناحان مرخيان على وجوههم حياء من الله - وعن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انه رأى جبرئيل ليلة المعراج و له ستمائة جناح - و روي انه سأل جبرئيل عليه السلام ان يتراعى له في صورته فقال انك لن تطيق ذلك قال اني احب ان تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في ليلة مقمرة فانه جبرئيل عليه السلام في صورته فغشي على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ثم افاق و جبرئيل عليه السلام مسندة واحدة يديه على صدره و الاخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت ارى ان شيئا من الخلق هكذا فقال جبرئيل عليه السلام كيف لو رايت اسرافيل عليه السلام له انذى عشر جناحا جناح منيا بالشرق و جناح بالمغرب و ان العرش على كاهله و انه ليتضائل الاحايين لعظمة الله حتى يعود مثل الوضع و هو العصفور الصغير - و روي عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في قوله يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ هو الوجه الحسن و الصوت الحسن و الشعر الحسن - و قيل الخط الحسن - و عن قتادة الملاحاة في العينين و الآية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامة و اعتدال صورة و تمام في الاعضاء و قوة في البطش و حصانة في العقل و جزالة في الرأي و جرأة في القلب و سماحة في النفس و ذلاقة في اللسان و لباقة في التكلم و حسن تأت في مزارة الامور و ما اشبه ذلك مما لا يحيط به الوصف * استعير الفتح للاطلاق و الارسال الا ترى الى قوله فَلَا مَرْسَلٌ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ مَكَانٌ لَا فَاتِحَ لَهُ يَعْنِي اَيَّ شَيْءٍ يَطْلُقُ اللَّهُ [مِنْ رَحْمَةٍ] اَي من نعمة رزق او مطر او صحة او امن او غير ذلك من صنوف نعمائه التي لا يحاط بعددها و تنكير الرحمة للاشاعة و الابتيان كأنه قال من آية رحمة كانت سمائية او ارضية فلا احد يقدر على امساكها و حبسها و اَيَّ شَيْءٍ يُمْسِكُ اللَّهُ فَلَا احَدٌ يَقْدِرُ عَلَى اِطْلَاقِهِ - فان قلت لم آتت الضمير اولا ثم ذكره و هو راجع في الحالين الى الاسم المحتضن معنى الشرط - قلت هما لغتان الحمل على المعنى و على اللفظ و المتكلم على الشيعة فيهما فآتت على معنى الرحمة و ذكر على ان لفظ المرجوع اليه لا تانيث فيه و لان الاول مستر بالرحمة فحسن اتباع الضمير التفسير و لم يفسر الثاني فترك على اصل التذكير -

فَلَا مَرْسَلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ ۖ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللّٰهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالاَرْضِ ۚ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ فَاَنذِرْ تَوَنُّوْنَ ۝ وَاِنْ يَكْذِبُوْكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ

وقرىءى فَلَا مَرْسَلَ لَهَا - فَاَنْ قُلْتَ اِلَدَّ لِلثَّانِي مِنْ تَفْسِيرٍ فَمَا تَفْسِيرُهُ - قُلْتَ يَحْتَمِلُ - اِنْ يَكُونُ تَفْسِيرُهُ مِثْلُ تَفْسِيرِ الْاَوَّلِ وَلَكِنَّهُ تَرَكَ لِدَلَالَتِهِ عَلَيْهِ - وَ اِنْ يَكُونُ مَطْلَقًا فِي كُلِّ مَا يُمْسِكُهُ مِنْ غَضَبِهِ وَرَحْمَتِهِ وَ اِنَّمَا فَسَّرَ الْاَوَّلُ دُونَ الثَّانِي لِلدَّلَالَةِ عَلَى اِنْ رَحْمَتِهِ سَبَقَتْ غَضَبِهِ - فَاَنْ قُلْتَ فَمَا تَقُولُ فَيَمْنُ فَسَّرَ الرَّحْمَةَ بِالتَّوْبَةِ وَعِزَّاءَ اِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ - قُلْتَ اِنْ ارَادَ بِالتَّوْبَةِ الْهِدَايَةَ لَهَا وَالتَّوْفِيقَ فِيهَا وَهُوَ الَّذِي ارَادَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ اِنْ قَالَهُ نَمَقْبُولُ وَ اِنْ ارَادَ اَنَّهُ اِنْ شَاءَ اِنْ يَتْرِبُ الْعَامِي تَابَ وَ اِنْ لَمْ يَشَأْ لَمْ يَقْبَ فَمَرْدُودُ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالَى يَشَاءُ التَّوْبَةَ اِبْدًا وَلَا يَجُوزُ عَلَيْهِ اِنْ لَا يَشَاءُهَا [مِنْ بَعْدِهِ] مِنْ بَعْدِ اِمْسَاكِهِ كَقَوْلِهِ فَمَنْ يَّيْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللّٰهِ - فَيَايَ حَدِيثٍ بَعْدَ اللّٰهِ اَيَّ مَنْ بَعْدَ هِدَايَتِهِ وَ بَعْدَ اَيَاتِهِ [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الْغَالِبُ الْقَادِرُ عَلَى الْاِرْسَالِ وَالْاِمْسَاكِ [الْحَكِيمُ] الَّذِي يُرْسِلُ وَيُمْسِكُ مَا يَقْتَضِي الْحِكْمَةُ اِرْسَالَهُ وَ اِمْسَاكَهُ * لَيْسَ الْمُرَادُ بِذِكْرِ النِّعْمَةِ ذِكْرُهَا بِالْمَسَانِ فَقَطْ وَلَكِنْ بِهِ بِالْاَلْبَابِ وَحِفْظُهَا مِنَ الْكُفْرَانِ وَالْغَمَطِ وَ شُكْرُهَا بِمَعْرِفَةِ حَقِّهَا وَالاعْتِرَافَ بِهَا وَ طَاعَةَ مُوَلِّيِّهَا وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّجُلِ لِمَنْ اَنْعَمَ عَلَيْهِ اذْكُرْ اَيَادِيَّ عِنْدَكَ يَرِيدُ حِفْظُهَا وَشُكْرُهَا وَالْعَمَلَ عَلَى مُوجِبِهَا - وَالْخُطَابُ عَامٌ لِلْجَمِيعِ لَانَّ جَمِيعَهُمْ مَغْمُورُونَ فِي نِعْمَةِ اللّٰهِ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَرِيدُ يَا اَهْلَ مَكَّةَ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ حَيْثُ اسْكَنْتُمْ حَرَمَهُ وَ مَنَعَكُمْ مِنْ جَمِيعِ الْعَالَمِ وَالنَّاسِ يُتَخَفُّونَ مِنْ حَوْلِكُمْ - وَ عَنْهُ نِعْمَةُ اللّٰهِ الْعَافِيَةُ - وَ قَرِئَ [غَيْرُ اللّٰهِ] بِالْحَرَكَاتِ الثَّلَاثِ - فَالْجَرِّ - وَالرَّنْعِ عَلَى الْوَصْفِ لَفْظًا وَ مَحَلًّا - وَ النَّصْبِ عَلَى الْاِسْتِثْنَاءِ - فَاَنْ قُلْتَ مَا مَحَلُّ [يَرْزُقُكُمْ] - قُلْتَ يَحْتَمِلُ - اِنْ يَكُونُ لَهُ مَحَلُّ اِذَا اَوْقَعْتَهُ صِفَةً لِخَالِقٍ - وَ اِنْ لَا يَكُونُ لَهُ مَحَلُّ اِذَا رَفَعْتَ مَحَلَّ مِنْ خَالِقٍ بِاَضْمَارِ يَرْزُقُكُمْ وَ اَوْقَعْتَ يَرْزُقُكُمْ تَفْسِيرًا لَهُ - اَوْ جَعَلْتَهُ كَلَامًا مُبْتَدَأً بَعْدَ قَوْلِهِ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللّٰهِ - فَاَنْ قُلْتَ هَلْ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى اَنْ الْخَالِقَ لَا يَطْلُقُ عَلَى غَيْرِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ - قُلْتَ نَعَمْ اِنْ جَعَلْتَ يَرْزُقُكُمْ كَلَامًا مُبْتَدَأً وَهُوَ الْوَجْهُ الثَّلَاثُ مِنْ الْاَرْجَةِ الثَّلَاثَةِ وَ اَمَّا عَلَى الْوَجْهِينِ الْاُخَرَيْنِ وَ هُمَا الْوَصْفُ وَ التَّفْسِيرُ فَقَدْ تَقَيَّدَ فِيهِمَا بِالرِّزْقِ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْاَرْضِ وَ خَرَجَ مِنَ الْاِطْلَاقِ فَكَيْفَ يَسْتَشْهَدُ بِهِ عَلَى اخْتِصَامِهِ بِالْاِطْلَاقِ - وَ الرِّزْقُ مِنَ السَّمَاءِ الْمَطَرُ وَ مِنَ الْاَرْضِ النِّبَاتُ [لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ] جُمْلَةٌ مَفْصُولَةٌ لَا مَحَلَّ لَهَا مِثْلُ يَرْزُقُكُمْ فِي الْوَجْهِ الثَّلَاثِ وَلَوْ وَصَلْتُمَا كَمَا وَصَلْتَ يَرْزُقُكُمْ لَمْ يَسَاعِدْ عَلَيْهِ الْمَعْنَى لَانَّ قَوْلَكَ هَلْ مِنْ خَالِقٍ اُخَرِ سِوَى اللّٰهِ لَا اِلٰهَ اِلَّا ذَلِكَ الْخَالِقُ غَيْرُ مُسْتَقِيمٍ لَانَّ قَوْلَكَ هَلْ مِنْ خَالِقٍ سِوَى اللّٰهِ اِثْبَاتٌ لِلّٰهِ فَلَوْ ذَهَبَتْ تَقُولُ ذَلِكَ كَذِبٌ مُنْقَضًا بِالْغَفِيِّ بَعْدَ الْاِثْبَاتِ [فَاَنذِرْ تَوَنُّوْنَ] فَمَنْ اَيَّ وَجْهِ تَصْرِفُونَ عَنِ التَّوْحِيدِ اِلَى الشَّرْكِ - نَعَى بِهِ عَلَى قَرِيْشٍ سَوْءَ تَلْقِيهِمْ لآيَاتِ اللّٰهِ وَ تَكْذِيبِهِمْ بِهَا وَ سَلَّى رِسُوْلَهُ بَانَ لَهُ فِي الْاَبْدِيَّاتِ قَبْلَهُ اِسْمَةٌ حَسَنَةٌ ثُمَّ جَاءَ بِمَا يَشْتَمِلُ عَلَى الْوَعْدِ وَ الْوَعْدِ مِنْ رَجُوعِ الْاَمُورِ اِلَى حُكْمِهِ وَ مَجَازَاةِ الْمَكْذِبِ وَ الْمَكْذِبِ بِمَا يَسْتَحْقُّهَا - وَ قَرِئَ تَرْجِعُ ضَمُّ الْبَاءِ وَ تَنْجِيهَا - فَاَنْ قُلْتَ مَا وَجْهٌ صَحِيحٌ جَزَاءُ الشَّرْطِ وَ مِنْ حَقِّ الْجَزَاءِ اِنْ يَتَعَقَّبُ الشَّرْطُ وَ هَذَا سَابِقٌ

سورة فاطر ٣٥
الجزء ٢٢
ع ١٣

فَبَلِّغْ ۖ وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرُّكُمْ الْأَعْيُنُ الدُّنْيَا ۖ وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ
الْغُرُورُ ۝ إِنَّ السَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ۖ إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۝ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ
عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ أَفَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ فَرَآهُ
حَسَنًا ۖ فَإِنَّ اللَّهَ يَصِلُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۖ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ ۖ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ

له - فلت معناه وان يكذبوك فتأس بتكذيب الرسل من قبلك فوضع فقد كذبت رسل من قبلك
موضع فتأس استغناء بالسبب عن المسبب اعني بالتكذيب عن التأسى - فان فلت ما معنى التذكير
في رسل - فلت معناه فقد كذبت رسل اي رسل ذروا عدد كثير وارلوا آيات وندر و اهل اعمار طوال و
اصحاب صبر و عزم و ما اشبه ذاك و هذا (سلى له و احمت على المصابرة * [وعد الله] الجزاء بالتواب
و العقاب [فلا تغرركم] فلا تخدعكم الدنيا ولا يذهلكم التمتع بها والتأذن بمنافعها عن العمل للأخرة وطلب ما
عند الله [ولا يغركم بالله الغرور] لا يقوون لكم اعمالوا ما سننكم فان الله غفور يغفر كل كبيرة ويعفو عن كل
خطيئة - والغرور الشيطان لان ذلك ديدنه - و قرئ بالضم و هو مصدر غره كاللزم و النهوك او جمع غار
كقاع و معود - اخبرنا الله عز وجل ان الشيطان لنا عدو مبين و اقتص علينا قصته و ما فعل بايضا آدم
صلوات الله عليه و كيف انتدب لعداوة جنسنا من قبل وجوده و بعده و نحن على ذلك نقولاه و نطبعه
فيما يريد منا مما فيه هلاكنا فوعظنا عز وجل بانه كما علمتم عدوكم الذي لا عدو اعرق في العداوة منه و انتم
تعاملونه معاملة من لا علم له بحاله [فاتخذوه عدوا] في عقائدكم و افعالكم و لا بوجدن منكم ما يدل الا على
معاداته و مناصبته في سركم و جهركم ثم لخص سر امره و خطاء من اتبعه بان غرضه الذي يؤتمه في دعوة
شيئته و متبعي خطواته هو ان يوردهم مورد الشقوة و الهلاك و ان يكونوا من اصحاب السعير ثم كشف
الغطاء و قشر اللحاء ليقطع الاطماع الفارغة و الاماني الكاذبة و ينهى الامر كله على الايمان و العمل و تركهما *
لما ذكر الفريقين الذين كفروا و الذين آمنوا قال للنبية [آمن زين كه سوء عمله فراه حسنا] يعني ائمن
زين له سوء عمله من هذين الفريقين كمن لم يزين له فكان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال لا
فقال [فان الله يصل من يشاء و يهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرت] - و معنى تزيين العمل
و الاضلال واحد و هو ان يكون العاصي على صفة لا تجدي عليه المصالح حتى يستوحب بذلك خذلان
الله تعالى اياه و تخليته و شانه معذ ذاك يديم في الضلال و يطاق امر الذمى و يعتذو طاعة الهوى حتى
يرى القبح حسنا و الحسن قبيحا كأنما غلب على عقله و سلب تمييزه و تغعدت تحت قول ابي نواس * شعر * اسقني
حتى تراني * حسنا عذبي القبيح * و اذا خذل الله المصممين على الكفر و خلاهم و شانهم فان على الرسول
ان لا يهتم بامرهم و لا ياقى بالآ الى ذكرهم و لا يحزن و لا يتحسر عليهم اقتداء بسنة الله في خذلانهم و
تخليتهم - و ذكر الزجاج ان المعنى ائمن زين كه سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرة فخذف الجواب

يَمَا يَصْنَعُونَ ۝ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَنَسْفُكُهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ

سورة فاطر ٣٥

الجزء ٢٢

ع ١٣

لدلالة مَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِ - او اَقَمَنَّ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ كمن هداه الله فحذف لدلالة بَانَ اللَّهُ بِضَلِّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ عَلَيْهِ - حَسَرْتَ مفعول له يعذبي فلا تهلك نفسك للحسرات - وَعَلَيْهِمْ صَاةٌ تَذْهَبُ كما تقول هلك عليه حباً ومات عليه حزناً - اوهو بيان للمتحسر عليه - ولا يجوز ان يتعلق بحسرت لان المصدر لا يتقدم عليه صلته - ويجوز ان يكون حالاً كان كلها صارت حسرات لفرط التأسر كما قال جرير * شعر * مشق الهواجر لحمن مع السرى * حتى ذهب كلاكاً وصدورا * يريد رجعا كلاكاً وصدوراً اي لم يبق الا كلاكها وصدورها ومنه قوله * شعر * فعلى اترهم تساقط نفسي * حسرات وذكروهم لي سقام * وقرئ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ [اِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ مَا يَصْنَعُونَ] وعيد لهم بالعقاب على سوء مذبحهم * وقرئ أَرْسَلَ الرِّيحَ - فان قلت لم جاء [فَنُثِيرُ] على المضارعة دون ما قبله وما بعده - قات لِيُحْكِيَ الحال التي تقع فيها اثاره الرياح السحاب وتُستحضر تلك الصور البديعة الدالة على القدرة الربانية و هكذا يفعلون بفعل فيه نوع تميز وخصوصية بحال تُستغرب او تهم المخاطب او غير ذلك كما قال تأبط شراً * شعر * بانني قد لقيت الغول تبوي * بسهب كالصفيحة مخصحان * فأضربها بلا دهش فخرت * صريعاً لليدين و للجران * لانه قصد ان يصور اقومه الحالة التي تسجع فيها بزعمه على ضرب الغول كانه يبصرهم اياها ويطلعهم على كنهها مشاهدةً للتعجب من جرأته على كل هول وثباته عند كل شدة - وكذلك سوق السحاب الى البلد الميت و احياء الارض بالمطر بعد موتها لما كانا من الدلائل على القدرة الباهرة قيل فَنَسْفُكُنَا وَاَحْيَيْنَا معدولاً بهما عن لفظ الغيبة الى ما هو ادخل في الاختصاص وادل عليه - والكاف في [كَذَلِكَ] في محل الرفع اي مثل احياء الموت نُشَوِّرُ الاموات - وروي انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف يحيى الله الموتى وما اية ذلك في خلقه فقال هل مررت بوادي اهلكت محلاً ثم مررت به يهتر خضرا قال نعم قال فكذلك يحيى الله الموتى وتلك ايته في خلقه - وقيل يحيى الله الخلق بما يرسله من تحت العرش كمنى الرجال تذببت منه اجساد الخلق - كان الكافرون يتعززون بالانصام كما قال عز وجل وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا وَالَّذِينَ آمَنُوا بالسنتهم من غير مواطاة قلوبهم كانوا يتعززون بالمشركين كما قال الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْتَعُونَ عِذَّهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا فَيَقِيْنُ ان لا عزة الا لله ولا وليائه وقال وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ والمعنى فليطلبها عند الله فوضع قوله فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا موضعاً استغناء به عنه لدلالته عليه لان الشيء لا يطالب الا عند صاحبه وماله ونظيره قولك من اراد النصيحة فهي عند الابرار تريد فليطلبها عندهم الا انك اقامت ما يدل عليه مقامه ومعنى فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ان العزة كلها مختصة بالله عزة الدنيا وعزة الآخرة ثم عرفت ان ما تطلب به العزة هو الايمان والعمل الصالح بقوله [اَلَيْسَ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْوَعُ] والكلم الطيب لا اله الا الله عن ابن عباس يعني ان هذه

سورة فاطر ٣٥ كَذَلِكَ الدُّثُورُ ① مَنْ كَانَ يَرْيَهُ الْغَزَاةَ فَلِلَّهِ الْغَزَاةُ جَمِيعًا ② إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْعَى ③
 انجزد ٢٢ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ④ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْورُ ⑤ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ
 ع ١٣ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا ⑥ وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ بِذِي عِظْمِهِ ⑦ وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مُعْتَمِرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرٍ إِلَّا

الْكَلِمُ لَا يَقْبَلُ وَلَا تَصْعَدُ إِلَى السَّمَاءِ فَتَكْتَبُ حَيْثُ تَكْتَبُ الْأَعْمَالُ الْمَقْبُولَةُ كَمَا قَالَ تَزَوْجَلْ إِنْ كُنْتُمْ
 أَتَّبِعُونَ لَفِي حَلِيمٍ ⑧ إِذَا اقْتَرَبَ إِلَيْهَا الْعَيْنُ الصَّالِحَةُ الَّتِي لِحَقِّقَاتِهَا وَيَصْدَقُهَا فَرْغُهَا وَاصْغَدُهَا - وَقِيلَ الرَّانِعُ
 الْكَلِمُ وَالْمَرْفُوعُ الْعَمَلُ لَنَّهُ لَا يَقْبَلُ عَمَلٌ إِلَّا مِنْ مَرْحَدٍ - وَقِيلَ الرَّانِعُ هُوَ اللَّهُ وَالْمَرْفُوعُ الْعَمَلُ - وَقِيلَ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ
 كُلُّ ذِكْرٍ مِنْ تَكْبِيرٍ وَتَسْبِيحٍ وَتَهْلِيلٍ وَقِرَاءَةِ قُرْآنٍ وَدُعَاءٍ وَاسْتِغْفَارٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ - وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هُوَ قَوْلُ الرَّجُلِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ إِذَا قَالَهَا الْعَبْدُ
 عَرَجَ بَيْنَ أَمْسِكَ إِلَى السَّمَاءِ فَحَيًّا بَيْنَ وَجْهِ الرَّحْمَنِ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ عَمَلٌ صَالِحٌ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ - وَفِي الْحَدِيثِ
 لَا يَقْبَلُ اللَّهُ قَوْلًا إِلَّا بِعَمَلٍ وَلَا يَقْبَلُ قَوْلًا وَلَا بِذِيَّةٍ وَلَا يَقْبَلُ قَوْلًا وَلَا عَمَلًا وَلَا نِيَّةً إِلَّا بِإِعَابَةِ السَّنَةِ - وَعَنِ
 ابْنِ الْمَقْفَعِ قَوْلُ بَلَّ عَمَلٌ كَثِيرٌ بَلَّ دَسَمٌ وَتَحَابٌ بَلَّ مَطَرٌ وَقَوْسٌ بَلَّ قَوْسٌ - وَقِيلَ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ
 عَلَى الْبُذَاءِ لِلْمَفْعُولِ - وَآيَتُهُ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ عَلَى تَسْمِيَةِ الْفَاعِلِ مِنْ أَمْعَدٍ وَالْمَصْعَدُ هُوَ الرَّجُلُ
 أَيُّ يَصْعَدُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ - وَإِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ - وَقِيلَ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ
 يَرْعَى بِنَصْبِ الْعَمَلِ وَالرَّانِعُ الْكَلِمُ أَوْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - فَإِنْ قُلْتَ مَكْرُ فَعَلٌ غَيْرُ مُتَعَدٍّ لَا يَقَالُ مَكْرُ فَعَلٍ عَمَلُهُ
 فَبِمَ نَصَبِ السَّيِّئَاتِ - قُلْتَ هَذِهِ صِفَةٌ لِلْمَصْدَرِ أَوْ لِمَا فِي حِكْمَةِ كَقَوْلِهِ وَلَا يَحْدِثُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ
 أَعْمَلُهُ وَالَّذِينَ مَكْرُوا الْمَكْرَاتِ الصِّدِّقَاتِ أَوْ أَمْدَافِ الْمَكْرَاتِ السَّيِّئَاتِ وَعُنِيَ بَيْنَ مَكْرَاتٍ قَرِيشٍ حِينَ اجْتَمَعُوا
 فِي دَارِ الْفُدُوءِ وَتَدَاوَرُوا الرَّأْيَ فِي أَحَدِي ثَلَاثَ مَكْرَاتٍ يَمْكُرُونَهَا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِمَّا
 اثْبَاتَهُ أَوْ قَتْلَهُ أَوْ اخْرَاجَهُ كَمَا حَكَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِمْ وَإِذَا يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ
 يُخْرِجُوكَ [وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْورُ] يَعْنِي وَمَكْرُ أُولَئِكَ الَّذِينَ مَكْرُوا تِلْكَ الْمَكْرَاتِ الثَّلَاثَ هُوَ خَاصَةٌ بِبُورٍ
 أَيُّ يَكْسُدُ وَيَفْسُدُ دُونَ مَكْرِ اللَّهِ بَيْنَ حِينَ اخْرَاجِهِمْ مِنْ مَكَّةَ وَقَتْلِهِمْ وَاثْبَاتِهِمْ فِي قَلِيلٍ بِدَرٍ فَجَمَعَ عَلَيْهِمْ
 مَكْرَانِهِمْ جَمِيعًا وَحَقَّقَ فِيمَنْ قَوْلَهُ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ وَقَوْلُهُ وَلَا يَحْدِثُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ
 إِلَّا بِأَهْلِهِ [أَزْوَاجًا] أَمْدَانَا أَوْ ذِكْرَانَا وَإِنَّا كَقَوْلِهِ أَوْ يَزِجُّهُمْ ذُكْرَانَا وَإِنَّا - وَعَنِ الْقَادَةِ زَوْجٍ بَعْضُكُمْ بَعْضًا
 [يَعْلَمُهُ] فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيُّ إِلَّا مَعْلُومَةٌ لَهُ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مُعْتَمِرٍ] - قُلْتَ مَعْنَاهُ
 وَمَا يَعْمَرُ مِنْ أَحَدٍ وَإِنَّا سَمَاءَ مُعْتَمِرًا بِمَا هُوَ صَائِرُ إِلَيْهِ - فَإِنْ قُلْتَ الْإِنْسَانُ إِمَّا مُعْتَمِرٌ أَيْ طَوِيلُ الْعُمُرِ أَوْ
 مَنْقُوصُ الْعُمُرِ أَيْ قَصِيرُهُ فَامَّا أَنْ يَتَعَاقَبَ عَلَيْهِ التَّعْمِيرُ وَخِلَانُهُ فَمَحَالٌ فَكَيْفَ صَحَّ قَوْلُهُ وَمَا يَعْمَرُ مِنْ
 مُعْتَمِرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرٍ - قُلْتَ هَذَا مِنَ الْكَلِمِ الْمَتَّسَمِحِ فِيهِ نَقَّةٌ فِي قَارِيَةِ بَانِهَامِ السَّامِعِينَ وَاتِّكَلَا عَلَى
 تَسْبِيحِهِمْ مَعْنَاهُ بِعُقُولِهِمْ وَأَنَّهُ لَا يَلْتَبَسُ عَلَيْهِمْ أَحَالَةُ الطُّولِ وَالْقَصَرِ فِي ضَرْبٍ وَاحِدٍ وَعَلَيْهِ كَلَامُ النَّاسِ

فِي كِتَابٍ ط أَنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذَابٌ قَرِيبٌ سَأْتِغِ شَرَابَهُ وَهَذَا مَلْحٌ
أَجَاجٌ ط وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا ۚ وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا ۚ وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَآخِرَ لَتَبْتَغُوا مِنْ
فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ذُكُلًا يَجْرِي لَلْجَلِ
مَسْمًى ط ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ط وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ۝ إِنْ تَدْعُهُمْ

المستغيث يقولون لا يثيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق وما تنعمت بلدا ولا اجتويته الا قتل فيه ثوابي -
وفيه تاريل آخر وهو انه لا يطول عمر انسان ولا يقصر الا في كِتَابٍ ومورته ان يكتب في اللوح ان حج فلان
او غزا فعمره اربعون سنة وان حج و غزا فعمره ستون سنة فاذا جمع بينهما فبلغ الستين فقد عمروا اذا افرد
احدهما فلم يتجاوز به الاربعون فقد نقص من عمره الذي هو الغاية وهو الستون واليه اشار رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم في قوله ان الصدقة والصلة تعمران الديار وتزيدان في الاعمار - وعن كعب انه قال حين
طعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في اجله نقيلا لكعب اليس قد قال الله تعالى اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون
ساعة ولا يستقدمون قال فقد قال الله تعالى وما يعمر من معمر وقد استفاض على الالسنة اطال الله
بقائك وفسح في مدتك وما اشبهه - وعن سعيد بن جبيل يكتب في الصحيفة عمرة كذا وكذا سنة ثم يكتب
في اسفل ذلك ذهب يوم ذهب يومان حتى يأتي على اخره - وعن قتادة المعمار من بلغ ستين سنة و
المفقوس من عمرة من يموت قبل ستين سنة - والكتب اللوح عن ابن عباس - ويجوز ان يراد بكتاب الله
علم الله او صحيفة الانسان - وقرئ ولا يَنْقُصُ على تسمية الفاعل من عمره بالتخفيف * ضرب البحرين
العذب والمالح مثلين للمؤمن والكافر ثم قال على سبيل الاستطراد في صفة البحرين و ما علق بيما من نعمته
وعطائه [وَمِنْ كُلِّ] اي ومن كل واحد منهما [تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا] وهو السمك [وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً] وهي
اللؤلؤ والمرجان [وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ] في كل [مَوَآخِرَ] شواق للماء بجريها يقال مخرت السفينة الماء ويقال
للسحاب بذات مخر لانها تمخر الهواء والسفن الذي اشتقت منه السفينة قريب من المخر لانها تسفن الماء
كانها تقشره كما تمخره [مِنْ فَضْلِهِ] من فضل الله و لم يجز له ذكر في الآية ولكن فيما قبلها ولولم يجز له
يشكل لدلالة المعنى عليه - وحرف الرجاء مستعار لمعنى الارادة الا ترى كيف سلك به مسلك لام التعليل
كانما قيل لتبتغوا ولتشكروا والفرات الذي يكسر العطش - والسائغ المربي السهل الانحدار العذوبة - وقرئ
سَيْغٌ بوزن سَيْدٍ - وسَيْغٌ بالتخفيف - وملح على فعل - والاجاج الذي يحرق بملوحته - ويحتمل غير طريقة
الاستطراد وهو ان يشبه الجنسيتين بالبحرين ثم يفضل البحر الاجاج على الكافر بانه قد شارك العذب في
منافع من السمك واللؤلؤ وجري الفلك فيه والكافر خلوا من النفع فهو في طريقة قوله تعالى ثُمَّ تَمَسَّتْ
قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ اَوْ اَشَدُّ قَسْوَةً ثُمَّ قَالَ رَانَ مِنْ السَّجَارَةِ لَمَّا يَنْفَجِّرُ مِنْهُ الْاَنْهَارُ اِنْ مِنْهَا
لَمَّا يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ اِنْ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ - [ذَلِكَ] مبتدأ و [اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ] اخبار

لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ۚ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ط وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ؕ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ۝ يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ اِلَى اللّٰهِ ؕ وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝ اِنْ يَشَأْ يُدْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ وَمَا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيزٍ ۝ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ اُخْرٰى ط وَاِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ اِلَىٰ جَمِلًا لَا يَحْمِلُ

مترددة - او الله ربكم خبران وله الملك جملة مبتدأة وافعة في قران قوله [وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ] - ويجوز في حكم الاعراب ايقاع اسم الله صفة لاسم الاشارة او عطف بيان وربكم خبرا للولا ان المعنى ياباه - والقطمير لفادة الذواة وهي القشرة الرقيقة الملتفة عليها [اِنْ تَدْعُوا] الاوثان [لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ] لانهم جماد [وَلَوْ سَمِعُوا] على سبيل الفرض والتمثيل [لَمَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ] لانهم لا يدعون ما تدعون لهم من الالهية و يتبرؤن منها - ويدل ما نفعلكم - [يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ] باشراككم لهم و عبادتكم اياهم يَقُولُونَ مَا كُنْتُمْ اِيَّانَا تَعْبُدُونَ [وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ] ولا يُخْبِرُكَ بالامر مخبر هو مثل خبير عالم به يريد ان الخبير بالامر وحده هو الذي يخبرك بالحقيقة دون سائر المخبرين به والمعنى ان هذا الذي اخبرتم به من حال الاوثان هو الحق لانني خبير بما اخبرت به - و قرى تَدْعُونَ بالداء والياء * فان قلت لم عرف الفقراء - قلت قصد بذلك ان يرثيهم انهم لشدة امتقارهم اليه هم جنس الفقراء وان كانت الخلائق كلهم مقتربين اليه من الناس وغيرهم لان الفقر مما يتبع الضعف وكلما كان الفقير اضعف كان اقر وقد شهد الله سبحانه على الانسان بالضعف في قوله وَخَلَقَ الْاِنْسَانَ ضَعِيفًا وقال الله تعالى اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ولو نكر لكان المعنى انتم بعض الفقراء - فان قلت قد قوبل الفقراء بالغني فما فائدة الحميد - قلت لما اثبت فقرهم اليه وغناه عنهم وليس كل غني نادعا بغناه الا اذا كان الغني جوادا منعما فاذا جاد وانعم حمده المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد - ذكر الحميد ليدل به على انه [الْغَنِيُّ] النافع بغناه خلقه الجواد المنعم عليهم المستحق بانعامه عليهم ان يحمدوه [الْحَمِيدُ] على السنة مؤمنينهم - [بِعَزِيزٍ] بممتنع وهذا غضب عليهم لاخذائهم له اذادوا وكفرهم باياته ومعاصيهم كما قال وَاِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قُوَّةً غَيْرَكُمْ - وعن ابن عباس يخلق بعدكم من يعبد لا يشرك به شئنا - الوزر والوزر اخوان ووزر الشيء اذا حمله - والوازره صفة للنفس والمعنى ان كل نفس يوم القيامة لا تحمل الا وزرها الذي افترفته لا تؤخذ نفس بذنب نفس كما تأخذ جبانة الدنيا الواي بالولي والجار بالجار - فان قلت هلا قيل وَلَا تَزِرُ نَفْسٌ وِزْرَ اُخْرٰى ولم قيل وَازِرَةٌ - قلت لان المعنى ان النفوس الوازرات لا ترى منهن واحدة الا حاملة وزرها لا وزر غيرها - فان قلت كيف توطن بين هذا وبين قواه وَيَحْمِلُنَّ اَنْفَالَهُمْ وَانْقَالًا مَعَ اَنْفَالِهِمْ - قلت تلك الآية في الصالحين المضلين وانهم يحملون انقال الضلال الناس مع انقال ضلالهم وذلك كله اوزارهم ما فيها شيء من وزر غيرهم الا ترى كيف كذبهم الله تعالى في قولهم اتبعوا سبيلنا وَلَنَحْمِلَ خَطِيئَتَكُمْ بقوله وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطِيئَةٍ مِنْ شَيْءٍ - فان قلت ما الفرق بين معنى قوله

مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ط إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يُخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ط وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ط وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ۝ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ۝ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ط إِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ مَنْ يَشَاءُ ط وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي

[وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى] ومعنى [وَأَنْ تَدْعَ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِهَلٍ لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ] - قلت الاول في الدلالة على عدل الله في حكمه وانه لا يؤاخذ نفسا بغير ذنبها - والثاني في ان لا غياث يومئذ لمن استغاث حتى ان نفسا قد اثقلتها الازرار وبظلتها لودعت الى ان يحفف بعض رقرها لم تجب ولم تغث وان كان المدعو بعض قرابتها من اب او ولد او اخ - فان قلت الام اسند كان في [وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى] - قلت الى المدعو المفهوم من قوله وَأَنْ تَدْعَ مُثْقَلَةٌ - فان قلت فلم ترك ذكر المدعو - قلت ليتم ويشمل كل مدعو - فان قلت كيف استقام اضرار العام ولا يصح ان يكون العام ذا قرى للمثقلة - قلت هو من العموم الكائن على طريق البذل - فان قلت ما تقول فيمن قرأ وَلَوْ كَانَ ذُو قُرْبَىٰ على كان التامة كقوله وَأِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ - قلت نظم الكلام احسن ملازمة للناقصة لان المعنى على ان المثقلة ان دعت احدا الى حملها لا يحمل منه شيء و ان كان مدعوها ذا قرى وهو معنى صحيح ملتئم ولو قلت ولو وجد ذو قرى لتفككت و خرج من اتساقه والتامة على ان ههنا ما ساع ان يستقره ضمير في الفعل بخلاف ما اردته - [بِالْغَيْبِ] حال من الفاعل او المفعول اي يُخْشَوْنَ رَبَّهُمْ غائبين عن عذابه او يُخْشَوْنَ عذابه غائبا عنهم - وقيل بِالْغَيْبِ في السر وهذه صفة الذين كانوا مع رسول الله من اصحابه فكانت عادتهم المستمرة ان يشعوا الله وهم الذين اقاموا الصلوة وتركوها منارا منصوبا وعلما مرفوعا يعني انما تقدر على اذار هؤلاء و تحذيرهم من قومك وعلى تحصيل منفعة الانذار فيهم دون متمرديهم واهل عنادهم [وَمَنْ تَزَكَّى] ومن تطهر بفعل الطاعات وترك المعاصي - وقرئ وَمَنْ ارْكَبْ فَإِنَّمَا يَزْكِي وهو اعتراض مؤكّد لخشيته و اقامته الصلوة لانهما من جملة التزكي - [وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ] وعد للمتزكّين بالثواب - فان قلت كيف اتصل قوله إِنَّمَا تُنذِرُ بما قبله - قلت لما غضب عليهم في قوله إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ اابعة الانذار بيوم القيمة وذكر اهرالها ثم قال إِنَّمَا تُنذِرُ كَأَن رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اسمعهم ذاك فلم ينفع فنزل إِنَّمَا تُنذِرُ - اراخبره الله تعالى بعلمه فيهم * [الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ] مثل للكافر والمؤمن كما ضرب البحرين مثلا لهما - او للصنم والله عز وجل - وَالظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ - وَالظِّلُّ وَالْحَرُورُ مثلا للحق والباطل وما يؤدبان اليه من الثواب والعقاب - وَالْأَحْيَاءُ وَالْأَمْوَاتُ مثل للذين دخلوا في الاسلام والذين لم يدخلوا فيه و اصرّوا على الكفر - وَالسَّرُورُ السوموم الا ان السوموم يكون النهار والسرور بالليل والنهار - وقيل بالليل - فان قلت لا المقرنة بنوا العطف ما هي - قلت اذا وقعت لوار في النفي قرئت بها لتأكيد معنى النفي - فان قلت هل من فرق بين هذه الوازات - قلت بعضها تمت شفعا الى شفيع وبعضها وقوا الى رتر [إِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ مَنْ يَشَاءُ] يعني انه قد علم من يدخل في

مورة فاطر ٣٥
الجزء ٢٢
ع ١٥

الْقُبُورِ ۝ اِنْ اَنْتَ اِلَّا نَذِيرٌ ۝ اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۝ وَاِنْ مِنْ اُمَّةٍ اِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ۝ وَاِنْ
يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۝ ثُمَّ اخَذَتْ
الَّذِينَ كَفَرُوا نَكَيفَ كَانِ سَكِينٍ ۚ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ فَاصْخَرْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا اَلْوَانُهَا ۖ
وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ اَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ۝ وَمِنْ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَاَلْاَنْعَامِ

الاسلام ممن لا يدخل فيه فييدي الذي قد علم ان الهداية تنفع فيه ويخذل من علم انها لا تنفع فيه واما
انت فخفي عليك امرهم فلذلك تحرص وتهالك على اسلام قوم من المخذولين ومثلك في ذاك مثل
من يريد ان يسمع المقبورين وذلك ما لا سبيل اليه ثم قال [اِنْ اَنْتَ اِلَّا نَذِيرٌ] اي ما عليك الا ان تبذل و
تُذَر فان كان المُنذِر ممن يسمع الانذار نفع وان كان من المصرين فلا عليك - ويحتمل ان الله يسمع من
يشاء انه قادر على ان يهدي المطبوع على قلوبهم على وجه القسر والاحياء وغيرهم على وجه الهداية و
التوفيق واما انت فلا حيلة لك في المطبوع على قلوبهم الذين هم بمنزلة الموتى - [بِالْحَقِّ] حال من
احد الضميرين يعني محققا او متحققين - اوصفة للمصدر اي ارسالا مصحوبا بالحق - اوصلة لبشير ونذير على
بشيرا بالوعد الحق ونذيرا بالوعيد الحق - و الامّة الجماعة الكثيرة قال الله تعالى وَجَدَ عَلَيْهِ اُمَّةٌ مِّنَ
النَّاسِ - ويقال لاهل كل عصر امة - وفي حدود المتكلمين الامّة هم المصدفون بالرسول دون المبعوث اليهم وهم
الذين يعتبر اجماعهم والمراد بهذا اهل العصر - فان قلت كم من امة في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما
السلام ولم يخل فيها نذير - قلت اذا كانت اثار الذنابة باقية لم تزل من نذير الى ان تدرس وحين
اندرست اثار ذنابة عيسى بعث الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت كيف اكتفى بذكر النذير
عن البشير في آخر الآية بعد ذكرهما - قلت اما كانت الذنابة مشفوعة بالبشارة لا محالة دل ذكرها على
ذكرها لا سيما وقد اشتملت الآية على ذكرهما [بِالْبَيِّنَاتِ] بالشواهد على صحة النبوة وهي المعجزات
[وَبِالزُّبُرِ] وبالصحف [وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ] نحو التوراة والانجيل والزبور لما كانت هذه الاشياء في جنسهم
اسند المجيء بها اليهم اسنادا مطلقا وان كان بعضها في جميعهم وهي البينات وبعضها في بعضهم وهي
الزبور والكتاب وفيه مسلاة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * [الْوَانِئَا] - اجسادها من الرمان والتفاح
والدين والعنب وغيرها مما لا يحصر - او هيئاتها من الحمرة والصفرة والخضرة ونحوها - والجُدَد المخطط
والطرائق قال لبيد * ع * او مذهب جد على الواح * ويقال جدّة الحمار للخطّة السوداء على ظهرة وقد يكون
للظبي جدتان مسكيتان تفصلان بين لونَي ظهرة وبطنه [وَغَرَابِيبُ] معطوف على بَيْضٌ او على
جُدَد كانه قيل وَ مِنَ الْجِبَالِ مخطط ذو جدّ ومنها ما هو على لون واحد غرابيب - وعن عكرمة هي
الجبال الطوال السود - فان قلت الغرابيب تاكيد للاسود يقال اسود غرابيب واسود حُلُوكٌ وهو الذي
ابعد في الاسود واغرب فيه ومذه الغراب ومن حق التاكيد ان يتبع المؤكّد كقولك اصفر فاقع و ابيض

مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ ۖ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ۝ إِنَّ الدِّينَ يَتْلُونَ

سورة فاطر ٣٥

الجزء ٢٢

ع ١٥

يقول وما أشبه ذلك - قلت رجبته ان يضم الموكد قبله ويكون الذي بعده تفسيراً لما اضمر كقول النابتة *
ع * و المؤمن العائدات الطير * وانما يفعل ذلك لزيادة التوكيد حيث يدل على المعنى الواحد من طريقي
الظهار والاضمار جميعاً ولا بد من تقدير حذف المضاف في قوله ومن الجبال جدد بمعنى ومن الجبال
ذو جدد بيض وخمر وسود حتى يؤل الى قولك ومن الجبال مختلف ألوانه كما قال ثمرت مختلفاً
ألوانها * [ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه] يعني ومنهم بعض مختلف ألوانه - و قرئ
ألوانها - و قرأ الزهري جدد بالضم جمع جديدة وهي الجدة يقال جديدة وجدد وجداً كسفيضة و
سفن وسفائن وقد فسرها قول أبي ذؤيب * ع * جون السراة له جداة اربع * و روي عنه جدد بفقتين وهو
الطريق الواضح المسفر رضعه موضع الطرائق والخطوط الواضحة المنفصل بعضها من بعض - و قرئ والدواب
مخفياً ونظير هذا التخفيف قراءة من قرأ ولا الصائين لأن كل واحدة منهما فرار من التقاء الساكنين فحرك
ذلك أولهما وحذف هذا آخرهما وقوله [كذلك] أي كاختلاف الثمرات والجبال - المراد العلماء به الذين
علموه بصفاته وعدله وتوحيده وما يجوز عليه وما لا يجوز فعظومة وقدره حق وقدره وخشوة حق خشيته
ومن ازداد به علماً ازداد منه خوفاً ومن كان علمه به أقل كان أمن - وفي الحديث أعلمكم بالله أشدكم له
خشية - وعن مسروق كفى بالمرء علماً ان يخشى وكفى بالمرء جبلاً ان يعجب بعلمه - وقال رجل للمشعبي
أنتني أيها العالم فقال العالم من خشي الله - وقيل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وقد
ظهرت عليه الخشية حتى عرفت نية - فان قلت هل يختلف المعنى اذا قدم المفعول في هذا الكلام او
آخر - قلت لا بد من ذلك فانك اذا قدمت اسم الله تعالى واخبرت العلماء كان المعنى ان الذين
يخشون الله من بين عباده هم العلماء دون غيرهم واذا عملت على العكس انقلب المعنى الى انهم لا
يخشون الا الله كقوله ولا يخشون أحداً الا الله وهما معنيان مختلفان - فان قلت ما وجه اتصال هذا الكلام
بما قبله - قلت لما قال ألم تر بمعنى ألم تعلم أن الله أنزل من السماء ماءً و عدد آيات الله و اعلام قدرته
و آثار صنعه و ما خلق من الفطر المختلفة الاجناس وما يستدل به عليه وعلى صفاته أتبع ذلك [إنما يخشى
الله من عباده العلماء] كانه قال إنما يخشاه مثلك ومن على صفتك ممن عرفه حق معرفته و عليه كنه علمه -
وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انا ارجوان ان اكون اتقاكم لله و أعلمكم به - فان قلت فما وجه قراءة
من قرأ إنما يخشى الله من عباده العلماء وهو عمر بن عبد العزيز ويحكى عن أبي حنيفة - قلت
الخشية في هذه القراءة استعارة والمعنى انما يجلبهم ويعظمهم كما يجلب المهيب المخشي من الرجال بين
الناس من بين جميع عباده [إن الله عزير غفور] تعليل لوجوب الخشية لدلالته على عقوبة العصاة
ومهرهم واثابة اهل الطاعة والعفو عنهم والمعايب المنيب حقه ان يخشى * [يتلون كتب الله] يدورون

سورة فاطر ٣٥ كَتَبَ اللَّهُ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا زَكَاةً مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ نَّبُورَ ۖ لِيُؤْتِيَهُمْ أَجْرَهُمْ
الجزء ٢٢ وَزَيِّدَهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ ۖ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ۝ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ
ع ١٥ يَدَيْهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ۝ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ۖ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ۖ

على تلاوته وهي سألهم وديّذهم - وعن مطرف رحمه الله هي آية القراء - وعن الكلبي يأخذون بما فيه -
وقيل يعلمون ما فيه ويعملون به - وعن السدي هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورضي
عنه - وعن عطاءهم المؤمنون - [يَرْجُونَ] خبر إن - والتجارة طلب الثواب بالطاعة و [لِيُؤْتِيَهُمْ] متعلق بَلَنْ
تَبُورَ اي تجارة ينتفي عنها الكساد وتنفق عند الله ليؤتيهم بنفقاتها عنده [أَجْرَهُمْ] وهي ما استحقوه من
الثواب [وَزَيِّدَهُمْ] من التفضل على المستحق - وان شئت جعلت يَرْجُونَ في موضع الحال على وَآتَوْا
راجين لِيُؤْتِيَهُمْ اي فعلوا جميع ذلك من التلاوة وإقامة الصلوة والانفاق في سبيل الله لهذا الغرض وخبر
ان قوله إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ على معنى غُفِرَ لَهُمْ شُكُورُ أَعْمَالِهِمْ والشكر مجاز عن الإثابة - الْكِتَابُ القرآن و
مِنَ اللَّيْبِيِّينَ - او الجنس وَمِنَ اللَّيْبِيِّينَ [مُصَدِّقًا] حال مؤكدة لأن الحق لا ينفك عن هذا التصديق
[لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ] لما تقدمه من الْكِتَابِ [لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ] يعني انه خبرك وابصر احوالك فراك اهلا لأن
يوحى اليك مثل هذا الكتاب المعجز الذي هو عيار على سائر الكتب * فان قلت ما معنى قوله [ثُمَّ
أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ] - قلت فيه وجهان - احدهما انا اوحينا اليك القرآن ثم اورثناه من بعدك اي حكمنا
بتوريثه - او قال اورثناه وهو يريد نوره لما عليه اخبار الله [الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا] وهم امته من الصحابة
والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم الى يوم القيامة لأن الله اصطفاهم على سائر الامم وجعلهم أُمَّةً وَسَطًا لِيُكُونُوا
شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ واختصهم بكرامة الانتماء الى افضل رسل الله وحمل الكتاب الذي هو افضل كتب
الله - ثم قسمهم الى ظالم لنفسه مجرم وهو المرجأ لامر الله ومفتصد وهو الذي خلط عملا صالحا وآخر
سيئًا وسابق من السابقين - والوجه الثاني انه قدم ارساله في كل امة رسولا وانهم كذبوا رسالهم وقد
جاءهم بالبينات والزبر والكتاب المنير ثم قال إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ هَادِتُونَ عَلَى النَّاسِ لِكُتُبِهِ الْعَامِلِينَ
بشراعه من بين المكذبين بها من سائر الامم واعترض بقوله وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ
ثم قال ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا اي من بعد اولئك المذكورين يريد بالمصطفين من
عباده اهل الملة الحنيفية - فان قلت كيف جعلت جُئْتُ عَدْنٍ بدلًا من الفضل الكبير الذي هو
السبق بالخيرات المشار اليه بذلك - قلت لما كان السبب في نيل الثواب نزل منزلة المسبب كانه هو
الثواب فبدلت عنه جُئْتُ عَدْنٍ وفي اختصاص السابقين بعد التقسيم بذكر توابهم والسكوت عن الآخرين
ما فيه من وجوب الحذر فليحذر المفتصد وليترك الظالم لنفسه حذرا وعليهما بالتوبة النصوح المختصة من
عذاب الله ولا يعترا بما رواه عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سابقنا سائق

وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ۖ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذِنَ اللَّهُ ۚ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۖ جَنَّتِ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا
يُحَلِّقُونَ فِيهَا مِنْ أَسَادٍ مِنْ ذَهَبٍ وَوُكُورًا ۖ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۖ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا
الْحَزْنَ ۖ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ۖ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ ۖ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا
فِيهَا لُغُوبٌ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ ۖ لَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ۚ كَذَلِكَ

و مقصدنا ناج وظالمنا مغفوره فان شرط ذلك صحة التوبة لقوله عسى الله ان يتوب عنهم وقوله اما
يعذبهم و اما يتوب عليهم ولقد نطق القرآن بذلك في مواضع من استقرأها اطلع على حقيقة الامر ولم
يعمل نفسه بالخدع - و قرئ حَبَّاق - ومعنى [يَذِنُ اللَّهُ] بتيسيره وتوفيقه - فان قلت لم قدم الظالم ثم المقصد
ثم السابق - قلت لا يذيان بكثرة الفاسقين منهم وغلبتهم وان المقصدان قليل بالاضافة اليهم و السابقون اقل
من القليل - و قرئ جَنَّةٌ عَدْنٍ على الافراد كأنها جنة مختصة بالسابقين - و جَنَّتِ عَدْنٌ بالنصب على
اضمار فعل يفسره الظاهر اى يدخلون جَنَّتِ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا - وَيَدْخُلُونَهَا على البناء للمفعول - وَيَحَلِّقُونَ مِنْ
حَالِيَتِ الْمَرْأَةِ فِيهَا حَالٍ [وَلَوْكُورًا] معطوفا على محل من اساور - ومن داخله للتبعيض اى يحلقون
بعض اساور من ذهب كأنه بعض سابق لسائر الأبعاض كما سبق المسورون به غيرهم - وقيل ان ذلك
الذهب في صفاء اللؤلؤ - وَلَوْكُورًا بتخفيف الهمزة الاولى * و قرئ الْحَزْنَ والمراد حزن المتقين وهو ما
أنهم من خوف سوء العقابة كقوله تعالى إِنَّا كَذَبْنَا قَبْلَ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَدْنَا عَذَابَ
الْسُمُومِ - وعن ابن عباس حزن الاعراض والافات - وعنه حزن الموت - وعن الضحاك حزن ابليس وهوسه -
وقيل هم المعاش - وقيل حزن زوال النعم - وقد اكثروا حتى قال بعضهم كراء الدار ومعناه انه يعلم كل
حزن من احزان الدين والدنيا حتى هذا - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس على اهل لا اله الا الله
و حشة في قبورهم ولا في مشرهم ولا في مسيرهم وكأنى باهل لا اله الا الله يخرجون من قبورهم
وهم ينفضون التراب عن وجوههم ويقولون الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ وذكر الشكور دليل على
ان القوم كثير الحسنات [الْمَقَامَةُ] بمعنى الإقامة يقال اتمت إقامة ومقاما ومقامة [مِنْ فَضْلِهِ]
من عطائه وافضاله من قولهم لفلان فضول على قومه وفاضل وليس من الفضل الذي هو التفضل لان
الثواب بمنزلة الاجر المستحق والتفضل كالتيبرع - و قرئ لُغُوبٌ بالغتج وهو اسم ما يلغى منه اى لا تتكلف
بملا يلغى - او مصدر كالقبول والولوج - او صفة للمصدر كأنه لُغُوبٌ لُغُوبٌ كقولك موت مائت - فان قلت
ما الفرق بين النَّصَبِ وَاللُّغُوبِ - قلت النَّصَبُ التعب والمشقة اللتي تصيب المنتصب للاسر المزاول
له - و اما اللغوب فما يلحقه من القصور بسبب النصب فالنصب نفس المشقة والكلفة واللغوب نتيجة
وما يحدث منه من الكلال والفترة * [فَيَمُوتُوا] جواب النفي ونصبه باضمار ان - و قرئ فَيَمُوتُونَ عطفا على
يَقْضَىٰ و ادخاله في حكم النفي اى لا يقضى عليهم الموت فلا يموتون نقوله ولا يؤذن لهم فيعتدرون

سورة فاطر ٣٥
الجزء ٢٢
ع ١٦

نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ۝ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ يَبِيًّا ۚ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۚ أَوَلَمْ
نَعْمَرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ ۚ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۝ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ ۚ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ
كَفَرُهُ ۚ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا مَقْتًا ۚ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا خُسَارًا ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ

[كذلك] مثل ذلك الجزء - يجزي - وقرئ يجزي - [ونجزي كل كافر] بالنون * [يصرخون] يتصارخون
يفعلون من الصراخ وهو الصياح بجهد وشدة قال * ع * كصرخة حبلى اسلمتها قبلها * واستعمل في الاستغاثة
لجهد المستغيث صوته - فأن قلت هذا اكتفي بصالحا كما اكتفي به في قوله فأرجعنا نعمل صالحا وما
فائدة زيادة [غير الذي كنا نعمل] على أنه يرهم أنهم يعملون صالحا آخر غير الصالح الذي عملوه - قلت
فائدة زيادته التحسر على ما عملوه من غير الصالح مع الاعتراف به واما الوهم فزائل بظهور حالهم في الكفر و
ركوب المعاصي و لانهم كانوا يحسبون أنهم على سيرة صالحة كما قال الله تعالى وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُحْسِنُونَ صُلَحًا
فقالوا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَحْسِبُهُ صَالِحًا فندعمله [أولم نعمركم] توبيخ من الله تعالى يعني
فنقول لهم - وقرئ ما يذكركم فيه من اذكركم على الدوام وهو متناول لكل عمر تمكن فيه المكلف من اصلاح
شانه وان قصر الا ان التوبخ في المتناول انظم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم العمر الذي اعذر
الله فيه الى ابن آدم ستون سنة - وعن مجاهد ما بين العشرين الى الستين - وقيل ثمانين عشرة - وسبع
عشرة - والنذير الرسول - وقيل الشيب - وقرئ وجاءكم النذر - فأن قلت دلام عطف [وجاءكم النذير] - قلت
على معنى اولم نعمركم لان لفظه لفظ استخبار ومعناه معنى اخبار كانه قيل قد عمرناكم وجاءكم النذير
[انه عليم بذات الصدور] كالتعليل لانه اذا علم ما في الصدور وهو اخفى ما يكون فقد علم كل غيب في
العالم - وذات الصدور مضمراتها وهي تانيت ذو في نسوقول ابي بكر - ذو بطن خارجة جارية - وقوله
ع * لتعني عني ذا انائك اجمعا * المعنى ما في بطنها من الحبل وما في انائك من الشراب لان
الحبل والشراب يصحبان البطن والائاء الا ترى الى قولهم معها حبل وكذلك المضمرات تصحب الصدور
وهي معها وذو موضوع لمعنى الصلبة * يقال للمستخاف خليفة وخليف فالخليفة يجمع خلافت
والخليف خلفاء والمعنى انه جعلكم خلفاءه في ارضه قد ملككم مغاليد التصرف فيها وسلطكم على ما فيها
و ابح نعم منافعها لتشكروه بالترديد والطاعة فمن كفر منكم وغط مثل هذه النعمة الشنية فوبال كفره
راجع عليه وهو مقت الله الذي ليس وراءه خزي وصغار وخسار الآخرة الذي ما بعده خسار والمقت
اشد البغض ومنه قيل لمن يذبح امرأة ابنة مقتي لكونه موقوتا في كل قلب وهو خطاب للناس - وقيل
هو خطاب لمن بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابي جعلكم امة خلفت من قبلها ورأت
و شهدت فيمن سلف ما ينبغي ان تعتبر به فمن كفر منكم فعليه جزاء كفره من مقت الله وخسار الآخرة

شُرَكَاءُ الَّذِينَ نَدَعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ أَرَأَيْتُمْ مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ۚ أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَنُفِثَ عَلَيْهِ بَيِّنَاتٌ مِنْهُ ۚ بَلْ أَنْ يَعِدَ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُم لِبَعْضٍ الْأَعْرُوزَ ۖ إِنَّ اللَّهَ يَمْشِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ أَنْ تَزُولَ ۚ وَلَكِنَّ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكْتُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ ۚ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۖ وَاتَّخَذُوا لِلَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لِيَكُونَ أَهْدَى مِنَ إِحْدَى الْأُمَمِ ۚ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۖ اسْتَكْبَرُوا

كما ان ذلك حكم من قبلهم [أَرَأَيْتُمْ] بدل من أَرَأَيْتُمْ لَانْ معنى - ارايتكم اخبرني كانه قال اخبرني عن هؤلاء الشركاء واما استخفوا به الالهية والشركة ارنوني اي جزء من اجزاء الارض استبدوا بخلقه دون الله ام لهم مع الله شركة في خلق السموات ام معهم كتاب من عند الله ينفق بانهم شركاءه فبهم على حجة وبرهان من ذلك الكتاب - او يكون الضمير في آتَيْنَهُمْ للمشركين كقوله ام انزلنا عليهم سلطانا ام آتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ [بَلْ أَنْ يَعِدَ بَعْضُهُمْ] وهم الرؤساء [بَعْضًا] وهم الاتباع [الْأَعْرُوزَ] وهو قولهم هؤلاء شفعارنا عند الله - وقرئ بَيِّنَاتٌ * [أَنْ تَزُولَ] كراهة أَنْ تَزُولَ - او يمنعهما من أَنْ تَزُولَ لَانْ الامساك منع [إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا] غير معاجل بالعقوبة حيث يمسكهما و كانتا جديرتين بأن تُهدأ هذا لعظم كلمة الشرك كما قال تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطِرُنَ مِنْهُ وَ تَذْشُقُ الْأَرْضُ - و قرئ وَلَوْ زَالَتَا - و [إِنْ أَمْسَكْتُمَا] جواب القسم في وَلَكِنَّ زَالَتَا مَسَدَ الْجَوَابِينَ - و من الاولى مزيدة لتأكيد النفي والثانية للابتداء [مِنْ بَعْدِهِ] من بعد امساكه - وعن ابن عباس انه قال لرجل مقبل من الشام من لقيت به قال كعبا قال وما سمعته يقول قال سمعته يقول ان السموات على منكب ملك قال كذب كعب اما ترك يهوديته بعد ثم قرأ هذه الآية - بلغ قريشا قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اهل الكتاب كذبوا رسلهم فقالوا لعن الله اليهود والنصارى اتهم الرسل فكذبوهم فوالله لئن اتانا رسول لنكونن اهدى من احدى الامم فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كذبوه - و في [إِحْدَى الْأُمَمِ] وجهان - احدهما من بعض الامم و من واحدة من الامم من اليهود والنصارى وغيرهم - والثاني من الامة اللتي يقال فيها هي احدى الامم تغضبا لها على غيرها في الهدى والاستقامة [مَا زَادَهُمْ] اسناد مجازي لانه هو السبب في أَنْ زَادُوا انفسهم نفورا عن الحق والابتعاد عنه كقوله فزادتهم رجسا الى رجسهم [اسْتَكْبَرُوا] بدل من نفورا او مفعول له على معنى فما زادهم الا ان نفروا استكبارا و علوا في الارض - او حال بمعنى مستكبرين و مأكبرين برسول الله والمؤمنين - ويجوز ان يكون [وَمَكْرَ السَّيِّئِ] معطوفا على نفورا - فان قلت فما وجه قوله وَمَكْرَ السَّيِّئِ - قلت اعلمه وان مكروا السيئ اي المكر السيئ ثم و مكروا السيئ ثم و مكر السيئ والدليل عليه قوله [وَلَا يَحْدِثُ الْمَكْرَ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَمْرِهِ] و معنى يَحْدِثُ يَسْطُو وينزل - و قرئ وَلَا يَحْدِثُ الْمَكْرَ السَّيِّئُ أَي لَا يُحْدِثُ اللَّهُ وَلَقَدْ حَقَّ بِهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تمكروا ولا تعينوا مكررا فان الله تعالى يقول وَلَا يَحْدِثُ الْمَكْرَ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَمْرِهِ وَلَا تَعْوَا وَلَا تَعِينُوا باغيا يقول الله تعالى إِنَّمَا يَعْصِيكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ - وعن كعب انه قال لابن

فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ ۚ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَجْلِهِ ۚ قَبْلَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ ۚ كَذَلِكَ نَسُتُ اللَّهَ تَبْدِيلًا ۚ وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ۖ أَرَأَيْتُمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكُنَّا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ۖ وَلَوْ رِوَاحِدُ اللَّهِ أَنْدَسَ بِمَا كَسَبُوا مَا ذَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يَوَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ يَنْفَخُ اللَّهُ كَانَ يَبْعَادُهُ بِصِيرًا ۚ ع

كلماتها ٧٣٩ سورة يس مكية وهي ثلث وثمانون آية وخمسة ركوعاً

حروفها ٣٠٩٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

يَس ۝ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝

عباس قرأت في التوراة من حفر مغواة وقع فيها قال أنا وجدت ذلك في كتاب الله وقرأ الآية - وفي امثال العرب من حفر لخيده جباً وقع فيه منكباً - وقرأ حمزة وَمَكْرَ السَّيِّئِ بِاسْكَانِ الهمزة وذلك لاستنقائه الحركات مع الياء والهمزة ولعله اختلس وظن سكونا او وقف وقفة خفيفة ثم ابتداء وَلَا يَحِيقُ - وقرأ ابن مسعود وَمَكْرًا سَيِّئًا [سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ] انزال العذاب على الذين كذبوا برسليم من الامم قبلهم وجعل استقبالهم لذلك انتظاراً له منهم وبين ان عادته اللتي هي الانتقام من مكذبي الرسل عادة لا يبدلها ولا يحولها اي لا يغيرها وان ذلك مفعول له لا مسالة واستشهد عليهم بما كانوا يشاهدونه في مسائرهم ومتاجرهم في رحلهم الى الشام والعراق واليمن من اثار الماضين وعلامات هلاكهم ودمارهم [لِيُعْجِزَهُ] ليسبقه ويفوته • [بِمَا كَسَبُوا] بما اقترفوا من معاصيهم [عَلَى ظَهْرِهَا] على ظهروا ارض [مِنْ دَابَّةٍ] من نسمة تدب عليها يريد بني ادم - وقيل ما ترك بني ادم وغيرهم من سائر الدواب بشوم ذنوبهم - وعن ابن مسعود كاد يجعل يعذب في حجره بذنب ابن ادم ثم تلا هذه الآية - وعن انس ان الضب ليموت هزلاً في حجره بذنب ابن ادم - وقيل يحبس المطر فيهلك كل شيء [إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى] الى يوم القيمة [كَانَ يَبْعَادُهُ بِصِيرًا] وعيد بالجزاء - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الملئكة دعت له ثمانية ابواب الجنة ان ادخل من اي باب شئت •

سورة يعنى

قرئ يس بالفتح كايين وكيف - او بالنصب على اقل يس - وبالكسر على العمل كجبر - وبالرفع على هذه يس - او بالضم كحيث وفتح الالف وأميلت - وعن ابن عباس معناه يا انسان في لغة طي والله اعلم بصحته وان صح فوجبه ان يكون اصله يا أنيسين فكثر الذاء به على السنتهم حتى اقتصر على شطره كما قالوا في القسم م الله في ايمن الله [الْحَكِيم] ذي الحكمة - او لانه دليل ناطق بالحكمة كالحي او لانه كلام حكيم فوصف بصفة المتكلم به [عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] خبر بعد خبر او صلة للمرسلين - فان قلت اي حاجة اليه خبرا كان او دابة وقد علم ان المرسلين لا يكونون الا على صراط مستقيم -

لِنَذِيرٍ قَوْمًا مَا أَنْذَرِ آبَاؤُهُمْ فَبِمَ خَفَلُونَ ۝ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ إِنَّا جَعَلْنَا فِي
أَعْدَانِهِمْ لِقَاءَ يُنْفِي إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ۝ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ

قُلْتُ لَيْسَ الْغُرُصُ بِذِكْرِهِ مَا ذَهَبَتْ إِلَيْهِ مِنْ تَمْيِيزٍ مِنْ أُرْسَلٍ عَلَى صُرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ عَنْ غَيْرِهِ مِمَّنْ لَيْسَ
عَلَى صَفْتِهِ وَإِنَّمَا الْغُرُصُ وَصْفُهُ وَوَصَفَ مَا جَاءَ بِهِ مِنَ الشَّرِيعَةِ فَيَجْمَعُ بَيْنَ الْوَصْفَيْنِ فِي نِظَامٍ وَاحِدٍ كَأَنَّهُ
قَالَ إِنَّكَ لَيْسَ الْمُرْسَلِينَ الثَّابِتِينَ عَلَى طَرِيقٍ ثَابِتٍ رَافِعًا فَإِنَّ التَّنْكِيرَ فِيهِ دَالٌّ عَلَى أَنَّهُ أُرْسِلَ مِنْ بَيْنِ
الصُّرُطِ الْمُسْتَقِيمَةِ عَلَى صُرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ لَا يَكْتَنُهُ وَصْفُهُ - وَفَرِحَ [تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ] بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ
مُحْذَرٌ - وَبِالنَّصْبِ عَلَى الْعَنِي - وَبِالْجَرِّ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الْقُرْآنِ [قَوْمًا مَا أَنْذَرِ آبَاؤُهُمْ] قَوْمًا غَيْرُ مُنْذَرٍ
أَبَاؤُهُمْ عَلَى الْوَصْفِ وَنَحْوِهِ قَوْلُهُ لِنَذِيرٍ قَوْمًا مَا أَتَيْتُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ - وَمَا أُرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ
وَقَدْ فَسَّرَ مَا أَنْذَرِ آبَاؤُهُمْ عَلَى اثْبَاتِ الْأَنْذَارِ وَوَجْهَ ذَلِكَ أَنْ نَجْعَلَ مَا مَصْدَرِيَّةٌ لِنَذِيرٍ قَوْمًا أَنْذَارُ آبَائِهِمْ - أَوْ
مُوصُولَةٌ مُنْصَوْبَةٌ عَلَى الْمَفْعُولِ الثَّانِي لِنَذِيرٍ قَوْمًا مَا أَنْذَرَهُ آبَاؤُهُمْ مِنَ الْعَذَابِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّا أَنْذَرْنَاهُمْ
عَذَابًا قَرِيبًا - فَإِنَّ قُلْتُ أَيْ فَرَقَ بَيْنَ تَعْلُقِي قَوْلِهِ [فَبِمَ خَفَلُونَ] عَلَى التَّفْسِيرَيْنِ - قُلْتُ هُوَ عَلَى الْأَوَّلِ مُتَعَلِّقٌ
بِالنَّفْيِ أَيْ لَمْ يَنْذَرُوا فَبِمَ خَفَلُونَ عَلَى أَنَّ عَدَمَ أَنْذَارِهِمْ هُوَ سَبَبُ غَفْلَتِهِمْ - وَ عَلَى الثَّانِي يَقُولُهُ إِنَّكَ لَيْسَ
الْمُرْسَلِينَ لِنَذِيرٍ كَمَا تَقُولُ أُرْسَلْنَا إِلَيْكَ إِلَى فُلَانٍ لِنَذِيرِهِ فَإِنَّهُ غَافِلٌ أَوْ فَيُغَاوِلُ - فَإِنَّ قُلْتُ كَيْفَ يَكُونُونَ مُنْذَرِينَ
غَيْرَ مُنْذَرِينَ لِمُنَاقَضَةِ هَذَا مَا فِي آيَةِ الْآخِرِ - قُلْتُ لَا مُنَاقَضَةَ لِأَنَّ الْإِي فِي نَفْيِ أَنْذَارِهِمْ لَا فِي نَفْيِ أَنْذَارِ
أَبَائِهِمْ وَأَبَاؤُهُمْ الْقَدَمَاءُ مِنْ وَلَدِ اسْمَعِيلَ وَكَانَتْ الذِّكْرُ فِيهِمْ - فَإِنَّ قُلْتُ فِيهِ اخْتِصَارُ التَّفْسِيرَيْنِ إِنْ أَبَاؤُهُمْ
لَمْ يَنْذَرُوا وَهُوَ الظَّاهِرُ فَمَا تَصْنَعُ بِهِ - قُلْتُ أَرِيدُ أَبَاؤُهُمُ الَّذِينَ هُمْ دُونَ الْإِبَاعِدِ * [الْقَوْلُ] قَوْلُهُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ
مِنَ الْجِبَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ يَعْنِي تَعْلُقُ بِهِمْ هَذَا الْقَوْلُ وَثَبَتَ عَلَيْهِمْ وَوَجِبَ لَأَنَّهُمْ مِمَّنْ عَلَّمَ أَنَّهُمْ يَمُوتُونَ
عَلَى الْكُفْرِ ثُمَّ مَثَلُ تَصْمِيمِهِمْ عَلَى الْكُفْرِ وَانَّهُ لَا سَبِيلَ إِلَى ارْتِعَائِهِمْ بِأَنْ جَعَلَهُمُ كَالْمَغْلُولِينَ الْمُقْمَحِينَ فِي أَنْفِهِمْ لَا
لِيُفْتَتَحُوا إِلَى الْحَقِّ وَلَا يُعْطَفُونَ أَعْنَاقَهُمْ نَحْوَهُ وَلَا يُطَاطُونَ رُؤُسَهُمْ لَهُ وَكَأَنَّ صَاحِلِينَ بَيْنَ سَدَّيْنِ لَا يَبْصُرُونَ
أَوْدَانَهُمْ وَلَا مَا خَلْفَهُمْ فِي أَنْ لَا تَأْمُلَ لَهُمْ وَلَا تَبْصُرُوا أَنَّهُمْ مُتَعَامُونَ عَنِ النَّظَرِ فِي آيَاتِ اللَّهِ - فَإِنَّ قُلْتُ
بِمَا مَعْنَى قَوْلِهِ [فَبِمَ خَفَلُونَ] - قُلْتُ مَعْنَاهُ فَالْإِغْلَالُ وَاصِلَةٌ إِلَى الْأَذْقَانِ مُلْزَمَةٌ إِلَيْهَا وَذَلِكَ أَنَّ طَرِقَ
عَلِ الذَّنْبِ فِي عُنُقِ الْمَغْلُولِ يَكُونُ فِي مِلْتَقَى طَرَفَيْهِ تَحْتِ الذَّنْبِ حَلْقَةٌ فِيهَا رَأْسُ الْعِمُودِ نَادِرًا مِنَ الْحَلْقَةِ
يُ الذَّنْبِ فَلَا يَحْتَدِي بِطَاطِي رَأْسَهُ وَيُوطِئُ ذَنَابَهُ فَلَا يَزَالُ مُقْمَحًا - وَالْمَقْمَحُ الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَغْضُ بِصُرَةٍ
أَلْ قَمَحِ الْبَعِيرِ فَهُوَ قَامِحٌ إِذَا رَزَى فَرَفَعَ رَأْسَهُ وَمِنْهُ شُجْرَا قَمَاحٍ لِأَنَّ الْأَبْلَ تَرْفَعُ رُؤُسَهَا عَنِ الْمَاءِ لِبُرْدَةٍ فَيَنْبِغِ
هِيَ الْكَائِنَاتِ وَمِنْهُ اقْتَضَتْ السُّوْقُ - فَإِنَّ قُلْتُ فَمَا قَوْلُكَ فَيَمْنُ جَعَلَ الضَّمِيرُ الْإِيْدِي وَزَمَّ أَنْ الْعَلَّ
أَنَّ جَامِعًا لِلْيَدِ وَالْعُنُقِ وَبِذَلِكَ يُسَمَّى جَامِعَةً كَانَ ذِكْرُ الْأَعْنَاقِ دَالًّا عَلَى ذِكْرِ الْإِيْدِي - قُلْتُ الْوَجْهُ
أَذْكُرْتُ لَكَ وَالْأَدْلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَبِمَ خَفَلُونَ لَا تَرَى كَيْفَ جَعَلَ الْإِقْمَاحَ نَبِيحَةً قَوْلُهُ فَبِمَ خَفَلُونَ إِلَى الْأَذْقَانِ

سورة يس ٣٦ - فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ ٥ وَسَاءَ عَلَيْهِمْ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٥ إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ ٦ بَشِيرًا نَبِغِيرًا ٧ وَأَجْرُكُمْ ٨ إِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ ٩

الجزء ٢٢

ع ١٧

ولو كان الضمير للأيدي لم يكن معنى التسبب في الإقحاح ظاهرا على ان هذا الاضمار فيه ضرب من التعسف وترك الظاهر الذي يدعوه المعنى الى نفسه الى الباطن الذي يجفو عنه ترك الحق الابليج الى الباطل اللجاج - فان قلت فقد قرأ ابن عباس في أيديهم وابن مسعود في أيمانهم فهل تجوز على هاتين القراءتين ان تجعل الضمير للأيدي او للأيمان - فأتى يأتى ذلك وان ذهب الاضمار المتعسف ظهور كون الضمير للأغلال و سداد المعنى عليه كما ذكرت - وقرئ [سداً] بالفتح والضم - وقيل ما كان من حمل الناس فبالفتح و ما كان من خلق الله فبالضم [فَاغْشَيْنَاهُمْ] فَاغْشَيْنَاهُمْ ابصارهم اي غطيناها وجعلنا علينا غشاوة عن ان تطمح الى مرثي - و عن مجاهد فَاغْشَيْنَاهُمْ فالبسنا ابصارهم غشاوة - وقرئ بالعين من العشا - وقيل نزلت في بني مخزوم و ذلك ان ابا جهل حلف لئن رأى مسمدا يصلي ليرضخن رأسه فاتاه وهو يصلي ومعه حجر ليدمغه به فلما رفع يده انثنت الى عنقه ولحق الحجر بيده حتى فتوه عنها بجهد فرجع الى قومه فاخبرهم فقال مخزومي آخر انا اقبل بهذا الحجر فذهب فاعمى الله بصره - فان قلت قد ذكر ما دل على انتفاء ايمانهم مع ثبوت الانذار ثم قفاه بقوله إِنَّمَا تُنْذِرُ واما كانت تصح هذه التفسير لو كان الا نذار منقياً - قلت هو كما قلت ولكن لما كان ذلك نغيا للايمان مع وجود الانذار و كان معناه ان البغية المرمومة بالانذار غير حاصلة و هي الايمان قفي بقوله إِنَّمَا تُنْذِرُ على معنى انما يحصل البغية بالانذار من غير هؤلاء المذنبين وهم المتبعون المذكور وهو القرآن او الوعظ الخاشون ربهم - [نُحْيِي الْمَوْتَى] نبعثهم بعد مماتهم - وعن الحسن اخبرهم ان يخرجهم من الشرك الى الايمان [وَنَكْتُبُ] ما اسلفوا من الاعمال الصالحة وغيرها وما هلكوا عنه من اثر حسن كعلم علموه او كذاب صفوه او حبيس احبسوه - او بناء بنوه من مسجد او رباط او قنطرة او نحو ذلك او شيء كوظيفة وظفها بعض الظلام على المسلمين وسمي احدتها فيها تخسيرهم وشيء احدث فيه مد عن ذكر الله من الحان وملاءة وكذلك كل سنة حسنة او سيئة يستن بها ونحو قوله عز وجل يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ اي قدم من اعماله واخر من آثاره - وقيل هي آثار المشائين الى المساجد - و عن جابر اردنا النقلة الى المسجد والباق حول خالية فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأتانا في ديارنا وقال يا بني سلمة بلغني انكم تريدون النقلة الى المسجد فقلنا نعم بعد علينا المسجد والباق حول خالية فقال عليكم دياركم فانما تكتب آثاركم فالما وددنا حضرة المسجد لما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وعن عمر بن عبد العزيز لو كان الله مغفلا شيئاً لأغفل هذه الآثار التي تعفها الرياح - والإمام اللوح - وقرئ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ على البناء للمفعول وكُلُّ شَيْءٍ بِالرَّفْعِ [وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا] ومثل لهم مثلا من قولهم عندي من هذا

وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ۝ وَاصْرَفْ لَهُمْ مَثَلًا اصْحَابَ الْقَرْيَةِ ۖ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ۝ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ ۝ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ

الضرب كذا أي من هذا المثال وهذه الأشياء على ضرب واحد أي على مثال واحد والمعنى وَاَصْرَفْ لَهُمْ مَثَلًا مَثَلًا مَثَلًا أي اذكر لهم قصة عجيبة قصة أصحاب القرية والمثل الثاني بيان للاول - وانتصاب [اذ] بانه بدل من اصحاب القرية والقرية انطاكية - والمرسلون رسل عيسى عليه السلام الى اهليها بعثهم دعوة الى الحق وكانوا عبدة اوثان ارسل اليهم اثنين فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يرعى غنيمات له وهو حبيب النجار صاحب ياسين فسألهما فاخبراه فقالا معكما آية فقالا نشفي المريض ونُبْرِئِ الْأُمَمَةَ وَالْإِنَّمَا كَانَ لَهُ وَلَدٌ مَرِيضٌ مِنْ سِنَتَيْنِ فَمَسَّاهُ فَقَامَ فَأَمْسَ حَبِيبٌ وَنَشَى الْخَبَرَ نَشْفَى عَلَى أَيْدِيهِمَا خَلْقٌ كَثِيرٌ وَرَفَى حَدِيثَهُمَا إِلَى الْمَلِكِ وَقَالَ لَهُمَا أَلَيْسَ لِي سَوَى إِلَهَتِنَا قَالَا نَعَمْ مَنْ أَوْجَدَكَ وَالْهَيْكُ فَقَالَ حَتَّى أَنْظُرَ فِي أَمْرِكُمْ فَتَبِعَهُمَا النَّاسُ وَضَرَبُوهُمَا وَقِيلَ حَبِيبُ ثُمَّ بَعَثَ عِيسَى شَمْعُونَ فَدَخَلَ مَتَنَكِرًا وَعَاشَرَ حَاشِيَةَ الْمَلِكِ حَتَّى امْتَنَسُوا بِهِ وَرَفَعُوا خَبْرَهُ إِلَى الْمَلِكِ فَادَّسَ بِهِ فَقَالَ لَهُ ذَاتَ يَوْمٍ بَلْغَنِي إِنَّكَ حَبِسْتَ رَجُلَيْنِ هَلْ سَمِعْتَ مَا يَقُولَانِ قَالَ لَا حَالُ الْغَضَبِ بَيْنِي وَبَيْنَ ذَلِكَ فَدَعَاهُمَا فَقَالَ شَمْعُونَ مَنْ أَرْسَلَكُمَا قَالَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَلَيْسَ لَهُ شَرِيكَ فَقَالَ صَفَا وَأَوْجَزًا قَالَا يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يَرِيدُ قَالَا وَمَا أَيْنَكُمَا قَالَا مَا يَتَمَنَّى الْمَلِكُ فَدَعَا بَغْلَامَ مَطْمُوسَ الْعَيْدِينَ فَدَعَا اللَّهَ حَتَّى انشَقَّ لَهُ بَصَرٌ وَاخْذَا بِنَدَاتَيْنِ فَوَضَعَاهُمَا فِي حَدَقَتَيْهِ فَكَانَا مَقْلَتَيْنِ يَنْظُرُ بِيَمَانِهِمَا فَقَالَ لَهُ شَمْعُونَ أَرَأَيْتَ لَوْ سَأَلْتُ إِلَهَكَ حَتَّى يَصْنَعَ مِثْلَ هَذَا فَيَكُونَ لَكَ وَلَهُ الشَّرَفُ قَالَ لَيْسَ لِي عَنْكَ سِرٌّ إِلَّا هَذَا لَا يَدْصُرُونَ وَلَا يَسْمَعُونَ وَلَا يَضُرُّونَ وَلَا يَنْفَعُونَ وَكَانَ شَمْعُونَ يَدْخُلُ مَعَهُمْ عَلَى الصَّنَمِ فَيُصَلِّي وَيَتَضَرَّعُ وَيَسْتَسِيرُ أَنَّهُ مَذْمُومٌ ثُمَّ قَالَ إِنَّ قَدَرَ الْهَيْكَةِ عَلَى أَحْيَاءِ مَدِينَةٍ أَمْدًا بِهِ فَدَعَا بَغْلَامَ مَاتَ مِنْ سَبْعَةِ أَيَّامٍ فَتَنَّمَ وَقَالَ أَنِّي أَدْخَلْتُ فِي سَبْعَةِ أَوْدِيَةٍ مِنَ النَّارِ إِنْ أَحْدَرَكُمُ مَا أَنْتُمْ فِيهِ فَامْنُؤُوا وَقَالَ فَتَحْتُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ فَرَأَيْتُ شَابًا حَسَنَ الْوَجْهِ يَشْفَعُ لِهَوَلَاءِ الثَّلَاثَةِ قَالَ الْمَلِكُ وَمَنْ هُمْ قَالَ شَمْعُونَ وَهَٰذَا فَتَعَجَّبَ الْمَلِكُ فَلَمَّا رَأَى شَمْعُونَ أَنَّ قَوْلَهُ قَدْ أَقْبَرَ فِيهِ نَصَحَهُ فَأَمْسَ وَأَمْسَ مَعَهُ قَوْمٌ وَمَنْ لَمْ يَوْمَنْ صَاحَ عَلَيْهِمْ جَبْرَيْلُ فَهَلَكُوا [فَعَزَّزْنَا] فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ ۝ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ إِلَهُكُمُ إِلَّا الْفِئْيَافُ مِنَ عَزَّةٍ يَنْزِلُ إِذَا غَلِبَهُ أَيُّ قَوْمَيْنَا وَفَعَلِينَا وَفَعَلِينَا بِثَالِثٍ وَهُوَ شَمْعُونَ - فَانْ قَلْتَ لَمْ تَرَكَ ذَكَرَ الْمَعْمُولُ بِهِ - فَلَمَّا لَانَ الْغَرَضُ ذَكَرَ الْمَعْمُورُ بِهِ وَهُوَ شَمْعُونَ وَمَا لَطَفَ فِيهِ مِنَ التَّدْبِيرِ حَتَّى عَزَّ الْحَقُّ وَذَلَّ الْبَاطِلُ إِذَا كَانَ الْكَلَامُ مَنْصَبًا إِلَى غَرَضٍ مِنَ الْأَغْرَاضِ جَعَلَ سِياقَهُ لَهُ وَتَوَجَّهَ إِلَيْهِ كَأَنَّهُ مَا سِوَاهُ مَرْمُوزٍ مُطْرَحٍ وَنَظَائِرِهِ قَوْلُكَ حَكَمَ السُّلْطَانُ الْيَوْمَ بِالْحَقِّ الْغَرَضُ الْمَسْرُوقُ إِلَيْهِ قَوْلُكَ بِالْحَقِّ فَلِذَاكَ رَفَضْتَ ذَكَرَ الْمَحْكُومَ لَهُ وَالْمَحْكُومَ عَلَيْهِ - (إِنَّمَا رَفَعَ [بَشَرًا] وَنَصَبَ فِي قَوْلِهِ مَا هَذَا بَشَرًا لَئِنْ إِلَّا تَلَفُضَ الْإِنْفِي فَلَا يَبْقَى إِلَّا الْمَشْهُبَةُ بِلَيْسَ شَيْءٌ فَلَا يَبْقَى لَهُ عَمَلٌ - فَانْ قَلْتَ لَمْ قِيلَ إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ أَوَّلًا وَإِنَّا إِلَيْكُم

سورة يس ٣٤ الرحمن من شيء ان انتم لا تكذبون ٥ قالوا ربنا يعلم اننا اليكم لمرسلون ٥ وما علينا الا البلاغ المبين ٥
الجزء ٢٢ قالوا اننا تطيرنا بكم ٥ لكن لم تنفوا لذرجمتكم وليمسنكم منا عذاب اليم ٥ قالوا طائركم معكم ٥ ائن ذكرتكم ٥
ع ١٨ بل انتم قوم مسرفون ٥ وجاء من اقصى المدينة رجل يسعى ٥ قال يقيم اتبعوا المرسلين ٥ اتبعوا من

لمرسلون آخرًا - قلت لان الاول ابتداء اخبارو الثاني جواب عن انكار وقوله [ربنا يعلم] جابر مجرى القسم في التوكيد وكذلك قولهم شهد الله وعلم الله و انما حسن منهم هذا الجواب الوارد على طريق التوكيد والتسقي مع قولهم [وما علينا الا البلاغ المبين] اى الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة لصحته والا فلو قال المدعي والله اني لصادق فيما ادعي ولم يحضر البيعة كان قبيلها [تطيرنا بكم] تشاءمنا بكم وذلك انهم كرهوا دينهم ونفرت منه نفوسهم وعادة الجبال ان يتيمنوا بكل شيء مالوا اليه واشتهوه واثره وقبلته طابعهم ويتشاءموا بما نفروا عنه وكرهوه فان اصابهم نعمة او بلاء قالوا ببركة هذا وبشؤم هذا كما حكى الله عن القبط **و** ان تصيبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه وعن مسركي مكة **و** ان تصيبهم سيئة يقولوا هذه من عندك - وقيل حبس عنهم القطر فقالوا ذلك - وعن فائدة ان اصابنا شيء كان من اجلكم [طائركم معكم] وقرئ **ط** طيركم اى سبب شؤمكم معكم وهو كفرهم واسباب شؤمكم معكم وهي كفرهم ومعاصيهم - وقرأ الحسن **ط** طيركم اى تطيركم - وقرئ [ائن ذكرتكم] بهمزة الاستفهام وحرف الشرط - وائن بالف بينهما بمعنى انتطيرون ان ذكرتكم وقرئ **ء** ان ذكرتكم بهمزة الاستفهام وان الناصبة بمعنى **ا** تطيرتم لان ذكرتكم - وقرئ **ا** ان و **ا** ان بغير استفهام بمعنى الخبر اى تطيرتم لان ذكرتكم او ان ذكرتكم تطيرتم - وقرئ **ا** ان ذكرتكم على التخفيف اى شؤمكم معكم حيث جرى ذكركم واذ اشدتم المكان بذكرهم كانوا يسألونهم فيه اشام [بل انتم قوم مسرفون] فى العصيان فمن ثمة اتاكم الشؤم لا من قبل رسل الله عليهم السلام و تذكيرهم او بل انتم قوم مسرفون فى ضلالتكم متمادون فى غيكم حيث تشاءمون بمن يجب التبرك به من رسل الله [**ج** جل يسعى] وهو حبيب بن اسرائيل النجار و كان ينحت الاصنام وهو ممن امن برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و بينهما ستمائة سنة كما امن به تبع الاكبر و ورقة بن نوفل وغيرهما ولم يؤمن بنبي احد الا بعد ظهوره - وقيل كان في غار يعبد الله فلما بلغه خبر الرسل اتاهم واظهر دينه وقال الكفرة فقالوا **ا** و انت تخالف ديننا فوجدوا عليه فقتلوه - وقيل توطأه بارجلهم حتى خرج قصبه من دبره - وقيل رجوه وهو يقول اللهم اهد قومي وقبره في سوق ابطاكية فلما قتل غضب الله عليهم فاهلكوا بصيحة جبرئيل - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم سباق الامم ثلثة لم يكفروا بالله طرفة عين - علي بن ابي طالب رضي الله عنه - صاحب ياسين - ومؤمن آل فرعون [من لا يسئلكم اجرا وهم مهتدون] كلمة جامعة فى الترفيب فيهم اى لا تخسرون معهم شيئاً من دنياكم و ترجون صحة دينكم فينظم لكم خير الدنيا وخير الآخرة * ثم ابرز الكلام في معرض المناصحة لنفسه وهو يريد منها حثهم ليتأطف بهم و

سورة يس ٣٤
الجزء ٣٣
ع ١٨٠

لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُمْتَدُّونَ ۝ وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدَ الَّذِي فَطَرَنِي وَالَّذِي تَرْجَعُونَ ۝ إِنِّي أَخَذْتُ مِنَ دُونِهِ إِلَهًا
إِنْ يُرِدِنِ الرَّحْمَنُ بَصْرًا لَا تَعْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْعًا وَلَا يُنْقَدُونَ ۝ إِنِّي إِذَا لَقِيْتُ ضَلِيلًا مُبِينًا ۝ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ
فَأَسْمَعُونَ ۝ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ۝ قَالَ يَلَيْتُ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ۝ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ۝ وَمَا

بدارتهم ولأنه ادخل في السماض النصيح حيث لا يريد لهم إلا ما يريد لروحه * ولقد رضع قوله [وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدَ الَّذِي فَطَرَنِي] مكان قوله ما لكم لا تعبدون الذي فطركم الا ترى الى قوله [وَالَّذِي تَرْجَعُونَ] و
لولا انه قصد ذلك لقال الذي فطرنى واليه ارجع وقد ساقه ذلك المساق الى ان قال [إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَأَسْمَعُونَ]
يريد فاسمعوا قواي واطيعوني فقد نبهتكم على الصحيح الذي لا معدل عنه ان العبادة لا تصح الا لمن
منه مبتدأكم واليه مرجعكم وما ادفع العقول وانكرها لأن تستحبوا على عبادته عبادة اشياء ان ارادكم هو
بضر وشفع لكم هؤلاء لم تنفع شفاعتهم ولم يمكنوا من ان يكونوا شفعاء عنده ولم يقدروا على انقاذكم منه
برجوة من الرجوة انكم في هذا الاستنباب لواقعون في ضلال ظاهر بين لا يخفى على ذي عقل وتمييز -
وقيل لما نصح قومه اخذوا يرجمونه فاسرع نسي الرسل قبل ان يقتل فقال لهم [إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَأَسْمَعُونَ]
اي اسمعوا ايماني تشهدوا لي به - وقرأ [إِن يُرِدِنِ الرَّحْمَنُ بَصْرًا لَا تَعْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْعًا وَلَا يُنْقَدُونَ]
موردا للضر * اي لما قتل [قِيلَ] له [ادْخُلِ الْجَنَّةَ] - وعن قتادة ادخله الله الجنة وهو فيها حي يرزق اراد
به قوله تعالى بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَزَّوْنَ فَرِحِينَ - وقيل معناه البشرى بدخول الجنة وانه من اهلها -
فان قلت كيف مخرج هذا القول في علم البيان - قلت مخرجه مخرج الاستيناف لان هذا من مظان
المسئلة عن حاله عند لقاء ربه كأنه قال كيف كان لقاء ربه بعد ذلك التصلب في نصرة دينه و
التسبيح لوجهه بروحه فقل ادخل الجنة ولم يقل قيل له لانصباب الغرض الى المقول وعظمه لا
الى المقول له مع كونه معلوما وكذلك [قَالَ يَلَيْتُ قَوْمِي يَعْلَمُونَ] مرتب على تقدير سوال سائل عما
وجد من قوله عند ذلك القول العظيم واما تمتنى علم قومه بحاله ليكون علمهم بها سببا لاكتساب مثلها
لأنفسهم بالقرينة عن الكفر والدخول في الايمان والعمل الصالح المفضيين باهلها الى الجنة وفي حديث
مرفوع نصح قومه حيا وميتا وفيه تنبيه عظيم على وجوب كظم الغيظ والسلام عن اهل الجهل والثرؤف
على من ادخل نفسه في غمار الاشرار واهل البغي والتشمير في تخليصه والتلطيف في اقتدائه والاشتغال
بذلك عن الشماتة بد والدعاء عليه الا ترى كيف تمتنى الخير لقتلته والباغين له الغوائل وهم كفره عبدة
اصنام - ويجوز ان يمتنى ذلك ليعلموا انهم كانوا على خطأ عظيم في امرة وانه كان على صواب ونصيحة
وشفقة وان عداوتهم لم تكسبه الا فوزا ولم تعقبه الا سعادة لان في ذلك زيادة غبطة له وتضاعف لذة و
سرور والاول اوجه - وقرأ المكرميين - فان قلت ما في قوله تعالى [بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي] اي المآلات هي -
قلت المصدرية - او الموصولة اي بالذي غفر لي من الذنوب - ويحتمل ان تكون استفهامية - يعني باي

سورة يس ٣٤
الجزء ٢٣
١٨ ح

شيء يغفر لي ربي يريد به ما كان منه معهم من المصابرة لامتناع الدين حتى قتل إلا ان قولك به يغفر لي
بطرح الالف اجود و ان كان اقباطها جائزا يقال قد علمت بما صنعت هذا وبم صنعت *
المعنى ان الله كفى امرهم بصيحة ملك و لم ينزل لهلاكهم جندا من جنود السماء كما فعل
يوم بدر و الخندق - فان قلت وما معنى قوله [وَمَا كُنَّا مُنْذِرِينَ] - قلت معناه وما كان يصح في حكمنا
ان نُنزل في هلاك قوم حبيب جندا من السماء و ذلك لان الله عز وجل اجري هلاك كل قوم على
بعض الوجوه دون البعض و ما ذلك الا بداء على ما اقتضته الحكمة و اوجبته المصلحة الا ترى الى قوله
فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا - وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ - وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ - وَمِنْهُمْ مَّنْ أَقْرَقْنَا -
فان قلت فلم أنزل الجنود من السماء يوم بدر و الخندق قال فإرسلنا عليهم ريحا و جنودا لم تروها - بآف
مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِينَ - بِثَلَاثَةِ أَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزِلِينَ - بِخَمْسَةِ أَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ - قلت انما كان
يكفي ملك واحد فقد اهلك مدائن قوم لوط بريسة من جناح جبرئيل عليه السلام و بلاد ثمود و قوم
صالح بصيحة منه و لكن الله فضل محمد صلى الله عليه و آله وسلم بكل شيء على كبار الانبياء
و اولى العزم من الرسل فضلا على حبيب النجار و اولاد من اسباب الكرامة و الاعزاز ما لم يؤله احدا
فمن ذلك انه انزل له جنودا من السماء و كانه اشارة بقوته و ما أنزلنا - و مَا كُنَّا مُنْذِرِينَ الى ان انزال الجنود
من عظام الامور التي لا يؤمن بها الا ملك و ما كذا نفعله بغيرك * [ان كنت لا صيحة] ان كانت الخذة
او العقوبة الا صيحة - و قرأ ابو جعفر المدني بالرفع على كان التامة اي ما وقعت الا صيحة و القياس
و الاستعمال على تذكير الفعل لان المعنى ما وقع شيء الا صيحة ولكنه نظر الى ظاهر اللفظ و ان الصيحة
في حكم فاعل الفعل و مثليا قراءة الحسن و اعجبوا لا ترى الا مسكنهم و بيد ذي الرمة * ع * و ما بقيت
الا الضلوع الجراشع * و قرأ ابن مسعود الا زينة واحدة من رقا الطائر يزقو و يزقي اذا صاح و منه المثل
انقل من الزراقي [خامدون] خمدرا كما تخمد النار فتعود رمادا كما قيل ليبد * شعر * و ما المرء الا كالشهاب
وضوء * تصور رمادا بعد ان هو ساطع * [تسرة على العباد] فداء للحسرة عليهم كانما قيل لها تعالي يا
حسرة فبذره من احوالك التي حقبك ان تحضري فيها و هي حال استيوائهم بالرسول و المعنى انهم
احقاء بان يتحسر عليهم المتحسرون و يتلبف على جالهم المتلبفون - او هم متحسرون عليهم من جهة الملكة
و المؤمنين من التقلين - و يجوز ان يكون من الله عز و علا على سبيل الاستعارة في معنى تعظيم ما جنوه
على انفسهم و منحوها به و فرط انكاره له و تعجيبه منه - و قراءة من قرأ تسرة تعض هذا الوجه لان
المعنى يا حسرتي - و قرئ تسرة العباد على الاضافة اليهم لاختصاصها بهم من حيث اننا موجهة

لَا يَرْجِعُونَ ۝ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جُمِعَ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ۝ وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ ۚ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ۝ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ۚ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ۚ

اليوم وَلِيُحْشَرَهُ عَلَى الْعِبَادِ عَلَى اجْتِزَاءِ الْوَصْلِ مَجْرَى الْوَقْتِ * [اَلَمْ يَرَوْا] اَلَمْ يَعْلَمُوا وَهُوَ مُعْتَقٍ عَنِ الْعَمَلِ فِي كَمْ لَنْ كَمْ لَا يَعْمَلُ فِيهَا عَامِلٌ قَبْلُهَا كَانَتْ لِلِاسْتِفْهَامِ اَوْ لِلْخَبَرِ لَانِ اَصْلُهَا اَلِاسْتِفْهَامُ اَلَا اِنْ مَعْنَاهُ نَافَذٌ فِي الْجُمْلَةِ كَمَا نَفَذَ فِي قَوْلِكَ اَلَمْ يَرَوْا اِنْ زِيدَا لِمَنْطَلِقٍ وَ اِنْ لَمْ يَعْمَلْ فِي لَفْظِهِ وَ [اِنَّهُمْ اَلْيَوْمَ لَا يَرْجِعُونَ] بَدَلٌ مِنْ كَمْ اَهْلَكْنَا عَلَى الْمَعْنَى لَا عَلَى اللَّفْظِ تَقْدِيرُهُ اَلَمْ يَرَوْا كَثْرَةَ اِهْلَاكِنَا الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِهِمْ كَوْنُهُمْ غَيْرُ رَاجِعِينَ اَلْيَوْمَ - وَ عَنِ الْحَسَنِ كَسْرُ اِنَّ عَلَى اَلِاسْتِيفَانِ - وَ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ اَلَمْ يَرَوْا مَنْ اَهْلَكْنَا وَ اَلْبَدَلُ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ بَدَلٌ اِسْتِمَالٌ وَ هَذَا مِمَّا يَرِدُ قَوْلُ اَهْلِ الرَّجْعَةِ - وَ يَحْكِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّهُ قِيلَ لَهُ اِنْ قَوْمًا يَزْعُمُونَ اِنْ عَلَيْنَا مَبْعُوثٌ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ نَقَالَ بئْسَ الْقَوْمُ نَحْنُ اَذُنٌ نَكْنُزُ نِسَاءً وَ قَسَمْنَا مِيرَاثَهُ * وَ قَرِئَ لَمَّا بِالْتَّخْفِيفِ عَلَى اِنْ مَا صِلَةٌ لِلتَّكْيِيدِ وَ اِنْ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَ هِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِاللَّامِ لَا مُحَالَةٌ - وَلَمَّا بِالْتَّشْدِيدِ بِمَعْنَى اَلَا كَالَّذِي فِي مُسْئَلَةِ الْكِتَابِ نَشَدْتِكَ بِاللَّهِ لَمَّا فَعَلْتَ وَ اِنْ نَافِيَةٌ - وَ التَّنْوِينُ فِي كُلِّ هُوَ الَّذِي يَقَعُ عَوْضًا مِنَ الْمَضَافِ اِلَيْهِ كَقَوْلِكَ مَرَرْتُ بِكَ قَائِمًا وَ الْمَعْنَى اِنْ كُلِّهِمْ مَحْشُورُونَ مَجْمُوعُونَ مُحْضَرُونَ لِلْحِسَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ - وَ قِيلَ مُحْضَرُونَ مُعَذَّبُونَ - فَانْ قَامَتْ كَيْفَ اخْبَرَ عَنْ كُلِّ جَمِيعٍ وَ مَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ - قَامَتْ لَيْسَ بِوَاحِدٍ لَانَّ كُلًّا يَفِيدُ مَعْنَى الْاِحَاطَةِ وَ اَنْ لَا يَنْفَلِتَ مِنْهُمْ اَحَدٌ وَ الْجَمِيعُ مَعْنَاهُ الْاجْتِمَاعُ وَ اِنْ الْمَكْشَرُ يَجْمَعُهُمْ - وَ الْجَمِيعُ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ يَقَالُ جِيَّ جَمِيعٌ وَ جَاؤَا جَمِيعًا - الْقِرَاءَةُ بِالْمَيْتَةِ عَلَى الْخَفَةِ اَشْيَعُ لِسُلْسِلَتِهَا عَلَى اللِّسَانِ وَ [أَحْيَيْنَاهَا] اِسْتِيفَانٌ بَيَانٌ لَكُنْ اَلْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ آيَةٌ وَ كَذَلِكَ نَسْلُخُ - وَ يَجُوزُ اِنْ يَوْصَفُ اَلْأَرْضُ وَ اللَّيْلُ بِالْفِعْلِ لَانَّهُ اَزِيدُ بِهِمَا الْجِنْسَانِ مُطْلَقِينَ لَا اَرْضَ وَ لَيْلٍ بَأَعْيَانَهُمَا فَعُومَلَا مُعَامَلَةُ الذِّكْرَاتِ فِي وَصْفِهِمَا بِالْأَفْعَالِ - وَ نَحْوُهُ * ع * وَ لَقَدْ اَمْرُ عَلَيَّ اللَّثِيمُ يَسْبَتْنِي * وَ قَوْلُهُ [فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ] بِتَقْدِيمِ الظَّرْفِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى اِنْ اَلْحَبُّ هُوَ الشَّيْءُ الَّذِي يَتَعَلَّقُ بِهِ مُعْظَمُ الْعَيْشِ وَ يَقُومُ بِالْاِرْتِزَاقِ مِنْهُ صِلَاحُ الْاِنْسِ وَ اِذَا قُلُ جَاءَ الْقَحْطُ وَ وَقَعَ الضَّرُّ وَ اِذَا فَقَدَ حَضَرَ الْهَلَاكُ وَ نَزَلَ الْبَلَاءُ * قَرِئَ [وَ فَجَّرْنَا] بِالْتَّخْفِيفِ وَ اَلْفَجْرِ وَ اَلتَّفْجِيرِ كَالْفَتْحِ وَ اَلتَّفْجِيرُ لَفْظًا وَ مَعْنَى - وَ قَرِئَ [ثَمَرِهِ] بِقَتَحْتَيْنِ - وَ ضَمَتَيْنِ - وَ ضَمَّةٌ وَ سَكُونٌ - وَ اَلضَّمِيرُ لِلَّهِ تَعَالَى وَ الْمَعْنَى لِيَأْكُلُوا مِمَّا خَلَقَهُ اَللَّهُ مِنَ الثَّمَرِ [رَ] مِنْ [مَا عَمِلَتْهُ اَيْدِيهِمْ] مِنَ الْغَرَسِ وَ السَّقْيِ وَ الْاِبَارِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْاَعْمَالِ اِلَى اِنْ بَلَغَ الثَّمَرُ مُنْتَهَاهُ وَ اِيَّانَ اَكْلِهِ يَعْنِي اِنْ الثَّمَرُ فِي نَفْسِهِ فَعَلَ اَللَّهُ وَ خَلَقَهُ وَ فِيهِ اَثَارٌ مِنْ كَدِّ بَنِي آدَمَ وَ اَصْلُهُ مِنْ ثَمَرْنَا كَمَا قَالَ وَ جَعَلْنَا - وَ فَجَّرْنَا فَنَقَلَ الْكَلَامَ مِنَ التَّكَلُّمِ اِلَى الْغَيْبَةِ عَلَى طَرِيقَةِ اَللُّغَاتِ - وَ يَجُوزُ اِنْ يَرْجِعُ اِلَى النَّخِيلِ وَ يُتْرَكُ الْعَذَابُ غَيْرُ مَرْجُوعٍ اِلَيْهَا لَانَّهُ عَلِمَ اَنَّهَا فِي حَكْمِ النَّخِيلِ فِيمَا عُلِقَ بِهِ مِنْ اَكْلِ ثَمَرِهِ - وَ يَجُوزُ اِنْ يَرَادُ مِنْ ثَمَرِ الْمَذْكُورِ هُوَ الْجَنَاتُ كَمَا قَالَ رُبُّهُ * ع * فِيهَا خُطُوطٌ مِنْ بَيْضٍ وَ بَلَقُ * كَانَهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلُّعُ الْبَيْقِ * فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ اَرَدْتُ كَأَنَّ ذَلِكَ - وَ اِنْ اِنْ تَجْعَلُ مَا نَافِيَةٌ عَلَى اِنْ اَلثَّمَرُ خُلِقَ

مودة يس ٣٤ وَمَا عَلَّمَهُ اِيْدِيْهِمْ ٥ اَوَّلًا يَشْكُرُوْنَ ٥ سُبْحٰنَ الَّذِيْ خَلَقَ الزَّوْجَ كُلَّيَا مِمَّا تُدْبِتُ الْاَرْضَ وَمِنْ اَنْفُسِهِمْ وَ
الجزء ٢٣ مِمَّا لَا يَعْلَمُوْنَ ٥ وَاٰيَةُ لِّیْمِ الْیَلِّ ٥ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّبَارَ اِذَا هُمْ مُظْلَمُوْنَ ٥ وَالشَّمْسُ تَجْرِيْ لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ٥
ع ١ ذٰلِكَ تَقْدِیْرُ الْعَزِیْزِ الْعَلِیْمِ ٥ وَالْقَمَرَ قَدْرَهُ مَنَازِلَ حَتّٰی عَادَ كَالْعُرْجُوْنِ الْقَدِیْمِ ٥ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِیْ لَهَا اَنْ

الله ولم تعلمه ايدي الناس ولا يقدرون عليه - و قرئ على الوجه الاول وَمَا عَلَّمَتْ من غير راجع وهي
في مصاحف اهل الكوفة كذلك - وفي مصاحف اهل الحرمين والبصرة والشام مع الضمير * [الزَّوْجَ]
الاجناس والاصناف [وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ] ومن ازواج لم يطلعهم الله عليها ولا توصلوا الى معرفتها بطريق من
طرق العلم ولا يبعد ان يخلق الله تعالى من الخلائق الحيوان والجماد ما لم يجعل للبشر طريقا الى العلم
به لانه لا حاجة بهم في دينهم ودنياهم الى ذلك العلم ولو كانت بهم اية حاجة للعلم بما لا يعلمون
كما اعلمهم بوجود ما لا يعلمون - وعن ابن عباس لم يسميهم وفي الحديث ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر بل ما اطلعتهم عليه فاعلمنا بوجوده واعداده ولم يعلمنا به ما هو نحوه فلا تعلم
نفس ما احفي لهم من قرة آئين وفي الاعلام بقدرة ما خلق مما علموه ومما جهلوه ما دل على عظم
قدرته واتساع ملكه • سلخ جلد الشاة اذا كشطه عنها وازاله ومنه سلخ الحية لشرائها فاستعير لالة
الضوء وكشفه عن مكان الليل وملقى ظله [مُظْلَمُونَ] داخلون في الظلام يقال اظلمنا كما تقول اعتمنا و
ادجيننا [لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا] لحد لها موقت مقدر تنتهي اليه من فلكها في آخر السنة شبة بمستقر المسافر اذا
قطع مسيره - اولم تنتهي لها من المشارق والمغرب لانها تنقصها مشرقا ومغربا مغربا حتى تبلغ
اقصاها ثم ترجع فذاك حدها ومستقرها لانها لا تعدوه - اولحد لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا
وهو المغرب - وقيل مستقرها اجلها الذي اقر الله عليه امرها في جريها فاستقرت عليه وهو آخر السنة -
وقيل الوقت الذي تستقر فيه وينقطع جريها وهو يوم القيمة - وقرئ تجري تجري الى مُسْتَقَرٍّ لَّهَا - وقرأ
ابن مسعود لَا مُسْتَقَرَّ لَهَا اَي لَا تَزَالُ تَجْرِي لَا تَسْتَقِرَّ - وقرئ لَا مُسْتَقَرَّ لَهَا على ان لا بمعنى ليس
[ذٰلِكَ] الجري على ذلك التقدير والحساب الدقيق الذي تكل الفطن عن استخراجها وتحير الانعام
في استنباطه ما هو الا تَقْدِيرُ الغالب بقدرته على كل مقدور المحيط عاما بكل معلوم - قرئ [وَالْقَمَرُ]
رفعا على الابتداء - او عطا على الليل يريد ومن اياته القمر - ونصبها بفعل يفسره قَدْرُهُ ولابد في [قَدْرُهُ
مَنَازِلَ] من تقدير مضاف لانه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل والمعنى قدرنا مسيرة منازل وهي
ثمانية وعشرون منزلا ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستوي
لا يتفاوت يسير فيها من ليلة المستهل الى الثامنة والعشرين ثم يستمر لياليتين او ليلة اذا نقص الشهر
وهذه المذائل هي مواقع النجوم التي نسبت اليها العرب الانواء المستمطرة وهي الشَّرَاطِين - البُطْن - الثُّرَيَّا -
الدبران - البقعة - النجعة - الذراع - النذرة - الطرف - الجبهة - الزبرة - الصرفة - العواء - السماك - النقر - الرباني -

سورة يس ٣٤

الجزء ٢٣

ع ١

تُدْرِكُ الْقَمَرَ وَلَا يَدُلُّ سَابِقُ النَّهَارِ ۖ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ۝ وَإِنَّ إِلَهُكُمْ لَأَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْجُونِ ۝ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ۝ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُعْقَدُونَ ۝ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ

الأكليل - القلب - السَّوْلَةُ - النِّعَامُ - الْبَلَدَةُ - سَعْدُ الذَّابِحِ - سَعْدُ بَاعٍ - سَعْدُ السَّعُودِ - سَعْدُ الْأَخْبِيَةِ - فَرَّغَ الدَّلُو الْمُقَدَّمُ - فَرَّغَ الدَّلُو الْمُؤَخَّرُ - الرِّشَاءُ - فَإِذَا كَانَ فِي آخِرِ مَنَازِلِهِ دَقٌّ وَاسْتَقُوسَ وَ[عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ] وَهُوَ عود العِذْقِ مَا يَدِينُ شِمَارِيخَهُ إِلَىٰ مَنبِئِهِ مِنَ الْخُتْلَةِ - وَقَالَ الزَّجَاجُ هُوَ فُعْلُوٌّ مِنَ الْإِنْعِرَاجِ وَهُوَ الْإِنْعِطَافُ - وَقَرِئَ الْعُرْجُونُ بِوَزْنِ الْفَرْجُونِ وَهُمَا لُغَتَانِ كَالْبَزْزِيِّ وَالْبَزْزِيَّةِ - وَالْقَدِيمُ الْمُحْوَلُ وَإِذَا قَدِمَ دَقٌّ وَاسْتَقُوسَ وَاصْفَرَّ فَشَبَّهَ بِهِ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ - وَقِيلَ أَقْبَلَ مَدَّةَ الْمُوصُوفِ بِالنَّدَمِ فَلَوْ أَنَّ رَجُلًا قَالَ كُلُّ مَمْلُوكٍ لِي قَدِيمٌ فَهُوَ حَرٌّ أَوْ كَتَبَ ذَلِكَ فِي رَصِيدِهِ عَتَقَ مِنْهُمْ مَنْ مَضَىٰ لَهُ حَوْلٌ وَكَثُرَ - وَقِيصُ سَابِقِ النَّهَارِ عَلَى الْأَصْلِ وَالْمَعْنَى إِنْ اللَّهُ تَعَالَى قَسَمَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَيُّنِيهِمَا قِسْمًا مِنَ الزَّمَانِ وَضَرَبَ لَهُ حَدًّا مَعْلُومًا وَدَبَّرَ أَمْرَهُمَا عَلَى التَّعَاقُبِ فَلَا يَنْبَغِي لِلشَّمْسِ أَيْ لَا يَتَسَهَّلُ لَهَا وَلَا يَصْحَحُ وَلَا يَسْتَقِيمُ لَوْ قُوعُ التَّدْبِيرِ عَلَى التَّعَاقُبِ وَإِنْ جُعِلَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ النَّيِّرَيْنِ سُلْطَانٌ عَلَى حَيَالِهِ [أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ] فَتَجْتَمِعُ مَعَهُ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ وَتُدْخِلُهُ فِي سُلْطَانِهِ فَتَقْطَعُ نُورَهُ وَلَا يَسْبِقُ اللَّيْلُ النَّهَارَ يَعْنِي آيَةُ اللَّيْلِ آيَةُ النَّهَارِ وَهُمَا النَّيِّرَانِ وَلَا يَزَالُ الْأَمْرُ عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ إِلَى أَنْ يُبْطَلَ اللَّهُ مَا دَبَّرَ مِنْ ذَلِكَ وَيَنْقُضُ مَا أَلْفَ فَيُجْمَعُ بَيْنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَيُطْلَعُ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ جَعَلْتَ الشَّمْسَ غَيْرَ مُدْرِكَةٍ وَالْقَمَرَ غَيْرَ سَابِقٍ - قُلْتَ لِأَنَّ الشَّمْسَ لَا تَقْطَعُ فَلَكِهَا إِلَّا فِي سَنَةٍ وَالْقَمَرَ يَقْطَعُ فَلَكَهُ فِي شَهْرٍ فَكَانَتْ الشَّمْسُ جَدِيدَةً بَأَن تَوْصَفُ بِالْإِدْرَاكِ لَتَبَاطُؤِ سِيرِهَا عَنْ سِيرِ الْقَمَرِ وَالْقَمَرُ خَلِيقًا بَأَن يَوْصَفُ بِالسَّبْقِ لِسُرْعَةِ سِيرِهِ - [وَكُلٌّ] التَّذْوِينُ فِيهِ غَوْضٌ مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ وَالْمَعْنَى وَكُلُّهُمْ وَالضَّمِيرُ لِلشَّمُوسِ وَالْأَقْمَارِ عَلَى مَا سَبَقَ ذِكْرُهُ * [ذُرِّيَّتَهُمْ] أَوْلَادُهُمْ وَمِنْ يُهْمُّهُمْ حَمَلُهُ - وَقِيلَ اسْمُ الذَّرِيَّةِ يَقَعُ عَلَى النِّسَاءِ لِأَنَّهُنَّ مَزَارِعُهَا وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ نَهَى عَنْ قِتْلِ الدَّرَارِيِّ يَعْنِي النِّسَاءَ [مِنْ مِثْلِهِ] مِنْ مِثْلِ الْفَلَكِ [مَا يَرْكَبُونَ] مِنَ الْإِبِلِ وَهِيَ سَفَائِنُ الْبَرِّ - وَقِيلَ الْفَلَكُ الْمَشْجُونُ سَفِينَةُ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَعْنَى حَمَلُ اللَّهِ ذُرِّيَّتَهُمْ فِيهَا أَنَّهُ حَمَلَ فِيهَا آبَاءَهُمْ الْأَقْدَمِينَ وَفِي أَصْلَابِهِمْ هُمْ وَذُرِّيَّتَهُمْ وَأَمَّا ذِكْرُ ذُرِّيَّتَهُمْ دُونَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ أَبْلَغُ فِي الْإِمْتِنَانِ عَلَيْهِمْ وَادْخُلَ فِي التَّعَجُّبِ مِنْ قُدْرَتِهِ فِي حَمَلِ أَعْقَابِهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ فِي سَفِينَةِ نُوحٍ وَمِنْ مِثْلِهِ مِنْ مِثْلِ ذَلِكَ الْفَلَكِ مَا يَرْكَبُونَ مِنَ السُّفُنِ وَالزُّبَارِ - [لَا صَرِيخَ] لَا مَعِيثَ أَوْ لَا إِغَاثَةَ يَقَالُ إِذَا هُمْ الصَّرِيخُ [وَلَا هُمْ يُعْقَدُونَ] يَنْجُونَ مِنَ الْمَوْتِ بِلُغَرٍ [إِلَّا رَحْمَةً] إِلَّا رَحْمَةً [مِنَّا] وَلِتَمْتِيعَ بِالْحَيَاةِ [إِلَى حِينٍ] إِلَى أَجَلٍ يَمُوتُونَ بِهِ لِأَنَّهُمْ مَدَّةُ النِّجَاةِ مِنَ مَوْتِ الْعُرْقِ وَلَقَدْ أَحْسَنَ مَنْ قَالَ * شَعَرْتُ وَلَمْ أَسْلَمْ لِكَيْ أَبْقَى وَلَكِنْ * سَلِمْتُ مِنْ حَمَامٍ إِلَى الْحَمَامِ * وَقَرَأَ الْحَسَنُ يُغْرِقُهُمْ [اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ] كَقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ إِلَى

سورة يس ٣٤
اجز ٢٣
ع ٢

آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا تَزَكُّمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ
آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَسَاءَ اللَّهُ أَطْعَمَهُ قُلْ إِن أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ۝ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ۝ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ
يَرْجِعُونَ ۝ وَنَفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ۝ قُلُوا يَوْمَئِذٍ مِّنْ بَعْدِنَا مَنْ مَّرَدُّنَا سَكَنَهُ

يَذَرُ أَيْدِيَهُمْ وَمَا خَلَقَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - وعن مجاهد ما تقدم من ذنوبكم وما تأخر - وعن قتادة مَا
بَيْنَ أَيْدِيكُمْ مِنَ الْوَفَائِعِ اللَّتِي خَافَتْ يَعْنِي مِنَ مِثْلِ الْوَفَائِعِ اللَّتِي ابْتِغَايَتْ بِهَا الْأَمَمِ الْمَكْذِبَةُ بِأَنْبِيَائِهَا
وَمَا خَلَقَكُمْ مِنْ أَمْرِ السَّاعَةِ [لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ] لتكونوا على رجاء رحمة الله وجواب إذا محذوف مدلول
عليه بقوله [إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ] كأنه قال وإذا قال لهم اتقوا أعرضوا ثم قال ودأبهم الاعراض عند كل آية
وموعظة * كانت الزنادقة منهم يسمعون المؤمنين يعلقون أفعال الله بمشيئته فيقولون لو شاء الله لأغنى
فلاناً ولو شاء لأعزّه ولو شاء لكان كذا فآخروا هذا الجواب مخرج الاستهزاء بالمؤمنين وبما كانوا يقولونه
من تعليق الأمور بمشيئة الله ومعذاه أَنْطَعِمُ المَقُولُ فِيهِ هَذَا الْقَوْلُ بَيْنَكُمْ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا دَائِعِينَ أَنْ يَكُونَ
الْغَنَى وَالْفَقْرُ مِنَ اللَّهِ لِأَنَّهُمْ مَعْطَلَةٌ لَا يُؤْمِنُونَ بِالصَّانِعِ - وعن ابن عباس كان بمكة زنادقة فإذا أُمرُوا
بِالْصَّدَقَةِ عَلَى الْمَسَاكِينِ قَالُوا لَا وَاللَّهِ أَيْفَقِرَ اللَّهُ وَنُطْعِمَهُ نَحْنُ - وقيل كانوا يُوهَمُونَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا كَانَ
قَادِرًا عَلَى إِطْعَامِهِمْ وَلَا يَشَاءُ إِطْعَامَهُمْ فَكُنْ أَحَقُّ بِذَلِكَ نَزَلَتْ فِي مُشْرِكِي قُرَيْشٍ حِينَ قَالَ فَقَرَأَ اصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اعْطُونَا مِمَّا زَعَمْتُمْ مِنْ أَمْوَالِكُمْ أَنَّهُ لِلَّهِ يَعْزُونَ قَوْلَهُ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ
مِنَ الشَّجَرِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَحَرَمُوهُمْ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَطْعَمَكُمْ [إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] قَوْلُ اللَّهِ لَهُمْ أَوْ حِكَايَةُ
قَوْلِ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمْ أَوْ هُوَ مِنْ جُمْلَةِ جَوَابِهِمْ لِلْمُؤْمِنِينَ - قرئ [وَهُمْ يَخِصِّمُونَ] بِدَاغِمْ التَّاءِ فِي الصَّادِ مَعَ
فَتْحِ الْخَاءِ وَكُسْرُهَا وَإِتْبَاعِ الْيَاءِ الْخَاءُ فِي الْكُسْرِ - وَيَخِصِّمُونَ عَلَى الْأَصْلِ - وَيَخِصِّمُونَ مِنْ خَصْمَةٍ وَالْمَعْنَى
أَنَّهُمْ تَبَغَّضُوا لَهُمْ فِي أَمْنِهِمْ وَغَفَلَتْهُمْ عَنْهَا لَا يُخْطِرُونَهَا بِأَهْلِهِمْ مُشْتَغِلِينَ بِخُصُومَاتِهِمْ فِي مُتَاجَرِهِمْ وَمَعَامَلَاتِهِمْ
وَسَائِرِ مَا يَخْصِمُونَ فِيهِ وَيَتَشَاجِرُونَ وَمَعْنَى يَخِصِّمُونَ يَخْصِمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - وَيَدِيلُ نَأْخُذُهُمْ وَهُمْ عِنْدَ
أَنْفُسِهِمْ يَخِصِّمُونَ فِي الْحَقِيقَةِ فِي أَنَّهُمْ لَا يَبْعَثُونَ * [لَا يَسْتَطِيعُونَ] أَنْ يَوْصُوا فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْوَالِهِمْ [تَوْصِيَةً وَلَا]
يَقْدِرُونَ عَلَى الرَّجُوعِ إِلَىٰ مَنَازِلِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ بَلْ يَمُوتُونَ بِمَجِئِثِ تَفْجَاهِهِمِ الصَّيْحَةِ - قرئ [الصُّورِ] بِسُكُونِ الْوَاوِ
وَهُوَ الْقُرْنُ - أَوْ جَمْعُ صُورَةٍ وَحَرَكُهَا بَعْضُهُمْ - [الْأَجْدَاثِ] الْقُبُورُ - وَقرئ بِالْفَاءِ - [يَنْسِلُونَ] يَعْدُونَ بِكُسْرِ السَّيْنِ
وَضَمِّهَا وَهِيَ الْبُخْطَةُ الدَّائِيَةُ * قرئ يُؤَيَّلَتْنَا - وعن ابن مسعود مَنْ أَهْبَأَ مِنْ هَبٍّ مِنْ نَوْمِهِ إِذَا انْتَبَهَ وَاهْبِئَ
غَيْرُهُ - وَ قرئ مَنْ هَبَّنَا بِمَعْنَى أَهْبَأَ - وعن بعضهم أَرَادَ هَبٌّ بِنَاءً فَحَذَفَ الْجُزْءُ وَارْتَدَّى الْفِعْلُ - وَقرئ
مِنْ بَعْدِنَا - وَمِنْ هَبَّنَا عَلَى مِنَ الْجَارَةِ وَالْمَصْدَرِ - [هَذَا] مُبْتَدَأٌ وَ[مِمَّا رَعَدَ] خَبَرُهُ وَمَا مُصَدَّرَةٌ أَوْ مُوصُولَةٌ -
وَيَجُزُّ أَنْ يَكُونَ هَذَا صَفَةً لِلْمَرْدِ وَمَا رَعَدَ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مُحذوفٌ أَيْ هَذَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ - أَوْ مُبْتَدَأٌ مُحذوفٌ

هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ① إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ②
فَالْيَوْمَ لَا تَظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ③ إِنْ أَصْحَبَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فُكِهُونَ ④

مودة يس ٣٤
الجزء ٢٣

ع ٢

الخبر ابي ما وعد الرحمن وصدق المرسلون حق عليكم - و عن مساجد للكفار هجعة يجردون فيها طعم الغوم
فاذا صبح باهل القبور قالوا من بعثنا واما هذا ما وعد الرحمن مكلام الملكة عن ابن عباس - و عن الحسن
كلام المتقين - و قيل كلام الكافرين يتذكرون ما سمعوه من الرسل فيجيبون به انفسهم او بعضهم بعضا -
فان قلت اذا جعلت ما مصدرية كان المعنى هذا وعد الرحمن وصدق المرسلين على تسمية الموعود
والمصدق فيه بالوعد والصدق فما وجه قوله وصدق المرسلون اذا جعلتها موصولة - قلت تقديره هذا
الذي وعده الرحمن والذي صدقته المرسلون بمعنى والذي صدق فيه المرسلون من قولهم صدقهم الحديث
والقتال و منه صدقني سن بكرة - فان قلت من بعثنا من مرقدا سوال عن الباعث فكيف طابقة
ذلك جوابا - قلت معناه بعثكم الرحمن الذي وعدكم البعث و انبأكم به الرسل الا انه جيء به على
طريقة سيئت بها قلوبهم وتعييت اليهم احوالهم وذكروا كفرهم وتكذيبهم واخذوا بوقوع ما اندروا به و كانه
قيل لهم ليس بالبعث الذي عرفتموه وهو بعث الذائم من سرقة حتى يهكم السؤال عن الباعث ان
هذا هو البعث الاكبر ذو الاهوال و الانزع وهو الذي وعده الله في كتبه المنزلة على السدة رسلا الصادقين *
[إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً] قرئت منصوبة ومرفوعة [فَالْيَوْمَ لَا تَظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا - إِنْ أَصْحَبَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ]
حكاية ما يقال لهم في ذلك اليوم وفي مثل هذه الحكاية زيادة تصوير للموعود وتمكين له في النفوس
وترغيب في الحرص عليه وعلى ما يثمره - فِي شُغْلٍ فِي شُغْلٍ فِي شُغْلٍ لا يوصف و ما ظلك بشغل
من سعد بدخول الجنة اللتي هي دار المتقين و وصل الى نيل تلك الغبطة وذلك الملك الكبير
والنعيم المقيم وقع في تلك الملائة اللتي اعدتها الله للمرضين من عبادة ثوابا لهم على اعمالهم مع كرامة
وتعظيم وذلك بعد الواء والصباية والتفصي من مشاق التكليف ومضائق التقوى والخشية وتخطي
الاهوال وتجاوز الاخطار وجواز الصراط ومعينة ما لقي العصاة من العذاب - وعن ابن عباس في اقتضا
الابكار - وعنه في ضرب الوتار - وعن ابن كيسان في التزاور - وقيل في ضيافة الله - وعن الحسن شغلهم عما فيه
اهل النار التذم بما هم فيه - وعن الكلبي هم في شغل عن اهلهم من اهل النار لا يهتمهم امرهم ولا
يذكرونهم لئلا يدخل عليهم تنغيص في نعيمهم - قرئ فِي شُغْلٍ بضمين - و ضمة وسكون - و فتحتين - و فتحة
وسكون - و الفاكه و الفكه المتذم المتلذذ و منه الفاكهة لانه مما يتلذذ به وكذلك الفاكهة وهي المراحة -
وقرى [فُكِهُونَ] وفكهون بكسر الكاف و ضمها كقولهم رجل حدث وحدث و نطس و نطس - و قرى فُكِهُونَ -
و فُكِهُونَ على انه حال والظرف مستقر [هَمْ] يحتمل ان يكون مبتدأ - وان يكون تابكيدا للضمير في فِي شُغْلٍ
و في فُكِهُونَ على ان ازارحهم يشاركونهم في ذاك الشغل والتعمق والانتكاه على الارائك تحت الظلال - و قرى

هُمْ وَأَرْوَاجُهُمْ فِي ظُلُلٍ عَلَى الْأَرْوَاحِ مُتَكِنُونَ ﴿١٠﴾ لَيْسَ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿١١﴾ سَلَّمَ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿١٢﴾ وَامْتَأَزُوا لِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٣﴾ أَلَمْ تَعْبُدُوا إِلَهُكُمْ يَبْنِي أَدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٤﴾ وَإِنْ اعْبُدُونِي ﴿١٥﴾ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا ﴿١٧﴾ أَتَمَلَّكُمْ تُكُونُوا قَعْقَلُونَ ﴿١٨﴾

فِي ظُلُلٍ - وَالْأَرْوَاحُ السَّرِيرَةُ فِي الْحِجَلَةِ - وَقِيلَ الْفَرَّاشُ فِيهَا - وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ مُتَكِنِينَ [يَدْعُونَ] يَفْتَعِلُونَ مِنَ الدُّعَاءِ إِي يَدْعُونَ بِهِ أَنْفُسَهُمْ كَقَوْلِكَ اشْتَوَى وَاجْتَمَلَ إِذَا شَوَى وَجَمَلَ لِنَفْسِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّادٍ * ع * نَاشْتَرَى لَيْلَةً رَيْحًا وَاجْتَمَلَ رَجُوزًا أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى يَتَدَاعَوْهُ كَقَوْلِكَ ارْتَمَوْهُ وَتَرَامَوْهُ - وَقِيلَ يَتَمَتَّنُونَ مِنْ قَوْلِهِمْ ادْعِ عَلَيَّ مَا شِئْتَ بِمَعْنَى تَمَتَّنَ عَلَيَّ وَفُلَانٌ فِي خَيْرٍ مَا ادْعَى إِي فِي خَيْرٍ مَا تَمَتَّنَى - قَالَ الزَّجَّاجُ وَهُوَ مِنَ الدُّعَاءِ إِي مَا يَدْعُو بِهِ أَهْلُ الْجَنَّةِ بِأَنِيهِمْ - وَ[سَلَّمَ] بَدَلٌ مِنْ مَا يَدْعُونَ كَأَنَّهُ قَالَ لَهُمْ سَلَامٌ يُقَالُ لَهُمْ [قَوْلًا مِنْ] جِبَةٍ [رَبِّ رَحِيمٍ] وَبِالْمَعْنَى إِنْ اللَّهُ بِسَلَامٍ عَلَيْهِمْ بِوَاسِطَةِ الْمَلَائِكَةِ أَوْ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ مَبَالِغَةً فِي تَعْظِيمِهِمْ وَذَلِكَ مَتَمَتَّنَهُمْ وَلَهُمْ ذَلِكَ لَا يَمْنَعُونَهُ - قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ بِالتَّحِيَّةِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ - وَقِيلَ مَا يَدْعُونَ مُبْتَدَأً وَخَبْرُهُ سَلَّمَ بِمَعْنَى وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ سَلَامٌ خَالِصٌ لَا شَوْبَ فِيهِ وَقَوْلًا مُصَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ لِقَوْلِهِ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ سَلَّمَ إِي عِدَّةٌ مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ وَالْأَوْجَهُ أَنْ يَنْتَصِبَ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ وَهُوَ مِنْ مَسَارَةٍ - وَقَرَأَ سَلَّمَ وَهُوَ بِمَعْنَى السَّلَامِ فِي الْمُعْنِيَيْنِ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ سَلَّمَ نَصَبٌ عَلَى أَحَالٍ إِي لَهُمْ مُرَادُهُمْ خَالِصًا * [وَامْتَأَزُوا] وَانْفَرَدُوا عَنْ الْمُؤْمِنِينَ وَكَوْنُوا عَلَى حِدَةٍ وَذَلِكَ حِينَ يَحْشُرُ الْمُؤْمِنُونَ وَيَسَارِعُونَ إِلَى الْجَنَّةِ - وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِنُنَّ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١٩﴾ فَمَّا الدِّينُ أَمِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِيمَ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿٢٠﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا الْآيَةُ يُقَالُ مَارَهِ فَنَمَارَ وَامْتَأَزَ - وَعَنْ قَدَادَةَ اعْتَزَلُوا عَنْ كُلِّ خَيْرٍ - وَعَنِ الضَّحَّاكِ لِكُلِّ كَافِرٍ بَيْتٌ مِنَ الْبَارِ يَكُونُ فِيهِ لَا يَرَى وَلَا يُرَى وَمَعْنَاهُ أَنْ بَعْضَهُمْ يَمْتَأَزُ مِنْ بَعْضٍ * الْعَهْدُ الْوَصِيَّةُ وَعَهْدُ إِلَيْهِ إِذَا وَصَّاهُ وَعَهْدُ اللَّهِ إِلَيْهِمْ مَا رَكَزَ فِيهِمْ مِنْ أَدَلَّةِ الْعَقْلِ وَانْزِلَ عَلَيْهِمْ مِنْ دَلَائِلِ السَّمْعِ - وَعِبَادَةُ الشَّيْطَانِ طَاعَتُهُ فِيمَا يُؤَسُّوسُ بِهِ إِلَيْهِمْ وَيَزِينُهُ لَهُمْ - وَقَرَأَ اعْتَبَدَ بِكسر الهمزة وَبَابُ فَعَلَ كُلُّهُ يَجْوزُ فِي حُرُوفٍ مُضَارَعَةٍ الْكسرُ الْآ فِي الْيَاءِ - وَاعْتَبَدَ بِكسر الياءِ - وَقَدْ جَوَزَ الزَّجَّاجُ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ نَعِمَ يَنْعِمُ وَضَرْبٍ يَضْرِبُ وَاعْتَبَدَ بِالْحَاءِ وَاعْتَبَدَ وَهِيَ لُغَةٌ تَبِيحٌ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ دَحَا مَتَا - [هَذَا] إِشَارَةٌ إِلَى مَا عَاهَدَ إِلَيْهِمْ مِنْ مَعْصِيَةِ الشَّيْطَانِ وَطَاعَةِ الرَّحْمَنِ إِذْ لَا صِرَاطَ أَقْرَبُ مِنْهُ وَنَحْوُ التَّذْكِيرِ فِيهِ مَا فِي قَوْلِ كَثِيرٍ * شَعَرَ * لَنْ كَانَ يَبْدَى بَرْدٌ نِيدَايَا الْعُلَى * لِابْنِ عَبَّاسٍ * إِنْ كَانَ الْفَقِيرُ * إِرَادَ الْفَقِيرَ بِلُغَةِ الْفَقْرِ حَقِيقٌ بَأَنَّ أَوْصَفَ بِهِ لِكَمَالِ شَرَائِطِهِ فِيهِ وَالْأَمُّ يَسْتَقِمُّ بِمَعْنَى الْبَيْتِ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ يَرِيدُ صِرَاطَ بَلِيغٍ فِي بَابِهِ بَلِيغٌ فِي اسْتِقَامَتِهِ جَامِعٌ لِكُلِّ شَرَطٍ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ هَذَا بِبَعْضِ الصُّرُطِ الْمُسْتَقِيمَةِ تَوْبِيخًا لَهُمْ عَلَى الْعُدُولِ عَنْهُ وَاتِّفَادِي عَنْ سُلُوكِهِ كَمَا يَتَفَادَى النَّاسُ عَنْ الطَّرِيقِ الْمَعْرُجِ الَّذِي يُوَدِّي إِلَى الضَّلَاةِ وَالْعِقَابَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ أَقْبَلْ أَحْوَالِ الطَّرِيقِ الَّذِي هُوَ أَقْرَبُ الطَّرِيقِ أَنْ يَعْتَدَّ فِيهِ كَمَا يَعْتَقَدُ فِي الطَّرِيقِ الْإِنْفِي لَا يَضِلُّ السَّائِكُ كَمَا يَقُولُ الرَّجُلُ لَوْلَدَةٍ وَقَدْ نَصَحَهُ النَّصِيحُ الْبَالِغُ

سورة يس ٣٤
الجزء ٣٣
ع ٣

هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۝ اَمْ لَهَا يَوْمَ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ اَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا اَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ اَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ اَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَانَّىٰ يَبْصُرُونَ ۝ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ۝ وَمَنْ تَعْمُرُهُ نَكْسَةُ فِي الْخَلْقِ ۝ اَفَلَا يَعْقِلُونَ ۝

الذي ليس بعده هذا فيما اظن قول نافع غير ضار توبيخاً له على الاعراض عن نصائحه - قرئ جِبَلًا بضمينين - وضمة و سكون - وضمتين وتشديداً - وكسرتين - وكسرة و سكون - وكسرتين وتشديداً - وهذه لغات في معنى الخلق - و قرئ جِبَلًا جمع جِبَلَةٍ كَفِطْرٍ وَخَلَقٍ - وفي قراءة علي رضي الله عنه جِبَلًا واحد الاجيال * يزوي انهم يسجدون و يخاضعون فيشهد عليهم جيرانهم و اهاليهم و عشائهم فيخلفون ما كانوا مشركين فيحننهم على افواههم و تكلم ايديهم و ارجلهم - وفي الحديث يقول العبد يوم القيمة اني لا اجيز علي شاهد الا من نفسي فيختم على فيه و يقال لاركانه انطقي فتدطق باعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعداً لكن و محققاً فعنك كنت اناضل - و قرئ يَخْتَمُ عَلَىٰ اَفْوَاهِهِمْ وَ تَكَلِّمُ اَيْدِيَهُمْ - و قرئ وَ تَكَلِّمُنَا اَيْدِيَهُمْ وَ تَشْهَدُ اَرْجُلُهُمْ بلام كي و النصب على معنى و لذلك نختم على افواههم - و قرئ وَ تَكَلِّمُنَا اَيْدِيَهُمْ وَ تَشْهَدُ بلام الامر و الجزم على ان الله يأمر الاعضاء بالكلام و الشهادة - الطمس تعفية شق العين حتى تعود ممسوحة [فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ] لا يخلو من ان يكون على حذف الجار و ائصال الفعل و الاصل فاستبقوا الى الصراط - او يضمن معنى ابتدروا - او يجعل الصراط مسبوقاً لا مسبوقاً اليه - او ينتصب على الظرف والمعنى على انه لو شاء لمسهج اعينهم فلو راموا ان يستبقوا الى الطريق المبيح الذي اعتبادوا سلوكه الى مساكنهم و الى مقاصدهم المألوفة اللتي تردوا اليها كثيراً كما كانوا يستبقون اليه ساعين في متصرفاتهم موضعين في امور دينيهم لم يقدروا و تعابوا عليهم ان يبصروا و يعلموا جهة السلوك فضلاً عن غيره - او لو شاء لاعمالهم فلو ارادوا ان يمشوا مستبقيين في الطريق المألوف كما كان ذلك هجيراهم لم يستطيعوا - او لو شاء لاعمالهم فلو طلبوا ان يخلفوا الصراط الذي اعتادوا المشي فيه لعجزوا و لم يعرفوا طريقاً يعني انهم لا يقدرون الا على سلوك الطريق المعتاد دون ما وراة من سائر الطرق و المسالك كما ترى العميان يهتدون فيما القوا و ضروا به من المقاصد دون غيرها * [عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ] - و قرئ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ و المكانة و المكان واحد كالمقامة و المقام اي لمسخناهم مسخاً يجمعهم مكانهم لا يقدر ان يبرحوه باقبال و لا ادبار و لا مضى و لا رجوع - و اختلف في المسخ - نعم ابن عباس لمسخهم قرنة و خنازير - و قيل حجارة - و عن قتادة لاقعدناهم على ارجلهم و ازمناهم - و قرئ [مُضِيًّا] بالحركات الثلاث فالمضى و المضى كالعتي و العتي و المضى كالصبي * نَكْسَةُ فِي الْخَلْقِ نَقْلُهُ فِيهِ فَنَخْلَقُهُ عَلَى عَكْسِ مَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَ ذَلِكَ اَنَا خَلَقْنَاهُ عَلَى ضَعْفٍ فِي جَسَدٍ وَ خَلَقُوهُ مِنْ عَقْلِ وَ عِلْمٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ يَتَزَايِدُ وَ يَنْتَقِلُ مِنْ جَالٍ اِلَى جَالٍ وَ يَرْتَقِي مِنْ دَرَجَةٍ اِلَى دَرَجَةٍ اِلَى اَنْ يَبْلُغَ اَشَدَّهُ وَ يَسْتَكْمِلَ قُوَّتَهُ وَ يَعْقِلَ وَ يَعْلَمَ مَا لَهُ وَ مَا عَلَيْهِ فَاِذَا اَنْتَهَى نَكْسَنَاهُ فِي الْخَلْقِ فَيَجْعَلْنَاهُ يَنْتَاقِصُ

سورة يس ٣٤
الجزء ٢٣
ع ٣

وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ۖ ﴿١﴾ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ۖ ﴿٢﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ۖ ﴿٣﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ

حتى يرجع في حال شببية بحال الصبي في ضعف جسده وقلة عقله وخلوه من العلم كما ينكس السهم فيجعل اعلاه اسفله قال عز وجل وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا - ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ وهذه دلالة على ان من ينقلهم من الشباب الى الهرم ومن القوة الى الضعف ومن راحة العقل الى الخوف وقلة التمييز ومن العلم الى الجهل بعد ما نقلهم خلاف هذا النقل وعكسه قادر على ان يطمس على اعينهم ويمسحهم على مكانتهم ويفعل بهم ما شاء و اراد - وقرئ بكسر الكاف - و[لَنُكَسَّهُ] - وَنُكَسَّهُ مِنَ التَّنْكِيسِ وَالْإِنْكَاسِ [أَفَلَا يَعْلَمُونَ] بالتاء والياء * كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شاعر - وروي ان القائل عتبة بن ابي معيط ف قيل [وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ] اي و ما علمناه بتعليم القرآن الشعر على معنى ان القرآن ليس بشعر و ما هو من الشعر في شيء و اين هو عن الشعر والشعر انما هو كلام موزون مقفى يدل على معنى فاين الوزن و اين التقفية و اين المعاني اللتي ينتجها الشعراء عن معانيه و اين نظم كلامهم عن نظمه و اسائبه فاذن لا مناسبة بينه وبين الشعر اذا حَقَّقْتَ اللَّهُمَّ الا ان هذا لفظه عربي كما ان ذلك كذلك [وَمَا يَنْبَغِي لَهُ] و ما يصح له ولا ينطلب لو طلبه اي جعلناه بحيث لو اراد قرض الشعر لم يتأتى له ولم يتسهل كما جعلناه امياً لا يتهدى للخط ولا يحسنه لتكون الحجة اثبتة و الشبهة انحطت - و عن الخليل كان الشعر احب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كثير من الكلام ولكن كان لا يتأتى له - فان قلت فقله - انا النبي لا كذب - انا ابن عبد السطلب - و قوله - هل انت الا اصبح دميته - و في سبيل الله ما لقيت - قلت ما هو الا كلام من جنس كلامه الذي كان يرمي به على السليقة من غير صنعة فيه ولا تكلف الا انه اتفق من غير قصد الى ذلك و لا التفات منه اليه ان جاء موزوناً كما يتفق في كثير من انشأت الناس في خطبهم و رسائلهم و مساراتهم اشياء موزونة و لا يسميها احد شعراً ولا يخطر ببال المتكلم و لا السامع انه شعر و اذا فتشت في كل كلام عن نحو ذلك وجدت الواقع في اوزان المبحور غير عزيز على ان الخليل ما كان يعد المشطور من الرجز شعراً ولما نفى ان يكون القرآن من جنس الشعر قال [إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ] يعني ما هو الا ذكر من الله يوعظ به الانس والجن كما قال ان هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ و ما هو الا قرآن كتاب سماوي يقرأ في المساجد ويتلى في المتعبدات و ينال بتلاوته و العمل بما فيه نور الدارين فكيف بينه وبين الشعر الذي هو من همزات الشياطين [لِيُنذِرَ] القرآن او الرسول - و قرئ لتنذر بالتاء - ولينذر من نذر به اذا علمه [مَنْ كَانَ حَيًّا] اي عاكلاً متأملاً لان الغافل كالميت - ارمعلوما هذه انه يؤمن فيحصى بالايمن [وَيَحِقَّ الْقَوْلُ] و تجب كلمة العذاب [على الكافرين] الذين لا يتأملون و لا يتوقع منهم الايمان [مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا] مما تولينا نحن احدائه ولم

وَمِنْهَا يَذْكُرُونَ ۝ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ ۝ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ۝ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ ۝
لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحَضَّرُونَ ۝ فَلَا يُحْزَنُ لَكَ قَوْلُهُمْ ۝ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝

يقدر على توليه غيرنا واما قال ذلك لبدائع الفطرة والحكمة فيها اللتي لا يصح ان يقدر عليها الا هو -
وعمل الابدني استعارة من عمل من يعملون بالايدي [فهُمْ لَهَا مَالِكُونَ] اي خلقناها لاجلهم فملكناها
ايهاهم فهم متصرفون فيها تصرف الملوك مختصون بالانتفاع بها لا يزلحمون - او فهم لها ضابطون قاهرون من
قوله * شعر * اصبحنا لا احمل السلاح ولا * املك رأس البعير ان نفرا * اي لا اضبطه وهو من جملة النعم
الظاهرة والا فمن كان يقدر عليها لولا تذليله وتسخيرها كما قال القائل * شعر * يصرفه الصبي بكل وجه *
ويحبسه على الخسف الجريز * و تضره الوليدة بالهرأى * فلا غير لديه ولا نكير * ولهذا الزم الله سبحانه
الراكب ان يشكر هذه النعمة ويسبح بقوله سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُّقْرِنِينَ - وقرئ [رَكُوبُهُمْ] -
وَرَكُوبَتُهُمْ وهما ما يركب كالخلوب والخلوبة - وقيل الركوبة جمع - وقرئ رَكُوبُهُمْ اي ذو ركوبهم - او فمن
منافعها ركوبهم - [مَنَافِعُ] من الجلود والابواب والاصواف وغير ذلك [وَمَشَارِبُ] من اللبن ذكرها
مجملة وقد فصلها في قوله وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا آيَةً - والمشارب جمع مشرب وهو موضع
الشرب او الشرب * اتَّخَذُوا الْإِلَهَةَ طمعاً في ان يتقوا بهم ويعتصموا بمكانهم والامر على عكس ما قدروا
حيث هم جند لآلهتهم معدون مُحَضَّرُونَ يحضرونهم ويدبون عندهم ويغضبون لهم والآلهة لا استطاعة بهم
ولا قدرة على النضر - او اتَّخَذُواهُمْ لِيَنْصُرُوهُمْ عند الله ويشفعوا لهم والامر على خلاف ما توهموا حيث
هم يوم القيمة جند معدون لهم مُحَضَّرُونَ لعذابهم لانهم يجعلون وقوداً للنار - وقرئ [فَلَا يُحْزَنُ لَكَ] بفتح الياء
وضمها من حزنه واحزنه والمعنى فلا يهبط ذلك تكذيبهم واذاهم وجفاؤهم فاناً عالمون بما يسرون من عداوتهم وما يعلنون
وانا مجازهم عليه فحق ذلك ان يتسلى بهذا الوعيد ويستحضر في نفسه صورة حاله وحالهم في الآخرة حتى
ينقشع عنه الهم ولا يرهقه الحزن - فَاَن قُلْتَ مَا تَقُولُ فِيمَنْ يَقُولُ اَنْ قَارِئاً اَنَا نَعْلَمُ بِالْفَتْحِ انتقضت صلوته و
ان اعتقد ما يعطيه من المعنى كفر - فلت فيها وجهان - احدهما ان يكون على حذف لام التعليل وهو
كثير في القرآن وفي الشعر وفي كل كلام وقياس سطر وهذا معناه ومعنى انكسر سواء وعليه تلبية رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الحمد والنعمة لك كسر ابو حنيفة وفتح الشافعي وكلاهما تعليل - و
الثاني ان يكون بدلا من قولهم كأنه قيل فلا يحزنك انا نعلم ما يسرون وما يعلنون وهذا المعنى قائم مع
المكسورة اذا جعلتها مفعولة للقول فقد تبين ان تعلق الحزن بكون الله عالما وعدم تعلقه لا يدوران على
كسر ان وفتحها وانما يدوران على تقديرك فتفصل ان فتحت بأن تقدير معنى التعليل ولا تقدر البديل
كما انك تفصل بتقدير معنى التعليل اذا كسرت ولا تقدير معنى المفعولية ثم ان قدرته كاسراً او فاتحاً على
ما عظم فيه الخطب ذلك القائل فما فيه الانبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الحزن على

سورة يس ٣٤
الجزء ٢٣
ع ٢

أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نَظْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ۝ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ ۖ قَالَ مَنْ نُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ۝ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ

كون الله عالما بصرهم وعلايتهم وليس النبي عن ذلك مما يوجب شيئا لا ترى الى قوله فلا تكونن ظاهرا للكافرين ولا تكونن من انشركين ولا تدع مع الله الا اخر - قبح الله عز وجل انكارهم البعث تقبيحا لا ترى اعجب منه و ابلغ و ادل على تمادي كفر الانسان و انراطه في جسد النعم و عقوق الابادي و توكله في الخسة و تغلفه في الحق حيث قرره بان عنصره الذي خلقه منه هو اخس شيء و امنيته و هو النطفة المذرة الخارجة من التحليل الذي هو قناعة النجاسة ثم عجب من حاله بان يتصدى مثله على مهانة اصله و دناءة اوله لخصامة الجبار و يبرز صفته لمجادلته و يركب متن الباطل و يلج و يمسك و يقول من يقدر على احياء الميت بعد ما رمت عظامه ثم يكون خصامة في النرم وصف له و الصفة به و هو كونه منشأ من موات و هو ينكر انشائه من موات و هي انكسيرة اللتي لا مظهر و راءها - و روي ان جماعة من كفار قريش منهم ابي بن خلف الجمسي و ابو جهل و العاص بن رائل و الوليد بن المغيرة تكلموا في ذلك فقال لهم ابي الا ترون الى ما يقول محمد ان الله يبعث الاموات ثم قال واللات والعزى لا صبرن اليه و لا خصمته و اخذ عظاما باليا فجعل يقدّه بيده و هو يقول يا محمد انرى الله يحيي هذا بعد ما رم قال صلى الله عليه و آله و سلم نعم و يبعثك و يدخلك جنة - و قيل معنى قوله [فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ] فاذا هو بعد ما كان مائة مهينا رجل مميز منطيق قادر على الخصام مبين معرب عما في نفسه نصيح كما قال او من يشأني الحلية و هو في الخصام غير مبين - فان قلت لم سمي قوله [مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ] مثلا - قلت لما دل عليه من قصة عجيبة شديدة بالمثل و هي انكار قدرة الله على احياء الموتى - او لما فيه من التشبيه لان ما انكره من قبيل ما يوصف الله تعالى بالقدرة عليه بدليل النشأة الاولى فاذا قيل مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ على طريق الانكار ان يكون ذلك مما يوصف الله تعالى بكونه قادرا عليه كان تعجيزا لله و تشبيها له بخلقه في انهم خير موصوفين بالقدرة عليه - و الرميم اسم لما بلي من العظام غير صفة كالرمة و الرفات فلا يقال لم لم يؤثت و قد وقع خبرا لمؤثث و لا هو فاعيل بمعنى فاعل او مفعول - و لقد استشهد بهذه الآية من يثبت الحيوة في العظام و يقول ان عظام الميتة نجسة لان الموت يؤثر فيها من قبل ان الحيوة تسلبا - و اما اصحاب ابي حنيفة في عذهم طاعة و كذلك الشعر و العصب و يزعمون ان الحيوة لا تسلبها فلا يؤثر فيها الموت و يقولون المراد باحياء العظام في الآية و دنا الى ما كانت عليه غضة رطبة في بدن حي حساس [وَ هُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ] يعلم كيف يخلق لا يتعاطفه شيء من خالق المنشآت و المعدادات و من اجناسها و انواعها و جعلها و دناها - ثم ذكر من بدائع خلقه انقذاح النار من الشجر الأخضر مع مضادة النار الماء و انطفائها به و هي الزناد التي توري بها الاعراب و اكثرها من

مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ ۝ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ۚ بَلَىٰ ۚ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ۝ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدَأُ الْمَوْتُ كُلَّ شَيْءٍ ۖ وَاللَّهُ تَرْجِعُونَ ۝ ع

المرج والعقار وفي امثالهم في كل شجر نار واستمجد المرح والعقار يقطع الرجل منهما عصيتين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرح وهو ذكر على العقار وهي انثى فتذقح النار باذن الله تعالى - وعن ابن عباس ليس من شجرة الا وفيها النار الا العناب قالوا ولذلك تتخذ منه كذبيقات القصارين - الاخضر على اللفظ - وقرئ اخضراء على المعنى ونحوه قوله تعالى من شجر من زقوم فمأكول منها البطون فشايبون عليه من الحميم * من قدر على خلق السموات والارض مع عظم شانها فهو على خلق الاناسي اقدر وفي معناه قوله تعالى لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس - وقرئ يقدر - وقوله [اَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ] يحتمل معنيين - ان يخلق مثلهم في الصغر والقماء بالاضافة الى السموات والارض - او ان يعيدهم لان المعاد مثل للمبتدأ وليس به [وَهُوَ الْخَلَّاقُ] الكثير المخلوقات [الْعَلِيمُ] الكثير المعلومات - وقرئ الخلق * [إِنَّمَا أَمْرُهُ] انما شانه [إِذَا أَرَادَ شَيْئًا] اذا دعاه داعي حكمة الى تكوينه ولا صارف [اَن يَقُولَ لَهُ كُنْ] ان يكونه من غير توقف [فَيَكُونُ] يحدث اي فهو كائن موجود لا محالة - فان قلت ما حقيقة قوله اَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ - قلت هو مجاز من الكلام وتمثيل لانه لا يمتنع عليه شيء من المكنونات وانه بمنزلة المأمور المطيع اذا ورد عليه امر الامر المطاع - فان قلت فما وجه القراءتين في فَيَكُونُ - قلت اما الرفع فلانها جملة من مبتدأ وخبر لان تقديرها فهو يكون معطوفة على مثلها وهي امره اَن يَقُولَ لَهُ كُنْ - واما النصب فللعطف على يَقُولَ والمعنى انه لا يجوز عليه شيء مما يجوز على الاجسام اذا فعلت شيئا مما تقدر عليه من المباشرة بمحال القدرة واستعمال الآلات وما يتبع ذلك من المشقة والتعب واللغوب انما امره وهو القادر العالم لذاته ان يخلص داعيه الى الفعل فيتكون فمثله كيف يعجز عن مقدور حتى يعجز عن الاعادة * [فَيَكُونُ] تنزيه له مما وصفه به المشركون وتعجب من ان يقولوا فيه ما قالوا - [يَبْدَأُ الْمَوْتُ كُلَّ شَيْءٍ] هو مال كل شيء والمتصرف فيه بمواجب مشيئة وقضايا حكمته - وقرئ ملكة كل شيء - وملك كل شيء - والمعنى واحد [تَرْجِعُونَ] بضم التاء - وفتحها - وعن ابن عباس كنت لا اعلم ما روي في فضائل يس وقراءتها كيف خصت بذلك فاذا انه لهذه الآية - قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان لكل شيء قلبا وان قلب القرآن يس من قرأ يس يريد بها وجه له غفر الله له واعطي من الاجر كأنما قرأ القرآن اثنيتين وعشرين مرة وايتما مسلم قرئ عنده اذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة املاك يقومون بين يديه صفوا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وايتما مسلم قرأ يس وهو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالصَّفَّ مِثًّا ۖ فَالزُّجُرُتِ زَجْرًا ۖ فَالتَّلَايُتِ ذِكْرًا ۖ إِنَّ إِلَهُكُمُ لَوَاحِدٌ ۖ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا

في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحياه رضوان خازن الجنة بشربة من شراب الجنة يشربها وهو على فراشه فيقبض ملك الموت روحه وهو ريان ويسكب في قبرة وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان - وقال عليه السلام ان في القرآن سورة يشفع قارئها ويغفر لمستمعها الا وهي سورة يس *

سورة الصف

اقسم سبحانه بطوائف الملكة او بنفوسهم [الصف] اقسامها في الصلوة من قوله عز وجل وَاِنَّا لَنَحْنُ الصَّائِرُونَ او اجلكتها في الهواء واقفة منتظرة لامر الله [فالزجرت] السحاب سقيا [فالتلايت] لكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها - وقيل الصف الطير من قوله تعالى وَالطَّيْرُ صُفَّتْ - والزجرت كل ما زجر عن معاصي الله - والتلايت كل من تلا كتاب الله - ويجوز ان يقسم بنفوس العلماء العمال الصف اقسامها في التمسك وسائر الصلوات وصفوف الجماعات فالزجرت بالموادظ والنصائح فالتلايت آيات الله والدارسات شرائعه - او بنفوس قواد الغزاة في سبيل الله اللتي تصف الصفوف وترجر الخيل للجهاد وتتلو الذكر مع ذلك لا تشغلها عنه تلك الشواغل كما يحكى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه - فان قلت ما حكم الغاء اذا جاءت عاطفة في الصفات - قلت اما ان تدل على ترتب معانيها في الوجود كقوله * شعر * يا ايها زينة للحارث * الصايح فالغائم فالاثيب * كانه قيل الذي صبح فغدم ناب - واما على ترتبها في التفاروت من بعض الوجوه كقولك خذ الافضل فالاكمل واعمل الاحسن فالاجمل - واما على ترتب موصوفاتها في ذلك كقوله رحم الله المحلقين فالمقصرين فعلى هذه القوانين الثلاثة ينساق امر الغاء العاطفة في الصفات - فان قلت فعلى اي هذه القوانين هي فيما انت بصدده - قلت ان وحدت الموصوف كانت المدالة على ترتب الصفات في التفاضل وان ثلثته فهي للدلالة على ترتب الموصوفات فيه - بيان ذلك اذك - اذا اجريت هذه الاوصاف على الملكة وجعلتهم جامعين لها فعطفها نعطفها بالغاء فيجد ترتبها لها في الفضل اما ان يكون الفضل للصف ثم للزجرت ثم للتلاية واما على العكس - وكذلك ان اردت العلماء وقواد الغزاة - و ان اجريت الصفة الاولى على طوائف والثانية على آخر فقد افادت ترتب لموصوفات في الفضل اعني ان الطوائف الصفات ذوات فضل والزاجرات افضل والتاليات ابهر فضلا او

وَرَبُّ الْمَشَارِقِ ۖ إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ۖ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ۖ لَا يَسْمَعُونَ

سورة الصافات ٣٧

الجزء ٢٣

٤ ع

على العكس ، وكذلك إذا أردت بالصفات الطير ، وبالزجرات كل ما يزجر عن معصية ، وبالتأليلات كل نفس تدلوا الذكر فإن الموصوفات مختلفة - وقرئ بادغام التاء في الصاد والزاي والذال [رَبُّ السَّمَوَاتِ] خبر بعد خبر - أو خبر مبتدأ مخدوف - والمشارق تلمائة وستون مشرقا وكذلك المغارب تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها وتغرب في مغرب ولا تطلع ولا تغرب في واحد يومين - فإن قلت فما إذا أراد بقوله رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ - قلت أراد مشرقَي الصيف والشتاء ومغربيهما - [الدُّنْيَا] القريبى منكم - والزينة مصدر كالنسبة واسم لما يزان به الشيء كالليقة اسم لما تلاق به الدواة ويحتملها قوله [بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ] فإن أردت المصدر فعلى إضافته إلى الفاعل أي بأن زانتها الكواكب وأصله بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ - أو على إضافته إلى المفعول أي بأن زان الله الكواكب وحسنها لأنها إنما زينت السماء لحسنها في أنفسها وأصله بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ وهي قراءة أبي بكر والاعمش وابن وثاب - وإن أردت الاسم فلاضافة وجهان - أن تقع الكواكب بيانا للزينة لأن الزينة مبهمة في الكواكب وغيرها مما يزان به - وإن يراد ما زينت به الكواكب - وجاء عن ابن عباس بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ بضوء الكواكب - ويجوز أن يراد أشكالها المختلفة كشكل الثريا وبسات نعرش والجوزاء وغير ذلك ومطالعها ومسائرهما - وقرئ على هذا المعنى بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ بتدوين زينة وجر الكواكب على الإبدال - ويجوز في نصب الكواكب أن يكون بدلا من محل بِزِينَةِ - [وَحِفْظًا] مما حمل على المعنى لأن المعنى أنا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظا من الشياطين كما قال وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ - ويجوز أن يقدر الفعل المعلن كأنه قيل وَحِفْظًا من كل شيطان زيناها بالكواكب - وقيل وحفظها حفظا - والمارد الخارج من الطاعة المتماس منها - الضمير في [لَا يَسْمَعُونَ] لكل شيطان مارد لأنه في معنى الشياطين - وقرئ بالتخفيف والتشديد وأصله يَسْمَعُونَ والتسمع تطأب السماع يقال تسمع فسمع أو فام يسمع - وعن ابن عباس هم يسمعون ولا يسمعون وبهذا ينصر التخفيف على التشديد - فإن قلت لَا يَسْمَعُونَ كيف اتصل بما قبله - قلت لا يخلو من أن يتصل بما قبله على أن يكون صفة لكل شيطان - أو استينافا فلا تصح الصفة لأن الحفظ من شياطين يسمعون ولا يسمعون لا معنى له وكذلك الاستيناف لأن سائلا لو سأل لم يحفظ من الشياطين فأجيب أنهم لا يسمعون لم يستقم فبقي أن يكون كلاما منقطعا مبتدأ اقتصاعا لما عليه حال المستترقة للسمع وهم لا يقدرون أن يسمعوا إلى كلام الملكة أو يتسمعوا وهم مقدرون بالشهب مدحورون عن ذلك إلا من بهل حتى خطف خطفة واسترق استرارة فغذبا تعاجله الملكة باتباع الشهاب الثاقب - فإن قلت هل سمح قول من زعم أن أصله لَلَّا يَسْمَعُوا فحذفت اللام كما حذفت في قولك جئتكم أن تكروني فبقي أن يسمعوا فحذفت أن وأهدر عملها كما في قول القائل * ع * إلا بهذا الزاجري أحضر الرغي * قلت كل واحد

إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيَقْدُرُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۖ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۖ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ وَاتَّبَعَهُ
شَيْئَابُ تَابِتٍ ۖ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهَمْ أَسَدٌ خَلَقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا ۖ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ۖ بَلْ عَجِبْتَ

من هذين السجدين غير مردود على انفرادهما فمكرر من المنكرات على ان صون القرآن عن
مثل هذا التعسف واجب - فار قلت اي فرق بين سمعت فلانا يتحدث - وسمعت اليه يتحدث - و
سمعت حديثه - والى حديثه - فلت المعنى بنفسه يفيد الادراك - والمعنى بالي يفيد الاصغاء مع الادراك
و [الْمَلَأِ الْأَعْلَى] الملائكة لانهم يسكنون السموات والانس و الجن هم الملاء الاسفل لانهم سكان الارض - وعن ابن
عباس هم الكتبة من الملائكة - وعنه اسراف الملائكة [مِنْ كُلِّ جَانِبٍ] من جميع جوانب السماء من اي
جهة معدرا للاستراق [دُحُورًا] مفعول له اي وَيَقْدُرُونَ للدحور وهو الطرد - او مدحورين على الحال -
او لان الغذف و الطرد متقاربان في المعنى فكأنه قيل يدحرون او قذفوا - وقرأ ابو عبد الرحمن السلمي
بفتح الدال على فذنا دُحُورًا طردنا او على انه قد جاء مجيء القبول والولوع - والواصب الدائم وصب
الامر وصوبا يعني انهم في الدنيا مرجومون بالشهيق وقد أعد لهم في الآخرة نوع من العذاب دائم غير
منقطع [مَنْ] في محل الرفع بدل من الواو في لَا يَسْمَعُونَ اي لا يسمع الشياطين [إِلَّا] الشيطان الذي
[خَطِفَ الْخَطْفَةَ] و قرئ خِطَفَ بكسر الخاء و الطاء وتشديد هاء - وخِطَفَ بفتح الخاء وكسر الطاء وتشديد هاء
واصلهما اختطف - و قرئ [فَاتَّبَعَهُ] و فاتبعه * الهمزة و ان خرجت الى معنى التقرير فهي بمعنى
الاستفهام في اصلها فلذلك قيل [فَاسْتَفْتِهِمْ] اي استخبرهم [أَهَمْ أَسَدٌ خَلَقًا] ولم يقل فقرهم والضمير لمشركي
مكة - وقيل نزلت في ابي الاشدين كلدان وكني بذلك لشدة بطشه وقوته [أَمْ مَنْ خَلَقْنَا] يريد ما ذكر
من خلائقه من الملائكة والسموات والارض والمشارق والكواكب والشهب الثواقب والشياطين المردة
و غلب اولى العقل على غيرهم فقال مَنْ خَلَقْنَا والدليل عليه قوله بعد عذ هذه الاشياء فَاسْتَفْتِهِمْ أَهَمْ
أَسَدٌ خَلَقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا بالفاء المعقبة وقوله أَمْ مَنْ خَلَقْنَا مطلقا من غير تقييد بالبيان اكتفاء ببيان ما تقدمه
كأنه قال خلقنا كذا وكذا من عجائب الخلق وبدائعه فَاسْتَفْتِهِمْ أَهَمْ أَسَدٌ خَلَقًا أَمْ الذي خلقناه من ذلك
ويقطع به قراءة من قرأ أَمْ عَدَدْنَا بالتخفيف والتشديد - وأَسَدٌ خَلَقًا يحتمل اقوى خلقا من قولهم
شديد الخلق وفي خلقه شدة واصعب خلقا واشقه على معنى الرد لانكارهم البعث والنشأة الاخرى
و ان مَنْ هان عليه خلق هذه الخلائق العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه اهن -
و خلقهم [مِنْ طِينٍ لَازِبٍ] اما شهادة عليهم بالضعف والرخاوة لان ما يصنع من الطين غير موصوف
بالصلابة والقوة - او احتجاج عليهم بان الطين اللازب الذي خلقوا منه تراب فمن اين استذكروا ان يخلقوا
من تراب مثله حيث قالوا اِنْدَأْ كُنَّا تَرَانَا وهذا المعنى يعضده ما يتلوه من ذكر انكارهم البعث - وقيل
من خلقنا من الاسم الماضي وليس هذا القول بملائم - و قرئ لَازِمٌ - ولَازِبٌ والمعنى واحد - والثائب الشديد

سورة الصافات ٣٧

الجزء ٢٣

ع ٥

الربع

وَيَسْخَرُونَ ۖ وَإِذَا دُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ۖ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ۖ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۖ وَإِذَا
مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا رَّعَظًا مَا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۖ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ۖ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ۖ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ
وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۖ وَقَالُوا يُؤْتِنَا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ ۖ هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۖ أَحْشَرُوا
الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ۖ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ۖ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ

الاضاعة [بَلْ عَجِبْتَ] من قدرة الله على هذه الخلائق العظيمة [وَ] هم [يَسْخَرُونَ] منك ومن تعجبك وما
ترهبهم من أثار قدرة الله - او من انكارهم البعث وهم يَسْخَرُونَ من امر البعث - وقرى بضم التاء اي بلغ
من عظم آياتي وكثرة خلائقي اني عجبته منها فكيف بعبادي وهؤلاء بجعلهم وعذابهم يسخرون
من آياتي - او عجبته من ان يذكروا البعث ممن هذه افعاله وهم يسخرون ممن يصف الله تعالى بالقدرة
عليه - فان قلت كيف يجوز العجب على الله واذنا هو روعة تعذري الانسان عند استعظامه الشيء والله
عز وجل لا يجوز عليه الروعة - قلت فيه وجهان - احدهما ان يجرد العجب لمعنى الاستعظام - والثاني ان
يتخيل العجب ويفرض وقد جاء في الحديث عجب ربكم من الكم وقنوطكم وسرعة اجابته اياكم - وكان
شريح يقرأ بالفتح ويقول ان الله لا يعجب من شيء وانما يعجب من لا يعلم فقال ابراهيم النخعي
ان شريحا كان يعجبه علمه وعبد الله اعلم بربك عبد الله بن مسعود وكان يقرأ بالضم - وقيل معناه قل يا
محمد بَلْ عَجِبْتَ * [وَإِذَا دُكِّرُوا] ودأبهم انهم اذا وعظوا بشيء لا يتعظون به [وَإِذَا رَأَوْا آيَةً] من آيات
الله البينة كالشفاق القمرون نحوه [يَسْتَسْخِرُونَ] يبالغون في السخرية - او يستدعي بعضهم من بعض ان يستخر
منها - وَأَبَاؤُنَا معطوف على محل ان واسمها - او على الضمير في مَبْعُوثُونَ والذي يجوز العطف عليه
الفصل بزمرة الاستفهام والمعنى اببعث ايضا اباؤنا على زيادة الاستبعاد يعنون انهم اقدم نبعثهم ابعد
وايضل - وقرى أَوَّابُونَا [قُلْ نَعَمْ] - وقرى نَعَمْ بكسر العين وهما لغتان - وقرى قَالَ نَعَمْ اي الله او الرسول
والمعنى نعم تبعثون [وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ] صاغرون [فَإِنَّمَا] جواب شرط مقدر تقديره اذا كان ذلك فما [هِيَ
إِلَّا زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ] وهي لا ترجع الى شيء انما هي مبهمة موضعا خبرها - ويجوز فانما البعثة زجرة واحدة
وهي النفخة الثانية - والزجرة الصيحة من قولك زجر الزاعي الابل او الغنم اذا صاح عليها فريعت لصوته ومنه
قوله * شعر * زجر ابي عمرو السباع اذا * اشفق ان يشتغلن بالغنم * يريد تصويته بهما [فَإِذَا هُمْ] احياء بصراء
[يَنْظُرُونَ] * يحتمل ان يكون [هَذَا يَوْمَ الدِّينِ] الى قوله أَحْشَرُوا من كلام الكفرة بعضهم مع بعض - وان يكون من
كلام الملكة لهم - وان يكون يؤتينا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ كلام الكفرة وهذا يَوْمُ الْفَصْلِ من كلام الملكة جوابا لهم - ويوم الدِّينِ
اليوم الذي تُدان فيه اي نجازي باعمالنا - ويوم الفصل يوم القضا والفرق بين فرق الهدى والضلالة [أَحْشَرُوا]
خطاب الله للملكة وخطاب بعضهم مع بعض [وَأَزْوَاجَهُمْ] وضمواهم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهم
نظراؤهم واشنائهم من العصاة اهل الزنا مع اهل الزنا واهل السرقة مع اهل السرقة - وقيل قرناؤهم من

مُسْتَسْلِمُونَ ۖ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصِرُونَ ۖ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ۖ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ قَالُوا
 أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَنِ الْيَمِينِ ۖ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۖ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ ۖ بَلْ
 كُنْتُمْ قَوْمًا طَغَيْنَ ۖ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا ۖ إِنَّا لَذَانِعُونَ ۖ فَأَعْرَبْنَاهُمْ ۖ إِنَّا كُنَّا غُورِينَ ۖ قَاتِلْهُمْ يَوْمَئِذٍ

الشياطين - وقيل نساؤهم اللاتي على دينهم [فاهدوهم] فعرفوهم طريق النار حتى يسلكوها * هذا تهكم
 بهم وتوبيخ لهم بالعجز عن التناصر بعد ما كانوا على خلاف ذلك في الدنيا متعاضدين متناصرين
 [بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ] قد اسلم بعضهم بعضا وخذله عن عجز فكلمهم مستسلم غير منقصر - وقرئ لا
 تَنَاصِرُونَ - وَلَا تَنَاصِرُونَ بالادغام - الْيَمِينُ لما كانت اشرف العضوين وامتدنها و كانوا يقيمون بها فيها
 يَصَافِحُونَ وَيُمَاسِحُونَ وَيُنَازِلُونَ وَيَتَنَازِلُونَ وَيُزَاولُونَ اكثر الامور ويتشاورون بالشمال ولذلك سموها
 الشومى كما سموا اختها اليمنى وتيمنوا بالسائح وتطيروا بالبارح وكان الاعسر معيبا عندهم وعضدت
 الشريعة ذلك فامرت بمباشرة افاضل الامور باليمين واراها بالشمال وكان رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم يُحِبُّ الْيَمِينَ في كل شيء وجعلت اليمين لكاتب الحسنات والشمال لكاتب السيئات
 ووعد المحسن ان يؤتى كتابه بيمينه والمسيء ان يؤتاه بشماله استعيرت لجهة الخير وجانبه فقيل
 اتاه عن اليمين اني من قبل الخير وناحيته مصادة عنه وافله - وجاء في بعض التفسير من اتاه الشيطان
 من جهة اليمين اتاه من قبل الدين فلبس عليه الحق ومن اتاه من جهة الشمال اتاه من قبل الشهوات
 ومن اتاه من بين يديه اتاه من قبل الكذب بالقيمة والثواب والعقاب ومن اتاه من خلفه خونه
 الفقر على نفسه وعلى من يخلف بعده فلم يصل رحما ولم يؤد ركوة - فان قلت قولهم اتاه من جهة
 الخير وناحيته مجازي في نفسه فكيف جعلت اليمين مجازا عن المجاز - قلت من المجاز ما غلب في
 الاستعمال حتى لحق بالحقائق وهذا من ذلك - ولك ان تجعلها مستعارة للقوة والقهر لان اليمين
 موصوفة بالقوة وبها يقع البطش والمعنى انكم كنتم تأتوننا عن القوة والقهر وتقصدوننا عن السلطان والغلبة
 حتى تحملونا على الضلال وتفسروننا عليه وهذا من خطاب الاتباع لرؤسائهم والغواة لشياطينهم [بَلْ
 لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ] بل ابيتم انتم الايمان واعرضتم عنه مع تمكنكم منه مختارين له على الكفر غير ملحين
 [وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ] تسلط نسلبكم به تمكنكم واختياركم [بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا] مختارين الطغيان [فَحَقَّ عَلَيْنَا] فلزمنا
 [قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَانِعُونَ] يعزى وعيد الله باننا ذائقون لعذابه لا محالة لعلمه بحالنا واستحقاقنا بها العقوبة ولو
 حكى الوعيد كما هو لقال انكم لذائقون واكدت عدل به الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بذلك عن انفسهم
 ونسوة قول القائل * ع * لقد زعمت هوازن قل مالي * ولو حكى قولنا يقال قل ملك ومنه قول الخفاف
 للخفاف احاث لاخرجن والخرجن الهمزة لكناية لفظ الخاف والفاء لاقبال الخفاف على المحلف *
 [فَأَعْرَبْنَاهُمْ] فدعوناكم الى الغي دعوة محصلة للبغيعة لقبولكم لها واستحبابكم الغي على الرشد [إِنَّا كُنَّا

فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۝ اِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ۝ اِنَّهُمْ كَانُوا اِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ۝
وَيَقُولُونَ اِذَا تَلَّكُوا الْبَيْدَا لِشَاعِرٍ مِّثْنُونَ ۝ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ ۝ اِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ
الْأَلِيمِ ۝ وَمَا تُجِزُونَ إِلَّا مَا كُذِّمْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ الْأَعْيَادُ لِلَّهِ الْمُخْلِصِينَ ۝ اُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ۝ فَوَاكِهِ
وَهُمْ مُكْرَمُونَ ۝ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ۝ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ۝ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَاسٍ مِنْ مَّعِينٍ ۝ بَيْضَاءَ لَذَّةٍ
لِلشَّارِبِينَ ۝ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَوْنَ ۝ وَعِنْدَهُمْ قُصِرَتُ الْأَرْفَافُ خَشْيَةً ۝ كَابَتِمْ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ۝

عَوْنٍ [فاردنا اغواءكم لتكونوا امثالنا - [فأنهم] فان الاتباع والمتدبوعين جميعا [يومئذ] يوم القيمة [مشتركون]
في العذاب كما كانوا مشتركين في الغواية * [انا] مبطل ذلك الفعل [نفعل] بكل مجرم يعني ان سيدب العقوبة
هو الاجرام فمن ارتكبه استوجب * [انهم كانوا] اذا سمعوا بكلمة التوحيد نفروا واستكبروا عنها و ابوا الا الشرك
[لشاعر مثنون] يعنون محمدا صلى الله عليه واله وسلم [بل جاء بالحق] رد على المشركين [وصدق
المرسلين] كقوله مصدقا لما بين يديه * و قرئ لذائقوا العذاب بالنصب على تقدير الذوق كقوله ولا
ذاكر الله الا قليلا بتقدير التذوق - و قرئ على الاصل لذائقون العذاب [الا ما كنتم تعملون] الا مثل ما علمتم
جزاء سيئا بعمل سيء [الا عباد الله] ولكن عباد الله على الاستثناء المنقطع - فسر الرزق المعلوم بالقواكه
وهي كل ما يتلذذ به ولا يتقوت لحفظ الصحة يعني ان رزقهم كله فواكه لانهم مستعدون عن حفظ الصحة
بالافوات بانهم اجسام محكمة مخلوقة للابد فكل ما يأكلونه يأكلونه على سبيل التلذذ - ويجوز ان يراد رزق
معلوم منعموت بخصائص خلق عليها من طيب طعم ورائحة و لذة وحسن منظر - وقيل معلوم الوقت
كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيرة - وعن قتادة الرزق المعلوم الجنة وقوله في جنت ياباه وقوله [ولهم
مكرمون] هو الذي يقوله العلماء في حد الثواب على سبيل المدح والتعظيم وهو من اعظم ما يجب ان
تدرك اليه نفوس ذوي الهمم كما ان من اعظم ما يجب ان تنفر عنه نفوسهم هو ان اهل النار وصغارهم -
التقابل اتم للسور واذن - وقيل لا يذطر بعضهم الى قفابعض * يقال للمزجاجة فيها الخمر كاس ويسمى
الخمر نفسها كاسا قال * ع * وكأس شربت على لذة * وعن الاخفش كل كاس في القرآن فهي الخمر
وكذا في تفسير ابن عباس [من معين] من شراب معين او من نهر معين وهو الجاري على وجه
الارض الظاهر للعيون وصف بما يوصف به الماء لانه يجري في الجنة في انهار كما يجري الماء قال
الله تعالى وانهار من خمر [بيضاء] صفة للكأس [لذة] اما ان توصف باللذة كأنها نفس اللذة وعينها -
او هي تاذيث اللذة يقال لذ الشيء فبولذ واذيد و رنه فعل كقولك رجل طب قال * واذ كطعم الصرخدي
تركته * بازض العدى من خشية اخذوا * يريد النوم - الغول من غاله يغوله غولا اذا اهلكه وانسده
ومنه الغول اللتي في تكذيب - العرب وفي امثالهم الغضب غول الجاه و [يذرون] على البناء للمفعول
من نزع الشارب اذا ذهب عقله ويقال للمسكران نزيف ومنزوف ويقال للمطعون نزع فمات اذا خرج

فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ أَيْ قَرْنٌ ۖ يَقُولُ إِنَّكَ آمَنَ الْمُصَدِّقِينَ ۖ
وَإِنَّا مِثْلُهُ وَكُنَّا تَرَابًا ۖ وَمِثْلًا مَّا عَلَانَا كَدِيدُونَ ۖ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ ۖ وَمَاطَلَعُ فَرَاةٍ فِي سَوَاءِ السَّيِّئِينَ ۖ قَالَ

دمه كله و نزحت الركبة حتى نزلتها اذا لم تترك فيها ماء و في امثالهم اجبن من المنزوف شرطاً -
و قرئ يَنْزِفُونَ من انزف السارب اذا ذهب عقله او شربه قال * شعر * لعمرى لئن انزفتم ار صحتكم * لدنس
الذداسى كنتم آل ابجرا * و معناه صارذا نزف و نظيره اقشع السحاب و قشعته الريح و كتب الرجل و كببته
و حقيقةهما دخلا في القشع و الكتب - و في قراءة طلحة بن مصرف يَنْزِفُونَ بضم الزاي من نزف يَنْزِفُ
كَقَرَبٍ يَقْرُبُ اذا سكر و المعنى لا فيها فساد قط من انواع الفساد اللتي تكون في شرب الخمر من مغص او
صداع او خمار او عردة او لغو او تأنيب او غمرك ذلك و لا هم يسكرون و هو اعظم مفسدها فانزوة و افردة بالذكر *
[فَصُرْتُ الطَّرْفِ] قصرون ابصارهن على ارواجهن لا يمددن طرفا الى غيرهم كقوله تعالى عُرُوا - و العُيُونُ
الْمُجَلَّ الْعُيُونُ شَبَّهْنَ بِبَعْضِ النِّعَامِ الْمَكُونِ فِي الدَّاجِي وَبِهَا تَشَبَّهَ الْعَرَبُ الذِّسَاءَ وَ تَسْمِيَهُنَّ بِذِيضَاتِ الْخُذُورِ -
فَإِنْ قَلَّتْ عَلَامَ عَطْفِ قَوْلِهِ [فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ] - قَلَّتْ عَلَى يُطَافُ عَلَيْهِمْ و المعنى يشربون
فيستكاثرون على الشرب كعادة الشرب قال * شعر * و ما بقيت من اللذات الا * احاديث الكرام على الدوام *
فيقبل بعضهم على بعض [يَتَسَاءَلُونَ] عما جرى لهم و عليهم في الدنيا الا انه حيي به ماضيا على عادة الله في
اخبار * قرئ [مِّنَ الْمُصَدِّقِينَ] من التصديق - و مِّنَ الْمُصَدِّقِينَ مشدد الصاد من التصديق - و قيل نزلت
في رجل تصدق بماله لوجه الله فاحتاج فاستجدي بعض اخوانه فقال و اين مالك قال تصدقت به
ليعوضني الله في الآخرة خيرا منه فقال أئذك لمن المصدقين بيوم الدين او من المصدقين لطالب الثواب
والله لا أعطيك شيئا * [كَدِيدُونَ] لمجزيون من الدئى و هو الجزء - او لهوسون مريبون يقال دانه ساسه
و منه الحديث العادل من دان نفسه * [قَالَ] يعني ذلك القائل [هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ] الى الازار لاراكم
ذلك القرين - قيل ان في الجنة كُوفَى بنظر اهلها منها الى اهل النار - و قيل القائل هو الله عز وجل -
و قيل بعض الملكة يقول لاهل الجنة هل تحبون ان تطلعوا فتعلموا ابن منزلتكم من منزلة اهل النار -
و قرئ مُطْلَعُونَ فَاَطَّلَعَ - و فَاَطَّلَعَ بالتشديد على لفظ الماضي و المضارع المنصوب - و مُطْلَعُونَ
فَاَطَّلَعَ - و فَاَطَّلَعَ بالتخفيف على لفظ الماضي و المضارع المنصوب يقال طلع علينا فلان و اطاع و اطاع
بمعنى واحد و المعنى هل انتم مطلعون الى الفردن و اطالع انا ايضا - او عرض عليهم الاطلاع فاعترضوه
فاطلع هو بعد ذلك - و ان جعلت الاطلاع من اطاعه غيره فالمعنى انه لما شرط في اطلاعه اطلاعتهم و هو من
اداب المجالسة ان لا يستبد بسوء دون جلسائه فكانهم مطلعوه - و قيل الخطاب على هذا للملكة - و قرئ
مُطْلَعُونَ بكسر الهمزة اراد مطلعون ايأتي فوضع المتصل موضع المنفصل كقوله * ع * هم الفاعلون الخيرون
الأمرونه * او شبه اسم الفاعل في ذلك بالمضارع لتأخره عما كانه قال تطلعون و هو ضعيف لا يقع الا في الشعر [في

ثَالِثٌ أَنْ كَذَبَ لِنَزْدِينَ ⑥ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضَرِّينَ ⑦ أَمَّا نَحْنُ بِمِيتَيْنِ ⑧ إِلَّا مَوْتَنَا الْأَوَّلَى
وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبَيْنِ ⑨ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْغَوْزُ الْعَظِيمُ ⑩ لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَمِلُونَ ⑪ أَذَلِكَ خَيْرٌ نَزْلاً أَمْ شَجَرَةُ
الرِّزْقِ ⑫ إِنْ جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ⑬ إِنَّا شَجَرَةُ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ⑭ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ ⑮

سَوَاءِ الْجَحِيمِ [فِي رِسْطِهَا يُقَالُ تَعَبْتُ حَتَّى انْقَطَعَ سَوَائِي - وَعَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ لِي عَيْسَى بْنُ عَمْرِو كَذَبْتُ
اكَتَبْتُ يَا أَبَا عُبَيْدَةَ حَتَّى يَنْقَطِعَ سَوَائِي [إِنَّ] مَخْفِئَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَهِيَ تَدْخُلُ عَلَى كَادِ كَمَا تَدْخُلُ
عَلَى كَانٍ وَنَحْوِهِ إِنَّ كَادَ لَيُضَلُّنَا - وَاللَّامُ هِيَ الْفَارِقَةُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ النَّائِيَةِ - وَالْإِرْدَاءُ الْإِهْلَاكُ - وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ
اللَّهِ لَتَغْوِينَ - [نِعْمَةُ رَبِّي] هِيَ الْعَصْمَةُ وَالتَّرْفِيقُ فِي الِاسْتِمْسَاكِ بِعُرْوَةِ الْإِسْلَامِ وَالْبَرَاءَةِ مِنَ قَرِينِ السُّوءِ
وَالْإِنْعَامِ بِاللَّهِ بِالثَّوَابِ وَكَوْنُهُ مِنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ [مِنَ الْمُخْضَرِّينَ] مِنَ الَّذِينَ أَحْضَرُوا الْعَذَابَ كَمَا أَحْضَرْتَهُ
أَنْتَ وَامِثَالُكَ • الَّذِي عَطَفْتَ عَلَيْهِ الْغَاءَ مَسْدُوفٌ مَعْنَاهُ أَنْتَ مَسْدُودُونَ مَنَعَمُونَ [فَمَا نَحْنُ بِمِيتَيْنِ]
وَلَا مُعَذِّبَيْنِ - وَقَرِئَ بِمَائَتَيْنِ وَالْمَعْنَى أَنَّ هَذِهِ حَالُ الْمُؤْمِنِينَ وَمَقْتَبُهُمْ وَمَا قَضَى اللَّهُ بِهِ لَهُمْ لِلْعِلْمِ
بِأَعْمَالِهِمْ أَنْ لَا يَذُوقُوا إِلَّا الْمَوْتَ الْأَوَّلَى بِخِلَافِ الْكَفَّارِ فَانْهَمَ فِيمَا يَتِمَّتُونَ فِيهِ الْمَوْتَ كُلَّ سَاعَةٍ - وَقِيلَ لِبَعْضِ
الْحُكَمَاءِ مَا شَرٌّ مِنَ الْمَوْتِ قَالَ الَّذِي يَتِمَّتْنِي فِيهِ الْمَوْتُ يَقُولُهُ الْمُؤْمِنُ تَحَدُّثًا بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَاغْتِبَاطًا بِخَالِهِ
وَبِمَسْمُوحٍ مِنْ قَرِينِهِ لِيَكُونَ تَوْبِيخًا لَهُ يَزِيدُ بِهِ تَعَذُّبًا وَاسْتَحْيَاكِيهِ اللَّهُ فَيَكُونُ لَنَا لَطْفًا وَزَاجِرًا - وَيُجَوِّزُ أَنْ يَكُونَ
قَوْلُهُمْ جَمِيعًا - وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ [إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْغَوْزُ الْعَظِيمُ] أَيُّ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ الَّذِي نَحْنُ فِيهِ - وَتَقِيلُ هُوَ مِنْ
قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تَقَرُّبًا لِقَوْلِهِمْ وَتَصَدِيقًا لَهُ - وَقَرِئَ لَهُوَ الرِّزْقُ الْعَظِيمُ وَهُوَ مَا رَزَقُوهُ مِنَ السَّعَادَةِ • تَمَّتْ
قِصَّةُ الْمُؤْمِنِ وَقَرِينُهُ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى ذِكْرِ الرِّزْقِ الْمَعْلُومِ فَقَالَ [أَذَلِكَ] الرِّزْقُ [خَيْرٌ نَزْلاً] أَيُّ خَيْرٌ حَاصِلًا [أَمْ شَجَرَةُ
الرِّزْقِ] - وَأَصْلُ النِّزْلِ الْفَضْلُ وَالرِّبْعُ فِي الطَّعَامِ يُقَالُ طَعَامٌ كَثِيرٌ النِّزْلُ فَاسْتَعِيرَ لِلْحَاصِلِ مِنَ الشَّيْءِ وَحَاصِلُ
الرِّزْقِ الْمَعْلُومِ - اللَّذَّةُ وَالسَّرُورُ وَحَاصِلُ شَجَرَةِ الرِّزْقِ الْإِلَهِيِّ وَالْغَنَمُ - وَانْتِصَابُ نَزْلاً عَلَى التَّمْيِيزِ - وَلَكِنْ أَنْ تَجْعَلَهُ
حَالًا كَمَا تَقُولُ ائْتِ الْخَلَّةَ خَيْرَ بَلَحًا أَمْ رَطْبًا يَعْنِي أَنَّ الرِّزْقَ الْمَعْلُومَ نَزَلَ أَهْلَ الْجَنَّةِ وَأَهْلَ النَّارِ نَزَلَ
شَجَرَةُ الرِّزْقِ فَابْتَدَأَ خَيْرٌ فِي كَوْنِهِ نَزْلاً - وَالنِّزْلُ مَا يَقَامُ لِلنَّازِلِ بِالْمَكَانِ مِنَ الرِّزْقِ وَمِنْهُ أَنْزَلَ الْجَنَّةَ لَارْزَاقِهِمْ كَمَا
يُقَالُ لَمَّا يَقَامُ لِسَاكِنِ الدَّارِ السُّكْنُ وَمَعْنَى الْأَوَّلِ أَنَّ لِلرِّزْقِ الْمَعْلُومِ نَزْلاً وَلِشَجَرَةِ الرِّزْقِ نَزْلاً فَابْتَدَأَ خَيْرٌ نَزْلاً
وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ لَا خَيْرَ فِي شَجَرَةِ الرِّزْقِ وَلَكِنْ الْمُؤْمِنِينَ لَمَّا اخْتَارُوا مَا آتَى إِلَى الرِّزْقِ الْمَعْلُومِ وَاخْتَارَ الْكَافِرُونَ
مَا آتَى إِلَى شَجَرَةِ الرِّزْقِ قِيلَ لَهُمْ ذَلِكَ تَوْبِيخًا عَلَى سُوءِ اخْتِيَارِهِمْ [فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ] مَحْنَةً وَعَذَابًا لَهُمْ فِي
الْآخِرَةِ - أَوْ ابْتِلَاءً لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَذَلِكَ أَنَّهُمْ قَالُوا كَيْفَ تَكُونُ فِي النَّارِ شَجَرَةٌ وَالنَّارُ تَسْرِقُ الشَّجَرَ نَكَدَبُوا - وَقَرِئَ
نَائِبَةً فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ قِيلَ مَذْبَحُهَا فِي قَعْرِ جَهَنَّمَ وَاعْصَانُهَا تَرْتَفِعُ إِلَى دَرَكَاتِهَا - وَالطَّلْعُ لِلنَّخْلَةِ فَاسْتَعِيرَ
لَمَّا طَلَعَ مِنْ شَجَرَةِ الرِّزْقِ مِنْ حَمَلِهَا إِمَّا اسْتِعَارَةً لِفُظِّيَّةٍ أَوْ مَعْنَوِيَّةٍ وَشَبَّهَ بِرُؤُوسِ الشَّيَاطِينِ دَلَالَةً عَلَى
تَنَاهِيهِ فِي الْكَرَاهَةِ وَتَوْبِيخِ الْمَنْظُرِ أَنَّ الشَّيْطَانَ مَكْرُوهٌ مُسْتَقْبَحٌ فِي طَبَاعِ النَّاسِ لِاعْتِقَادِهِمْ أَنَّهُ شَرٌّ مَخْضٍ لَا

فَنَاتِمٌ لَّا كُلُّونَ مِنْهَا فَمَا لَكُلُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ۖ ثُمَّ إِنَّ لَيْمَ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ ۖ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ
لَإِلَى الْجَحِيمِ ۖ إِنَّمِ الْقَوَا أَبَاعَهُمْ فَالَيْنَ ۖ فَنِمَ عَلَىٰ أَثَرِهِمْ يُرْعَوْنَ ۖ وَ لَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ
الْأَوَّلِينَ ۖ وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ۖ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ ۖ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۖ
وَ لَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحَ فَلَنَعَمَ الْمُجِيبُونَ ۖ وَ نَجَّيْنَاهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۖ وَ جَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ۖ

يخلطه خير فيقولون في القديح الصورة كاذبه وجه شيطان كأنه رأس شيطان واذا صورة المصورون جاؤا بصورته
على اتبع ما يقدر واهوائه كما انهم اعتقدوا في الملك انه خير محض لا شر فيه فشبهوا به الصورة الحسنه
قال الله تعالى ما هذا بشرًا إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ وهذا تشبيه تخيلي - وقيل الشيطان حية عرفاء لها صورة
قبيحة المنظر هائلة جدا - وقيل ان شجرة يقال له الأسن خشنا مفتنا مرًا منكر الصورة يسمى ثمرة
رؤس الشياطين و ما سميت العرب هذا الثمر برؤس الشياطين الا قصدا الى احد التشبيهين ولكنه
بعد التسمية بذلك رجع اصلا لنا يشبه به [منها] من شجرة ابي من طلعتها فَمَا لَكُلُونَ بطونهم لما يغلبهم
من الجوع الشديد - او يُقْسَوْنَ على اكلها و ان كرهها ليكون بابًا من العذاب فاذا شبعوا غلبهم العطش
فيسقون شرابا من عُسْقٍ او صديد - شوبه ابي مزاجه مِنْ حَمِيمٍ يشوي وجوههم و يقطع امعاهم كما قال
في صفة شراب اهل الجنة وَ مِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ - و قرئ لَسَوْبًا بالضم وهو اسم ما يشاب به و الاول تسمية
بالمصدر - فان قلت ما معنى حرف التراخي في قوله [ثُمَّ إِنَّ لَيْمَ عَلَيْهَا لَشَوْبًا] وفي قوله [ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ] -
قلت في الازل وجهان - احدهما انهم يملأون البطون من شجر الزقوم و هو حار يحرق بطونهم و يعطشهم فلا
يُسْقَوْنَ الا بعد مليّ تعديداً بذلك العطش ثم يسقون ما هو احر و هو الشراب المشوب بالحميم - والثاني
انه ذكر الطعام بتلك الكراهة والبشاعة ثم ذكر الشراب بما هو اكره و اوسع فجاء بتم للدلالة على تراخي حال
الشراب عن حال الطعام و مباينة صفته لصفته في الزيادة عليه - و معنى الثاني انهم يذهب بهم عن مقارهم
و منازلهم في الحميم وهي الدركات التي اُسكنوها الى شجرة الزقوم فيأكلون الى ان يتملأوا و يسقون بعد
ذلك ثم يُرْجَعُونَ الى دركاتهم و معنى التراخي في ذلك بين - و قرئ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ - ثُمَّ إِنَّ مَصِيرَهُمْ - ثُمَّ
إِنَّ مَصْفَدَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ - علل استحقاقهم للوقوع في تلك الشدائد كلها بتقليد الآباء في الدين و اتباعهم
اياهم على الضلال وترك اتباع الدليل - والاهراع الاسراع الشديد كأنهم يحثون حثًا - و قيل اسراع فيه شبه
بالرعدة [وَ لَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ] قبل قومك قريش [مُنْذِرِينَ] انبياء حذروهم العواقب [الْمُنْذِرِينَ] الذين اُنذروا و حذروا
اي اهلكوا جميعا [إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ] الذين آمنوا منهم و اخلصوا لله دينهم - او اخلصيم الله لدينه على القرائين *
لما ذكر ارسال المنذرين في الامم الخالية و سوء عاقبة المنذرين اتبع ذلك ذكر نوح و دعائه آية حين
ايس من قومه - والام الداخلة على نعم جواب قسم محذوف و المخصوص بالمدح محذوف و تقديره
قوالله لذعم المجيبون نحن و اجمع دايمل العظمة والكبرياء والمعنى انا اجبناه احسن الاجابة و اوصلها الى مراده

وَتَرْكُنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۖ سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ ۖ أَنَا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۖ أَنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۖ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ۖ وَإِنْ مِنْ شَيْعَتِهِ لِابْرَاهِيمَ ۖ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۖ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ۖ أَفَكَا أَلِهَةٌ دُونَ اللَّهِ تَرْيَدُونَ ۖ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي

وبعيته من نصرته على أعدائه والانتقام منهم بابلخ ما يكون [هُمُ الْبَاقِينَ] هم الذين بقوا وحدهم وقد فني غيرهم - فقد روي انه مات كل من كان معه في السفينة غير واده - او هم الذين بقوا متناسلين الى يوم القيمة - قال قتادة الناس كلهم من ذرية نوح وكان لنوح عليه السلام ثلاثة اولاد - سام - وحام - ويافت - فسام ابو العرب و فارس و الروم - وحام ابو السودان من المشرق الى المغرب - ويافت ابو الترك و ياجوج و ماجوج - [وَتَرْكُنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ] من الامم - هذه الكلمة وهي [سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ] يعني يسلمون عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام المحكي كقولك قرأت سورة أنزلناها - فان قلت فما معنى قوله [فِي الْعَالَمِينَ] - قلت معناه الدعاء بثبوت هذه التحية فيهم جميعا و ان لا يخلو احد منهم منها كأنه قيل ثبت الله التسليم على نوح وادامه في الملئكة و الثقلين يسلمون عليه عن اخرهم - علق مجازاة نوح عليه السلام بتلك التكرمة السننية من تبقيته ذكره وتسليم العالمين عليه الى آخر الدهر بانه كان محسنا - ثم علق كونه محسنا بانه كان عبدا مؤمنا ليبرك جلالة محل الايمان و انه القصارى من صفات المدح و التعظيم و يربك في تحصيله و الازياد منه [مِنْ شَيْعَتِهِ] ممن شايعة على اصول الدين و ان اختلفت شرائعهما - او شائعة على التصليب في دين الله و مصابرة المكذبين - و يجوز ان يكون بين شريعتيهما اتفاق في اكثر الاشياء - وعن ابن عباس من اهل دينه و على سنته و ما كان بين نوح و ابراهيم الانبياء هود و صالح و كان بين نوح و ابراهيم الفان و ستمائة و اربعون سنة - فان قلت بم تعلق الظرف - قلت بما في الشيعة من معنى المشايعة يعني و ان ممن شايعة على دينه و تقواه حين جاءه ربه بقلب سليم لابراهيم - او بمحذوف وهو اذكر [بِقَلْبٍ سَلِيمٍ] من جميع افات القلوب - وقيل من الشرك و لا معنى للتخصيص لانه مطلق فليس بعض الافات الاولى من بعض فتناولها كلها - فان قلت ما معنى المجيء بقلبه ربه - قلت معناه انه اخلص لله قلبه و عرف ذلك منه فضرب المجيء مثلا لذلك - [اُنْفَكَ] مفعول له تقديره تريدون الهة من دون الله انك و انما قدم المفعول على الفعل للعناية و قدم المفعول له على المفعول به لانه كان الاهم عنده ان يكافهم بانهم على انك و باطل في شركهم - و يجوز ان يكون انفا مفعولا به يعني تريدون انفا ثم فسر الانك بقوله الهة من دون الله على انها انك في انفسها - و يجوز ان يكون حالا بمعنى تريدون الهة من دون الله انكين [فَمَا ظَنُّكُمْ] بمن هو التحقيق بالعبادة لان من كان رباً للعالمين استحق عليهم ان يعبدوه حتى تركتم عبادته الى عبادة الاصنام والمعنى انه لا يقدر في وهم ولا ظن ما يصد عن عبادته - او فَمَا ظَنُّكُمْ به اي شي هو من الاشياء حتى جعلتم الاصنام له اندادا - او فَمَا ظَنُّكُمْ به ما ذا يفعل

النَّجْمِ ۖ قَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ۖ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ۖ فَرَاغَ إِلَىٰ إِلَهِهِمْ فَقَالَ لَا تَأْكُلُونَ ۖ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ۖ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ۖ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ۖ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْنَتُونَ ۖ ۝ رَاٰهُ خَلَعَهُ وَ مَا تَعْمَلُونَ ۖ

بكم وكيف يعاقبكم وقد عبدتم غيره [في النجوم] في علم النجوم - او في كتابها - او في احكامها - وعن بعض الملوك انه سئل عن مشتياه فقال حبيب انظر اليه و مستحاج انظر له و كتاب انظر فيه كان القوم نجامين فارهمم انه استدل بامارة في علم النجوم على انه يسقم [نَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ] اي مسارف للسقم وهو الطاعون و كان اغلب الاقسام عليهم و كانوا يخافون العدو ليبتغوا عنه فهربوا منه الى عيدهم و تركوه في بيت الاصنام ليس معه احد ففعل بالاصنام ما فعل - فَاَنْ فَلْتَ كيف جازله ان يكذب - فَلْتَ فد جَرَزَة بعض الناس - في المكيدة في الحرب - والتقية - و ارضاء الزوج - و الصالح بين المتخاصمين - و المتباشرين - و الصحيح ان الكذب حرام الا اذا عَرَضَ و روى و الذي قاله ابراهيم صاوات الله عليه معراض من الكلام و لقد نوى به ان من في عنقه الموت سقيم و هذه المثل كفى بالسلامة داء و قول لبيد * ع * فدعوت ربي بالسلامة جاها * ليصحتني فاذا السلامة داء * و قد مات رجل فبجاء فاناف عليه الناس وقالوا مات وهو صحيح فقال اعرابي صحيح من الموت في عنقه - و قيل اراد اني سقيم النفس لكفركم [فَوَارَعَ إِلَىٰ إِلَهِهِمْ] فذهب اليها في خفية من رغبة الثعلب - اى اليهم الى اصنامهم التي هي في زعمهم الهة كتواه ايس شركائي [لَا تَأْكُلُونَ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ] استبزو دينا و بانسقاطها عن حال عبدها [فَرَاغَ عَلَيْهِمْ] فاقبل عليهم مستغيثا كانه قال فضرهم ضربا لان راغ عليهم بمعنى ضربهم - او فَرَاغَ عَلَيْهِمْ بضرهم ضربا - او فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضربا بمعنى ضاربا - و قريح و فقدا و سقفا و معنا هما الضرب - معنى [ضَرْبًا بِالْيَمِينِ] ضربا شديدا قويا لان اليمين اقوى اليسار حثين و اشدهما - و قيل بالقوة و المتانة - و قيل بسبب السلف و هو قوله تَالله لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ [يَزْفُونَ] يسرعون من زيف النعام - و يَزْفُونَ من ازف اذا دخل في الزيف او من ازفه اذا حملته على الزيف اي يُزَف بعضهم بعضا - و يَزْفُونَ على البذاء للمفعول اي يحملون على الزيف - و يَزْفُونَ من دزف اذا اسرع - و يَزْفُونَ من زماه اذا حداه كان بعضهم يزفون بعضا لتسارعهم اليه - فَاَنْ فَلْتَ بين هذا و بين قوله فَاَنْوَا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِالْبَيْتِ اِنَّه لَمِنَ الظَّالِمِينَ فَاَنْوَا سَمِعْنَا فَتَى يَذْكُرُهُمْ يَقَالُ لَهُ اِبْرَاهِيمُ كَالْتَقَافِضِ حَيْثُ ذَكَرَ هَاهُنَا اَنْتُمْ اَدْبَرُوا عَنْهُ خِيفَةً الْعَدُوِّ فَلَمَّا اِنْصَرَفَ يَكْسِرُهُمْ اَقْبَلُوا إِلَيْهِ مُتَبَادِرِينَ لِيَكْفَرَهُ وَيُتَعَوَّ بِه وَ ذَكَرْتُهُ اَنْتُمْ سَأَلُوا عَنِ الْكَاسِرِ حَتَّىٰ فِيلَ لَهُمْ سَمِعْنَا اِبْرَاهِيمَ يَذْمُهُمْ فَلَعَلَهُ هُوَ الْكَاسِرُ فَفِي اَحَدِهِمَا اَنْتُمْ شَاهِدُوهُ يَكْسِرُهَا وَ فِي الْاُخْرَى اَنْتُمْ اسْتَدْلُوا بِذَمِّهِ عَلَىٰ اِنَّه الْكَاسِرُ - فَلْتَ فيه وجهان - احدهما ان يكون الذين انصروه و زفوا الله نفرا منهم دون جمهورهم و كبرائهم فلما رجع الجمهور و العلية من عيدهم الى بيت الاصنام ليأكلوا الطعام الذي وصوه عندها لتبرك عليه و رآوها مكسورة اشمازا من ذاك و سألوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِهَا ثُمَّ لَمْ يَنْتَ عَلَيْهِ اُولَئِكَ الْغَفَرُ نَمِيمَةٌ صَرِيحَةٌ وَلَكِنْ عَلَىٰ سَبِيلِ التَّوْبَةِ وَ التَّعْوِضِ بِقَوَائِمِ سَمِعْنَا فَتَى يَذْكُرُهُمْ

قَالُوا ابْدُوا لَهُ بُدْيَانًا فَاَلْقَاهُ فِي السَّجِينِ * نَارَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ اسْفَلِينَ * وَ قَالَ اِنِّي ذَا جِبِ اِلَى

سورة الصفحات ١٧

الجزء ٢٣

ع ٦

لبعض الصوارف - والثاني ان يكسرها ويذهب ولا يشعر بذلك احد و يكون اقبالهم اليه يزقون بعد رجوعهم عن عيدهم و سوالهم عن الكاسر و قولهم قَالُوا فَاَتَوَّأ بِهِ عَلَى اَعْيُنِ النَّاسِ [وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ] يعني خَلَقَكُمْ و خلق ما تعملونه من الاصنام كقوله بَلْ رَّبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ اَي فطر الاصنام - فَاَنْ قَلَّتْ كَيْفَ يَكُونُ الشَّيْءُ الْوَاحِدُ مَخَاوِقًا لَهُمْ مِعْمُولًا لَهُمْ حَيْثُ ارْتَقَعَ خَلْقُهُ وَ عَمَلُهُمْ عَلَيْهَا جَمِيعًا - قَلَّتْ هَذَا كَمَا يَقَالُ عَمَلُ النِّجَارِ اَلْبَابَ وَ الْكُرْسِيَّ وَ عَمَلُ الصَّائِغِ السَّوَارَ وَ الْخُلْجَالِ وَ الْمَرَادُ عَمَلُ اشْكَالِ هَذِهِ الْاَشْيَاءِ وَ مَوْرَهَا دُونَ جَوَاهِرِهَا وَ الْاَصْنَامِ جَوَاهِرُ اشْكَالِ فَخَالِقُ جَوَاهِرِهَا اللَّهُ وَ عَامِلُوا اشْكَالِهَا الْبَدِينُ يَشْكُلُونَهَا بِحُكْمِهِمْ وَ حَذْفِهِمْ بَعْضُ اجْزَائِهَا حَتَّى يَسْتَوِيَ التَّشْكِيلُ الَّذِي يَرِيدُونَهُ - فَاَنْ قَلَّتْ فَمَا اِنْكَرَتْ اِنْ تَكُونُ مَا مَصْدَرِيَّةٌ لَا مُوَصُولَةٌ وَ يَكُونُ الْمَعْنَى وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ عَمَلَكُمْ كَمَا تَقُولُ الْمَجْدِرَةُ - قَامَتْ اقْرَبَ مَا يَبْطُلُ بِهِ هَذَا السُّوَالُ بِعَدْلَانِهِ بِحُجَّتِهِ الْعَقْلِ وَ الْكِتَابِ اِنْ مَعْنَى الْآيَةِ يَا بَاءَ اِبَاءَ جَلِيًّا وَ يَنْبُو عَذَّةً نَبُوًّا ظَاهِرًا وَ ذَلِكَ اِنْ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ قَدْ اَحْتَجَّ عَلَيْهِمْ بِأَنَّ الْعَابِدَ وَ الْمَعْبُودَ جَمِيعًا خَلَقَ اللَّهُ فَكَيْفَ يَعْبُدُ الْمَخْلُوقُ الْمَخْلُوقَ عَلَى اَنْ الْعَابِدَ مِنْهُمَا هُوَ الَّذِي عَمَلُ صُرَّةِ الْمَعْبُودِ وَ شَكْلُهُ وَ لَوْلَا لَمَّا قَدَّرَ اَنْ يَصُوِّرَ نَفْسَهُ وَ يَشْكُلَهَا وَ لَوْ قَلَّتْ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ خَلَقَ عَمَلَكُمْ لَمْ تَكُنْ مَحْتِجًا عَلَيْهِمْ وَ لَا كَانَ الْكَلَامُكَ طَبَاقًا - وَ شَيْءٌ آخَرُ وَ هُوَ اَنْ قَوْلُهُ مَا تَعْمَلُونَ تَرْجُمَةً عَنْ قَوْلِهِ مَا تَنْحِتُونَ وَ مَا فِي مَا تَنْحِتُونَ مُوَصُولَةٌ لَا مَقَالُ فِيهَا فَلَا يَحْدِلُ بَيَّا عَنْ اخْتِبَا اَلَا مُتَعَسِّفٌ مُتَعَصِّبٌ لِمَذْهَبِهِ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ فِي عِلْمِ الْبَدِيَانِ وَ لَا تَبْصُرَ لِنَظْمِ الْقُرْآنِ - فَاَنْ قَلَّتْ اَجْعَلَهَا مُوَصُولَةٌ حَتَّى لَا يُلْزَمُنِي مَا الزَّمْتُ وَ ارِيدُ مَا تَعْمَلُونَهُ مِنْ اَعْمَالِكُمْ - قَلَّتْ بَلِ الْاِلْزَامَانِ فِي عُنُقِكَ لَا يَفْقَهُمَا اِلَّا الْاِذْعَانُ لِلْحَقِّ وَ ذَاكَ اِنَّكَ اِنْ جَعَلْتَهَا مُوَصُولَةً فَاِنَّكَ فِي ارَادَتِكَ بِهَا الْعَمَلُ غَيْرُ مَحْتِجٍ عَلَى الْمَشْرُوكِينَ كَحَالِكَ وَ قَدْ جَعَلْتَهَا مَصْدَرِيَّةً وَ اَيْضًا فَاِنَّكَ قَاطِعٌ بِذَلِكَ الرِّصْلَةَ بَيْنَ مَا تَعْمَلُونَ وَ مَا تَنْحِتُونَ حَيْثُ تُخَالِفُ بَيْنَ الْمُرَادَيْنِ بِبِمَا فَتَرِيدُ بِمَا تَنْحِتُونَ الْاَعْيَانُ الَّتِي هِيَ الْاَصْنَامُ وَ بِمَا تَعْمَلُونَ الْمَعَانِيَ الَّتِي هِيَ الْاَعْمَالُ وَ فِي ذَلِكَ قَلَّتْ النِّظْمُ وَ تَبْتِيرُهُ كَمَا اِذَا جَعَلْتَهَا مَصْدَرِيَّةً [السَّجِينِ] النَّارُ الشَّدِيدَةُ الْوَقُودِ - وَ قِيلَ كُلُّ نَارٍ عَلَى نَارٍ وَ جَمْرٌ فَوْقَ جَمْرٍ فَهِيَ جَحِيمٌ وَ الْمَعْنَى اِنْ اللَّهَ تَعَالَى غَلَبَهُ عَلَيْهِمْ فِي الْمَقَامَيْنِ جَمِيعًا وَ اِذَا لَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ ارَادُوا اَنْ يَغْلِبُوهُ بِالْحُجَّةِ فَلَقَنَهُ اللَّهُ وَ اَلْهَمَّهُ مَا الْقَمِيمُ بِهِ الْحَجَرُ وَ قَهَرَهُمْ فَمَالُوا اِلَى الْمَكْرِ فَاَبْطَلَ اللَّهُ مَكْرَهُمْ وَ جَعَلَهُمْ الْاَسْفَلِينَ لَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ * ارَادَ بِذَهَابِهِ اِلَى رَبِّهِ مَهَاجَرَتَهُ اِلَى حَيْثُ اَمَرَهُ بِالْمَهَاجَرَةِ اِلَيْهِ مِنْ اَرْضِ الشَّامِ كَمَا قَالَ اِنِّي مَهَاجِرٌ اِلَى رَبِّي [سَيِّدَيْنِ] نَبِيْرُ شَدْنِي اِلَى مَا فِيهِ صَلَاحِي فِي دِينِي وَ يَعِصْمَتِي وَ يَرْفُقْنِي كَمَا قَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَلَّا اِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيِّدَيْنِ كَاَنَّ اللَّهَ وَعَدَهُ وَ قَالَ لَهُ سَاهِدِيكَ فَاَجْرِي كَلَامَهُ عَالِي سَمْعٍ مَوْعِدٍ رَبِّهِ - اَوْ بَنَاهُ عَلَى عَادَةِ الْمَعْنَى فِي هِدَايَتِهِ وَ ارشاده - اَوْ اظْهَرَ بِذَلِكَ تَوَكُّلَهُ وَ تَفْوِيضَهُ اَمْرَهُ اِلَى اللَّهِ وَ لَوْ قَصِدَ الرِّجَاءُ وَ الطَّمَعُ لَقَالَ كَمَا قَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَسَى رَبِّي اَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءً

رَبِّي سَيِّدِي ۝ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ فَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ ۖ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَیْ
إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبُكُ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ۖ قَالَ يَبْنَیْ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ ۖ فَسَجَدْنَا لَهُ أَنِ شَاءَ اللَّهُ

السَّبِيلِ [هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ] هب لي بعض الصالحين يريد الولد لأن لفظ الهبة غلب في الولد
وان كان قد جاء في الاخ في قوله تعالى وَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا قَالَ عَزَّوَجَلَّ وَهَبْنَا لَهُ
اسْحَقَ وَيَعْقُوبَ - وَهَبْنَا لَهُ نَحْيِي وقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه لابن عباس حين هتأه بولده علي
ابي الاملاك شكرت الواهب وبورك لك في الموهوب واذنك رقت التسمية ببنة الله وبمهورب ودهب
وموهب وقد انطوت البشارة على ثلث علامات - على ان الولد غلام ذكر - وانه يبلغ اوان الحلم - وانه يكون
حليما وابي حاتم اعظم من حلمه حين عرض عليه ابوه الذبيح فقال سَتَجِدُنِي اِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ
ثم استسلم لذلك - وقيل ما نعت الله الانبياء عليهم السلام باقل مما نعتهم بالحلم وذلك لعزوة وجوده ولقد
نعت الله به ابراهيم في قوله اِنَّ اِبْرَاهِيمَ لَآوَاهُ حَلِيمٌ - اِنَّ اِبْرَاهِيمَ لَكَلِيمٌ اَوَّاهٌ مُنِيبٌ لَّانَ الْحَادِثَةَ شَهِدْتَ
بمكلمها جميعا [فَلَمَّا بَلَغَ] ان بسعي مع ابيه في اشغاله وخواجه - فَاَنْ قُلْتُ [مَعَهُ] به يتعلق - فلت
لا يخلو - اما ان يتعلق ببلاغ او بالسعي او بمحذوف فلا يصح تعلقه ببلاغ لاقتضائه بلوغهما معا حد السعي
ولا بالسعي لان صلة المصدر لا تتقدم عليه فبقي ان يكون بيانا كانه لما قال فاما بلغ السعي ابي الحد
الذي يقدر فيه على السعي قيل مع مَنْ فقال مع ابيه - والمعنى في اختصاص الاب انه اربق الناس
به واعطفهم عليه وغيره ربما عذف به في الاستسعاء فلا يحتمله لانه لم يستحكم فوته ولم يصلب عوده
وكان ان ذلك ابن ثلث عشرة سنة والمراد انه على غصامة سنه وتقلبه في حد الطفولة كان فيه من
رصادة الحلم ونسكة الصدر ما جسر على احتمال تلك البلية العظيمة والاجابة بذلك الجواب الحكيم -
أَنِّي فِي الْمَنَامِ فَقِيلَ لَهُ اذْبُحْ اِبْنُكَ وَرُؤْيَا الْاَنْبِيَاءِ وَحْيِ الْكَلَوْحِيِّ فِي الْيَقْظَةِ فَلِهَذَا قَالَ [اَنِّي اَرَى فِي
الْمَنَامِ اَنِّي اَذْبُكُ] فذكر تاويل الرؤيا كما يقول الممتحن وقد رأى انه راكب في سفينة رأيت في المنام
انني ناج من هذه المحنة - وقيل رأى ليلة التروية كأن قائلا يقول له ان الله يأمرك بذبيح ابنك هذا
فلما اصبح روى في ذلك من الصباح الى الرواح امن الله هذا الحلم ام من الشيطان فمن ثمة سمي يوم
التروية فلما امسى رأى مثل ذلك فعرف انه من الله فمن ثمة سمي يوم عرفة ثم رأى مثله في الليلة الثالثة
فهم بنحرة فسمي اليوم يوم النحر - وقيل ان الملكة حين بشرته بسلام حليم قال هو اذن ذبيح الله فاما ولد وبلغ
حد السعي معه قيل له اوف بذكرك [فَاَنْظُرْ مَاذَا تَرَى] من الرأي على وجه المشاورة - وقري ما ذا ترى
ابي ما ذا تبصر من رأيك وتبديه - وما ذا ترى على البناء للمفعول ابي ما ذا ترى نفسك من الرأي
[اَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ] ابي ما تؤمر به فحذف الجار كما حذف من قوله * ع * امرتك الخير فافعل ما امرت به * او
امرك على اضافة المصدر الى المفعول وتسمية الامر به امرا - وقري ما تؤمر به - فان قلت لم شاذرة في امر

مِنَ الصَّابِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّى لِلْجَبِينِ ۝ وَذَادَيْتَهُ أَنْ يَأْبِرْهُمُ ۝ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ۚ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ۝ وَذَادَيْتَهُ بِذَنبِ عَظِيمٍ ۝ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝ سَلَّمَ عَلَى

هو حتم من الله - قلت لم يشارة ليرجع الى رأيه ومشورته ولكن ليعلم ما عنده فيما نزل به من بلاء الله فيثبت قدمه ويصبره ان جزع ويأمن عليه الزل ان صبر وسلم وليعلمه حتى يرجع نفسه فيوطنها ويهون عليها ويلقى البلاء وهو كالمستأنس به ويكتسب المثوبة بالانقياد لامر الله قبل نزوله ولان المغافصة بالذبح مما يستسمح وليكون سنة في المشارة فقد قيل لو شار آدم الملائكة في اكله من الشجرة لما فرط منه ذلك - فان قلت لم كان ذلك بالمنام دون اليقظة - قلت كما اري يوسف عليه السلام سجد ابويه واخوته له في المنام من غير دحي الى ابيه وكما وعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دخول المسجد الحرام في المنام وما سوى ذلك من منامات الانبياء وذلك لتقوية الدلالة على كونهم صادقين مصدوقين لان الحال اما حال يقظة او حال نوم فاذا تظاهرت الحالتان على الصدق كان ذلك اقوى للدلالة من انفراد احدهما * يقال سلم لامر الله واسلم واستسلم بمعنى واحد وقد قرئ بين جميعا اذا انقاد له وخضع واصلها من قولك سلم هذا لفلان اذا خلص له ومعناه سلم من ان ينازع فيه و قولهم سلم لامر الله واسلم له منقولان منه وحقيقة معناه اخلاص نفسه لله وجعلها سالمة له خالصة و كذلك معنى استسلم استخلص نفسه لله عز وجل - وعن قتادة في اسلم اسم هذا ابنه وهذا نفسه [وتلَّى لِلْجَبِينِ] صرعه على شقه فوق احد جبينيته على الارض تواضعا على مباشرة الامر بصبر ووجد ليرضيا الرحمن ويخزي الشيطان - وروي ان ذاك المكان عند الصخرة اللتي بمنى - وعن الحسن في الموضع المشرف على مسجد منى - وعن الضحاك في المنحر الذي يحرنيه اليوم - فان قلت اين جواب لما - قلت هو محذوف تقديره فلما اسلما وتلَّى للجبين وذاديتنه ان يابرهم قد صدقت الرؤيا كان ما كان مما ينطق به الحال ولا يحيط به الوصف من استبشارهما واغتباطهما وحمدهما لله وشكرهما على ما انعم به عليهما من دفع البلاء العظيم بعد حلوله وما اكتسبا في تضاعيفه بتوطيئ النفس عليه من الثواب والاعراض ورضوان الله الذي ليس وراءه مطلوب وقوله [إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ] تعليل لتحويل ما حولهما من الفرج بعد الشدة والظفر بالبغية بعد اليأس [الْبَلَاءُ الْمُبِينُ] الاختبار البين الذي يتميز فيه المخلصون من غيرهم - او المحنة البينة الصعبة اللتي لا محنة اصعب منها - الذبح اسم ما يذبح - وعن ابن عباس هو الكبش الذي قرنه هابيل فقبل منه وكان يرعى في الجنة حتى قُدي به اسمعيل - وعن الحسن قُدي بوعلي اهبط عليه من ثبير - وعن ابن عباس لو تمت تلك الذبيحة لصارت سنة وذبح الناس ابتداءهم [عَظِيمٍ] ضخم الجنة سمين وهي السنة في الاضاحي وقوله عليه السلام استشرفوا ضحاياكم فانها على الصراط مطاياكم - وقيل لانه وقع ذداء عن ولد ابراهيم - وروي انه هرب من ابراهيم عند الجمرة فرماه

سورة الصفات ٣٧ اِبْرٰهِيْمَ ؑ كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ؕ اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ؕ وَبَشَرُوْهُ بِاِسْحٰقَ نَبِيًّا مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ؕ

الجزء ٢٣

ع ٦

بسبع حصيات حتى اخذه فبقيت سنة في الرمي - و روي انه رمى الشيطان حين تعرض له بالوسوسة عند ذبح ولده - و روي انه لما ذبحه قال جبرئيل الله اكبر الله اكبر فقال الذبيح لا اله الا الله والله اكبر فقال ابراهيم الله اكبر والله الحمد فبقي سنة - وحكي في قصة الذبيح انه حين اراد ان يذبحه قال يا بني خذ السبل والمدينة وانطأ بنا الى الشعب نحتطب فلما توسطنا شعب ثبير اخبره بما امر فقال له اشد رباطي لا اضرب و اكفف عني ثيابك لا ينتضخ عليها شيء من دمي فينقص اجرني و تراه امي فتمزن واشدد شفرتك واسرع امرارها على حلقي حتى تميز علي ليكون اهون فان الموت شديد و افترأ على امي السلام و ان رأيت ان ترد قبضي على امي فافعل فانه عسى ان يكون اسهل لها فقال ابراهيم نعم العون امت يا بني على امر الله ثم اقبل عليه يقبله وقد ربطه وهما يبكيان ثم وضع السكين على حلقه فلم يعمل لان الله ضرب صحيفة نحاس على حلقه فقال له كبني على وجهي فانك اذا نظرت في وجهي رحمتني و ادركتك رقة تحول بينك وبين امر الله ففعل ثم وضع السكين على قفاه فانقلب السكين وفودي يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا فنظر فاذا جبرئيل معه كبش اقرب املح فكبّر جبرئيل والكبش و ابراهيم وابنه و اتى المنكر من مذبي فذبحه - وقيل لما وصل موضع السجود منه الى الارض جاء الفرج - و قد استشهد ابو حنيفة رضي الله عنه بهذه الآية فيمن نذر ذبيح ولده انه يلزمه ذبيح شاة - فان قلت من كان الذبيح من ولده - قلت قد اختلف فيه - فعن ابن عباس و ابن عمر و محمد بن كعب القرظي و جماعة من التابعين انه اسمعيل و الحجة فيه ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال انا ابن الذبيحين - وقال له اعرابي يا ابن الذبيحين فتبسم فسئل عن ذلك فقال ان عبد المطلب لما حفر بئر زمزم نذر لله لئن سئل الله له امرها ليدبحن احد ولده فخرج السهم على عبد الله فمذعه اخواله وقالوا له افد ابنك بمائة من الابل ففداه بمائة من الابل والثاني اسمعيل - وعن محمد بن كعب القرظي قال كان مجتهد بني اسرائيل يقول اذا دعا اللهم اله ابراهيم واسماعيل فقال موسى يا رب ما لمجتهد بني اسرائيل اذا دعا قال اللهم اله ابراهيم واسماعيل واسرائيل وانا بين اظهرهم قد اسمعني كلامك و اعطيتني برسالتك - قال يا موسى لم يحبني احد حب ابراهيم قط ولا خير بيني وبين شيء قط الا اختارني - واما اسمعيل فانه جاد بدم نفسه - واما اسرائيل فانه لم يئأس من رُوحني في شدة نزمت به قط - ويدل عليه ان الله تعالى لما اتم قصة الذبيح قال وَبَشَرُوْهُ بِاِسْحٰقَ - وعن محمد بن كعب انه قال لعمر بن عبد العزيز هو اسمعيل فقال عمر ان هذا شيء ما كنت انظر فيه واتي لراه كما قلت ثم ارسل الى يهودي قد اسلم فسأله فقال ان اليهود لتعلم انه اسمعيل ولكنهم يسمونكم يا معشر العرب ويدل عليه ان قورني الكباش كنا مذودين في الكعبة في ايدي بني اسمعيل الى ان احترق البيت - وعن الاممعي قال سألت ابا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال يا اممعي

ابن عزب عنك عقلك ومتى كان اسحق بمكة وانما كان اسمعيل بمكة وهو الذي بنى البيت مع ابيه
 والمنجر بمكة ومما يدل عليه ان الله عز وجل وصفه بالصبر دون اسحق في قوله واسمعيل واليسع وذات
 الكفل كل من الصبرين وهو صبرة على الذبيح وصفه بصدق الوعد في قوله انه كان صادق الوعد لانه وعد
 اياه من نفسه الصبر على الذبيح فوفى به ولان الله بشرة باسحق ولده يعقوب في قوله نبشرنه باسحق
 ومن وراء اسحق يعقوب فلو كان الذبيح اسحق لكان خلفا للموعود في يعقوب - وعن علي بن ابي طالب
 وابن مسعود والعباس وعطاء وعكرمة وجماعة من التابعين انه اسحق والحجة فيه ان الله تعالى
 اخبر عن خليله ابراهيم حين هاجر الى الشام بانه استوهبة ولدا ثم اتبع ذلك البشارة بغلام حلیم ثم ذكر
 رؤياه بذبيح ذلك الغلام المبشر به ويدل عليه كتاب يعقوب الى يوسف - من يعقوب اسرائيل الله ابن اسحق
 ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله - فان قامت قد اوحى الى ابراهيم صلوات الله عليه في المنام بان يذبح
 ولده ولم يذبح وقيل له قد صدقت الرؤيا وانما كان يصدقها لو صح منه الذبيح ولم يصح - قلت قد
 بذل وسعه وفعل ما يفعل الذابح من بطحه على شقه وامرار الشفرة على حلقه ولكن الله سبحانه جاء بما
 منع الشفرة ان تمضي فيه وهذا لا يقدح في فعل ابراهيم الا ترى انه لا يسمى عاميا ولا مفراطا بل يسمى
 مطيعا ومجتهدا كما لو مضت فيه الشفرة وفرت الوداج وانهرت الدم وليس هذا من ورود النسخ على
 المأمورة قبل الفعل ولا قبل اوان الفعل في شيء كما يسبق الى بعض الارهام حتى يشتغل بالاملام
 فيه - فان قلت الله تعالى هو المقتدى منه لانه الامر بالذبيح فكيف يكون ناديا حتى قال وفديته - قلت
 القادي هو ابراهيم عليه السلام والله عز وجل وهب له الكباش ليفتدي به وانما قال وفديته اسنادا للفداء
 الى السبب الذي هو الممكن من الفداء لهبته - فان قلت فاذا كان ما اتى به ابراهيم من البطح وامرار
 الشفرة في حكم الذبيح فما معنى الفداء والفداء انما هو التخليص من الذبيح ببذل - قلت قد علم بمنع الله
 ان حقيقة الذبيح لم تحصل من فري الوداج وانهار الدم فوهب الله له الكباش ليقيم ذبحه مقام تلك
 الحقيقة حتى لا تحصل تلك الحقيقة في نفس اسمعيل ولكن في نفس الكباش بدلا منه - فان قلت
 فاني فائدة في تحصيل تلك الحقيقة وقد استغني عنها بقيام ما وجد من ابراهيم مقام الذبيح من غير
 نقصان - قلت الفائدة في ذلك ان يوجد ما منع منه في بدله حتى يكمل منه الوفاء بالماذور وانجاء
 المأمور به من كل وجه - فان قلت لم قيل ههنا [كذا] تجزي المحسنين [وفي غيرها من القصص انا
 كذا] - قلت قد سبق في هذه القصة انا كذا فكانما استخف بطرحه اكتفاء بذكره مرة عن ذكره ثانية
 [نبيا] حال مقدرة كقوله تعالى ادخلوها جلدن - فان قلت فرق بين هذا وبين قوله فادخلوها
 جلدن وذلك ان المدخول موجود مع وجود الدخول والخلود غير موجود معها فقد رت مقدرتين الخلود
 فكان مستقيما وليس كذلك المبشر به فانه مع عدم وجود البشارة وعدم النبش به اوجب عدم

سورة الصف ٣٧ وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ اسْحَقَ ط وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مَبِينٌ ع وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ
الجزء ٢٣ وَهَارُونَ ع وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ع وَنَصَرْنَاهُمْ فَاكْفَلْنَاهُمْ آلَ لُؤْلُؤٍ ع وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ
ع وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ع وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ع سَلَّمَ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ع
ع اِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ع اِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ع وَاِنَّ الْيَأْسَ لَمِنْ الْمَرْسَلِينَ ع اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ

حالته لا محالة لان الحال حلية و الحلية لا تقوم الا بالمحلى وهذا المبشر به الذي هو اسحق حين وجد
لم توجد النبوة ايضا بوجوده بل تراخت عنه مدة متطاولة فليفت يجعل نبيا حلالا مقدرة و الحال صفة
الفاعل او المفعول عند وجود الفعل منه او به فالخالد و ان ام يكن صفتهم عند دخول الجنة فتقديرها
صفتهم لان المعنى مقدرين الخالد و ليس كذلك النبوة فانه لا سبيل الى ان تكون موجودة او مقدرة
وقت وجود البشارة باسحق لعدم اسحق - قلت هذا سوال دقيق السلك فتيق المسلك والذي يحل
الاشكال انه لابد من تقدير مضاف محذوف و ذلك قولك و بشرته بوجود اسحق نبيا اي بان يوجد
مقدرة نبوته فاعامل في الحال الوجود لا فعل البشارة و بذلك يرجع نظير قوله تعالى فَاَدْخُلُوْهَا خُلُدْنَ
[مِنَ الصَّالِحِينَ] حال ثانية ووردها على سبيل الثناء و التقريظ لان كل نبي لابد ان يكون من
الصالحين - و عن فتادة بشره الله بنبوة اسحق بعد ما امتكنه بذبحه وهذا جواب من يقول الذبيح
اسحق لصاحبه عن تغلقه بقوله و بشرته باسحق قالوا ولا يجوز ان يدشره الله بموادة و نبوته معا لان
الامتنان بذبحه لا يصح مع علمه انه سيكون نبيا [وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ اسْحَقَ] - وقرى و بركتنا
اي انصنا عليهما بركات الدين و الدنيا بقوله و آتَيْنَاهُ آخِرَةً فِي الدُّنْيَا وَ آخِرَةً لِّمَنِ الصَّالِحِينَ -
وقيل و بركتنا على ابراهيم في اولاده و على اسحق بان اخرجنا ابياء بني اسرائيل من صلبه و قوله
[وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ] نظيره قال و مِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ و فيه تنبيه على ان الخبيث و الطيب
لا يجري امرهما على العرق و العنصر فقد يلد البَرُّ الفاجر و الفاجر البَرُّ و هذا مما يهدم امر الطبايع و
العناصر و على ان الظلم في اعتاقهما لم يعد عليهما بعيب و لا نقیصة فان المرء انما يغاب بسوء فعله و
يعاتب عليه على ما اجتרכת يداه لا على ما وجد من اصله او فرعه [مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ]
من الغرق - او من سلطان فرعون و قومه و عشمهم - [وَنَصَرْنَاهُمْ] الضمير لهما و لقومهما في قوله وَنَجَّيْنَاهُمَا
وَ قَوْمَهُمَا [الْكِتَابِ الْمُسْتَبِينَ] البليغ في بيانه و هو التوراة كما قال اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِيهَا هُدًى وَ نُورٌ -
و قال من يجوز ان تكون التوراة عربية ان تشتق من وري الزند فوعلة منه على ان التاء مبدلة من واو
[الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ] صراط اهل الاسلام و هي صراط الدين انعم الله عليهم غير المعصوب عليهم و لا الصائين *
قرى الياس بكسر الهمزة - و الياس على لفظ الوصل - وقيل هو ادريس النبي - و قرأ ابن مسعود و ان ادريس
في موضع الياس - و قرى ادريس - وقيل هو الياس بن ياسين من ولد هرون اخي موسى * [اَدْعُونَ بَعَثَ]

الَّا تَتَّقُونَ ۝ اتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ۝ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الَّذِينَ ۝ فَكَذَّبُوا بِآيَاتِهِمْ
لَمُخَضَّرُونَ ۝ الْآ عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۝ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝ سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ ۝ إِذَا كُنَّاكَ
نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْأَوَّابِينَ ۝ وَإِنْ لَوْطَا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَآلَهُ أَجْمَعِينَ ۝
الَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ۝ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ۝ وَأَنْتُمْ لَتَمُورُنَّ عَلَيْهِمْ مُّصْبِحِينَ ۝ وَبِالْبَيْلِ ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝
وَإِنْ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلِّ الْمَشْجُونِ ۝ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ۝ فَالْتَقَمَهُ

اتعبدون بعلا وهو علم لصنم كان لهم كمناة وهبل - قيل كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعاً وله
أربعة أوجه فتناوا به وعظموه حتى أخدموه أربع مائة سادن وجعلوهم أنبياء فكان الشيطان يدخل
في جوف بعل ويتكلم بشرية الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم أهل بعلبك من بلاد
الشام وبه سميت مدينتهم بعلبك - وقيل البعل الرب بلغة اليمن يقال من بعل هذه الدار أي من ربها
والمعنى اتعبدون بعض البعول وتركوا عبادة الله [اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمْ] قرئ بالرفع على الابتداء - و
بالنصب على البدل - وكان حمزة إذا وصل نصيب وإذا وقف رفع - وقرئ على [آل يَاسِينَ] - وإدريس - و
إدريس - وإدريس على أنها لغات في إلياس وإدريس ولعل لزيادة الياء والنون في السريانية معنى - وقرئ
على إلياسين بالوصل على أنه جمع يراد به إلياس وقومه كقولهم الخبيبون والمهلبون - فان قلت فهلا حملت
على هذا إلياسين على القطع وإخواته - قلت لو كان جمعاً لعرف بالالف واللام - وأما من قرأ على آل
يَاسِينَ فعلى أن ياسين اسم أبي إلياس أضيف إليه الأل [مُصْبِحِينَ] داخلين في الصباح يعني
تمرون على منازلهم في متاجرهم إلى الشام ليلاً ونهاراً فما فيكم عقول تعبدون بها * قرئ [يُونُسَ] بضم النون
وكسرها - وسمي هرب من قومه بغير إذن ربه أباقاً على طريقة المجاز - والمساهمة المقارة ويقال
استهم القوم إذا اقتصروا - والمدحض المغلوب المقزوع وحقيقته المزلق عن مقام الظفر والغلبة - روي أنه حين
ركب في السفينة وقفت فقالوا ههنا عبد أبى من سيده وفيما يزعم البحارون أن السفينة إذا كان فيها أبى
لم تبحر فاقترعوا فخرجت القرعة على يونس فقال أنا الأبق وزج بنفسه في الماء [فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ
مَلِيمٌ] داخل في الملامة يقال رب لائم ملیم أي يلوم غيره وهو أحق منه باللوم - وقرئ مَلِيمٌ بفتح الميم
من ليم فهو ملیم كما جاء مشيب في مشوب مبنياً على شيب ونحوه مدعي بناء على دعي [مِنْ
الْمُصْبِحِينَ] من الذاكرين الله كثيراً بالتسبيح والتقديس - وقيل هو قوله في بطن الحوت لا إله إلا أنت
سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ - وقيل من المصلين - وعن ابن عباس كل تسبيح في القرآن فهو
مطلوة - وعن قتادة كان تذكيراً للصلاة في الرخاء قال وكان يقال إن العمل الصالح يرفع صاحبه إذا عثر إذا
مزع وجد متناً وهذا ترغيب من الله عز وجل في إقتار المؤمن من ذكره بما هو أهله وأقبله على
عبادته وجمع همة لتقيد نعمته بالشكر في وقت المهلة والغسقة لينفعه ذلك عنده تعالى في المضائق

سورة الصفح ٣٧
الجزء ٢٣
ع ٨

الْحَيَاتُ وَهُوَ مَائِمٌ ۖ فُلُوْا اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمُسْتَجِيْبِيْنَ ۝ لَّيْلَتٍ فِىْ بَطْنِهٖ اِلَى يَوْمٍ يَّبْعَثُوْنَ ۝ فَنَبِّذْنَهٗ بِالْعَرَاءِ
وَهُوَ سَقِيْمٌ ۝ وَانْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَّقْطِيْنِ ۝ وَاَرْسَلْنَاهُ اِلَى مِائَةِ اَلْفٍ اَوْ يَزِيْدُوْنَ ۝ فَاَمْلَؤْا فَتَعْلَمُوْنَ
اِلَى حِيْنٍ ۝ فَاسْتَقْبَحَتِهَا اِلٰهِيْكُمُ الْبَذَاتُ وَاِلَيْهِنَّ اِيْذُوْنَ ۝ اَمْ خَلَقْنَا الْمَلٰٓئِكَةَ اِنَاثًا وَّهُمْ شٰهِدُوْنَ ۝ اَلَا اِنَّهُمْ مِّنْ

والشدائد [لَّيْلَتٍ فِي بَطْنِهِ] الظاهر لبنته فيه حياء الى يوم البعث - وعن قتادة لكان بطن الحوت له قبر الى يوم القيامة - وروي انه حين ابتلعه اوحى الله الى الحوت اني جعلت بطنك له سجيناً ولم اجعله لك طعاماً - واختلف في مقدار لبنته فعن الكلبي اربعون يوماً - وعن الضحاك عشرون - وعن عطاء سبعة - وعن بعضهم ثلثة - وعن الحسن لم يلبث الا قليلاً ثم اخرج من بطنه بعيد الوقت الذي التقم فيه - وروي ان الحوت سار مع السفينة رافعا رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح ولم يغارقهم حتى انتهوا الى البر فافظهم سالماً لم يتغير منه شيء فاسلموا - وروي ان الحوت قذفه بساحل قرية من الموصل - والعراء المكان الخالي لا شجر فيه ولا شيء يغطيهِ [وَهُوَ سَقِيمٌ] اعتل ما حل به - وروي انه عاد بدنه كبطن الصبي حين يولد و [يَّقْطِيْنِ] كل ما يندسح على وجه الارض ولا يقوم على ساق كشجر البطيخ والقاء والسنظل وهو يفعل من قطن بالمكان اذا اقام به - وقيل هو الدباء وفائدة الدباء ان الذبان لا تجتمع عذبه - وقيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انك لتحب القرع فقال اجل هي شجرة اخي يونس - وقيل هي اللين - وقيل شجرة اموز تغطي بورتها واستظل بانصافها وافرط على ثمارها - وقيل كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف اليه فيشرب من لبنها - وروي انه مر زمان على الشجرة فيبست بهكن جزعاً فاحس اليه بكيت على شجرة ولا تبكي على مائة الف في يد الكافر - فان قلت ما معنى [وَانْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً] - قلت انبتناها فوقه مظلة له كما يطنب البيت على الانسان [وَاَرْسَلْنَاهُ اِلَى مِائَةِ اَلْفٍ] والمراد به ما سبق من ارساله الى قومه وهم اهل نينوى - وقيل هو ارسال ثان بعد ما جرى عليه الى الاولين او الى غيرهم - وقيل اسلموا فسأله ان يرجع اليهم فابى لان النبي اذا هاجر عن قومه لم يرجع اليهم مقيماً فيهم وقال لهم ان الله باعث اليكم نبياً [اَوْ يَزِيْدُوْنَ] في مرأى الناظر الى اذا رآها الرائي قال هي مائة الف او اكثر والغرض الوصف بالكثرة [اِلَى حِيْنٍ] الى اجل مسمى - وقري و يَزِيْدُوْنَ بالواو - وَحَتَّى حِيْنٍ * [فَاسْتَقْبَحَتِهَا] معطوف على مثله في اول السورة وان تباعدت بينهما المسافة امر رسول الله باستفاد قريش عن وجه انكار البعث الا انهم ساق الكلام موصولا بعبارة بعضهم ثم امره باستفادهم عن وجه القسمة الضيعة التي قسموها حيث جعلوا لله الاناث ولانفسهم الذكور في قولهم الملائكة بذات الله مع كراهتهم السددة لهن وادهم واستنكبتهم من ذكرهن ولقد ارتكبوا في ذاك ثلثة انواع من الكفر - احدها التجسيم لان الولادة مختصة بالاجسام - والثاني تفضيل انفسهم على ربهم حين اختاروا ارفع الجنسين له و ارفعهما لهم كما قال وَاِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلاً ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوِوًّا وَهُوَ كَظِيْمٌ - او من ينشأ في

أَنكُم لَيَقُولُنَّ ۖ وَادَّ اللَّهُ رَأْيَهُمْ لَكَاذِبُونَ ۖ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ۚ مَا لَكُم مِّنْ شَيْءٍ تَحْكُمُونَ ۚ أَلَا تَذَكَّرُونَ ۚ أَمْ لَكُم سُلْطٰنٌ مُّبِينٌ ۚ فَاتَّوٰا بِكُتُبِكُمْ إِن كُنتُمْ صٰدِقِينَ ۚ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسْبًا ۚ

الحليلة وهو في الخصام غير مبين - والثالث انهم استهانوا باكرم خلق الله عليه واقرّبهم اليه حيث انثروهم ولو قيل لاقلهم وادناهم فذلك انوثته او شكلك شكل النساء للبس لثقله جلد النمر ولا تقلبت حماليقه وذلك في اهاجهم بين مكشوف نكر الله سبحانه الانواع كلها في كتابه مرات ودل على فظاعتها في آيات وقالوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا اِذَا تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ - وقالوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا سُبْحٰنَهُ - بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ اِنِّىْ يَكُوْنُ لَهُ وَلَدٌ - اَلَا اِنَّهُمْ مِّنْ اِنكٰرِهِمْ لَيَقُولُنَّ وَلَدُ اللَّهِ - وجعلوا له من عباده جزءا - وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنٰتِ سُبْحٰنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ - اَمْ لَهُ الْبَنٰتِ وَلَكُمُ الْبَنٰوْنُ - وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ - أَصْطَفٰى الْبَنٰتِ عَلَى الْبَنِينَ - اَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَدْنًا وَاصْعٰنَكُم بِالْبَنِينَ - وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا - اَمْ خَلَقْنَا الْمَلٰٓئِكَةَ اِنَاثًا وَهُمْ شٰهِدُونَ - فَاَن قُلْتَ لِمَ قَالُوا هُمْ شٰهِدُونَ فَخَصَّ عَلَيْهِ الْمَشٰهَدَةُ - قَالَتْ مَا هُوَ اِلَّا اسْتِهْزَاءُ بِهِمْ وَتَجْهِيلٌ وَكَذٰلِكَ قَوْلُهُ اَشْهَدُوْا خَلْقَهُمْ وَنَحْوُهُ مَا اَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقِ اَنْفُسِهِمْ وَذٰلِكَ اِنَّهُمْ كَمَا لَمْ يَعْلَمُوْا ذٰلِكَ بِطَرِيقِ الْمَشٰهَدَةِ لَمْ يَعْلَمُوْهُ بِخَلْقِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ فِي قُلُوْبِهِمْ وَلَا بِاٰخِبَارِ صٰدِقٍ وَلَا بِطَرِيقِ اسْتِدْلَالٍ وَنَظَرٍ - وَيَجْزُوْا نَ يَكُوْنُ الْمَعْنٰى اِنَّهُمْ يَقُولُوْنَ ذٰلِكَ كَالْقَائِلِ قَوْلًا عَنِ ثُلُجٍ صَدْرٍ وَطُمَايِنَةِ نَفْسٍ لَا فِرَاطَ جِهْلُهُمْ كَانَهُمْ قَدْ شَهِدُوْا خَلْقَهُمْ - وَقَرِئَ وَلَدُ اللَّهِ اَيِ الْمَلٰٓئِكَةِ وَلَدَةً وَالْوَلَدُ فَعَلَ بِمَعْنٰى مَفْعُولٍ يَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ وَالْمَذْكُورِ وَالْمَوْثُوثِ يَقُولُ هَذِهِ وَلَدِي وَهَؤُلَاءِ وَلَدِي - فَاَن قُلْتَ [أَصْطَفٰى الْبَنٰتِ] بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ اسْتِفْهَامٌ عَلَى طَرِيقِ الْاِنْكَارِ وَالْاِسْتِبْعَادِ فَكَيْفَ صَحَّتْ قِرَآءَةُ اِبْنِيْ جَعْفَرٍ بِكُسْرِ الْهَمْزَةِ عَلَى الْاِثْبَاتِ - قُلْتَ جَعَلَهُ مِنْ كَلَامِ الْكُفْرَةِ بَدَلًا عَنْ قَوْلِهِمْ وَلَدَ اللَّهُ وَقَدْ قَرَأَ بِنَا جَمْرَةً وَالْاِعْمَاشُ وَهَذِهِ الْقِرَآءَةُ وَإِنْ كَانَ هَذَا مَكْمَلَهَا فَهِيَ ضَعِيفَةٌ وَالدَّيْ اَضْعَفُهَا اِنَّ الْاِنْكَارَ قَدْ اِكْتَنَفَ هَذِهِ الْجُمْلَةُ مِنْ جَانِبَيْهَا وَذٰلِكَ قَوْلُهُ وَ اِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ - مَا لَكُم مِّنْ شَيْءٍ تَحْكُمُونَ فَمَنْ جَعَلَهَا لِاِثْبَاتٍ فَقَدْ اَوْقَعَهَا فِيْ دُخِيْلَةٍ بَيْنَ نَسِيْبَتَيْنِ - وَقَرِئَ تَذَكَّرُونَ مِنْ ذِكْرِ [اَمْ لَكُم سُلْطٰنٌ] اَيِ حِجَّةٍ نَزَلَتْ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَخَبَرِ بَانَ الْمَلٰٓئِكَةِ بِنَاتِ اللَّهِ [فَاتَّوٰا بِكُتُبِكُمْ] الَّذِي اُنْزِلَ عَلَيْكُمْ فِيْ ذٰلِكَ كَقَوْلِهِ تَعَالٰى اَمْ اَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا فَهُمْ يَنْكُرُوْنَ بِمَا كَانُوْا بِهِ يَشْرِكُوْنَ وَهَذِهِ الْاٰيَاتُ صَادِرَةٌ عَنْ سَخَطٍ عَظِيمٍ وَانْكَارٍ فَطِيعٍ وَاسْتِبْعَادٍ لِّاَقْوَانِهِمْ شَدِيدٍ وَمَا الْاِسَالِيْبُ الَّذِي وَرَدَتْ عَلَيْهَا اِلَّا نَاطِقَةٌ بِتَسْفِيْهِ اِحْلَامٍ قَرِيْشٍ وَتَجْهِيلٍ نَفْسُهَا وَاسْتِرْكَاءٍ عَقْلُهَا مَعَ اسْتِهْزَاءٍ وَتَهْكُمٍ وَتَعْجِيزٍ مِنْ اَنْ يُخْطَرُ مُخْطَرٌ مِّثْلُ ذٰلِكَ عَلَى بَالٍ وَتُحَدِّثُ بِهِ نَفْسًا فَضْلًا اَنْ يَجْعَلَهُ مَعْتَقَدًا وَيَتَظَاهَرُ بِهِ مَذْهَبًا [وَجَعَلُوْا بَيْنَ] اللَّهُ [وَبَيْنَ الْجَنَّةِ] وَارَادَ الْمَلٰٓئِكَةَ [نَسْبًا] وَهُوَ زَعْمُهُمْ اِنَّهُمْ بِنَاتُهُ وَالْمَعْنٰى وَجَعَلُوا بِمَا قَالُوْا نَسْبَةً بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَهُمْ وَاتَّبَعُوْا لَهُ بِذٰلِكَ جَنَسِيَّةً جَامِعَةً لَهُ وَلِلْمَلٰٓئِكَةِ - فَاَن قُلْتَ لِمَ سَمَّيْتُ الْمَلٰٓئِكَةَ جَنَّةً - قُلْتَ قَالُوْا الْجَنَسُ رَاحِدٌ وَلٰكِنْ مِّنْ خَبَثٍ مِنَ الْجِنِّ وَمَرَدٍ وَكَانَ شَرُّ كُلِّ شَيْطٰنٍ وَمِنْ طَهْرٍ مِنْهُمْ وَنَسَكٍ

سورة الصف ٣٧ وَ لَقَدْ عَلِمْتِ الْجِنَّةَ اَنْهُمْ لَمَحْضَرُونَ ۝ سُبْحَنَ اللّٰهُ عَمَّا يُصِفُونَ ۝ الْاَعْبَادُ لِلّٰهِ الْمُخْلِصِينَ ۝ فَانْكُمُ وَمَا تَعْبُدُونَ ۝ مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ۝ اَلَا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ ۝ وَمَا مِنْهَا اِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ۝ وَاِنَّا

ع ٨

و كان خيرا كله فهو ملك فذكرهم في هذا الموضع باسم جنسهم و انما ذكرهم بهذا الاسم وضعا منهم و تقصيرا بهم و ان كانوا معظمين في انفسهم ان يبالغوا منزلة المناسبة التي اضافوها اليهم وفيه اشارة الى ان من صفته الاجتنان والاستتار وهو من صفات الاجرام لا يصلح ان يذاسب من لا يجوز عليه ذلك ومثاله ان تسوي بين الملك وبين بعض خواصه ومقربيه فيقول لك اتسوي بيدي وبين عبيدي اذا ذكره في غير هذا المقام وقره وكناه والضمير في [اَنْهُمْ لَمَحْضَرُونَ] للكفرة والمعنى انهم يقولون ما يقولون في الملكة وقد علم الملكة انهم في ذلك كاذبون مفترون وانهم محضرون النار معذبون بما يقولون والمراد المبالغة في التكذيب حيث اضيف الى علم الذين ادعوا لهم تلك النسبة - وقيل قالوا ان الله صاهر الجن فخرجت الملكة - وقيل قالوا ان الله والشيطان اخوان - وعن الحسن اشركوا الجن في طاعة الله - ويجوز اذا فسر الجنة بالشياطين ان يكون الضمير في اَنْهُمْ لَمَحْضَرُونَ لهم والمعنى ان الشياطين عالمون بان الله يحضرهم النار ويعذبهم ولو كانوا متناسبين له او شركاء في وجوب الطاعة لما عذبهم [اَلَا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلِصِينَ] استثناء منقطع من المحضرون معناه ولكن المخلصين ناجون - وسبحن الله اعتراف بين الاستثناء وبين ما وقع منه - ويجوز ان يقع الاستثناء من الواو في يَصِفُونَ اي يصفه هؤلاء بذلك ولكن المخلصين براء من ان يصفوه به - الضمير في [عَلَيْهِ] لله عز وجل ومعناه فانكم ومعبودكم ما اَنْتُمْ و هم جميعا [بِفَاتِنِينَ] على الله الا اصحاب النار الذين سبق في علمه انهم بسوء اعمالهم يستوجبون ان يصلوها - فان قلت كيف يفتنونهم على الله - قلت يفسدونهم عليه باغوائهم واستهوائهم من قولك فتن فلان على فلان امرأته كما تقول انفسها عليه وخببها عليه - ويجوز ان يكون الواو في وَمَا تَعْبُدُونَ بمعنى مع مثلها في قولهم كل رجل وضيعته فكما جاز السكوت على كل رجل وضيعته وان كل رجل وضيعته جاز ان يسكت على قوله فانكم وما تَعْبُدُونَ لان قوله وَمَا تَعْبُدُونَ ساد مسد الخبر لان معناه فانكم مع ما تعبدون والمعنى فانكم مع الهنكم اي فانكم قرناؤهم واصحابهم لا تبرحون تعبدها ثم قال مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ اي على ما تعبدون بِفَاتِنِينَ بباعثين او حاسلين على طريق الفتنة والاضلال الا من هو ضال مثلكم او يكون في اسلوب قوله * شعر * فانك والكتاب الى علي * كدابة وقد حلم الاديم * وقرأ الحسن مَالُ الْجَحِيمِ بضم اللام وفيه ثلثة اوجه - احدها ان يكون جمعا وسقوط واره لالتقاء الساكنين هي والتم التعريف - فان قلت كيف استقام الجمع مع قوله مَنْ هُوَ - قلت مَنْ موحّد اللفظ مجموع المعنى فحمل هو على لفظه والصّالون على معناه كما حمل في مواضع من التذليل على لفظ مَنْ ومعناه في آية واحدة - والثاني ان يكون اصله مائل على القلب ثم يقال مَالُ في مائل كقولهم شاك في شاك - والثالث ان يحدف لام مَال تحفيفا ويجزى الاعراب على عينه كما حدف من

لَنَحْنُ الصَّافُونَ ﴿٦٠﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿٦١﴾ وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُنَّ ﴿٦٢﴾ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٣﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ﴿٦٤﴾ فَكَفَرُوا بِهِ فَسُوفَ يَعْلَمُونَ ﴿٦٥﴾ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿٦٦﴾

سورة الصافات ٣٧

الجزء ٢٣

ع ٨

قولهم ما باليت به بالة واصلها بالية من بالي كعانية من عافى و نظيره قراءة من قرأ وجنى الجنّين ذان - وله الجوار المنشئت بجراء الاعراب على العين * [وما منا] احد [الاله مقام معلوم] فحذف الموصوف واقامت الصفة مقامه كقوله * شعر * انا ابن جلا وطلاع الثنايا * بكفي كان من ارمى البشر * مقام معلوم مقام في العبادة والانتفاء الى امر الله مقصور عليه لا يتجاوزة كما روي فمنهم راح لا يقيم صلبه وساجد لا يرفع رأسه [لَنَحْنُ الصَّافُونَ] نصفت اقدامنا في الصلوة او اجنحتنا في الهواء منتظرين ما نؤمر - وقيل نصفت اجنحتنا حول العرش داعين للمؤمنين - وقيل ان المسلمين انما اصطفوا في الصلوة منذ نزلت هذه الآية وليس يصطف احد من اهل الملل في صلواتهم غير المسلمين [الْمُسَبِّحُونَ] المنزهون او المصلون والوجه ان يكون هذا وما قبله من قوله سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ من كلام الملكة حتى يتصل بذكرهم في قوله وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ اَنَّهُمْ لَخَصَّصُونَ كانه قيل ولقد علم الملكة وشهدوا ان المشركين مغفرون عليهم في مناسبة رب العزة وقالوا سبحان الله فنزهوه عن ذلك واستثنوا عباد الله المخلصين وبرأوهم منه وقالوا للكفرة فاذا مسح ذلك فانكم واليهتم لا تقدرون ان تفتنوا على الله احدا من خلقه وتصلوه الا من كان مثلكم ممن علم الله لكفرهم لا لتقديره و ارادته تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا انهم من اهل النار وكيف نكون مناسبين لرب العزة ويجمعنا وايه جنسية واحدة وما نحن الا غبيد اذلاء بين يديه لكل منا مقام من الطاعة لا يستطيع ان يزله عنه ظفروا خشوعا لعظمته وتواضعا لجلاله ونحن الصافون اذامنا لعبادته او اجنحتنا مدعنين خاضعين مستبحين ممجدين وكما يجب على العباد لربهم - وقيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعني وما من المسلمين احد الا له مقام معلوم يوم القيمة على قدر عمله من قوله تعالى عَسَى اَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ثم ذكر اعمالهم وانهم الذين يصطفون في الصلوة ويستحبون الله وينزهونه مما يضيف اليه من لا يعرفه منا لا يجوز عليه * هم مشركوا قريش كانوا يقولون [لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا] اي كتابا من كتب الاولين الذين نزل عليهم التوراة والانجيل لخاصنا العبادة لله ولما كذبنا كما كذبوا ولما خالفنا كما خالفوا فجاتهم الذكر الذي هو سيد الذاكر والكتاب الذي هو معجز من بين الكتب [فَكَفَرُوا بِهِ] ونحوه فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفورا [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] مغتة تكذيبهم وما يحل بهم من الانتقام - وان هي المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة وفي ذلك انهم كانوا يقولونه مؤكدين للقول جادين فيه فكم بين اول امرهم واخره * الكلمة قوله [اَنَّهُمْ لَهْمُ الْمَنْصُورُونَ] وَاِنْ جُنْدَنَا لَهُمُ الْعَالِمُونَ] وانما سماها كلمة وهي كالمات عدة لانها لما انتظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة - وقرئ كَلِمَتُنَا والمراد الموعد بعلوهم على عدوهم في مقام الحجاج وملاحم القتال في الدنيا وعلوهم عليهم في الآخرة كما قال الله تعالى وَالَّذِينَ

أَنَّهُمْ لَبِئْسَ الْمُنْصُورُونَ ۝ وَإِنْ جُنْدُنَا لَبِئْسَ الْعَالِيُونَ ۝ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۝ وَأَبْصَرَهُمْ فَمَسُوفٌ يُبْصِرُونَ ۝
أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ۝ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ۝ وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۝ وَأَبْصَرَ

اتَّقُوا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَلْزَمُ أَنْهَزَامُهُمْ فِي بَعْضِ الْمَشَاهِدِ وَ مَا جَرَى عَلَيْهِمْ مِنَ الْقَتْلِ فَإِنَّ الْعَلَبَةَ كَانَتْ لَهُمْ
وَلَمْ يَكُنْ بَعْدَهُمْ فِي الْعَاقِبَةِ وَ كَفَى بِمَشَاهِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مُتَلَا
يَحْتَدِي عَلَيْهِمْ وَ عِبْرًا يَتَّبِعُونَهَا - وَ عَنْ الْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ مَا غَلَبَ نَبِيٌّ فِي حَرْبٍ وَ لَا قُتِلَ فِيهَا وَ لَاحِ
قَاعِدَةُ أَمْرِهِمْ وَ أَسَاسُهُ وَ الْغَالِبُ مِنْهُ الظُّفَرُ وَ الْمَنْصَرَةُ وَ إِنْ وَقَعَ فِي تَضَاعُيفِ ذَلِكَ شَرِبَ مِنَ الْإِبْتِلَاءِ
وَ الْمَكْنَةِ وَ الْحَكْمِ لِلْغَالِبِ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِنْ لَمْ يَنْصُرُوا فِي الدُّنْيَا نَصَرُوا فِي الْآخِرَةِ - وَ فِي قِرَاءَةِ
ابْنِ مَسْعُودٍ عَلَى عِبَادِنَا عَلَى تَضَمِينِ سَبَقَتْ مَعْنَى حَقَّقَتْ [فَتَوَلَّ عَنْهُمْ] فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَ اغْضِ عَلَى إِذْنِهِمْ
[حَتَّى حِينٍ] إِلَى مَدَّةٍ يَسِيرَةٍ وَ هِيَ مَدَّةُ الْكَفِّ عَنِ الْقِتَالِ - وَ عَنْ السَّيِّدِيِّ إِلَى يَوْمٍ بَدْرٍ - وَ قِيلَ إِلَى
الْمَوْتِ - وَ قِيلَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ - [وَ أَبْصَرَهُمْ] وَ مَا يَقْضَى عَلَيْهِمْ مِنَ الْأَسْرِ وَ الْقَتْلِ وَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ
فَسَوْفَ يُبْصِرُونَكَ وَ مَا يَقْضَى لَكَ مِنَ الْمَنْصَرَةِ وَ التَّيَاسُوتِ وَ الثَّوَابِ فِي الْعَاقِبَةِ وَ الْمُرَادُ بِالْأَمْرِ بِأَبْصَارِهِمْ
عَلَى الْحَالِ الْمُنْتَظَرَةِ الْمَوْعُودَةِ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّهَا كَائِنَةٌ وَاقِعَةٌ لَا مُحَالَةٌ وَ إِنْ كَانَتْ قَرِيبَةً كَأَنَّهَا قَدَامٌ نَظَرِيكَ
وَ فِي ذَلِكَ تَسْلِيَةٌ لَهُ وَ تَنْفِيسٌ عَنْهُ وَ قَوْلُهُ [فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ] لِلْوَعْدِ كَمَا سَلَفَ لَا لِلتَّبَعِيدِ - مِثْلُ الْعَذَابِ
الْبَازِلِ بِهِمْ بَعْدَ مَا أَنْذَرُوا فَانْكُرُوا بِجَيْشٍ أَنْذَرَ بِتَجْوَمِهِ قَوْمَهُ بَعْضُ نَصَاحَتِهِمْ فَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى أَنْذَارِهِ وَ لَا
أَخَذُوا أَهْثَتَهُمْ وَ لَا دَبَّرُوا أَمْرَهُمْ تَدْبِيرًا يُنْجِيهِمْ حَتَّى إِذَا خَافُوا بِغَنَائِمِهِمْ بَغْتَةً فَشَنَّ عَلَيْهِمُ الْغَارَةَ وَ قَطَعَ دَابِرَهُمْ
وَ كَانَتْ عَادَةُ مَغَارِيهِمْ إِنْ يَغِيرُوا صَبَاحًا فَتَسْمِيَتِ الْغَارَةُ صَبَاحًا وَ إِنْ وَقَعَتْ فِي رَقَّتٍ أُخْرَاهَا فَصَحَّتْ
هَذِهِ الْآيَةُ وَ لَا كَانَتْ لَهَا الرُّوعَةُ الَّتِي تُحَسَّنُ بِهَا وَ يَرُوقُكَ مَرُودُهَا عَلَى نَفْسِكَ وَ طَبَعُكَ إِلَّا لِمَجِيئِهَا عَلَى
طَرِيقَةِ التَّمْثِيلِ * وَ قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَبِئْسَ صَبَاحٌ - وَ قَرَأَ نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ عَلَى اسْتِثْنَاءِ الْإِجَارِ وَ الْمَجْزُورِ
كَقَوْلِكَ ذَهَبَ بَزِيدٌ - وَ نَزَلَ عَلَى وَ نَزَلَ الْعَذَابُ وَ الْمَعْنَى [فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ] صَبَاحُهُمْ - وَ اللَّامُ فِي الْمُنْذَرِينَ
مَبْهَمٌ فِي جَنْسٍ مِنْ أَنْذَرُوا لِأَنَّ سَاءَ رَبُّسٌ يَقْتَضِيَانِ ذَلِكَ - وَ قِيلَ هُوَ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ يَوْمَ الْفَتْحِ بِمَكَّةَ -
وَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ وَ كَانُوا خَارِجِينَ إِلَى مَزَارِعِهِمْ
وَ مَعَهُمُ الْمَسَاحِيُّ بِالْوَا مُحَمَّدٌ وَ الْخَمِيسُ وَ رَجَعُوا إِلَى حَصْنِهِمْ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبَتِ خَيْبَرَ
أَنَا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ - وَ إِنَّمَا لَنِي وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ لِيَكُونَ تَسْلِيَةً عَلَى تَسْلِيَةٍ وَ تَأَكِيدًا
لَوْتَوَعَّ الْمِيعَادَ إِلَى تَأَكِيدٍ وَ فِيهِ فَائِدَةٌ زَائِدَةٌ وَ هِيَ إِطْلَاقُ الْفَعْلَيْنِ مَعًا عَنْ التَّقْيِيدِ بِالْمَفْعُولِ وَ أَنَّهُ يُبْصِرُونَ هُمْ
يُبْصِرُونَ مَا لَا يَحِيطُ بِهِ الذِّكْرُ مِنْ صَنْوَفِ الْمَسْرَةِ وَ الْأَنْوَاعِ الْمَسَاءَةِ - وَ قِيلَ أَرِيدَ بِأَحَدِهِمَا عَذَابَ الدُّنْيَا
وَ بِالْآخِرَةِ عَذَابَ الْآخِرَةِ - أَضِيفَ الرَّبُّ إِلَى الْعِزَّةِ لِاخْتِصَاصِهِ بِهَا كَأَنَّهُ قِيلَ ذُو الْعِزَّةِ كَمَا تَقُولُ صَاحِبُ
مَدَقِّ لَخْتِصَاصِهِ بِالْمَدَقِّ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ أَنَّهُ مَا مِنْ عِزَّةٍ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُلُوكِ وَ غَيْرِهِمْ إِلَّا وَ هُوَ رُبُّهَا وَ مَالِكُهَا

فَسَوْفَ يَبْصُرُونَ ۝ سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۝ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝
 كلماتها ٧٣٨ سورة ص مكية وهي ثمان وثمانون آية وخمسة ركوعاً
 حوزتها الجزء ٢٣ ص ٣٨
 ع ٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

مَنْ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ۝ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ۝ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِمَّنْ تَرَوْا ثَنْدَرَاتٍ

كقوله تُعَزَّمَنْ تَشَاءُ - اشتملت السورة على ذكر ما قاله المشركون في الله ونسبوا اليه مما هو منزلة عنه وما عاناه المرسلون من جهتهم وما حوّلوه في العاقبة من النصرة عليهم فختمها بجوامع ذلك من تنزيه ذاته عما وصفه به المشركون والتسليم على المرسلين [وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] على ما قيض لهم من حسن العواقب والغرض تعليم المؤمنين ان يقولوا ذلك ولا يُخَلِّوْا به ولا يغفلوا من مضمّنات كتابه الكريم ومودعات قرآنه المجيد - وعن علي رضي الله عنه من احب ان يكتال بالمكيال الارضى من الاجر يوم القيمة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سُبْحَنَ رَبِّكَ الى آخر السورة - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ الصُّفُفِ اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد كل جنّي وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرى من الشرك وشهد له حافظاه يوم القيمة انه كان مؤمناً بالمرسلين *

سورة ص

ص على الوقف وهي اكثر القراءة - وقرئ بالكسر والفتح لاتقاء الساكنين - ويجوز ان ينتصب بحذف حرف القسم و ايصال فعله كقولهم الله لانعلن بالنصب - او باضمار حرف القسم والفتح في موضع الجرح كقولهم الله لانعلن بالجر - وامتناع الصرف للتعريف والتانيث لانها بمعنى السورة - وقد صرفها من قرأ ص بالجر والتذوين على تاول الكتاب والتزويل - وقيل فيمن كسر هو من المصاداة وهي المعارضة والمعادلة ومنها الصدى وهو ما يعارض الصوت في الاماكن الخالية من الاجسام الصلبة ومعناه عارض القرآن بعمك فاعمل باوامره واته عن نواهيه - فان قلت قوله [ص] وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ] كلام ظاهر متنافر غير منتظم فما وجه انتظامه - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون قد ذكر اسم هذا الحرف من حروف المعجم على سبيل التحدي والتنبية على الاعجاز كما مر في اول الكتاب ثم اتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التحدي عليه كأنه قال وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ اِنَّه لَكَلَامٌ مُعْجَزٌ - والثاني ان يكون صاّد خبر مبتدأ محذوف على انها اسم للسورة كأنه قال هذه صاّد يعني هذه السورة التي اعجزت العرب وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ كما تقول هذا خاتم والله تريد هذا هو المشهور بالسوء والله وكذلك اذا قسم بها كأنه قال اقسمت بصاد وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ اِنَّه لمعجز ثم قال بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ لِيُحْذَرُوا مِنَ الْاِثْمِ وَالْاِثْمِ بِالْحَقِّ وَالْحَقَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ - واذا جعلها

حِينَ مَنَاصٍ ۝ وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِّنْهُمْ ۚ وَقَالَ الْكُفْرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ۝ أَجَعَلَ الْإِلَٰهَ الْهَىٰ

مقسماً بيا وعطفت علينا والقرآن ذى الذكر جازلك ان تريد بالقرآن التنزيل كله و ان تريد السورة بعينها
و معناه اُقسم بالسورة الشريفة والقرآن ذى الذكر كما تقول مررت بالرجل الكريم وبالنسمة المباركة و لا تريد
بالنسمة غير الرجل - والذكر الشرف والشبهة من قولك فلان مذکور و انه تذكّر لك ولقومك - او الذكري و
السوطة - او ذكر ما يحتاج اليه فى الدين من الشرائع وغيرها كقاصيص الانبياء والوعد والوعيد - والتذكير فى
حقيقة وسبق للدلالة على شدتهما وتفاعهما - و قرئ فى حرة ابي فى غفلة عما يجب عليهم من الفطرو اتباع الحق
[كَمْ أَهْلَكْنَا] وعيد لذوي العزة والشقاق [فَذَنُّوا] فدعوا واستغاثوا - وعن الحسن فذادوا بالقوة [وَلَات] هي
لا المشبهة بليس زدت عليها ذاء التانيث كما زدت على رجا وثم للتوكيد وتغيير بذلك حكما حيث لم تدخل
الا على الاحيان و لم يبرز الا احد مقتضيينها اسم والتجبر و امتنع بوزهما جميعا وهذا مذهب الخليل
وسيبويه - وعند الخفش انبا لا الذامية لتجنس زدت عليها التاء وخصت بنفي الاحيان و [حِينَ مَنَاصٍ]
منصوب بيا كأنك قلت ولا حين مناص لهم - وعنه ان ما ينتصب بعده بفعل مضمر ابي ولا ارى حين
مناص - ويرتفع بالابتداء ابي و لا حين مناص كأنهم لهم - وعندهما ان الذنب على ولات الحين حين مناص
ابي وليس الحين مناص - والرفع على ولات حين مناص حاصلا لهم - و قرئ حين مناص بالكسر
ومثله قول ابي زيد الطائي * شعر * طلبوا ملحذا ولات اوان * ناجبذا ان لات حين بقاء * فان قلت ما وجه
الكسر في اوان - قلت شبه بان في قوله وانت اذ صيغ في انه زمان قطع منه المضاف اليه وعوض
التنوين لان الاصل ولات اوان ملح - فان قلت فما تقول في حين مناص والمضاف اليه قائم - قلت
نزل قطع المضاف اليه من مناص لان اصله حين مناصهم منزلة قطعه من حين لاتحاد المضاف و
المضاف اليه وجعل تنوينه عوضا من الضمير المحذوف ثم بني الحين لكونه مضانا الى غير متمكن -
و قرئ ولات بكسر التاء على البداء كجبر - فان قلت كيف يوقف على لات - قلت يوقف عليها بالتاء كما
تقف على الفعل الذي يتصل به ذاء التانيث - واما الكسائي فيقف عليها بالياء كما يقف على الاسماء
المؤنثة - واما قول ابي عبيد ان التاء داحلة على حين فوجه له واشتهاد بان التاء ملتزمة بحين في الامام
لا متشبثة به فكم وقعت في المصحف اسماء خارجة عن قيد الخط - والمناص اسمها والفوت يقال نامة
ينومه اذ افاته واستنصا طلب المنص قال حارثة بن بدر يصف فرسا * شعر * غمر الجراء اذا قصرت نذانه *
بيدي استنصا ورام جري المسجل * [مُنْذِرٌ مِّنْهُمْ] رسول من انفسهم [وَقَالَ الْكُفْرُونَ] ولم يقل وقالوا
اظهارا للغضب عليهم ودلالة على ان هذا القول لا يجسر عليه الا الكافرون المتوغلون في الكفر انهم يمكنون في
الغنى الذين قال فيهم اولئك هم الكفرون حقا و هل ترى كفرا اعظم وجنبا ابلغ من ان يسموا من صدقه الله
بوحية كاذبا و يتعجبوا من التوحيد وهو الحق الذي لا يصح غيره و لا يتعجبوا من الشرك وهو الباطل

وَاحِدًا ۖ اِنْ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ ۝ وَاَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ اَنْ اَمْشَوْا وَاصْبِرُوا عَلٰى الْهَيْكَمِ ۚ اِنْ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادٌ ۝ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْاٰخِرَةِ ۚ اِنْ هَذَا اِلَّا خِتْلَانٌ ۝ اَوْ نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ۚ بَلْ هُمْ

الذي لا وجه بصحته - روي ان اسلام عمر رضي الله عنه فرح به المؤمنون فرحا شديدا وشق على قريش وبلغ منهم فاجتمع خمسة وعشرون نفسا من صناديدهم ومشوا الى ابي طالب وقالوا انت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يريدون الذين دخلوا في الاسلام و جئناك لتقضي بيننا وبين ابن اخيك فاستحضر ابو طالب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال يا ابن اخي هؤلاء قومك يسألونك السؤال فلا تمل كل الميل على قومك فقال صلى الله عليه وآله وسلم ما ذا يسألونني قالوا ارفضنا وارضى ذكر الهتنا وندعك والهلك فقال عليه السلام ارايتم ان اعطيتم ما سألتم امعطي انتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم قالوا نعم وعشرا اي نعطيكمها وعشر كلمات معها فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا [اَجْعَلِ الْاِلَهَةَ الْاِلَهًا وَاحِدًا اِنْ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ] اي بليغ في العجب - وقرئ عَجَابٌ بالشدديد كقوله مَكْرًا كِبَارًا وهو ابلغ من المخفف وخطيرة كريم وكرام و قوله اَجْعَلِ الْاِلَهَةَ الْاِلَهًا وَاحِدًا مثل قوله وَجَعَلُوا الْمَلَكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ اِنَّا فِي ان معنى الجعل التصيير في القول على سبيل الدعوى والزم كانه قال اجعل الجماعة واحدا في قوله لان ذلك في الفعل محال - [اَمَلًا] اشرف قريش يريدوا وانطلقوا عن مجلس ابي طالب بعد ما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالجواب العتيد قائلين بعضهم لبعض [اَمْشُوا وَاصْبِرُوا] فلا حيلة لكم في دفع امر محمد صلى الله عليه وآله وسلم [اِنْ هَذَا] الامر لَشَيْءٌ يُرَادُ اي يريده الله تعالى ويحكم بامضائه وما اراد الله كونه فلا مرد له ولا ينفع فيه الا الصبر - او اِنْ هَذَا الامر لَشَيْءٌ من نوائب الدهر يُرَادُ بنا فلا انفكاك لغامنه - او اِنْ دينكم لَشَيْءٌ يُرَادُ اي يطلب ليؤخذ منكم وتغلبوا عليه وَاَنْ بِمعنى اَي لان المنطلقين عن مجلس التقاول لابد لهم من ان يتكلموا ويتفاوضوا فيما جرى لهم فكان انطلقهم مضطرا معنى القول - ويجوز ان يراه بالانطلاق الاندفاع في القول وانهم قالوا اَمْشُوا اي اكدروا واجتمعوا من مشيت المرأة اذا كثرت ولادتها ومنه الماشية للتفاؤل كما قيل لها الغاشية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ضُمُوا فواشيكم - ومعنى وَاصْبِرُوا عَلَى الْهَيْكَمِ وَاصْبِرُوا عَلَى عبادتها والتمسك بها حتى لاتزالوا عنها - وقرئ وَاَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ اَمْشُوا بغير اَنْ على اضمار القول - وعن ابن مسعود وَاَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ يَمْشُونَ اَنْ اَصْبِرُوا - [فِي الْمِلَّةِ الْاٰخِرَةِ] في ملة عيسى التي هي اخر الملل لان النصارى يدعونها وهم متلثة غير موحدة اوفي ملة قريش التي ادركنا عليها ابائنا وما سَمِعْنَا بِهَذَا كائنا في الْمِلَّةِ الْاٰخِرَةِ على ان تجعل في الْمِلَّةِ الْاٰخِرَةِ خلا من هذا ولا تعلقه بما سَمِعْنَا كما في الوجهين والمعنى انا لم نسمع من اهل الكتاب ولا الكهان انه يحدث في الْمِلَّةِ الْاٰخِرَةِ توحيد الله ما [هَذَا اِلَّا خِتْلَانٌ] اي افتعال وكذب - انكروا ان يختص بالشرف من بين اشرافهم ورؤسائهم وينزل عليه الكتاب من بينهم كما قالوا لو لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وهذا الانكار ترجمة عما كانت تغلي به صدورهم من الحسد على ما

فِي تَبَكٍّ مِّنْ ذِكْرِي ۚ بَلْ لَّمَّا يَذُرُّوْا عَذَابِ ۖ اَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ۖ اَمْ لَهُمْ
مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۚ فَلْيَنْزِلُوْا فِي السَّيِّبِ ۖ جُنْدٌ مَّا هَٰذَا لَكَ مَهْزُومٌ مِّنَ الْاَحْزَابِ ۖ
كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْاَوْتَادِ ۖ وَثَمُوْدٌ وَقَوْمُ لُوْطٍ وَاصْحٰبُ التَّيْمَةِ ۗ اُولٰٓئِكَ الْاَحْزَابُ ۖ

أوتيت من شرف النبوة من بينهم [بل هم في شك من] القرآن يقولون في انفسهم إما وإما وتوليم إن هذا
إلا اختلق كلام مخالف لاعتقادهم فيه يقولونه على سبيل التمسك بل لم يذروا عذابي بعد فإذا ذاقوه
زال عنهم ما بهم من الشك والتمسك حينئذ يعني أنهم لا يصنعون به إلا أن يمسهم العذاب مضطرين إلى
تصديقه [أم عندهم خزائن رحمة ربك] يعني ما هم بمالكي خزائن الرحمة حتى يصيبوا بها من شأوا
ويعرفوها ممن شأوا ويختيروا للنبوة بعض عذاب يدهم ويتوقعوا بها عن متمد عليه السلام وإنما الذي يملك
الرحمة وخزائنها [العزيز] القاهر على خلقه [الوهاب] الكثير الوهاب المصيب بها مراقبها الذي يقسمها
على ما تقتضيه حكمته وعذله كما قال الله يقسمون رحمت ربك نحن قسمنا ثم رشح هذا المعنى فقال [أم لهم
ملك السموات والأرض] حتى يتكلموا في أمور الرأية والتدابير الإلئية التي يختص بها رب العزة والكبرياء
ثم تبهم بيم غاية التكم فقال فإن كانوا يصلحون لتدبير الخلق وتصرف في قسمة الرحمة وكانت عندهم
الحكمة التي يميزون بها بين من هو حقيق باقناء النبوة دون من لا يسق له [فليترقوا في الأسباب]
فليصعدوا في السعارج والطرق التي يتوصل بها إلى العرش حتى يستقروا عليه ويدرؤا أمر العالم
ملكوت الله وينزلوا الرحي إلى من يشاءون ويستصوبون ثم خسأهم خسأة عن ذلك بقوله [جند ما
هذا لك مهزوم من الأحزاب] يريد ما هم إلا جند من الكفار استعزبون على رسل الله مهزوم مكسور عما
قريب فلا يقال بما يقولون ولا تكثر لما به يهزون وما مزيدة وفيها معنى الاستعظام كما في قول امرئ
القيس ع * و حديث ما على قصره * لأنه على سبيل الجزء - وهذا لك إشارة إلى حيث وضعوا فيه انفسهم
من الانتداب لمثل ذلك القول العظيم من قولهم لمن يندب الأمر ليس من الله لست هذاك [ذو الأوتاد]
أصله من ثبات البيت المطيب بأوتاده قال شعر * والبيت لا يبتنى إلا على عمد * ولا ساد إذا لم تأس
أوتاد * فاستعير لثبات العز والملك واستقامة الأمر كما قال الأسود ع * في ظل ملك ثابت الأوتاد * وقيل
كان يشبه المعذب بين أربع سوار كل طرف من أطرافه إلى سارية مضروب فيه وقد من حديد ويتركه
حتى يموت - وقيل كان يمد بين أربعة أوتاد في الأرض ويرسل عليه العقارب والحيتات - وقيل كانت له
أوتاد وحبال يلعب بها بين يديه - [أولئك الأحزاب] قصد بهذه الإشارة الإعلام بأن الأحزاب الذين جعل
الجنود المهزوم منهم هم و أنهم الذين وجد منهم التكذيب - وقد ذكر تكذيبهم أولاً في الجملة الخبرية
على وجه الإبهام ثم جاء بالجملة الاستثنائية فلو ضح فبها بأن كل واحد من الأحزاب كذب جميع الرسل
لأنهم إذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبهم جميعا وفي تكرير التكذيب وإيضاحه بعد إبهامه والتذريع في تكريره

٣٨ سورة ص
 الجزء ٢٣
 ع ١٠

بالجملة الخبرية أولاً والاستثنائية ثانياً وما في الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد والتخصيص انواع
 من المبالغة المستحقة عليهم باستحقاق اشد العقاب وابعاده ثم قال [فحق عقاب] اي فوجب لذلك ان
 أعاقبهم حق عقابهم - [هؤلاء] اهل مكة - و يجوز ان يكون اشارة الى جميع الحزب لاستحضارهم بالذكر
 اولانهم كالحضور عند الله - والصيحة النفخة - [مآلها من فواق] - و ترمى بالضم مآلها من توقف مقدار فواق
 وهو ما بين حلبة الحالب و رضعتي الرضيع يعني اذا جاء وقتها لم يستأخر هذا القدر من الزمان
 كقوله تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة - وعن ابن عباس مآلها من رجوع و ترداد من افاق
 المريض اذا رجع الى الصحة - و فواق الناقة ساعة يرجع الدر الى ضرعها يريد انها نفخة واحدة فحسب
 لا تثنى ولا تتردد - القط القسط من الشيء لانه قطعة منه من قطه اذا قطعه و يقال لصحيفة
 الجائزة قط لانها قطعة من القرطاس - و قد فسريهما قوله تعالى [عجل لنا قطناً] اي نصيبنا من
 العذاب الذي وعدته لقوله تعالى و يستعجلونك بالعذاب - و قيل ذكر رسول الله صلى الله عليه و آله
 و سلم وعد الله المؤمنين الجنة فقالوا على سبيل الجزاء عجل لنا نصيبنا منها او عجل لنا صحيفة اعمالنا
 فنظر فيها - فان قلت كيف تطابق قوله [اصبر على ما يقولون] وقوله [و اذكر عبدنا داود] حتى عطف احدهما
 على صاحبه - قلت كانه قال لذبيته عليه السلام اصبر على ما يقولون وعظم امر معصية الله في اعينهم بذكر قصة
 داود و هو انه نبي من انبياء الله قد اولاه ما اولاه من النبوة و الملك لكرامته عليه و زلفته لديه ثم زل زلة فبعث
 اليه الملكة و رتبته عليها على طريق التمثيل و التعريض حتى فطن لما وقع فيه فاستغفر و اناب و وجد منه
 ما يحكي من بكاؤه الدائم و غمة الواصب و نقش جنائته في بطن كفه حتى لا يزال مجتهدا للندم عليها
 فما الظن بكم مع كفركم و معاصيكم - او قال له صلى الله عليه و آله و سلم اصبر على ما يقولون و من نفسك و حافظ
 عليها ان تزل فيما كلفمت من مصابرتهم و تحمل اذاهم و اذكر اخاك داود و كرامته على الله كيف زل
 تلك الزلة اليسيرة فلقني من توبين الله و تظليمه و نسبته الى البغي ما لقي [ذا الابد] ذا القوة في الدين
 المضطلع بمشاقته و تكاليفه كان على نهوضه بأعباء النبوة و الملك يصوم يوما و يفطر يوما و هو اشد الصوم
 و يقوم نصف الليل يقال فلان ابد و ذرايد و ذراد و اباد كل شيء ما يتقوى به [اواب] توات رجاء الى
 مرضاة الله - فان قلت ما ذلك على ان الابد القوة في الدين - قلت قوله تعالى انه اواب لانه تعليل
 لذي الابد * و الاشرار و رقت الاشرار و هو حين تشرق الشمس اي تضيء و يصفو شعاعها و هو رقت
 الضحى و اما شروقها فطلوعها تقول شرفت الشمس و اما تشرق - و عن ام هانئ دخل علينا رسول الله
 صلى الله عليه و آله و سلم ندعا بوضوء فتوضأ ثم صلى صلاة الضحى و قال يا ام هانئ هذه صلوة الاشرار :-

سورة ص ٣٨ الْجِبَالُ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ۝ وَالطَّيْرُ مَحْشُورَةٌ ۖ كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ ۝ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ

الجزء ٢٣

ع ١٠

وعن طائرس عن ابن عباس قال هل تجدون ذكر صلوٰة الضحى في القرآن قولوا لا فقرأنا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ وقال كانت صلوٰة يصلّيها داود عليه السلام - وعنه ما عرفت صلوٰة الضحى الا بهذه الآية - وعنه لم يزل في نفسي من صلوٰة الضحى شي حتى طلبتها فوجدتها في هذه الآية يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ وكان لا يصلّي صلوٰة الضحى ثم صلاها بعد - وعن كعب انه قال لابن عباس اني لا اجد في كتب الله صلوٰة بعد طلوع الشمس فقال انا اوجدك ذلك في كتاب الله يعني هذه الآية - ويحتمل ان يكون من اشرق الفوم اذا دخلوا في الشرق ومنه قوله تعالى فَآخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ وقول اهل الجاهلية اشرق ثبير ويراد وقت صلوٰة الفجر لانه بالشرق [يُسَبِّحُنَ] في معنى مستبجات على الحال - فان قلت هل من فرق بين يُسَبِّحُنَ ومستبجات - قلت نعم وما اختير يُسَبِّحُنَ على مستبجات الا لذلك وهو ادلالة على حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعد شيء و حالا بعد حال وكأن السامع صانع تلك الحال يسمعا تسبح ومثله قول الاعشى * ع * الى ضوء نار في يغاف تحرق * ولو قال مكررة لم تكن شيئا وقوله [مَحْشُورَةٌ] في مقابلة يُسَبِّحُنَ الا انه لما لم يكن في الحشر ما كان في التسبيح من ارادة الدلالة على حدوث شيئا بعد شيء جيء به اسما لا فعلا وذلك انه لو قيل وَ سَخَرْنَا الطَّيْرَ يحشرون على ان الحشر يوجد من حاشرها شيئا بعد شيء والحاشر هو الله عز وجل اكان خلفا لان حشرها جملة واحدة ادل على اقدرة - وعن ابن عباس رضي الله عنه كان اذا سبّح جاريته الجبال بالتسبيح واجتمع اليه الطير فستبحت فذلك حشرها - وقرئ والطَّيْرُ مَحْشُورَةٌ بالرفع [كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ] كل واحد من الجبال والطير لاجل داود اي لاجل تسبيحه مستبج لانها كانت تسبح بتسبيحه - ووضع الآواب موضع التسبيح اما لانها كانت ترجع التسبيح والمرجع رجاء لانه يرجع الى فعله رجوعا بعد رجوع واما لان الآواب وهو اتواب الكثير الرجوع الى الله وطلب مرضاته من عاده ان يكثر ذكر الله ويديم تسبيحه وتقديسه - وفيل الضمير لله اي كل من داود والجبال والطير لله آواب اي مستبج مرجع للتسبيح [وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ] قَوِيَّتَاهُ قَالَ تَعَالَى سَنَشُدُّ عَضُدَكَ - وقرئ شَدَدْنَا على المبالغة قيل كان يبيت حول صحابه اربعون الف مستلثم يحرسونه - وقيل الذي شد الله به ملكه وقذف في قلوب قومه الهيبه ان رجلا ادعى هذه على آخر بقرة وعجز عن اقامة البينة فأوحى اليه في المنام ان اقتل المدعى عليه فقال هذا منام ما عيّد الوحي في اليقظة فاعلم الرجل فقال ان الله لم يأخذني بهذا الذنب ولكن بانني قتلت ابا هذا عبادة فقتله فقال الناس ان اذنب احد ذنبا اظهره الله عليه فقتله فيها به - الحكمة الزبور و علم الشرائع - وفيل كل كلام واثق الحق فهو حكمة - الفصل التمييز بين الشئيين - وقيل للكلام البين فصل بمعنى المفاصل كضرب التميز لانهم قالوا كلام ملتبس - وقيل في كلامه لبس والملتبس المختلط فقيل في نقيضه فصل

وَفَصَّلَ الْخِطَابَ ۝ وَهَلْ أَنْتَكَ ذُبُودُ الْخَصْمِ إِذْ تَسُوْرُوا الْمَخْرَابَ ۝ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا

اي مقصود بعضه من بعض فمعنى [فَصَّلَ الْخِطَابَ] البين من الكلام الملخص الذي يتبينه من يخاطب به لا يلتبس عليه ومن فصل الخطاب وملتخصه ان لا يخطئ صاحبه مظان الفصل والوصل فلا يقف في كلمة الشهادة على المستثنى منه ولا يتلو قوله فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الا موصولا بما بعده ولا والله يعلم وانتم حتى يصله بقوله لَا تَعْلَمُونَ ونحو ذلك وكذلك مظان العطف وتركه والاضمار والظهار والكذب والتكرار - وان شئت كان الفصل بمعنى الفاصل كالصوم والزور اردت بفصل الخطاب الفاصل من الخطاب الذي يفصل بين الصيغ والفاصل بمعنى الحق والباطل والصواب والخطاء وهو كلامه في القضايا والحكومات وتدبير الملك والمشورات - وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه هو قوله البيضة على المدعى واليمين على المدعى عليه وهو من الفصل بين الحق والباطل ويدخل فيه قول بعضهم هو قوله اما بعد لانه يفتتح اذا تكلم في الامر الذي له شان بذكر الله وتحميده فاذا اراد ان يخرج الى الغرض المسوق اليه فصل بينه وبين ذكر الله بقوله اما بعد - ويجوز ان يراد الخطاب القصد الذي ليس فيه اختصار مختل ولا اشباع ممل - ومنه ما جاء في صفة كلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فصل لا تنز ولا هذر • كان اهل زمان داود يسأل بعضهم بعضا ان ينزل له عن امراته فيتزوجها اذا اعجبته وكانت ليم عادة في المواساة بذلك قد اعتادوها وقد روينا ان الانصار كانوا يواسون المهاجرين بمثل ذلك فاتفق ان عين داود وقعت على امرأة رجل يقال له أوريا فاحتبها فسأله النزول له عنيا فاستحيا ان يرده ففعل فتنزجها وهي ام سليمان فقيل له انك مع عظم منزلتك وارتفاع مرتبتك وكبر شانك وكثرة نسائك لم يكن ينبغي لك ان تسأل رجلا ليس له الا امرأة واحدة النزول بل كان الواجب عليك مغالبة هواك وقهر نفسك والصبر على ما استكثرت به - وقيل خطبها أوريا ثم خطبها داود فأنره اهلها فكان ذنبه ان خطب على خطبة اخيه المؤمن مع كثرة نسائه - واما ما يذكر ان داود تمتنى منزلة ابيه ابراهيم واسحق ويعقوب فقال يارب ان ابائي قد ذهبوا باخير كله فأوحى اليه انهم ابتلوا ببلايا فصبروا عليها - قد ابتلي ابراهيم بزمرد وذبح ولده - واسحق بذبحه وذهب بصره - ويعقوب بالحزن على يوسف فسأل الابتلاء فأوحى اليه انك لمبتلى في يوم كذا فاحتسب ولما حان ذلك اليوم دخل محرابه واغلق بابه وجعل يصلي ويقرأ الزبور فجاءه الشيطان في صورة حمامة من ذهب فمد يده ليأخذها لين له صغير فطار فامتد اليها فطار فوقعته في كوة فتبعها فابصر امرأة جميلة قد نقضت شعرها فغطى بدنها وهي امرأة أوريا وهو من غزاة البلقاء فكتب الى ايوب بن صوريا وهو صاحب بعث البلقاء ان ابعث أوريا وقدمه على انتابوت وكان من يتقدم على الانتابوت لا يحل له ان يرجع حتى يفتح الله على يده فتخا اريستشهد ففتح الله على يده وسلم فامر برده مرة اخرى وثالثة حتى قتل وانه خبر قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهداء وتزوج امراته بهذا ونحوه مما يقبح ان يحدث به عن

لَا تَخَفْ خَصْمِينَ بَغَى بَعْضُهُمَا عَلَى بَعْضٍ فَاَحْكُم بَيْنَهُمَا بِالنِّسْبِ وَلَا تَشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۝ إِنَّ هَذَا

بعض المتسمين بالصلاح من آفة المسلمين فضلا عن بعض اعلام الانبياء - و عن سعيد بن المسيب و الحرت
 الاعور ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال من حدثكم بحديث داود على ما يرويه القصاص جلدته
 مائة و ستين و هو حدة الفرية على الانبياء - و روي انه حدث بذاك عجم بن عبد العزيز و عنده رجل من
 اهل الحق فكذب المحدث به و قال ان كانت القصة على ما في كتاب الله فما ينبغي ان يأتس
 خلفها و اعظم بان يقال غير ذلك و ان كانت على ما ذكرت و كف الله عنها سترنا على نبيه فما ينبغي
 اظهارها عليه فقال عمر لسماعي هذا الكلام احب الي مما طلعت عليه الشمس و الذي يدل عليه المثل
 الذي ضربته الله لقصته عليه السلام ليس الا طلبه الى زوج المرأة ان ينزل له عنها نجس - فان قلت لم
 جاءت على طريقة التمثيل و التعريض دون التصريح - قلت لكونها ابلغ في التوبيخ من قبل ان التأمل
 اذا أدناه الى الشعور بالمعرض به كان اوقع في نفسه اشد تمكنا من قلبه و اعظم اثرا فيه و اجلب لاحتشامه
 و حيائه و ادعى الى التنبيه على الخطاء فيه من ان يبادر به مريحا مع مراعاة حسن الادب بترك
 المجاهرة الا ترى الى الحكماء كيف اوصوا في سياحة الولد اذا وجدت منه هنة منكرة بان يعرض له بانكارها
 عليه و لا يصرح و ان تحكى له حكاية ملاحظة لحاله اذا تأملها استمعج حال صاحب الحكاية فامتسج
 حال نفسه و ذلك ازجر له لانه ينصب ذاك مثالا لحاله و مقياسا لشأنه فيتصور قبح ما وجد منه
 بصورة مكشوفة مع انه امرن لما بين الوالد و الولد من حجاب الحشمة - فان قلت فلم كان ذاك على
 رجة التحاكم اليه - قلت ليحكم بما حكم به من قوله لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِيَّتِكَ اِلَى نَعَايِهِ حتى يكون
 محجوجا بحكمه و معتزنا على نفسه بظلمه [و هل آتاك نبؤا الخصم] ظاهرة الاستفهام و معناه الدلالة على
 انه من الانبياء العجيبة اللتي حقها ان تشيع و لا تخفى على احد و التشويق الى استماعه - و الخصم
 الخصماء و هو يقع على الواحد و الجمع كالضيف قال الله تعالى حَدِيثُ ضَيْفِ الْكَرْمِ لانه
 مصدر في اصله تقول خصمه خصما كما تقول ضافه ضيفا - فان قلت هذا جمع و قوله [خصم] تثنية فكيف
 استقام ذلك - قلت معنى خصم فرقان خصم و الدليل عليه قراءة من قرأ خصم بَغَى بَعْضُهُمْ عَلَى
 بَعْضٍ و نحوه قوله تعالى هَذِهِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا - فان قلت فما تصنع بقوله ان هذا اخي و هو دليل
 على اثنين - قلت هذا قول البعض المراد بقوله بَعْضُهُمَا عَلَى بَعْضٍ - فان قامت فقد جاء في الرواية
 انه بُعِثَ اليه ملكان - قلت معناه ان التحاكم كان بين ملكين و لا يمنع ذلك ان يصحبهما اخرون -
 فان قلت فاذا كان التحاكم بين اثنين فكيف سمع جميعا خصما في قوله نبؤا الخصم و خصم - قلت
 لما كان صاحب كل واحد من المتحاكمين في صورة الخصم صحت التسمية به - فان قلت لم
 اتصاف [ان] - قلت لا يخلو - اما ان ينتصب بالتمك - او بالنبا - او بمحذوف فلا يسوغ اتصافه بالتك لان

أَخِي ۖ لَهُ تِسْعٌ رِّسْعُونَ نَجْجَةً وَلِي نَجْجَةٌ وَاحِدَةٌ ۖ قَالَ أَكْفَلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ۖ قَالَ لَقَدْ

اتيان النبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لايقع الا في عهده لاني عهد داود ولا بالنبي لان النبي الواقع في عهد داود لا يصح اتيانه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان اردت بالنبي القصة في نفسها لم يكن نامبا فبقي ان ينتصب محذوف وتقديره وهل ائتلك نبؤ تحاكم الخصم - ويجوز ان ينتصب بالخصم لما فيه من معنى الفعل - واما اذ الثانية فبدل من الاولى - تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ تصعدوا سورة ونزلوا اليه والسور الحائط المرتفع ونظيرة في الابنية تسنمه اذا علا سنامه وتذراه اذا علا ذروته - روي ان الله تعالى بعث اليه ملكين في صورة انسانين فطلبا ان يدخلوا عليه فوجداه في يوم عبادته فمعهما الحرس فتسورا عليه المحراب فلم يشعر الا وهما بين يديه جالسا ففرغ منهم - قال ابن عباس ان داود عليه السلام جزأ زمانه اربعة اجزاء - يوما للعبادة - ويوما للقضاء - ويوما للاشتغال بخواص اموره - ويوما لجمع بني اسرائيل فيعظهم ويذكهم فجاؤه في غير يوم القضاء ففرغ منهم ولانهم نزلوا عليه من فوق وفي يوم الاحتجاب والحرس حوله لا يتركون من يدخل عليه - خصمن خبر مبتدأ محذوف اي نحن خصمن [وَلَا تَشْطِطْ] ولا تجر - وقرئ وَلَا تَشْطِطْ اي ولا تبعد عن الحق وقرئ وَلَا تَشْطِطْ وكلها من معنى الشطط وهو مجاوزة الحد وتخطى الحق [سَوَاءَ الصِّرَاطِ] وسطه ومسجته ضربه مثلا لعين الحق ومخضه - [أَخِي] بدل من هذا او خبر لان والمراد اخوة الدين او اخوة الصداقة والالفة او اخوة الشركة والخلة لقوله تعالى وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ وكل واحدة من هذه الاخوات تدلي بحق مانع من الاعتداء والظلم - وقرئ تَسْعُونَ وتسعون بفتح التاء ونججة بكسر الذون وهذا من اختلاف اللغات نحو نطح ونطح ولقوة [أَكْفَلْنِيهَا] ملكنيها وحقيقته اجعلني اكفلها كما اكفل ما تحت يدي [وَعَزَّنِي] وغلبني يقال عزة يعزه قال شعره قطاة عزها شرك فباتت تجاذبه وقد علق الجناح * يريد جاءني بحجاج لم اقدر ان اورد عليه ما ارد به - واران بالخطاب مخاطبة المحتاج المجادل - او اران خطيب المرأة وخطبها هو فخطبني خطبا اي غالبني في الخطبة فغلبني بحيث زوجها دوني - وقرئ وعازني من المعازة وهي المغالبة - وقرأ ابو حذيفة وعزني بتخفيف الزاي طلبا للخفة وهو تخفيف غريب وكأنه قاسه على نحو ظلت ومست - فان قلت ما معنى ذكر النعاج - قلت كان تحاكمهم في نفسه تمثيلا وكلامهم تمثيلا لان التمثيل ابلغ في التوبيخ لما ذكرنا وللتنبيه على انه امر يستحي من كشفه فيكفي عنه كما يكفي عما يستسبح الافصاح به وللستر على داود عليه السلام والاحتفاظ بحرمته - ووجه التثيل فيه ان مثلت قصة اوريا مع داود بقصة رجل له نعجة واحدة ولخليطه تسع وتسعون فاراد صاحبه تنمة المائة فطمع في نعجة خليطه و اراده على الخروج من ملكها اليه و حاجه في ذلك بحاجة حريص على بلوغ مراده والدليل عليه قوله وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ وانما خص هذه القصة لما فيها من الرمز الى الغرض بذكر النعجة - فان قلت انما يستقيم طريقة التمثيل اذا

سورة ص ٣٨ ظَلَمْتَكَ بِسُؤَالِ نَعِيجَتِكَ إِلَى نَعَاجِهِ ۖ وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْتَغِينَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا

الجزء ٢٣

ع ١٠

فسرت الخطاب بالجدال فان نسوته بالمفاعلة من الخطبة لم يستقم - قلت الوجه مع هذا التفسير ان اجعل النعجة استعارة عن المرأة كما استعاروا لبا الشاة في نسرقوله * شعر * يا شاة ما قنص لمن حلت له * فرميت غفلة عينه عن شاته * وشبهها بالنعجة من قال * ع * كنعاج الملاء تعسفن وملا * لولا ان الخلطاء ياباه الا ان يضرب داود الخلطاء ابتداء مثلا لهم ولقصتهم - فان قلت الملكة عليهم السلام كيف صح منهم ان يخبروا عن انفسهم بما لم يتلبسوا به منه بقليل ولا كثير ولا هو من شائهم - قلت هون تصوير للمسئلة و فرض لها نصرورها في انفسهم وكانوا في صورة الاناسي كما تقول في تصوير المسائل زيد له اربعون شاة و عمرو له اربعون و انت تشير اليهما فخلطاهما و حال عليهما التحول كم يجب فيها وما لزيد و عمرو سبب ولا لبث و تقول ايضا في تصويرها لي اربعون شاة و لك اربعون فخلطناهما و ما لكما من اربعين اربعة و لا ربعا - فان قلت ما وجه قراءة ابن مسعود و لي نعيجة انثى - قلت يقال امرأة انثى للسنداء الجميلة و المعنى وصفها بالعراقة في لبن الانوثة و تدورها و ذلك املح لها و ازيد في تكسرها و تنذيتها الا ترى الى وصفهم لها بالكسول و المكسال و قوله * ع * فتور القيام قطيع الكلام * وقوله * ع * تمشي رويدا تكاد تغرف * [لَقَدْ ظَلَمَكَ] جواب قسم محذوف و في ذلك استنكار لفعل خليطة و تهجين لطمعه - و السؤال مصدر مضاف الى المفعول كقوله من دعاء الخير و قد ضمن معنى الاضادة فعدي تعديتها كانه قيل باضافة نعيجتك الى نعاجة على وجه السؤال و الطلب - فان قلت كيف سارع الى تصديق احد الخصمين حتى ظلم الآخر قبل استماع كلامه - قلت ما قال ذاك الا بعد اعتراف صاحبه و لكنه لم يحك في القرآن لانه معلوم - و يروى انه قال انا اريد ان اخذها منه و اكمل نعاجي مائة فقال داود ان رمت ذلك ضربنا منك هذا و هذا و اشار الى طرف الانف و الجمجمة فقال يا داود انت احق ان يضرب منك هذا و هذا و انت فعلت كيت و كيت ثم نظر داود فلم ير احدا فعرف ما وقع فيه - و الخلطاء الشركاء الذين خلطوا اموالهم الواحد خليط و هي الخلطة و قد غلبت في الماشية - و الشافعي يعتبرها فاذا كان الرجلان خليطين في ماشية بينهما غير مقسومة او لكل واحد منهما ماشية على حدة الا ان مراحمهما و مسقاهما و موضع حاجتهما و الراعي و الكلب واحد و الفحولة مختلطة فهما يزكوان زكاة الواحد فان كانت لهما اربعون شاة فعليهما شاة و ان كانوا ثلثة و لهم مائة و عشرون لكل واحد اربعون فعليهم واحدة كما لو كانت لواحد - و عند ابي حنيفة لا تعتبر الخلطة و الخليط و المنقر عند واحد - ففي اربعين لبن خليطين لا شيء عنده و في مائة و عشرين بين ثلثة ثلث شياه - فان قلت فهذه الخلطة ما تقول فيها - قلت عليهما شاة واحدة فيجب على ذي النعجة اداء جزء من مائة جزء من الشاة عند الشافعي - و عند ابي حنيفة لا شيء عليه - فان قلت ما ذا اريد بذكر حال الخلطاء في ذلك المقام - قلت قصد به الوعظة الحسنة و الترغيب في ايثار عادة الخلطاء الصالحاء الذين حكم

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ط وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ۝ نَعْفَرْنَا لَهُ
 ذَلِكَ ط وَإِنَّ لَهُ عِندَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَآبٍ ۝ يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ
 بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ط إِنَّ الَّذِينَ يَصِلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا

لهم بالقلة وإن يكره إليهم الظالم والاعتداء الذي عليه أكثرهم مع التأسف على حالهم وإن يستل المظلم
 عما جرى عليه من خيلته وإن له في أكثر الخطايا أسوة - وقرئ لِيُبْعِيَ بفتح الياء على تقدير الذنوب
 الخفيفة وحذفها كقوله * ع * أَضْرَبَ عَذَابُكَ الْيَوْمَ طَارِقًا * وهو جواب قسم محذوف - و لِيُبْعِيَ بحذف الياء إكتفاء
 منها بالكسرة - ومما في [وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ] للابهام وفيه تعجب من قلته وإن أردت أن تتحقق فادونها وموقعها
 فاطرحها من قول امرئ القيس * ع * وحديث مما ملأ قصرة * وانظر هل بقي له معنى قط * لما كان الظن
 الغالب يداني العام استعير له ومعناه وعلم داود وإيقن [أَنَّمَا فَتَنَّاهُ] أَنَّا ابْتَلَيْنَاهُ لَمَسَّالَةً بامرأة أوربا هل يثبت
 أم يزل - و قرئ فَتَنَّهُ بالتشديد للمبالغة - و أَفْتَنَّهُ من قوله * ع * لئن أَفْتَنَّاكَ ليهي بالامس افْتَنَّتْ * وَفَتَنَّهُ -
 وَفَتَنَّهُ على أن الالف ضمير الملكين - وعبر بالراكع عن الساجد لأنه ينحني ويخضع كالساجد - وبه استشهد
 أبو حنيفة وأصحابه في سجدة التلاوة على أن الركوع يقوم مقام السجود - وعن الحسن لأنه لا يكون ساجدا
 حتى يركع - ويجوز أن يكون قد استغفر الله لذنبه وحرم بركته استغفار والانابة فيكون المعنى [وَخَرَّ] للسجود
 [رَاكِعًا] أي مصليا لأن الركوع يجعل عبارة عن الصلوة [وَأَنَابَ] ورجع إلى الله بالتوبة والتنصل - وروي أنه بقي
 ساجدا أربعين يوما وليلة لا يرفع رأسه إلا لصلوة متوبة أو ما لابد منه ولا يرقأ دمعته حتى نبت العشب
 من دمعته إلى رأسه - ولم يشرب ماء إلا ولثاء دمع و جهد نفسه راغبا إلى الله في العفو عنه حتى كان
 يهلك واشتغل بذلك عن الملك حتى وثب ابنه يقال له إيشا على ملكه ودعا إلى نفسه واجتمع
 إليه أهل الزنج من بني إسرائيل فلما غفر له حاربوه فزعمه - وروي أنه نقش خطيئته في كفه حتى لا ينساها -
 وقيل إن الخصمين كانا من الأنس وكانت الخصومة على الحقيقة بينهما إما كانا خليطين في الغنم و
 إما كان أحدهما موسرا وله نسوان كثيرة من المهنات والسراري والثاني معسرا ما له إلا امرأة واحدة
 فاستنزله عنها وإنما فرغ لدخولها عليه في غير وقت الحكومة أن يكونا مغتالين وما كان ذنب داود إلا
 أنه صدق أحدهما على الآخر وظلمه قبل مسئلته [خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ] أي استخلفناك على الملك في
 الأرض كمن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد ويملكه عليها ومنهم قولهم خلفاء الله في أرضه - أو
 جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً مِّنْكَ قَبْلَكَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الْقَائِمِينَ بِالْحَقِّ - وفيه دليل على أن حاله بعد التوبة بقيت على
 ما كانت عليه لم تتغير [فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ] أي يحكم الله أن كذبت خليفته [وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ] هوى النفس
 في قضاك وغيره مما تنصرف فيه من أسباب الدين والدنيا [فَيُضِلَّكَ] الهوى فيكون سببا لضلالك
 [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] عن دلائله التي نصبها الله في العقول وعن شرائعها التي شرعها وأخرى بها و [يَوْمَ

سورة ص ٣٨
الجزء ٢٣
ع ١١

تَسَوَّأَ يَوْمَ الْحِسَابِ ع وَ مَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ط ذَاكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ط قَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا
مِنَ الدَّارِ أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَعَمِّينَ كَالْفُجَّارِ ع كَذِبَ أَنْزَلْنَاهُ
إِلَيْكَ مُدْرِكٌ يَدَّيْبُرُوا إِلَيْهِ وَ لِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ع وَهَبْنَا لِذَاوُدَ سُلَيْمَانَ ط نِعَمَ الْعَبْدِ ط إِنَّهُ آوَابٌ ع إِذْ عُرِضَ

[الْحِسَابِ] متعلق بتسوا أي بنسيانهم يوم الحساب - أو بقوله لهم أي لهم عذاب يوم القيمة بسبب نسيانهم و هو ضلالتهم عن سبيل الله - و عن بعض خلفاء بني مروان انه قال لعمر بن عبد العزيز اول الزهري هل سمعت ما بلغنا قال وما هو قال بلغنا ان الخليفة لا يجري عليه القلم و لا تكتب عليه معصية فقال يا امير المؤمنين الخلفاء افضل ام الانبياء ثم تلا هذه الآية * [بَاطِلًا] خلقاً باطلا لا لغرض صحيح و حكمة بالغة - او مبطلين عابثين كقوله وَ مَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادٍ مَا خَلَقْنَاهُمْ إِلَّا بِالْحَقِّ وَ تَقْدِيرِهِ ذِي بَاطِلٍ - او عبثاً فوضع باطلا موضوعة كما وضعوا ههنا موضع المصدر وهو صفة أي ما خلقناها وما بينهما للعبث و اللعب ولكن للتحق المبين و هو أن خالقنا نفوسا اودعناها العقل و التمييز و منحناها التمكين و ارحنا عليها ثم عرضناها للهذا فعظيمة بالتكليف و اعدنا لها عاقبة و جزاء على حسب اعمالهم - و [ذَلِكَ] اشارة الى خلقها باطلا - والظن بمعنى المظنون أي خلقها للعبث لا للحكمة هو مظنون الذين كفروا - فان قلت اذا كانوا مقرين بان الله خالق السموات والارض وما بينهما بدليل قوله وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فبِمَ جعلوا ظانين انه خلقها للعبث لا للحكمة - قلت لما كان انكارهم للعبث و الحساب و التواب و العقاب مؤدياً الى ان خلقها عبث و باطل جعلوا كأنهم يظنون ذلك ويقولونه لان الجزء هو الذي سيقى اليه الحكمة في خلق العالم من رأسها فمن جحد الحكمة من اصلها و من جحد الحكمة في خلق العالم فقد سفة الخالق سبحانه و ظهر بذلك انه لا يعرفه و لا يقدره حق قدره فكان اقراره بكونه خالقاً كلاً اقراراً * [أَمْ] منقطعة ومعنى الاستفهام فيها الانكار و المراد انه لو بطل الجزء كما يقول الكافرون لاستوت عند الله احوال من اصلح و افسد و اتقى و فاجر و من سوى بينهم كان سفيهاً لم يكن حكيماً - و قرئ مَبْرُكاً وَلِيَتَذَكَّرُوا عَلَى الْاَصْلِ - وَلِيَتَذَكَّرُوا عَلَى الْخُطَابِ وَ تَدَبَّرُ الْآيَاتِ التَّفَكُّرَ فِيهَا وَ التَّأَمُّلَ الَّذِي يُوْدِّي إِلَى مَعْرِفَةِ مَا يَدَّبُرُ ظَاهِرَهَا مِنَ التَّوَارِيكَ الصَّحِيحَةِ وَ الْمَعْنَى الْحَسَنَةِ لَآنَ مِنْ اقْتِنَاعِ بظاهر المتلوا لم يحل منه بكثير طائل و كان مثله كمثل من له لقحة درر لا يحلبها و مِهْرَةٌ نثور لا يستولدها - و عن الحسن قد فرأ هذا القرآن عبيد و صبيان لا علم لهم بتأويله حفظوا حروفه و ضيعوا حدوده حتى ان احدهم لَيَقُولُ وَاللَّهِ لَقَدْ قَرَأْتُ الْقُرْآنَ فَمَا اسْقَطْتُ مِنْهُ حَرْفاً وَ قد والله اسقطه كله ما يرى للقرآن عليه اثر في خلق و لا عمل والله ما هو بحفظ حروفه و اضاءة حدوده والله ما هؤلاء بالحكماء و لا الوزعة لا كثر الله في الناس مثل هؤلاء اللهم اجعلنا من العلماء المتدبرين و أعزنا من القراء المتكبرين * و قرئ نِعَمَ الْعَبْدِ عَلَى الْاَصْلِ وَ الْمُخْتَصُوصَ بِالْمَدْحِ مَحْذُوفٌ وَ عِلَلُ كَوْنِهِ مَمْدُوحاً بِكَوْنِهِ آوَاباً رَجَاعاً إِلَيْهِ بِالتَّوْبَةِ أَوْ مُسْتَبْتِحاً مُؤْتِياً لِلتَّسْبِيحِ مَرْجِعاً لَهُ لَآنَ كُلُّ مُؤْتٍبٍ آوَابٌ *

عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّفِيفَتِ الْجِدَادِ ⑥ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ⑦ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ⑧
رَدُّهَا عَلَيَّ ⑨ نَطْفِقُ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ⑩ وَ لَقَدْ قَنَئْنَا سُلَيْمَانَ وَ أَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ

والصافن الذي في قوله * شعر * ألف الصفون فما يزال كأنه * مما يقوم على الثلث كسيرا * وقيل الذي يقوم على طرف سنبل يد أو رجل هو المتخيم و إنما الصافن فالذي يجمع بين يديه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من سره أن يقوم الناس له صفونا فليتبوء مقعده من النار لي واقفين كما خدم الجبابرة - فإن قلت ما معنى وصفها بالصفون - قلت الصفون لا يكاد يكون في الجحش و إنما هو في العراب الخالص - وقيل وصفها بالصفون و الجودة ليجمع لها بين الوصفين المسمودين واقفة و جارية - يعني إذا رقت كانت ساكنة مطمئنة في مواقفها و إذا جرت كانت سراعاً خفافاً في جريها - وروي أن سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق و نصيبين فاصاب ألف فارس - و قيل ورثها من أبيه و أصابها ابنوه من العمالة - و قيل خرجت من البحر لها اجنحة ففقد يوماً بعد ما صلى الأولى على كرسية و استعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس و غفل عن العصر أو عن ورد من الذكر كان له وقت العشي و تبيدوا فلم يعلموا فاعتنم لما فاته فاستردّها و عقرها مقرباً لله تعالى و بقي سائة فما في أيدي الناس من الجياد فمن نسلها - وقيل لما عقرها أبدله الله خيراً منها وهي الریح تجري بامره - فإن قلت ما معنى [أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي] - قلت أَحْبَبْتُ مضمون معنى فعل يتعدى بعن كأنه قيل أنبت حب الخير عن ذكر ربّي أو جعلت حب الخير مسجراً أو مغنياً عن ذكر ربّي - و ذكر أبو الفتح الهمداني في كتاب التبيان أن أَحْبَبْتُ بمعنى ألزمت من قوله * مع * مثل بعير السوء أن احبنا * وليس بذلك - والخير المال كقوله أن ترك خيراً و قوله و أَنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ و المال الخيل التي شغلته - أو سمّي الخيل خيراً لأنها نفس الخير لتعلق الخير بها قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخيل معقود بذواصيها الخير إلى يوم القيمة و قال في زبد الخيل حين ولد عليه و أسلم ما وصف لي رجل رأيته إلا كان دون ما باغني الأزد الخيل و سماء زيد الخير - و سأل رجل بلال رضي الله عنه عن قوم يستبقون من السابق فقال رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم فقال له الرجل أردت الخيل فقال أنا أردت الخير و التواري بالحجاب مجاز في غروب الشمس عن تواري الملك أو المختبأ بحجابهما و الذي يدل على أن الضمير للشمس مرور ذكر العشي و لابد للمضمر من جري ذكر أو دليل ذكر - و قيل الضمير للصفيفت أي حتى توارت بحجاب الليل يعني الظلام - و من بدع التفسير أن الحجاب جبل دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من وزائه [نَطْفِقُ مَسْحًا] فجعل يمسح مسحاً أي يمسح السيف بسوقها و أعناقها يعني يقطعها تقول مسح علاته إذا ضرب عنقه و مسح المسقر الكتاب إذا قطع أطرافه بسيفه - و عن الحسن كسف عراقيتها و ضرب أعناقها أراد بالكسف القطع و منه الكسف في القاب الزحاف في الغروض و من قاله بالشين المعجمة فمصحف - و قيل مسحها بيده استحساناً لها و أعجاباً بها - فإن قلت به أقص

سورة ص ٣٨ آتَاب ٥ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ فَسَخَّرْنَا

الجزء ٢٣

ع ١١

قوله رُدُّهَا عَلَيَّ - قُلْتُ بِمَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ قَالَ رُدُّهَا عَلَيَّ فَاصْمِرُوا صَمْرًا هُوَ جَوَابُ لَهُ كَانَ قَائِلًا قَالَ فَمَاذَا
 قَالَ سَلِيمٌ لِأَنَّهُ مَوْضِعٌ مَّقْتَضٍ لِلسُّؤَالِ اقْتِضَاءً ظَاهِرًا وَهُوَ اشْتَغَالُ نَبِيِّ مِنَ انْبِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَمْرِ الدُّنْيَا
 حَتَّى تَفُوتَهُ الصَّلَاةُ عَنْ وَقْتِهَا - وَقَرِئَ بِالسُّوْقِ بِهَمْزِ الْوَاوِ لَصِمَتِهَا كَمَا فِي أَذْرُرَ وَنَظِيرُهُ الْغَوُورُ فِي مَصْدَرِ
 غَارَتِ الشَّمْسِ - وَأَمَّا مِنْ قِرَاءٍ بِالسُّوْقِ فَقَدْ جَعَلَ الصِّمَّةُ فِي السِّينِ كَأَنَّهَا فِي الْوَاوِ لِلتَّلَاقِ كَمَا قِيلَ مُؤَسَّى وَ
 نَظِيرُ سَاقٍ وَسُوقٍ اسْدَ وَأُسْدَ - وَقَرِئَ بِالسَّاقِ اكْتِفَاءً بِالْوَاوِ عَنْ الْجَمْعِ لِأَمْنِ الْإِلْيَاسِ - قِيلَ فَمَنْ سَلِيمٌ
 بَعْدَ مَا مَلَكَ عَشْرِينَ سَنَةً وَ مَلَكَ بَعْدَ الْفَتْنَةِ عَشْرِينَ سَنَةً - وَكَانَ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنَّهُ رَأَى لَهُ ابْنَ نَقَالَتِ الشَّيَاطِينِ
 أَنْ عَاشَ لَمْ تَنْفَكْ مِنَ السُّخْرَةِ فَسَبَّيْلُنَا أَنْ نَقْتُلَهُ أَوْ نَخْبِلَهُ فَعَامَ ذَلِكَ فَكَانَ يَغْدِرُهُ فِي السَّحَابَةِ فَمَا رَأَى إِلَّا
 أَنْ أُلْقِيَ عَلَى كُرْسِيِّهِ مَيِّتًا فَتَنَّبَهُ عَلَى خَطَايَاهُ فِي أَنْ لَمْ يَتَوَكَّلْ عَلَى رَبِّهِ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَ تَابَ إِلَيْهِ - وَرَوَى عَنْ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَلِيمٌ لِطُوفِنَ اللَّيْلَةِ عَلَى سَبْعِينَ امْرَأَةً كُلِّ وَاحِدَةٍ تَأْتِي بِفَارَسٍ يَجَاهِدُ فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ وَ لَمْ يَقُلْ أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَطَافَ عَلَيْهِمْ فَلَمْ تَحْمِلْ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً جَاءَتْ بِشَقِّ رَجُلٍ وَ الَّذِي
 نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ قَالَ أَنْ شَاءَ اللَّهُ لَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَرُسَانَا أَجْمَعُونَ فَذَلِكَ قَوْلُهُ وَ لَقَدْ فَتَنَّا سَلِيمًا وَ هَذَا
 وَ نَحْوَهُ مِمَّا لَا بَأْسَ بِهِ - وَأَمَّا مَا يَرَوْنَ مِنْ حَدِيثِ الْخَاتَمِ وَ الشَّيْطَانِ وَ عِبَادَةِ الْوثنِ فِي بَيْتِ سَلِيمٍ فَالَّذِي
 أَعْلَمُ بِصَحَّتِهِ - حَكَوْا أَنَّ سَلِيمًا بَلَغَهُ خَبَرُ صَيِّدُونَ وَ هِيَ مَدِينَةٌ فِي بَعْضِ الْأَجْزَائِرِ أَنَّ بِهَا مَلِكًا عَظِيمَ الشَّانِ لَا
 يَقْوَى عَلَيْهِ لَتَحْصُنُهُ بِالْبَحْرِ فُخِرَ إِلَيْهِ تَحْمِلُهُ الرِّيحُ حَتَّى إِذَا نَاحَ بِهَا بِجَنُودِهِ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ فَقَتَلَ مَلِكُهَا
 وَ أَصَابَ بِثَنَاءٍ لَهَا اسْمُهَا جَرَادَةُ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ وَجْهًا فَاصْطَفَاهَا لِنَفْسِهِ وَ اسْلَمَتْ وَ أَحْبَبَهَا وَ كَانَتْ لَا يَرُوقَا
 دَمْعُهَا حَزَنًا عَلَى أَيْدِيهَا فَامْرَأَتُ الشَّيَاطِينِ فَمَدَّوْا لَهَا صُورَةَ أَيْدِيهَا فَكَسَتْهَا مِثْلَ كَسْوَتِهِ وَ كَانَتْ تَغْدِرُ إِلَيْهَا وَ تَرْجُو
 مَعَ وَلَا تُدْهِمُهَا يَسْجُدْنَ لَهُ كَعَادَتِهِمْ فِي مَلِكَةٍ فَاخْبَزَ أَصْفُ سَلِيمٍ بِذَلِكَ فَكَسَرَ الصُّورَةَ وَ عَاقَبَ الْمَرْأَةَ ثُمَّ
 خَرَجَ وَاحِدَهُ إِلَى ثَلَاثَةِ فَرَاشٍ لَهُ الرَّمَادُ فَجَلَسَ عَلَيْهِ تَائِبًا إِلَى اللَّهِ مُتَضَرِّعًا - وَ كَانَتْ لَهُ أُمٌّ وَلَدَ يَقَالُ لَهَا أَمِينَةُ
 إِذَا دَخَلَ لِلطَّهَارَةِ أَوْ لَاصَابَةِ امْرَأَةٍ وَضَعَ خَاتَمَهُ عِنْدَهَا وَ كَانَ مَلِكُهُ فِي خَاتَمِهِ فَوَضَعَهُ عِنْدَهَا يَوْمًا وَ اتَّاهَا الشَّيْطَانُ
 صَاحِبُ الْبَحْرِ وَ هُوَ الَّذِي دَلَّ سَلِيمٌ عَلَى الْمَاسِ حِينَ امْرَأَتُهُ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ وَ اسْمُهُ صَخْرٌ عَلَى صُورَةِ
 سَلِيمٍ فَقَالَ يَا أَمِينَةُ خَاتَمِي فَتَحْتَمَّ بِهِ وَ جَلَسَ عَلَى كُرْسِيِّ سَلِيمٍ وَ عَكَفَتْ عَلَيْهِ الطَّيْرُ وَ الْجِنُّ وَ الْإِنْسُ
 وَ غَيَّرَ سَلِيمٌ عَنْ هَيْئَتِهِ فَاتَى أَمِينَةُ لَطْلُبِ الْخَاتَمِ فَانْكُرَتْهُ وَ طَرَدَتْهُ فَعَرَفَ أَنَّ الْخَطِيئَةَ قَدْ أَدْرَكَتْهُ فَكَانَ يَدُورُ
 عَلَى الْبُيُوتِ يَتَكَلَّفُ وَ إِذَا قَالَ أَنَا سَلِيمٌ حَثَّوْا عَلَيْهِ التُّرَابَ وَ سَبُّوهُ ثُمَّ عَمِدَ إِلَى السَّمَائِكِينَ يَنْقُلُ لَهُمْ
 السَّمَكَ فَيُعْطُونَهُ كُلُّ يَوْمٍ سَمَكَتَيْنِ فَمَكَثَ عَلَى ذَلِكَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا عِنْدَ مَا عَمِدَ الْوثنِ فِي بَيْتِهِ فَانْكُرَ أَصْفُ
 وَ عَظَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ حُكْمَ الشَّيْطَانِ وَ سَأَلَ أَصْفُ نِسَاءَ سَلِيمٍ فَقُلْنَ مَا يَدْعُ امْرَأَةً مِثْلًا فِي دَمِهَا وَ لَا
 يَغْتَسِلُ مِنْ جَنَابَتِهِ وَ قِيلَ بَلْ نَعْنَى حُكْمَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ الْإِنْفِئِينَ ثُمَّ طَارَ الشَّيْطَانُ وَ قَذَفَ الْخَاتَمَ فِي الْبَحْرِ

لَهُ الرِّيحُ فَجَرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءٌ حَيْثُ أَصَابَ ⑥ وَالشَّيْطَانُ كُلُّ بَدَأٍ رَّغَوَاصٍ ⑦ وَالْأَخْرُسُ مَقْرُونٌ فِي سُورَةِ ص ٣٨

الجزء ٢٣

ع ١١

و ابدعة سكرة و رفعت السكرة في يد سليمان فبقربطنها فاذا هو بالخاتم فتختم به و وقع ساجدا و رجع اليه ملكه و جاب مخرة لصخر فجعله فيها و سد عليه باخرى ثم اوثقهما بالحديد و الرصاص و قدنه في البحر و قيل لما انتن كان يسقط الخاتم من يده و لا يماسك فيها فقال له اصف انك لمقترون بذنبك فبالخاتم لا يقر في يدك فتب الى الله - و لقد ابى العلماء المتقنون قبوله و قالوا هذا من اباطيل اليهود و الشياطين لا يتمكنون من مثل هذه الافاعيل و تسلط الله اياهم على عبادة حتى يقعوا في تغيير الاحكام و على نساء الانبياء حتى يفجروا بهن قبيح - و اما اتخاذ التماثيل فيجوز ان يختلف فيه الشرائع الا ترى الى قوله من مكاريب و تماثيل - و اما السجود للصورة فلا يظن بنبي الله ان ياذن فيه و اذا كان بغير علمه فلا عليه و قوله و القينا على كرسيه جسدا نابي عن افادة معنى انابة الشيطان منابه نبوا ظاهرا - قدم الاستغفار على استيذاب الملك جزيا على عادة الانبياء و الصالحين في تقديمهم امر دينهم على امور دنياهم [لا ينبغي] لا يتسهل و لا يكون و معنى [من بعدي] من دوني - فان قلت اما يشبه الجسد و الحرص على الاستبداد بالذمة ان يستعطي الله ما لا يعطيه غيره - قلت كان سليمان عليه السلام ناشيا في بيت الملك و النبوة و دارنا لما فاراد ان يطلب من ربه معجزة فطلب على حسب الفقه ملكا زائدا على الممالك زيادة خارقة للعادة بالغة حد الاعجاز ليكون ذلك دليلا على نبوته قاهرا للمبعوث اليهم و ان يكون معجزة حتى تخرق العادات فذلك معنى قوله لا ينبغي لاحد من بعدي - و قيل كان ملكا عظيما فخاف ان يعطى مثله احد فلا يحافظ على حدود الله فيه كما قالت الملكة اتجعل فيها من يفسد فيها و يسفك الدماء و نحن نسبح بحمدك - و قيل ملكا لا اسلبه و لا يقوم غيري فيه مقامي كما سلبته مرة و اقيم فيه مقامي غيري - و يجوز ان يقال علم الله فيما اختص به من ذلك الملك العظيم مصالح في الدين و علم انه لا يضطلع بآعبائه غيره و اوجبت الحكمة استيذابه فامره ان يستوهبه اياه فاستوهبه بامر من الله على الصفة التي علم الله انه لا يضبطه عليها الا هو وحده دون سائر عباده - او اراد ان يقول ملكا عظيما فقال لا ينبغي لاحد من بعدي و لم يقصد بذلك الا عظم الملك و سعته كما تقول افلان ما ليس لاحد من الفضل و المال و ربما كان للناس امثال ذلك و لكنك تريد تعظيم ما عنده - و عن الحاجة انه قيل له اذك حسود فقال احسد مني من قال هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي و هذا من جرأته على الله و شيطنته كما حكى عنه طاعتنا اوجب من طاعة الله لانه شرط في طاعته فقال فاتقوا الله ما استطعتم و اطيعوا طاعتنا فقال واولي الامر منكم * قرئ الرِّيحُ [] و الرِّيحُ [] لينة طيبة لا تزعزع - و قيل طيبة له لا تمنع عليه [حيث اصاب] حيث قصد اراد - حكى الاممعي عن العرب اصاب الصواب فاخطا الجواب - و عن رؤية ان رجلين من اهل اللغة صداه ليمسأله عن هذه الكلمة فخرج اليهما فقال اين تصيدان فقالا هذه طليتنا و رجعا - و يقال اصاب الله بك

سورة ص ٣٨
الجزء ٢٣
ع ١٢

الْأَصْفَادِ ۖ هَٰذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۖ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَآبٍ ۖ وَاذْكُرْ
عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِيَّ الشَّيْطَانِ يَنْصُبْ وَعَذَابِ ۖ أَرَكُضْ بِرِجْلِكَ ۖ هَٰذَا مِعْصِلُ بَارِدٍ

خيروا [وَالشَّيْطَانِ] عطف على الرِّيح [كُلُّ بَدَأٍ] بدل من الشَّيَاطِينِ [وَأَخْرَيْنَ] عطف على كُلِّ دَاخِلٍ فِي
حكم البدل وهو بدل الكل من الكل كانوا يبدون له ما شاء من الابنية ويغوصون له فيستخرجون اللؤلؤ وهو اذل
من استخراج الدر من البحر وكان يقرن مردة الشياطين بعضهم مع بعض في القيود والسلاسل للتأديب
والبقيع عن الفساد - وعن السدي كان يجمع ايديهم الى اعناقهم مغالين في الجوامع - والصفد القيد وسمي
به العطاء لانه ارتباط للمنع عليه ومنه قول علي رضي الله عنه من برك فقد أسرك ومن جفاك فقد
اطلاقك وقول القائل غل يدا مطلقها وارق رقبته معتقها - وقال حبيب * ان العطاء اسار * وتبعه من قال
* ع * ومن وجد الاحسان قيذا تقيدا * وفرقوا بين الفعلين فقالوا مفعلة قيده واصفده اعطاه كوعده
اوعدته * اي [هَذَا] الذي اعطيناك من الملك والمال والبسطة [عَطَاؤُنَا] بِغَيْرِ حِسَابٍ يعني جمعا كثيرا لا يمكن
يقدر على حسبه وحصره [فَامْنُنْ] من المنة وهي العطاء اي نأعط منه ما شئت او امسك مفعولا اليك
التصرف فيه - وفي قراءة ابن مسعود هَذَا فَاْمْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ عَطَاؤُنَا بِغَيْرِ حِسَابٍ - او هَذَا التسخير عَطَاؤُنَا فَاْمْنُنْ
على من شئت من الشياطين بالاطلاق وَاْمْسِكْ من شئت منهم في الوثاق بِغَيْرِ حِسَابٍ اي لا حساب
عليك في ذلك * [إِبْرَاهِيمَ] عطف بيان واذ بدل اشتمال منه [أَنِّي مَسْنِيَّ] [بِأَنِّي مَسْنِيَّ] حكاية للكلام
الذي ناداه بسببه - ولو لم يحك لقال بانه مسه لانه غائب - وقرئ [بِنُصْبٍ] بضم النون وفتحها مع سكون
الصاد - وبفتحهما - وضمهما فالنُصْب والنَّصْب كالرُّشد والرَّشد - والنَّصْب على اصل المصدر - والنُّصْب
بتثقيب نُصْب والمعنى واحد وهو التعب والمشقة - والعَذَاب الالم يريد مرضه وما كان يقاسي فيه من
انواع الوصم - وقيل الضر في البدن والعَذَاب في ذهاب اهلل والمال - فان قلت لم نسبة الى الشيطان
ولا يجوز ان يسلمه الله على انبيائه ليقضي من اتعابهم وتعذيبهم وطره ولو قدر على ذلك لم يدع صالحا الا
وقد نكبه واهلكه وقد تكرر في القرآن انه لا سلطان له الا الوسوسة فحسب - قلت لما كانت وسوسته اليه
وطاعته له فيما وسوس سببا فيما مسه الله به من النصيب والعذاب نسبة اليه وقد راعى الادب في ذلك
حيث لم ينسبه الى الله في دعائه مع انه فاعله ولا يقدر عليه الا هو - وقيل اراد ما كان يوسوس به اليه
في مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء ويغريه على الكراهة والنجزع فالتجأ الى الله في ان يكفيه ذلك
بكشف البلاء او بالتوفيق في دفعه وردة بالصبر الجميل - وروي انه كان يعود ثلثة من المؤمنين فازداد اخطاهم
فقال عنه فقيل القى اليه الشيطان ان الله لا يبتلى الانبياء والصالحين - وذكر في سبب بلائه ان رجلا استغاثه
على ظالم فلم يعثه - وقيل كانت مواشيه في ناحية ملك كافر فداهته ولم يغره - وقيل اعجب بكثرة ماله
[أَرَكُضْ بِرِجْلِكَ] حكاية ما اجيب به ابراهيم اي اضرب برجلك الارض - وعن قتادة هي ارض الحامية

وَشَرَابٌ ۝ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرُنَا لِأُولَى الْأَلْبَابِ ۝ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُفْ ۚ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا ۚ نِعْمَ الْعَبْدُ ۚ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۝ وَادْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ ۚ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ

فضربها فنبعث عين فليل [هذا معتمسل بارد وشراب] أي هذا ماء تغتسل به و تشرب منه فيبداً ياطنك و ظاهره و تغلب ما بك قلبه - وقيل نبعت له عينان فاغتسل من احدهما وشرب من الاخرى فذهب الداء من ظاهره و باطنه باذن الله تعالى - وقيل ضرب برجله اليمنى فنبعث عين حارة فاغتسل منها ثم باليسرى فنبعث باردة فشرب منها [رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرُنَا] مفعول لهما والمعنى ان الهبة كانت للرحمة له والتذكير اولى الالباب لانهم اذا سمعوا بما انعمنا به عليه لصبره رغبهم في الصبر على البلاء و عاقبة الصابرين وما يفعل الله بهم * [وَخُذْ] معطوف على اَرْكُضْ - و الضَّغْثُ الحزمة الصغيرة من خشيش ادرجان او غير ذلك - وعن ابن عباس قبضة من الشجر - كان خلف في مرضه ليضربن امرأته مائة اذا برأ فحلل الله يمينه بأهون شيء عليه وعليها لحسن خدمتها آية و رضاء عنها وهذه الرخصة باقية - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه أتى بمُخَدَّج قد خبث بامه فقال خذوا عثكلا فيه مائة شمراخ فاضربوه بها ضربة و يجب ان يصيب المضروب كل واحد من المائة إما اطرافها قائمة وإما اعراضها مبدسطة مع وجوه موزة الضرب - وكان السبب في يمينه انها ابطأت عليه ذاهبة في حاجة فخرج صدرة - وقيل باعت ذوابتيها برغيغين و كانتا متعلقى ايوب اذا قام - وقيل قال لها الشيطان اسجدي لي سجدة فارك عليك مالكم و اولادكم فهمت بذلك فادركتها العصمة فذكرت ذلك له فحلف - وقيل اوهما الشيطان ان ايوب اذا شرب الخمر برأ فعرضت له بذلك - وقيل سألته ان يقرب للشيطان بعناق [وَجَدْنَاهُ صَابِرًا] علمناه صابرا - فان قلت كيف وجدته صابرا وقد شكى اليه ما به واسترحمه - قلت الشكوى الى الله عز و جل لا تسمى جزعا و لقد قال يعقوب عليه السلام إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ و كذلك شكوى العليل الى الطبيب و ذلك ان اصبر الناس على البلاء لا يخلو من تمنى العافية و طلبها و اذا صح ان يسمى صابرا مع تمنى العافية و طلب الشفاء فليسم صابرا مع اللجوء الى الله والدعاء بكشف ما به وضع العلاج و مشاورة الاطباء على ان ايوب عليه السلام كان يطلب الشفاء خيفة على قومه من الفتنة حيث كان الشيطان يوسوس اليهم كما كان يوسوس اليه انه لو كان نبيا لما ابتلي بمثل ما ابتلي به و ارادة القوة على الطاعة فقد بلغ امره الى ان لم يبق منه الا القلب و اللسان - و يروى انه قال في مناجاته الهي قد علمت انه لم يخالف لساني قلبي ولم يتبع قلبي بضري ولم يهينني ما ملكت يميني ولم اكل الا و معي يتيم و لم ابت شعبان ولا كاسيا و معي جائع او عريان فكشف الله عنه * [اِبْرَاهِيمَ وَاسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ] عطف بيان لعبدنا - ومن قرأ عبدنا جعل ابراهيم وحده عطف بيان له ثم عطف ذريته على عبدنا وهي اسحاق و يعقوب كقراءة ابن عباس و آله اَبِيكَ اِبْرَاهِيمَ وَاسْمَاعِيلَ وَاسْحَاقَ - لما كانت اكثر الاعمال تباشر بالأيدي غلبت

أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ۖ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ۖ وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ الْأَخْيَارِ ۖ
وَأَذْكُرْ اسْمِعِيلَ ۖ وَالْيَسَعَ ۖ وَذَا الْكِفْلِ ۖ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ۖ هَذَا ذِكْرٌ ۖ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ ۖ

فَقِيلَ فِي كُلِّ عَمَلٍ هَذَا مِمَّا عَمِلْتَ أَيَّدِيهِمْ وَ إِنْ كَانَ عَمَلًا لَا يَتَأَتَّى فِيهِ الْمُبَاشَرَةُ بِالْأَيْدِي أَوْ كَانَ الْعَمَلُ
جُذْمًا لَا إِيْدِي لَهُمْ وَ عَلَى ذَلِكَ وَرَدَ قَوْلُهُ عَزَّ وَ عَلَا [أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ] يُرِيدُ أُولَى الْأَعْمَالِ وَ الْفِكْرِ
كَأَنَّ الَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ أَعْمَالَ الْآخِرَةِ وَ لَا يُجَاهِدُونَ فِي اللَّهِ وَ لَا يَفْكُرُونَ أَفْكَارَ ذُرَى الدِّيَانَاتِ وَ لَا يَسْتَبْصِرُونَ
فِي حُكْمِ الزَّمَنِ الَّذِينَ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى أَعْمَالِ جَوَارِحِهِمْ وَ الْمَسْلُوبِي الْعُقُولِ الَّذِينَ لَا اسْتَبْصَارَ بِهِمْ وَ فِيهِ تَعْرِيفُ
بِكُلِّ مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ عُمَّالِ اللَّهِ وَ لَا مِنْ الْمُسْتَبْصِرِينَ فِي دِينِ اللَّهِ وَ تَوْبِيخٌ عَلَى تَرْكِهِمُ الْمَجَاهِدَةَ وَ التَّامُّلَ مَعَ
كُونِهِمْ مُتَمَكِّنِينَ مِنْهُمَا - وَ قَرِئَ أُولَى الْأَيْدِي عَلَى جَمْعِ الْجَمْعِ - وَ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ أُولَى الْأَيْدِ عَلَى طَرَحِ
الْيَاءِ وَ الْاِكْتِفَاءِ بِالْكَسْرِ وَ تَفْسِيرُهُ بِالْأَيْدِ مِنَ التَّائِيْدِ قَلْتُ غَيْرَ مُتَمَكِّنٍ - [أَخْلَصْنَاهُمْ] جَعَلْنَاهُمْ لَنَا خَالِصِينَ
[بِخَالِصَةٍ] بِخَصْلَةٍ خَالِصَةٍ لَا شُوبَ فِيهَا ثُمَّ فَسَّرَهَا بِذِكْرَى الدَّارِ شَهَادَةُ لَذِكْرَى الدَّارِ بِالْخُلُوصِ وَ الصَّفَاءِ وَ انْتِفَاءِ
الْكُدُورَةِ عَنْهَا - وَ قَرِئَ عَلَى الْإِضَافَةِ وَ الْمَعْنَى بِمَا خَلَصَ مِنْ ذِكْرَى الدَّارِ عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَشُوبُونَ ذِكْرَى
الدَّارِ بِهِمْ أُخْرَ إِنَّمَا هُمُ ذِكْرَى الدَّارِ لَا غَيْرَ - وَ مَعْنَى [ذِكْرَى الدَّارِ] ذِكْرُهُمُ الْآخِرَةُ دَائِبًا وَ نَسِيَانُهُمُ الْيَوْمَ ذِكْرَى
الدُّنْيَا - أَوْ تَذْكِيرُهُمُ الْآخِرَةَ وَ تَرْغِيبُهُمْ فِيهَا وَ تَرْهِيْبُهُمْ فِي الدُّنْيَا كَمَا هُوَ شَأْنُ الْأَنْبِيَاءِ وَ رُسُلِهِمْ - وَقِيلَ
ذِكْرَى الدَّارِ الثَّنَاءُ الْجَمِيلُ فِي الدُّنْيَا وَ لِسَانُ الصِّدْقِ الَّذِي لَيْسَ لغيرِهِمْ - فَإِنَّ قَامَتْ مَا مَعْنَى أَخْلَصْنَاهُمْ
بِخَالِصَةٍ - قَلْبَتْ مَعْنَاهُ أَخْلَصْنَاهُمْ بِسَبَبِ هَذِهِ الْخَصْلَةِ وَ بَانَهُمْ مِنْ أَهْلِهَا - أَوْ أَخْلَصْنَاهُمْ بِتَوْفِيقِهِمْ لَهَا وَ اللَّطْفُ
بِهِمْ فِي اخْتِيَارِهَا وَ يَعْضَدُ الْأَوَّلَ قِرَاءَةً مِنْ قَرَأَ بِخَالِصَتِهِمْ [الْمُصْطَفَيْنِ] الْمُخْتَارِينَ مِنْ بَيْنِ أِبْنَاءِ جَنْسِهِمْ - وَ
[الْأَخْيَارِ] جَمْعُ خَيْرٍ أَوْ خَيْرٍ عَلَى التَّخْفِيفِ كَأَسْمَاءٍ فِي جَمْعِ مَيْتٍ أَوْ مَيْتٍ - [وَالْيَسَعَ] كَانَ حَرْفُ التَّعْرِيفِ
دَخَلَ عَلَى يَسَعَ - وَ قَرِئَ وَ اللَّيْسَعَ كَانَ حَرْفُ التَّعْرِيفِ دَخَلَ عَلَى لَيْسَعَ فَيَعْلُ مِنَ اللَّسَعِ - وَ التَّنْوِينُ فِي
[وَكُلٌّ] عَوَظٌ مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مَعْنَاهُ وَ كُلُّهُمْ [مِنَ الْأَخْيَارِ] - [هَذَا ذِكْرٌ] أَيْ هَذَا نَوْعٌ مِنَ الذِّكْرِ وَ هُوَ الْقُرْآنُ لَمَّا
أَجْرَى ذِكْرَ الْأَنْبِيَاءِ وَ اِتَّمَّهُ وَ هُوَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ التَّنْزِيلِ وَ نَوْعٌ مِنْ أَنْوَاعِهِ وَ ارَادَ أَنْ يَذْكُرَ عَلَى عَقْبِهِ بَابًا
أُخْرًا وَ هُوَ ذِكْرُ الْجَنَّةِ وَ أَهْلِهَا قَالَ هَذَا ذِكْرٌ ثُمَّ قَالَ [وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ] كَمَا يَقُولُ الْجَاهِلُ فِي كِتَابِهِ هَذَا بَابٌ ثُمَّ
يُشْرَعُ فِي بَابٍ أُخْرٍ وَ يَقُولُ الْكَاتِبُ إِذَا فَرَّغَ مِنْ فَصْلٍ مِنْ كِتَابِهِ وَ ارَادَ الشُّرُوعَ فِي أُخْرٍ هَذَا وَ قَدْ كَانَ كَيْتٌ
وَ كَيْتٌ وَ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَمَّا أتمَّ ذِكْرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَ ارَادَ أَنْ يَعْقِبَهُ بِذِكْرِ أَهْلِ النَّارِ قَالَ هَذَا وَ إِنَّ لِلطَّغْيَنَ - وَقِيلَ
مَعْنَاهُ هَذَا شَرَفٌ وَ ذِكْرٌ جَمِيلٌ يَذْكُرُونَ بِهِ إِذَا - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَضَى مِنَ الْأَنْبِيَاءِ [جَاءَتْ
عِندَ] مَعْرِفَةٌ لِقِرَاءَةِ جَاءَتْ عِندَ النَّبِيِّ رَعَدَ الرَّحْمَنِ وَ انْتِصَابُهَا عَلَى أَنَّهَا عَطَفَ بَيَانُ لِحُسْنِ مَآبٍ - [مُفْتَحَةٌ]
حَالٌ وَ الْعَامِلُ فِيهَا مَا فِي لِلْمُتَّقِينَ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ وَ فِي مُفْتَحَةِ ضَمِيرِ الْجَنَاتِ - وَ [الْأَبْوَابُ] بَدَلٌ مِنَ الضَّمِيرِ
تَقْدِيرُهُ مُفْتَحَةٌ هِيَ الْأَبْوَابُ كَقَوْلِهِمْ ضَرْبُ زَيْدٍ الْيَدُ وَ الرَّجُلُ وَ هُوَ مِنْ بَدَلِ الْاِسْتِمَالِ - وَ قَرِئَ جَاءَتْ

جَنَّتْ عَدْنٌ مُّقْتَحَّةٌ لَهُمُ الْآبَوَابُ ۖ مُتَكِنِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ۖ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ
الْطَّرْفِ أَتْرَابٌ ۖ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ۖ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ ۖ هَذَا ۖ وَإِنَّ لِلطَّاغِيْنَ
لَسَرَٰمًا ۖ جَهَنَّمَ ۖ يَصْلَوْنَهَا ۖ فَبِئْسَ الْمِهَادُ ۖ هَذَا ۖ فَلْيَذُقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ۖ وَآخَرُ مَنْ شَكَّلَهُ أَزْوَاجٌ ۖ
هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ ۖ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ ۖ إِنَّهُمْ صَالُوا الدَّارَ ۖ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ ۖ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمَمْتُمُوهُ

عَدْنٌ مُّقْتَحَّةٌ بالرفع على ان جَنَّتْ عَدْنٌ مبتدأ و مُّقْتَحَّةٌ خبره - او كلاهما خبر مبتدأ محذوف اي هو
جَنَّتْ عَدْنٌ هي مُّقْتَحَّةٌ لهم - بَأَنَّ اللَّذَاتِ سَمِينَ اترابا لان التراب مسين في وقت واحد وانما جعلن على
من واحدة لان الثحاب بين الاقران اثبت - وقيل هن اتراب لازواجهن اسنانهن كاسنانهم - قرئ [تُوعَدُونَ]
بالياء و الياء [لِيَوْمِ الْحِسَابِ] لاجل يوم الحساب كما تقول هذا ما تدخرونه ليوم الحساب اي ليوم تجزي
كل نفس ما عملت • [هَذَا] اي الامر هَذَا - او هَذَا كما ذكر - [فَبِئْسَ الْمِهَادُ] كقوله لَهُمْ مَنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ
غَوَاشٍ شَبَهَ مَا تَحْتُهُمْ من النار بالمهاد الذي يفرشه النائم - اي [هَذَا] حميم [فَلْيَذُقُوهُ] او العذاب هَذَا فَلْيَذُقُوهُ
ثم ابتدأ فقال هو [حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ] او هَذَا فَلْيَذُقُوهُ بمنزلة قَائِلِي قَارِهِيُونِ اي ليذوقوا هذا فليذوقوه -
وَالْغَسَّاقُ بالتخفيف و التشديد ما يغسق من صديد اهل النار يقال غسقت العين اذا سالت دمعها -
وقيل الْحَمِيمُ يحرق بحرارة و الْغَسَّاقُ يحرق ببرده - وقيل لو قطرت منه قطرة في المشرق لَنُتِنَتْ اهل المغرب
ولو قطرت منه قطرة في المغرب لَنُتِنَتْ اهل المشرق - وعن الحسن الْغَسَّاقُ عذاب لا يعلمه الا الله
ان الناس اخفوا لله طاعة ناخفي لهم ثوابا في قوله فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ و اخفوا معصية
فاخفي لهم عقوبة - وَأَخْرَوْ مَذْرُوعَاتٍ آخر من شكل هذا المذوق من مثله في الشدة و الفظاعة أَزْوَاجُ اجناس -
وقرئ [وَآخَرُ] اي وعذاب آخر - او مَذْرُوعُ آخَرُ [أَزْوَاجُ] صفة لآخر لانه يجوز ان يكون ضربا او صفة للذات
وهي حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ وَآخَرُ مَنْ شَكَّلَهُ - و قرئ مِنْ شَكْلِهِ بالكسر وهي لغة و اما الْعُنْجُ فبالكسر لا غير -
[هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ] هذا جمع كثيف قد انتحم معكم النار اي دخل النار في صحبتكم و قرانكم و الاقتحام
ركوب الشدة و الدخول فيها و الْقَحْمَةُ الشدة و هذه حكاية كلام الطاغين بعضهم مع بعض اي يقولون هذا -
و المراد بالفوج اتباعهم الذين اقتحموا معهم الضلالة فيقتحمون معهم العذاب [لَا مَرْحَبًا بِهِمْ] دعاء منهم
على اتباعهم تقول لمن تدعو له مرحبا اي اتيت رُحبا من البلاد لا ضيقا او رحبت بلاك رُحبا ثم تدخل
عليه لا في دعاء السوء - و بِهِمْ بيان المدعو عليهم - [إِنَّهُمْ صَالُوا الدَّارَ] تعليل لاستيجابهم الدعاء عليهم و نحوه
قوله تعالى كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ آخَتَهَا - وقيل هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ كلام الحزنة لرؤساء الكفرة في اتباعهم
و لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا الدَّارَ كلام الرؤساء - وقيل هذا كله كلام الحزنة - [قَالُوا] اي الاتباع - [بَلْ أَنْتُمْ
لَا مَرْحَبًا بِكُمْ] يريدون الدعاء الذي دعوتهم به علينا انتم احق به و عللوا ذلك بقولهم انتم قد متموه لنا و
الضمير للعذاب او لصليتهم - فَاِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى تَقْدِيمِهِمُ الْعَذَابَ لَهُمْ - قُلْتَ المقدم هو عمل السوء قل الله

لَئِنْ فَبَسَّ أَقْرَارُ ۖ قَسْرًا رَبَّنَا مَنْ تَدَمَّ لَنَا هَذَا فَرْدَةً عَذَابًا فِيمَا فِي النَّارِ ۖ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَقُولُ بِجَهَنَّمَ
كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ۖ أَخَذْتُمُوهُمْ سِحْرِيًّا أَمْ أَزُغَّتْ عَنْهُمْ الْبَصَارُ ۖ إِنَّ ذَلِكَ لَمَقْشُكٌ تَخَالُصٌ أَتَدُلُّ الْأَشْرَارَ ۖ قُلْ

تعالى وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ آيَاتِي وَلَكِنْ الرُّسُلَ أَلَمَّا كَانُوا السَّبَبَ بِهِ يَأْتُونَ وَإِنْ كَانَ
العذاب جزاءهم عليه قيل أنتم قدَّمتموه لَنَا فجعل الرُّسُلَ هم المقدمين وجعل الجزاء هو المقدم فجميع بين
مبازين لأن العاملين هم المقدمون في الحقيقة والرُّسُلَ هم العمل هو المقدم لا جزاءه - وإن قلت
والذي جعل قوله لا مرحباً بكم من كلام الشَّيْطَانِ ما يصنع بقوله بَلْ أَنْتُمْ لَمْ مَرْحَبًا بِكُمْ وَالْمُشَاطِبُونَ اعْنِي رُؤْسَهُمْ
لم يتكلموا بما يكون هذا جواباً له - قلت كُتِبَ قِيلَ هَذَا الَّذِي دَعَا بِهِ عَلَيْنَا الشَّيْطَانُ أَنْتُمْ يَا رُؤْسَهُمْ أَحَقُّ بِهِ
مَذًا لِأَعْوَانِهِمْ أَوْنًا وَتَسْبِيحُكُمْ فِيمَا نَحْنُ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ وَهَذَا صَحِيحٌ كَمَا لَوْ زَيْنَ قَوْمٍ لَقَوْمٍ بَعْضُ الْمَسَارِي
مَا تَكْبَرُهُ فَقِيلَ لِلْمُزَيِّنِينَ اخْزَى اللَّهُ هَؤُلَاءَ مَا اسْوَقَ فَعَلِمَ فَقَالَ الْمَزِينُ لِمَ لِلْمَزَيِّنِينَ بَلْ أَنْتُمْ أَزْلَى بِالْخِزْيِ
مَذًا فَنُورًا أَنْتُمْ لَمْ تَرْكَبْ ذَلِكَ [قَالُوا] هُمُ الْاِتِّبَاعُ إِذَا [فَرَدَهُ عَذَابًا ضِعْفًا] أَيْ مَضَاعِفًا وَمَعْدَاةً ذَا ذُخْرٍ
وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَفْلَحُوا فَأَنْتُمْ عَذَابًا ضِعْفًا وَهُوَ أَنْ يَزِيدَ عَلَى عَذَابِهِ مِثْلَهُ فَيَصِيرُ ضِعْفَيْنِ كَقَوْلِهِ
عَزَّ وَجَلَّ رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَجَاءَ فِي التَّفْسِيرِ عَذَابًا ضِعْفًا حَيَاتٍ وَأَنَاعِي * [وَقَالُوا] الضَّعِيفُ
لِلنَّطَاقِينَ [رَجَاءً] يَعْنُونَ أَقْرَارَ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْبَهُ لَهُمْ [مِنَ الْأَشْرَارِ] مِنَ الْوَرَاثِلِ الَّذِينَ لَا خَيْرَ فِيهِمْ
وَلَا جَدْوَى وَفِيهِمْ كَانُوا عَلَى خُفٍّ دِينِهِمْ فَكَانُوا عِنْدَهُمْ أَشْرَارًا - [أَخَذْتُمُوهُمْ سِحْرِيًّا] قُرِئَ - بِلَفْظِ الْاِخْبَارِ
عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ لِرَجَاءٍ مِثْلُ قَوْلِهِ كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ - وَبِمِزَّةِ الْأَسْتِفْهَامِ عَلَى أَنَّهُ الْكَارِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ
وَتَأْنِيْبٍ لَهَا فِي الْأَسْتِسْخَارِ مِنْهُمْ وَقَوْلُهُ [أَمْ أَزُغَّتْ عَنْهُمْ الْبَصَارُ] لَهُ وَجَبَانٌ مِنَ الْاِتِّصَالِ - أَحَدُهُمَا أَنْ
يَتَصَلَّ بِقَوْلِهِ مَا لَنَا أَيْ مَا لَنَا لِأَنَّهُمْ فِي الْاِخْبَارِ كَانَتْ لَيْسُوا فِيمَا بَلْ أَزُغَّتْ عَنْهُمْ أَبْصَارُنَا فَلَا نَرَاهُمْ وَهُمْ فِيمَا
قَسَمُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَبَيْنَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ أَهْلِ النَّارِ إِلَّا أَنَّهُ خَفِيَ عَلَيْهِمْ مَكَانُهُمْ - وَالْوَجْهُ
الْثَانِي أَنْ يَتَصَلَّ بِأَخَذْتُمُوهُمْ سِحْرِيًّا - أَمَا أَنْ يَكُونَ أَمْ مُتَّصِلَةٌ عَلَى مَعْنَى آيَةِ الْفَعْلَيْنِ فَعَلْنَا بِهِمْ الْأَسْتِسْخَارَ
مِنْهُمْ أَمْ اِزْدَارَاهُمْ وَتَسْقِيرَهُمْ وَأَنْ أَبْصَارُنَا كَانَتْ تَعْلُو عَنْهُمْ وَتَقْتَحِنُهُمْ عَلَى مَعْنَى اِتِّكَارِ الْأَمْرَيْنِ جَمِيعًا عَلَى
أَنْفُسِهِمْ - وَحِينَ الْحَسَنِ كُلِّ ذَلِكَ قَدْ فَعَلُوا أَخَذْتُمُوهُمْ سِحْرِيًّا وَأَزُغَّتْ عَنْهُمْ أَبْصَارَهُمْ مَسْقُورَةٌ لَهُمْ - وَأَمَا أَنْ تَكُونَ
مِنْقَطَعَةٌ بَعْدَ مَضِيِّ أَخَذْتُمُوهُمْ سِحْرِيًّا عَلَى الْخَبَرِ أَوْ الْأَسْتِفْهَامِ كَقَوْلِكَ إِنَّهَا لَابِلٌ أَمْ شَاءَ وَأَزِيدُ عِنْدَكَ أَمْ
عِنْدَكَ عَمْرٍو - وَلَكِنْ أَنْ تَقْدِرَ هَمْزَةُ الْأَسْتِفْهَامِ مَحْذُورَةٌ فَيَمْنُ قَرَأَ بِغَيْرِ هَمْزَةٍ لِأَنَّ أَمْ قَدْ لَدَلَّ عَلَيْهَا
فَلَا تَفْتَرِقُ اِتِّزَانًا أَتَدُلُّ هَمْزَةُ الْأَسْتِفْهَامِ وَحَذْفُهَا - وَقِيلَ الضَّعِيفُ فِي وَقَالُوا لَصَدَادُكَ قَرِيشَ بَابِي
جَهْلٌ وَالْوَلِيدُ وَأَضْرَابُهُمَا وَالرِّجَالُ عَمَّارٌ وَصَهِيْبٌ وَبَلٌّ وَاشْبَاهُهُمْ - وَقُرِئَ سِحْرِيًّا بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ - [إِنَّ ذَلِكَ]
الَّذِي حَكَيْنَا عَنْهُمْ [لَحَقُّ] لِأَنَّهُ أَنْ يَتَكَلَّمُوا بِهِ ثُمَّ يَمْنُ مَا هُوَ فَقَالَ هُوَ [تَخَالُصٌ أَتَدُلُّ النَّارَ] - وَقُرِئَ بِاللَّزْمِ عَلَى
أَنَّهُ صِفَةٌ لَذَلِكَ لِأَنَّ أَسْمَاءَ الْاِشَارَةِ تَوْصِفُ بِأَسْمَاءِ الْأَجْنَاسِ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ سَمِي ذَلِكَ تَخَالُصًا - قُلْتَ

سورة ص ٣٨
الجزء ٢٣
ع ١٣

أَنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِنِّي إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ۝ قُلْ هُوَ نَبِيُّ عَظِيمٌ ۝ أَنتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۝ مَا كَانَ لِي مِن عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۝ إِن يُّوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ ۝ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ۚ

شبه تقاريفهم وما يجري بينهم من السؤال والجواب بما يجري بين المتخاصمين من نحو ذلك ولأن قول الرؤساء لا مرحباً بهم وقول أتباعهم بل أنتم لا مرحباً بهم من باب الخصومة فسمي التقال كلفه تخاصماً لاجل اشتماله على ذلك - [قل] يا محمد لمشركي مكة ما [أنا] الرسول [مُنذِرٌ] أُنذركم عذاب الله للمشركين وأقول لكم أن دين الحق توحيد الله وأن يعتقد أن لا [إله إلا الله الواحد] بلا ند ولا شريك [القهار] لكل شيء وأن الملك والربوبية له في العالم كله وهو [العزیز] الذي لا يغلب إذا عاقب العصاة وهو مع ذلك [الغفار] لذنوب من التبا إليه - أو قل لهم ما أنا إلا مُنذِرٌ لكم ما أعلم وأنا أُنذركم عقوبة من هذه صفته فإن مثله حقيق بأن يخاف عقابه كما هو حقيق بأن يرجى ثوابه - [قل هو نَبِيُّ عَظِيمٌ] أي هذا الذي أنبأكم به من كوني رسولا مُنذِراً وأن الله واحد لا شريك له نَبَأٌ عَظِيمٌ لا يُعرض عن مثله إلا فاعل شديد الغفلة - ثم احتج لصحة نبوته بأن ما ينبغي به عن الملائ الأعلى واختصاصهم أمر ما كان له به من علم قط ثم علمه ولم يسلك الطريق الذي يسلكه الناس في علم ما لم يعلموا وهو الأخذ من أهل العلم وقراءة الكتب فعلم أن ذلك لم يحصل له إلا بالوحي من الله * [إِنْ يُّوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ] أي لأنما أنا نذير ومعه ما يوحى إليّ إلا للأنذار فحذف اللام وانتصب بافضاء الفعل إليه - ويتجوز أن يرتفع على معنى ما يوحى إليّ إلا هذا وهو أن أُنذِر وأُبلغ ولا أُفَرِّط في ذلك أي ما أومر إلا بهذا الأمر وحده وليس إليّ غير ذلك - وقرئ إنمّا بالكسر على الحكاية أي إلا هذا القول وهو أن أقول لكم أنمّا أنا نذير مُّبِينٌ ولا ادعي شيئاً آخر - وقيل النَبَأُ العَظِيمُ قصص آدم والانباء به من غير سماع من أخذ - وعن ابن عباس القرآن - وعن الحسن يوم القيمة - فإن قلت بهم يتعلق إذ يَخْتَصِمُونَ - قلت بمحذوف لأن المعنى ما كان لي من علم بكلام الملائ الأعلى وقت اختصاصهم - و [إِنْ قَالَ] بدل من إذ يَخْتَصِمُونَ - فإن قلت ما المراد بالملائ الأعلى - قلت أصحاب القصة الملئكة و آدم وإبليس لأنهم كانوا في السماء وكان التقال بينهم - فإن قلت ما كان التقال بينهم أنما كان بين الله وبينهم لأن الله سبحانه هو الذي قال لهم وقالوا له فانت بين امرين - إما أن تقول الملائ الأعلى هؤلاء - وكان التقال بينهم ولم يكن التقال بينهم - وإما أن تقول التقال كان بين الله وبينهم فقد جعلته من الملائ الأعلى - قلت كانت مقابلة الله سبحانه بواسطة ملك وكان المقال في الحقيقة هو الملك المتوسط فصح أن التقال كان بين الملئكة و آدم وإبليس وهم الملائ الأعلى والمراد بالاختصاص التقال على ما سبق - فإن قلت كيف صح أن يقول لهم [إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا] وما عرفوا ما البشر ولا عهدوا به قيل - قلت وجهه أن يكون قد قال لهم إني

سورة ص ٣٨ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۝ فَسَجَدَ الْمَلَكَةُ كُلُّهُمْ أجمعين ۝ إِلَّا إِبْلِيسَ ۖ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝
الجزء ٢٣ قَالَ إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي ۖ اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ۝ قَالَ أَنَا خَيْرٌ
ع ١٣

خالق خلقا من صفته كَيْتٌ وَكَيْتٌ وَلَكِنَّهُ حِينَ حَكَاهُ اقْتَصَرَ عَلَى الْأَمِّ [فَإِذَا سَوَّيْتُهُ] فَإِذَا اكْتَمَتْ خَلْقَهُ
وَعَدَاتِهِ [وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي] وَاحِدِيَّتُهُ وَجَعَلْتُهُ حَسَاسًا مَذْقَسًا [فَقَعُوا] فَحَرَّوْا - [كُلٌّ] لِلْحَاطَةِ - [أَجْمَعُونَ]
لِلْاجْتِمَاعِ فَإِذَا مَعَانِهِمْ سَجَدُوا عَنْ أَخْرَهُمْ مَا بَقِيَ مِنْهُمْ مَا لَكَ السَّجْدَ وَانْهَمَ سَجَدُوا جَمِيعًا فِي رَقَّتْ
وَاحِدٌ غَيْرَ مُتَفَرِّقِينَ فِي أَوْقَاتٍ - وَأَنْ قَلَّتْ كَيْفَ سَاغَ السَّجْدَ لِغَيْرِ اللَّهِ - قَلَّتِ الَّذِي لَا يَسُوغُ هُوَ السَّجْدَ
لِغَيْرِ اللَّهِ عَلَى وَجْهِ الْعِبَادَةِ فَأَمَّا عَلَى وَجْهِ التَّكْرُمَةِ وَالتَّجْجِيلِ فَلَا يُبَاهِ الْعَقْلُ إِلَّا أَنْ يَعْرِفَ اللَّهُ فِيهِ مَفْسَدَةٌ
فِيْبِهِ عِزَّهُ - فَإِنْ قَلَّتْ كَيْفَ اسْتَنْذَى إِبْلِيسَ مِنَ الْمَلَكَةِ وَهُوَ مِنَ الْجِنِّ - قَلَّتْ قَدْ أَمَرَ بِالسَّجْدَ مَعَهُمْ
فُغْلَبُوا عَلَيْهِ فِي قَوَاهُ فَسَجَدَ الْمَلَكَةُ ثُمَّ اسْتَنْذَى كَمَا يَسْتَنْذِي الْوَاحِدُ مِنْهُمْ اسْتَنْذَاءً مُتَصِلًا [وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ]
أُرِيدَ وَجُودَ كُفْرِهِ ذَلِكَ الْوَقْتُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ قَبْلَهُ كَابِرًا لَأَنَّ كَانَ مُطْلَقٌ فِي جَنْسِ الْأَوْقَاتِ الْمَاضِيَةِ فَهُوَ صَالِحٌ
لِأَيِّمَا سَمَتْ - وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ فِي الْأَزْمَنَةِ الْمَاضِيَةِ فِي عِلْمِ اللَّهِ - فَإِنْ قَلَّتْ مَا وَجْهَ قَوْلِهِ
[خَلَقْتُ بِإِيدِي] - قَلَّتْ قَدْ سَبَقَ لَهَا أَنْ يَبْشُرَ أَكْثَرَ أَعْمَالِهِ بِإِيدِيهِ فَعَلِبَ الْعَمَلُ بِالْيَدَيْنِ عَلَى سَائِرِ
الْأَعْمَالِ الَّتِي تُبَاشِرُ بِغَيْرِهَا حَتَّى قِيلَ فِي عَمَلِ الْقَابِ هُوَ مِمَّا عَمِلْتَ يَدَاكَ وَحَتَّى قِيلَ لِمَنْ لَا يَدَيَّ لَهُ
يَدَاكَ أَوْ كَذَا وَفُوكَ نَفَخَ وَحَتَّى لَمْ يَبْقَ فَرْقٌ بَيْنَ قَوْلِكَ هَذَا مِمَّا عَمَلْتُهُ وَهَذَا مِمَّا عَمَلْتُهُ يَدَاكَ وَمِنْهُ قَوَاهُ تَعَالَى
مِمَّا عَمِلْتَ أَيْدِيًا - وَلِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي - فَإِنْ قَلَّتْ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي] -
قَلَّتِ الْوَجْهَ الَّذِي اسْتَنْكَرَ لَهُ إِبْلِيسَ السَّجْدَ لِأَدَمَ وَاسْتَنْكَفَ مِنْهُ أَنَّهُ سَجَدَ لِمَخْلُوقٍ فَذَهَبَ بِنَفْسِهِ وَتَكَبَّرَ
أَنْ تَكُونَ سَجْدَتُهُ لِغَيْرِ الْخَالِقِ وَانْضَمَّ إِلَى ذَلِكَ أَنَّ أَدَمَ مَخْلُوقٌ مِنْ طِينٍ وَهُوَ مَخْلُوقٌ مِنْ نَارٍ وَرَأَى لِلنَّارِ
فَضْلًا عَلَى الطِّينِ فَاسْتَعْظَمَ أَنْ يَسْجُدَ لِمَخْلُوقٍ مَعَ فَضْلِهِ عَلَيْهِ فِي الْمَنْصَبِ وَزَلَّ عَنْهُ أَنْ اللَّهُ سَبَّحَانَهُ
حِينَ أَمَرَهُ بِعِزَّةٍ عَلَيْهِ وَأَقْرَبِهِمْ مِنْهُ زُلْفَى وَهُمْ الْمَلَكَةُ وَهُمْ أَحَقُّ بِأَنْ يَذْهَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنِ التَّوَافُعِ
لِلْبَشَرِ الضَّئِيلِ وَيَسْتَنْكَفُوا مِنَ السَّجْدَ لَهُ مِنْ غَيْرِهِمْ ثُمَّ لَمْ يَفْعَلُوا وَتَبِعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَجَعَلُوا قَدَامَ أَعْيُنِهِمْ
وَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى التَّفَارُوتِ بَيْنَ السَّاجِدِ وَالْمَسْجُودِ أَهْ تَعْظِيمًا لِأَمْرِ رَبِّهِمْ وَاجْتِلَاءً لِخُطَابِهِ كَانَ
هُوَ مَعَ انْخِطَاطِهِ عَنْ مَرَاتِبِهِمْ حَرَى بِأَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ وَيَقْتَفِيَ أَثَرَهُمْ وَيَعْلَمُ أَنَّهُمْ فِي السَّجْدَ لِمَنْ هُوَ دُونُهُمْ
بِأَمْرِ اللَّهِ أَوْغُلَ فِي عِبَادَتِهِ مِنْهُمْ فِي السَّجْدَ لَهُ لِمَا فِيهِ مِنْ طَرَحِ الْكِبَرِيَاءِ وَخَفَضِ الْجَبْدَاجِ نَقِيلَ لَهُ
مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي أَيْ مَا مَنَعَكَ مِنَ السَّجْدَ لِشَيْءٍ هُوَ كَمَا تَقُولُ مَخَارِقَ خَلْقَتَهُ
بِإِيدِي لَا شَكَّ فِي كَوْنِهِ مَخْلُوقًا امْتِنَالًا لِأَمْرِي وَاعْظَامًا لِخُطَابِي كَمَا فَعَلَتِ الْمَلَكَةُ فَذَكَرَ لَهُ مَا تَرَكَهُ مِنَ السَّجْدَ
مَعَ ذِكْرِ الْعِلَّةِ الَّتِي تَشَبَّهَتْ بِهَا فِي تَرْكِهِ وَقِيلَ لَهُ لِمَ تَرَكْتَهُ مَعَ وَجُودِ هَذِهِ الْعِلَّةِ وَذَكَرَ أَمْرَ اللَّهِ بِهِ يَعْنِي
كَانَ عَلَيْكَ أَنْ تَعْتَبِرَ أَمْرَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَبِرَ هَذِهِ الْعِلَّةَ وَمِنْهُ أَنْ يَأْمُرَ الْمَلِكُ وَزِيرُهُ أَنْ يَزُورَ بَعْضُ سُقَّاطِ الْحَشَمِ

مِنْهُ * خَلَقْنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ * قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَأَنْتَ رَجِيمٌ * وَإِنْ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ * قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يَبْعَثُونَ * قَالَ فَأَنْتَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ * إِلَى يَوْمِ الْوَعْدِ الْمَعْلُومِ * قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لأُعَذِّبَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ * إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ * قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ * لَأَمْلَأَنَّ

فيمنع اعتبارا لسقوطه فيقول له ما منعك ان تتواضع لمن لا يخفى عليّ سقوطه يقول هلا اعتبرت امرى وخطابي و تركت اعتبار سقوطه - و فيه اني خلقتك بيدي فانا اعلم بحاله ومع ذلك امرت الملكة بان يسجدوا له لداعي حكمة دعائي اليه من انعام عليه بالكرمة السنية و ابتلاء للملكة فمن انت حتى يصرفك عن السجود له ما لم يصرفني عن الامر بالسجود له - وقيل معنى لما خَلَقْتُ بِيَدَيَّ لما خلقت بغير واسطة - و قرئ بِيَدَيَّ كما قرئ بِمَصْرَحِي - و بِيَدَيَّ على التوحيد [مِنَ الْعَالِينَ] ممن علوت و فُتَتْ فاجاب بانه من العالمين حيث قال اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ - وقيل اسْتَكْبَرْتُ الآن ام لم تزل منذ كنت من المستكبرين و معنى الهمزة التقرير - و قرئ اسْتَكْبَرْتُ بحذف حرف الاستفهام لانَّ ام تدل عليه او بمعنى الاخبار هذا على سبيل الاولى اي لو كان مخلوقا من نار لما سجدت له لانه مخلوق مثالي فكيف اسجد لمن هودوني لانه من طين و النار تغلب الطين و تاكله و قد جرت الجملة الثانية من الاولى وهي خَلَقْنِي مِنْ نَارٍ مجرى المعطوف عطف البيان من المعطوف عليه في البيان و الايضاح - [مِنْهَا] من الجنة - و قيل من السموات - و قيل من الخلقة اللتي انت فيها لانه كان يفخر بخلقته فغير الله خلقته فاسود بعد ما كان ابيض و قبح بعد ما كان حسنا و اظلم بعد ما كان نورانيا - و الرجيم المرجوم و معناه المطرود كما قيل له المدحور و الملعون لان من طرد رُمي بالحجارة على اثره و الرجم الرمي بالحجارة او لان الشياطين يرجمون بالشهب - فَاَنْقَلَبْتُ قَوْلَهُ [لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ] كَانْ لَعْنَةُ ابليس غايتها يوم الدين ثم تنقطع - قُلْتُ كَيْفَ تَنْقَطِعُ و قد قال الله فَاذَنْ مُرِّدُونَ بَيْنَهُمْ اَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ و لكن المعنى ان عليه اللعنة في الدنيا فاذا كان يوم الدين اقترن له باللعنة ما ينسى عنده اللعنة فكانها انقطعت - فَاَنْقَلَبْتُ قَوْلَهُ مَا الْوَعْدُ الْمَعْلُومُ الذي اُضيف اليه اليوم - قُلْتُ الْوَقْتُ الذي تقع فيه النفخة الاولى و يومه اليوم الذي وقت النفخة جزء من اجزائه و معنى الْمَعْلُومُ انه معلوم عند الله معين لا يستأخر [فَبِعِزَّتِكَ] اقسام بعزة الله وهي سلطانه و قهره - قرئ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ - منصوبين على ان الاول مقسم به كالله في * ع * ان عليك الله ان تبايعا * و جوابه لَأَمْلَأَنَّ - وَالْحَقُّ أَقُولُ اختراع بين المقسم به و المقسم عليه و معناه ولا اقول الا الحق - و المراد بالحق - اما اسمه عز و علا الذي في قوله اِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ - او الحق الذي هو نقيض الباطل عظمه الله باتساعه به - و مبروعين على ان الاول مبتدأ محذوف الخبر كقوله لعمر ك فالحق تسمي لَأَمْلَأَنَّ وَالْحَقُّ أَقُولُ اي اقرء كقوله * كَلِّمْ لَمْ اصنع * - و مبروران على ان الاول مقسم به قد اضر حرف قسمه كقولك الله لانعلن و الْحَقُّ أَقُولُ اي ولا اقول الا الحق على حكاية لفظ المقسم به و

سورة الزمر ٣٩ جَهَنَّمَ مَذْكَرٌ مِّنْ نَّبَعِكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ٥ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَبِّرِينَ ٦ إِنَّ هُوَ
الجزء ٢٣ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ٧ وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ ٨ ع

ع ١٤ كلماتها سورة الزمر مكية وهي خمس وسبعون آية ثمانية ركوعاً * حروفها ٣٩٥ ١١٨٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ٥ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ ٦ ۝

معناه التوكيد والتشديد وهذا الوجه جائز في المنسوب والمرفوع أيضاً وهو وجه دقيق حسن - وقرئ
برفع الزل وجرة مع نصب الثاني وتخريجه على ما ذكرنا [مِنْكَ] من جنسك وهم الشياطين [وَمِنْ
تَبَعِكَ مِنْهُمْ] من ذرية آدم - فَإِنْ قُلْتَ [أَجْمَعِينَ] تأكيد لما ذا - قُلْتَ لَا يَخْلُو - ان يؤكد به الضمير في مِنْهُمْ
او الكاف في مِنْكَ مع مَنْ تَبَعِكَ ومعناه لاملأ جهنم من المتبوعين والتابعين اجمعين لا اترك منهم احداً -
او لاملأها من الشياطين و ممن تبعهم من جميع الناس لا تفارت في ذلك بين ناس وناس بعد وجود
الاتباع منهم من اولاد الانبياء وغيرهم * [عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ] الضمير للقرآن او للوحي [وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَبِّرِينَ]
من الذين يتصنعون ويتكلمون بما ليسوا من اهله وما عرفتموني قط متصنعاً ولا مدعياً ما ليس عندي
حتى أتشكّل المذوبة واتقول القرآن [إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ] من الله [لِلْعَالَمِينَ] للثقلين اوحى اليّ فانا ابلاغه - وعن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للمتكاف ثلث علامات يفتار من فوقه ويتعاطى ما لا ينال ويقول ما
لا يعلم - [وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ] اي ما يأتيكم عند الموت - او يوم القيمة - او عند ظهور الاسلام ونشوة من ممة خيرة
وانه الحق والصدق وفيه تديد - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة صاد كان له بوزن
كل جبل سخرة الله كداود عليه السلام عشر حصوات وعصمه ان يصّر على ذنب صغير او كبير *

سورة الزمر

[تَنْزِيلُ الْكِتَابِ] - قرئ بالرفع على انه مبتدأ اخبر عنه بالظرف - او خبر مبتدأ محذوف
والجار صلة التّنزيل كما تقول نزل من عند الله او غير صلة كقولك هذا الكتاب من فلان الى فلان وهو
على هذا خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا تنزيل الكتاب هذا من الله - او حال من
التنزيل عمل فيها معنى الاشارة - وبالنصب على اضمار فعل نحو اقرأ والنم - فان قلت ما المراد بالكتاب -
قلت الظاهر على الوجه الاول انه القرآن وعلى الثاني انه السورة [مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ] مخلصاً له الدين من
الشرك والرياء بالتوحيد وتصفية السر - وقرئ الدين بالرفع وحق من رفعه ان يقرأ مخلصاً بفتح اللام
كقوله تعالى وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ حَتَّى يَطِيبَ قَوْلُهُ [إِلَّا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ] والخالص والمخلص واحد الا ان تصف
الدين بصفة صاحبه على الاسناد المجازي كقولهم شعر شاعر - واما من جعل مخلصاً جالا من العابد لله الدين

لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ط وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ط مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ط إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ
بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ط إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ط لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَى
مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ ط هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ط خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ط يُكْوِّرُ الْقَبْلَ عَلَى

مبتدأ وخبراً فقد جاء بأعراب رجع به الكلام إلى قولك لله الدين الآ خالص أي هو
الذي وجب اختصاصه بأن تخلص له الطاعة من كل شائبة كدر لاطاعه على الغيوب والأسرار وأنه التحقيق
بذلك الخالص نعمته عن استتجار المنفعة بها - وعن فتادة الدين الخالص شهادة أن لا إله إلا الله - وعن الحسن
الإسلام - [وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا] يَحْتَمِلُ - الْمُتَّخِذِينَ وَهُمْ الْكَفَرَةُ - وَالْمُتَّخِذِينَ وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ وَعِيسَى وَاللَّاتُ وَالْعُزَّى عَنْ ابْنِ
عباس فالضمير في اتَّخَذُوا على الأول راجع إلى الَّذِينَ وعلى الثاني إلى الْمُشْرِكِينَ ولم يجز ذكرهم لكونه
مفهوماً والراجع إلى الَّذِينَ مَحْذُوفٌ والمعنى وَالَّذِينَ اتَّخَذَهُمُ الْمُشْرِكُونَ أَوْلِيَاءَ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا فِي مَوْضِعِ الرَّفْعِ
عَلَى الْإِبْتِدَاءِ - فَإِنْ قَامَتْ فَاتَخْبِرُ مَا هُوَ - قُلْتُ هُوَ عَلَى الْأَوَّلِ أَيْ أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ أَوْ مَا أَضْمَرَ مِنَ الْقَوْلِ قَبْلَ
قَوْلِهِ مَا نَعْبُدُهُمْ وَعَلَى الثَّانِي أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ - فَإِنْ قُلْتُ فَإِذَا كَانَ أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ الْخَبَرُ فَمَا مَوْضِعُ الْقَوْلِ
الْمَضْمَرِ - قُلْتُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ السَّالِ أَيْ قَائِلِينَ ذَلِكَ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنَ الصَّلَاةِ فَلَا يَكُونُ لَهُ
مِثْلٌ كَمَا أَنَّ الْمَبْدَلَ مِنْهُ كَذَلِكَ - وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ بِظَهَارِ الْقَوْلِ قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ - وَفِي قِرَاءَةِ أَبِي مَا نَعْبُدُكُمْ
إِلَّا لِنُقَرِّبُونَكَ إِلَى الْخُطَابِ حِكَايَةً لِمَا خَاطَبُوا بِهِ أَلِهَتَهُمْ - وَقَرَأَ نَعْبُدُهُمْ بِضَمِّ الْبُزْنِ أَتْبَاعًا لِلْعَيْنِ كَمَا يَتَّبِعُهَا
الِهَةُ فِي الْأَمْزَرِ التَّذْوِينَ فِي عَذَابٍ أَرْقَضَ - وَالضَّمِيرُ فِي يَتَّبِعُهُمْ لَهُمْ وَلَوْلِيائِهِمْ وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بَأَنَّهُ
يُدْخِلُ الْمَلَائِكَةَ وَعِيسَى الْجَنَّةَ وَيُدْخِلُهُمُ النَّارَ مَعَ الْحَجَّارَةِ اللَّتِي نَحْتَوَاهَا وَعَبْدُهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ يَعْتَبِدُ بِهِمْ
بِهَا حَيْثُ يَجْعَلُهُمْ وَأَيَّاهَا حَصَبَ جَهَنَّمَ - وَاخْتَلَفَ فِي أَنَّ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ مَوْحَدُونَ وَهُمْ مُشْرِكُونَ وَأُولَئِكَ
يَعَادُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَهُمْ وَهُمْ يَرْجُونَ شَفَاعَتَهُمْ وَتَقْرِيبَهُمْ إِلَى اللَّهِ زُلْفَى - وَقِيلَ كَانَ الْمُسْلِمُونَ إِذَا قَالُوا لَهُمْ مِنْ خَلْقِ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَقْرَأُوا وَقَالُوا اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا لَهُمْ فَمَا لَكُمْ تَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى
فَالضَّمِيرُ فِي يَتَّبِعُهُمْ عَائِدٌ إِلَيْهِمْ وَإِلَى الْمُسْلِمِينَ وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بَيْنَ الْمُتَنَازِعِينَ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ *
المراد بمنع البداية منع اللطف تسجيلاً عليهم بأن لا لطف لهم وإنهم في علم الله من الهالكين - وَقَرَأَ
كَذَابٌ وَكَذُوبٌ وَكَذِبُهُمْ قَوْلُهُمْ فِي بَعْضٍ مَنْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ بَنَاتِ اللَّهِ وَلِذَلِكَ عَقِبَهُ مَحْتَجًّا عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ
[لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ] يَعْنِي لَوْ أَرَادَ اتِّخَاذَ الْوَلَدِ لَأَمْتَنَعَ وَلَمْ يَصَحَّ لَكُونُهُ مَحَلًّا
وَلَمْ يَتَأْتِ إِلَّا أَنْ يَصْطَفِيَ مِنْ خَلْقِهِ بَعْضَهُ وَيَخْتَصِّصَهُمْ وَيَقْرَبَهُمْ كَمَا يَخْتَصُّ الرَّجُلُ وَلَدَهُ وَيَقْرَبُهُ وَقَدْ فَعَلَ
ذَلِكَ بِالْمَلَائِكَةِ فَأَوْتِنْتُمْ بِهِ وَغَرَّمْ أَوْ تَخَصَّصَهُمْ أَيْ هُمْ أَوْلَادُهُ جَهْلًا مِنْكُمْ بِهِ وَبِحَقِيقَتِهِ الْمَخَالَفَةُ لِحَقَائِقِ
الْأَجْسَامِ وَالْأَعْرَاضِ كَأَنَّهُ قَالَ لَوْ أَرَادَ اتِّخَاذَ الْوَلَدِ لَمْ يَزِدْ عَلَى مَا فَعَلَ مِنْ اصْطِفَاءِ مَا شَاءَ مِنْ خَلْقِهِ وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ
إِلَّا أَنْكُمْ لِحَبْلِكُمْ بِهِ حَسِبْتُمْ اصْطِفَاءَهُمْ اتِّخَاذَهُمْ أَوْلَادًا لَكُمْ تَمَانُّتُمْ فِي جَهَنَّمَ وَسَفِهْتُمْ فَعَجَلَاؤُهُمْ بَنَاتِ فَكُنْتُمْ

النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ * كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى * أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ *
خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَانزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ * تَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ

كذابين كفارين متبالغين في الافتراء على الله وملئكمته غاليين في الكفر ثم قال [سُبْحَنَهُ] نَزَرَهُ ذاته عن ان يكون له احد ما نسبوا اليه من الاولاد والاولياء - ودل على ذلك بما يذانيه وهو انه واحد ولا يجوز ان يكون له صاحبة لانه لو كانت له صاحبة لكانت من جنسه ولا جنس له واذا لم يتأت ان يكون له صاحبة لم يتأت ان يكون له ولد وهو معنى قوله اَنْتَى يَكُونُ لَهُ وَاَدَّ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً - و فهار غلاب لكل شيء ومن الاشياء البتة فيؤيد غلابهم فكيف يكونون له اولياء وشركاء - ثم دل بخالق السموات والارض - وتكويد كل واحد من الملوك على الآخر - وتسخير النيران - وجريهما لاجل مسمى - وبت الناس على كدرة عددهم من نفس واحدة - وخلق الانعام على انه واحد لا يشارك فهار لا يغالب - والتكويد اللف واللي يقال كآر العمامة على رأسه وكورها وفيه اوجه - منها ان الليل والنهار خلفه يذهب هذا ويغشى مكانه هذا واذا غشى مكانه فكاما البسه ولف عليه كما يلف اللباس على اللابس ومنه قول ذي الرمة في وصف السراب * شعور * تلوي الناي باحققها - حواشيه * لي الملاء بابواب التفاريح * ومنها ان كل واحد منهما يغيب الآخر اذا طرأ عليه فسيبه في تغيبه اياه بشيء ظاهر لفت عليه ما غيبه عن مطامح الابصار - ومنها ان هذا يكر على هذا كروا متتابعاً فسيبه ذلك بتتابع اكوار العمامة بعضها على اثر بعض [أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ] الغالب القادر على عقاب المصرتين الغفار لذنوب التائبين - او الغالب الذي يقدر على ان يعاجلهم بالعقوبة وهو يعلم عنهم ويؤخرهم الى اجل مسمى فسمي الحلم عنهم مغفرة - فان قلت فما وجه قوله [ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا] وما يعطيه من معنى التراخي - قلت هما آيتان من جملة الآيات اللتي عددها دالا على وحدانيته وقدرته تشعيب هذا الخلق الفاتت للتصير من نفس آدم وخلق حواء من قصيدته الا ان احدهما جعلها الله عادة مستمرة والاخرى لم يجربها العادة ولم يخلق انثى غير حواء من قصيرى رجل فكانت ادخل في كونها آية واجلب لعجب السامع فعطفها بتم على الآية الاولى للدلالة على مباينتها لها فضلا ومزوجة وتراخيها عنها فيما يرجع الى زيادة كونها آية فهو من التراخي في الحال والمنزلة لا من التراخي في الوجود - وقيل ثم متعلق بمعنى واحدة كانه قيل خلقكم من نفس وحدث ثم شفعها الله بزوجة - وقيل اخرج ذرية آدم من ظهرة كاذر ثم خلق بعد ذلك حواء [وَأَنْزَلَ لَكُمْ] وقضى لكم وقسم لان قضايها وقسمة موصوفة بالنزول من السماء حيث كتب في اللوح كل كائن يكون - وقيل لا تعيش الانعام الا بالنبات والغبات لا يقوم الا بالماء وقد انزل الماء فكانها انزلها - وقيل خلقها في الجنة ثم انزلها ثمانية ازواج ذكرا وانثى من الابل والبقر والضأن والمعز - والزرج اسم لواحد معه اخر فاذا انفرد فهو فرد وقر قال الله تعالى فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى [خَلَقَا مِنْ بَعْدِ خَلْقِ] حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مصغ من بعد علق من

خَلَقْنَا مِنْ بَعْدِ خَلْقِي فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ط ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ط لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاَنَّى تُصْرَفُونَ ۝ اِنْ تَكْفُرُوا فَاِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنْكُمْ وَهُوَ لَا يُرْضَىٰ لِعِبَادَةِ الْكُفَرِ ط وَ اِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ط وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ اُخْرَىٰ ط ثُمَّ اِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ط اِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ ضُرٌّ مَّا رَآهُ مُذِيبًا اِلَيْهِ ثُمَّ اِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو اِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلّٰهِ اَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ط قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيْلًا ق اِنَّكَ مِنْ اَصْحَابِ النَّارِ ۝ اَمَنْ هُوَ قَاَنَتْ اَنَّا اِلِلٌ سَاجِدًا وَّ قَاَنَمَا نَحْذَرُ الْاٰخِرَةَ وَ يَرْجُوْا

بعد نُطَف - و الظُّلُمَاتِ الثَّلَاثِ البطن والرحم والمشيمة - وقيل الصلب والرحم والبطن - [ذَلِكُمُ] الذي هذه افعاله هو [اللَّهُ رَبُّكُمْ] - [فَاَنَّى تُصْرَفُونَ] فكيف يُعَدَّلُ بكم عن عبادته الى عباداة غيره - [فَاِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنْكُمْ] اي عن ايمانكم وانكم المحتاجون اليه لاستقراركم بالكفر واستنفاعكم بالايمان [وَلَا يُرْضَىٰ لِعِبَادَةِ الْكُفَرِ] رحمة لهم لانه يوقعهم في الهلكة [وَ اِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ] اي يرضى الشكر لكم لانه سبب فوزكم وفلاحكم فاذن ما كره كفركم ولا رضي شكركم الا لكم ولصالحكم لانه منقعة ترجع اليه لانه الغني الذي لا يجوز عليه الحاجة - ولقد تمحل بعض الغواة ليثبت لله ما نفاه عن ذاته من الرضاء لعبادة الكفر فقال هذا من العام الذي اراد به الخاص وما اراد الا عبادة الذين غذاهم في قوله اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ يَرِيدُ الْمُعَصِّرِينَ كقوله عَيْدًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عما يقول الظالمون علواً كبيراً - و قرئ يَرْضَهُ بضم الهاء بوصل وبغير وصل وبسكونها * [خَوَّلَهُ] اعطاه - قال ابو النجيم * شعر * اعطى فلم يُبْخَلْ وام يُبْخَلْ * كَوْمُ الذَّرَى من خَوْلِ المخول * وفي حقيقته وجهان - احدهما جعله خائِلٌ مال من قولهم هو خائِلٌ مال و خال مال اذا كان متعهدا له حسن القيام به - ومنه ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يتخول اصحابه اخيانياً بالموعظة - و الثاني جعله يُخْوِلُ من خال يخول اذا اختال و انتخرو في معناه قول العرب * ع * ان الغني طويل الذيل مِدَّاسٌ * [مَا كَانَ يَدْعُو اِلَيْهِ] اي نَسِيَ الضَّرَّ الذي كان يدعو الله الى كشفه - وقيل نَسِيَ ربه الذي كان يتضرع اليه ويبتهل اليه و ما بمعنى من كقوله تعالى وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْاُنْثَى - و قرئ [لِيُضِلَّ] يفتح الياء وضمها يعني ان نتيجة جعله لله اَنْدَادًا ضلاله عن سبيل الله او اضلاله والنتيجة قد تكون غرضاً في الفعل وقد تكون غير غرض - وقوله [تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ] من باب الخذلان والتخليّة كأنه قيل له ان قد ابست قبول ما أمرت به من الايمان والطاعة فمن حَقَّكَ ان لا تؤمر به بعد ذلك وتؤمر بتركه مبالغته في خذلانه وتخليته وشأنه لانه لا مبالغة في الخذلان اشد من ان يبعث على عكس ما أمر به ونظيره في المعنى قوله تَمَتَّعْ قَالِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ * قرئ اَمَنْ هُوَ قَاَنَتْ بالتخفيف على ادخال همزة الاستفهام على مَنْ - وبالتشديد على ادخال اَم عليه ومن مبتدأ خبره محذوف تقديره [اَمَنْ هُوَ قَاَنَتْ] كغيره و انما حذف لدلالة الكلام عليه وهو جزي ذكر الكافر قبله وقوله بعده قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ - وقيل معناه اَمَنْ هُوَ قَاَنَتْ افضل اَمَنْ هو كافر او اهدأ افضل اَم مَنْ هُوَ قَاَنَتْ على الاستفهام المتصل - والقَاَنَتْ القائم

سورة الزمر ٣٩ رَحْمَةً رَبِّهِ ٥ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ٥ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِذَا ابْتَدَأَ ٥ قُلْ يُعَذِّبُ
 المجزء ٢٣ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ ٥ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ٥ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ٥ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ
 ع ١٥ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ٥ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ٥ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ٥

بما يجب عليه من الطاعة ومنه قوله عليه السلام افضل الصلوة طول القنوت وهو القيام فيها ومنه القنوت
 في الوتر لانه دعاء المصلي قائما [ساجدا] حال - وقرئ ساجدا قائم على انه خبر بعد خبر والواو للجمع
 بين الصفتين - وقرئ وتذكر عذاب الآخرة - و اراد بالدين يعلمون العاملين من علماء الديانة كانه جعل
 من لا يعمل غير عالم - وفيه ازراء عظيم بالدين يقتنون العلوم ثم لا يقتنون ويفتنون فيها ثم يقتنون بالدنيا
 فهم عند الله جهلة حيث جعل القانتين هم العلماء - ويجوز ان يرد على سبيل التشبيه اي كما لا يستوي
 العالمون والجاهلون كذاك لا يستوي القانتون والعاصون - وقبل نزلت في عمار بن ياسر و ابي حذيفة
 بن المغيرة المخزومي - و عن الحسن انه سئل عن رجل يتمادى في المعاصي ويرجو فقال هذا تمني و
 انما الرجاء قوله فذلا هذه الآية - وقرئ إنما يذكر بالادغام * [في هذه الدنيا] متعلق بأحسنوا لا بحسنة معناه
 الذين أحسنوا في هذه الدنيا ولهم حسنة في الآخرة وهي دخول الجنة اي حسنة غير مكذبة بالوصف
 وقد علقه السدي بحسنة ففسر الحسنة بالصفة والعافية - فان قلت اذا علق الظرف بأحسنوا فاعرابه
 ظاهر فما معنى تعليقه بحسنة ولا يصح ان تقع صفة لها لتقدمه - قلت هو صفة لها اذا تأخر فاذا تقدم كان
 بيدنا امكيا فلم يخل التقدم بالتعلق وان لم يكن التعلق وصفا - ومعنى [وأرض الله واسعة] ان لا عذر
 للمفترطين في الاحسان البتة حتى ان اعتلوا بارطانهم وبلادهم وانهم لا يتمكنون فيها من التوفر على الاحسان
 ومرف الهم اليه قيل لهم فان ارض الله واسعة و بلاد كثر ولا تجتمعوا مع العجز وتحولوا الى بلاد آخر
 واقتدوا بالانبياء والصالحين في مباحرتهم الى غير بلادهم ليزدادوا احسانا الى احسانهم و طاعة الى
 طاعتهم - وقيل هو للذين كانوا في بلاد المشركين فأمروا بالمهاجرة عنه كقوله تعالى ألم تكن ارض الله واسعة
 فتهاجروا فيها - وقيل هي ارض الجنة - و [الصابرون] الذين صبروا على مفارقة اوطانهم وعشائرهم وعلى
 غيرها من تجرع الغصص و احتمال البلاء في طاعة الله و ازدياد الخير [بغير حساب] لا يحاسبون عليه -
 وقيل بغير مكيال و غير ميزان يعرف لهم غنا وهو تسهيل للتكثير - و عن ابن عباس لا يتندي اليه حساب
 الحساب ولا يعرف - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بنصب الله الموازين يوم القيمة فيؤتى باهل
 الصلوة فيؤتون اجورهم بالمواري ويؤتى باهل الصدقة فيؤتون اجورهم بالموازين ويؤتى باهل الحج
 فيؤتون اجورهم بالموازين ويؤتى باهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم
 الاجر مبا قال الله تعالى إنما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب حتى يتمنى اهل العافية في الدنيا ان
 اجسادهم تقرض بالمقارضة مما يذهب به اهل البلاء من الفضل [قل اني امرت] بالخلاص الدين -

قُلْ إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قُلِ اللَّهُ أَعْبَدُ مُخْلِصًا لَّهُ دِينِي ۝ فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ۚ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيئَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ لَهُمْ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ۚ إِنَّ الدَّارَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ۚ أَلَا ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ ۚ يُعْبَادُ فَاتَّقُونِ ۝ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا

[وَأَمَرْتُ] بذلك لاجل [أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ] أي مقدمهم وسابقتهم في الدنيا والآخرة والمعنى ان الاخلاص له السبقة في الدين فمن اخلاص كان سابقا - فان قلت كيف عطف أَمَرْتُ على أَمَرْتُ وهما واحد - قلت ليسا بواحد لاختلاف جهتيهما وذلك ان الامر بالاخلاص وتكليفه شيء والامر به ليحجز القائم به قصب السبق في الدين شيء وإذا اختلف وجه الشيء ومقتله ينزل بذلك منزلة شيئين مختلفين - ولك ان تجعل اللام مزيدة مثلها في اردت لأن افعل ولا تنزاد الامع أن خاصة دون الاسم الصريح كأنها زبدت عوضا من ترك الاصل الى ما يقوم مقامه كما عوض السنين في اسطاع عوضا من ترك الاصل الذي هو اطوع والدليل على هذا الوجه مجيئه بغير لام في قوله وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ - وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ - وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وفي معناه اوجه - أن اكون اول من اسلم في زمانى ومن قومي لانه اول من خالف دين آبائه وخلع الاصنام وحطمها وأن اكون اول الذين دعوتهم الى الاسلام اسلاما - وأن اكون اول من دعا نفسه الى ما دعا اليه غيره لكون مقتدى بي في قواي وفعلي جميعا ولا تكون صفتي صفة الملوك الذين يأمرزون بما لا يفعلون - وأن افعل ما استحق به الاولية من اعمال السابقين دلالة على السبب بالمسبب - يعني ان الله امرني ان اخلص الى الدين من الشرك والرياء وكل شوب بدليلي العقل والوحي - [يَا عَصَيْتُ رَبِّي] بمخالفة الدليلين استوجبت عذابه فلا اعصيه ولا اتابع امركم وذلك حين دعوة الى دين آبائه - فان قلت ما معنى التكرير في قوله قُلْ إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ وقوله [قُلِ اللَّهُ أَعْبَدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي] - قلت ليس بتكرير لأن الاول للاخبار بانه مأمور من جبة الله باحداث العبادة والاخلاص والثاني اخبار بانه يختص الله وحده دون غيره بعبادته مخلصا له دينه ولدلالته على ذلك قدم المعبود على فعل العبادة وآخرة في الاول فالكلام الاول واقع في الفعل نفسه والعبادة وثانيا فيمن يفعل الفعل لاجله وذلك رتب عليه قوله [فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ] والمراد بهذا الامر الوارد على وجه التخيير المبالغة في الخذلان والتخليه على ما حقت فيه النقول مرتين - [قُلْ إِنَّ] الكاملين في الخسران الجامعين لوجهه واسبابه هم [الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] لوقوعها في هلكة لا هلكة بعدها [وَأَخَسِرُوا] أهليتهم لانهم ان كانوا من اهل النار فقد خسروهم كما خسروا انفسهم وان كانوا من اهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا لا رجوع بعده اليهم - وقيل وخسروهم لانهم لم يدخلوا مدخل المؤمنين الذين لهم اهل في الجنة يعني وخسروا اهليتهم الذين كانوا يكونون لهم لو آمنوا ولقد وصف خسراهم بغاية الفظاظة في قوله [أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ] حيث استأنف الجملة وصدرها بحرف التنبيه - ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران - ورفعته بالمبين [وَمِنْ تَحْتِهِمْ] أطباق من

الطَّاعُونَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى ۖ فَبَشِّرْ عِبَادِ ۚ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ۚ
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۖ وَآلَٰئِكَ هُمُ الْوَالِدُونَ ۖ الْأَلْبَابِ ۖ آمَنَ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ۖ أَتَأْتِي تَنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ۚ

النار هي [أَطْلُ] الآخرين [أُولَٰئِكَ] العذاب هو الذي يتوعد [اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ] ويخوفهم ليجتنبوا ما يوقعهم فيه [لِعِبَادِ
فَاتَّقُوا] ولا تتعرضوا لما يوجب سخطي وهذه عظة من الله ونصيحة بالغة - وقرئ عِبَادِي * [الطَّاعُونَ] *
فعلت من الطغيان كالمكوت والرحموت إلا أن فيها قلباً بتقديم اللام على العين أطلعت على الشيطان أو
الشياطين لكونها مصدراً وفيها مبدعات - وهي التسمية بالمصدر كأن عين الشيطان طغيان - وإن البناء بذا
مبدغة فإن الرحموت الرحمة الواسعة والمكوت الملك المبسوط - والقلب وهو الاختصاص إذ لا تطلق على غير
الشيطان والمراد بها ههنا الجمع - وقرئ الطَّاعِينَ [أَنْ يَعْبُدُوهَا] بدل من الطَّاعُونَ بدل الاشتغال [لَهُمُ
الْبُشْرَى] هي البشارة بالثواب لقوله تعالى لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يبشرهم
بذلك في رحيه على السنة رسله وتلقاهم الملائكة عند حضور الموت مبشرين وحين يحشرون قال الله
تعالى يَوْمَ تَرَى الْأَبْرَارَ يَمْشِيْنَ وَالْمَوْمِنَاتُ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرانُكَ الْيَوْمَ جَنَّتٌ - وأراد بعبادته
[الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ] الذين اجتنبوا وأنابوا لا غيرهم وإنما أراد بهم أن يكونوا مع الجذاب
والإذابة على هذه الصفة فوضع الظاهر موضع الضمير وأراد أن يكونوا نقاداً في الدين يميزون بين الحسن
والإحسن والفاضل والنضل فإذا اختلفت أركان واجب وندب اختاروا الواجب وكذلك المباح والندب
حراماً على ما هو أقرب عند الله وأكثر ثواباً ويدخل تحته المذاهب واختياراً أثبتنا على السبيل وأقربها
عند السيرة وأبينها دليلاً وإشارة وإن تكون في مذهبك كما قال القائل * ع * ولا تكن مثل عير قيد فائق * يريد
المقلد - وقيل يَسْتَمِعُونَ القرآن وغيره فَيَتَّبِعُونَ القرآن - وقيل يَسْتَمِعُونَ أوامر الله فَيَتَّبِعُونَ أحسنها فهو
النقص والعفو والانتصار والأعضاء والإبداء والإخفاء لقوله تعالى وَأَنْ تَعْلَمُوا أَنَّ قُرْبَ لِلتَّقْوَىٰ - وَأَنْ تَحْفَظُوا وَتُؤْتُوا
الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ - وعن ابن عباس هو الرجل يجلس مع القوم فيسمع الحديث فيه محاسن ومساوئ
فيحدث بأحسن ما سمع ويكف عما سواه - ومن الوقفة من يقف على فَبَشِّرْ عِبَادِي وَيَتَّبِعُونَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ
يرفعه على الابتداء وخبره أُولَٰئِكَ * أصل الكلام آمَنَ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ فَأَتَتْ تَنْقِذُ جملة شرطية
دخل عليها همزة الإنكار والغاء الجزاء ثم دخلت الغاء التي في أويا للعطف على محذوف يدل عليه
الخطاب تقديره أُنِيتَ مَالِكُ أَمْرِهِمْ فَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ فَأَتَتْ تَنْقِذُ والهمزة الثانية هي الأولى
كررت لتوكيد معنى الإنكار والاستبعاد - ووضع [مَنْ فِي النَّارِ] موضع الضمير فالاية على هذا جملة واحدة - ووجه
آخر هو أن تكون الآية جملتين آمَنَ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ فَأَتَتْ تَخْلَصُ أَتَأْتِي تَنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ وإنما جاز
حذف فَأَتَتْ تَخْلَصُ لأن أَتَأْتِي تَنْقِذُ يدل عليه نزل استحقاقهم العذاب - وهم في الدنيا منزلة دخولهم
النار حتى نزل اجتنبوا رسول الله وكذبه نفسه في دعائهم إلى الإيمان منزلة انقازهم من النار وقوله أَتَأْتِي

لِكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ وَعَدَ اللَّهُ ۚ لَا يَسْلُفُ اللَّهُ
الْمِعَادَ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ
يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۖ آمَنَ ۖ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ
فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ ۚ قَوْلٌ لِّلْقَاسِمَةِ قُلُوبِهِمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ ۚ أَوَلَيْكَ فِي صُلْبِ مُبِينٍ ۖ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ

تَنْقِذٌ يَعِدُ أَنْ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يَقْدِرُ عَلَى الْإِنْقَازِ مِنَ النَّارِ وَحْدَهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ أَحَدٌ غَيْرُهُ فَكَمَا لَا تَقْدِرُ
أَنْتَ أَنْ تَنْقِذَ الدَّخَلَ فِي النَّارِ مِنَ النَّارِ لَا تَقْدِرُ أَنْ تَخْلُصَهُ مِمَّا هُوَ فِيهِ مِنْ اسْتِحْقَاقِ الْعَذَابِ بِتَحْصِيلِ
الْإِيمَانِ فِيهِ [غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ] عَلَائِي بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ - فَإِنَّ قَلْتُ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [مَبْنِيَّةٌ] - قُلْتُ
مَعْنَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّهَا بُنِيَتْ بِنَاءَ الْمَنَازِلِ الَّتِي عَلَى الْأَرْضِ وَسُوِّيَتْ تَسْوِيَّتَهَا [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ]
كَمَا تَجْرِي مِنَ تَحْتِ الْمَنَازِلِ مِنْ غَيْرِ تَفَاوُتٍ بَيْنَ الْعُلُوِّ وَالسِّغْلِ [وَعَدَ اللَّهُ] مَصْدَرٌ مُّوَكَّدٌ لِأَنَّ قَوْلَهُ لَهُمْ
غُرَفٌ فِي مَعْنَى وَعَدَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ * [أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً] هُوَ الْمَطَرُ - وَقِيلَ كُلُّ مَاءٍ فِي الْأَرْضِ فَهُوَ مِنَ السَّمَاءِ
يَنْزِلُ مِنْهَا إِلَى الصَّخْرَةِ ثُمَّ يَقْسِمُهُ اللَّهُ [فَسَلَكَهُ] فَادْخَلَهُ وَنَظَّمَهُ [يَنَابِيعٌ فِي الْأَرْضِ] عِيُودًا وَمَسَالِكَ وَمَجَارِي
كَالْعُرُوقِ فِي الْأَجْسَادِ [مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ] هَيْئَاتُهُ مِنْ خَضَرَةٍ وَحُمْرَةٍ وَصَفْرَةٍ وَبَيَاضٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ - أَرَأَيْتَ مِنْ بَرٍّ
وَشَعِيرٍ وَسَمِيمٍ وَغَيْرِهَا [يَهِيْجُ] يَتَمَّ جَفَانُهُ عَنِ الْإِسْمَعِيِّ لِأَنَّهُ إِذَا تَمَّ جَفَانُهُ حَانَ لَهُ أَنْ يَثُورَ عَنْ مَنَابِتِهِ وَ
يَذْهَبَ حُطَامًا فَنَاقَاتًا وَدَرِيذًا [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا] لِتَذَكُّرٍ كَثِيرًا وَتَنْبِيْهًُا عَلَى أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ صَانِعٍ حَكِيمٍ وَأَنَّ
ذَلِكَ كَائِنْ عَنِ التَّقْدِيرِ وَتَدْبِيرٍ لَا عَنْ تَعْطِيلٍ وَإِهْمَالٍ - وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ مَثَلًا لِلدُّنْيَا كَقَوْلِهِ إِنََّّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَأَضْرِبَ لَهُمْ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا - وَقَرِئَ مُصْفَرًّا * [آمَنَ] عَرَفَ اللَّهُ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ اللَّطْفِ فَلَطَفَ بِهِ حَتَّى
أَشْرَحَ [صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ] وَرَغِبَ فِيهِ وَقَبِلَهُ كَمَنْ لَا لُطْفَ لَهُ فَهُوَ حَرَجُ الصَّدْرِ قَاسِي الْقَلْبِ وَنُورُ اللَّهِ هُوَ لُطْفُهُ -
وَقَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ آيَةَ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَشْرَحَ الصَّدْرَ قَالَ إِذَا دَخَلَ النُّورُ
الْقَلْبَ أَشْرَحَ وَانْفَسَحَ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا عَلَامَةُ ذَلِكَ قَالَ الْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَالتَّجَانُّفُ عَنْ دَارِ الْغُرُورِ
وَالْتَأَهُبُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزُولِ الْمَوْتِ وَهُوَ نَظِيرُ قَوْلِهِ آمَنَ هُوَ قَائِمٌ فِي حَذْفِ الْخَبَرِ - [مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ] مِنْ أَجْلِ ذِكْرِ
أَيِّ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ عَنْدهُمْ آيَاتِهِ أَشْمَازُوا وَازْدَادَتْ قُلُوبُهُمْ قَسَارَةً كَقَوْلِهِ فَزَنَّا لَهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ - وَقَرِئَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ -
فَإِنْ قُلْتُ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ مِّنْ وَعَنْ فِي هَذَا - قُلْتُ إِذَا قُلْتُ قَسَا قَلْبُهُ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ فَالْمَعْنَى مَا ذَكَرْتُ مِنْ أَنَّ
الْقَسْوَةَ مِنْ أَجْلِ الذِّكْرِ وَبَسْبِيهِ وَإِذَا قُلْتُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ فَالْمَعْنَى غَلْظَ عَنِ قَبُولِ الذِّكْرِ وَجَفَا عَنْهُ وَنَظِيرُهُ
سَقَاةُ مِنَ الْعَيْمَةِ أَيُّ مَنْ أَجَلَ عَظْمُهُ وَمَقَاةُ مِنَ الْعَيْمَةِ إِذَا أَرَاهُ حَتَّى أَبْعَدَهُ عَنِ الْعَطَشِ - عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَاتُوا مَلَةً فَقَالُوا لَهُ حَدِّثْنَا فَنَزَلَتْ - وَاقْعَاسُ اسْمِ [اللَّهُ] مُبْتَدَأٌ وَبِنَاءُ
[نَزَلَ] عَلَيْهِ فِيهِ تَفْخِيمٌ لِأَحْسَنِ الْحَدِيثِ وَرَفَعَ مِنْهُ وَاسْتِشْهَادٌ عَلَى حُسْنِهِ وَتَأَكِيدٌ لِاسْتِغْنَاةِ إِلَى اللَّهِ
تَعَالَى وَأَنَّهُ مِنْ عِنْدِهِ وَأَنَّ مِثْلَهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَصْدُرَ إِلَّا عَنْهُ وَتَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّهُ وَحْيٌ مُّعْجَزٌ مِّبَائِلُ السَّائِرِ الْإِحَادِيثِ

الْحَدِيثِ كُنْثًا مُتَشَابِهًا مَثْنًا تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ

و[كُنْثًا] بدل من أَحْسَنَ الْحَدِيثِ - ويحتمل ان يكون حالاً منه - و[مُتَشَابِهًا] مطلق في مشابهة بعضها بعضاً فكان متداولاً لتشابه معانيه في الصفة والحكام والبناء على الحق والصدق ومنفعة الخلق وتناسب القاطنات وتضافها في التخير والاصابة وتجارب نظمها وتأليفه في الاعجاز والتبديت - ويجوز ان يكون مَثْنًا بدياناً لكونه مُتَشَابِهًا لأن القصص المكررة لا تكون الا متشابهة - و المَثْنِي جمع مَثْنَى بمعنى مَرْدَد ومكرر لما ثني من قصصه وأنبأته واحكامه واورامه ونواهيه ووعده وعيده ومواعظه - وقيل لانه يثنى في التلاوة فلا يمل كما جاء في وصفه لا يَنْفَعُ ولا يَنْتَفَعُ ولا يَخْلُقُ على كثرة الرد - ويجوز ان يكون جمع مَثْنَى مَقْعَل من التثنية بمعنى التكرير والاعادة كما كان قوله تعالى ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ بمعنى كرة بعد كرة وكذلك لِبَيْتِكَ وسَعْدِيكَ وحِذَانِكَ - فَاَنْ قُلْتَ كيف وصف الواحد بالجمع - قُلْتَ انما صح ذلك لان الكتاب جملة ذات تفاصيل و تفاصيل الشيء هي جملته لا غير الا تراك تقول القرآن اسماع واخماس وسور و آيات وكذلك تقول اقاميص واحكام ومواعظ ومكررات ونظيرة قولك الانسان عظام وعروق واعصاب الا انك تركت الموصوف الى الصفة واصله كُنْثًا مُتَشَابِهًا فصولاً مَثْنًا - ويجوز ان يكون كقولك بَرْمَةٌ أعشار وثوب اخلاق - ويجوز ان لا يكون مَثْنًا صفة ويكون منتصباً على التمييز من مُتَشَابِهًا كما تقول رأيت رجلاً حسناً شاملاً والمعنى متشابهة مَثْنِيَّة - فَاَنْ قُلْتَ ما فائدة التثنية والتكرير - قُلْتَ الذنوس انفر شيء عن حديث الوعد والاصححة فما لم يكرر عليها عوداً عن بدأ لم يرسخ فيها ولم يعمل عمله ومن ثمة كانت عادة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يكرر عليهم ما كان يعظبه وينصح ثلث مرات وسبعاً ليركزه في قلوبهم ويغرسه في صدورهم - اقشعر الجلد اذا تقبض تقبضاً شديداً وتركيبه من حروف القشع وهو الاديم اليابس مضموماً اليها حرف رابع وهو الراء ليكون رباعياً ودالاً على معنى زائد يقال اقشعر جلده من الخوف وقف شعرة وهو مثل في شدة الخوف فيجوز ان يريد به الله سبحانه التمثيل تصويراً لانراط خشيتهم وان يريد التحقيق والمعنى انهم اذا سمعوا بالقرآن وبايات وعيده اصابهم خشية تقشعر منها جلودهم ثم اذا ذكروا الله ورحمته وجوده بالمغفرة لانت جلودهم وقلوبهم وزال عنها ما كان بها من الخشية والقشعريرة - فَاَنْ قُلْتَ ما وجه تعدية لَنْ بِالْي - قُلْتَ ضمن معنى فعل متعدٍ بالي كأنه قيل سكنت او اطمأنت الى ذكر الله لينة غير متقبضة راجئة غير خاشية - فَاَنْ قُلْتَ لم اقتصر على ذكر الله من غير ذكر الرحمة - قُلْتَ لان اصل امره الرحمة والرافة ورحمته هي سابقة غضبه فلاصالة ورحمته اذا ذكر لم يخطر بالبال قبل كل شيء ومن صفاته الا كونه رؤفاً رحيماً - فَاَنْ قُلْتَ لم ذكرت الجلود وحدها اولاً ثم قرنت بها القلوب ثانياً - قُلْتَ اذا ذكرت الخشية التي محلها القلوب فقد ذكرت القلوب فكانه قيل تقشعر جلودهم من آيات الوعيد وتخشى قلوبهم في اول رهلة فاذا ذكروا الله ومبذني امره على الرافة والرحمة

سورة الزمر ٣٩
الجزء ٢٣
ع ١٦

اللَّهُ ۚ ذَٰلِكَ هُدًى اللَّهُ يَهْدِي بِهِ ۖ مَن يَشَاءُ ۚ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ ۖ ۞ اَمَّن يَتَّقِي بِوَجْهِهِ
سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ۖ ۞ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَاَتَتْهُمْ الْعَذَابُ
مِن حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۖ ۞ فَاِذَا قِيَمَ اللَّهُ الْحِسْبَةَ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۖ وَالْعَذَابُ الْاٰخِرَةُ اَكْبَرُ ۚ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۖ ۞
وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۖ ۞ قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۖ ۞

استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم و بالقشعريرة لينا في جلودهم [ذَٰلِكَ] اشارة الى الكتاب و هو
[هُدًى اللَّهُ يَهْدِي بِهِ] يوفق به [مَن يَشَاءُ] يعني عباده المتقين حتى يخشوا تلك الخشية و يرجوا ذلك الرجاء
كما قال هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ [وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ] و من يضلله من الفساق و الفجرة [فَمَا لَهُ مِن هَادٍ] - او ذَٰلِكَ
الكائن من الخشية و الرجاء هُدًى الله اي اثر هدايه و هو لطفه فسماه هُدًى لانه حاصل بالهدى يَهْدِي بِهِ
بيدا الاثر مَن يَشَاءُ مَن عباده يعني مَن صحب اولئك وراهم خاشعين راجين فكان ذلك مرغبا لهم
في الاقتداء بسيرتهم و سلوك طريقهم و مَن يُضْلِلِ اللَّهُ و من لم يؤثر فيه الطائفة لقسوة قلبه و اصراره على
فجوره فَمَا لَهُ مِن هَادٍ مَن مؤثر فيه بشيء قط * يقال انتقاه بدرقته استقبله بها فوقي بها نفسه آياه و اتقاه
بيده و تقديره [اَمَّن يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ] اكن امن العذاب كحذف الخبر كما حذف في نظائره - و سُوءَ الْعَذَابِ
شدته و معناه ان الانسان اذا لقي مَحْنًا من المخاوف استقبله بيده و طلب ان يقي بها وجهه لانه اعز
اجزائه عليه و الذي يلقى في النار يلقى مغلولة يداه الى عنقه فلا يتهيأ له ان يتقي النار الا بوجهه الذي
كان يتقي المخاوف بغيره و قاية له و محاماة عليه - وقيل المراد بالوجه الجملة - وقيل نزلت في ابي جهل -
و قال لهم خزنة النار [ذُوقُوا] و قال [مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ] * [مِن حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ] من الجهة التي لا يستشعرون
ولا يخطر ببالهم ان الشراياتهم منها يبداهم امنون رافهون اذ فوجئوا من ما منهم - و الشزى الدال و الصغار
كالمسح و الخسف و القتل و الجلاء و ما اشبه ذلك من نكال الله * [قُرْآنًا عَرَبِيًّا] حال مؤكدة كقولك جادني
زيد رجلا صالحا و انسانا عاقلا - و يجوز ان يقتضب على المدح [غَيْرَ ذِي عِوَجٍ] مستقيما بريئا من التناقض
و الاختلاف - فان قلت فبلا قيل مستقيما او غير معوج - قلت فيه فائدتان - احدهما نفي ان يكون فيه
عوج قط كما قال و لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا - و الثانية ان لفظ العوج مختص بالمعاني دون الاعيان - و قيل المراد
بالعوج الشك و اللبس و انشد * شعر * وقد اتاك يقين غير ذي عوج * من الاله و قول غير مكذوب * واضرب
لقومك مثلا و قل لهم ما تقولون في رجل من المماليك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف و تنازع كل
واحد منهم يدعي انه عبده فهم يتجادلون و يتعارفون في مهن شتى و مشادة و اذا عنت له حاجة تدافعه
فهو متحير في امره سادر قد تشعبت الهموم قلبه و توزعت افكاره لا يدري ايهم يرضي بخدمة و على
ايهم يعتمد في حاجاته و في آخر قد سلم لمالك واحد و خلص له فهو معتق لما لزمه من خدمته معتد عليه
فيما يصلحه فيه واحد و قلبه مجتمع الي هذين العبدين احسن حالا و احمد شانا و المراد تمثيل حال

سورة الزمر ٣٩ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا زَجَلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِينَ مَثَلًا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٢٤ اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّ اِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ٥ ثُمَّ اَنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ٦ فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى

ع ١٧

من يُنْبِئُ الهة شتى و ما يلزمه على قضية مذهبه من ان يدعى كل واحد منهم عبوديته ويتشاكسوا في ذلك و يتغالبوا كما قال تعالى و لَمَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَبْقَى هُوَ مَتَحِيرًا ضَائِعًا لَا يَدْرِي اَيْنَ يَجِدُ عَلَى ربوبية ائيم يعتمد و ممن يطلب رزقه و ممن يلتمس رزقه منهم شعاع و قلبه اوزاع و حال من لم يُنْبِئُ الا الهيا واحدا فيوق قنم بما كلفه عارف بما ارضاه و ما اسخطه متفضل عليه في عاجله مؤمل للثواب في آجله - وفيه صلة شركاء كما تقول اشتركوا فيه - و التشاكس و التشاكس الاختلاف تقول تشاكست احواله و تشاكست اسنانه سلما لرجل خالصا له - و قرئ [سلما] بفتح الفاء و العين - و فتح الغاء و كسرهما مع سكن العين وهي مصادر سلم و المعنى ذا سلامة [لرجل] اي ذا خالص له من الشركة من قوائمه سلمت له الضيقة - و قرئ بالرفع على الابتداء اي وهناك رجل سالم لرجل و انما جعله رجلا ليكون انطن لما شقي به او سعد فان المرأة و الصبي قد يغفلان عن ذلك [هل يستويان مثلا] هل يستويان صفة على التمييز و المعنى هل يستوي صفتاهما و حالهما و انما اقتصر في التمييز على الواحد لبيان الجنس - و قرئ مائلين كقوله و اكثر أموالا و اولادا مع قوله اشد منهم قوة - و يجوز فيمن قوا مائلين ان يكون الضمير في يستويان للمائلين لان التقدير مثل رجل و مثل رجل و المعنى هل يستويان فيما يرجع الى الوصفية كما تقول كفى بهما رجلين - [الحمد لله] الواحد الذي لا شريك له دون كل معبود سواه اي يجب ان يكون الحمد متوجبا اليه وحده و العبادة نقد ثبت انه لا اله الا هو [بل اكثرهم لا يعلمون] فيشركون به غيره كانوا يترقبون برسول الله صلى الله عليه و اله وسلم موته فآخبر ان الموت يعميم فلا معنى للتربص و شماعة الباقي بالفاني - و عن قتادة نعى الى نبيته نفسه و نعى اليكم انفسكم - و قرئ مائت و مائت و الفرق بين الميِّت و المائت ان الميِّت صفة لازمة كالسيد و اما المائت نصفة حادثة تقول زيد مائت غدا كما تقول سائد غدا اي سيموت و سيسود و اذا قلت زيد ميِّت فكما تقول حي في نقيضه فيما يرجع الى اللزوم و الثبوت و المعنى في قوله [انك ميِّت و ائيم ميِّتون] انك و اياهم و ان كنتم احياء فانتم في عداد الموتى لان ما هو كائن فكأن قد كان [ثم انكم] ثم انك و اياهم فغلب ضمير المخاطب على ضمير الغيب [تختصمون] فتحتج انت عليهم باتك بلغت فكذبوا فاجتهدت في الدعوة فلبجوا في العناد و يعتذرون بما لا طائل تحته يقول الاتباع اطعنا سادتنا و كبررنا و يقول السادات اغوتنا الشياطين و اباننا الاقدمون و قد حمل على اختصاص الجميع و ان الكفار يخامم بعضهم بعضا حتى يقال لهم لا تختصموا لدي و المؤمنون الكافرين يكتنونهم بالحجج و اهل القبلة يكون بينهم اختصاص - قال عبد الله بن عمر لقد عشنا برهة من دهرنا و نحن نرى ان هذه الآية انزلت فينا و في اهل الكتاب قلنا كيف نختصم و نبيتنا واحد و ديننا واحد و كتابنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض

اللَّهُ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۖ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۖ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۖ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ۖ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ۖ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ۖ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۖ وَمَنْ

بالسيف فعرفت انها نزلت فينا - وقال ابو سعيد الخدري كنا نقول ربنا واحد ونبتنا واحد وديننا واحد فما هذه الخصومة فلما كان يوم صفين و شد بعضنا على بعض بالسيوف قلنا نعم هو هذا - وعن ابراهيم النخعي قالت الصحابة ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا - وعن ابي العالية نزلت في اهل القبلة والوجه الذي يدل عليه كلام الله هو ما قدمت أولا الا ترى الى قوله فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وقوله وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ وما هو الا بيان وتفسير للذين تكون بينهم الخصومة [كَذَبَ عَلَى اللَّهِ] ان ترى عليه باضافة الولد والشريك اليه [وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ] بالامر الذي هو الصدق بعينه وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم [إِذْ جَاءَهُ] فاجاه بالتكذيب كما سمع به من غير وقفة لاعمال روية و اهتمام بتمييز بين حق وباطل كما يفعل اهل النصفة فيما يسمعون [مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ] اي لهؤلاء الذين كذبوا على الله وكذبوا بالصدق واللام في لِّلْكَافِرِينَ اشارة اليهم [وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ] هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاء بالحق و آمن به واراد به اياه ومن تبعه كما اراد بموسى اياه وقومه في قوله تعالى وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ فذلك قال [أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ] الا ان هذا في الصفة و ذاك في الاسم - ويجوز ان يريد والفوج او الفريق الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ وهم الرسول الذي جاء بالصدق وصاحبه الذين صدقوا به - وفي قراءة ابن مسعود وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالصِّدْقِ وَصَدَّقُوا بِهِ - و قرئ و صدق به بالتخفيف اي صدق به الناس و لم يكذبهم به يعني آداة اليهم كما نزل عليه من غير تحريف - وقيل صار صادقا به اي بسببه لان القرآن معجزة و المعجزة تصديق من الحكيم الذي لا يفعل القبيح لمن يجربها على يده - ولا يجوز ان يصدق الا الصادق فيصير لذلك صادقا بالمعجزة - و قرئ وَصَدَّقَ بِهِ - فان قلت ما معنى اضافة الاسماء والاحسن الى الَّذِي عَمِلُوا وما معنى التفضيل فيهما - قلت اما الاضافة فما هي من اضافة الفعل الى الجملة اللتي يفضل عليها ولكن من اضافة الشيء الى ما هو بعضه من غير تفضيل كقوله اشجع اعدل بني مروان واما التفضيل فايدان بان السيء الذي يفرط منهم من الصغائر والزلات المكفرة هو عندهم الاسود لاستعظامهم المعصية والاحسن الذي يعملونه هو عند الله الاحسن لحسن اخلاصهم فيه فلذلك ذكر سيئهم بالاسود وحسنهم بالاحسن - و قرئ اسوأ الَّذِي عَمِلُوا جمع سوء * [أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ] ادخلت همزة الانكار على كلمة الغفي فأيده معنى اثبات الكفاية وتقريرها قرئ بِكَافٍ عَبْدَهُ وهو رسول الله - وَكَافٍ عَبْدَهُ وهم الانبياء و ذلك ان قرشا قالت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا لخاف ان تخذلك الهذا و انا فحشي عليك مغرتها لعينك اياها - و يروى انه بعث خالدا الى

يُضِلُّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۖ وَمَنْ يَدَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مَّضِلٍّ ۚ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ۝ وَلَكِنْ سَأَلْتُمْ
مَنْ خَلَقَ السَّمُوتَ وَالْأَرْضَ ۚ لَنَقُولَنَّ اللَّهُ ۚ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ
يَسْتَشِفُّ ضَرَّهُ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ يُمْسِكُ رَحْمَتَهُ ۚ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ ۚ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝
قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ ۚ فَسَوْفَ تَعْمَلُونَ ۝ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَ يُحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ

الْعِزِّي لِيَكْسِرَهَا فَقَالَ لَهُ سَادِنَا أَحْذَرِكُنَا يَا خَالِدُ إِنْ لَهَا شِدَّةٌ لَا يَقُومُ لَهَا شَيْءٌ نَعْمَدُ خَالِدَ إِلَيْهَا فَنُشِمُ انْقِصَا
فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ إِنْ يَعِصُهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَيَدْفَعُ عَنْهُ كُلَّ بَلَاءٍ فِي مَوَاطِنِ الْخُرُفِ
وَفِي هَذَا تَعَمُّدُ يَوْمٍ لِأَنَّهُمْ خَوَّفُوهُ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَى نَفْعٍ وَلَا ضَرٍّ - أَوْ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَلَقَدْ قَالَتْ امْرَأَتُهُ
لِخَالِدِ بْنِ أَعْيُنٍ أَنَّ ذَلِكَ قَوْلُ قَوْمٍ هُوَ إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ - وَتَجُوزُ أَنْ يَرِدَ الْعَبْدُ
الْعِبَادَ عَلَى الْإِطْلَاقِ لِأَنَّهُ كَانِيهِمْ فِي الشَّدَائِدِ وَكَانِلْ مَصَائِحِهِمْ - وَتَرَى بِكَافِيٍّ عَبْدَهُ عَلَى الْإِضَافَةِ - وَبِكَافِيٍّ
عَبْدَهُ - وَبِكَافِيٍّ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ غَيْرَ مَبْمُوزٍ مُخَالَفَةً مِنَ الْكُفَايَةِ كَقَوْلِكَ بِجَازِيٍّ فِي يَجْزِي وَهُوَ ابْلَغُ مِنْ كَفَى
لِبَدَائِهِ عَلَى لَفْظِ الْمَغَالِبَةِ وَالْمِثَارَةِ - وَإِنْ يَكُونُ مَبْمُوزًا مِنَ الْمَكَاذَةِ وَهِيَ الْمَجَازَاةُ لَمَّا تَقَدَّمَ مِنْ قُوَّةٍ وَ
تَجْزِيهِمْ أَجْرَهُمْ [بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ] إِرَادَ الْإِثْمَانِ الَّتِي أَخَذَهَا أَلِيَّةٌ مِنْ دُونِهِ - [بِعَزِيزٍ] بِغَالِبٍ مُنْتَبِ
[ذِي انْتِقَامٍ] يَنْتَقِمُ مِنْ أَعْدَائِهِ وَفِيهِ وَعِيدٌ لِقُرَيْشٍ وَعِدٌ لِلْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُ يَنْتَقِمُ بِهِمْ مِنْهُمْ وَيَنْصُرُهُمْ عَلَيْهِمْ •
تَرَى كُشِفَتْ ضَرَّةٌ وَمُسِكَتْ رَحْمَتُهُ بِالْمُتَوَكِّلِينَ عَلَى الْأَعْمَلِ وَبِالْإِضَافَةِ لِلتَّخْفِيفِ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ فُرِضَ
الْمُسْتَلْةُ فِي نَفْسِهِ دُونِهِمْ - قُلْتَ لِأَنَّهُمْ خَوَّفُوهُ مَعْرِةَ الْإِثْمَانِ وَتَشْدِيدًا فَا مَرِيئًا يَقَرَّرُهُمْ أَوْ بَانَ خَالِقُ الْعَالَمِ هُوَ اللَّهُ
وَحْدَهُ ثُمَّ يَقُولُ لِيَمَّ بَعْدَ التَّقْرِيرِ - [إِنْ أَرَادَنِيَ] خَالِقُ الْعَالَمِ الَّذِي أَقَرَّرْتُمْ بِهِ [بِضُرٍّ] مِنْ مَرَضٍ أَوْ فَقْرٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ
مِنَ النَّوَازِلِ أَوْ [بِرَحْمَةٍ] مِنْ صِحَّةٍ أَوْ غِنًى أَوْ نَحْوِهِمَا هَلْ هُوَ لَآءٍ اللَّاتِي خَوَّفْتُمُونِي إِيَّاهُمْ كَاشِفَاتُ ضَرْبِ ضَرَّةٍ
أَوْ مُسْكِتَاتُ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا الْقَبِيحُ الْحَجَرُ وَتَطْعَمُ حَتَّى لَا يَسِيرُوا بِبَنَاتِ شَقَّةٍ قَالَ [حَسْبِيَ اللَّهُ] كَافِيًا لِمَعْرِةِ
أَوْنَانِهِمْ [عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ] وَفِيهِ تَعَمُّدٌ - وَيُرْوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ سَأَلَهُمْ فَصَلُّوا فَذَلَّ قُلُوبَهُمْ
حَسْبِيَ اللَّهُ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ قِيلَ كُشِفَتْ وَمُسِكَتْ عَلَى التَّنَائِيثِ بَعْدَ قَوْلِهِ وَيُخَوِّنُكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ -
قُلْتَ أَتَدْعُونَ وَكُنْ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ يَسْتَشِفُّ ضَرَّهُ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ يُمْسِكُ رَحْمَتَهُ ۚ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ ۚ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝
الْآخَرَى الْكَمَّ الذِّكْرُ وَلَهُ الْإِنْتِثَى لِيَضْعِفَهَا وَيُعْجِزَهَا زِيَادَةَ تَضْعِيفٍ وَتَعْجِيزٍ عَمَّا طَالِبُهُمْ بِهِ مِنْ كَشْفِ الضَّرَرِ
إِمَّا صَالِحِ الرَّحْمَةِ لِأَنَّ الْإِثْمَانَةَ مِنَ يَابِ الْإِلْمِ وَالْوَخَاةَ كَمَا أَنَّ الذِّكْرَةَ مِنَ بَابِ الشَّدَّةِ وَالصَّلَابَةِ كَأَنَّهُ قَالَ الْإِنَاثُ الْإِنَاثِي
هِيَ الْإِنَاثُ وَالْعِزِّي وَمِنَاةٌ أَوْ ضَعْفٌ مِمَّا تَدْعُونَ لَيْسَ وَاعْجِزْ وَفِيهِ تَعَمُّدٌ أَيْضًا [عَلَى مَكَانَتِكُمْ] عَلَى خَالِكِ الْإِنْتِثَى
الَّتِي عَلَيْهَا وَجِئْتُمْ مِنَ الْعِدَاةِ الَّتِي تَمَكَّنْتُمْ مِنْهَا - وَالْمَكَاةُ بِمَعْنَى الْمَكَانِ فَاسْتَعْبِرَتْ عَنِ الْعَيْنِ الْمَعْنَى كَمَا
يَسْتَعَارُ هَذَا وَبَحِثْ لِلزَّمَانِ وَهِيَ الْإِمَّاكُنْ - فَإِنْ قُلْتَ حَقَّ الْكَلَامِ فَإِنِّي عَامِلٌ عَلَى مَكَانَتِي فَلِمَ حُذِفَ - قُلْتَ
بِالْإِخْتِصَارِ وَلَمَّا فِيهِ مِنْ زِيَادَةِ الْوَعِيدِ وَالْإِثْمَانِ بَانَ خَالَهُ لَا تَقْفُ وَتَزِدُ كُلَّ يَوْمٍ قُوَّةً وَشِدَّةً لَأَنَّ اللَّهَ نَاصِرٌ

مُعِمْ ۝ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ۚ فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ ۚ
وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۚ ۞ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ۚ فَيُدْخِلُكَ الَّتِي
قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۚ ۞ أَمْ اتَّخَذُوا
مِن دُونِ اللَّهِ شُعْعَاءَ ۖ قُلْ أَرَأَوْا كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ۚ ۞ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا ۖ لَهُ مُلْكُ

و معينه و مظهره على الدين كله الا ترى الى قوله فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ كيف توعدهم بكونه منصورا عليهم غالبا
عليهم في الدنيا و الآخرة لانهم اذا اتاهم الخزي و العذاب فذاك عزة و غلبته من حيث ان الغلبة تتم له
بعز عزيز من اوليائه و بذل دليل من اعدائه [تَحْزِينُهُ] مثل مُعِمْ في وقوعه صفة للعذاب اي عذاب مخزله
و هو يوم بدر و عذاب دائم و هو عذاب النار - و قرئ مَكَانِكُمْ • [لِلنَّاسِ] لاجلهم و لاجل حاجتهم اليه ليبشروا
و يندبروا فتقرى دواعيهم الى اختيار الطاعة على المعصية و لا حاجة الي الى ذلك فانما الغني فمن اختار
الهدى فقد نفع نفسه و من اختار الضلالة فقد ضرها و ما وُكِّلَتْ عليهم لتجبرهم على الهدى فان التكليف
مبني على الاختيار دون الاجبار [الْأَنفُسَ] الجمل كما هي - و توفىها اماتتها و هي ان يسلب ما هي
به حية حساسة ذراثة من صحة اجزائها و سلامتها لانها عند سلب الصحة كان ذاتها قد سلبت [وَ الَّتِي
أَمْ تَمَّتْ فِي مَنَامِهَا] يريد و يتوفى النفس التي لم تمت في منامها اي يتوفىها حين تمام تشبيها للذائمين
بالموتى و منه قوله تعالى وَ هُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ حِينَ لَا تَعْلَمُونَ و لا يتصرفون كما ان الموتى
كذلك [فَيُدْخِلُكَ] النفس [الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ] الحقيقي اي لا يردّها في وقتها حية [وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ]
النائمة [إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى] الى وقت ضربه لموتها - و قيل يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ يستوفىها و يقبضها و هي النفس التي
تكون معها الحيوة و الحركة و يتوفى النفس التي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا و هي نفس التمييز - قالوا فاللتي
تتوفى في النوم هي نفس التمييز لان نفس الحيوة اذا زالت زال معها النفس و الذائم
يتلفس - و روى عن ابن عباس رضي الله عنه في ابن آدم نفس و روح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس
التي بها العقل و التمييز و الروح التي بها النفس و التحرك فاذا نام العبد قبض الله نفسه و لم يقبض
روحه و الصحيح ما ذكرت اولاً لان الله عز و جل علق التوفي و الموت و المنام جميعا بالنفس و ما عدوا
بنفس الحيوة و الحركة و نفس العقل و التمييز غير متصف بالموت و النوم و انما الجملة هي اللتي تموت
و هي اللتي تمام [اِنَّ فِي ذَٰلِكَ] ان في توفى النفس ماثلة و نائمة و امساكها و ارسالها الى اجل [لَآيَاتٍ]
على قدرة الله و علمه [لِقَوْمٍ] يجادلون فيه افكارهم و يعتبرون - و قرئ قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ على البناء للمفعول *
[اَمْ اتَّخَذُوا] بل اتخذ قريش و الهمة للانكار [مِنْ دُونِ اللَّهِ] من دون الله [شُعْعَاءَ] حين قالوا هؤلا شُعْعَاءُ
عند الله - و لا يشفع عذبة احد الا باذنه الا ترى الى قوله قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا اي هو مالكها فلا يستطيع احد
شفاعة الا بشرط ان يكون المشفوع له مرتضى و ان يكون الشفيع مأذوناً له و ههنا الشرطان مفقودان جميعا

سورة الزمر ٣٩
الجزء ٢٤
ع ١

الْسَّمُوتِ وَالْأَرْضِ * ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ۝
وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبْدِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَسْتَلْفُونَ ۝ وَتَوَلَّى لِلَّذِينَ ظَنَّمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ
لَتَنْتَذِرُنَّهُمْ مِنْ سُورِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ۝ وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوا وَ

[أَوْ لَوْ كَانُوا] معناه أيسفون ولو كانوا [لَيُؤْمِنُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ] أي ولو كانوا على هذه الصفة لا يملكون شيئاً
قط حتى يملكو الشفاعة ولا عقل لهم [لَهُ مُلْكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ] تقرير لقوله لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لأنه
إذا كان له الملك كله والشفاعة من الملك كان مالكاً لها - فإِنَّ قُلْتَ بِمَ يَتَّصِلُ قَوْلُهُ [ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] -
قُلْتَ بما يليه معناه لَهُ مُلْكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ الْيَوْمَ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فلا يكون الملك في ذلك
اليوم إلهه ملك الدنيا والآخرة * مدار المعنى على قوله [وَحْدَهُ] أي إذا انفرد الله بالذكر ولم يذكر
معه إلهتهم اشْمَأَزَّتْ أي نفروا وانقبضوا * [وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ] وهم إلهتهم ذكر الله معهم أو لم يذكر
استبدشروا لانتدابهم بها ونسبائهم بحق الله إلى هواهم فيها - وقيل إذا قيل لا إله إلا الله وحده لا شريك له
نفروا لأن فيه نفياً لإلهتهم - وقيل أراد استبدشروهم بما سبق إليه لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من ذكر إلهتهم حين قرأوا والتَّجَمُّعُ عند باب الكعبة فسجدوا معه لفرحهم ولقد تقابل الاستبشار والاشمئزاز أن
كل واحد منهما شاية في بابها لأن الاستبشار أن يمتلي قلبه سروراً حتى ينبسط له بشرة وجهه ويتهلل والاشمئزاز
أن يمتلي غماً وغيظاً حتى يظهر الانقباض في أديم وجهه - فإِنَّ قُلْتَ مَا الْعَامِلُ فِي إِذَا ذُكِرَ - قُلْتَ عَامِلٌ فِي إِذَا
المفاجأة تقديره وقت ذكر الذين من دونه فاجأ وقت الاستبشار * بعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهم
وبشدة شكومتهم في الكفر والعناد فقليل له ادع الله بأسمائه العظمى وقل أنت وحدك تقدر على الحكم بيني
وبينهم ولا حيلة غيرك فيهم وفيه وصف لحايمهم واعتذار لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتسليته له
ورعده لهم - وعن الربيع بن خثيم وكان قليل أنكم أنه أخبر بقتل الحسين رضي الله عنه وسخط على قاتله
وقالوا الآن يتكلم فما زاد على أن قال أنه أوقف فعلوا وقرأ هذه الآية - وروي أنه قال على أثره قُتِلَ مَنْ كَانَ
عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَسَلَّم يُجْلِسُهُ فِي حِجْرِهِ وَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى فِيهِ [وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ] وعيد لأكدة لفظاعته
وشدته وهو نظير قوله في الوعد فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمُ وَالْمَعْنَى وظهيرهم من سخط الله وعذابه
ما لم يكن قط في حسابهم ولم تستدوا به نفوسهم - وقيل عملوا أعمالاً حسبوها حسناً فإذا هي سيئات -
وعن سفين الثوري أنه قرأها فقال ويل لهل الرداء ويل لأهل الرياء - وجرع محمد بن المنكدر عند موته
فقليل له فقال أخشى أية من كتاب الله وتلاها فاتنا خشي أن يبدو أي من الله ما لم احتسبهم - [وَبَدَأَ لَهُمْ
سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوا] أي سيئات أعمالهم التي كسبوها وسيئات كسبهم حين تعرض صحائفهم وكانت خافية
عليهم كقوله تعالى أَحْصِ اللَّهُ نَسْرَهُ - أو أراد بالسيئات أنواع العذاب التي يجازون بها على ما كسبوا فسموها

حَقَّ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَفِيزُونَ ۖ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ۖ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ ۚ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

سينات كما قال وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا [وَحَقَّ بِهِمْ] وَنَزَلَ بِهِمْ وَاحِطُ جَزَاءِ هَزِيمٍ * التَّخْوِيلُ مُخْتَصٌّ بِالتَّفَضُّلِ
يَقَالُ خَوَّلَنِي إِذَا أَعْطَاكَ عَلَى غَيْرِ جَزَاءٍ [عَلَى عِلْمٍ] أَيْ عَلَى عِلْمٍ مِنِّي أَنِّي سَأَعْطَاكَ لِمَا فِيَّ مِنْ فَضْلٍ
وَاسْتَحْقَاقٍ - أَوْ عَلَى عِلْمٍ مِنَ اللَّهِ بِي وَبِاسْتَحْقَاقِي - أَوْ عَلَى عِلْمٍ مِنِّي بِوَجْهِ الْكَسْبِ كَمَا قَالَ قَارُونُ عَلَى
عِلْمٍ عِنْدِي - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ ذَكَرَ الضَّمِيرُ فِي أُوتِيتُهُ وَهُوَ لِلنِّعْمَةِ - قُلْتَ ذَهَابَ بِهِيَ إِلَى الْمَعْنَى لِأَنَّ قَوْلَهُ نِعْمَةً مِّنَّا شَيْئًا
مِّنَ النِّعْمَةِ وَتَسْمَا مِنْهَا - وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَا فِي إِنَّمَا مَوْصُولَةً لَا كَافَّةً فَيَرْجِعُ إِلَيْهَا الضَّمِيرُ عَلَى مَعْنَى أَنْ
الَّذِي أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ - [بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ] أَنْكَارُ لِقَوْلِهِ كَأَنَّهُ قَالَ مَا خَوَّلْنَاكَ مَا خَوَّلْنَاكَ مِنَ النِّعْمَةِ لِمَا يَقُولُ
بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ أَيْ ابْتِلَاءٌ وَامْتِحَانٌ لَكَ أَتَشْكُرُ أَمْ تَكْفُرُ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ ذَكَرَ الضَّمِيرُ ثُمَّ أَنَّهُ - قُلْتَ حَمَلًا عَلَى
الْمَعْنَى أَوَّلًا وَعَلَى اللَّفْظِ آخِرًا وَالْأَخْبَرُ لِمَا كَانَ مَوْثِقًا أَعْنِي فِتْنَةٌ سَاعَ تَانِيثٍ الْمَبْتَدَأُ لِأَجَلِهِ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَاهُ كَقَوْلِهِمْ
مَا جَاءَتْ حَاجَتُكَ - وَقُرِئَ بَلْ هُوَ فِتْنَةٌ عَلَى وَفْقِ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ - فَإِنْ قُلْتَ مَا السَّبَبُ فِي عَطْفِ هَذِهِ الْآيَةِ
بِالْفَاءِ وَعَطْفِ مِثْلِهَا فِي أَوَّلِ السُّورَةِ بِالْوَاوِ - قُلْتَ السَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ هَذِهِ وَقَعَتْ مُسَبِّبَةً عَنْ قَوْلِهِ
وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُمْ يَشْمَأَزُّونَ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِذِكْرِ الْآيَةِ فَإِذَا مَسَّ
أَحَدَهُمْ ضُرٌّ دَعَا مِنْ اشْمَأَزَّ مِنْ ذِكْرِهِ دُونَ مَنْ اسْتَبْشَرَ بِذِكْرِهِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْإِي اعْتِرَاضٌ - فَإِنْ قُلْتَ
حَقُّ الْعِتْرَاضِ أَنْ يُؤَكِّدَ الْمُعْتَرِضُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ - قُلْتَ مَا فِي الْعِتْرَاضِ مِنْ دَعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِ مِنْهُ وَقَوْلِهِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ مَا عَقَّبَهُ مِنَ الْوَعِيدِ الْعَظِيمِ تَأَكِيدُ لِأَنْكَارِ
اشْمِئزَاهُمْ وَاسْتَبْشَارِهِمْ وَرَجُوعِهِمْ إِلَى اللَّهِ فِي الشَّدَائِدِ دُونَ الْهَيْئَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ قُلْ يَا رَبِّ لَا يَحْكُمُ بَيْنِي وَبَيْنَ
هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَجْتَرِئُونَ عَلَيْكَ مِثْلَ هَذِهِ الْجِرَاةِ وَيُرْتَكِبُونَ مِثْلَ هَذَا الْمُنْكَرِ إِلَّا أَنْتَ وَقَوْلُهُ وَلَوْ أَنَّ
لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِثْلَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ حِينَ أُحْكَمُ عَلَيْهِمْ بِسُوءِ الْعَذَابِ وَهَذِهِ الْأَسْرَارُ
وَالنُّكْتُ لَا يَبْرُزُهَا إِلَّا عَالِمُ النُّظْمِ وَالْإِ بَقِيَّتْ مُحْتَاجَةً فِي اكْمَامِهَا وَإِنَّمَا الْآيَةُ الْأُولَى فَلَمْ تَقْعَ مُسَبِّبَةً وَمَا
هِيَ إِلَّا جُمْلَةٌ نَاسِبَةٌ جُمْلَةٌ قَبْلُهَا فَعَطَفْتَ عَلَيْهَا بِالْوَاوِ كَقَوْلِكَ قَامَ زَيْدٌ وَقَعْدَ عَمْرُو - فَإِنْ قُلْتَ مِنْ أَيْ وَجْهِ
وَقَعَتْ مُسَبِّبَةً وَالْإِشْمِئزَازُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ لَيْسَ بِمُقْتَضٍ لِاتِّجَائِهِمْ إِلَيْهِ بَلْ هُوَ مُقْتَضٍ لَصُدُوقِهِمْ عَنْهُ - قُلْتَ
فِي هَذَا التَّسْبِيبِ لُطْفٌ وَبَيَانٌ أَنْكَ تَقُولُ زَيْدٌ مُؤْمِنٌ بِاللَّهِ فَإِذَا مَسَّهُ ضُرٌّ اتَّجَأَ إِلَيْهِ فَهَذَا تَسْبِيبٌ ظَاهِرٌ
لَا لِبَسٍ فِيهِ ثُمَّ تَقُولُ زَيْدٌ كَافِرٌ بِاللَّهِ فَإِذَا مَسَّهُ ضُرٌّ اتَّجَأَ إِلَيْهِ فَتَجِيءُ بِالْفَاءِ مُجِيدُكَ بِهِ ثُمَّ كَانَ الْكَافِرُ حِينَ
اتَّجَأَ إِلَى اللَّهِ اتَّجَأَ الْمُؤْمِنُ إِلَى اللَّهِ مُقِيمٌ كَفَرًا مَقَامَ الْإِيمَانِ وَمُجْرِبُهُ مَجْرَاهُ فِي جَعْلِهِ سَبَبًا فِي الْإِتِّجَاءِ
فَأَنْتَ تَحْكُمُ مَا عَكَسَ فِيهِ الْكَافِرُ إِلَّا تَرَى أَنَّكَ تَقْصِدُ بِهَذَا الْكَلَامِ الْإِنْكَارَ وَالتَّعْجِيبَ مِنْ نَعْلِهِ * الضَّمِيرُ فِي [قَالُوا]

فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لِمَنِ السَّاحِرِينَ ﴿٥٠﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٥١﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٢﴾ بَلَى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي تَكْذِيبًا بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ

التكثير كما قال الاعشى * شعر * ورب يبيع لو هتفت بجوه * اتاني كريم ينفذ الرأس مغضبا * وهو يريد افواجا من الكرام ينصرونه لا كريما واحدا ونظيره رب بلد قطع رب بطل قارعت وقد اختلس الطعنة ولا يقصد الا التكثير - وقرئ يحسرتني على الاصل وتحسرتاي على الجمع بين العوض والمعوذ منه - والجانب الجانب يقال انا في جنب فلان وجانبه وناحيته وفلان لئن الجانب والجانب ثم قالوا فرط في جنبه وفي جانبه يريدون في حقه قال سابق البربري * شعر * اما تتقين الله في جنب وامق * له كبد حرم عليك تقطع * وهذا من باب الكناية لانك اذا اثبت الامر في مكان الرجل وحيزه فقد اثبتته فيه الا ترى الى قوله * شعر * ان السماحة والمروة والندى * في قبة ضربت على ابن الحشرج * ومنه قول الناس لمكانك فعلت كذا يريدون لاجلك وفي الحديث من الشرك الخفي ان يصلي الرجل امكان الرجل وكذلك فعلت هذا من جهتك فمن حيث لم يبق فرق فيما يرجع الى اداء الغرض بين ذكر المكان وتركه - قيل [فرطت في جنب الله] على معنى فرطت في ذات الله - فان قلت فمرجع كلامك الى ان ذكر الجنب كلا ذكر سوى ما يعطى من حسن الكناية و بلاغتها فكأنه قيل فرطت في الله فما معنى فرطت في الله - قلت لابد من تقدير مضاف محذوف سواء ذكر الجنب او لم يذكر والمعنى فرطت في طاعة الله وعبادة الله وما شبه ذلك - وفي حرف عبد الله وحفصة في ذكر الله وما في ما فرطت مصدرية مثلها في بما رحبت [وان كنت لمن الساعرين] - قال قتادة لم يفقه ان ضيع طاعة الله حتى سخر من اهلها - ومحل وان كذت النصب على الحال كأنه قال فرطت وانا ساخر اي فرطت في حال سخرتي - وروي انه كان في بني اسرائيل عالم ترك علمه وفسق اتاه ابليس فقال له تمتع في الدنيا ثم تب فاطعه و كان له مال فانفقته في الفجور فاتاه ملك الموت في الذم ما كان فقال يحسرتني على ما فرطت في جنب الله ذهب عمري في طاعة الشيطان واستخطت ربي فندم حين لم ينفعه الندم فانزل الله خبره في القرآن [لو ان الله هدانني] لا يخلو - اما ان يريد به الهداية بالالقاء او بالالطاف - او بالوحي - فالالقاء خارج - عن الحكمة ولم يكن من اهل اللطاف فيلطف به - و اما الوحي فقد كان ولكنه اعرض ولم يتبعه حتى يبتدي وانما يقول هذا تخييرا في امره وتعللا بما لا يجدي عليه كما حكى عنهم التعلل باغواء الرؤساء والشياطين ونحو ذلك ونحوه لو هداننا الله لهدينكم - وقوله [بلى قد جاءتك آياتي] رد من الله عليه معناه بلى قد هديت بالوحي [تكذبت] به [واستكبرت] عن قبوله واثرت الكفر على الايمان والضلالة على الهدى - و قرئ بكسر التاء على مخاطبة النفس - فان قلت هلا قرن الجواب بما هو جواب له وهو قوله لو ان الله هدانني ولم يفصل بينهما بآية - قلت لانه لا يخلو - اما ان يقدم على اخرى القرائن الثلاث فيفرق بينهما - واما ان تؤخر القرينة الوسطى - فلم يحسن الاول لما فيه من تبذير النظام بالجمع بين القرائن - واما

مِنَ الْكَافِرِينَ ۝ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ۖ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ۝
وَيُنْجِي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَقَازِمِهِمْ لَا يَمْسُهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
رَّكِيزٌ ۝ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ قُلْ أَغْفِرُ اللَّهُ

الثاني فلما فيه من نقص الترتيب وهو التمسر على التفريط في الطاعة ثم اتعزل بفقد البداية ثم تمضي
الرجعة فكان الصواب ما جاء عليه وهو انه حكى اقوال النفس على ترتيبها ونظمتها ثم اجاب من بينها
عما اقتضى الجواب - فان قلت كيف صح ان يقع بلى جوابا لغير منفي - قلت لو ان الله هدني فيه
معنى ما هديت * [كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ] وصفوه بما لا يجوز عليه وهو متعال عنه فاضاوا اليه الولد والشريك
وقالوا هؤلاء شفعائنا وقالوا لوشاء الرحمن ما عبدتهم وقالوا والله امرنا بيا ولا يبعد عنهم قوم يصحبونه
بفعل القبائيل وتجوز ان يخلق خلقا لغرض ويؤلم لا نعوض ويظلمونه بتكليف ما لا يطاق ويجسمونه
بكونه مرثيا معاينا مدركا بالحواسة ويثبتون له يدا وقدماء وجنبا مستقرين بالبللغة ويجعلون له اندادا
بائباتهم معه قدام [وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ] جملة في موضع الحال ان كان ترى من رؤية البصر ومفعول ثان
ان كان من رؤية القلب - قرئ ينجي - وينجي - [بِمَقَازِمِهِمْ] بمقازيمهم يقال فاز بكذا اذا افلج به وظفر بمراده
منه وتفسير المقازاة قوله [لَا يَمْسُهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] كانه قيل وما مقازيمهم فليل لا يمسهم السوء اي
ينجيهم بنفي السوء والحزن عنهم او بسبب منجاتهم من قوله تعالى فَلَا تَحْسَبْنِهِمْ بِمَقَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ
اي بمنجاة منه لان النجاة من اعظم الفلاح وسبب منجاتهم العمل الصالح ولهذا فصر ابن عباس رضي الله
عنه المقازاة بالاعمال الحسنة - ويجوز بسبب فلاحهم لان العمل الصالح سبب الفلاح وهو دخول الجنة - ويجوز
ان يسمى العمل الصالح في نفسه مقازاة لانه سببها - وقرئ بِمَقَازِمِهِمْ على ان لكل متق مقازاة - فان قلت
لا يمسهم السوء ما حصله من الاعراب على التفسيرين - قلت اما على التفسير الاول فلا ميل له لانه كلام
مستأنف - واما على الثاني فمسله انصب على الحال * [لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] اي هو مالك
امرها وحافظها وهي من باب الكفاية لان حائط الخزنين ومدبر امريها هو الذي يملك مقاليدها ومنه
قولهم فلان القيت اليه مقاليد الملك وهي المفاتيح ولا واحد لها من لفظها - وقيل مقيد - ويقال اقيد و
اقايد والكلمة اصلها فارسية - فان قلت ما للكذاب العربي المدين والفارسية - قلت التعريب احالها
عربية كما اخرج الاستعمال المهمل من كونه مهملا - فان قلت بم اتصل قوله وَالَّذِينَ كَفَرُوا - قلت
بقوله وَيُنْجِي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا اي ينجي الله المتقين بمقازاتهم والذين كفروا هم الخاسرون و اخترض
بينهما بانه خالق الاشياء كلها وهو مهيمن عليها فلا تنفي عليه شيء من اعمال المكلفين فيها وما يستحقون
عليها من الجزاء وقد جعل متصلا بما يلزم على ان كل شيء في السموات والارض فالله خالقهم وفاتح
بابه [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] وحسدوا ان يكون الامر كذلك [اُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] - وقيل سأل عن من رضي الله عنه

تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ۝ وَلَقَدْ أَوْحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ ۚ لَنْ أَشْرُكَتَ لِيُحِبِّطَنَّ عَنْكَ
وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ قُلْ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن تفسير قوله لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَقَالَ يَا عِثْنُ مَا سَأَلَنِي
عَنْهَا أَحَدٌ قَبْلَكَ تَفْسِيرُهَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - وَاللَّهُ أَكْبَرُ - وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ - وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ - وَلا حَوْلَ وَلا قُوَّةَ
إِلَّا بِاللَّهِ - هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ - يَدُّهُ الْخَيْرُ - يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَتَأْوِيلُهُ
عَلَى هَذَا أَنَّ اللَّهَ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ يُوْخِذُ بِهَا وَيُجَبِّدُ وَهِيَ مِفْتَاحُ حَيْرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ تَكَلُّمِهَا مِنَ الْمُتَّقِينَ
إِصَابَةٍ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَلِمَاتِ تَوْحِيدِهِ وَتَجِيدَةِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ * [أَوْغَيْرَ اللَّهِ] مَنْصُوبٌ
بِأَعْبُدُ وَ [تَأْمُرُونِي] اعْتِرَاضٌ وَمَعْنَاهُ أَغْيِرَ اللَّهُ أَعْبُدْ بِمَرْكَمٍ وَذَلِكَ حَيْثُ قَالَ لَهُ الْمُشْرِكُونَ اسْتَلِمْ بَعْضَ
الْهَيْئَةِ وَنُؤْمِنُ بِالْهَيْكَلِ - أَوْ يَنْصَبُ بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ جُمْلَةُ قَوْلِهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ لَأَنَّهُ فِي مَعْنَى تَعْبُدُونَنِي وَتَقُولُونَ
لِي أَعْبُدْ وَالْأَمَلُ تَأْمُرُونَنِي أَنْ أَعْبُدَ فَحَذَفَ أَنْ وَرَفَعَ الْفِعْلَ كَمَا فِي قَوْلِهِ * ع * إِلَّا أَيُّهَا الزَّاجِرِيُّ احْضُرْ الْوَعْدَ *
إِلَّا تَرَاكَ تَقُولُ أَوْغَيْرَ اللَّهِ تَقُولُونَ لِي أَعْبُدُهُ وَأَوْغَيْرَ اللَّهِ تَقُولُونَ لِي أَعْبُدْ فَكَذَلِكَ أَوْغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونَنِي أَنْ
أَعْبُدُهُ وَأَوْغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونَنِي أَنْ أَعْبُدَ وَالْدَّلِيلُ عَلَى صِحَّةِ هَذَا الْوَجْهِ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ أَعْبُدَ بِالْفَتْحِ - وَقَرَأَ
تَأْمُرُونَنِي عَلَى الْأَمَلِ وَتَأْمُرُونَنِي عَلَى ادْغَامِ الذَّوْنِ أَوْ حَذْفِهَا - قَرَأَ [لِيُحِبِّطَنَّ عَنْكَ] وَلِيُحِبِّطَنَّ عَلَى
الْبُذَاءِ لِلْمَفْعُولِ - وَلِيُحِبِّطَنَّ بِالذَّوْنِ وَالْإِيَاءِ أَيْ لِيُحِبِّطَنَّ اللَّهُ أَوْ الشَّرْكَ - فَانْ قُلْتَ الْمُوحَى إِلَيْهِمْ جَمَاعَةٌ كَيْفَ
قَالَ لَنْ أَشْرُكَتَ عَلَى التَّوْحِيدِ - قُلْتَ - مَنَازِلُ أَوْحِيَ إِلَيْكَ لَنْ أَشْرُكَتَ لِيُحِبِّطَنَّ عَنْكَ وَإِلَى الَّذِينَ
مِنْ قَبْلِكَ مِثْلُهُ أَوْ أَوْحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ لَنْ أَشْرُكَتَ كَمَا تَقُولُ كَسَانَا حَلَّةً أَيْ كُلِّ وَاحِدٍ
مِنَّا - فَانْ قُلْتَ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ اللَّامِينَ - فَلْتَ الْأَوَّلَى مَوْطِئَةً لِلْقَسَمِ الْمَحْذُوفِ وَالثَّانِيَةِ لَامِ الْجَوَابِ وَهَذَا
الْجَوَابُ سَادَسُ الْجَوَابِينَ اعْزَى جَوَابِي الْقَسَمَ وَالشَّرْطَ - فَانْ دَسَتْ كَيْفَ صَحَّ هَذَا الْكَلَامُ مَعَ عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى
أَنْ رُسُلُهُ لَا يَشْرِكُونَ وَلا تُحِبُّطُ أَعْمَالُهُمْ - قُلْتَ هُوَ عَلَى سَبِيلِ الْفَرْضِ وَالْمَحَالَّاتِ يَصَحُّ فَرْضُهَا لِأَغْرَاضٍ فَكَيْفَ
بِمَا لَيْسَ بِمَحَالٍّ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ وَتَوَشَّاهُ رَبُّكَ لَا مَنَ مَنَ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا يَعْنِي عَلَى سَبِيلِ الْإِلْجَاءِ
وَلَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لِمَتَنَاقِ الدَّاعِي إِلَيْهِ وَجُودِ الصَّارِفِ عَنْهُ - فَانْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [وَلَتَكُونَنَّ مِنَ
الْخَاسِرِينَ] - قُلْتَ يُحْتَمَلُ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ بِسَبَبِ حَبُوطِ الْعَمَلِ - وَيُحْتَمَلُ وَلَتَكُونَنَّ فِي الْآخِرَةِ مِنْ جُمْلَةِ
الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ أَنْ مَتَّ عَلَى الرَّدَةِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى الرَّسُولِ أَشَدَّ فَلَا يَمُهِلُهُ
بَعْدَ الرَّدَةِ إِلَّا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ إِذَا لَازِمَكَ ضَعْفُ الْحَيَاةِ وَضَعْفُ أَلْمَمَاتِ [بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ] رَدَّ لَهَا أَمْرَهُ بِهِ
مِنْ اسْتِغْلَامِ بَعْضِ الْهَيْئَةِ كَأَنَّهُ قَالَ لَا تَعْبُدْ مَا (مَرْكَمٌ) بِعِبَادَتِهِ بَلْ أَنْ كُنْتَ عَائِلًا فَاعْبُدِ اللَّهَ فَحَذَفَ الشَّرْطَ وَ
جَعَلَ تَقْدِيمَ الْمَفْعُولِ عَوَاضًا مِنْهُ [وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ] عَلَى مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْكَ مِنْ أَنْ جَعَلَكَ سَيِّدَ رَدِّ أَدَمَ -
وَجَوَزَ الْفَرَاغَ نَصْبَهُ بِفِعْلِ مُضْمَرٍ هَذَا مُعْطَرَفٌ عَلَيْهِ تَقْدِيرُهُ بَلِ اللَّهَ أَعْبُدْ فَاعْبُدْ - لَمَّا كَانَ الْعَظِيمُ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِذَا

سورة الزمر ٣٩ قَبَضَتْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ۖ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَنَفِخْ فِي الصُّورِ فَصُيِقَ مَنْ
الجزء ٢٤ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ الْأَمِنْ شَاءَ اللَّهُ ۚ ثُمَّ نَفِخْ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ فِئَامٌ يَنْظُرُونَ ۝ وَاشْرَقَتِ الْأَرْضُ
ع ٣

عرفه الانسان حق معرفته وقدره في نفسه حق تقديره عظمه حق تعظيمه قيل [وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ] وقري
بالتشديد على معنى وما عظموه كُنْه تعظيمه ثم نبههم على عظمته وجلالة شأنه على طريقة التبجيل فقال
[وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ] والغرض من هذا الكلام اذا اخذته كما هو بجملة
و مجموعه تصوير عظمته والتوقيف على كُنْه جلالة لا غير من غير ذهاب بالقبضة ولا باليمين الى جهة حقيقة
ار جهة مجاز وكذلك حكم ما يروى ان جبرئيل عليه السلام جاء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا
ابا القاسم ان الله تعالى يمسك السموات يوم القيامة على اصبع و الارضين على اصبع والجبال على اصبع
والشجر على اصبع و الثرى على اصبع و سائر الخلق على اصبع ثم يهزهن فيقول انا الملك فضحك
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعجبا مما قال ثم قرأ تصديقا له وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ الْآيَةُ وَإِنَّمَا
ضُحِكُكُمْ انصَحَ الْعَرَبُ وَتَعْجَبَ لَأنه لم يفهم منه الا ما يفهمه علماء البيان من غير تصور امساك و لا اصبع
ولا هز ولا شيء من ذلك ولكن فهمه وقع اول شيء و اخره على الزبدة و الخلاصة اللتي هي الدلالة على
القدرة الباهرة وان الافعال العظام اللتي تتخير فيها الافهام والاذهان ولا تكتنفها الاوهام هيئة عليه هو ان لا يوصل
السامع الى التوف عليه الا اجراء العبارة في مثل هذه الطريقة من التخيل ولا ترى بابا في علم البيان
ادق و لا ارق و لا الطف من هذا الباب و لا انفع و اعون على تعاطي تأويل المشتبهات من كلام الله في القرآن
و سائر الكتب السماوية و كلام الانبياء فان اكثره و غلبته تخيلات قد زلت فيها الاقدام قديما و ما أتى الزالون
الا من قلة غايتهم بالبحث و التنقيب حتى يعلموا ان في عداد العلوم الدقيقة علما لو قدروه حق قدرة لما
خفي عليهم ان العلوم كلها مفتقرة اليه و عيال عليه اذ لا يحل عقدها المورية و لا يفك قيودها المكرة و
هو كم آية من آيات التنزيل و حديث من احاديث الرسول قد ضيم و سيم الخسف بالتأويلات الغثة
و الوجوه الرثة لان من تأول ليس من هذا العلم في عيرو لا نغير و لا يعرف قبلا من دبير - و المراد بالارض
الارضون السبع يشهد لذلك شاهدان قوله جَمِيعًا و قوله و السَّمَوَاتُ و لان الموضع موضع تعظيم و تفخيم فهو
مقتض للمبالغة و مع القصد الى الجمع و تاكيده بالجميع اتبع الجمع مؤكدة قبل مجيء الخبر ليعلم اول الامر ان
الخبر الذي يرد لا يقع عن ارض واحدة ولكن عن الاراضي كلهن - و القبضة المرة من القبض فَقَبَضَتْ قَبْضَةً
مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ و القبضة بالضم المقدار المقبوض بالكف و يقال ايضا اعطني قبضة من كذا يريد معنى
القبضة تسمية بالمصدر كما روي انه نهى عن خبطة السبع و كلا المعنيين محتمل و المعنى و الارضون جميعا
قبضته اي ذرات قبضته يقبضهن قبضة واحدة يعني ان الارضين مع عظمهن و مستطير لا يبلغن الا قبضة
واحدة من قبضاته كأنه يقبضها قبضة بكف واحدة كما تقول الجزور اكلة لقمان و القلة جرعة اي ذات اكله

يُنْزِلُ رَيْبًا وَ رُفَعَ الْكِتَابُ وَ جَاءَ بِالْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَ قُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَ هُمْ لَا يَظْلَمُونَ ٥ وَ نُنِيتُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَ هُوَ اعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ٦ وَ سَيَقُومُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ٧ حَتَّىٰ إِذَا جَارَتْهَا فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا

و ذات جرعة يريد انهما لا تغيان الا باكلة نذرة من اكلاته و جرعة فردة من جرعاته و اذا اريد معنى القبضة فظاهر ان المعنى ان الارضين بجملة ما يقبضه بكف واحدة - فان قلت ما وجه قراءة من قرأ قبضته بالنصب - قلت جعلها ظرفا مستبها للموت بالمبهم - مطوَّبت من الطي الذي هو ضد الذشر كما قال تعالى يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ و عادة طاري السجل ان يطويه بيمينه - و قيل قبضته ملكه بلا مدافع و لا منازع - و بيمينه بقدرته - و قيل مطوَّبت بيمينه مقتنيات بقسمه لانه اقسام ان يفنيها و من اشتم راحة من علمنا هذا فليعرض عليه هذا التاويل ليتلبنى بالتعجب منه و من قائله ثم يبكي حمية الكلام الله المعجز بفصاحته و ما منع به من امثاله و اتقل منه على الروح و اصدع للكبد تدوين العلماء قوله و اسكنسانهم له و حكايته على فروع المنابر و استجلاب الاهتزاز به من السامعين - و قرئ مطوَّبت على نظم السموات في حكم الارض و دخولها تحت القبضة و نصب مطوَّبت على الحال - [سُبْحَنَهُ وَ تَعَالَى] ما ابعد من هذه قدرته و عظمته و ما اعلاه عما يضاف اليه من الشركاء - فان قلت [اخرى] ما محتلها من الاعراب - قلت يستعمل الرفع و النصب - اما الرفع فعلى قوله فاذا بُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةً وَاحِدَةً - و اما النصب فعلى قراءة من قرأ نَفْخَةً وَاحِدَةً و المعنى وَ نَفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةً وَاحِدَةً ثُمَّ نَفِخَ فِيهِ اُخْرَى و انما حذفنا لدلالة اُخْرَى عليها و لكونها معلومة بذكرها في غير مكان - و قرئ قِيَامًا يَنْظُرُونَ يلقبون ابصارهم في الجهات نظر المبهوتين اذا فاجاه خطب - و قيل يَنْظُرُونَ ما ذا يُفْعَلُ بِهِمْ - و يجوز ان يكون اقيام بمعنى الوقوف و الجمود في مكان للتخوُّف - قد استعار الله عز وجل النور للحق و القرآن و البرهان في مواضع من التنزيل و هذا من ذاك و المعنى و اشرقت الارض بما يقيمه فيها من الحق و العدل و يبسطه من القسط في الحساب و وزن الحسنات و السيئات و ينادي عليه بانه مستعار اضافته الى اسمه لانه هو الحق العدل و اضافة اسمه الى الارض لانه يزيتها حيث ينشر فيها عدله و ينصب فيها موازين قسطه و يحكم بالحق بين اهلها و لا ترى ارض للبقاع من العدل و لا اعملها منه و في هذه الاضافة ان ربها و خالقها هو الذي يعدل فيها و انما يجوز فيها غير ربها ثم ما عطف على اشرار الارض من وضع الكتاب و المجيء بالنبئين و الشهداء و القضاء بالحق و هو النور المذكور و ترى الناس يقولون للملك العادل اشرقت الافاق بعدلك و اضاءت الدنيا بقسطك كما يقولون اظلمت البلاد بجور فلان و قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الظلم ظلمات يوم القيمة و كما فتج الآية باثبات العدل ختمها بنفي الظلم - و قرئ و اُشْرِقَتْ عَلَى الْبَنَاءِ لِلْمَفْعُولِ مِنْ شَرَقَتْ بِالضَّوِّ تَشْرِقُ اِنْ امْتَلَأَتْ بِهِ وَ اغْتَصَتْ وَ اُشْرِقَهَا اللَّهُ كَمَا تَقُولُ مَلَأَ الْأَرْضَ عَدْلًا وَ طَبَقَهَا عَدْلًا - و [الكتاب] صحائف الاعمال ولكنه اكتفي باسم الجنس - و قيل اللوح المحفوظ [و الشهداء] الذين يشهدون للاسم و عليهم من الحفظه و الاختيار - و قيل المستشهدون في سبيل الله - الزمر

سورة الزمر ٣٩ رَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا ۖ قَالُوا بَلَىٰ وَلَٰكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ٥ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ فَبُئِسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ٦
الجزء ٢٤ ع ٤ وَ سَيِّقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَارَتْهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ٥ وَ قَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ

الافواج المتفرقة بعضها في اثر بعض و قد تزمروا قال * ع * حتى احزألت زمر بعد زمر * و قيل في زمر الذين اتَّقَوْا هي الطبقات المختلفة الشهاداء والزهاد والعلماء والقراء وغيرهم - و قرئ نذُر مِّنْكُمْ - فان قلت لم اضيف اليهم اليوم - قلت ارادوا لقاء وقتكم هذا و هو وقت دخولهم النار لا يوم القيمة و قد جاء استعمال اليوم والايام مستفيضاً في اوقات الشدة - [قَالُوا بَلَىٰ] اتونا وتلوا علينا [وَلَٰكِنْ] وجبت علينا [كَلِمَةٌ] الله لا مَلَأَنَّ لسوء اعمالنا كما قالوا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَ كَذَّأ قَوْمًا صَالِينَ فذكروا عملهم الموجب لكلمة العذاب وهو الكفر والضلال - اللام في [الْمُتَكَبِّرِينَ] للجنس لان مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ فاعل بُئِسَ وَ بُئِسَ فاعلها اسم معرف بلام الجنس او مضاف الى مثله والمخصوص بالذم محذوف تقديره فَبُئِسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ جَهَنَّمَ * [حَتَّى] هي اللتي يحكى بعدها الجمل والجملة المحكية بعدها هي الشرطية الا ان جزاءها محذوف وانما حذف لانه في صفة ثواب اهل الجنة فدل بحذفه على انه شيء لا يحيط به الوصف و حق موقعه ما بعد خُلِدِينَ - وقيل حَتَّىٰ إِذَا جَارَتْهَا جَارَتْهَا وَ فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا اي مع فتح ابوابها - وقيل ابواب جهنم لا تفتح الا عند دخول اهلها نهارا و اما ابواب الجنة فمتقدم فتحها بدليل قوله جَذَّتْ عَنِ مُقْتَحَّةٍ لَهُمُ الْأَبْوَابُ فذلك جيء بالواو كانه قيل حتى اذا جَارَتْهَا وقد فتحت ابوابها - فان قلت كيف عبر عن الذهاب بالفريقين جميعا بلفظ السَّوْق - قلت المراد بسوق اهل النار طردهم اليها بالهوان والعنف كما يفعل بالاسارى والخارجين عن السلطان اذا سيقوا الى حبس او قتل - والمراد بسوق اهل الجنة سوق مراكبهم لانه لا يُذْهَبُ بِهِمْ إِلَّا رَاكِبِينَ وَحَتَّىٰ اسْرَاعَا بِهِمْ إِلَىٰ دَارِ الْكَرَامَةِ وَالرِّضْوَانِ كما يفعل بمن يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك فشتان ما بين السوقيين [طِبْتُمْ] من دنس المعاصي و طهرتم من خبث الخطايا [فَادْخُلُوهَا] جعل دخول الجنة منسباً عن الطيب والطهارة فما هي الا دار الطيبين ومثوى الطاهرين لانها دار طهرها الله من كل دنس و طيبها من كل قدر فلا يدخلها الا مناسبت لها موصوف بصفتها فما ابعد احوالنا من تلك المناسبة و ما اضعف سعينا في اكتساب تلك الصفة الا ان ينسب لنا الوهاب الكريم ثوبة نصوحاً تُنْقِي أَنْفُسَنَا مِنْ دَرَنِ الذَّنُوبِ وَ تُمِيطُ وَضْرَهُ الْقُلُوبِ - [خَالِدِينَ] مقدرين الخلود * [الْأَرْضِ] عبارة عن المكان الذي اقاموا فيه و اتخذوه مقراً ومتبواً و قد أَوْرَثَهَا اي مَلَكُوهَا وَ جُعِلُوا مَلُوكُهَا و اطلق تصرفهم فيها كما يشاؤون تشبيهاً بحال الوارث و تصرفه فيما يرثه و اتساعه فيه و ذهابه في انقائه طولاً و عرضاً - فان قلت ما معنى قوله [حَيْثُ نَشَاءُ] و هل يتبوا احداهم مكان غيره - قلت يكون لكل واحد منهم جنة

فَشَاءَ ط فَذَمَّ أَجْرَ الْعَمَلَيْنِ ⑥ وَ تَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافَتَيْنِ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ⑦ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ ⑧ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ⑨

سورة المؤمن ٤٠

الجزء ٢٤

ع ٥

الرجع

كلماتها سورة المؤمن مكية وهي خمس وثمانون آية وتسعة ركوعاً

حرونها

٥٢١٣

١٢٤٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ⑩

حَسْم ⑪ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ⑫ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ ط

لا توصف سعة وزيادة على الحاجة فينبؤوا من جنته حيث يشاء ولا يحتاج الى جنة غيره - [حَافَتَيْنِ] مُحَدِّثَتَيْنِ من حوله [يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ] يقولون سبحان الله والحمد لله متلذذين لا متعبدين - فان قلت الام يرجع الضمير في قوله [بَيْنَهُمْ] - قلت يجوز ان يرجع الى العباد كلهم وان ادخل بعضهم النار وبعضهم الجنة لا يكون الا قضاء بينهم بالحق والعدل - وان يرجع الى الملائكة على ان ثوابهم وان كانوا معصومين جميعا لا يكون على سنن واحد ولكن يفاضل بين مراتبهم على حسب تفاضلهم في اعمالهم فهو القضاء بينهم بالحق - فان قلت قوله [وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ] من القائل ذلك - قلت المقضي بينهم اما جميع العباد واما الملائكة كانه قيل وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وقالوا اَلْحَمْدُ لِلَّهِ على قضائه بيننا بالحق وانزال كل منا منزله التي هي حقه - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه يوم القيمة واعطاه الله ثواب الخائفين الذين خابوا - وعن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ كل ليلة بنبي اسرائيل والزمر *

سورة المؤمن

مكية - قال الحسن الا قوله وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ لان الصلوات نزلت بالمدينة وقد قيل في حواميم كلها انها مكيات عن ابن عباس وابن السكيت * قرئ بأمانة ألف حا - وتفخيمها - وبتسكين الميم - وفتحها - ووجه الفتح التحريك للقاء الساكنين واثار اخف التحركات نحو اين وكيف - او انصت باضمار افرأ ومنع الصرف للتأنيث والتعريف او للتعريف وانما على زنة اعجمي نحو قابيل وهابيل [التَّوْبِ] والتَّوْبِ والآب اخوات في معنى الرجوع - والطول الفضل والزيادة يقال لفلان على فلان طول والافضال يقال طال عليه وتطول اذا تفضل - فان قلت كيف اختلفت هذه الصفات تعريفاً وتذكيراً والموصوف معرفة تقتضي ان تكون مثله معارف - قلت اما غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ فمعرفتان لانه لم يرد فيما حدثت الفعلين وانه يغفر الذنب ويقبل التوب الا ان او غداً حتى يكونا في تقدير الانفصال فيكون افاضتياً غير حقيقية وانما اريد ثبوت ذلك ودوامه فكان حكمهما حكم آله الخلق ورب العرش - واما شَدِيدِ الْعِقَابِ فامرؤ مشكل لانه في تقدير شديد عقابه لا ينفك من هذا التقدير - وقد جعله الزجاج بدلاً وفي كونه بدلاً وحده بين الصفات نبو ظاهراً والوجه ان يقال لما صوب بين هؤلاء المعارف هذه الذكرة الواحدة فقد اذنت بان كلها ابدال غير اوصاف ومثال ذلك قصيدة جاءت

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ط إِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۝ مَا يُجَدِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ تَقْلُبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ۝ كَذَبَتْ

تفاعيلها كلها على مستفعلن وهي مسكوم عليها بأنها من بحر الرجز فإن رفع فيها جزء واحد على متفاعلن كانت من الكامل - ولقائل ان يقول هي صفات و انما حذف الالف و اللام من شديدا لعقاب ليزواج ما قبله و ما بعده لفظا فقد غيروا كثيرا من كلامهم عن قوانينه لاجل الازدواج حتى قالوا ما يعرف سعادته من عند الله فنثوا ما هو وقر لاجل ما هو شفع على ان الخليل قال في قولهم ما يحسن بالرجل متلك ان يفعل ذلك و ما يحسن بالرجل خير منك ان يفعل انه على نية الالف و اللام كما كان الجماء الغفير على نية طرح الالف و اللام و مما سهل ذلك الامن من اللبس و جبالة الموصوف - و يجوز ان يقال قد تعدد تنكيره و ايهامه للدلالة على فرط الشدة و على ما لا شيء ادهى منه و امر لزيادة الانذار - و يجوز ان يقال هذه الكلمة هي الداعية الى اختيار البديل على الوصف اذا سلكت طريقة الابدال - فان قلت ما بال الواو في قوله و قَالِ الْقَوْمِ - قلت فيها كلمة جليلة وهي افادة الجمع للمذنب التائب بين رحمتين بين ان يقبل توبته فيكتسب له طاعة من الطاعات و ان يجعلها محاة للذنوب كأن لم يذنب كأنه قال جامع المغفرة والقبول - و روي ان عمر رضي الله عنه امتقد رجلا ذا بأس شديد من اهل الشام فقبل له تبايع في هذا الشراب فقال عمر لكتابه اكتب من عمر الى فلان سلام عليك وانا احمد اليك الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله إِلَيْهِ الْمَصِيرُ و ختم الكتاب و قال لرسوله لاتدعه اليه حتى تجده صاحبيا ثم امر من عنده بالدعاء له بالتوبة فلما اتته الصحيفة جعل يقرأها و يقول قد وعدني الله ان يغفر لي و حذرني عقابه فلم يبرح يرددنها حتى بكى ثم نزع فاحسن النزوع و حسنت توبته فلما بلغ عمر امره قال هكذا فاصنعوا اذا رأيتم اخاكم قد زل زلة فسددوه و رفقوه و ادعوا له الله ان يتوب عليه و لا تكونوا اعوانا للشياطين عليه - سجل على المجادلين في آيات الله بالنفر و المراد الجدال بالباطل من الطعن فيها و القصد الى ادحاض الحق و اطفاء نور الله فقد دل على ذلك في قوله وَ جَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فاما الجدال فيها لايضاح ملتبسها و حل مشكلها و مقادحة اهل العلم في استنباط معانيها و رد اهل الزيغ بها و عنها فاعظم جهاد في سبيل الله و قوله صلى الله عليه و آله و سلم ان جدالا في القرآن كفر و ابراهه منكروا و ان لم يقل ان الجدال تمييز منه بين جدال وجدال - فان قلت من اين تسبب لقوله [فَلَا يَغْرُرُكَ] ما قبله - قلت من حيث انهم لما كانوا مشهودا عليهم من قبل الله بالكفر و الكافر لا احد اشقى منه عند الله و يجب على من تصقق ذلك ان لا ترجح احوالهم في عينه و لا يغتر اقبالهم في دنياهم و تقلبهم في البلاد بالتجارات النافذة و المكاسب المربحة و كادت قریش كذاك يتقلبون في بلاد الشام و اليمن و لهم الاموال يتجرون فيها و يتربحون فان مصدر ذاك و عاقبته الى الزوال و رداء شفاة الابد ثم ضرب لتكذيبهم و عداوتهم للرسول و جدالهم بالباطل و ما ادخلهم من سوء العاقبة مثلا ما كان من نحو ذلك في الامم و ما اخذهم به من عفاة واحله بساحتهم من انتقامه - و قرى لَا يَغْرُرُكَ

قِيلَ لَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَادُوا بِالْبَاطِلِ لِئَیْذَحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابُ ۖ وَكَذَلِكَ خَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا

سورة المؤمن - ٤
الجزء ٢٤
ع ٥

[الْأَحْزَابُ] الذين تحزبوا على الرسل وناصبوهم وهم عاد ورمود وفرعون وغيرهم [وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ] من هذه الامم اللتي هي قوم نوح والاحزاب [بِرَسُولِهِمْ] - وقرئ بِرَسُولِهَا [لِيَأْخُذُوهُ] ليتخذوا منه ومن الإيقاع به واثبته بما ارادوا من تعذيب او قتل ويقال للاسير اخيذ [فَأَخَذْتُهُمْ] يعني انهم قصدوا اخذه فجعلت جزاءهم على ارادة اخذه ان اخذتهم [فَكَيْفَ كَانَ عِقَابُ] فاتكم تمون على بلادهم ومسكنهم فتعاينون اثر ذلك وهذا تقرير فيه معنى التعجب * [إِنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ] في محل الرفع بدل من كَلِمَتُ رَبِّكَ اي مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة كونهم من اصحاب النار ومعناه كما وجب اهلاكهم في الدنيا بالعذاب المستأصل كذاك وجب اهلاكهم بعذاب النار في الآخرة - او في محل النصب بحذف لام التعليل و إيصال الفعل - وَالَّذِينَ كَفَرُوا قَرِيشَ ومعناه كما وجب اهلاك اولئك الامم كذلك وجب اهلاك هؤلاء لان علة واحدة تجمعهم انهم من اصحاب النار - و قرئ كَلِمَتُ * روي ان حَمَلَةَ العرش ارجلهم في الارض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم - وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم لا تدفكروا في عظم ربكم ولكن تفكروا فيما خلق الله من الملكة فان خلقا من الملكة يقال له اسراويل زاوية من زوايا العرش على كاهله وقدماه في الارض السفلى وقد مرق رأسه من سبع سموات وانه ليتضاءل من عظمة الله حتى يصير كانه الوضع وفي الحديث ان الله تعالى امر جميع الملكة ان يندوا ويروحوا بالسلام على حَمَلَةَ العرش تفضيلا لهم على سائر الملكة - وقيل خلق الله العرش من جوهرة خضراء وبين القائمتين من قوائم خَفَقَان الطير المسرع ثمانين الف عام - وقيل حول العرش سبعون الف صفت من الملكة يطوفون به مهتللين مكبرين ومن ورائهم سبعون الف صفت قيام قد وضعوا ايديهم على عواتقهم رانعين اصواتهم بالتهليل والتكبير ومن ورائهم مائة الف صفت قد وضعوا الايمان على الشماثل ما منهم احد الا وهو يستج بما لا يستج به الآخر - وقرأ ابن عباس العرش بضم العين - فان قلت ما فائدة قوله [وَيُؤْمِنُونَ بِهِ] ولا يخفى على احد ان حَمَلَةَ العرش ومن حوله من الملكة الذين يستحون بحمده مؤمنون - قلت فائدة اظهار شرف الايمان وفضله والترغيب فيه كما وصف الانبياء في غير موضع من كتابه بالصالح لذلك وكما عقب اعمال الخير بقوله ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا فابان بذلك فضل الايمان - و فائدة اخرى وهي التنبيه على ان الامر لو كان كما تقول المجسمة لكان حَمَلَةَ العرش ومن حوله مشاهدين معانين ولما وصفوا بالايمان لانه انما يوصف بالايمان الغائب فلما وصفوا به على سبيل الثناء عليهم علم ان ايمانهم وايمان من في الارض وكل من غاب عن ذلك المقام سواء في ان ايمان الجميع بطريق النظر والاستدلال لاغير وانه لا طريق الى معرفته الا هذا وانه منزلة عن صفات الاجرام - وقد روي

وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِيمْ عَذَابَ الْحَكِيمِ ۝ رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ
عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَنَّهُمْ وَمِنْ صَلَاحٍ مِنْ أَمْرِهِمْ وَأَوْزَاغِهِمْ وَذَرْنَهُمْ ۝ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَقِيمِ السَّيِّئَاتِ
وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ ۝ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا ينادون لَمَقَّتْ اللَّهُ أَكْبَرَ
مَنْ مَقَّتْكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِنْ تَدْعُونَنَا إِلَى الْإِيمَانِ فَتُكْفَرُونَ ۝ قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا إِنْ كُنْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاغْفِرْنَا بِدْنُونِنَا

التناسب في قوله وَيَوْمَئِذٍ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا كَأَنَّهُ قِيلَ وَيَوْمَئِذٍ وَيَسْتَغْفِرُونَ لمن في مثل حالهم
وصفتهم ونبيه تنبيه على ان الاشتراك في الايمان يجب ان يكون ادعى شيء الى النصيحة وابعثه على
امحاض الشفقة وان تفاوتت الاجناس و تباعدت الاماكن فانه لا تجانس بين ملك و انسان ولا بين
صمائي و ارضي قط ثم لما جاء جامع الايمان جاء معه التجانس الكلي و التناسب الحقيقي حتى استغفر
من حول العرش لمن فوق الارض قال الله تعالى وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ * اي يقولون ربنا و هذا المضمحل
يحتمل - ان يكون بيانا لِيَسْتَغْفِرُونَ مرفوح السجل مثله - وان يكون حالا - فان قلت تعالى الله عن المكان فكيف
صح ان يقال وسع كل شيء - قلت الرحمة والعلم هما اللذان وسعا كل شيء في المعنى و الاصل وسع كل
شيء رحمتك و علمك ولكن ازيل الكلام عن اصله بأن اسند الفعل الى صاحب الرحمة و العلم و اخرجنا
منصوبين على التمييز للاغراق في وصفه بالرحمة و العلم كأن ذاته رحمة و علم واسعا كل شيء - فان قلت
قد ذكر الرحمة و العلم فوجب ان يكون ما بعد الفاء مشتق على حديثهما جميعا و ما ذكر الا الغفران وحده -
قلت معناه فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ علمت منهم التوبة و اتباع سبيلك - و سبيل الله سبيل الحق اللتي تليها لعباده
و دعا اليها * [اِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] اي الملك الذي لا يغلب و انت مع ملكك و عزتك لا تفعل شيئا
الا بداعي الحكمة و موجب حكمتك ان تقي بوعدك [وَقِيمِ السَّيِّئَاتِ] اي العقوبات او جزاء السيئات
فحذف المضاف على ان السيئات هي الصغائر او الكبائر المتعوبة عنها و الوفاة منها التكفير او قبول التوبة -
فان قلت ما الفائدة في استغفارهم لهم و هم تائبون صالحون موعودون المغفرة و الله لا يخاف المتعاند - قلت
هذا بمنزلة الشفاعة و فائدته زيادة الكرامة و الثواب - و قرئ جَنَّةٌ عَدْنٍ - و صلح بضم اللام و الفتح انصح يقال
صلح فهو صالح و صلح فهو صلح - و ذَرْنَهُمْ * اي [ينادون] يوم القيمة فيقال لهم [لَمَقَّتْ اللَّهُ أَكْبَرَ] و التقدير
لَمَقَّتْ اللَّهُ أَنْفُسَكُمْ أَكْبَرَ [مَنْ مَقَّتْكُمْ أَنْفُسَكُمْ] فاستغني بذكرها مرة و [اِنْ تَدْعُونَا] منصوب بالمقت الاول و المعنى
انه يقال لهم يوم القيمة كان الله يمقت انفسكم بالامارة بالسوء و الكفر حين كان الانبياء يدعونكم الى الايمان
فتأبون قبوله و تختارون عليه الكفر اشد مما تمقونون - اليوم و انتم في النار ان اوتعتكم فيها باتباعكم هواهم -
و عن الحسن لما راوا اعمالهم الخبيثة يقتولوا انفسهم فنادوا لَمَقَّتْ اللَّهُ - و قيل معناه لَمَقَّتْ اللَّهُ اِيَّاكُمْ اِنَّ أَكْبَرَ
من مقت بعضكم لبعض كقوله يكفر بعضكم ببعض و يلعن بعضكم بعضا - و اِنْ تَدْعُونَا تعليل - و المقت اشد
البغض فوضع في موضع ابلغ الانكار و اشد * [اِنَّكُنَّ] اِمَاتَيْنِ و اَحْيَايَيْنِ اَوْ مَوْتَيْنِ و حَيَاتَيْنِ - و اراد

قَهْلَ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ۖ ذَلِكُمْ بَأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ ۚ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا ۚ فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ۚ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْآيَةَ وَيَنْزِلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا ۚ وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ۚ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ۚ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ ۚ يَلْقَى الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهُ عَلَى مَنْ

سورة المؤمن - ٢٤

الجزء ٢٤

ع ٦

بالاماتتين خلقهم امواتا اولاً واماتتهم عند انقضاء اجالهم - وبالحياةتين الاحياء الاولى واحياء البعث وناهيك تفسيراً لذلك قوله تعالى وَكُنْتُمْ اَمْوَاتًا فَاحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ وكذا عن ابن عباس - فان قلت كيف صح ان يسمى خلقهم امواتا اماتة - قلت كما صح ان تقول سبحان من صغر جسم البعوضة وكبر جسم الفيل وتوكل للسقار ضيق فم الركبة ووسع اسفلها وليس ثمة نقل من كبر الى صغر ولا من صغر الى كبر ولا من ضيق الى سعة ولا من سعة الى ضيق وانما اردت الانشاء على تلك الصفات والسبب في صحته ان الصغر والكبر جائزان معا على المصنوع الواحد من غير ترجيح لاحدهما وكذلك الضيق والسعة فاذا اختار الصانع احد الجائزين وهو متمكن منهما على السواء فقد صرف المصنوع عن الجائز الاخر فجعل صوته عنه كقلبه منه ومن جعل الاماتتين اللتي بعد حيوة الدنيا واللتي بعد حيوة القبر لزومه اثبات ثلث احياءات وهو خلاف ما في القرآن الا ان يتمحل فيجعل احدها غير معتد بها او يزعم ان الله يحييهم في القبور وتستمر بهم تلك الحيوة فلا يموتون بعدها ويعدهم في المستنذنين من الصعقة في قوله تعالى الا من شاء الله - فان قلت كيف تسبب هذا لقوله [فاعترفوا بذنوبنا] - قلت قد انكروا البعث فكفروا وتبع ذلك من الذنوب ما لا يحصى لان من لم يخش العاقبة تخرق في المعاصي فلما راوا الاماتة والاحياء قد تكفروا عليهم علموا بان الله قادر على الاعادة قدرته على الانشاء فاعترفوا بذنوبهم اللتي اترفوها من انكار البعث وما تبعه من معاصيهم [قَهْلَ إِلَى خُرُوجٍ] اي الى نوع من الخروج سريع او بطيء [مِنْ سَبِيلٍ] قطام اليأس واقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل اليه وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط وانما يقولون ذلك تعللاً وتخيراً ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله [ذَلِكُمْ] اي ذَلِكُمُ الَّذِي انتم فيه وان لا سبيل لكم الى خروج قط بسبب كفركم بتوحيد الله وايمانكم بالاشراك به [فَالْحُكْمُ لِلَّهِ] حيث حكم عليكم بالعذاب السرمد - وقوله [الْكَبِيرِ] دلالة على الكبرياء والعظمة وعلى ان عقاب مثله لا يكون الا كذلك وهو الذي يطابق كبريائه ويناسب جبروته - وقيل كان الضرورية اخذوا قولهم لا يحكم الا الله من هذا [يُرِيكُمُ الْآيَةَ] من الريح والسماب والزعد والبرق والصواعق ونحوها - والرزق المطر لانه سببه - [وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ] وما يتعظ ويعتبر بايات الله الا من يتوب من الشرك ويرجع الى الله فان المعاند لا سبيل الى تذكره واتعاظه ثم قال للمنيبين [فَادْعُوا اللَّهَ] اي اعبدوه [مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] من الشرك وان غاظ ذلك اعداءكم ممن ليس على دينكم [رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ] يلقى الروح [ثَلَاثَةُ] اخبار لقوله هو مترتبة على قوله الَّذِي يُرِيكُم - او اخبار مبتدأ محذوف وهي مختلفة تعريفا وتذكيراً - وقرئ

يَسْأَلُ مِنْ عِبَادَةِ يُنْذِرُ يَوْمَ التَّلَاقِ ۖ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ ۚ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ۖ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۖ لَا ظَافِرَ الْيَوْمَ ۖ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝

رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ بِالنَّصَبِ عَلَى الْمَدْحِ - وَرَفِيعَ الدَّرَجَاتِ كَقَوْلِهِ ذِي الْمَعَارِجِ وَ هِيَ مُصَاعِدُ الْمَلَائِكَةِ إِلَى أَنْ تَبْلُغَ الْعَرْشَ وَ هِيَ دَلِيلٌ عَلَى عِزَّتِهِ وَ مَلَكُوتِهِ - وَ عَنْ ابْنِ جَبْرِ سَمَاءٌ فَوْقَ سَمَاءٍ وَ الْعَرْشُ فَوْقَهُنَّ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عِبَارَةً عَنْ رَفْعَةِ شَانِهِ وَ عُلُوِّ سُلْطَانِهِ كَمَا أَنَّ ذَا الْعَرْشِ عِبَارَةٌ عَنْ مَالِكِهِ - وَ قِيلَ هِيَ دَرَجَاتُ ثَرَابِهِ الَّتِي يَنْزِلُهَا أَوْلِيَائِهِ فِي الْجَنَّةِ - الرُّوحَ [مِنْ أَمْرِهِ] الَّذِي هُوَ سَبَبُ الْحَيَاةِ مِنْ أَمْرِهِ يُرِيدُ الْوَحْيَ الَّذِي هُوَ أَمْرٌ بِالْخَيْرِ وَ بَعْثٌ عَلَيْهِ فَاسْتَعَارَ لَهُ الرُّوحَ كَمَا قَالَ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَاحْيَيْنَاهُ [يُنْذِرُ] اللَّهُ - أَوِ الْمَلَقَى عَلَيْهِ وَ هُوَ الرُّسُولُ - أَوِ الرُّوحَ - وَ قَرِئَ لِنُذِيرَ أَيْ لِنُذِيرِ الرُّوحِ لِأَنَّهُا تَوَنَّتْ أَوْ عَلَى خُطَابِ الرُّسُولِ - وَ قَرِئَ لِنُذِيرَ يَوْمَ التَّلَاقِ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ - وَ يَوْمَ التَّلَاقِ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لِأَنَّ الْخَلَائِقَ تَلْتَقِي فِيهِ - وَ قِيلَ يَلْتَقِي فِيهِ أَهْلُ السَّمَاءِ وَ أَهْلُ الْأَرْضِ - وَ قِيلَ الْمَعْبُودُ وَ الْعَابِدُ - [يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ] ظَاهِرُونَ لَا يَسْتُرُهُمْ شَيْءٌ مِنْ جَبَلٍ أَوْ أَكْمَةٍ أَوْ بِنَاءٍ لِأَنَّ الْأَرْضَ بَارِزَةٌ قَاعٌ مَغْصَفٌ وَ لَا عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ إِذَا هُمْ عُرَاةٌ مَكْشُوفُونَ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ يَحْسُرُونَ عُرَاةَ حُفَاةٍ عُرْلَ [لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ] أَيْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَ أَحْوَالِهِمْ - وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ - وَ أَنْ فَلَتَ قَوْلُهُ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ بَيَانٌ وَ تَقْرِيرٌ لِبُرُوزِهِمْ وَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ بَرَزُوا أَوْ لَمْ يَبْرَزُوا فَمَا مَعْنَاهُ - فَلَتَ مَعْنَاهُ أَنْهُمْ كَانُوا يَتَوَهَّمُونَ فِي الدُّنْيَا إِذَا اسْتَقَرُّوا بِالْكَيْطَانِ وَ السُّجُبِ أَنَّ اللَّهَ لَا يَرَاهُمْ وَ تَخْفَى عَلَيْهِ أَعْمَالُهُمْ فَهَمُ الْيَوْمِ صَائِرُونَ مِنَ الْبُرُوزِ وَ الْإِنْكَشَافِ إِلَى حَالٍ لَا يَتَوَهَّمُونَ فِيهَا مِثْلَ مَا كَانُوا يَتَوَهَّمُونَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ لَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ وَ قَالَ يَسْتَحْفِقُونَ مِنَ النَّاسِ وَ لَا يَسْتَحْفِقُونَ مِنَ اللَّهِ وَ ذَلِكَ لَعَلَّهُمْ أَنَّ النَّاسَ يُبْصِرُونَهُمْ وَ ظَنَّهُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يُبْصِرُهُمْ وَ هُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ وَ بَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ [لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ] حِكَايَةٌ لِمَا يَسْأَلُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ لِمَا يُجَابُ بِهِ وَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَنَادِي مَنَادٍ فَيَقُولُ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ فَيَجِيبُهُ أَهْلُ الْمَحْشَرِ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ - وَ قِيلَ يَجْمَعُ اللَّهُ الْخَلَائِقَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِي مَعِيدٍ وَاحِدٍ بَارِضٍ بِيَضَاءٍ كَأَنَّهَا سَبِيلُكَ فَضَّةٌ لَمْ يُعْصَ اللَّهُ فِيهَا قَطٌّ فَارَلْ مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ أَنْ يَنَادِي مَنَادٍ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ [الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ] الْآيَةُ فَهَذَا يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْمَنَادِي هُوَ الْمَجِيبُ - لِمَا قَرَّرَ أَنَّ الْمَلِكَ لِلَّهِ وَحْدَهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ عَدَدَ نَتَائِجِ ذَاكَ وَ هِيَ أَنَّ كُلَّ نَفْسٍ تُجْزَى بِمَا كَسَبَتْ وَ أَنَّ الظَّالِمَ مَأْمُونٌ لِأَنَّ اللَّهَ لَا يُنْسِي بِظُلَامٍ لِلْعَبِيدِ وَ أَنَّ الْحِسَابَ لَا يُبْطِئُ لَنْ اللَّهَ لَا يَشْغَلُهُ حِسَابُ عَنِ حِسَابِ فَيَحْسَابُ الْخَلْقِ كُلَّهُ فِي رَقَّتٍ وَاحِدَةٍ وَ هُوَ اسْرِعَ الْجَامِعِينَ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِذَا اخَذَ فِي حِسَابِهِمْ لَمْ يَقُلْ أَهْلُ الْجَنَّةِ إِلَّا فِيهَا وَ لَا أَهْلُ النَّارِ إِلَّا فِيهَا [الْأُزْفَةُ] الْقِيَمَةُ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَزْوَنِهَا أَيْ لِقَرْنِهَا - وَ يَجُوزُ أَنْ يُرِيدَ بِيَوْمِ الْأُزْفَةِ وَقْتُ الْخُطَّةِ الْأُزْفَةِ وَ هِيَ مَشَارِفَتُهُمْ دُخُولَ النَّارِ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَرْتَفِعُ قُلُوبُهُمْ عَنْ مَفَارِهَا فَتَلْصِقُ بِحَنَاجِرِهِمْ فَلَا هِيَ تَخْرُجُ فِيهِمْ وَ تَوَلَّوْا وَ لَا تَرْجِعُ إِلَى مَوَاضِعِهَا فَيَتَنَقَّسُ سَوَارِ يَتَرَوِّحُوا

وَأَنْذَرَهُمْ نَوْمَ الْإِثْمَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ ۖ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ۖ يَعْلَمُ الْخَائِنَةُ الْأَعْيُنُ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ۖ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ ۖ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ ۚ

مودة المؤمنين

الجزء ٢٣

ع ٦

ولكنها معترضة كالسجى كما قال فلما رآوه زلقة سبغت رجوة الذين كفروا - فان مات [كاطمين] به انتصب - قلت هو حال عن اصحاب القلوب على المعنى لان المعنى ان قلوبهم لدى حناجرهم كاطمين عليها - ويجوز ان يكون حالا عن القلوب وان القلوب كاطمة عن غم وكرب فيها مع بلوغها الحناجر وانما جمع الكاظم جمع السلامة لانه وصفها بالكظم الذي هو من افعال العقلاء كما قال رايثهم اي سجدتين وقال نظأت اعتاقهم لها خاضعين ويعضده قراءة من قرأ كاطمون - ويجوز ان يكون حالا عن قوله وانذره اي وانذره مقدرين او مشارفين الكظم كقوله فادخلوها خلدن - الحميم المحب المشفق - والمطاع مجازي المشفع لان حقيقة الطاعة نحو حقيقة الامر في انها لا تكون الا لمن فوقك - فان مات ما معنى قوله ولا شفع يطاع - قلت يحتمل ان يتناول النفي الشفاعة والطاعة معا - وان يتناول الطاعة دون الشفاعة كما تقول ما عندي كتاب يباع فهو محتمل نفي البيع وحده وان عندك كتابا الا انك لا تبيعه ونفيهما جميعا وان لا كتاب عندك ولا كونه مبيعا ونسره * ع * ولا ترى الضب بها ينحصر * يريد نفي الضب والنحوارة - فان قلت فعلى اي الاحتمالين يجب حمله - قلت على نفي الامرين جميعا من قبل ان الشفعاء هم اولياء الله واولياء الله لا يحبون ولا يرضون الا من احبه الله ورضيه وان الله لا يحب الظالمين فلا يحبونهم واذالم يحبهم لم ينصروهم ولم يشفعوا لهم قال الله تعالى وما للظالمين من انصار وقال ولا يشفعون الا لمن ارتضى والشفاعة لا تكون الا في زيادة التفضل واهل التفضل وزيادته انما هم اهل الثواب بدليل قوله ويريدهم من فضله - وعن الحسن والله ما يكون لهم شفع البتة - فان قلت الغرض حاصل بذكر الشفعين ونفيه فما الفائدة في ذكر هذه الصفة ونفيها - قلت في ذكرها فائدة جلييلة وهي انها ضمت اليه ليقام انتفاء الموصوف في مقام الشاهد على انتفاء الصفة لان صفة لا تتأتى بدون موصوفها فيكون ذلك ازالة لتوهم وجود الموصوف ببيان انك اذا عوتبت على القعود عن الغزو نقلت ما لي فرس اركبه ولا معي سلاح احارب به فقد جعلت عدم الفرس وفقد السلاح علة مانعة من الركوب والمجاربة كأنك تقول كيف يتأتى مني الركوب والمجاربة ولا فرس لي ولا سلاح معي فكذلك قوله ولا شفع يطاع معناه كيف يتأتى التشفع ولا شفع فكان ذكر التشفع والاستشهاد على عدم تأتیه بعدم الشفعين وضعا لانتفاء الشفعين موضح الامر المعروف غير المنكر الذي لا ينبغي ان يتوهم خلافه - الخائنة صفة للنظرة - ار مصدر بمعنى الخيانة كالغانية بمعنى المعافاة والمراد استراق النظر الى ما لا يحل كما يفعل اهل الرب - ولا يحسن ان يراد الخائنة من الاعين لان قوله وما تخفي الصدور لا يساعد عليه - فان قلت بم اتصل قوله [يعلم خائنة الاعين] - قلت هو خبر من اخباره في قوله هو الذي بركم مثل يلقي الروح ولكن

إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۖ أَوْ لَمْ يَسْتَرْزَأْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ فَاخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ۚ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ رَاقٍ ۖ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَاخَذَهُمُ اللَّهُ ۚ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سِحْرٌ كَذَابٌ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ ۚ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۖ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ۚ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ۖ وَقَالَ

يَلْقَى الرُّوحَ قَدْ عَلِلَ بِقَوْلِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ثُمَّ اسْتَطَرَّدَ ذَكَرَ أَحْوَالِ يَوْمِ التَّلَاقِ إِلَى قَوْلِهِ وَلَا شُعْبَعٌ يَطَّاعُ فَبُعِدَ لِدَلَالَتِهِ عَنْ اخْوَانِهِ [وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ] يَعْنِي وَالَّذِي هَذِهِ صِفَاتُهُ وَأَحْوَالُهُ لَا يَقْضِي إِلَّا بِالْحَقِّ وَالْعَدْلَ لَا سَتَغْنَاهُ عَنْ الظُّلْمِ وَالْهَيْكَلُ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ وَهَذَا تَهَكُّمٌ بِهِمْ لِأَنَّهُ مَا لَا يوصَفُ بِالْقُدْرَةِ لَا يَقَالُ فِيهِ يَقْضِي أَوْ لَا يَقْضِي [إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ] تَقْرِيرُ لِقَوْلِهِ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ وَوَعِيدٌ لَهُمْ بِأَنَّهُ يَسْمَعُ مَا يَقُولُونَ وَيُبْصِرُ مَا يَعْمَلُونَ وَأَنَّهُ يَعَاقِبُهُمْ عَلَيْهِمْ وَتَعْرِضُ بِمَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَنَّهُ لَا تَسْمَعُ وَلَا تَبْصُرُ - وَقَرَأَ دَعْوُونَ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ * هُمْ فِي [كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ] فَصَلَّ - فَإِنْ قُلْتَ مَنْ حَقَّ الْفَصْلُ إِنْ لَا يَقَعُ إِلَّا بَيْنَ مَعْرِفَتَيْنِ فَمَا بَالُهُ وَقَعَا بَيْنَ مَعْرِفَةٍ وَغَيْرِ مَعْرِفَةٍ وَهُوَ أَشَدَّ مِنْهُمْ - قُلْتَ قَدْ ضَارَعَ الْمَعْرِفَةُ فِي أَنَّهُ لَا يَدْخُلُهُ الْأَلْفُ وَالْإِمَامُ فَاجْرِي مَجْرَاهُ - وَقَرَأَ مِنْكُمْ وَهِيَ فِي مَصَاحِفِ أَهْلِ الشَّامِ - [وَأَثَارًا] يُزِيدُ حُصُولَهُمْ وَقُصُورَهُمْ وَعُدُّهُمْ وَمَا يوصَفُ بِالشَّدَةِ مِنْ أَثَارِهِمْ - أَرَادَ وَأَكْثَرَ أَثَارًا كَقَوْلِهِ * ع * مُتَقَلِّدًا سِيْفَارِزِمِيًّا * [وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ] وَحِجَّةٌ ظَاهِرَةٌ وَهِيَ الْمَعْجَزَاتُ فَقَالُوا هُوَ سَاحِرٌ كَذَّابٌ فَسَمَّوْا السُّلْطَانَ الْمُبِينِ سِحْرًا وَكَذِبًا [فَلَمَّا جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ] بِالْمَذْبُوحَةِ - فَإِنْ قُلْتَ إِمَّا كَانَ قَتْلُ الْأَبْنَاءِ وَاسْتِحْيَاءُ النِّسَاءِ مِنْ قَبْلِ خَيْفَةٍ إِنْ يُولَدُ الْمَوْلُودُ الَّذِي أَنْذَرْتَهُ الْكَيْدَ بِظُهُورِهِ وَزَالِ مَلِكِهِ عَلَى يَدِهِ - قُلْتَ قَدْ كَانَ ذَلِكَ الْقَتْلُ حَيْثُئِذٍ وَهَذَا قَتْلُ الْآخَرِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ قَالُوا اقْتُلُوا أَعْيُنًا عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ كَالَّذِي كَانَ أَوَّلًا يُرِيدُ إِنْ هَذَا قَتْلٌ غَيْرُ الْقَتْلِ الْأَوَّلِ [فِي ضَلَالٍ] فِي ضِيَاعٍ وَذَهَابٍ بِاطِّلَالِهِمْ لِيُجِدَ عَلَيْهِمْ يَعْنِي أَنَّهُمْ بَاشَرُوا قَتْلَهُمْ أَوَّلًا فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ وَنَقَدَ قَضَاءُ اللَّهِ بِإِظْهَارِهِ مِنْ خَائِنَتِهِ فَمَا يُعْذَرُ عَنْهُمْ هَذَا الْقَتْلُ الثَّانِي وَكَانَ فِرْعَوْنُ قَدْ كَفَّ عَنْ قَتْلِ الْوَلَدِ إِنْ فَلَمَّا بَعَثَ مُوسَىٰ وَاحْسَنَ بَانَهُ قَدْ وَقَعَ إِعَادَةُ عَلَيْهِمْ غِيظًا وَحَنَقًا وَظَنًّا مِنْهُ أَنَّهُ يَصْدهمُ بِذَلِكَ عَنْ مَظَاهِرَةِ مُوسَىٰ وَمَا عَلِمَ أَنَّ كَيْدَهُ ضَائِعٌ فِي الْكَرْتَيْنِ جَمِيعًا [ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ] كَانُوا إِذَا هُمْ بِقَتْلِهِ كَفُورَةً بِقَوْلِهِمْ لَيْسَ بِالَّذِي تَخَافُهُ وَهُوَ أَقَلُّ مِنْ ذَلِكَ وَاضْعَفُ وَمَا هُوَ إِلَّا بَعْضُ السُّحَرَةِ وَمِثْلُهُ لَا يَقَامُ إِلَّا سَاحِرًا مِثْلُهُ وَيَقُولُونَ إِذَا قَتَلْتَهُ ادْخَلْتَ الشَّبِيهَةَ عَلَى النَّاسِ وَاعْتَقَدُوا أَنَّكَ عَجَزْتَ عَنْ مُعَارَضَتِهِ بِالْحَقِّ وَالظَّاهِرِ أَنَّ فِرْعَوْنَ لَعَنَهُ اللَّهُ كَانَ قَدْ اسْتَيْقَنَ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَإِنْ مَا جَاءَهُ بِهِ آيَاتٌ وَمَا هُوَ بِسِحْرٍ وَلَكِنَّ الرَّجُلَ كَانَ فِيهِ خُبْرٌ وَجَرَبَةٌ وَكَانَ قَتْلًا سَفَاكًَا لِلدِّمَاءِ فِي أَهْوَنِ شَيْءٍ فَكَيْفَ لَا يَقْتُلُ مِنْ أَحْسَنِ مَنَافِعِهِ هُوَ الَّذِي يَبْذُلُ عَرْشَهُ

مُوسَى أَنِّي عُدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ۖ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ۚ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ

ويهدم ملكه ولكنه كان يخاف ان هم يقتله ان يعاجل بالهلاك وقوله وَلْيَدْعُ رَبَّهُ شاهد صدق على شرط خونه منه ومن دعوته ربّه وكان قوله ذُرْنِي أَقْتُلْ مُوسَى تمويهاً على قومه وإيهاماً انهم هم الذين يكفونه وما كان يكفه الا ما في نفسه من هول الفزع [اَنْ يَبْدَلَ دِينَكُمْ] ان يغير ما انتم عليه وكانوا يعبدونه ويعبدون الاصنام بدليل قوله وَيَذَرُكَ وَآلِهَتَكَ - والفساد في الارض التفاتن والتهارج الذي يذهب معه الامن وتتعطل المزارع والمكاسب والمعاش ويهلك الناس قتلا وضياعاً كأنه قال اني اخاف ان يفسد عليكم دينكم بدعوتكم الى دينه او يفسد عليكم دنياكم بما يظهر من الغش بسببه - وفي مصاحف اهل الحجاز وان يظهر بالواو ومعناه اني اخاف فساد دينكم ودنياكم معا - وقرئ يظهر من اظهر والفساد منصوب اي يظهر موسى الفساد - وقرئ يظهر بتشديد الظاء والهاء من تظهر بمعنى تظاهر اي تنافح وتعارن * لما سمع موسى عليه السلام بما اجراه فرعون من حديث قتله قال لقومه [اِنِّي عُدْتُ بِاللّٰهِ الَّذِي هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ] وقوله وَرَبُّكُمْ فَيَدْعُوهُمْ لِمَ هُمْ عَلَى اَنْ يَقْتُلُوْهُ فَيَعُوْذُوْا بِاللّٰهِ عِيَاذَهُ وَيَعْتَصِمُوْا بِالذُّرْلِ عَلَيْهِ اعْتَصَامَهُ وَقَالَ [مَنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ] لتشمل استعاذته فرعون وغيره من العجباية وليكون على طريقة التعريض فيكون ابلاغ - واراد بالتكبر الاستكبار عن الاذعان للحق وهو اقبح استكبار وادله على دناءة صاحبه ومهانة نفسه وعلى فرط ظلمه وعسفه وقال [لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ] لانه اذا اجتمع في الرجل التجبر والتكذيب بالجزاء وقلة المبالاة بالعاقبة فقد استكمل اسباب القسوة والجرأة على الله وعبادة ولم يترك عظيمة الا ارتكبتها وعُدْتُ وَلَذْتُ اخوان - وقرئ عُبْتُ بالادغام * [رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ] وقرئ رَجُلٌ بسكون الحميم كما يقال عَصِدٌ فِي عَصْدٍ وَكَانَ قَبْطِيًّا ابْنُ عَمِّ لِفِرْعَوْنَ اُمن بموسى سراً - وقيل كان اسرائيليا - و [مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ] صفة لرجل او صفة لِكُنْتُمْ اَي [يَكْتُمُ اِيْمَانَهُ] من آل فرعون واسمه شمعان او حبيب - وقيل خربيل او حزيريل والظاهر انه كان من آل فرعون فان المؤمنين من بني اسرائيل لم يقتلوا ولم يعزوا والدليل عليه قول فرعون ابْنَاءَ الَّذِينَ اٰمَنُوا مَعَهُ وَقَوْلُ الْمُؤْمِنِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَنِي اللّٰهِ اِنْ جَاءَنَا دَلِيلٌ ظَاهِرٌ عَلٰى اَنَّهُ يَنْصَحُ لِقَوْمِهِ [اَنْ يَقُولَ] لَانْ يَقُولُ وهذا انكار منه عظيم وتبكيث شديد كأنه قال اتركبون القعلة الشنعاء اللتي هي قتل نفس محرمة وما لكم علة قط في ارتكابها الا كلمة الحق اللتي نطق بها وهي قوله رَبِّيَ اللّٰهُ مع انه لم يحضر لتصحيح قوله بيّنة واحدة ولكن بيّانات عدة من عند من نسب اليه الربوبية وهو ربكم لا ربّه وحده وهو استدراج لهم الى الاعتراف به وليكن بذلك جماعهم ويكسر من سورتهم - ولك ان تقدر مضاعفاً محذوفاً اي وقت ان يقول والمعنى اتفعلونه ساعة سمعتم منه هذا القول من غير روية ولا فكر في امرة وقوله [بِالْبَيِّنَاتِ] يريد بالبيّنات العظيمة اللتي عهدتموها وشهدتموها ثم اخذهم بالاحجاج على طريقة التفسير فقال لا يخلو

سورة المؤمن ٤٠ كَذِبَهُ ٢٤ وَ اِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ ط اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ٥ يَقُومُ
الجزء ٢٤ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْاَرْضِ ق فَنَنْصُرُكُمْ مِنْ بَيْنِ الْمَلِكِ اِنْ جَاءَنَا ط قَالَ فِرْعَوْنُ مَا اُرِيكُمْ اِلَّا مَا
ع ٨ اَرَى وَمَا اَهْدِيكُمْ اِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ٥ وَقَالَ الَّذِي اٰمَنَ يَقُومُ اِنِّي اَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْاَحْزَابِ ٥ مِثْلَ

من ان يكون كاذبا او صادقا فـ [اِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ] اي يعود عليه كذبه ولا يتخطاه ضرره [وَ اِنْ يَكُ
صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ مَا يَعِدُكُمْ] ان تعرضتم له - فَاَنْ قُلْتُمْ لِمَ قَالَ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ وهو نبي صادق لا بد لما
يعدهم ان يصيبهم كله لا بعضه - قُلْتُمْ لانه احتاج في مقابلة خصوم موسى و مناكيريه الى ان يلاوصهم
و يداريهم و يسلك معهم طريق الانصاف في القول و يتيهمهم من جهة المناصفة فيجاء بما علم انه اقرب الى
تسليمهم لقوله و ادخل في تصديقهم له و قبولهم منه فقال وَ اِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ وهو
كلام المنصف في مثاله غير المشتط فيه ليسمعوا منه ولا يردوا عليه و ذلك انه حين فرضه صادقا فقد اثبت
انه صادق في جميع ما يعد و لكنه اراد به يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ ليهضمه بعض حقه في ظاهر الكلام
فيؤثرهم انه ليس بكلام من اعطاه حقه و اوبى فضلا ان يتعصب له او يرمي بالخصي من ورائه و تقديم الكاذب
على الصادق ابضا من هذا القبيل و كذاك قوله اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ - فَاَنْ قُلْتُمْ فَعَنْ
ابى عبيدة انه فسر البعض بالكل و انتد بيت لبيد شعره تَرَاكَ امْكَنَةً اِذَا لَمْ اَرْضْهَا * او يرتبط بعض النفوس
حامها * قُلْتُمْ ان صحت الرواية عنه فقد حق فيه قول المازني في مسئلة العلقى كان اجفى من ان
يفقه ما اقول له [اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ] يستعمل - انه ان كان مسرفا كاذبا خذله الله و اهلكه
و لم يستقم له امر فيتخلصون منه - و انه لو كان مسرفا كاذبا لما هداه الله للهدى و له اعصده بالبيئات - و قيل
ما قولى ابوبكر من رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كان اتد من ذلك طائف بالبيت فلقوه
حين فرغ فاحذروا بمجامع ردائه فقالوا له انت الذي تنهانا عما كان يعبد اباؤنا فقال انا ذاك فقام
ابوبكر رضي الله عنه فالتزمه من ورائه و قال اتَقَتْلُونِ رَجُلًا اَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللّٰهُ وَ دَعَاكُمْ بِالْبَيْتِ مِنْ
رَبِّكُمْ رابع صوته بذاك و عيناه تسفحان حتى ارسلوه - وعن جعفر الصادق رضي الله عنه ان مؤمن آل
فرعون قال ذلك سرا و ابوبكر قاله ظاهرا [ظَاهِرِينَ فِي الْاَرْضِ] في ارض مصر عاين فيها على بني
اسرائيل يعذبني ان لكم ملك مصر و قد علوتم الناس و قهرتموهم فلا تفسدوا امركم على انفسكم ولا تتعرضوا
لبأس الله و عذابه فانه لا قبل لكم به ان جاءكم و لا يمنعكم منه احد و قل ينصرونا و جاءنا لانه منهم
في القرابة و ليعلمهم بان الذي ينصحبهم به هو مساهم لهم فيه [مَا اُرِيكُمْ اِلَّا مَا اَرَى] اي ما اثير عليكم
برأي الالبما ارى من قتله يعني لا استصوب الا قتله و هذا الذي تقواونه غير صواب [وَمَا اَهْدِيكُمْ] بهذا
الرأي [اِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ] يريد سبيل الصواب و الانصاح - او ما اعلمكم الا ما اعلم من الصواب و لا ادخر
منه شيئا و لا اسر عنكم خلاف ما اظهر يعني ان لسانه و قلبه متواطيان على ما يقول و قد كذب فقد

دَابَّ قَوْمٌ نُّوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ ط وَمَا اللَّهُ بِرَبِّدٍ ظَلَمْنَا لِّلْعِبَادِ ۝ وَيَقُومُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ
يَوْمَ التَّنَادِ ۝ يَوْمَ تَوَلَّوْا مَدْيَنَ ۚ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ۚ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۝ وَلَقَدْ
جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ بِالْبَيِّنَاتِ نَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ ط حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ أَنِ يَبْعَثُ
اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُّرْتَابٌ ۝ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ

كان مستشعراً للخوف الشديد من جهة موسى وأمنه كان يتجدد ولولا استشارة لم يستشر احدا ولم
يقف الامر على الاشارة - وقرئ الرشاد فعال من رشد بالكسر كعلم او من رشد بالفتح كعباد - وقيل
هو من ارشد كجبار من اجبر وليس بذاك لان فعلا من افعل لم يجزى الا في عدة احرف نحو دراك
وسنار وقصار وجبار ولا يصح القياس على القليل - ويجوز ان يكون نسبة الى الرشد كعواج وبتات
غير منظور فيه الى فعل [مِثْلُ يَوْمِ الْاَحْزَابِ] مثل ايامهم لانه لما اضافه الى الاحزاب ونسبهم بقوم
نوح وعاد وثمود وام يابس ان كل حزب منهم كان له يوم دمار اقتصر على الواحد من الجمع لان المضاف
اليه اغنى عن ذلك كقوله * ع * كلوا في بغض بطنكم تعقوا * وقال الزجاج مثل يوم حزب حزب وداب
هؤلاء ذرئهم في عملهم من الكفر والتكذيب وسائر المعاصي وكون ذلك داثبا دائما منهم لا يفترون عذره
ولابد من حذف مضاف يريد مثل جزاء دأبهم - فان قلت بهم انتصب مِثْلُ الثاني - قلت بانه
عطف بيان المثل الاول لان اخر ما تناولته الاضافة قوم نوح ولو قلت اهلك الله الاحزاب قوم نوح وعاد
وثمود لم يكن الا عطف بيان لاضافة قوم الى اعلام فسرى ذلك الحكم الى اول ما تناولته الاضافة [وَمَا
اللَّهُ بِرَبِّدٍ ظَلَمْنَا لِّلْعِبَادِ] يعني ان تدميرهم كان عدلا وقسطا لانهم استوجبوه باعمالهم وهو ابلغ من قوله
وَمَا رَبُّكَ بِظَالَمٍ لِّلْعَبِيدِ حيث جعل المنفي ارادة الظلم لان من كان عن ارادة الظلم بعيدا كان عن الظلم
ابعد وحيث نكر انظلم كانه نفى ان يريد ظلما ما لعبادة - ويجوز ان يكون معناه كمعنى قبله وَلَا يَرْضَىٰ
لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ اي لا يريد لهم ان يظلموا يعني انه دمرهم لانهم كانوا ظالمين - التنادي ما حكى الله في
سورة الاعراف من قوله وَنَادَىٰ اَصْحَبُ الْجَنَّةِ اَصْحَبَ النَّارِ وَنَادَىٰ اَصْحَبُ النَّارِ اَصْحَبَ الْجَنَّةِ - ويجوز
ان يكون تصانصهم بالويل والثبور - وقرئ بالتشديد وهو ان يناد بعضهم من بعض كقوله يَوْمَ يَقْرَأُ الْمُرءُ مِنْ اخِيهِ -
وعن الضحك اذا سمعوا زفير النار ندوا هربا فلا يأتون قطرا من الاقطار الا وجدوا ملكة صفوفا فيذنبهم يموح
بعضهم في بعض اذ سمعوا مناديا اقبلوا الى الحساب * [تَوَلَّوْا مَدْيَنَ] عن فداة منصرفين عن موقف
الحساب الى النار - وعن مجاهد فارين عن النار غير معجزين * هو يوسف بن يعقوب عليهما السلام -
وقيل هو يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب اقام فيهم نبيا عشرين سنة - وقيل ان فرعون موسى
هو فرعون يوسف عمرا الى زمنه - وقيل هو فرعون آخر وتبهم بان يوسف اتاكم بالمعجزات فشككتم فيها
ولم تزلوا شاكين كافرين [حَتَّىٰ اِذَا] قبض [قُلْتُمْ لَن يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا] حكما من عند انفسكم

سورة المؤمن ٤٠ سُلْطٰنِ اَتَدِيْمٌ ۝ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ وَ عِنْدَ الدِّيْنِ اٰمَنُوْا ۝ كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ قَلْبٍ مُّكْبِرٍ ۝ ٢٤
الجزء ٢٤ وَ قَالَ فِرْعَوْنُ يٰهَامٰنُ ابْنِ لِيْ مَرْحًا لِّعَلِّيْ اَبْلُغُ اَسْبَابَ ۝ اَمْنَابِ السَّمٰوٰتِ فَاَطْلِعْ اِلَيْهِ مُوسٰى وَ اِنِّيْ
ع ٩ لَاطْمَئِنُّ كَاذِبًا ۝ وَ كَذٰلِكَ زَيَّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهٖ وَ صَدَّ عَنْ السَّبِيْلِ ۝ وَ مَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ اِلَّا فِى تَبٰبٍ ۝ ٢٥ وَ قَالَ

من غير برهان و مقدمة عزم منكم على تكذيب الرسل فاذا جاءكم رسول جحدتم و كذبتم بناء على حكمكم
الباطل الذي استتموه و ليس قولهم لَنْ يَبْعَثَ اللّٰهُ مِنْ بَعْدِهٖ رَسُوْلًا بتصديق لرسالة يوسف و كيف وقد
شكروا فيها و كفروا بها و انما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم الى تكذيب رسالته - و قرئى اَلَنْ يَبْعَثَ
اللّٰهُ عَلَى ادْخَالِ هِمَزَةِ الاستفهام على حرف النفي كَأَنْ بَعْضُهُمْ يَقَرُّ بِعُضْأٍ بِنَفْيِ الْبَعْثِ ثُمَّ قَالَ [كَذٰلِكَ
يُضِلُّ اللّٰهُ] اى مثل هذا الخذلان المبين يخذل الله كل مُسْرِفٍ في عصيانه مُرْتَابٍ في دينه [الدِّينِ
يُجَادِلُوْنَ] يدل من مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ - فَاَنْ قُلْتَ كَيْفَ جَازَ اِبْدَالُهُ مِنْهُ وَ هُوَ جَمْعٌ وَ ذَاكَ مُوَحَّدٌ - قُلْتَ
لَا يَرِيدُ مُسْرِفًا وَاحِدًا فَكُنْهُ قَالَ كل معرف - فَاَنْ قُلْتَ فَمَا فَاعِلٌ [كَبُرَ] - قُلْتَ ضَمِيرٌ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ - فَاَنْ قُلْتَ
أَمَّا قُلْتَ هُوَ جَمْعٌ وَ لَيْذَا اِبْدَلْتَ مِنْهُ اَلَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ - قُلْتَ بَلَى هُوَ جَمْعٌ فِي الْمَعْنَى وَ اَمَّا اللفظ فمُوَحَّدٌ
فحمل البديل على معناه والضمير الراجع اليه على لفظه وليس ببديع ان يحمل على اللفظ تارة وعلى المعنى
اخرى وله نظائر - و يجوز ان يرفع اَلَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ عَلَى (الابتداء و لا بد في هذا الوجه من حذف مضاف يرجع
اليه الضمير في كِبُرٍ تقديره جدال الذين يجادلون كِبُرَ مَقْتًا - و يستعمل ان يكون اَلَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ مبتدأ و يغير سُلْطٰنِ
اَتَدِيْمٌ خبراً و فاعل كِبُرٍ قوله كَذٰلِكَ اى كبر مقنا مثل ذلك الجحدال - و [يَطْبَعُ اللّٰهُ] كلام مستأنف و من قال كَبُرَ
مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ جَدَّ اَلَيْهِمْ فَقَدْ حَذَفَ الْفَاعِلَ وَ الْفَاعِلُ لَا يَصِحُّ حَذْفُهُ وَ فِي كَبُرَ مَقْتًا ضَرْبٌ مِنَ التَّعْجِيبِ وَ اَلِاسْتِعْظَامِ
لِجَدَّالِهِمْ وَ الشَّهَادَةِ عَلَى خُرُوجِهِ مِنْ حَدِّ اَشْكَالِهِ مِنَ الْكِبَائِرِ - وَ قرئى سُلْطٰنِ بضم اللام - وَ قرئى قَلْبٍ بالتثنية -
و وصف القلب بالتكبير و التجبر لانه مركزهما و مذبحهما كما تقول رَأَيْتِ الْعَيْنَ وَ سَمِعْتَ الْاَذْنَ وَ نَحْوَهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ
فَاِنَّهٗ اَتَمُّ قَلْبِهٖ وَ اِنْ كَانَ الْاَتَمُّ هُوَ الْجَمْلَةُ - وَ يجوز ان يكون على حذف المضاف اى على كل ذى قلب متكبر
تجعل الصفة لصاحب القلب - قيل الصَّرْحُ البذاء الظاهر الذي لا يخفى على الناظر و ان بعد
اشتقاقه من صرح الشيء اِذَا ظَهَرَ و [اَسْبَابَ السَّمٰوٰتِ] طرقها و ابوابها و ما يؤدى اليها و كل ما اَدَّكَ اِلَى
شيء فهو سبب اليه كالرياء و نحوه - فَاَنْ قُلْتَ مَا فائدة هذا التكرير و لو قيل لَعَلِّيْ اَبْلُغُ اَسْبَابَ السَّمٰوٰتِ
لأجزئى - قُلْتَ اِذَا اُبْهِمُ الشَّيْءُ ثُمَّ اَوْضَحَ كَانَ تَفْخِيْمًا لَشَأْنِهِ فَلَمَّا ارَادَ تَفْخِيْمَ مَا اَمَلْ بِلَوْغِهِ مِنْ اَسْبَابِ
السَّمٰوٰتِ اُبْهِمَهَا ثُمَّ اَوْضَحَهَا وَ لَآنَهُ لَمَّا كَانَ بِلَوْغِهَا اَمْرًا عَجِيْبًا ارَادَ انْ يُوْرِدَهُ عَلَى نَفْسٍ مَتَشَوِّقَةٍ اِلَيْهِ لِيُعْطِيَهُ
السَّمَاعَ حَقَّهٖ مِنَ التَّعْجِيبِ فَاِبْهَمَهُ لِيَشَوِّفَ اِلَيْهِ نَفْسَ هَامَانٍ ثُمَّ اَوْضَحَهُ - وَ قرئى [فَاَطْلِعْ] بالنصب على
جواب الترجي تشبيهاً للترجي بالتعجبى - و مثل ذلك التزيين و ذلك الصَّدَّ [زَيْنَ فِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهٖ] وَ صَدَّ
عَنِ الْمَبِيْلِ وَ الْمَزِيْنِ اِمَّا الشَّيْطَانُ بِوَسْوَسَتِهِ كَقَوْلِهِ وَ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيْلِ اَوْ اللّٰهُ

الَّذِي آمَنَ يَقُومِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ۖ يَقُومِ إِنَّمَا هَذِهِ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ۖ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ۖ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْشِىَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ۖ وَيَقُومِ مَا لِي أَدْعُوَكُمْ إِلَى النَّجْوَى وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ۖ تَدْعُونَنِي لَأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَاشْرِكُ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُم إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ ۖ لَا جَرَمَ إِنَّمَا تَدْعُونَنِي

سورة المؤمن ٤٠
الجزء ٢٤
ع ٩
النصف

تعالى على وجه التسبیب لانه مكن الشيطان وامهله ومثله زيدا لهم اعمالهم فهم يعمهون - وقرى زین له سوء عمله على البناء للفاعل والفعل لله عز وجل دل عليه قوله الى الله موسى - وصد بفتح الصاد وضمها وكسرها على نقل حركة العين الى الفاء كما قيل قيل - والتباب الخسران والهلاك - وصد مصدر معطوف على سوء عمله - صدوا هو وقومه - قال [اهدكم سبيل الرشاد] فاجمل لهم ثم فسرفانتم بدم الدنيا وتصغير شأنها لان الاخلاق اليها هو اصل الشر كله ومنه يتشعب جميع ما يؤدي الى سخط الله ويتجلبب الشقاوة في العاقبة وتذني بتعظيم الآخرة والاطلاع على حقيقتها وانها هي الوطن والمستقر وذكر الاعمال سيئتها وحسنها وعاقبة كل منهما ليتبسط عما يئلف وينشط لما يزلف ثم وازن بين الدعوتين دعوته الى دين الله الذي ثمرته النجاة ودعوتهم الى اتخاذ الانداد الذي عاقبته النار وحثروا واذروا اجتهد في ذلك واحتشد لاجرم ان الله استنذاه من آل فرعون وجعله حجة عليهم وعبرة للمعتبرين وهو قوله فوقه الله سيئات ما مكروا وحاق بال فرعون سوء العذاب وفي هذا ايضا دليل يئن على ان الرجل كان من آل فرعون - والرشاد نقيض الغي وفيه تعريض شبيه بالتصريح ان ما عليه فرعون وقومه هو سبيل الغي [فلا يجزي الا مثله] لان الزيادة على مقدار جزاء السيئة قبيحة لانها ظلم واما الزيادة على مقدار جزاء الحسنه فكسنة لانها فضل - قرى [يدخلون] - ويدخلون [بغير حساب] واقع في مقابلة الا مثله يعني ان جزاء السيئة له حساب وتقدير للآ يزيد على الاستحقاق فاما جزاء العمل الصالح فبغير تقدير وحساب بل ما شئت من الزيادة على الحق والكثرة والسعة - فان قلت لم كرر نداء قومه ولم جاء بالواو في النداء الثالث دون الثاني - قلت اما تكرير النداء ففيه زيادة تنبيه لهم وايضا عن سنة الغفلة وفيه انهم قومه وعشيرته وهم فيما يؤبقهم وهو يعلم وجه خلاصهم ونصيحتهم عليه واجبة فهو يتحزن لهم ويتلطف بهم ويستدعي بذلك ان لا يتهمة فان سرورهم سرورة وغمهم غمة وينزلوا على تنصحه لهم كما كرر ابراهيم عليه السلام في نصيحة ابيه يابسا - واما المجيء بالواو العاطفة فلان الثاني داخل على كلام هو بيان للمجمل وتفسير له فاعطي الداخل عليه حكمه في امتناع دخول الواو واما الثالث فداخل على كلام ليس بتلك المتابعة - يقال دعاه الى كذا ودعاه له كما يقال هداه الى الطريق وهداه له [به علم] اي بربوبيته والمراد بنفي العلم نفي المعلوم كانه قال واشرك به ما ليس باله وما ليس باله كيف يصح ان يعلم الها * [لا جرم] سياقه على مذهب البصريين ان يجعل لا ردا لما دعاه اليه قومه وجرم فعل بمعنى حق وان مع ما في حيزه فاعله اي حق ووجب

سورة المؤمن ٤٠
 الجزء ١٤
 ح ٩

إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مُرِّدْنَا إِلَى اللَّهِ وَ أَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ قَسَتْ دُكْرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ ۖ وَأَوْفُصُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ۖ قَوْلُهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكْرُوهًا ۖ وَحَاقَ بِالْفِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ۖ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ۖ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ۖ أَدْخِلُوا آلَ

بطلان دعوته. أو بمعنى كسب من قوله تعالى وَلَا يُجِيرُكُمْ شَيْئٌ قَوْمٌ أَنْ صَدَرَكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا أي كسب ذلك الدعاء إليه بطلان دعوته على معنى أنه ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته. ويجوز ان يقال ان لَا جَرَمَ نظير لَابَدَ فَعَلٌ مِنَ الْجَرَمِ وهو القطع كما ان بَدَأَ فَعَلَ مِنَ التَّبْدِيعِ وهو التفريق فكما ان معنى لَابَدَ انك تفعل كذا بمعنى لا بعد لك من فعله كذلك لَا جَرَمَ ان لهم النار أي لا قطع لذلك بمعنى انهم ابدًا يستحقون النار لا انقطاع لاستحقاقهم ولا قطع لبطلان دعوة الامعاء أي لا تزال باطلة لا ينقطع ذلك فينقلب حقًا. وروي عن العرب لَجَرَمَ أنه يفعل بضم الجيم وسكون الراء بزنة بَدَأَ فَعَلَ وفعل اخوان كَرَشَدَ وَرَشَدَ وَعُدَمَ وَعَدَمَ [أَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ] معناه ان ما تدعونني إليه ليس له دَعْوَةٌ إلى نفسه قط أي من حق المعبود بالحق ان يدعو العباد إلى طاعته ثم يدعو العباد إليها اظهاراً لدعوة ربهم وما تدعون إليه وإلى عبادته لا يدعو هو إلى ذلك ولا يدعي الربوبية ولو كان حيواناً ناطقاً لضج من دعاكم وقوله [فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ] يعني انه في الدنيا جماد لا يستطيع شيئاً من دعاء وغيرة وفي الآخرة إذا أنشأه الله حيواناً تبرا من الدُّعَاةِ إِلَيْهِ وَمَنْ عَبَّدْتُهُ - وقيل معناه ليس له استجابة دعوة تنفع في الدنيا وفي الآخرة. أو دعوة مستجابة جعلت الدعوة التي لا استجابة لها ولا منفعة كالدعوة - أو سميت الاستجابة باسم الدعوة كما عني الفعل الممازى عليه باسم الجزاء في قولهم كما تدبر تدان قال الله تعالى لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ شَيْءٌ [الْمُسْرِفِينَ] عن قتادة المشركين - وعن مجاهد السفاكين للدماء بغير حلها - وقيل الذين شلب شرهم خيهرهم هم المسرفون - وقرئ قَسَتْ دُكْرُونَ أي قسدت كره بعضهم بعضاً [وَأَوْفُصُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ] لانهم توعده [قَوْلُهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكْرُوهًا] شداً مكرهم وما هموا به من الحق انواع العذاب بمن خالفهم - وقيل نجا مع موسى - [وَحَاقَ بِالْفِرْعَوْنَ] ما هموا به من تعذيب المسلمين ورجع عليهم كيدهم - [النَّارُ] بدل من سُوءِ الْعَذَابِ - أو خبر مبتدأ محذوف كأن قال ما سوء العذاب فقل هو النار - أو مبتدأ خبره يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا وفي هذا الوجه تعظيم للنار وتحويل من ذابها - وروضهم عليها احراقهم بها يقال عرض الامام الأسارى على السيف إذا قتلهم به - وقرئ النَّارُ بالنصب وهي تعضد الوجه الاخير وتقدره يدخلون النار يعرضون عليها - ويجوز ان ينصب على الاختصاص [غُدُوًّا وَعَشِيًّا] في هذين الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك الله اعلم بحالهم فاما ان يعذبوا بخمس آخر من العذاب أو بنفس عنهم - ويجوز ان يكون غُدُوًّا وَعَشِيًّا عبارة عن الدوام هذا ما دامت الدنيا فإذا قامت الساعة قبل لهم ادخلوا يا آل فرعون اشد عذاب جهنم - وقرئ [ادخلوا آل فرعون] أي يقال لخرقة جهنم

فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ۖ وَإِذْ يَتَحَاوَرُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ۖ فَهَلْ أَنْتُمْ مُعَذَّرُونَ عَذَابًا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ ۖ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ۖ إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَذَابًا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ۖ قَالُوا أَرْلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رَسُولُكُمْ بِالْحَقِّ بَلَيَّتْ قَالُوا بَلَىٰ ۖ قَالُوا فَادْعُوا ۚ وَمَا دَعُوا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۚ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالدِّينَ اسْتَوْا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ۖ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۖ وَلَقَدْ آتَيْنَا

هورة المؤمن ٤٠

الجزء ١٤

ع ١٠

أَدْخَلُوهُمْ - فَإِنَّ قَوْلَهُ وَحَاقَ بِأَلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ معناه أنه رجع عليهم ما هموا به من المكر بالمسلمين كقول العرب من حفر ل أخيه جبًا وقع فيه منكبا إذا فسرسوء العذاب بذار جهنم لم يكن مكرهم راجعا عليهم لانهم لا يعدون بجهنم - قُلْتُ يجوز أن يهَمَّ الإنسان بأن يغرق قوما فيسحق بالنار ويسمى ذلك حقيقا لأنه هم يسوء فاصابه ما يقع عليه اسم السوء ولا يشترط في الحقيق أن يكون الحائق ذلك السوء بعينه - ويجوز أن يهَمَّ فرعون لما سمع انذار المسلمين بالنار وقول المؤمن وإنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ فيفعل نحو ما فعل نمرود ويعدبهم بالنار فساق به مثل ما اضمرة وهم بفعله - ويستدل بهذه الآية على اثبات عذاب القبر • و اذكر وتنت يَتَحَاوَرُونَ - [تَبَعًا] تباعا كخدم في جمع خادم أو ذبي تبع أي أتباع - أو وصفا بالمصدر - و قرئ كَلَّا على التاكيد لاسم أن وهو معرفة و التثنية عوض من المضاف اليه يريد انا كُنَّا أو كُنَّا فيها - فَإِنَّ قُلْتُ هل يجوز أن يكون كَلَّا حالا قد عمل فيها فَيَوْمًا قُلْتُ لَا لِأَنَّ الظرف لا يعمل في الحال متقدمة كما يعمل في الظرف متقدمة تقول كل يوم لك ثوب و لا تقول قائما في الدار زيد [قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ] قضى بينهم و فصل بأن الدخول اهل الجنة الجنة و اهل النار النار [لَخَزَنَةِ جَهَنَّمَ] للقوام بتعذيب اهلها - فَإِنَّ قُلْتُ هَلَّا قيل الذين في النار لخزنتها - قُلْتُ لَأَنَّ في ذكر جهنم توبيلا و تفضيلا - و يحتمل أن جهنم هي ابعد النار قعرا من قولهم بئر جهنم بعيدة القعر و قولهم في التابعة جهنم تسميه بها لزعيمه انه يلقي الشعر على لسان المنتسب اليه فهو بعيد الغور في علمه بالشعر كما قال ابو نواس في خلف الاحمر • ع • قَلِيلُهُمْ من العياليم الخسف • وفيها اعتنى الكفار و اطعاهم فلعل الملكة الموكلين بعذاب اولئك اجوب دعوة لزيادة قريبهم من الله تعالى فلماذا تعمدتهم اهل النار بطلب الدعوة منهم [أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ] الزام للحجة و توبيخ و انهم خلقوا و راءهم اوقات الدعاء و التضرع و عطلوا الاسباب التي يستجيب الله لها الدعوات [قَالُوا فَادْعُوا] انتم فاننا لانجترى على ذلك ولا نشفع الا بشرطين كون المشفوع له غير ظالم و الاذن في الشفاعة مع مراعاة وقتها و ذلك قبل الحكم الفاصل بين الفريقين و ليس قوامهم فادعوا لرجاء المنفعة و لكن للدلالة على الخيبة فإن الملك المقرب اذا لم يسمع دعاره فكيف يسمع دعاء الكافر [فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ] أي في الدنيا و الآخرة يعني انه يغلبهم في الدارين جميعا بالحجة و الظفر على مخالفهم و ان غلبوا في الدنيا في بعض الاحايين امتحانا من الله فالعاقبة لهم و يتيح الله من يقتض من اعدائهم و لو بعد حين - والأشهاد

سورة المؤمن ٤٠ مَوْسَىٰ الْيَهُودِيَّ وَأَوْثَرْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ۖ هُدًى وَذِكْرَىٰ لِأُولَى الْأَلْبَابِ ۖ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ
الجزء ٢٤ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يُضَادُّونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَنٍ
ع ١٠ أَتُنَبِّئُهُمْ أَنَّ فِي مَذْرُوعِهِمْ أَكْبَرَ مَا هُمْ بِدَالِعِيهِ ۖ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ۖ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۖ لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ

جمع شاهد كصاحب وأصحاب يريد الحفظ من المنة والأنبياء والمؤمنين من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم لتكونوا شهداء على الناس - واليوم الثاني بدل من الأول يستعمل انهم يعتذرون بمعذرة ولكننا لا تنفع لانها باطلة وانهم لو جاورا بمعذرة لم تكن مقبولة لقوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون [ولهم الثلثة] البعد من رحمة الله [ولهم سوء الدار] اي سوء دار الآخرة وهو عذابها - وقرين يقوم ولا ينفخ بالتأديم والياد يريد بالهدى جميع ما أتاه في باب الدين من المعجزات والتوراة والشرائع [وأورثنا] وتركنا على [بني إسرائيل] من بعده [الكتاب] اي التوراة [هدى وذكرا] ارشادا وتذكرا وانتصايما على المفعول له او على الحال - وأولوا الأبواب المؤمنون به العاملون بما فيه [فاصبر إن وعد الله حق] يعزي ان نصره الرسل في ضمان الله و ضمان الله لا يخلف واستشهد بموسى وما أتاه من اسباب الهدى والنصرة على فرعون وجنوده وبقاء آثار هدايه في بني اسرائيل والله ناصر كما نصرهم ومظيرك على الدين كله ومبلغ ملك امتك مشارق الارض ومغاربها فاصبر على ما يجرك قومك من الغصص فان العاقبة لك وما سبق به وعدي من نصرتك واعلاء كلمتك حق و أقبل على التقوى واستدراك الفرطات بالاستغفار ودم على عبادة ربك والثناء عليه [بالنعشي والإبكار] - وقيل هنا صلواتا العصر والفجر [إن في مذكورهم الأكبر] التكبر وتعظم وهو ارادة التقدم والرياسة وان لا يكون احد فوقهم ولذلك عادت ودفعوا أياتك خيفة ان تتقدمهم ويكونوا تحت يدك وامرك و ذيك لان النبوة تحتها كل ملك ورياسة - او ارادة ان تكون لهم النبوة دونك حسدا وبغيا ويدل عليه قوله لو كان خيرا ما سبقونا اليه - او ارادة دفع الآيات بالجدال [ما هم بدالغيه] اي ببالغي موجب الكبر ومقتضيه وهو متعلق ارادتهم من الرياسة او النبوة او دفع الآيات - وقيل المجادلون هم اليهود وكانوا يقولون يخرج صاحبنا المسيح بن داود يريدون الدجال ويبلغ سلطانه البر والبحر وتسير معه الأنهار وهو آية من آيات الله فيرجع الدنيا الملك فسمى الله تمتيهم ذلك كبرا ونفى ان يبلغوا متمناهم [فاستعد بالله] فالتجى اليه من كيد من يحدك ويبغي عليك [إنه هو السميع] لما تقول ويقولون [البصير] بما تعمل ويعملون فهو ناصرك عليهم وعاصمك من شرهم - فان قلت كيف اتصل قوله [لخلق السموات والأرض] بما قبله - قلت ان مجادلهم في آيات الله كانت مشتملة على انكار البعث وهو اصل المجادلة ومدارها فتحجوا بخلق السموات والأرض لاني كانوا عقرين بان الله خالقها بانها خلق عظيم لا يقادر قدره و خالق الناس بالقياس اليه شيء قليل مهين فمن قدر على خلقها مع عظمها كان على خلق الانسان مع مهانتها اقدر وهو ابلغ من الاستشهاد بخلق مثله

وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ⑤ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ⑥ وَالَّذِينَ
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءَ ⑦ فَلَيْلًا مَا تَدْعُونَ ⑧ إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا ⑨ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
 لَا يَوْمِنُونَ ⑩ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ⑪ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ
 دَاخِرِينَ ⑫ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ⑬ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ
 أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ⑭ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ⑮ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ⑯ فَانْتَبِهْ ⑰ كَذَلِكَ يُؤْتِكُ

سورة المؤمن - ١٤

الجزء ٢٤

ع ١١

[لَا يَعْمَلُونَ] لانهم لا ينظرون و لا يتأملون لغلبة الغفلة عليهم و اتباعهم هواهم * ضرب الاعمى و البصير مثلا
 للحسن و المسيء - و قرئ [يَدْعُونَ] بالياء و الداء و التاء اتم * [لَا رَيْبَ فِيهَا] ابد من مضيئ و لا محالة و ليس
 بمرتاب فيها لانه ابد من جزاء [لَا يَوْمِنُونَ] لا يصدقون بها - [ادْعُونِي] ادعائي و الدعاء بمعنى العبادة كثير
 في القرآن و يدل عليه قوله إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي - و الاستجابة الاثابة و في تفسير مجاهد ادْعُونِي
 اتبكم - و عن الحسن و قد سئل عنها اعملوا و ابشروا فانه حق على الله ان يستجيب للذين آمنوا و عملوا
 الصالحات و يزيدهم من فضله - و عن الثوري انه قيل له ادع الله فقال ان ترك الذنوب هو الدعاء و في
 الحديث اذا شغل عهدي طاعتني عن الدعاء اعطيته افضل ما اعطي السائلين - و روى النعمان بن بشير
 رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الدعاء هو العبادة و قرأ هذه الآية - و يجوز ان يريد
 الدعاء و الاستجابة على ظاهرهما و يريد بعبادتي دعائي لان الدعاء باب من العبادة و من افضل ابوابها يصدقته
 قول ابن عباس افضل العبادة الدعاء - و عن كعب اعطى الله هذه الامة ثلث خلال لم يعطهن الا نبيا مرسلا
 كان يقول لكل نبي انت شاهدي على خلقي و قال ابذه الامة انكفروا شهداء على الناس و كان يقول ما عليك
 من حرج و قال لنا ما يريد الله ان يجعل عليكم من حرج و كان يقول ادعني استجب لك و قال لنا ادعوني
 استجب لكم - و عن ابن عباس و جدني افقر لكم و هذا تفسير للدعاء بالعبادة ثم للعبادة بالتوحيد [دَاخِرِينَ]
 صاغرين * [مُبْصِرًا] من الاسنان المجازي لان الابصار في الحقيقة لاهل النهار - فان قلت لم قرن الليل بالمفعول
 له و النهار بالسكال و هلا كنا حالين او مفعولا لهما فيراعى حق المقابلة - فانت هما متقابلان من حيث
 المعنى لان كل واحد منهما يؤدى مؤدى اخر و لانه لو قال لتبصروا فيه فانت الفصاحة اللتي في
 الاسنان المجازي و لو قيل ساكننا و الليل يتجزان يومف بالسكون على الحقيقة الا ترى الى قولهم ليل ساج
 و ساكن لا ريب فيه لم يتميز الحقيقة من المجاز - فان قلت فيلا قيل لمفضل او لمفضل - قلت لان الغرض
 تذكير الفضل و ان يجعل فضلا لا يوازيه فضل و ذلك انما يستوي بالاضافة - فان قلت فلم قيل و لكن اكثر
 هم فلا يتكرر ذكر الناس - قلت في هذا التكرير تخصيص لكفران النعمة بهم و انهم هم الذين يكفرون فضل
 الله و لا يشكرونه كقوله إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ - إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ - إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ * [ذَلِكُمُ] المعلوم
 النعمة بالافعال الخاصة اللتي لا يشترك فيها احد هو [اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] اخبار مترادفة

الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ۖ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ۖ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ۚ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ ۚ فَتَبَرَّكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ قُلْ إِنِّي نَهَيْتُ أَن أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي ۚ وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا ۚ وَمِنْكُمْ مَّنْ يَمُوتُ ۚ مِن قَبْلُ وَلِتَبْلُغُوا أَجَلَ مَّسْمًى ۚ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ۚ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ

إي هو الجامع لهذه الأوصاف من الإلهية والربوبية وخلق كل شيء وإنشائه لا يمتنع عليه شيء والوحدانية لا ثاني له [فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ] فكيف ومن أي وجه تصرفون عن عبادته إلى عبادة الأوثان ثم ذكر أن كل من جحد بآيات الله ولم يتأملها ولم تكن فيه همة طلب الحق وخشية العقوبة أنك كما أنكوا - وقرئ خَالِقَ كُلِّ شَيْءٍ نصباً على الاختصاص - وَيُؤْفَكُونَ بالياء والقاء - هذه أيضاً دلالة أخرى على تميزه بانعزال خاصة وهي أنه [جَعَلَ] الأرض مستقراً [وَالسَّمَاءَ بِنَاءً] أي قبة ومنه إنيمة العرب لهضاريم لأن السماء في منظر العين كقبة مضرية على وجه الأرض [فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ] - وقرئ بكسر الصاد والمعنى واحد - قيل لم يخلق حيواناً أحسن صورة من الإنسان - وقيل لم يخلقهم منكوسين كالبهائم كقوله تعالى فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ [فَادْعُوهُ] فاعبدوه [مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] أي الطاعة من الشرك والرياء قائلين [الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] وعن ابن عباس من قال لا إله إلا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين - فإن قلت أما نهي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن عبادة الأوثان بآلة العقل حتى جادته البيئات من ربه - قلت بلى ولكن البيئات لما كانت مقوية لآلة العقل ومؤكدة لها ومضمنة ذكرها نحو قوله تعالى اتَّعَبْتُم مَّا تَلْحَقُونَ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِمَّا تَعْمَلُونَ واشبه ذلك من التنبيه على آلة العقل كان ذكر البيئات ذكراً لآلة العقل والسمع جميعاً وإنما ذكر ما يدل على الأمرين جميعاً لأن ذكر تناصر الآلة العقل وآلة السمع أقوى في إبطال مذهبهم وإن كانت آلة العقل وحدها كافية [لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ] متعلق بفعل محذوف تقديره ثم يبعثكم لِتَبْلُغُوا وكذلك [لِتَكُونُوا] وأما وَلِتَبْلُغُوا أَجَلَ مَّسْمًى فمعناه ونفعل ذلك لِتَبْلُغُوا أَجَلَ مَّسْمًى وهو وقت الموت - وقيل يوم القيمة - وقرئ شُيُوخًا بكسر الشين - وشيخاً على التوحيد كقوله طِفْلاً والمعنى كل واحد منكم أو اقتصر على الواحد لأن الغرض بيان الجنس [مِن قَبْلُ] من قبل الشيخوخة أو من قبل هذه الأحوال إذا خرج سقطاً [وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] ما في ذلك من العبر والحجج [فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا] فإنما يكونه من غير كلفة ولا معاناة جعل هذا نتيجة من قدرته على الأحياء والإماتة وسائر ما ذكر من انعزاله والآلة على أن مقدوراً لا يمتنع عليه كأنه قال فلذلك من الاقتدار إذا قضى أمراً كان أهون شيء وأسرع [بِالْكَذِبِ] بالقرآن - [وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا] من الكتب - فإن قلت وهل قوله [فَسَرَفَ يَعْلَمُونَ إِذِ الْأَغْلَى]

يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ ۖ أَنَّى يُصْرَفُونَ ۖ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلًا ۖ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾
 إِذِ الْأَغْلَالُ فِي آَعْنَاقِهِمْ ۖ وَالسَّلْسِلُ ۖ يُسْحَبُونَ ﴿١٢﴾ فِي الْحَمِيمِ ۖ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ إِنَّمَا مَا
 كُنْتُمْ تَشْرِكُونَ ﴿١٤﴾ مَنْ دُونَ اللَّهِ ۖ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْعًا ۖ كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿١٥﴾
 ذَلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۖ وَمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿١٦﴾ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا ۖ
 فَبِئْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿١٧﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ۖ فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا

فِي آَعْنَاقِهِمْ] الا مثل قولك سوف اصوم امسين - قلت المعنى على اذا الا ان الامور المستقبلية لما كانت في
 اخبار الله متيقنة مقطوعا بها عبر عنها بلفظ ما كان و وجد و المعنى على الاستقبال - و عن ابن عباس و
 السَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ بالنصب و فتج الياء على عطف الجملة الفعلية على الاسمية - و عنه و السَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ
 بجر السَّلْسِلِ و وجهه انه لو قيل اذا اعنقهم في الاغلال مكان قوله اِذِ الْأَغْلَالُ فِي آَعْنَاقِهِمْ لكان صحيحا مستقيما فلما
 كانا عبارتين صنعتين حمل قوله و السَّلْسِلُ على العبارة الاخرى و نظيره * ع * مشائيم ليسوا مصلحين
 عشيرة * و لا ناعب * كانه قيل بمصلحين - و قرئ و السَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ [يُسْجَرُونَ] من سجر التنوير
 اذا ملأه بالوقود و منه السجير كانه سُجِرَ بالحُب اي ملى و معناه انهم في النار فهي محيطه بهم و هم
 مسجورون بالنار مملوءة بها اجوانهم و منه قوله تعالى نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ اللَّهُمَّ اجِرْنَا مِنْ نَارِكَ
 فَإِنَّا عَائِدُونَ بجوارك [ضَلُّوا عَنَّا] غابوا عن عيوننا فلا نراهم و لاننتفع بهم - فان قلت اما ذكرت في تفسير
 قوله تعالى إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ انهم مقررون بالهتيم فكيف يكونون معهم و قد
 ضلوا عنهم - قلت يجوز - ان يضلوا عنهم اذا وُجِّعُوا و قيل لهم اين ما كنتم تشركون من دون الله فيغيثوكم
 و يشفعوا لكم - و ان يكونوا معهم في سائر الاوقات - و ان يكونوا معهم في جميع اوقاتهم الا انهم لما لم ينفعوهم فكأنهم
 ضالون عنهم [بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْعًا] اي تبين لنا انهم لم يكونوا شيئا و ما كنا نعبد بعبادتهم شيئا
 كما تقول حسبت ان فلانا شيء فاذا هو ليس بشيء اذا خبرته فلم تر عنده خيرا [كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ]
 الْكَافِرِينَ] مثل ضلال الهتهم عنهم يضاهيهم عن الهتهم حتى لو طلبوا الالهة او طلبتهم الالهة لم يتصادفوا [ذَلِكُمْ]
 الاضلال بسبب ما كان لكم من الفرج و المرح [بِغَيْرِ الْحَقِّ] و هو الشرك و عبادة الاوثان [ادْخُلُوا]
 أَبْوَابَ جَهَنَّمَ] السبعة المقسومة لكم قال الله تعالى لِيَا سَبْعَةَ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ [خَلِدِينَ]
 مقدرين الخلود [فَبِئْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ] عن الحق المستخفين به مَثْوَاكُمْ او جَهَنَّمَ - فان قلت أليس
 قياس النظم ان يقال فَبِئْسَ مَدْخَلُ الْمُتَكَبِّرِينَ كما تقول زُرْ بَيْتَ اللَّهِ فَنَعَمْ الْمَزَارُ وَصَلْ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 فَنَعَمْ الْمَصَلَّى - قلت الدخول الموت بالدخول في معنى الدَّوَاءِ [فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ] اصله فَاِنْ نُرِكَ وَمَا
 مزيدة للتأكيد معنى الشرط و لذلك ألحقت الذوق بالفعل الا تراك لا تقول ان تُكْرِمَنِي أَكْرَمَكَ
 و لكن اِمَّا تُكْرِمَنِي أَكْرَمَكَ - فان قلت لا يخلو - اما ان تعطف [أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ] على نُرِيَنَّكَ و تشرهما في

سورة المؤمن ١٤ - يَرْجِعُونَ ٥ وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رَحْلًا مِّن قَبْلِكَ مِّنْهُمْ مِّن قَضَيْنَا عَلَيْكَ ٦ وَ مِنْهُمْ مَّن لَّمْ يَنْقُصْ عَلَيْكَ ٧ وَمَا
الجزء ٢٤
ع ١٢
كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ٨ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَ خَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ٩ اللَّهُ
الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْإِنْعَامَ لَتَرْكَبُوا مِنْهَا وَ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ١٠ وَ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَ لَتُبْلَغُوا عَلَيْهَا حَاجَةٌ فِي صُدُورِكُمْ وَ
عَلَيْهَا وَ عَلَى الْفَلَكَ تَحْمَلُونَ ١١ وَ يُرِيكُمْ آيَاتِهِ ١٢ فَإِذَا أَمَرَ اللَّهُ تَنَزَّلُونَ ١٣ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِّن قَبْلِهِمْ ١٤ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَ أَشَدَّ قُوَّةً وَ أَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

جزاء واحد و هو قوله فَإِنَّا يَرْجِعُونَ نقولك فإما نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ فَإِنَّا يَرْجِعُونَ غير صحيح
وان جعلت فَإِنَّا يَرْجِعُونَ مختصا بالمعطوف الذي هو تَوَفِّيَنَّكَ بقي المعطوف عليه بغير جزاء
قَلَّتْ فَإِنَّا يَرْجِعُونَ متعلق بتَوَفِّيَنَّكَ وجزاء نُرِيَنَّكَ محذوف تقديره فإما نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ من
العذاب و هو القتل والاسر يوم بدر فإِنَّا يَرْجِعُونَ يوم القيمة فنلتقم منهم
أشد الانتقام ونحوه قوله تعالى فإما نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ أو نُرِيَنَّكَ الذي وعدناهم فإنا عليهم مقدرين
[وَ مِنْهُمْ مَّن لَّمْ يَنْقُصْ عَلَيْكَ] قيل بعث الله ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف من بني إسرائيل
وأربعة آلاف من سائر الناس - وعن علي رضي الله عنه ان الله بعث نبيا اسود فهو ممن لم يقصص عليه
وهذا في اقتراحهم الآيات على رسول الله عذادا يعزي أنا قد أرسلنا كثيرا من الرسل [وَمَا كَانَ] لواحد منهم
[أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] فمن لي بأن آتي بآية مما تقتضونه الا ان يشاء الله ويأذن في الآيات بها [فَإِذَا جَاءَ
أَمْرُ اللَّهِ] وعيد ودرعقيب اقتراح الآيات و [أَمْرُ اللَّهِ] القيمة [الْمُبْطِلُونَ] المعاندون الذين اقترحوا الآيات وقد اتهم
الآيات فانكروها وسموها سحرا [الْإِنْعَام] الابل خاصة - فان قلت لم قال [لَتَرْكَبُوا] مِنْهَا وَلَتُبْلَغُوا عَلَيْهَا] ولم يقل
ولتأكلوا منها ولتصلوا الى منافع او هلا قال منها تركبون ومنها تأكلون وتبلغون عليها حاجة في صدوركم - قلت في
الركوب الركوب في الحج والغزو وفي بلوغ الحاجة التجارة من بلد الى بلد لاقامة دين او طلب علم وهذه
اغراض دينية اما واجبة او مندوب اليها مما يتعلق به ارادة الحكيم واما الاكل واصابة المنافع فمن جنس
المباح الذي لا يتعلق به ارادته ومعنى قوله تعالى [وَ عَلَيْهَا وَ عَلَى الْفَلَكَ تَحْمَلُونَ] وعلى الانعام وحدها
لا تحملون ولكن عليها وعلى الفلك في البر والبحر - فان قلت هلا قيل وفي الفلك كما قال قلنا حمل
فيها من كل زوجين اثنين - قلت معنى اليعاء ومعنى الاستعلاء كلاهما مستقيم لان الفلك وعاء لمن
يكون فيها حمولة له يستعملها فلما صح المعنيان صحت العبارتان وايضا فليطابق قوله [وَ عَلَيْهَا] ويواجه -
[فَإِذَا أَمَرَ اللَّهُ] جاءت على اللغة المستفيضة وقولك فإية آيات الله قليل لان التفرقة بين المذكر
والمؤنث في الاسماء غير الصفات نحو حمار وحمارة غريب وهي في آي اغرب لابهامة [وَأَثَارًا] قصورهم
ومصانعهم - وقيل مشيهم بارجلهم لعظم اجرامهم [فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ] ما نافية او مضمنة معنى الاستفهام
ومحلها النصب والثانية موصولة او مصدرية ومحلها الرفع يعني اي شيء اغنى عنهم مكسوبهم

يَكْسِبُونَ ۖ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۖ فَلَمَّا رَأَوْا
بَاسًا قَالُوا إِنَّمَا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ۖ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسًا ۖ سُنَّتَ
اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ ۚ وَخَسِرَ هَٰذَا الْكَافِرُونَ ۖ

سورة المؤمن - ٢٤

الجزء ٢٤

ع ١٤

او كسبهم [فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ] فيه وجوه - منها انه اراد العلم الوارد على طريق التهم في قوله
بَلْ اَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ و علمهم في الآخرة انهم كانوا يقولون لا نبعث ولا نعدب و مَا أَظُنُّ السَّاعَةَ
قَائِمَةً ۖ وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْكَسْبُ - وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً ۖ وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي
لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا ۚ و كانوا يفرحون بذلك ويدنسون به البينات و علم الانبياء كما قال عز وجل كُلُّ
حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ - و منها ان يريد علم الفلاسفة والدهريين من بني يونان و كانوا اذا سمعوا بوحي
الله دنفوه و صغروا علم الانبياء الى علمهم - و عن سقراط انه سمع بموسى صلوات الله عليه و قيل له
لو هاجرت اليه فقال نحن قوم مهذبون فلا حاجة بنا الى من يهذبنا - و منها ان يوضع قوله فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ
من العلم و لا علم عندهم البتة موضع قوله لم يفرحوا بما جاءهم من العلم مبالغة في نفى فرحهم بالوحي
الموجب لاقصى الفرح و المسرة مع تهمهم بفطر جهلهم و خلطهم من العلم - و منها ان يراى فَرِحُوا بِمَا عِنْدَ
الرسل من العلم فرح ضحك منه و استهزاء به كانه قال استهزأوا بالبينات و بما جاؤا به من علم الوحي
فرحين مرحين و يدل عليه قوله تعالى وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ - و منها ان يجعل الفرح للرسل
و معناه ان الرسل لما رأوا جهلهم المتماذي و استهزأهم بالحق و علموا سوء عاقبتهم و ما يلحقهم من العقوبة
على جهلهم و استهزائهم فَرِحُوا بما أُوتوا من العلم و شكروا الله عليه [وَحَاقَ] بالكافرين جزاء جهلهم
و استهزائهم - و يجوز ان يريد بما فَرِحُوا به من العلم علمهم بامور الدنيا و معرفتهم بتدبيرها كما قال تعالى
يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غٰفِلُونَ ۚ ذلك مبلغهم من العلم فلما جاءهم الرسل
بعلوم الديانات و هي ابعد شيء من علمهم لبعثها على رفض الدنيا و اظلف عن الملاذ و الشهوات
لم يلائقوا اليها و صغروها و استهزأوا بها و اعتقدوا انه لا علم انفع و اجلب للفوائد من علمهم ففرحوا به •
البأس شدة العذاب و منه قوله تعالى بَعَذَابٍ بَئِيسٍ - فَاَنْ قُلْتَ اَي فرق بين قوله فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ
إِيمَانُهُمْ و بيده لو قيل فلم ينففعهم ايمانهم - فلت هو من كان في نحو قوله مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ و المعنى
فلم يصح و لم يستقم ان ينففعهم ايمانهم - فَاَنْ قُلْتَ كيف ترادفت هذه الغاءات - قُلْتَ اما قوله فَمَا أَغْنَىٰ
عَنْهُمْ فهُوَ نتيجة قوله كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ ۚ و اما قوله فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فجار مجرى البيان و التفسير لقوله
فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ كَقَوْلِكَ رَزَقَ زَيْدَ الْمَالَ فَمَدَحَ الْمَعْرُوفَ فَلَمْ يُحْسِنِ إِلَى الْفُقَرَاءِ و قوله فَلَمَّا رَأَوْا بَاسًا تَابِعُ
لقوله فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ كَانَهُ قَالَ نَكُفُّوا فَلَمَّا رَأَوْا بَاسًا أَمَذُوا ۚ و كذاك فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ تَابِعُ لایمانهم لما
رَأَوْا بَاسًا ۚ [سُنَّتَ اللَّهُ] بمنزلة وَعَدَ اللَّهُ و ما اشبهه من المصادر المؤكدة و [هَٰذَا الْكَافِرُونَ] مكان مصتبحار للزمان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

حَمْ ۝ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كُتِبَ فَصَّلَتْ اِنَّهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا يُعَلِّمُونَ ۝ بِشِيرًا وَ نَذِيرًا ۝
فَاعْرِضْ اَكْثَرَهُمْ فِيهِمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِيْ اَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا اِلَيْهِ وَفِيْ اَذَانِنَا وَقْرٌ وَ مِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ

اي و خسروا وقت رؤية البأس و كذلك قوله و خسر هذالك المبطلون بعد قوله ناذًا جاء أمر الله قضي
بالحق اي و خسروا وقت مجيء امر الله او وقت القضاء بالحق - عن رسول الله صلى الله عليه و آله
و سلم من قرأ سورة المؤمن لم يبق روح نبي و لا صديق و لا شهيد و لا مؤمن الا صلى عليه و استغفر له •

سورة حم السجدة

ان جعلت حم اسمًا للسورة كانت في موضع المبتدأ و تنزِيل خبره - و ان جعلتها تعديداً للحروف
كان تنزِيل خبراً لمبتدأ محذوف - و كُتِبَ بدل من تنزِيل - او خبر بعد خبر - او خبر مبتدأ محذوف -
و جَوَزَ الزجاج ان يكون تنزِيل مبتدأ و كُتِبَ خبره و وجهه ان تنزيلا تخصص بالصفة فساغ وقوعه مبتدأ
[فُصِّلَتْ اِيَّاهُ] مَيَّزَتْ و جعلت تفاصيل في معانٍ مختلفة من احكام و امثال و مواعظ و وعد و وعيد
و غير ذلك - و قرئ فُصِّلَتْ اي فرقت بين الحق و الباطل - او فصل بعضها من بعض باختلاف معانيها
من قولك فصل من البلد [قُرْآنًا عَرَبِيًّا] نصب على الاختصاص و المدح اي اريد بهذا الكتاب المفصل
قُرْآنًا من صفته كيت و كيت - و قيل هو نصب على الحال اي فُصِّلَتْ اِيَّاهُ في حال كونه قُرْآنًا عَرَبِيًّا
[لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] اي لقوم عرب يعلمون ما نزل عليهم من الايات المفصلة المبينة بلسانهم العربي المبين لا
يلتبس عليهم شيء منه - فَاِنْ قُلْتَ بِمَ يَتَعَلَّقُ قَوْلُهُ [لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] - قُلْتَ يجوز ان يتعلق بتنزِيل او بفُصِّلَتْ
اي تنزيل من الله لاجلهم او فُصِّلَتْ اياته لهم و الاجود ان يكون صفة مثل ما قبله و ما بعده اي قُرْآنًا
عَرَبِيًّا كائنًا لقوم عرب لكلا يفرق بين الصلوات و الصفات - و قرئ بِشِيرٍ وَ نَذِيرٍ عفة للكتاب او خبر مبتدأ
محذوف [فَيَوْمَ لَا يَسْمَعُونَ] لَا يَقْبَلُونَ و لَا يَطِيعُونَ من قولك تشققت الى فلان فلم يجمع قولي و لقد سمعه
ولكنه لما لم يقبله و لم يعمل بمقتضاه فكأنه لم يسمعه - و الاكثة جمع كذا و هو الغطاء - و الوقر بالفتح النقل -
و قرئ بالكسر و هذه تمثيلات لنبر قلوبهم عن تقبل الحق و اعتقاده كأنها في غلف و اخطية تمنع من نفوذ
نبيها كقوله وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ و مِجَّ اسماعيم له كان بها صمماً عنه و لتباعد المذهبيين و الدينين كأن
بينهم و ما هم عليه و بين رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و ما هو عليه حجابا ساترا و حاجزا منيما
من جبل او نحوه فلا تلاقي و لا تراعي [نَاعَمَلُ] على دينك [اِنَّا عَمِلُونَ] على ديننا - او نَاعَمَلُ في
ابطال امرنا اِنَّا عَمِلُونَ في ابطال امرك - و قرئ اِنَّا عَمِلُونَ - فَاِنْ قُلْتَ هل لزيادة من في قوله [و مِنْ]

حِجَابٍ فَأَعْمَلَ أَتْدَاءً لَهُ ۖ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوا ۗ
 رُوِيَ تَلْمِيزِيْنَ ۝ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ أَقْرَبُونَ ۝ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ
 مَمْنُونٍ ۝ قُلْ إِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَتْدَاءً ۚ ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝

يَذُنَّا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ] فائدة - قلت نعم لانه لو قيل و بيننا و بينك حجاب لكان المعنى ان حجابا حاصل
 وسط الجهتين و اما بزيادة من فالمعنى ان الحجاب ابتداء منا و ابتداء منك فالمسألة المتوسطة لجهتنا
 وجهتك مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيها - فان قلت هلا قيل على قلوبنا اكثة كما قيل و في اذنا و قرا ليعكون
 الكلام على نمط واحد - قلت هو على نمط واحد لانه لا فرق في المعنى بين قولاك قلوبنا في اكثة و على قلوبنا
 اكثة و الدليل عليه قوله تعالى انا جعلنا على قلوبهم اكثة و لو قيل انا جعلنا قلوبهم في اكثة لم يختلف المعنى
 و ترى المطابع منهم لا يراعون الطباق و الملاحظة الا في المعاني - فان قلت من اين كان قوله [انما انا بشر مثلكم
 يوحى الي] اجابا لقولهم قلوبنا في اكثة - قلت من حيث انه قال لهم اني لست بملك و انما انا بشر مثلكم و قد
 اوحى الي درنكم فصحت بالوحي الي و انا بشر نبوتي و اذا سمعت نبوتي و جب ابيكم اتباعي و في ما يوحى الي
 ان الهكم اله واحد [فاستقيموا اليه] فاستقروا اليه بالتوحيد و اخلاص العبادة غير ذاهبين يميننا و لا شمالا و لا ملتفتين
 الى ما يستول لكم الشيطان من اتخاذ الاولياء و الشفعاء و توبوا اليه مما سبق لكم من الشرك و استغفروا - و قرئ
 قل انما انا بشر - فان قلت لم خص من بين اوصاف المشركين منع الزكاة مقرونا بالكفر بالآخرة - قلت
 لان احب شيء الى الانسان ماله و هو شقيق روحه فاذا بذله في سبيل الله فذلك اقوى دليل على ثباته
 و استقامته و صدق نيته و نصوص طوبى الا ترى الى قوله عز و علا مثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات
 الله و تثبينا من انفسهم ابي يثبتون انفسهم و يدلون على ثباتها بانفاق الاموال و ما خدع المولفة قلوبهم الا
 بلمظة من الدنيا فقرت عصبيتهم و لانت شكيمتهم و اهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم
 ما تظاهروا الا بمنع الزكاة فنصبت لهم الحرب و جوهدها و فيه بعث للمؤمنين على اداء الزكاة و تخويف
 شديد من منعه حيث جعل المنع من اوصاف المشركين و قرن بالكفر بالآخرة - و قيل كانت قرش
 يطعمون الحاج و يحرمون من امن منهم برسول الله صلى الله عليه و اله و سلم - و قيل لا يفعلون ما يكونون
 به اذكياء و هو الايمان - الممنون المقطوع - و قيل لا يمن عليهم لانه انما يمن التفضل فاما الاجر فسحق ادائه -
 و قيل نزلت في المرضي و الزمنى و البرضى اذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الاجر كما صح ما كانوا يعملون
 [انكم] بيمزتين الثانية بين بين و انكم بالغ بين همزتين ذلك الذي قدر على خلق الارض [في] مدة
 [يومين] هو رب العالمين * [راسي] جبلا ثوابت - فان قلت ما معنى قوله [من فوقها] و هلا تقتصر على
 قوله و جعل فيها راسي كقوله و جعلنا فيها راسي شخبت - و جعلنا في الارض راسي - و جعل لها راسي -
 قلت لو كانت تحتها كالاماطين لها تستقر عليها او مركزة فيها كالمسامير لم تحت من الميدان و انما

سورة حم السجدة ٤١ وَجَعَلَ فِيهَا رَاسِيًا مِنْ قُوَّتِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ۖ سَوَاءً لِّلْمَسْأَلِينَ ۝ ثُمَّ اسْتَوَىٰ

الجزء ٢٣

ع ١٥

اختار ارساءها فوق الارض لتكون المنافع في الجبال معروضة لطلابها حاضرة لمحصليها وليبصر ان الارض والجبال
انقال على انقال كلها مفتقدة الى ممسك لابتدائها منه وهو ممسكها عز و علا بقدرته [وَبَرَكَ فِيهَا] واكثر
خيرها و انما [وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا] ارزاق اهلها ومعاشهم وما يصلحهم - وفي قراءة ابن مسعود وقسم فيها اقواتها
[فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً] فذلك امددة خلق الله الارض وما فيها كانه قال كل ذلك في اربعة ايام كاملة مستوية
بلا زيادة ولا نقصان - قيل خالق الارض في يوم الاحد و يوم الاثنين وما فيها يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء وقال
الرجاج في اربعة ايام في تنمية اربعة يرد بالتنمة اليوميين - و قرئ سَوَاءً بالحركات الثلاث - الجرع على الوصف -
والنصب على استوت سَوَاءً اي استواء - والرفع على هي سَوَاءً - فان قلت بم تعلق قوله [لِّلْمَسْأَلِينَ] - قلت
بمخدوف كانه قيل هذا الحصر لاجل من سأل في كم خلقت الارض وما فيها - او بقدر اي قدر فيها الاقوات
لاجل الطالبين لها المحتاجين اليها من المقتاتين وهذا الوجه الاخير لا يستقيم الاعلى تفسير الرجاج -
فان قلت هلا قيل في يومين و اي فائدة في هذه الفذلة - قلت اذا قال في اربعة ايام وقد ذكر ان الارض
خلقت في يومين علم ان ما فيها خلق في يومين فبقيت الخايرة بين ان يقول في يومين وان يقول في
اربعة ايام سواء فكانت في اربعة ايام سواء فائدة ليست في يومين وهي الدلالة على انها كانت اياما كاملة
بغير زيادة ولا نقصان ولو قال في يومين وقد يطلق اليومان على اكثرهما لكان يجوز ان يريد باليوميين
الاولين و الآخرين اكثرهما * [ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ] من قولك استوى الى مكان كذا اذا توجه اليه توجهًا
لا يلوي على شيء وهو من الاستواء الذي هو ضد الاعوجاج ونحو قولهم استقام اليه و امتد اليه و منه قوله
تعالى فَاسْتَقِيمُوا إِلَيَّ وَ الْمَعْنَى ثُمَّ دعاه داعي الحكمة الى خلق السماء بعد خلق الارض و ما فيها من غير
صارف بصرفه عن ذلك - قيل كان عرشه قبل خلق السموات والارض على الماء - فاخرج من الماء دخانًا فارتفع
فوق الماء و علا عليه - فابدى الماء فجعله ارضا واحدة - ثم فتقها فجعلها ارضين - ثم خلق السماء من الدخان
المرتفع - ومعنى أمر السماء والارض بالاتيان و امتثالهما انه اراد تكوينهما فام تمتنعا عليه و وجدنا كما
ارادهما و كانتا في ذلك كالمأمور المطيع اذا ورد عليه فعل الأمر المطاع وهو من المجاز الذي يسمى التمثيل -
و يجوز ان يكون تخييلًا و ينشئ الامر فيه على ان الله تعالى كلم السماء والارض و قال لهما ائتيا شئكما ذاك
او ابيتماه فقالتا ائتيا على الطوع لا على الكره والغرض تصوير اثر قدرته في المقدرات لا غير من غير ان
يحقق شيء من الخطاب وال جواب ونحو قول القائل قال الجدار للرتد لم تشقني قال الرتد اسأل من
يدقني فام يتركني و رائني الخجير الذي ورائي - فان قلت لم ذكر الارض مع السماء وانتظمهما
في الامر بالاتيان والارض مخلوقة قبل السماء بيومين - قلت قد خلق جرم الارض اولًا غير مدحوة ثم
دحاها بعد خلق السماء كما قال وَ الْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا فالمعنى ائتيا على ما ينبغي ان تأتيا عليه من

إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ نَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ط قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعَتِينَ ۝ فَقَضَيْتُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ
فِي يَوْمَيْنِ وَارْوَحِي فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ط وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ط ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ
الْعَلِيمِ ۝ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ ۝ إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ إِلَّا

الشكل والوصف اثني يا ارض مدحوة قرارا ومهادا لاهلك واثني يا سماء مقيدة سقفا لهم - ومعنى الاتيان
الحصول والوقوع كما تقول اتى عمله مرضيا وجاء مقبولا - ويجوز ان يكون المعنى لثات كل واحدة منكما
صاحبتهما الاتيان الذي اريدته وتقتضيه الحكمة والتدبير من كون الارض قرارا للسماء وكون السماء سقفا للارض
وتنصرة قراءة من قرأ اُنْيَا وَاِئْتِيَا من المواتاة وهي الموانقة اي لثوات كل واحدة اختها ولتوافقها قالتا
وافقنا وساعدنا - ويحتمل واقفا امرى ومشيتي ولا تمتدعا - فان قلت ما معنى [طَوْعًا أَوْ كَرْهًا] - قلت
هو مثل للزوم تأثير قدرته فيهما وان امتناعهما من تأثير قدرته محال كما يقول الجبار لمن تحت يده
لتفعلن هذا شئت او ابيت و لتفعلن طوعا او كرها وانتصباهما على الحال بمعنى طائعتين او مكرهتين -
فان قلت هلا قيل طائعتين على اللفظ او طائعات على المعنى لانها سموات و ارضون - قلت لما جعلن
مخاطبات ومسيبات ووصفن بالطوع والكراهة قيل طائعتين في موضع طائعات نحو قوله ساجدين [فَقَضَيْتُ] -
يجوز ان يرجع الضمير فيه الى السماء على المعنى كما قال طائعتين ونسوة اعجاز نخيل خاوية - ويجوز
ان يكون ضميرا مبهما مفسرا بسبع سموات والفرق بين النصبين ان احدهما على الحال والثاني على
التمييز - قيل خلق السموات وما فيها في يومين في يوم الخميس والجمعة وفرغ في آخر ساعة من
يوم الجمعة فخلق فيها آدم وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة وفي هذا دليل على ما ذكرت من انه لو
قيل في يومين في موضع في اربعة ايام سواء لم يعلم انهما يومان كاملان ام ناقصان - فان قلت فلو قيل
خلق الارض في يومين كاملين وقدر فيها اقواتها في يومين كاملين - او قيل بعد ذكر اليومين تلك اربعة
سواء - قلت الذي اوردته سبحانه اخصروا انصحوا واحسن طباقا لما عليه التذليل من مغاصات القرائح و
مصافك الركب ليميز الفاضل من الناقص والمتقدم من الناقص وترتفع الدرجات ويتضاعف الثواب
[اَمْرَهَا] ما امر به فيها ودبره من خلق الملكة والثيرات وغير ذلك او شانها وما يصلحها [وَحِفْظًا]
وحفظانها حفظا يعنى من المستترقة بالتواقب - ويجوز ان يكون مفعولا له على المعنى كانه قال وخلقنا
المصابيح زينة وحفظا * [فَإِنْ أَعْرَضُوا] بعد ما تلو عليهم من هذه الحجج على وحدانيته وقدرته فحذرهم
ان تصيبهم صاعقة اي عذاب شديد الوقع كانه صاعقة - و قرئ صَعَقَةٌ مِثْلَ صَعَقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ وهي المرة من
الصَعَقَ او الصَعَقَ يقال صَعَقَهُ الصاعقة صَعَقًا فصعق صَعَقًا وهو من باب فعلته بفعل [مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ
خَلْفِهِمْ] اي اتوهم من كل جانب واجتهدوا بهم واعملوا فيهم كل حيلة فلم يروا منهم الا العتو والاعراض
كما حكى الله عن الشيطان لَا تَدْرِي مَنْ يَدِينُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ يَعْنِي لَا تَدْرِي مَنْ كُلِّ جِهَةٍ لَاعْمَلَنَ فِيهِمْ

سورة حم السجدة ١٤
الجزء ٢٤
ع ١٥

سورة حم السجدة ٤١ تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۖ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۖ فَاِمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مِنْ أَشَدِّ مَنَا قُوَّةً ۖ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۖ وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ۖ

الجزء ٢٤ ع ١٥

كل حيلة وتقول استدرت بفلان من كل جانب فلم تكن لي فيه حيلة - وعن الحسن أنذرهم من وقائع الله فيمن قبلهم من الاسم وعذاب الآخرة لأنهم إذا حذرهم ذلك فقد جاءوهم بالوعظ من جهة الزمن الماضي وما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل وما سيجري عليهم - وقيل معناه إذ جاءتهم الرسل من قبلهم ومن بعدهم - فإن قامت الرسل الذين من قبلهم ومن بعدهم كيف يوضحون بأنهم جاءوهم وكيف يخاطبونهم بقولهم إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ - قلت قد جاءهم هود وصالح داعيين إلى الإيمان بهما وبجميع الرسل ممن جاء من بين أيديهم أي من قبلهم ومن يجيء من خلفهم أي من بعدهم فكان الرسل جميعا قد جاءوهم وقولهم إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ خطاب منهم لهود وصالح ولسائر الأنبياء الذين دعوا إلى الإيمان بهم - أن في [الآتعداد] بمعنى أي - أو مصحفة من الثقيلة أصله بأنه لا تعبدوا أي بأن الشأن والحديث قولنا لكم لا تعبدوا ومفعول شاء محذوف أي [لَوْ شَاءَ رَبُّنَا] إرسال الرسل [لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ] معناه فاذ أنتم بشر وستم بملائكة فإنا لا نؤمن بكم وبما جئتم به وقولهم أُرْسِلْتُمْ بِهِ ليس باقرار بالارسال وإنما هو على كلام الرسل وفيه تهكم كما قال فرعون إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ - روي أن أبا جهل قال في ملا من قريش قد أتتس علينا امرؤ محمد فلو التمستم لنا رجلا عالما بالشعر والكهانة والسكر فكلّمه ثم أتانا ببيان عن امرؤ فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والكهانة والسكر وعلمت من ذاك علما وما يخفى علي فإذاه فقال أنت يا محمد خير أم هاشم أنت خير أم عبد المطّاب أنت خير أم عبد الله فبهم تشتم ألبنا وتضللنا فإن كنت تريد الرياسة عقدنا لك اللواء فكنت رئيسنا وإن كنت بك الباءة زجناك عشر نسوة تختارهن أي بنات قريش شئت وإن كان بك المال جمعنا لك ما تستغني به ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ساكت فلما فرغ قال بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حم إلى قوله مِثْلُ صِغَةِ عَادَ وَثَمُودَ فامسك عتبة على فيه وناشده بالرحم ورجع إلى اهله ولم يخرج إلى قريش فلما احتبس عنهم قالوا ما نرى عتبة إلا قد صبا فانطلقوا إليه وقالوا يا عتبة ما حبسك عدا إلا أنك قد صبات فغضب وأقسم لا يكلم محمدا أبدا ثم قال والله لقد كلمته فأجابني بشيء والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر ولما باع صِغَةَ عَادَ وَثَمُودَ امسكت بغية وناشدته بالرحم أن يكف وقد علمتم أن محمدا إذا قال شيئا لم يكذب فحفت أن ينزل بكم العذاب - [فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ] أي تعظّموا فيها على أهلها بما لا يستحقّون به التعظيم وهو القوة وعظم الأجرام - أو استعملوا في الأرض واستولوا على أهلها بغير استحقاق للولاية [مَنْ أَشَدُّ مَنَا قُوَّةً] كانوا ذري أجسام طوال وخلق عظيم وبلغ من قوتهم أن الرجل كان يذرع الصخرة من الجبل فيقتلعها بيده - فإن قلت القوة هي الشدة والصلابة في البنية وهي نقيضة الضعف وأما القدرة فما للجله يصح العمل من

سورة حم السجدة ١٤

الجزء ٢٤

ع ١٤

فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لَنَدْبِقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ
 أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ٥ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ فَخَذَّاتُهُمْ صِيعَةً الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا
 كَانُوا يَكْسِبُونَ ٦ وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ٧ وَيَوْمَ نُحْشِرُ أَعْدَاءَ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ٨ حَتَّىٰ

الفاعل من تميز بذات أو بصحة بذية وهي نقيضة العجز والله سبحانه لا يوصف بالقوة إلا على معنى
 القدرة فكيف صح قوله هو أشد منهم قوة وإنما يصح إذا أريد بالقوة في الدويعين شيء واحد - فلت القدرة
 في الانسان هي صحة البنية والاعتدال والقوة هي السدة والصلابة في البنية وحقيقتها زيادة القدرة فكما
 صح ان يقال الله اقدر منهم جار ان يقال اقوى منهم على معنى انه يقدر لذاته على ما لا يقدرون عليه بازديان -
 قدرهم [نَحْدُونَ] كانوا يعرفون انها حق ولكنهم حقدوها كما نَحْدُ المودع الوديعة وهو معطوف على
 فاستكبروا اي كانوا كفرة فسقة - الصرصر العاصفة اللتي تصرصر اي تصوت في هبوبها - وقيل الباردة
 اللتي تحرق بشدة بردها تكرير لبناء الصر وهو البرد الذي يصير اي يجمع ويقبض [نَحْسَاتٍ] قرئ بكسر
 الحاء وسكونها ونحس نحسًا نقيض سعدًا وهو نحسٌ واما نحس فإما مخفف نحس او صفة على
 فعل أو وصف بمصدر - و قرئ لَنَدْبِقَهُمْ على ان الاذانة للريح او لاياام النحسات و اضاف العذاب الى الخزي
 وهو الذل والاستكانة على انه وصف للعذاب ثأله قال عذاب خبز كما تقول فعل السوء تريد الفعل السيء
 والدليل عليه قوله وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وهو من الاسناد المجازي و وصف العذاب بالخزي ابلغ من وصفهم
 به الا ترى الى البرون بين قوليك هو شاعر وله شعر شاعر - و قرئ [ثَمُودُ] بالرفع والنصب منونًا وغير
 منون و الرفع انصح لوقوعه بعد حرف الابتداء - و قرئ بضم الثاء - [فَهْدَيْنَاهُمْ] فدللناهم على طريقتي
 الضلالة و الرش كقوله تعالى وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ [فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ] فاختاروا الدخول في
 الضلالة على الدخول في الرش - فان قلت أليس معنى هديته حصلت فيه الهدى والدليل عليه قولك
 هديته فاهتدى بمعنى تبصيل البغية و حصولها كما تقول ردة فارتدع فكيف سأل استعمله في الدلالة
 المجردة - فأت الدلالة على انه مكذبهم و ازاح عنهم ولم يبق لهم عذرا ولا علة نكأه حصل البغية فيهم بتحصيل
 ما يوجبها ويقضيها [صِيعَةً الْعَذَابِ] داهية العذاب و قارة العذاب و [الهُون] وصف به العذاب مبالغة -
 او ابدله منه ولو لم تكن في القرآن حجة على القدرة الذين هم مجوس هذه الآمنة بشهادة نبيها صلى الله عليه
 وآله وسلم وكفى به شاهدا إلا هذه لكفى بها حجة * قرئ [يُحْشَرُ] على البناء للمفعول - ونَحْشَرُ بالنون و ضم
 الشين - وكسرها - ونَحْشَرُ على البناء للفاعل اي يحشر الله عز وجل [أَعْدَاءَ اللَّهِ] الكفار من الاولين والآخرين
 [يُوزَعُونَ] يحبس اولهم على آخرهم اي تستوقف سوابقهم حتى يلحق بهم تواليهم وهي عبارة عن كثرة
 اهل النار نسأل الله ان يجيرنا منها بسعة رحمته - فان قلت ما في قوله [حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا] ما هي -
 قلت مزيدة للتاكيد ومعنى التاكيد فيها ان وقت مجيئهم النار لا محالة ان يكون وقت الشهادة عليهم

سورة حم السجدة ١٤
الجزء ٢٤
ع ١٩
إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ وَقَالُوا لِمَ لَمْ تُنذِرْنَا عَنِهَا ۖ قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تَرْجَعُونَ ۖ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ۖ وَذَلِكَ ظَنُّكَ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَنْجَبْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۖ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَلِنَارٍ مَتْوًى لَهُمْ ۖ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْذَبِينَ ۖ وَقِيضْنَا لَهُمْ قُرْآنَهُمْ فَرَأَوْهُ مُزِيدًا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّهِمْ قَدْ خَلَتْ

و لا رجة لان يخلو منها ومثله قوله تعالى اَنْتُمْ اِذَا مَا رَفَعَ اَمْنُكُمْ بِهِ اِي لَابَد لَوَقْت وقوعه من ان يكون وقت ايمانهم به - شهادة الجلود باللامسة الحرام وما اشبه ذلك مما يفضي اليها من المحرمات - فان قلت كيف تشهد عليهم اعضاءهم وكيف تنطق - قلت الله عز وجل يُنطقها كما انطق الشجرة بأن يخلق فيها كلاما - وقيل الامراك بالجلود الجوارح - وقيل هي كناية عن الفروج - اراد [يُكَلِّ شَيْءٍ] كل شيء من الحيوان كما اراد به في قوله وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كل شيء من المقدرات والمعنى ان نُطقنا ليس بعجب من قدرة الله الذي قدر على انطق كل حيوان وعلى خلقكم وانشاءكم اَوَّلَ مَرَّةٍ وعلى اعادةكم ورجعكم الى جزائه - وانما قالوا لهم [لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا] لما تعاضمهم من شهادتها وذكروا عليهم من الانتصاح على السنة جوارحهم * المعنى انكم [كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ] بالحيطان والتعجب عند ارتكاب الفواحش وما كان استنكاركم ذلك خيفة ان تشهد عليكم جوارحكم لانكم كنتم غير عالمين بشهادتها عليكم بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء اصلا ولكنكم انما استنكرتم لظنكم [أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ] وهو الخفيات من اعمالكم وذلك الظن هو الذي اهلككم وفي هذا تنبيه على ان من حق المؤمن ان لا يذهب عنه ولا يزول عن ذهنه ان عليه من الله عينا كالنقطة و رقيباً مهيمناً حتى يكون في اوقات خلواته من ربه اهيب واحسن احتشاما وافر تحفظاً وتصوراً بهذه مع الملاء ولا يتيسر في سره مراقبة من التشبه بهؤلاء الظالمين - وقرئ وَلَكِنْ زَعَمْتُمْ - [وَذَانِكُمْ] رفع بالابتداء وظنكم وَاَرَدْتُمْ خَبْرَانِ - ويجوز ان يكون ظنكم بدلا من ذانكم وَاَرَدْتُمْ الْخَبْرَ - [فَإِنْ يَصْبِرُوا] لم يدفعهم الصبر ولم يدفعوا به من الثواب في النار [وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا] وان يسألوا العذبي وهي الرجوع لهم الى ما يحبون جزاء مما هم فيه لم يعذبوا لم يعطوا العذبي ولم يجابوا اليها ونحوه قوله عز وجل اَجْزَعْنَا اَمْ صَبَرْنَا مَا لَدَا مِّنْ مَّيِّيسٍ - وقرئ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْذَبِينَ اِي ان سألوا ان يُرضوا ربهم فما هم فاعلمون اِي لا سيدل لهم الى ذلك * [وَقِيضْنَا لَهُمْ] وقدرنا لهم يعني لمشركي مكة يقال هذان ثوبان قِيضَانِ اذا كانا متكافئين والمقابلة المعارضة [قُرْآنًا] اخذانا من الشياطين جمع قرين كقوله وَمَنْ يَعْمَلْ عَمَلًا بَاطِلًا يُعْمَلْ لَهٗ شِطْرًا فَوَلَّهُ قَرِينًا - فان قامت كيف جاز ان يعيظ لهم القرآن من الشياطين وهو ينهاهم عن اتباع خطواتهم - قلت معناه انه خذلهم ومنعهم التوفيق لتصميمهم على الكفر فلم يبق لهم قرآن سوى الشياطين والدليل عليه وَمَنْ يَعْمَلْ عَمَلًا بَاطِلًا يُعْمَلْ لَهٗ شِطْرًا فَوَلَّهُ قَرِينًا [مَّا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ]

مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا خُصِيرِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَايَةِ
تَعْلَمُ تَغْلِبُونَ ۝ فَلَمَّا يَقْنِ الْأَذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا ۚ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَثَرًا الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ ذَٰلِكَ جَزَاءُ
أَعْدَاءِ اللَّهِ الذَّارِ ۚ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ ۚ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ
أَفْلَحْنَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ فَنَجَعَلَهُمَا تَحْتَهُ أَقْدَامًا لِيَكُونُوا مِنَ الْآسَفِينَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ تَمَّ اسْتِقَامُهُمْ

سورة حم السجدة ١٤
الجزء ٢٤
ع ١٧

ما تقدم من أعمالهم وما هم عازمون عليها - أو ما بين أيديهم من أمر الدنيا واتباع الشبهات وما خلفهم
من أمر العاقبة وإن لا بعث ولا حساب [رَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ] يعنني كلمة العذاب [فِي أَمَمٍ] في
جملة أمم ومثل في هذه ما في قوله * ع * إن تك من أحسن الصنعة مأموكا ففي آخرين قد أمكوا * يريد
نأت في جملة آخرين وانت في عدد آخرين لست في ذلك بأرحد - فإن قلت في أمم ما محله -
قلت محله النصب على الحال من الضمير في عليهم أي حق عليهم القول كائنين في جملة أمم
[إِنَّهُمْ كَانُوا خُصِيرِينَ] تعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم وللأمم * قرئ [وَالْغَوَايَةِ] بفتح الغين -
وضمها يقال لغوي يبغي و لغا يلغو واللغو السقوط من الكلام الذي لا طائل تسمه قال * ع * من اللغوي وروث
التكلم * والمعنى لا تسمعوا له إذا فرغ وتشاغلو عذ قراءته برفع الأصوات بالخرفات والهذيان والزمل وما أشبه
ذلك حتى تخلطوا على القارئ وتسوشوا عليه وتغلبوه على قراءته كنيت قريش يوصي بذاك بعضهم
بعضا - [فَلَمَّا يَقْنِ الَّذِينَ كَفَرُوا] يجوز - أن يريد بالذين كفروا هؤلاء اللغوين والأمم أمم باللغو خاصة - وإن
يذكر الذين كفروا عامة ليذطوا تحت ذكرهم - وقد ذكرنا إضافة آثوا بما أغنى عن إعادته - وعن ابن عباس
[عَذَابًا شَدِيدًا] يوم بدر و [آثُوا الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ] في الآخرة * [ذَٰلِكَ] إشارة إلى الأسر و يجب أن
يكون التقدير آثوا الذي كانوا يعملون حتى يستقيم هذه الإشارة و [الذَّارُ] عطف ببيان للجزاء - أو خبر
مبتدأ محذوف - فإن قلت ما معنى قوله [لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ] - قلت معناه أن الذار في نفسها دار الخلد
كقوله تعالى لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ والمعنى أن رسول الله أسوة حسنة وتقول لك في
هذه الدار دار السرور وانت تعني الدار بعينها [جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ] أي جزاء بما كانوا
يلغون فيها فذكر السكون الذي هو سبب اللغو * [الَّذِينَ أَفْلَحُوا] أي الشيطانيين الذين أضلانا [مِنَ الْجِنَّ
وَالْإِنْسِ] لأن الشيطان على ضربين جنّي وإنسي قال الله تعالى وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا
شَيْطَانِي [الْإِنْسِ وَالْجِنِّ] وقال الَّذِي يُوسُوسُ فِي صُورِ النَّاسِ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ - وقيل هما ابليس
وقابيل لأنهما سدا الكفر والقتل بغير حق - وقرئ آثوا يسكون الراء لثقل الكسرة كما قالوا في فخذ فخذ -
وقيل معناه أعطوا المذنبين أضلانا - وحكموا عن الخليل أنك إذا قلت إنني ثوبك بالكسر فالمعنى بصريته
و إذا قلت بالسكون فهو استعطاء معناه إعطاني ثوبك ونظيره اشتهار الإتياء في معنى الإططاء وأمله الاحضار *
[تَمَّ] لتراخي الاستقامة عن الإقرار في المرتبة وفضلها عليه لأن الاستقامة لها شأن كله و نحوه قوله تعالى إِنَّمَا

سورة الخمس السجدة ١٤
الجزء ٢٤
ع ١٨

تَنْزِيلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَكَةَ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَالْأَنْبِيَاءُ بِالْحَقِّ كُنْتُمْ تَدْعُونَ ۝ نَحْنُ أَوْلَىٰ بِكُمْ فِي الْأَخْرِجَةِ ۝ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ۝ نَزَّلْنَا مِنْ عَقْرِ رَحِيمٍ ۝ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ۝

الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَالْمَعْنَى ثُمَّ ثَبَّتُوا عَلَى الْإِقْرَارِ وَمَقْتَضِيَاتِهِ - وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه استقاموا فعلا كما استقاموا قولا - وعنه انه تلاها ثم قال ما تقولون فيها قالوا لم يذبوا قال حملتم الامر على اشدّه قالوا فما تقول قال لم يرجعوا الى عبادة الوثان - وعن عمر رضي الله عنه استقاموا على الطريقة لم يروغوا ورغاب الثعالب - وعن عثمان رضي الله عنه اخلصوا العمل - وعن علي رضي الله عنه ادوا الفرائض - وقال سفيان بن عبد الله الثقفي قلت يا رسول الله اخبرني بامر اعتصم به قال قل ربي الله ثم استقم قال فقلت ما أخوف علي فاخذ رسول الله بلسان نفسه فقال هذا [تَنْزِيلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَكَةَ] عند الموت بالبشرى - وقيل البشرى في ثلثة مواطن - عند الموت - وفي القبر - واذا قاموا من قبورهم - [أَلَّا تَخَافُوا] ان بمعنى أي او مشفقة من الثقيلة واصله بانه لا تخافوا و الجاء ضمير الشأن - وفي قراءة ابن مسعود لا تخافوا - اي يقولون لا تخافوا - والخوف غم يالحق لتوقع المكروه - والخرن غم يالحق لتوقعه من فوات نافع او حصول ضار والمعنى ان الله كتب لكم الامن من كل غم فلن تدرقوه ابداً - وقيل لا تخافوا ما تقدّمون عليه ولا تحزنوا على ما خلفتم - كما ان الشياطين قرناء العصاة واخوانهم فكذاك الملكة اولياء المتقين واحباؤهم في الدارين [تَدْعُونَ] تطلبون - والنزل رزق النزيل وهو الضيف وانتصابه على الحال [مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ] - عن ابن عباس هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا الى الاسلام [وَعَمِلَ صَالِحًا] فيما بينه وبين ربه وجعل الاسلام نكحة له - وعنه انهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وعن عائشة رضي الله عنها ما كذا نكحت ان هذه الآية نزلت في المؤمنين وهي عامّة في كل من جمع بين هذه الثلث ان يكون موحدًا معتقدا لدين الاسلام عاملا بالخير داعيا اليه وما هم الا طبقة العالمين العاملين من اهل العدل والتوحيد الدعاة الى دين الله - وقوله [وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ] ليس الغرض انه تكلم بهذا الكلام ولكن جعل دين الاسلام مذهباً ومعتقداً كما تقول هذا قول أبي حنيفة تريد مذهباً يعني ان الحسنه - والسيئة متفارتتان في انفسهما فخذ بالحسنة اللتي هي احسن من اختها اذا عترضتك حسنتان فادفع بها السيئة اللتي ترد عليك من بعض اعدائك - ومثال ذلك رجل اساء اليك اساءة فالحسنة ان تغفر عنه واللتي هي احسن ان تحسن اليه مكن اساءته اليك مثل ان يذمك فتمدحه و يقتل ولدك فيقتدي ولده من يد عدوه فانك اذا فعلت ذلك انقلب عذرك المشاق مثل الولي الحكيم مصاناة لك - ثم قال وما يلقي هذه الخليفة او السجية اللتي هي مقابلة الاساءة بالاحسان الا اهل الصبر والا رجل خبير ووفق لحظ عظيم من الخير - فان قلت فهلا قيل فادفع بالتي هي

ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ۝ وَمَا يُلْعَبُ إِلَّا الَّذِينَ مَكَرُوا ۚ وَمَا يُلْعَبُ إِلَّا دُرٌّ حَظٌّ عَظِيمٌ ۝ وَإِنَّمَا يَذْغُوكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ۖ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝
وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ
إِنْ كُنْتُمْ آيَاةً تَعْبُدُونَ ۝ فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْخَمُونَ ۝ وَمِنْ
آيَاتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ ۖ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتِ ۖ

احسن - قلت هو على تقدير قائل قال فكيف اصنع فقل ادفع بالتي هي احسن - وقيل لا مزبذبة
والمعنى ولا تستوى الحسنه والسيئه - فان قلت فكل القياس على هذا التفسير ان يقال ادفع بالتي
هي حسنة - قلت اجل ولكن وضع التي هي احسن موضع الحسنه ليكون ابلغ في الدفع بالحسنة لان
من دفع بالحسنى هان عليه الدفع بما هو دونها - وعن ابن عباس بالتي هي احسن الصبر عند الغضب
والحكم عند الجهل والعفو عند الاساءة - وفسر الحظ بالثواب - وعن الحسن والله ما عظم حظ دون الجنة -
وقيل نزلت في ابي سفيان بن حرب وكان عدوا مؤذيا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نصار
وليا مصافيا * النزغ والنسغ بمعنى وهو شبه النخس والشیطان يذغ الانسان كأنه ينجسه ببعثه
على ما لا ينبغي وجعل النزغ نازغا كما قيل جد جده - او اريد وإما يذغوك نازغ وصفا للشيطان بالمصدر
او التسويله والمعنى وان صرفك الشيطان عما وصبت به من الدفع بالتي هي احسن [فاستعذ بالله] من
شره وامض على شانك ولا تطعه * الضمير في [خلعهن] الليل والنهار والشمس والقمر لان حكم جماعة ما
لا يعقل حكم الانثى او الاناث يقال الاكلام بربتها وبريتها او لما قل ومن آياته كن في معننى الآيات فقل
خلعهن - فان قلت اين موضع السجدة - قلت عند الشانعي رحمة الله عليه تعبذون وهي رواية مسروقة
عن عبد الله لذكر لفظ السجدة قبلها - وعند ابي حنيفة رحمة الله عليه يستمعون لانها تمام المعنى وهي
عن ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب - لعل ناسا منهم كانوا يسجدون للشمس والقمر كالصابئين
في عبادتهم الكواكب ويزعمون انهم يقصدون بالسجود لهما السجود لله فذهبوا عن هذه الوساطة وأمرنا ان
يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا ان كانوا آية يعبدون وكانوا مؤحدین غیر مشرکین * [فان استكبروا] ولم
يمثلوا ما أمرنا به وأبوا الا الوساطة فدعهم وشأنهم فان الله عز سلطانه لا يعدم عابدا وساجدا بالاخلاص وله
العباد المقربون الذين يذرهونه بالليل والنهار عن الانداد وقوله [عند ربك] عبارة عن الزلفى والمكانة
والكرامة - وقري لا يستمعون بكسر الياء - الخشوع التذلل والتفاصر فاستعير لخال الارض اذا كانت
قحطة لا نبات فيها كما وصفها بالهمود في قوله وتري الارض هامدة وهو خلاف وصفها بالاهتزاز والرتو
وهو الانتفاخ اذا اخضبت وتزخرفت بالنبات كأنها بمنزلة المحتال في زيه وهي قبل ذلك كالذليل
الكاسف البال في الاطمار الرثة - وقري وربات اي ارتفعت لان الغبت اذا هم ان يظهر ارتفعت له الارض •

إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ أَنْ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفُونَ عَلَيْنَا ۝ أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرًا مِمَّنْ بَاتَى فِي أَمْنٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ ۚ وَأَنَّهُ لَكُتُبٌ مَزِينٌ ۝ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ۚ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ۝ مَا يَقُولُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ۝ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبِيًّا

يقال ألحد الحابر ولحد إذا مال عن الاستقامة فيسفر في شق فاستعبرت للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة - وقرئ يُلْحِدُونَ و يُلْحِدُونَ على اللغتين وقوله [لَا يَخْفُونَ عَلَيْنَا] وعيد لهم على التفسير - فإن قلت هم اتصل قوله [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ] - قلت هو بدل من قوله إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا - والذكر القرآن لأنهم كفروا به طعنوا فيه وحرفوا تأويله [وَأَنَّهُ لَكُتُبٌ مَزِينٌ] أي مزيغ محمي بحماية الله تعالى [لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ] مثل أن الباطل لا يتطرق إليه ولا يجد إليه سبيلا من جهة من الجهات حتى يصل إليه ويتعلق به - فإن قلت أما طعن فيه الطاعنون وتأوله المبطلون - قلت بلى ولكن الله قد تقدم في حمايته عن تعلق الباطل به بأن قيقص قوما عارضوهم بباطال تأويلهم وانسك أقاربهم فلم يُخَلُّوا طعن طاعن إلا محسوقا ولا قول مبطل إلا مضحكة ونحوه قوله إِنَّا نَحْنُ نُزَلِّلُ الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ۝ [مَا يَقُولُ لَكَ] أي ما يقول لك كفار قومك [إِلَّا] مثل ما قال [لِلرُّسُلِ] كفار قومهم من الكلمات المؤذية والمطاعن في الكتب المنزلة [إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ] ورحمة لانبياؤه [وَذُو عِقَابٍ] لا عدائهم - ويجوز أن يكون ما يقول لك الله إلا مثل ما قال للرسل من قبلك والمقول هو قوله إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ فمن حقه أن يرجوه أهل طاعته ويخافه أهل معصيته والغرض تخويف العصاة ۝ كانوا لتمدنهم يقولون هه نزل القرآن بلغة العجم فقليل لو كان كما يقترحون لم يتركوا الاعتراض والتعنن وقالوا [لَوْلَا فَصَّلَتْ آيَتُهُ] أي بينت واختصت بلسان نطقه [وَعَجَبِيٌّ وَعَرَبِيٌّ] الهمزة همزة الانكار يعنني لانكروا وقالوا أقرآن عجمي ورسول عربي أو مرسل إليه عربي - وقرئ عَجَمِيٌّ والعجمي الذي لا يفهم ولا يفهم كلامه من أي جنس كان والعجمي منسوب إلى أمة العجم - وفي قراءة الحسن عَجَمِيٌّ بغير همزة الاستفهام على الاخبار بأن القرآن عجمي والمرسل أو المرسل إليه عربي والمعنى إن آيات الله على أي طريقة جاءتهم وجدوا فيها متعنتا لأن القوم غير طالبيين للحق وإنما يتبعون أهواءهم - ويجوز في قراءة الحسن هه فصلت آيته تفضيلا فجعل بعضها بيانا للعجم وبعضها بيانا للعرب - فإن قلت كيف يصح أن يراد بالعربي المرسل إليهم وهم أمة العرب - قلت هو على ما يجب أن يقع في انكار المنكر أو رأي كتابا عجميا كتب إلى قوم من العرب يقال أكتاب عجمي و مكتوب إليه عربي وذلك لأن مبدئي الانكار على تذاثر حالتي الكتاب والمكتوب إليه لا على أن المكتوب إليه واحد أو جماعة موجب أن يجرد لما سبق له من الغرض ولا يعمل به ما يخیل غرضاً آخر ألا تراك تقول وقد رأيت لباسا

لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتِ آيَاتُهُ ۖ فَانْجَمِي وَعَرَبِي ۖ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً ۖ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ۖ أُولَٰئِكَ يُنَادِرُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۖ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ ۖ وَآوَلَا كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقَضِيَ بَيْنَهُمْ ۖ وَأَنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ ۖ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۖ وَمَا رَبُّكَ بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ ۖ [إِلَيْهِ يَرْدُ عِلْمُ السَّاعَةِ ۖ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ تَمَرٍ مِّنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ۖ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ إِيْنُ شُرَكَائِهِمْ قَالُوا أُنْذِرْنَا مَا مَدَّ مِنْ شَيْءٍ ۖ وَضَلَّ

بَابُ

طوبلا على امرأة قصيدة اللباس طويل واللباس قصير ولو قلت واللبسة قصيدة جئت بما هو لكثرة وفضول قول لأن الكلام لم يقع في ذكورة اللباس وانوثته وانما وقع في غرض وراهمار هو [أي القرآن هدى وشفاء] ارشاد الى الحق وشفاء لما في الصدر من الظن والشك - فان قلت [وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ] منقطع عن ذكر القرآن فما وجه اتصاله به - قلت لا يخلو - اما ان يكون الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ في موضع الجر معطوفا على قوله لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وهو لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ الا ان فيه عطفًا على عاملين وان كان الاخفش يبيح - واما ان يكون مرفوعا على تقدير وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ هو فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ على حذف المبتدأ او فِي آذَانِهِمْ مِنْهُ وَقْرٌ - وقرى وهو عَلَيْهِمْ عَمٌ وَكَقوله تعالى فَعَمِيَتْ عَلَيْكُمُ [يُنَادِرُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ] يعني انهم لا يقبلونه ولا يرعونه اسماعيل فمثلهم في ذلك مثل من يصيح به من مسانة شاطة لا يسمع من مثلها الصوت فلا يسمع النداء [فَاخْتَلَفَ فِيهِ] فقال بعضهم هو حق وقال بعضهم هو باطل - والكلمة السابقة هي العدة بالقيمة وان الخصومات تفصل في ذلك اليوم [وَلَوْلَا] ذلك [لَقَضِيَ بَيْنَهُمْ] في الدنيا قال الله تعالى بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَلَكِنْ يُوَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى * [فَلِنَفْسِهِ] [وَعَلَيْهَا] [نَفْسُهُ ضَرَّ] [وَمَا رَبُّكَ بِظَالِمٍ] فيمذهب غير المسي * [إِلَيْهِ يَرْدُ عِلْمُ السَّاعَةِ] أي اذا سئل عنها قيل الله يعلم او لا يعلمها الا الله - وقرى من تَمَرٍ مِّنْ أَكْمَامِهَا - والكلم بكسر الكاف وعاء الثمرة كجفت الطلعة أي وما يحدث شيء من خروج ثمرة ولا حمل حامل ولا رضع راضع الا وهو عالم به يعلم عدد ايام الحمل وساعاته واحواله من الشداج والتمام والذكورة والانوثة والحسن والقببح وغير ذلك [إِيْنُ شُرَكَائِهِمْ] اضافهم اليه على زعمهم وبيانه في قوله إِيْنُ شُرَكَائِهِمُ الَّذِينَ كُذِّبَتْ قُرُوءُهُمْ وَفِيهِ تَهْكُمٌ وتقريع [أُنْذِرْنَا] اعلمناك [مَا مَدَّ مِنْ شَيْءٍ] أي ما مَدَّ احد اليوم وقد ابصرنا وسمعنا يشهد بانهم شركائك أي ما مَدَّ الا من هو مؤحد لك او ما مَدَّ من احد يشاهدهم لانهم ضلوا عنهم وضلت عنهم الهتهم لا يبصرونها في ساعة التوديق - وقيل هو كلام الشركاء أي ما مَدَّ من شئيد يشهد بما اضافوا اليها من الشركة ومعنى ضللتهم عنى هذا التفسير انهم لا ينفعونهم فكانهم ضلوا عنهم [وَلَا يَنْفَعُونَ] [وَلَا يَنْفَعُونَ] - فان قلت انك اخبرنا بايدان كان منهم فان قد انوا فلم سئلوا - قلت يجوز ان يعاد عليهم إِيْنُ شُرَكَائِهِمْ اعادة للتوديق واعادته في القرآن على سبيل الحكاية

سورة حم السجدة ١٤١
الجزء ٢٥
ع ١٩ - ٢٠

عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُوا مَا لَهُمْ مِنْ مُخِصٍّ ۖ لَا يَسْمَعُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ ۚ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَوْسُقْ قَلْبُهُ ۖ وَلَكِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِمَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ لِيَقْرَأَ ۚ هَذَا آيَةٌ ۚ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَكِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى ۚ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا ۚ وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَاثٍ ۖ وَإِذَا أُنْعِمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَغْرَضَ وَنَا بِجَانِبِهِ ۚ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذَرْ دُعَاءَ غَرِيبٍ ۖ قُلْ أَرَأَيْتُمْ

دليل على إعادة المحكي - ويجوز ان يكون المعنى انك علمت من قلوبنا وعقائدنا ان انا لا نشهد
تلك الشهادة انباطا لانه اذا علمه من نفوسهم فكأنهم اعلموه - ويجوز ان يكون انشاء الايدان ولا يكون اخبارا
بایدان قد كان كما تقول امام الملك انه كان من الامر كيت وكيت [مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ] من طالب السعة
في المال والنعمة - وقرأ ابن مسعود مِنْ دُعَاءِ بِالْخَيْرِ [وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ] اي الضيقة والفقر [فَيَوْسُقْ
قَلْبُهُ] بولغ فيه من طريقين من طريق بناء فعول ومن طريق التكرير - والقنوط ان يظهر عليه انز الياش
فيتضاءل وينكسر اي يقطع الرجاء من فضل الله ورحمة وهذه صفة الكافر بدليل قوله تعالى إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّكَ
مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ - وإذا فرجنا عنه بصحة بعد مرض اوسعة بعد ضيق قال [هَذَا آيَةٌ] اي هذا
حقني وصل الي لاني استوجبته بما عندي من خير وفضل واعمال بر - او هذا آي لا ينزل عني ونحوه
قوله تعالى نَازِلًا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَنَحْنُ قَوْلُهُ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً - اِنْ نَظُنُّ الْأَظْيَا وَمَا نَحْنُ
بِمُسْتَيْقِظِينَ يريد وما اظنها تكون فان كانت على طريق التوهم ان آي عند الله الحالة الحسنى من
الكرامة والنعمة قائما امر الآخرة على امر الدنيا - وعن بعضهم للكفر امنيتهان يقول في الدنيا وَلَكِنْ رُجِعْتُ
إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى ويقول في الآخرة يُلَيْتَنِي كُنْتُ تَرَبًّا - وقيل نزلت في الوليد بن
المغيرة - فلنخبرهم بحقيقة ما عملوا من الاعمال الموجبة للعذاب ولذبحرتهم عكس ما اعتقدوا نذيرا
انهم يستوجبون عليها كرامة وقربة عند الله وقدمنا الى ما عملوا مِنْ عَمَلٍ فَيَجْعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا وذلك
انهم كانوا يفتقون اموالهم رياء الناس وطلباً للافتيار والاستكبار لا غير وكانوا يحسدون ان ما هم عليه سبب
الغنى والصحة وانهم محقوقون بذلك * هذا ايضا ضرب آخر من طغيان الانسان اذا اصابه الله بنعمة ابطرته
النعمة فكانه لم يلق بؤسا قط فنسي المنعم واغرض عن شكره [وَنَا بِجَانِبِهِ] اي ذهب بنفسه وتكبر وتعظم -
وَإِنْ مَسَّهُ الضَّرُّ والفقر اقبل على دوام الدعاء واخذ في الابتغال والتضرع وقد استعير العرض لكثرة
الدعاء ودوامه وهو من صفة الاجرام ويستعار له الطول ايضا كما استعير الغاظ لشدة العذاب - وقرئ
وَنَاجٍ بِجَانِبِهِ بامالة الالف وكسر الذوق لاتدع - وناء على القلب كما قالوا رَأَى فِي رَأْيٍ - فان قلت حقق
لي معنى قوله وَنَا بِجَانِبِهِ - قلت فيه وجهان - ان يوضع جانبه موضع نفسه كما ذكرنا في قوله تعالى
عَلَى مَا قَرَّبْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ ان مكان الشيء وجهته فيزل منزلة الشيء نفسه ومثله قوله ونقيت عنه
مقام الذنب يريد ونقيت عنه الذنب ومنه وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَمِنْهُ قَوْلُ الْكُتَّابِ خَضِرَةٌ فَلَنْ يَمْلَأَهُ

سورة حم السجدة ١٤
الجزء ٢٥
ع ١

إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِنْهُ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ
حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ۚ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ أَلَا أَنْتُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ
رَبِّكُمْ ۚ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ۝

وكتبت الى جهة والى جاذبه العزيز يريدون نفسه وذاته فكأنه قال و نأى بنفسه كقولهم فى المتكبر ذهب
بنفسه ونهبت به الخيلاء كل مذهب وعصفت به الخيلاء - و ان يراى بجاذبه عطفه ويكون عبارة عن الانحراف
والازرار كما قالوا لئن عطفه وتولى بركنه [أَرَأَيْتُمْ] أَخْبِرُونِي [إِنْ كَانَ] القرآن [مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] يعنى ان ما
انتم عليه من انكار القرآن وتكذيبه ليس بامر صادر عن حجة قاطعة حصلت منها على اليقين وثلج الصدور
وانما هو قبل النظر واتباع الدليل امر محتمل يجوز ان يكون من عند الله و ان لا يكون من عنده وانتم
لم تظنوا و لم تفحصوا فما انكرتم ان يكون حقا وقد كفرتم به فاخبروني من اضل منكم وانتم ابعدهم
الشروط فى مشاقته ومناصبته ولعله حق فاهلكتم انفسكم وقوله [مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ] موضوع موضع
منكم بيانا لحالهم وصفتهم - [سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ] يعنى ما يسر الله عز وجل لرسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم وللخلفاء من بعده ونصار دينه فى افاق الدنيا و بلاد المشرق والمغرب عموما
وفى ناحية العرب خصوصا من الفتوح اللتي لم تفسر امثالها لاحد من خلفاء الارض قبلهم ومن الاظهار
على الجبابرة والاكاسرة وتغليب قليلهم على كثيرهم وتسليط ضعافهم على اقويائهم واجرائه على ايديهم
امورا خارجة من المعهود خارقة للعادات ونشر دعوة الاسلام فى اقطار المعمورة وبسط دولته فى افاصياها
والاستقرار يطالعك فى التواريخ والكتب المدونة فى مشاهد اهلها و ايتامهم على عجائب لا ترى وقعة
من وقائعهم الا علما من اعلام الله وأية من آياته يقوى معها اليقين ويزداد بها الايمان ويتبين ان دين
الاسلام هو دين الحق الذي لا يحيد عنه الا مكابر حسه مغالط نفسه وما التدبأت والاستقامة الا صفة الحق
والصدق كما ان الاضطراب والتزلزل صفة الغرّة والزور و ان للباطل ريحا تخفق ثم تسكن ودولة تظهر ثم
تضمحل [بِرَبِّكَ] فى موضع الرفع على انه فاعل كفى و [أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] بدل منه تقديره أَوَلَمْ
يَكْفِهُمْ اِنْ رَبِّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ومعناه ان هذا الموعود من اظهار آيات الله فى الافاق ونبي انفسهم
سيرونه ويشاهدونه فيتبينون عند ذلك ان القرآن تنزيل عالم الغيب الذي هو على كل شيء شهيد اى
مطلع مهيمن يستوي عنده غيبه وشهادته فيكفيهم ذلك دليلا على انه حق وانه من عنده ولو لم يكن كذلك
لما قوي هذه القوة ولما نصر حاملوه هذه النصرة - و قرئ فى مرة بالصم وهي الشك [مُّحِيطٌ] عالم
بجمل الاشياء وتفاصيلها وظواهرها وبواطنها فلا يخفى عليه خافية منهم وهو مجازيهم على كفرهم ومريتهم
فى لقاء ربهم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة السجدة اعطاه الله بكل حرف

عشر حسنات *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

حَمْدٌ ۝ عَسَىٰ ۝ كَذَٰلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۝ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَنْفَطِرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ

سورة الشورى

قرأ ابن عباس و ابن مسعود رضي الله عنهما حم سق [كَذَٰلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ] اي مثل ذلك الوحي او مثل ذلك الكتاب يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الرسل مِنْ قَبْلِكَ [اللَّهُ] يعني ان ما تضمنته هذه السورة من المعاني قد أوحى الله اليك مثله في غيرها من السور و اوحاه من قبلك الى رسله على معنى ان الله تعالى كرر هذه المعاني في القرآن و في جميع الكتب السماوية لما فيها من التنبيه البليغ و اللطف العظيم لعباده من الاولين و الآخرين و لم يقل اوحى اليك و لكن على لفظ المضارع ليدل على ان اوحاه مثله عادته - و قرئ يُوحِي إِلَيْكَ على البناء للمفعول - فان قلت فما رافع اسم الله على هذه القراءة - قلت ما دل عليه يُوحِي كأن قائله قال من الموحى ف قيل الله كقراءة السلمي و كَذَٰلِكَ زَيْنَ لِكَيْتَرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائِهِمْ على البناء للمفعول و رفع شُرَكَائِهِمْ على معنى زينهم لشركائهم - فان قلت فما رافعه فيمن قرأ نُوحِي بالذون - قلت يرتفع بالابتداء - و العزیز و ما بعده اخبار - او العزیزُ الْحَكِيمُ متفقان و الظرف خبر - قرئ [تَكَادُ] بالتاء والياء - وَيَنْفَطِرْنَ - و [يَنْفَطِرْنَ] - و روى يونس عن ابي عمرو قراءة غريبة تَنْفَطِرْنَ بتاءين مع الذون و نظيرها حرف نادر روى في نوادر ابن الاعرابي الابل تشممن و معذاه يكدن يَنْفَطِرْنَ من علو شان الله و عظمته يدل عليه مجيئه بعد الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ - و قيل من دعائهم له ولدا كقوله تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَنْفَطِرْنَ مِنْهُ - فان قلت لم قال [مِنْ فَوْقِهِنَّ] - قلت لان اعظم الآيات و ادلها على الجلال و العظمة فوق السموات و هي العرش و الكرسي و صفوف الملائكة المرتجة بالتسبيح و التقديس حول العرش و ما لا يعلم كنهه الا الله من اثار ملكوته العظمى فلذلك قال يَنْفَطِرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ اي يبتدئ الانفطار من جهتهن الفوقانية - اولان كلمة الكفر جاءت من الذين تحت السموات فكان القياس ان يقال ينفطرن من تحتهن من الجهة التي منها جاءت الكلمة و لكنه بولغ في ذلك فجعلت مؤثرة في جهة الفوق كأنه قيل يكدن ينفطرن من الجهة التي فوقهن دع الجهة التي تحتهن و نظيره في المبالغة قوله عز و علا يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ يُصَهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ فجعل الحميم مؤثرا في اجزائهم الباطنة - و قيل من فَوْقِهِنَّ من فوق الارضين - فان قلت كيف صح ان يستغفروا لمن في الارض و فيهم الكفار اعداء الله و قد قال الله تعالى اُولَٰئِكَ عَلَيْهِمُ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ فكيف يكونون لاعنين مستغفرين لهم - قلت قوله لمن

لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ط إِلَّا أَنْ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ ۝ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجُمُعِ لِأَرْبَعِ

فِي الْأَرْضِ يَدُلُّ عَلَىٰ جَنَسِ أَهْلِ الْأَرْضِ وَهَذِهِ الْجَنَسِيَّةُ قَائِمَةٌ فِي كُلِّهُمْ وَفِي بَعْضِهِمْ فَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهِ هَذَا وَهَذَا وَقَدْ دَلَّ الدَّلِيلُ عَلَىٰ أَنَّ الْمَلَكُ لَا تَسْتَغْفِرُ إِلَّا لِأَوْلِيَاءِ اللَّهِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ فَمَا أَرَادَ اللَّهُ إِلَّا إِيَّاهُمْ إِلَّا تَرَىٰ إِلَىٰ قَوْلِهِ فِي سُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَاسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَحَكَايَتِهِ عَنْهُمْ فَأَغْفِرُ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ كَيْفَ وَصَفُوا الْمُسْتَغْفَرِينَ بِمَا يَسْتَوْجِبُ بِهِ الْاسْتِغْفَارَ فَمَا تَرَكُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا يَتُوبُوا مِنَ الْمَصْدَقِينَ طَمَعًا فِي اسْتِغْفَارِهِمْ فَكَيْفَ لِلْكَفَرَةِ - وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَقْصِدُوا بِالْاسْتِغْفَارِ طَلِبَ الْحِلِّ وَالْغُفْرَانِ فِي قَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا إِلَىٰ أَنْ يَقَالَ إِنَّهُ كَانَ حَلِبَةً غُفْرًا وَقَوْلِهِ وَإِنْ رَكَّ لَدُنَّ مَغْفِرَةً لِلَّذِينَ ظَلَمُوا وَ الْمُرَادُ الْحِلُّ عَنْهُمْ وَأَنْ لَا يَعَاجِلَهُمْ بِالْإِنْتِقَامِ فَيَكُونُ عَامًّا - فَإِنْ قُلْتَ قَدْ فَسَّرْتَ قَوْلَهُ تَعَالَىٰ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْقَطِرْنَ بِتَفْسِيرَيْنِ فَمَا وَجْهَ طَبَاقٍ مَا بَعْدَهُ لِهَئِهِمَا - قُلْتَ - أَمَا عَلَىٰ أَحَدِهِمَا فَكأنه قِيلَ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْقَطِرْنَ هَيْبَةً مِنْ جَلَالِهِ وَاحْتِسَامًا مِنْ كِبَرِيَّاتِهِ وَالْمَلَكَةُ الَّذِينَ هُمْ مِلءُ السَّبْعِ الطَّبَاقِ وَحَاقُونَ حَوْلَ الْعَرْشِ صُفُوفًا بَعْدَ صُفُوفٍ يُدَاوِمُونَ خُضُوعًا لِعَظَمَتِهِ عَلَىٰ عِبَادَتِهِ وَتَسْبِيحَتِهِ وَتَحْمِيدِهِ وَاسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ خَوْفًا عَلَيْهِمْ مِنْ سَطَوَاتِهِ - وَأَمَا عَلَىٰ الثَّانِي فَكأنه قِيلَ يَكُونُ يَنْقَطِرْنَ مِنْ أَقْدَامِ أَهْلِ الشِّرْكِ عَلَىٰ تِلْكَ الْكَلِمَةِ - الشُّعَاعُ وَالْمَلَكَةُ يُؤَحِّدُونَ اللَّهَ وَيَنْزَهُونَهُ عَمَّا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ مِنَ الصِّفَاتِ الَّتِي يُضَيِّفُهَا إِلَيْهِ الْجَاهِلُونَ بِهِ حَامِدِينَ لَهُ عَلَىٰ مَا أَرَادَهُمْ مِنَ الْبَطَانَةِ الَّتِي عَلِمَ أَنْهُمْ يَسْتَعَصِمُونَ مَخْتَارِينَ غَيْرَ مُلْجَأِينَ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمُؤْمِنِي أَهْلِ الْأَرْضِ الَّذِينَ تَبَرَّأُوا مِنْ تِلْكَ الْكَلِمَةِ وَمِنْ أَهْلِهَا أَوْ يَطْلُبُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ أَنْ يَحْلُمَ عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ وَلَا يَعَاجِلَهُمْ بِالْعِقَابِ مَعَ وَجُودِ ذَلِكَ فِيهِمْ لَمَّا عَرَفُوا فِي ذَلِكَ مِنَ الْمَصَالِحِ وَحَرَصًا عَلَىٰ نَجَاةِ الْخَلْقِ وَطَمَعًا فِي تَوْبَةِ الْكَفَّارِ وَالْفَسَاقِ مِنْهُمْ [وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ] جَعَلُوا لَهُ شُرَكَاءَ وَانْدَادًا [اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ] رَقِيبٌ عَلَىٰ أَحْوَالِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ لَا يَفُوتُهُ مِنْهَا شَيْءٌ وَهُوَ مُحَاسِبُهُمْ عَلَيْهِمْ وَمُعَاقِبُهُمْ لَا رَقِيبَ عَلَيْهِمْ إِلَّا هُوَ وَحْدَهُ [وَمَا أَنْتَ] يَا مُحَمَّدٌ بِمُوكِلٍ بِهِمْ وَلَا مَفْوضٍ إِلَيْكَ أَمْرَهُمْ وَلَا تَسْرَهُمْ عَلَىٰ الْإِيمَانِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ فَحَسْبُكَ وَ مَثَلُ ذَلِكَ [أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَىٰ مَعْنَى الْآيَةِ قَبْلُهَا مِنْ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ بِرَقِيبٍ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ نَذِيرٌ لَهُمْ لِأَنَّ هَذَا الْمَعْنَى كَرَّرَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ فِي مَوَاضِعَ جَمَّةٍ وَالْكَافُ مَفْعُولٌ بِهِ لِأَوْحَيْنَا [قُرْآنًا عَرَبِيًّا] حَالٌ مِنَ الْمَفْعُولِ بِهِ أَيْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُوَ قُرْآنٌ عَرَبِيٌّ يَتَنَبَّهُ فِيهِ عَلَيْهِ لِيَتَفَهَّمُ مَا يَقَالُ لَكَ وَلَا تَتَجَاوَزَ حَدَّ الْإِنْدَارِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ إِشَارَةً إِلَىٰ مَصْدَرِ [أَوْحَيْنَا] أَيْ وَمِثْلُ ذَلِكَ الْإِيحَاءُ الْبَيِّنُ الْمَفْهُومُ [أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا] بِلِسَانِكَ [لِنُنْذِرَ] بِغَالِ انْذَرْتَهُ كَذَا وَانْذَرْتَهُ بِكَذَا - وَقَدْ عُدِّيَ الْإِثْلُ اعْنِي لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ إِلَىٰ الْمَفْعُولِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي وَهُوَ قَوْلُهُ وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجُمُعِ إِلَىٰ الْمَفْعُولِ الثَّانِي [أُمَّ الْقُرَىٰ] أَهْلُ أُمَّ الْقُرَىٰ كَقَوْلِهِ تَعَالَىٰ وَسُئِلَ الْقُرَيْشُ [وَمَنْ حَوْلَهَا] مِنَ الْعَرَبِ -

فِيهِ ٥ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ٥ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ ٥ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ٥ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ٥ قَالَ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَخُذُوا إِلَى اللَّهِ ٥ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ

و فرقى لينتدب بالبناء والفعل القرآن [يوم الجمع] يوم القيمة لان الخلق تجتمع فيه قال الله تعالى يوم يجمعهم ليوم الجمع - وقيل يجمع بين الارواح والاجساد - وقيل يجمع بين كل عامل وعمله - و [لا ريب فيه] اعتراض لا محل له - فرقى فرقى - بالرفع والنصب - فالرفع على منهم فرقى ومنهم فرقى والضمير للمجموعين لان المعنى يوم جمع الشرائع - والنصب على الحال منهم اي متفرقين كقوله تعالى و يوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون - فان قلت كيف يكونون مجموعين متفرقين في حالة واحدة - قلت هم مجموعون في ذلك اليوم مع افتراقهم في دارى البؤس والنعيم كما يجتمع الناس يوم الجمعة متفرقين في مسجدين - وان اريد بالجمع جمعهم في الموقف فالفرق على معنى مشارفتهم للفرق - [لجعلهم امة واحدة] اي مؤمنين كلهم على التفسير والاكراه كقوله وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى و قوله وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا والدليل على ان المعنى هو الاجساد التي الايمان قوله أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ وقوله أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ بِالْإِخْلَالِ هِمزة الانكار على المكروه دون فعله دليل على ان الله وحده هو القادر على هذا الاكراه دون غيره و المعنى ولو شاء ربك مشيئة قدرة تقسره جميعا على الايمان ولكنه شاء مشيئة حكمة نكلفتهم وبذل امرهم على ما يختارون ليدخل المؤمنين في رحمة وهم المرادون بمن يشاء الا ترى الى وضعهم في مقابلة الظالمين ويترك الظالمين بغير ولي ولا نصير في عذابه - معنى الهمزة في ام الانكار - [فالله هو الولي] هو الذي يجب ان يتولى وحده ويعتقد انه المولى والسيد والفاء في قوله فالله هو الولي جواب شرط مقدر كانه قيل بعد انكار كل ولي سواه ان ارادوا وليا بحق فالله هو الولي بالحق لا ولي سواه [وهو يحيى] اي ومن شان هذا الولي انه يحيى الموتى [وهو على كل شيء قدير] فهو الحقيق بان يتخذ وليا دون من لا يقدر على شيء [وما اختلفتم فيه من شيء] حكاية قول رسول الله للمؤمنين اي ما خالفكم فيه الكفار من اهل الكتاب والمشركين فاختلفتم انتم وهم فيه من امر من امور الدين فتحكم ذلك المختلف فيه مقوض الى الله وهو ائابة المحققين فيه من المؤمنين ومعاقبة المبطلين [ذلكم] الحاكم بينكم هو [الله ربى عليه توكلت] في رد كيد اعداء الدين [واليه] ارجع في كفاية شرهم - وقيل وما اختلفتم فيه وتنازعتم من شيء ومن الخصومات فتسالموا فيه الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا تؤثروا على حكومته حكومة غيره كقوله بَانَ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ - وقيل وما اختلفتم فيه من تاريل اية واشتبه عليكم تارجموا في يدانه الى المحكم من كتاب الله والظاهر من سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل

تَوَكَّلْتُ وَاللَّهِ إِنِّي ذَنْبٌ ۝ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنْ الْآنَعَامِ أَزْوَاجًا ۚ
يَذُرُّكُمْ فِيهِ ۚ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ يَنْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن
يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا
وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَتِمُّوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۚ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ

و ما وقع بينكم الخلاف فيه من العلوم اللتي لا تتصل بتكليفكم ولا طريق لكم الى علمه فقولوا الله اعلم
كمعرفة الروح قال الله تعالى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي - فان قلت هل يجوز حمله
على اختلاف المجتهدين في احكام الشريعة - قلت لا لان الاجتهاد لا يجوز بحضرة الرسول - [فَاطِرُ السَّمَوَاتِ]
قرئ بالرفع والجَر - فالرفع على انه احد اخبار ذلكم او خبر مبتدأ محذوف - والجَر على فحكمة الى الله
فَاطِرُ السَّمَوَاتِ - و ذلكم الى اذنب اعتراض بين الصفة والموصوف - [جَعَلَ لَكُمْ] خلق لكم [مِنْ أَنْفُسِكُمْ]
من جنسكم من الناس ازواجاً [وَمِنْ الْآنَعَامِ أَزْوَاجًا] اي وخلق من الانعام ازواجاً ومعناه وخلق
للانعام ايضاً من انفسها ازواجاً [يَذُرُّكُمْ] يكثركم يقال ذرأ الله الخلق بذهم وكثرهم والذر والذرو والذراء اخوات
[فِيهِ] في هذا التدبير وهو ان جعل للناس والانعام ازواجاً حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والتناسل
والضمير في يَذُرُّكُمْ يرجع الى المخاطبين والانعام مغلباً فيه المخاطبون العقلاء على الغيب مما لا يعقل
وهي من الاحكام ذات العلتين - فان قلت ما معنى يَذُرُّكُمْ في هذا التدبير وهلا قيل يَذُرُّكُمْ به -
قلت جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبحث والتكثير الاتراك تقول للحيوان في خالق الازواج تكثير
كما قال تعالى وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ قالوا مثلك لا يبخل فنقلوا البخل عن مثله وهم يريدون نفيه عن
ذاته قصدوا المبالغة في ذلك فسلخوا به طريق الكناية لانهم اذا نفوه عن يسد مسدده وعن هو على اخص
اوصافه فقد نفوه عنه ونظيرة قولك للعربي العرب لا تخفر الذم كان ابلغ من قولك انت لا تخفر ومنه قولهم
قد ايفعت لدائته وبلغت اترابه يرودون ايفاعه وبلوغه وفي حديث ربيعة بذت صيفي في سقيا عبد
المطلب ألا وفيهم الطيب انطاهر لدائته والقصد الى طيارته وطيبه فاذا علم انه من باب الكناية لم يقع
فرق بين قوله ليس كالمثله شيء وبين قوله لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ إلا ما تعطيه الكناية من فائدتها و كأنهما
عبارتان معتقبتان على معنى واحد وهو نفي المماثلة عن ذاته ونسوة قوله تعالى بَلْ يَدُّهُ مَبْسُوطَتْنِ
فان معناه بل هو جواد من غير تصور يد ولا بسط لها لانها وقعت عبارة عن السجود لا يقصدون شيئاً آخر
حتى انهم استعملوها فيمن لا يد له كذلك استعمل هذا فيمن له مثل ومن لا مثل له - ولك ان تزعم ان
كلمة التشبيه كررت للتأكيد كما كررها من قال * ع * وصاليات ككما يُوَفَّقَيْنِ * ومن قال * ع * فاصبحت مثل
كعصف مأكول * وقرئ وَيَقْدِرُ - [إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فاذا علم ان الغنى خير للعبد اغذاه وآافقه * [شَرَعَ لَكُمْ
مِنَ الدِّينِ] دين نوح ومحمد ومن بينهما من الانبياء - ثم نسر المشروع الذي اشترك هؤلاء الاعلام من

سورة الشورى ٤٢ ۱۰
 ٢٥ الجزء
 ٢ ٢
 إِلَهِ إِلَّا يَجْنِبِي إِلَهَهُ مِنْ يَشَاءُ وَيُؤْتِي إِلَهُهُ مَنْ يَشَاءُ ۖ وَمَا تَقَرُّوْا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ
 بَغْيًا بَيْنَهُمْ ۚ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ
 مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ ۝ فَلِذَلِكَ فَادْعُ ۚ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ۚ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ۚ وَقُلْ
 آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ ۚ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ ۚ اللَّهُ رَبُّكُمْ ۚ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ۚ
 لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ ۚ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا ۚ وَاللَّهُ أَلِيمُ الْبُخْتِ ۝ وَالَّذِينَ يُسَاجِدُونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ

رسله فيه بقوله [اَنْ اَقِيْمُوا الدِّيْنَ] وَ لَا تَتَفَرَّقُوا فِيْهِ [وَ الْمِرَاد اِقَامَةُ دِيْنِ الْاِسْلَام الَّذِي هُوَ تَوْحِيدُ اللّٰهِ وَ طَاعَتُهُ
 وَ الْاِيْمَانُ بِرُسُلِهِ وَ كُتُبِهِ وَ بَيِّنَاتِهِ الْاِجْزَاء وَ سَائِرُ مَا يَكُوْنُ الرَّجُلُ بِاِقَامَتِهِ مُسْلِمًا وَ لَمْ يَرُدَّ الشَّرَائِعَ الَّتِي هِيَ
 مَصَالِحُ الْاُمَمِ عَلَى حَسَبِ اَحْوَالِهَا فَانْهَآ مَخْتَلِفَةٌ مُّتَفَاوِتَةٌ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مَذْهَبًا
 وَ فَصَّلَ اَنْ اَقِيْمُوا - اِمَّا نَصَبَ بَدَلَ مَنْ مَفْعُولُ شَرَعٍ وَ الْمَعْطُوْفَيْنِ عَلَيْهِ - وَ اِمَّا رَفَعَ عَلَى الْاِسْتِيْنَافِ كَاَنَّهُ قِيلَ
 وَ مَا ذَلِكُ الْمَشْرُوعُ فَقِيلَ هُوَ اِقَامَةُ الدِّيْنِ وَ نَحْوُهُ قَوْلُهُ تَعَالٰى اِنَّ هَذِهِ اُمَمُكُمْ اُمَّةً وَاحِدَةً [كَبَّرَ عَلَى الْمُشْرِكِيْنَ]
 عَظُمَ عَلَيْهِمْ وَ شَقَّ عَلَيْهِمْ [مَا تَدْعُوهُمْ اِلَيْهِ] مِنْ اِقَامَةِ دِيْنِ اللّٰهِ وَ التَّوْحِيدِ [يَجْنِبِي اِلَيْهِ] يَجْتَلِبُ وَ يَجْمَعُ
 وَ الْبُخْتُ لِلَّذِيْنَ بِالْتَوْفِيقِ وَ التَّصْدِيقِ [مَنْ يَشَاءُ] مَنْ يَنْفَعُ فِيْهِمْ تَوْفِيقُهُ وَ يُجْدِيْ عَلَيْهِمْ لُطْفُهُ - [وَ مَا تَقَرُّوْا]
 يَعْنِي اَهْلَ الْكِتَابِ بَعْدَ اَنْبِيَائِهِمْ [اِلَّا مِنْ بَعْدِ] اَنْ عَلِمُوا اَنَّ الْفِرْقَةَ ضَلَالٌ وَ فَضَادٌ وَ اَمْرٌ مُّتَوَعَّدٌ عَلَيْهِ عَلَى السُّنَّةِ
 الْاَنْبِيَاءِ - [وَ لَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ] وَ هِيَ عِدَّةُ التَّأْخِيْرِ اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ [لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ] حِيْنَ اُفْتَرِقُوا
 لِعَظُمَ مَا اُفْتَرِقُوا [وَ اِنَّ الَّذِينَ اُوْرِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ] وَ هُمْ اَهْلُ الْكِتَابِ الَّذِينَ كَانُوا فِي عَهْدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ
 صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ اٰلِهِ وَ سَلَّمَ [لَفِي شَكٍّ مِنْ] كُذَّابِيْمٌ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ حَقَّ الْاِيْمَانِ - وَ قِيلَ كَانَ النَّاسُ اُمَّةً وَاحِدَةً
 مُّوَحَّدِيْنَ بَعْدَ اَنْ اَهْلَكَ اللّٰهُ اَهْلَ الْاَرْضِ اَجْمَعِيْنَ بِالطُّوفَانِ فَلَمَّا مَاتَ الْاَبَاءُ اَخْتَلَفَ الْاَبْنَاءُ فَيَمَّا بَيْنَهُمْ
 وَ ذَلِكُ حِيْنَ بَعَثَ اللّٰهُ اِلَيْهِمُ النَّبِيِّيْنَ مُبَشِّرِيْنَ وَ مُنْذِرِيْنَ وَ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ وَ اِنَّمَا اَخْتَلَفُوا لِلْبَغْيِ بَيْنَهُمْ -
 وَ قِيلَ مَا تَفَرَّقَ اَهْلُ الْكِتَابِ اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بِمَبْعَثِ رَسُوْلِ اللّٰهِ كَقَوْلِهِ وَ مَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ اُوْرِثُوا الْكِتَابَ
 اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ - وَ اِنَّ الَّذِينَ اُوْرِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ هُمُ الْمُشْرِكُوْنَ اُوْرِثُوا الْقُرْآنَ مِنْ بَعْدِ مَا
 اُوْرِثَ اَهْلُ الْكِتَابِ التَّوْرَةَ وَ الْاِنْجِيلَ - وَ قُرْآنٌ وَ رِثْوَانٌ - وَ رِثْوَانٌ [فَلِذَلِكَ] فَلِاجْلِ ذَلِكَ التَّفَرُّقِ وَ لِمَا حَدَّثَ بِسَبِيْهِ
 مِنْ تَشَعُّبِ الْكُفْرِ شَعْبًا [فَادْعُ] اِلَى الْاِتِّفَاقِ وَ الْاِتِّلَافِ عَلَى الْمِلَّةِ الْحَنِيفِيَّةِ الْقَدِيْمَةِ [وَ اسْتَقِمْ] عَلَيْهَا
 وَ عَلَى الدَّعْوَةِ اِلَيْهَا كَمَا اَمَرَكَ اللّٰهُ [وَ لَا تَتَّبِعْ اَهْوَاءَهُمْ] الْمَخْتَلِفَةَ الْبَاطِلَةَ [بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ كِتَابٍ] بَايَ
 كِتَابٍ مَّجِىءَ اِنَّ اللّٰهُ اَنْزَلَهُ يَعْنِي الْاِيْمَانُ بِجَمِيْعِ الْكُتُبِ الْمُنَزَّلَةِ لِاَنَّ الْمُتَفَرِّقِيْنَ اٰمَنُوا بِبَعْضٍ وَ كَفَرُوا بِبَعْضٍ
 كَقَوْلِهِ وَ يَقُولُوْنَ لَوْ كُنَّا نَبْعُضُ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ اِلَى قَوْلِهِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْكَافِرُوْنَ حَقًّا [لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ] فِي الْحُكْمِ
 اِذَا تَخَاصَمْتُمْ فَتَحَاكَمْتُمْ اِلَى - [لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمُ] اَي لَا خُصُومَةَ لَآ اَحَقَّ قَدْ ظَهَرَ وَ صَرَحَ مَحْجُوْبِيْنَ
 بِهِ وَ لَا حَاجَةَ اِلَى الْمَحَاجَّةِ وَ مَعْنَاهُ لَا اِبْرَادَ حُجَّةٍ بَيْنَنَا لَآ اِلْتِحَاجِيْنَ بِوَرْدِ هَذَا حُجَّتِهِ وَ هَذَا حُجَّتُهُ

لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ ط
وَمَا يُدْرِكُ لَعَلَّ السَّاعَةِ قَرِيبٌ ۝ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا
وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ ط إِلَّا الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ۝ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ
يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ع مَنْ كَانَ يَرْجِدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدَ لَهُ فِي حَرْثِهِ ۚ وَمَنْ كَانَ يَرْجِدُ حَرْثَ الدُّنْيَا

[اللَّهُ يُجَمِّعُ بَيْنَنَا] يوم القيمة فيفصل بيننا وينتقم لذا منكم وهذه مساجزة و مشاركة بعد ظهور الحق
و قيام الحجة و الالتزام - فان قلت كيف حو جزوا وقد فعل بهم بعد ذلك ما فعل من القتل و تحريب
البيوت و قطع الخيل و الاجلاء - فالت مراد مساجرتهم في مواقف المقاتلة لا المقاتلة [يُسَاجِرُونَ فِي اللَّهِ]
يخاصمون في دينه من بعد ما استجاب له الناس و دخلوا في الاسلام ليردوهم الى دين الجاهلية كقوله
وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا كَانَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى يَقُولُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ كُتَابُنَا
قَبْلَ كِتَابِكُمْ وَنَبِيِّنَا قَبْلَ نَبِيِّكُمْ وَنَحْنُ خَيْرٌ مِنْكُمْ وَاولى بالحق - وقيل من بعد ما استجاب الله لرسوله
و نصره يوم بدر و اظهر دين الاسلام [دَاحِضَةٌ] باطلة زالة * [أَنْزَلَ الْكِتَابَ] امي جنس الكتاب [وَالْمِيزَانَ]
والعدل والسوية و معنى انزال العدل انه انزله في كتبه المنزلة - وقيل الذي يوزن به - بالحق ملتبسا
بالحق مقترنا به بعيدا من الباطل او بالغرض الصحيح كما اقتضته الحكمة او بالواجب من التسهيل
و التحريم و غير ذلك [السَّاعَةُ] في تأويل البعث فلذلك قيل [قَرِيبٌ] او لعل مجيء الساعة قريب -
فان قلت كيف يوفق ذكر اقتراب الساعة مع انزال الكتاب و الميزان - قلت لان الساعة يوم الحساب
ورضع الموازين للقسط فانه قيل امركم الله بالعدل والسوية والعمل بالشرائع قبل ان يفاجئكم اليوم الذي
يحاسبكم فيه و يوزن اعمالكم و يوفي لمن اوفى و يطعق لمن طعق - الممارسة الملاحة لان كل واحد منهما
يمر ما عند صاحبه [لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ] من الحق لان قيام الساعة غير مستبعد من قدرة الله وللدلالة
الكتاب المعجز على انها آية لا ريب فيها و لشهادة العقول على انه لا بد من دارجاء - [لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ]
بر بلوغ البر بهم قد توصل برة الى جمبعهم و توصل من كل واحد منهم الى حيث لا يبلغه وهم احد من
كلياته و جزئياته - فان قلت فما معنى قوله [يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ] بعد توصل برة الى جميعهم - قلت كلهم
مبرورون لا يخلو احد من برة الا ان البر اصناف و له اوصاف و القسمة بين العباد تفاوت على حسب
تفاوت قضايا الحكمة و التدبير فيطير لبعض العباد صنف من البر لم يطر مثله لآخر و يصيب هذا حظ له
وصف ليس ذلك الوصف لحظ صاحبه فمن قسم له منهم ما لم يقسم للآخر فقد رزقه و هو الذي اراد بقوله
يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ كما يرزق احد الاخرين ولذا دون الآخر على انه اصابه بنعمة اخرى لم يرزقها صاحب الولد
[وَهُوَ الْقَوِيُّ] الباهر القدرة الغالب على كل شيء [الْعَزِيزُ] المنيع الذي لا يغلب * سمي ما يعمل
العامل مما ينبغي به الفائدة و الزكاة حرثا على المجاز و فرق بين عملي العاملين بان من عمل للآخرة

سورة الشورى ٤٢
الجزء ٢٥
ع ٣

قُوْنِم مِّنْهَا ۖ وَ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَّصِيبٍ ۖ اَمْ لَهمْ شُرَكَوْا شَرَعُوْا لَهمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَآذِنْ بِهِ اللّٰهُ ۚ
وَلَوْ لَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهمْ ۚ وَاِنَّ الظّٰلِمِيْنَ لَهمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۖ تَرٰى الظّٰلِمِيْنَ مُشَفِّعِيْنَ مِمَّا كَسَبُوْا
وَهُوَ وَاَقَعَ بِهِمْ ۚ وَاَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فِيْ رَوْضَةٍ اَلْجَنَّةِ ۖ لَهمْ مَا يَشَآءُوْنَ عِندَ رَبِّهمْ ۚ
ذٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيْرُ ۖ ذٰلِكَ الَّذِيْ يَبَشِّرُ اللّٰهُ عِبَادَهٗ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ ۚ قُلْ لَا اَسْأَلُكُمْ

وَفَقِي فِي عَمَلِهِ وَضَوْعَتْ حَسَنَاتِهِ وَمَنْ كَانَ عَمَلُهُ لِلدُّنْيَا أُعْطِيَ شَيْئًا مِنْهَا لَا مَا يَرِيدُهُ وَبِتَغْيِهِ وَهُوَ رَزَقُهُ
الَّذِي تَسْمِي لَهُ وَفَرَّغَ مِنْهُ وَ [مَا لَهُ] نَصِيبٌ قَطَّ [فِي الْآخِرَةِ] وَلَمْ يَذْكُرْ فِي مَعْنَى عَمَلِ الْآخِرَةِ وَلَهُ فِي الدُّنْيَا
نَصِيبٌ عَلَى أَنْ رَزَقَهُ الْمَقْسُومَ لَهُ وَاصِلٌ إِلَيْهِ لَا مَحَالَةَ لِلِاسْتِهَانَةِ بِذَلِكَ إِلَى جَنْبِ مَا هُوَ بِضَدِّهِ مِنْ زَكَاءِ
عَمَلِهِ وَفَوْزِهِ فِي الْمَأْبُوءِ مَعْنَى الْيَمُوزَةِ فِي [أَمْ] التَّقْرِيرِ وَالتَّقْرِيعِ - وَشُرَكَاءُ هُمْ شَيْطَانِيَهُمُ الَّذِينَ زَلُّوا لَهمُ الشَّرْكَ
وَإِنْكَارِ الْبَعْثِ وَالْعَمَلِ لِلدُّنْيَا لِأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ غَيْرَهَا وَهُوَ الدِّينُ الَّذِي شَرَعَتْ لَهمُ الشَّيَاطِينُ وَتَعَالَى اللَّهُ
عَنِ الْإِذْنِ فِيهِ وَالْأَمْرُ بِهِ - وَقِيلَ شُرَكَاءُ هُمْ أَوْلِيَائِهِمْ وَانَّمَا أُضِيفَتْ إِلَيْهِمْ لَأَنَّهُمْ مَتَّخَذُوهَا شُرَكَاءَ لِلَّهِ فَتَارَةً تَضَافُ
إِلَيْهِمْ لِهَذِهِ الْغَلَابَةِ وَتَارَةً إِلَى اللَّهِ وَلَمَّا كَانَتْ سَبَبًا لِلْغَلَابَةِ وَافْتِنَانِهِمْ جَعَلَتْ شَارِعَةً لِدِينِ الْكُفَرِ كَمَا قَالَ
إِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ [إِنَّهُمْ أَضَلُّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ] [وَ لَوْ لَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ] أَيِ الْقَضَاءِ السَّابِقِ بِتَأْخِيلِ
الْجَزَاءِ - أَوْ وَلَوْ لَا الْعِدَّةُ بَانَ الْفَصْلُ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ [لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ] أَيِ بَيْنَ الْكَافِرِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ أَوْ بَيْنَ
الْمَشْرِكِينَ وَشُرَكَائِهِمْ - وَقَرَأَ مُسْلِمٌ بَيْنَ جَنْدَبٍ وَأَنَّ الظَّالِمِينَ بِالْفَتْحِ عَطْفًا لَهُ عَلَى كَلِمَةِ الْفَصْلِ يَعْنِي وَلَوْ لَا
كَلِمَةُ الْفَصْلِ وَ تَقْدِيرُ تَعْدِيبِ الظَّالِمِينَ فِي الْآخِرَةِ لِقَضِي بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا * [تَرٰى الظّٰلِمِيْنَ] فِي الْآخِرَةِ
[مُشَفِّعِيْنَ] خَائِفِينَ خَوْفًا شَدِيدًا أَرَقَ قُلُوبِهِمْ مِمَّا كَسَبُوا مِنَ السَّيِّئَاتِ [وَهُوَ وَاَقَعَ بِهِمْ] يَرُدُّوْنَ رِثَالَهُ وَاقَعَ بِهِمْ
وَوَاصِلُ إِلَيْهِمْ لِأَنَّهُ لَهمْ مِنْهُ اشْفَقُوا أَوْ لَمْ يُشَفِّقُوا - كَأَنَّ رَوْضَةَ جَنَّةِ الْمُؤْمِنِ أَطْيَبَ بَقْعَةً فِيهَا وَانْزَهَاهَا -
[عِنْدَ رَبِّهمْ] مَنْصُوبٌ بِالظَّرْفِ لَا يَبْشَرُونَ * قَرِئَ يَبْشُرُ مِنْ بَشَرَةٍ - وَيَبْشُرُ مِنْ بَشَرَةٍ - وَيَبْشُرُ مِنْ بَشَرَةٍ
وَالْأَصْلُ [ذٰلِكَ] الذُّوَابِ [الَّذِي يَبْشُرُ اللّٰهُ] بِهِ [عِبَادَةً] فَحَذَفَ الْجَارَ كَقَوْلِهِ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ثُمَّ حَذَفَ
الرَّاجِعَ إِلَى الْمَوْضُولِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا - أَوْ ذَلِكَ التَّبَشِيرُ الَّذِي يَبْشُرُهُ اللَّهُ عِبَادَهُ -
وَرَوَى أَنَّهُ اجْتَمَعَ الْمُشْرِكُونَ فِي مَجْمَعٍ لَهمْ فَقَالَ بَعْضُ أَتْرُونَ مُحَمَّدًا يُسَالُ عَلَى مَا يُعَاطَاهُ
أَجْرًا فَنَزَلَتْ آيَةُ [إِلَّا الْمُدَّةَ فِي الْقُرْبَى] بِجُوزِ أَنْ يَكُونَ اسْتِئْذَانًا مُتَّصِلًا أَيِ لَا أَسْأَلُكُمْ أَجْرًا إِلَّا هَذَا وَهُوَ
أَنْ تَوَدُّوا أَهْلَ قَرَابَتِي وَلَمْ يَكُنْ هَذَا أَجْرًا فِي الْحَقِيقَةِ لِأَنَّ قَرَابَتَهُ قَرَابَتُهُمْ فَكَانَتْ صَلَاتُهُمْ لَزِمَةً لَهمُ فِي الْمُرُوءَةِ -
وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ مَنْقَطَعًا أَيِ لَا أَسْأَلُكُمْ أَجْرًا قَطَّ وَلَكِنِّي أَسْأَلُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا قَرَابَتِي الَّذِينَ هُمْ قَرَابَتُكُمْ وَلَا تَوَدُّوْهُمْ -
فَإِنْ قُلْتَ هَلَا قِيلَ إِلَّا مُدَّةٌ الْقُرْبَى أَوْ إِلَّا الْمُدَّةُ لِلْقُرْبَى وَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ إِلَّا الْمُدَّةُ فِي الْقُرْبَى - قُلْتَ
جَعَلُوا مَكَانًا لِلْمُدَّةِ وَمَقَرًّا لَهَا كَقَوْلِكَ لِي فِي آلِ فُلَانٍ مُدَّةٌ وَلِي فِيهِمْ هَوًى وَحُبٌّ شَدِيدٌ تَرِيدُ أَحْبَبَهُمْ وَهُمْ
مَكَانُ حُبِّي وَ مَحَلَّةٌ وَ لَيْسَتْ فِي بَصَلَةٍ لِلْمُدَّةِ كَاللَّامِ إِذَا قُلْتَ إِلَّا الْمُدَّةُ لِلْقُرْبَى إِنَّمَا هِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَحْدَرِفِ

عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ط وَ مَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حَسَنًا ط إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ © أَمْ يَقُولُونَ

مودة الشورى ٤٢

الجزء ٢٥

ع ٣

تعلق الطرف به في قولك المال في الكيس و تقديره إِلَّا الْمَوَدَّةَ ثَابِتَةً فِي الْقُرْبَى و متمكنة فيها و القُرْبَى مصدر كالزلفى و البُشْرَى بمعنى القرابة و المراد في اهل القربى - و روي انها لما نزلت قيل يا رسول الله مَنْ قرابتك هؤلاء الذين وجدت علينا مودتهم قال علي و فاطمة و ابناهما و يدل عليه ما روي عن علي رضي الله عنه شكوت الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم حسد الناس لي فقال أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ رَابِعَ أَرْبَعَةٍ أُولَ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَنَا وَ أَنْتَ وَ الْحَسَنُ وَ الْحُسَيْنُ وَ أَزْوَاجُنَا عَنْ إِيْمَانِنَا وَ شِمَائِلِنَا وَ ذُرِّيَّتُنَا خَلْفَ أَزْوَاجِنَا - وَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ حَرَمْتَ الْجَنَّةَ عَلَى مَنْ ظَلَمَ أَهْلَ بَيْتِي وَ أَذْنَابِي فِي عَقْرَتِي وَ مَنْ اصْطَنَعَ صَدِيعَةً إِلَى أَحَدٍ مِنْ وَلَدِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَلَمْ يُجَازِزْهَا عَلَيْهَا فَأَنَا أَجَازِيهِ عَلَيْهَا غَدَا إِذَا لَقِيتُنِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ - وَ رَوَى أَنَّ الْأَنْصَارَ قَالُوا فَعَلْنَا وَ فَعَلْنَا كَأَنَّهُمْ افْتَخَرُوا فَقَالَ عَبَّاسُ أَوْ ابْنُ عَبَّاسٍ لَنَا الْفَضْلُ عَلَيْكُمْ فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ فَاتَاهُمْ فِي مَجَالِسِهِمْ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ أَلَمْ تَكُونُوا إِذْ لَقِيتُمْ اللَّهَ بِي قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَمْ تَكُونُوا ضَلَالًا فَهَدَاكُمْ اللَّهُ بِي قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَفَلَا تَجِيبُونَنِي قَالُوا مَا نَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَا تَقُولُونَ أَلَمْ يُخْرِجْكُمْ قَوْمَكُمْ فَأَرِيضَكُمْ أَوْ لَمْ يَكْتُبْكُمْ فَصَدَقْتُمْ أَوْ لَمْ يَخْذَلْكُمْ فَخَسِرْتُمْ قَالَ فَمَا زَالٍ يَقُولُ حَتَّى جَثُّوا عَلَى الرُّكَبِ وَ قَالُوا أَمْوَالُنَا وَ مَا فِي أَيْدِينَا لِلَّهِ وَ لِرَسُولِهِ فَنَزَلَتْ الْآيَةُ وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ مَاتَ شَهِيدًا أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ مَاتَ مُسْتَكْمِلًا الْإِيْمَانَ أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ بَشْرَةً مَلَكَ الْمَوْتَ بِالْجَنَّةِ ثُمَّ مَنَكَرَ وَ نَكِرَ أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ يُزَفُّ إِلَى الْجَنَّةِ كَمَا تُزَفُّ الْعُرُوسُ إِلَى بَيْتِ زَوْجِهَا أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ فَتُحْ لَه فِي قَبْرِهٖ بَابَانِ إِلَى الْجَنَّةِ أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ جَعَلَ اللَّهُ قَبْرَهُ مَزَارَ مَلَائِكَةِ الرَّحْمَةِ أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ مَاتَ عَلَى السَّيِّئَةِ وَ الْجَمَاعَةِ أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى بَغْضِ آلِ مُحَمَّدٍ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ أَتُسُّ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى بَغْضِ آلِ مُحَمَّدٍ مَاتَ كَانُوا أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى بَغْضِ آلِ مُحَمَّدٍ لَمْ يَشْمَ رَائِحَةُ الْجَنَّةِ - وَ قِيلَ لَمْ يَكُنْ بَطْنٌ مِنْ بَطُونِ قُرَيْشٍ إِلَّا وَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ وَ بَيْنَهُمْ قُرْبَى فَلَمَّا كَذَّبُوهُ وَ أَبَوْا أَنْ يُبَايَعُوهُ نَزَلَتْ - وَ الْمَعْنَى إِلَّا أَنْ تَوَدَّنِي فِي الْقُرْبَى أَيْ فِي حَقِّ الْقُرْبَى وَ مَنْ أَجْلَاهَا كَمَا تَقُولُ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَ الْبَغْضُ فِي اللَّهِ بِمَعْنَى فِي حَقِّهِ وَ مَنْ أَجْلَاهُ يَعْنِي أَنْتُمْ قَوْمِي وَ أَحَقُّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ فَإِنْ قَدْ أَبَيْتُمْ ذَلِكَ فَاحْفَظُوا حَقَّ الْقُرْبَى وَلَا تُؤَدِّنُونِي وَلَا تَهْتِكُوا عَلَيَّ - وَ قِيلَ أَتَيْتِ الْأَنْصَارَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ بِمَالٍ جَمْعُهُ وَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ هَدَانَا اللَّهُ بِكَ وَ أَنْتَ ابْنُ أَخْتِنَا وَ تَعْرُوكَ نَوَائِبَ وَ حَقُوقَ وَ مَا لَكَ سَعَةً فَاسْتَعِنَ بِهَذَا عَلَى مَا

اَفْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۚ فَاِنَّ يَشَاءُ اللَّهُ يَخْتِمُ عَلَىٰ قَلْبِكَ ۖ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَةٍ ۚ اِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝

ينوبك فنزلت ورده - وقيل القربى التقرب الى الله ابي الا ان تحبوا الله ورسوله في تقريبكم اليه بالطاعة والعمل الصالح - وقرئ الامودة في القربى [وَمَنْ يَقْرَبْ حَسَنَةً] عن السدي انها المودة في ال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه ومودته فيهم والظاهر العموم في ابي حسنة كانت الا انها لما ذكرت عقيب ذكر المودة في القربى دل ذلك على انها تناولت المودة تناول اوليا كان سائر الحسنات لها توابع - وقرئ يزد اي يزد الله وزيادة حسناتها من جهة الله مضاعفتها كقوله مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً - وقرئ حسنى وهو مصدر كالبشرى * الشورى في صفة الله مجاز للاعتداد بالطاعة وتوفية ثوابها والتفضل على المثاب - [أَمْ] منقطعة ومعنى الجمزة فيه التوبيخ كأنه قيل أيتماكون ان ينسبوا مثله الى الانتراء ثم الى الافتراء على الله الذي هو اعظم الغرى وافحشها [فَاِنَّ يَشَاءُ اللَّهُ يَخْتِمُ عَلَىٰ قَلْبِكَ] فان يشاء الله يجعلك من المختوم على قلوبهم حتى تغترى عليه الكذب فانه لا يجترى على افتراء الكذب على الله الا من كان في مثل حالهم وهذا الاسلوب موداه استبعاد الانتراء من مثله وانه في البعد مثل الشرك بالله والدخول في جملة المختوم على قلوبهم ومثال هذا ان يخون بعض الامناء فيقول لعلى الله خذاني لعلى الله اعمى قلبي وهو لا يريد اثبات الخذلان وعمى القلب وانما يريد استبعاد ان يخون مثله والتنبية على انه ركب من تشويبه امر عظيم - ثم قال ومن عادة الله ان يمحو الباطل ويثبت الحق [بِكَلِمَةٍ] بوحية او بقضائه كقوله بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ يَعْنِي لو كان مغتربا كما تزعمون لكشف الله انتراءه ومحقه وقذف بالحق على باطله فدمغه - ويجوز ان يكون عدو لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بانه يمحو الباطل الذي هم عليه من البهت والتكذيب ويثبت الحق الذي انت عليه بالقرآن وبقضائه الذي لا مرد له من نصرتك عليهم [اِنَّ] الله [عَلِيمٌ] بما في صدرك ومصدرهم فيجري الامر على حسب ذلك - وعن قتادة يَخْتِمُ عَلَىٰ قَلْبِكَ يُنْسِكُ الْقُرْآنَ وَيَقْطَعُ عَنْكَ الْوَحْيَ يَعْنِي لو افتترى على الله الكذب لفعل به ذاك - وقيل يَخْتِمُ عَلَىٰ قَلْبِكَ يربط عليه بالصبر حتى لا يشق عليك اذاهم - فان قلت ان كان قوله وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ كلاما مبتدأ غير معطوف على يَخْتِمُ فما بال الواو ساقطة في الخط - قلت كما سقطت في قوله وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ وقوله سَدِّعُ الرَّبَّانِيَّةَ عَلَىٰ اِنهائيتها في بعض المصاحف يقال قبلت منه الشيء وقبلته عنه فمعنى قبلته منه اخذته منه وجعلته مبدءا قبولي ومنشأه ومعنى قبلته عنه عزلته عنه وابذنته عنه - والتوبة ان يرجع عن القبيح والاخلال بالواجب بالندم عليهما والعزم على ان لا يعاود لان المرجوع عنه قبيح والاخلال بالواجب وان كان فيه لعبد حق لم يكن بد من التفصي على طريقه - وروى

يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ط وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ٥ وَ لَوْ بَسَطَ
 اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ ط إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ٦ وَ هُوَ الَّذِي يُنْزِلُ
 الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ط وَ هُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ٧ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا

سورة الشورى ٤٢

الجزء ٢٥

ع ٣

جابر ان اعرابياً دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال اللهم اني استغفرک واتوب اليک وکبر فلما فرغ من صلاته قال له علي رضي الله عنه يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الکذابين و توبتک تحتاج الى التوبة فقال يا امير المؤمنين وما التوبة قال اسم يقع على ستة معان - على الماضي من الذنوب الذميمة - ولتضييع الفرائض الاعادة - و رد المظالم - و اذابة النفس في الطاعة كما ربيتها في المعصية - و اذابة النفس مرارة الطاعة كما اذقتها حلالة المعصية - و البكاء بدل كل ضحک ضيکته - [وَ يَعْفُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ] عن الکبائر اذا تيب عنها وعن الصغائر اذا اجتنبت الکبائر [وَ يَعْلَمُ مَا يَفْعَلُونَ] قرئ بالتاء و الياء اي يعلمه فيثبت على حسناته و يعاقب على سيئاته [وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا] و يستجيب لهم فحذف اللام كما حذف في قوله وَاِذَا كَانُوا مِنْ اِي يَدْبِهِمْ على طاعتهم ويزيدهم على التواب تفضلاً - او اذا دعوه استجاب دعاءهم واعطاهم ما طلبوا و زادهم على مطلوبهم - و قيل الاستجابة فعلم اي يستجيبون له بالطاعة اذا دعاهم اليها [وَ يَزِيدُهُمْ] هو [مِنْ فَضْلِهِ] على ثوابهم - و عن سعيد بن جبیر هذا من فعلهم يجيبونه اذا دعاهم - و عن ابراهيم بن ادهم انه قيل له ما بالنا ندعو فلا نجاب قال لانه دعاءكم فلم تجيبوه ثم قرأ وَ اللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ - وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا * [لَبَغُوا] من البغي و هو الظلم اي لبغى هذا على ذاك و ذلك على هذا لان الغنى مبطرة مأسرة و كفى بحال قارون حبرة و منه قوله صلى الله عليه وآله وسلم اخوف ما اخاف على امتي زهرة الدنيا و كثرتها و لبعض العرب شعر * و قد جعل الوسمي يثبت بيننا * و بين بني رومان نبعا و شوحطا * يعني انهم احيوا فحدثوا انفسهم بالبغي و التفاتن - او من البغي و هو البدخ و الکبر اي لتكبروا في الارض و فعلوا ما يتبع الکبر من العلو فيها و الفساد - و قيل نزلت في قوم من اهل الصفة تمتوا سعة الرزق و الغنى - قال خباب بن الارت فينا نزلت و ذاك انا نظرنا الى اموال بني قريظة و الذخير و بني قينقاع فتمنيناها [بِقَدَرٍ] بتقدير يقال قدرة قدرا و قدرا [خَبِيرٌ بَصِيرٌ] يعرف ما يؤل اليه احوالهم فيقدر لهم ما هو اصلح لهم و اقرب الى جمع شملهم فيفقر و يغني و يمنع و يعطي و يقبض و يبسط و كما توجبه الحكمة الربانية و لو اغناهم جميعا لبغوا و لو افقرهم لهلكوا - فان قلت قد نرى الناس يبغى بعضهم على بعض و منهم مبسوط لهم و منهم مقبوض عنهم فان كان المبسوط لهم يبغون فلم يبسط لهم و ان كان المقبوض عنهم يبغون فقد يكون البغي بدون البسط فلم شرطه - قلت لا شبهة في ان البغي مع الفقر اقل و مع البسط اكثر و اغلب و كلاهما سبب ظاهر للاقدام على البغي و الاحجام عنه فلو عم البسط لغلب البغي حتى ينقلب الامر الى عكس ما عليه الا ان [قَنَطُوا] بفتح النون و كسرهما

سورة الشورى ٤٢
الجزء ٢٥
ع ٤

بَثَّ فَيْتِمًا مِنْ دَابَّةٍ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ۝ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ
وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ۝ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ۚ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ وَمَنْ أَتْلُوهُ الْحَبَرُ

{ وَ يَنْشُرُ رَحْمَتَهُ } أي بركات الغيث ومذقته وما يحصل به من الخصب - وعن عمر رضي الله عنه أنه قيل له اشتد العطش وقط الناس قتال مطروا اذن اراد هذه الآية - ويجوز ان يريد رحمة في كل شيء كأنه قال ينزل الرحمة التي هي الغيث و ينشر غيرها من رحمة الواسعة { الْوَلِيُّ } الذي يتولى عبادة باحسانه { الْحَمِيدُ } المسمود على ذلك بحمد اهل طاعته * [وَمَا بَثَّ] يجوز ان يكون مجرورا ومرفوعا يحصل على المضاف اليه او المضاف - فان قلت لم جاز فيهما [مِنْ دَابَّةٍ] والدواب في الارض وحدها - قلت يجوز ان ينسب الشيء الى جميع المذكور وان كان ملتبسا ببعضه كما يقال بنو تميم فيهم شاعر مجيد او شجاع بطل و انما هو في فخذ من اخاذهم او فصيلة من فصائلهم و بنو فلان فعلوا كذا و انما فعله قويس منهم ومنه قوله تعالى تَنْجُرْجٌ مِنْهُمَا اُتْلُوهُوَ وَ الْمَرْجَانُ و انما يخرج من الملح - ويجوز ان يكون للملائكة عليهم السلام مشي مع الطير ان يقولوا بالديب كما يوصف به الاناسي ولا يبعد ان يخلق في السموات حيوانا يمشون فيها مشي الاناسي على الارض سبحانه الذي خلق ما نعلم وما لا نعلم من اعداد الخلق [اِذَا] تدخل على المضارع كما تدخل على الماضي قال الله تعالى وَالْيَلِيلِ اِذَا يَغْشَى وَمِنْهُ اِذَا يَشَاءُ وَقَالَ * شعر * واذا ما شاء ابغث منها * اخر الليل ناشطا مذعورا * في مصاحف اهل العراق [فِيمَا كَسَبَتْ] بالاثبات الغاء على تضمين ما معنى الشرط - وفي مصاحف اهل المدينة بما كَسَبَتْ بغير فاء على ان ما مبتدأ وبما كَسَبَتْ خبرها من غير تضمين معنى الشرط - والآية منصوبة بالمجرمين ولا يمنع ان يستوفي الله بعض عقاب المجرم ويعفو عن بعض فاما من لا جرم له كالانبياء والاطفال والمجانين فيؤلف اذا اصابتهم شيء من الم او غيره فللعوض الموتى والمصلحة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما من اختلج عرق ولا خدش عود ولا نكبة حير الا بذنب وكما يعفو الله عنه اكثر - وعن بعضهم من لم يعلم ان ما وصل اليه من القتل والمصائب بالتسابه وان ما عفا عنه مولاه اكثر كان قليل النظر في احسان ربه اليه - وعن اخر العبد ملزم للجذبات في كل اوان وجناباته في طاعته اكثر من جناباته في معارضة لان جذية المعصية من وجه وجذية الطاعة من وجوه والله يطهر عبده من جناباته بنوع من المصائب ليخفف عنه انتقاله في القيمة ولولا عفو ورحمته لهلك في اول خطوة - وعن علي رضي الله عنه قد رفعه من عفي عنه في الدنيا عفي عنه في الآخرة ومن عوقب في الدنيا لم يترك عليه العقوبة في الآخرة - وعن رضي الله عنه هذه ارجى آية للمؤمنين في القرآن [بِمُعْجِزِينَ] بفائتين ما قضى عليكم من المصائب [مِنْ وَلِيٍّ] من متولى بالرحمة - الجوّاري المُنْفَر - وقرئ الجوّار [كَالْعَلَمِ] كالجبال قالت الخنساء * ع * كأنه علم في رأسه نار * وقرئ التريخ - [قَيِّظَلْنِ] بفتح الهمزة وكسرها من ظَلَّ يَظَلُّ وَيُظَلُّ نحو قَلَّ يَضَلُّ وَيُضَلُّ

سورة الشورى ٤٢
الجزء ٢٥
ع ٤
الربع

فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ۚ إِنَّ يَسْأَلُ يَسْكُنَ الرِّيحَ فَيَظْلَلَنَّ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝
أَوْ يُوقِنَنَّ بِمَا كَسَبُوا ٢ وَيَعْفَ عَنْ كَثِيرٍ ۝ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آلِهَتِنَا ط مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِصٍ ٣ مِمَّا
أَوْثَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ٤ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ٥
وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ٦ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا

[رَوَاكِدَ] ثوابت لا تجري [عَلَى ظَهْرِهِ] عَلَى ظَهْرِ الْبَحْرِ [لِكُلِّ صَبَّارٍ] عَلَى بَلَاءِ اللَّهِ [شَكُورٍ] لِمَعْنَاهُ
وهما صفتا المؤمن المخلص فعملهما كناية عنه وهو الذي وَكَّلَ هِمَّتَهُ بِالنَّظَرِ فِي آيَاتِ اللَّهِ فَهُوَ يَسْتَمْلِي مِنْهَا
الْعِبْرَ [يُوقِنَنَّ] يَهْلِكُهُنَّ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ إِنْ يَسْأَلُ يَبْتَدِلُ الْمَسَامِرِينَ فِي الْبَحْرِ بِأَحْدَى بَلِيَّتَيْنِ - إِمَّا أَنْ يَسْكُنَ
الرِّيحَ فَيُرَكِّدَ الْجَوَارِيَ عَلَى مَتْنِ الْبَحْرِ وَيَمْنَعُنَّ مِنَ الْجَرِيِّ - وَإِمَّا أَنْ يَرْسِلَ الرِّيحَ عاصفةً فَيَهْلِكُهُنَّ اغرقاً
بِسَبَبِ [مَا كَسَبُوا] مِنَ الذُّنُوبِ وَيَعْفُو [عَنْ كَثِيرٍ] مِنْهَا - فَإِنَّ فَلَتَ عَاطِفٍ يُوقِنَنَّ - فَلَتَ عَالِي
يَسْكُنَ لَأنَّ الْمَعْنَى إِنْ يَسْأَلُ يَسْكُنَ الرِّيحَ فَيُرَكِّدَنَّ أَوْ يَعْصِفُهَا فَيَغْرِقُنَّ بَعْضُهَا - فَإِنَّ فَلَتَ فَمَا مَعْنَى ادِّخَالِ الْعَفْوِ
فِي حُكْمِ الْإِبْدَانِ حَيْثُ جُزِمَ جُزْمُهُ - فَلَتَ مَعْنَاهُ أَوْ إِنْ يَسْأَلُ يَهْلِكُ نَاسًا وَيُنَجِّجُ نَاسًا عَلَى طَرِيقِ الْعَفْوِ عَنْهُمْ -
فَإِنَّ فَلَتَ فَمَنْ قَرَأَ وَاعْفُو - فَلَتَ قَدْ اسْتَأْنَفَ الْكَلَامَ - فَإِنَّ فَلَتَ فَمَا وَجْهَ الْقُرْآنِ الثَّلَاثِ فِي [وَيَعْلَمَ] - فَلَتَ - إِمَّا
الْجُزْمَ فَعَلَى ظَاهِرِ الْعَطْفِ - وَإِمَّا الرِّفْعَ فَعَلَى الاسْتِيفَانِ - وَأَمَّا النِّصْبُ لِلْعَطْفِ عَلَى التَّعْلِيلِ مُحَذَرٌ تَقْدِيرُهُ
لِيَنْتَقِمَ مِنْهُمْ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ وَنَحْوَهُ فِي الْعَطْفِ عَلَى التَّعْلِيلِ الْمُحَذَرِ غَيْرَ عَزِيزٍ فِي الْقُرْآنِ مِنْهُ
قَوْلُهُ تَعَالَى وَلِكَعْلَمَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَقَوْلُهُ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ -
وَإِمَّا قَوْلَ الزَّجَاجِ النِّصْبَ عَلَى أَضْمَارٍ أَنَّ لَأنَّ قَبْلَهَا جُزَاءُ تَقُولُ مَا تَصْنَعُ أَصْنَعُ مِثْلَهُ وَأُكْرِمُكَ وَإِنْ شِئْتَ
وَأُكْرِمُكَ عَلَى وَإِنَّا أُكْرِمُكَ وَإِنْ شِئْتَ وَأُكْرِمُكَ جُزْماً نَفِيهِ نَظَرٌ إِمَّا أَوْ رَدُّهُ سَيُذَوِّبُهُ فِي كِتَابِهِ قَالَ وَاعْلَمْ أَنَّ النِّصْبَ
بِالْفَاءِ وَالْوَاوِ فِي قَوْلِهِ إِنْ تَأْتِيهِ أَتَيْكَ وَأَعْطَيْكَ ضَعِيفٌ وَهُوَ نَحْوُ مَنْ قَوْلُهُ * ع * وَالْحَقُّ بِالسَّجَازِ مَسْتَرِيحًا
فَهَذَا يُجُوزُ لَيْسَ بِحَدِّ الْكَلَامِ وَلَا رَجْهِهِ إِلَّا أَنَّهُ فِي الْجُزْأِ مَا أَقْوَى قَلِيلًا لِأَنَّهُ لَيْسَ بِوَاجِبٍ أَنَّهُ يَفْعَلُ إِلَّا إِنْ يَكُونُ
مِنَ الْأَوَّلِ فَعَلَ فَلَمَّا ضَارَعَ الَّذِي لَا يُوْجِبُهُ كَالِاسْتِفْهَامِ وَنَحْوِهِ إِجَازًا فِيهِ هَذَا عَلَى ضَعْفِهِ وَلَا يُجُوزُ أَنْ تَكْمَلَ
الْقِرَاءَةُ الْمُسْتَفْهِمَةُ عَلَى وَجْهِ ضَعِيفٍ لَيْسَ بِحَدِّ الْكَلَامِ وَلَا رَجْهِهِ وَإِنْ كَانَتْ مِنْ هَذَا الْبَابِ لَمَّا اخْلَى
سَيُذَوِّبُهُ مِنْهَا كِتَابَهُ وَقَدْ ذَكَرَ نَظَائِرُهَا مِنَ الْآيَاتِ الْمَشْكُوكَةِ - فَإِنَّ فَلَتَ فَكَيْفَ يَصِحُّ الْمَعْنَى عَلَى جُزْمٍ وَيَعْلَمُ -
فَلَتَ كَأَنَّهُ قَالَ أَوْ إِنْ يَسْأَلُ يَجْمَعُ بَيْنَ ثَلَاثَةِ أُمُورٍ هَلَاكِ قَوْمٍ وَنَجَاةٍ قَوْمٍ وَتَحْذِيرٍ أُخَرِينَ [مِنْ مَّحِصٍ]
مِنْ مَسِيدٍ عَنْ عِقَابِهِ * [مَا] الْأَوَّلَى قُصِمَتْ مَعْنَى الشَّرْطِ فَجَاءَتْ الْفَاءُ فِي جَوَابِهَا بِخِلَافِ الثَّانِيَةِ - عَنْ عَلِيٍّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اجْتَمَعَ الْأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا لَمْ تَصْدَقْ بِهِ كَلَمَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْخَيْرُ فَلَا مَعْنَى الْمُسْلِمُونَ
وَخَطَاةُ الْكَافِرُونَ فَذَلِكُمْ - [وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ] عَطْفٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَكَذَلِكَ مَا بَعْدَهُ وَمَعْنَى [كَبِيرَ
الْإِثْمِ] الْكِبَارِ مِنْ هَذَا الْجِنْسِ - وَتَرَجَّى كَبِيرَ الْإِثْمِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَبِيرُ الْإِثْمِ هُوَ الشَّرْكُ [هُمْ يَغْفِرُونَ]

سورة الشورى ٣٢
الجزء ٢٥
ع ٥

الصَّلَاةَ ۖ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنِهِمْ ۖ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ۝ وَجِزَاءُ
سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۚ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ۗ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ
فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ۝ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۗ
أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَلَمَنِ صَبَرَوْا وَعَفَوْا ۖ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝ وَمَنْ يَصْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ رَافٍ ۖ مِنْ

اي هم الخصماء بالغفران في حال الغضب لا يغول الغضب أحلامهم كما يغول حلم الناس والعبيد بينهم
و إيقاعه مبتدأ و اسناد يغفرون اليه لهذه القعدة و مثله هم ينتصرون [و الذين استجابوا لربهم] نزلت
في الانتصار دعاهم الله عز وجل للايمان به و طاعته فاستجابوا له بأن أمنوا به و اطاعوه [و آمنوا بالصلاة]
و أتموا الصلوات الخمس - و كانوا قبل السلام و قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم المدينة اذا
كان بينهم امر اجتمعوا و تشاوروا فانضى الله عليهم اي لا ينفردون برأي حتى يجتمعوا عليه - و عن الحسن
ما تشاور قوم آلهودا لا رشد امرهم - و السورى مصدر كلفيتا بدعوى التشاور و معنى قوله [و أمرهم
شورى بينهم] اي ذر شورى و كذلك قولهم ترك رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و عمر بن الخطاب
رضي الله عنه الخلافة شورى - هو ان يقتصروا في الانتصار على ما جعله الله لهم و لا يعتدوا - و عن النخعي
انه كان اذا قرأها قال كانوا يكرهون ان يدلوا أنفسهم فيجترى عليهم الفساق - فان قامت أهم محمودون على
الانتصار - قلت نعم لان من اخذ حقه غير معتد حد الله و ما امر به فلم يسرف في القتل ان كان ولي
دم لورد على سفيه محاماة على عرضه او ردعائه فهو مطيع و كل مطيع محمود - كلنا الفاعلين الاولى
و جزاؤها سيئة لانها تسوء من تنزل به قال الله تعالى و ان تصبهم سيئة يَقُونَا هَذِهِ مِنْ عَذَابِكَ يَرِيدُ مَا
يسوءهم من المصائب و البليات و المعنى انه يجب اذا قولت الاسماء ان تقابل بمثلها من غير زيادة فاذا
قال أَخْرَاكَ الله قال أَخْرَاكَ الله [فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ] بينه و بين خصمه بالعفو و الغضاء كما قال فاذا
الَّذِي يَبْذُلُكَ وَيَبْنِي عَدَاوَةً كَذَبٌ وَلِيَّ حَمِيمٌ [فَاجْرُهُ عَلَى اللَّهِ] عدة مبهمة لا يقاس امرها في العظم -
و قوله [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ] دلالة على ان الانتصار لا يكاد يؤمن فيه تجاوز السوية و الاعتداء خصوصا في
حال الكون و التهاب الحكمة فرمما كان المتجازي من الظالمين و هو لا يشعر - و عن النبي صلى الله
عليه و آله و سلم اذا كان يوم القيمة نادى مناد من كان له على الله اجر فليقم قال فيقوم خلق فيقال لهم
ما اجركم على الله فيقولون نحن الذين عفونا ممن ظلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة باذن الله [بعد
ظلمه] من اضافة المصدر الى المفعول و يفسره قراءة من قرأ بعد مَا ظَمَ [مَاؤُذِك] اشارة الى معنى
من دين لفظه [مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ] للمعافى و لا المعاتب و العتاب [إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ
يَظْلِمُونَ النَّاسَ] يبدؤهم بالظلم [وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ] يتكبرون فيها و يعلون و يفسدون [وَلَمَنِ صَبَر]
على الظلم و الاذى [و عَفَوْا] لم ينتصروا و فرض امره الى الله [ان ذلِكَ] منه [لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ] و حذف

بَعْدَهُ ۥ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّن سَبِيلٍ ۖ وَتَرَىٰ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ خُشْعِينَ ۖ
 مِنَ الدَّلِيلِ يَذْهَبُونَ ۖ مِّن طَرَفٍ خَفِيٍّ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخُسْرَانِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَآهْلِيَهُمْ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّثْقَلٍ ۖ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ ۖ وَمَنْ
 يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ۖ ۞ اِسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ ۖ مَا لَكُم مِّنْ
 مُّلَاجٍ يَوْمَئِذٍ ۖ مَا لَكُم مِّنْ تَكْبِيرٍ ۖ فَإِن أَعْرَضُوا مِمَّا أُرْسِلْتَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا ۖ إِن عَلَيْكَ إِلَّا الْإِنبَاحُ ۖ وَإِنَّا إِذَا
 أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحَرَّحْنَا بِهَا ۖ وَإِن تَصْبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ۖ ۞ لِلَّهِ مُلْكُ

الراجع لانه مفهوم كما حذف من قواهم السمن مذون بدرهم - و يسكنى ان رجلا سب رجلا في مجلس
 الحسن رحمه الله فكل المسبوب يكظم ويعرق فيمسح العرق ثم قام فقرأ هذه الآية فقال الحسن عفاها والله
 و فهمها اذا ضيعها الجاهلون - وقالوا العفو مذوب اليه ثم قد ينعكس الامر في بعض الاحوال فيرجع ترك
 العفو مذوباً اليه و ذلك اذا احتجج الى كف زيادة البغي و قطع مادة الاذى - و عن النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم ما يدل عليه وهو ان زينب اسمعت عائشة بحضرتها و كان بينهما فلا تنتهي فقال
 لعائشة فذلك فانتصري [و من يضل الله] و من يتخذ الله [فما له من ربي من بعده] فليس له
 من ناصر يذره من بعد خذلانه [خشعين] متضائلين متقاصرين مما يلحقهم [من الدليل] و قد يتعلق من الدليل
 بينظرون و يوقف على خشعين [من طرف خفي] اي يندمى نظرهم من تحريك لاجفانهم ضعيف
 خفي بمسارقة كما ترى المصطور ينظر الى السيف وهكذا نظر الناظر الى المكره لا يقدر ان يفتح اجفانه
 عليها و يملأ عينيه منها كما يفعل في نظره الى الحجاب - و قيل يحسرون عمياً فلا ينظرون الا بقلوبهم
 و ذلك نظر من طرف خفي و فيه تعسف - [يوم القيمة] اما ان يتعلق بخسروا و يكون قول المؤمنين
 واقعاً في الدنيا - و اما ان يتعلق بقال اي يقولون يوم القيمة اذا رأوهم على تلك الصفة * [من الله] من
 صلة لا مرت اي لا يده الله بعد ما حكم به - او من صلة يأتي اي من قبل ان يأتي من الله يوم لا يقدر احد
 على رده - و التكبير الذكر اي ما لكم من مخلص من العذاب و لا تغدرون ان تذكروا شيئاً مما افترتموه
 و دون في صكائف اعمالكم * اراد بالانسان الجمع لا الواحد لقوله و ان تصبهم سيئة و لم يرد الا المجرمين
 و ان اصابة السيئة بما قدمت ايديهم انما تستقيم فيهم - و الرحمة النعمة من الصحة و الغنى و الامن -
 و السيئة البلاء من المرض و الفقر و الخوف - و الكفور الباطل الكفران و لم يقل فانه كفور لئلا يسجل على ان
 هذا الجذس موسوم بكفران النعم كما قال ان الانسان لظالم كثار - ان الانسان لربه كذو و المعنى انه يذكر
 البلاء و ينسى النعم و يغمطها - لما ذكر اذاعة الانسان الرحمة و اصابته بضدها اتبع ذلك ان له الملك
 و انه يقسم النعمة و البلاء كيف اراد و يجب لعبادة من الاراد ما يقتضيه مشيئته فيخص بعضا بالاناث و
 بعضا بالذكور و بعضا بالنافعين جميعاً و يعقم آخرين فلا يرب لهم ولداً فظ - فان قلت لم قدم الاناث اولا

سورة الشورى ٤٢
الجزء ٢٥
ع ٥

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ يَبْبَ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَآءٌ وَيَهْبَ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ ۖ أَوْ يَزْجِيهِمْ ذُكْرَانًا
وَإِنَآءٌ ۚ وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝ وَمَا كَانَ لِمُبَشِّرٍ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ الْوَاحِدَا أَوْ مِنْ وَرَاءِ

على الذكور مع تقدمهم عليهم ثم رجح فقدّمهم ولم يعرف الذكور بعد ما ذكر الإناث - قامت لأنه ذكر البلاء
في آخر الآية الأولى و كفران الإنسان بنفسه الرحمة السابقة عدة ثم عقبه بذكر ملكه ومشيئته وذكر قسمة
الاولاد فقدم الإناث لأن سياق الكلام أنه فاعل ما يشاء لا ما يشاءه الإنسان فكان ذكر الإناث اللاتي من جملة
ما لا يشاءه الإنسان أهم والأهم واجب التقديم وليلي الجنس الذي كانت العرب تعدّه بلاء ذكر البلاء و
آخر الذكور فلما أخرهم لذلك تدارك تأخيرهم وهم أحقّاء بالتقديم بتعريفهم لأن التعريف تنويه وتشهير
كأنه قال ويهب لمن يشاء الغرمان الأعظم المذكورين الذين لا يخفون عليكم ثم أعطى بعد ذلك كلا الجنسين
حقّه من التقديم والتأخير وعرف أن تقدّمهم لم يكن لتقدمهم ولكن لمقتضى أخر فقال ذُكْرَانًا وَإِنَآءٌ
كما قال إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى - فَجَعَلَ مِنْهُ الذُّكُورَ وَالْأُنْثَى - وقيل نزلت في الأنبياء صلوات
الله عليهم وسلامه حيث وهب لشعيب ولوط إناثا ولبرهيم ذكورا ولحمّد ذكورا وإناثا وجعل يحيى
وعيسى عقيمين [إِنَّهُ عَلِيمٌ] بمصالح العباد [قَدِيرٌ] على تكوين ما يصلحهم * [وَمَا كَانَ لِمُبَشِّرٍ]
وما صحّ لاحد من البشر أن يكلمه الله الا على ثلاثة اوجه - إما على طريق الوحي وهو الإلهام والقذف
في القلب او المنام كما أوحى الى أم موسى والى ابرهيم عليه السلام في ذبيح ولده - ومن مجاهد أوحى
الله الزبور الى داود عليه السلام في صدره - قال عبيد بن الأبرص * شعر * وأوحى اليّ الله أن قد تأمروا *
بإبل أبي اوفى نقيمت على رجلي * أي الهمني وقذف في قلبي - وإما على أن يسمعه كلامه الذي
يخلقه في بعض الاجرام من غير أن يبصر السامع من يكلمه لانه في ذاته غير مرئي - وقوله [مِنْ وَرَاءِ
حِجَابٍ] مثل أي كما يكلم الملك المحتجب بعض خواصه وهو من وراء حجاب فيسمع صوته ولا يرى
شخصه و ذلك كما كلم موسى ويكلم الملكة - وإما على أن يرسل اليه رسولا من الملكة فيرسل اليه
اليه كما كلم الانبياء غير موسى - وقيل وحيا كما أوحى الى الرسل بواسطة الملكة [أَوْ يُرْسَلُ رَسُولًا] أي نبيّا
كما كلم اسم الانبياء على السنتهم - ووحيا - وَأَنْ يُرْسَلْ مُصَدِّرَانِ واقعان موقع الحال لأن أن يرسل في معنى
ارسالا ومن وراء حجاب ظرف واقع موقع الحال ايضاً كقوله تعالى وَ عَلَى جُنُوبِهِمُ وَالتَّقْدِيرُ ما صحّ ان
يكلم احدا الا موحيا او مسمعا من وراء حجاب او مرسلا - ويجوز ان يكون وحيا موضوعا موضع كلاما
لأن الوحي كلام خفي في سرقة كما تقول لا اكلمه الا جهرا والاخفاتا لأن الجهر والخفات ضربان من الكلام
وكذلك ارسالا جعل الكلام على لسان الرسول بمغزلة الكلام يغير واسطة تقول قلت لفلان كذا وانما قاله وكذلك
ارسلت - وقوله أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ معناه او امناعا من وراء حجاب ومن جعل وحيا في معنى ان
يوحي وعطف يرسل عليه على معنى وَمَا كَانَ لِمُبَشِّرٍ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ الْوَاحِدَا أَوْ بَانَ يوحي او بان يرسل فعليه

سورة الزخرف ٣٣

الجزء ٢٥

ع ٦

حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآيَاتِهِ مَا يَشَاءُ ط إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ ۝ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا مِنْ
أَمْرِنَا ط مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ط
وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
تَصْدِيرُ الْأَمْرِ ۝ ع

كلماتها - سورة الزخرف مكية وهي تسع وثمانون آية و سبعة ركوعا *
٨٤٨

حروفها
٣٩٥٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

حَسْمٌ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ

ان يقدر قوله أو من وراء حجاب تقديرًا يطابقهما عليه نحو أو أن يسمع من وراء حجاب - و قرئ أو يرسل رسولاً
فَيُوحِي بالرفع على أو هو يرسل - أو بمعنى مرسل عطفًا على وَحْيًا في معنى موحياً - وروي أن اليهود قالت للنبى
صلى الله عليه وآله وسلم أَلَا تَكَلِّمُ اللَّهَ وَ تَنْظُرُ إِلَيْهِ أَنْ كُنْتَ نَبِيًّا كَمَا كَلَّمَهُ مُوسَى وَ نَظَرَ إِلَيْهِ نَارًا لَمَّا نَزَلَ
لَكَ حَتَّى تَفْعَلَ ذَلِكَ فَقَالَ لَمْ يَنْظُرْ مُوسَى إِلَى اللَّهِ فَنَزَلَتْ - وَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَنْ زَعَمَ أَنْ مُسَمِّدًا
رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ اعْظَمَ عَلَى اللَّهِ الْفِرْيَةَ ثُمَّ قَالَتْ أَوْ لَمْ تَسْمَعُوا رَبَّكُمْ يَقُولُ فَذَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ - [إِنَّهُ عَلِيمٌ] عَنْ
صِفَاتِ الْمَخْلُوقِينَ [حَكِيمٌ] يُجْرِي أَعْمَالَهُ عَلَى مَرْجَبِ الْحِكْمَةِ فَيَكَلِّمُ ذُرَّةً بِوَاسِطَةِ وَ أُخْرَى بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ إِمَّا
إِلَهَامًا وَ إِمَّا خَطَابًا * [رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا] يُرِيدُ مَا أَوْحَى إِلَيْهِ لِأَنَّ الْخَلْقَ يُسَبِّحُونَ بِهِ نَبِيَّ دِينِهِمْ كَمَا يُحَدِّثُ
الْجَسَدَ بِالرُّوحِ - فَإِنْ قُلْتَ قَدْ عَلِمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ مَا كَانَ يُدْرِي مَا الْقُرْآنُ قَبْلَ
نَزُولِهِ عَلَيْهِ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ [وَلَا الْإِيمَانُ] وَ الْإِنْبِيَاءُ لَا يَسْبُحُونَ عَلَيْهِمْ إِذَا عَقَلُوا وَ تَمَكَّنُوا مِنَ النَّظَرِ وَ اسْتَدْلَالِ أَنْ
يُخْطِئُ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَ تَوْحِيدِهِ وَ يُجِبُّ أَنْ يَكُونُوا مُعْصِمِينَ مِنْ ارْتِكَابِ الْكِبَائِرِ وَ مِنَ الصِّغَائِرِ الَّتِي
فِيهَا تَذْفِيرٌ قَبْلَ الْمَبْعُثِ وَ بَعْدَهُ نَكِيفٌ لَا يَعْصِمُونَ مِنَ الْكُفْرِ - فَلَمَّا الْإِيمَانُ اسْمٌ يَتَذَلُّ لِسَبَابِ بَعْضِهَا الطَّرِيقُ
إِلَى الْعَقْلِ وَ بَعْضُهَا الطَّرِيقُ إِلَى السَّمْعِ فَعَنِي بِهِ مَا الطَّرِيقُ إِلَى السَّمْعِ دُونَ الْعَقْلِ وَ ذَاكَ مَا كَانَ لَهُ فِيهِ
عِلْمٌ حَتَّى كَسَبَهُ بِالْوَحْيِ لَا تَرَى أَنَّهُ قَدْ فَسَّرَ الْإِيمَانُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيْمَانَكُمْ بِالصَّلَاةِ
لَأَنَّهَا بَعْضُ مَا يَتَذَلُّ لِسَبَابِ الْإِيمَانِ [مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا] مَنْ لَهُ لَطْفٌ وَ مَنْ لَا لَطْفَ لَهُ فَلَا هِدَايَةَ تُجَدِّي عَلَيْهِ
[صِرَاطِ اللَّهِ] بَدَل - وَ قَرَأَ لَتَهْدِي إِي يَهْدِيكَ اللَّهُ - وَ قَرَأَ لَتَدْعُوا - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَ سَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حُمُودًا كَانَ مِمَّنْ يَصِلِي عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ وَ يَسْتَفْرِغُونَ لَهُ وَ يَسْتَرْحِمُونَ لَهُ *

سورة الزخرف

اقسم بالكتاب المبين وهو القرآن و جعل قوله [إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا] جوابًا للقسم وهو من الإيمان المحسنة
البدية لتناسب القسم والتقسيم عليه وكونهما من واحد وظاهرة قول أبي تمام *ع* وثناياك انتها غريص *

حَكِيمٌ ۝ اَنْضَرِبْ عَنْكَ الذِّكْرَ صَفْحًا اَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ ۝ وَكَمْ اَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْاَوَّلِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ
مِنْ نَّبِيٍّ اِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ فَاَهْلَكْنَا اَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَىٰ مَثَلُ الْاَوَّلِينَ ۝ وَلَوْ اَنَّكُمْ سَالْتُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ

الْمُبِينِ الْبَيْنَ لِلَّذِينَ اَنْزَلَ عَلَيْهِمْ لَانَّهُ بَلَّغْتِهِمْ وَاَسَالِيْبِهِمْ - وَقِيلَ الْوَاضِحُ لِلْمُتَدَبِّرِينَ - وَقِيلَ الْمُبِينُ الَّذِي
اِبَانَ طَرِيقَ الْهُدَى مِنْ طَرِيقِ الضَّلَالَةِ وَاِبَانَ مَا تَحْتَاجُ اِلَيْهِ الْاُمَّةُ فِي ابْوَابِ الدِّيَانَةِ - جَعَلَهُ بِمَعْنَى صِدْرَتِهِ
مَعْدَى اِلَى مَفْعُولِينَ - اَوْ بِمَعْنَى خَلْقَهُ مَعْدَى اِلَى وَاحِدٍ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَجَعَلَ الظَّالِمَتِ وَالْثَوْرَ - وَ قَرَأْنَا
عَرَبِيًّا حَالٍ - وَلَعَلَّ مُسْتَعَارَ لِمَعْنَى الْاِرَادَةِ لَتَلَاخِظَ مَعْنَاهَا وَمَعْنَى التَّرْجِي اَيِ خَلْقَهُ عَرَبِيًّا غَيْرَ عَجْمِي
اِرَادَةِ اَنْ تَعْقِلَهُ الْعَرَبُ وَلَهُ يَقُولُوا لَوْ اَنْصَلَتْ اِلَيْهِ - وَ قَرَأَ اِمَّ الْكُتُبِ بِالْكَسْرِ وَهِيَ اللُّوْحُ كَقَوْلِهِ بَلْ
هُوَ قُرْآنٌ مُّجِيدٌ فِي اَنْوَاجٍ مَّخْفُوظَةٍ سَمَّى بِأَمِّ الْكُتُبِ لَانَّهُ الْاَصْلُ الَّذِي اُثْبِتَتْ فِيهِ الْكُتُبُ مِنْهُ تُنْقَلُ وَتُسْتَنْسَخُ
[عَلَيَّ] رَنِيْعُ الشَّيْءِ فِي الْكُتُبِ لَكُونِهِ مَعِيْزًا مِنْ بَيْنِنَا [حَكِيمٌ] ذُو حِكْمَةٍ بَاغَةٍ اَيِ مَذْنُونَةٍ عِنْدُنَا مَذْنُونَةٌ
كُتَابٌ هُمَا صَفْحَتَاهُ وَهُوَ مَذْنُوتٌ فِي اَمِّ لِكُتَابٍ هَكَذَا [اَنْضَرِبْ عَنْكَ الذِّكْرَ صَفْحًا] بِمَعْنَى اِفْتَنَحْنِي عَنْكَ
الذِّكْرَ وَنَذَرْدَهُ عَنْكَ عَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ عَنْ قَوْلِهِمْ ضَرْبُ الْغَرَابِثِ عَنِ الْخَرُوضِ وَمِنْهُ قَوْلُ الْحَجَّاجِ ع * وَلَا ضَرْبَ نَكْمٍ ضَرْبًا
غَرَابِثُ الْاِبِلِ * وَقَالَ طَرَفَةُ * شَعْرُ * اَضْرَبَ عَذْكَ الْبُحْمُ طَارِقَهَا * ضَرْبَكَ بِالسَّيْفِ قَوْنَسُ الْفَرَسِ * وَالْفَاءُ
لِنَعُطْفٍ عَلَى مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ اَنْتُمْ لَكُمْ فَضْضَرْبُ عَنْكَ الذِّكْرَ اِنْكَارًا اَنَّ يَكُونَ الْاَمْرُ عَلَى خِلَافِ مَا قَدَّمَ مِنْ اَنْزَالِهِ
الْكِتَابَ وَخَلَقَهُ قَرَأْنَا عَرَبِيًّا لِيَعْقِلُوهُ وَيَعْمَلُوا بِمَوَاجِبِهِ - وَ صَفْحًا عَلَى وَجْهَيْنِ - اِمَا مَصْدَرٌ مِنْ صَفَحَ عَنْهُ اِذَا
اَعْرَضَ مُنْتَصِبٌ عَلَى اَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ عَلَى مَعْنَى اِفْتَعَزَلْ عَنْكَ اَنْزَالَ الْقُرْآنِ وَالزَّامُ الْحِجَّةُ بِهِ اِعْرَاضًا عَنْكَ -
وَ اِمَا بِمَعْنَى الْجَانِبِ مِنْ قَوْلِهِمْ نَظَرَ اِلَيْهِ بِصَفْحٍ وَجْهٍ وَ صَفْحٍ وَجْهٍ عَلَى مَعْنَى اِنْتِصَافِهِ عَنْكَ جَانِبًا
فَيَنْتَصِبُ عَلَى الظَّرْفِ كَمَا تَقُولُ ضَمُّهُ جَانِبًا وَ اَمْسَحْ جَانِبًا وَ بَعْضُهُ قِرَاءَةٌ مِنْ قَرَأَ صَفْحًا بِالضَّمِّ وَفِي هَذِهِ
الْقِرَاءَةِ وَجْهٌ اٰخَرٌ وَهُوَ اَنْ يَكُونَ تَخْفِيفُ صَفْحٍ جَمْعُ صَفُوحٍ وَيَنْتَصِبُ عَلَى الْحَالِ اَيِ صَافِحِينَ مُعْرِضِينَ
[اَنْ كُنْتُمْ] اَيِ قَوْمٍ كُنْتُمْ - وَ قَرَأَ اِنْ كُنْتُمْ - وَ اِنْ كُنْتُمْ - فَاَنْ قُلْتَ كَيْفَ اِسْتِقَامَ مَعْنَى اِنْ الشَّرْطِيَّةُ وَ قَدْ
كَانُوا مُسْرِفِينَ عَلَى الْبَتِّ - قُلْتَ هُوَ مِنَ الشَّرْطِ الَّذِي ذَكَرْتَ اَنَّهُ يَصْدُرُ عَنِ الْمَدْلِ بِصَحَّةِ الْاَمْرِ الْمُتَحَقِّقِ
لثَبُوتِهِ كَمَا يَقُولُ الْاَجْبَرُ اِنْ كُنْتُ عَمِلْتُ لَكَ نَوْفَنِي حَقِّي وَ هُوَ عَالِمٌ بِذَلِكَ وَلَكِنَّهُ يَخْذِلُ فِي كَلَامِهِ اَنْ
تَقْرِبُكَ فِي الْخُرُوجِ عَنِ الْحَقِّ فَعَلٌ مِنْ لَهْ شَكٌّ فِي الْاِسْتِحْقَاقِ مَعَ وَضُوحِهِ اِسْتِجْهَالًا لَهُ [وَمَا يَأْتِيهِمْ]
حِكَايَةً حَالٍ مَاغِيَةً مُسْتَهْزِئَةً اَيِ كَانُوا عَلَى ذَلِكَ وَهَذِهِ تَسْلِيَةٌ لِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ
اِسْتِزْهَاءِ قَوْمِهِ - الضَّمِيرُ فِي [اَشَدَّ مِنْهُمْ] لِلْقَوْمِ الْمُسْرِفِينَ لَانَّهُ صَرَفَ الْخُطَابَ عَنْهُمْ اِلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يُشَبِّهُهُمْ عَنْهُمْ [وَمَضَى مَثَلُ الْاَوَّلِينَ] اَيِ سَلَفٍ فِي الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنْهُ ذَكَرَ قَصَصَهُمْ
وَ حَالَهُمُ الْعَجِيبَةَ الَّتِي حَقَّقْنَا اَنْ تَسِيرَ مَسِيرَ الْمَثَلِ وَهَذَا رَعْدٌ لِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
وَوَعِيدٌ لَهُمْ - فَاَنْ قُلْتَ قَوْلَهُ [لَيَقُولُنَّ خَلَقْنَاهُ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ] وَ مَا سُرَّ مِنْ الْاِزْوَافِ ثَقِيْبِهِ - اِنْ كَانَ مِنْ قَوْلِهِ

وَالْأَرْضَ لِيَقُولَنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ ۖ وَنَشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيِّتًا ۚ كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ۝ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمُ الْفَلَكَ وَالْأَنْعَامَ مَا تَرْكَبُونَ ۝ لِيَتَسَوَّوْا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ

سورة الزخرف ٣٤

الجزء ٢٥

ع ٦١

فما تصنع بقوله وَنَشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيِّتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ - و ان كان من قول الله فما وجهه - فالت هو من قول الله لا من قولهم ومعنى قوله لِيَقُولَنَّ خَلَقَنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ الَّذِي من صفة كَيْتَ و كَيْتَ لِيَسْبَحَنَّ خَلَقَهَا الى الذي هذه اوصافه و يُسَبِّحُنَّهُ اليه - [بِقَدَرٍ] بمقدار يسلم معه البلاد و العباد و لم يكن طوفانا - و [الْأَزْوَاجَ] الاصناف [مَا تَرْكَبُونَ] اي ما تركبونه - فان قلت يقال ركبوا الانعام و ركبوا في الفلك و قد ذكر الجندسين فيكشف قال تركبونه - قلت غلب المتعدي بغير واسطة لقوته على المتعدي بواسطة فقول تركبونه [عَلَى ظُهُورِهِ] على ظهور ما تركبون و هو الفلك و الانعام - و معنى ذكر نعمة الله عليهم ان يذكروها في قلوبهم معترفين بها مستعظمين لها ثم يسجدوا عليها بالسنتيم و هو ما يروى عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه كان اذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا الى قوله لَمُنْقَلِبُونَ و كبر ثلثا و هزل ثلثا - و قالوا اذا ركب في السفينة قال بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيهَا وَ مُرْسِدُهَا اِنْ رَنِي لَعَفُوْا رَحِيْمٌ - و عن الحسين بن علي رضي الله عنهما انه رأى رجلا ركب دابة فقال سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَذَا فَقَالَ اُبَيْدَا امْرُوتَم فَقَالَ وَ بِمُ امْرُنَا قَالَ اَنْ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ كَاَنْ قَدْ اغْفَلَ التَّكْمِيدَ فذبحه عليه و هذا من حسن مراعاة آداب الله و محافظتهم على دقيقها و جليلها جعلنا الله من المقتدين بهم و السائرين بسيرتهم فما احسن بالعاقل النظر في لطائف الصداغات فكيف بالنظر في لطائف الديارات [مُقَرَّنِينَ] مطبقين يقال اقرن الشيء اذا طأه قال ابن هريرة * ع • و اقرنت ما حملتني و لقل ما * يطاق احتمال الصد يا دعد و البحر * و حقيقة اقرنه و جد قريته و ما يقرن به لان الصعب لا يكون قريته للضعيف الا ترى الى قولهم في الضعيف لا تقرن به الصلبة - و قرئ مُقَرَّنِينَ و المعنى واحد - فان قلت كيف اتصل بذلك قوله وَاِنَّا اِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ - قلت كم من راكب دابة عثرت به او شمس او تقحمت او طاح من ظهرها فهلك و كم من راكبين في سفينة انكسرت بهم فغرقوا فلما كان الركوب مباشرة امر مختط و اتصالا بسبب من اسباب التلف كان من حق الراكب و قد اتصل بسبب من اسباب التلف اَنْ لا ينسى عند اتصاله به يومه و انه هالك لا محالة فمُنْقَلِبُ الى الله غير منفصل من قضائه و لا يدع ذكر ذلك بقلبه و لسانه حتى يكون مستعدا للقاء الله باصلاحه من نفسه و الحذر من ان يكون ركوبه ذلك من اسباب موته في علم الله و هو غافل عنه و يستعين بالله من مقام من يقول لقرنته تعالوا ننزله على الخيل او في بعض الزوارق فيركبون حاملين مع انفسهم اواني الخمر و المعارف فلا يزالون يسقون حتى تهيل طلائعهم و هم على ظهور الدواب او في بطون السفن و هي تجري

سورة الزخرف ٤٣ الذي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ۝ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ۝ رَجَعُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأ ۝
الجزء ٢٥ الْإِنْسَانَ لِرَفْرِافٍ مِّثْلَيْنِ ۝ أَلَمْ آتِخْذْ مِمَّا تَخْلُقُ بَعْتِ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ۝ وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدَهُمْ بِمَا صَرَبَ لِلرَّحْمَنِ

ع ٧

بهم لا يذكرن الا الشيطان و لا يتمنون الا اوامره - وقد باعني ان بعض السلاطين ركب وهو يشرب من بلد الى بلد بينهما مسيرة شهر فلم يصح الا بعد ما اطمانت به الدار فلم يشعر بمسيره و لا اجس به فكم بين فعل اولئك الراكبين وبين ما امر الله به في هذه الآية - وقيل يذكرن عند الركوب ركوب الجنابة [رَجَعُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأ] متصل بقوله وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ اَيُّ وَلَدَيْنِ سَأَلْتَهُمْ عَنْ خَالِقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لِيَعْتَرِفُنَّ بِهِ وَقَدْ جَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأ فوصفه بصفات المخلوقين - ومعنى مِنْ عِبَادِهِ جُزْأ أَنْ قَالُوا لِلْمَلَكَةِ بِذَاتِ اللَّهِ فَجَعَلُوهُمْ جُزْأ لَهُ وَبَعْضًا مِنْهُ كَمَا يَكُونُ الْوَلَدُ بَضْعَةً مِنَ الْوَالِدَةِ وَجُزْأ لَهُ - وَمِنْ بَدَعَ التَّفَامِيرِ تَفْسِيرِ الْجُزْأ بِالْأَنَافِثِ وَادْعَاءِ أَنْ الْجُزْأ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ اسْمٌ لِلْأَنَافِثِ وَمَا هُوَ إِلَّا كَذِبٌ عَلَى الْعَرَبِ وَوَضَعَ مُسْتَحْدَثٌ مَنْحُولٌ وَلَمْ يُقْنَعِمْ ذَلِكَ حَتَّى اشْتَقُوا مِنْهُ اجْزَاءَ الْمَرْأَةِ ثُمَّ مَنْعُوا بَيْتًا وَبَيْتًا * ع * أَنْ اجْزَأَتْ حَرَّةٌ يَوْمًا فَلَا عَجَبَ * ع * زَوْجَتَهَا مِنْ بِذَاتِ الْأَوْسِ مَجْرُئَةً * وَقَرِئَ جُزْأ بِضَمِّينَ [لَكَفُّورٌ مُبِينٌ] لِيَجْعَلَ لِلنِّعْمَةِ ظَاهِرٌ جَوْدُهُ لَنْ نَسِبَةَ الْوَلَدِ إِلَيْهِ كَفَرُوا أَصْلَ الْكُفْرَانِ كُلَّهُ [أَمْ آتِخْذَ] بَلْ آتِخْذَ وَالْهَجْزَةُ لِلْإِنْكَارِ تَجْهِيلًا لَهُمْ وَتَعْجِيلًا مِنْ شَأْنِهِمْ حَيْثُ لَمْ يَرْضُوا بِأَنْ جَعَلُوا لِلَّهِ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأ حَتَّى جَعَلُوا ذَلِكَ الْجُزْأَ شَرَّ الْجُزْأَيْنِ وَهُوَ الْأَنَافِثُ دُونَ الذُّكُورِ عَلَى أَنَّهُمْ أَنْفَرُ خَلْقِ اللَّهِ عَنِ الْأُنثَى وَامْتَقَتْهُمُ لَهَا وَلَقَدْ بَلَغَ بَيْنَ الْمُقْتَتِ إِلَى أَنْ رَأَوْهُنَّ كَأَنَّهُ قِيلَ هَبُوا أَنْ أَضَانَةَ الْوَلَدِ إِلَيْهِ جَائِزَةٌ فَرَضًا وَتَمْثِيلًا أَمَا تَسْتَحْيُونَ مِنَ الشُّطْطِ فِي الْقِسْمَةِ وَمِنْ أَدْعَائِهِمْ أَنَّهُ أَثَرُكُمْ عَلَى نَفْسِهِ بِخَيْرِ الْجُزْأَيْنِ وَاعْلَاهُمَا وَتَرَكَ لَهُ شَرَّهُمَا وَادْنَاهُمَا - وَتَذَكِيرٌ بِذَنْبِ وَتَعْرِيفٌ بِالْبُذِينِ وَتَقْدِيرُهُمْ فِي الذُّكُورِ عَلَيْهِمْ لَمَّا ذُكِرَتْ فِي قَوْلِهِ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا وَإِنَّا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ [بِمَا صَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا] بِالْجِنْسِ الَّذِي جَعَلَهُ لَهُ مَثَلًا أَيْ شَبَهًا لِأَنَّهُ إِذَا جَعَلَ الْمَلَكَةَ جُزْأً لِلَّهِ وَبَعْضًا مِنْهُ فَقَدْ جَعَلَهُ مِنْ جِنْسِهِ وَمِثْلًا لَهُ لِأَنَّ الْوَلَدَ لَا يَكُونُ إِلَّا مِنْ جِنْسِ الْوَالِدِ يَعْنِي أَنَّهُمْ نَسَبُوا إِلَيْهِ هَذَا الْجِنْسَ وَمِنْ حَالِهِمْ أَنْ أَحَدَهُمْ إِذَا قِيلَ لَهُ قَدْ وُلِدَتْ لَكَ بِنْتُ إِغْتَمَّ وَارْتَدَّ وَجْهُهُ غِيظًا وَتَأَسَّفًا وَهُوَ مَمْلُوءٌ مِنَ الْكُرْبِ - وَ عَنْ بَعْضِ الْعَرَبِ أَنَّ امْرَأَتَهُ وَضَعَتْ انْثَى فَجَعَلَ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ الْمَرْأَةُ فَقَالَتْ * شَعْرٌ * مَا لِي بِحِمْرَةٍ لَا يَأْتِينَا * يَطَّلُ فِي الْبَيْتِ الَّذِي بِلَيْنَا * غَضِبَانِ أَنْ لَا تُلِدَ لِبَيْنِنَا * لَيْسَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا مَا شِئْنَا * وَإِنَّمَا نَأْخُذُ مَا أُعْطِينَا * وَالظَّلْزَلُ بِمَعْنَى الصِّدْقِ كَمَا يَسْتَعْمَلُ أَكْثَرُ الْأَفْعَالِ الْفَائِضَةِ بِمَعْنَاهَا - وَ قَرِئَ مَسْرُودٌ - وَ مَسْرُودٌ عَلَى أَنْ فِي ظِلِّ صَمِيرٍ الْمُبَشِّرِ وَجْهَهُ مَسْرُودٌ جَمَلَةٌ وَاقِعَةٌ مَوْجِعُ الْخَبَرِ - ثُمَّ قَالَ أَوْ يَجْعَلُ لِلرَّحْمَنِ مِنَ الْوَلَدِ مَنْ هَذِهِ الصِّفَةُ الْمَذْمُومَةُ صِفَتُهُ وَهُوَ أَنَّهُ يَذْشَأُ فِي الْحَلِيقَةِ أَيْ يَقْرَبُ فِي الزَّيْنَةِ وَالنِّعْمَةِ وَهُوَ إِذَا اخْتَجَّ إِلَى مَجَانَّةِ الْخَصْمِ وَمَجَارَاةِ الرِّجَالِ كَانَ غَيْرَ مُبِينٍ لَيْسَ عَزْدُهُ بَيَانٌ وَلَا يَأْتِي بِبِرْهَانٍ يَسُجِّ بِهَ مَنْ يَخَافُهُ وَذَلِكَ لِضَعْفِ عَقُولِ النِّسَاءِ وَنَقْصَانِهِنَّ عَنْ فِطْرَةِ الرِّجَالِ - يَقَالُ قَلَّ مَا تَكَلَّمْتَ امْرَأَةً فَإِذَا أَنْ تَكَلَّمَ بِحُجَّتِهَا لَا تَكَلَّمْتَ بِالْحُجَّةِ

مَثَلًا ظَلَّ رَجَبُهُ مَسُودًا وَهُوَ كَظِيمٌ ⑥ أَوْ مَنْ يَنْشَوُرًا فِي الْحَيَاةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ قَدِيرٌ مُبِينٌ ⑦ وَجَعَلُوا الْمَلَكَةَ
الَّذِينَ هُمْ عِبُدُ الرَّحْمَنِ إِبَاتًا ط أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ ط سَتَكْتَبُ شَهَادَتَهُمْ وَيُسْأَلُونَ ⑧ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا
عَبَدْنَاهُمْ ط مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ⑨ أَمْ اتَّيْنَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ⑩ بَلْ قَالُوا إِنَّا

عليها وفيه انه جعل النشء في الزينة والنعومة من المعاييب والمذام وانه من صفة ربات الحجال فعلى
الرجل ان يجتذب ذلك ويأنف منه ويربأ بنفسه عنه ويعيش كما قال عمر اخشوشذرا واخشوشبوا وتمعدوا
و ان اراد ان يزير نفسه زينها من باطن بلباس التقوى - وقرى يدشوا - ويدشوا ونظير المناشاة
بمعنى الانشاء المغالة بمعنى الاغلاء - قد جمعوا في كفرة ثلث كفرات وذلك انهم نسبوا الى الله الولد
ونسبوا اليه اخس الذوعين وجعلوه من الملائكة الذين هم اكرم عباد الله على الله فاستحقوا بهم واحتقروهم -
و قرى [عبد الرحمن] - وعبد الرحمن - وعبد الرحمن - وهو مثل لراغهم واختصاصهم - و [انا] - و انما جمع
الجمع - ومعنى جعلوا سموا وقالوا انهم اناث - و قرى [اشهدوا] - و عاشدوا بيمزتين مفترحة ومضمومة - و اشهدوا
بالف بينهما وهذا تهكم بهم يعزي انهم يقولون ذلك من غير ان يستند قولهم الى علم فان الله لم يضطرهم
الى علم ذلك ولا تطرقوا اليه باستدلال ولا احاطوا به عن خبر يوجب العلم فلم يبق الا ان يشهدوا
خلقهم فاخبروا عن المشاهدة [ستكتب شهادتهم] اللتي شهدوا بها على الملائكة من انوثتهم [ويسألون]
وهذا وعيد - و قرى سيكتب - وستكتب بالياء والنون - وشهادتهم - وشهادتهم - ويسألون على يفاعلون -
[وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم] هما كفرتان ايضا مضمومتان الى الكفرات الثلاث وهما عبادتهم الملائكة
من دون الله وزعمهم ان عبادتهم بمشيئة الله كما يقول اخوانهم المجبرة - فان قلت ما انكرت على من
يقول قالوا ذلك على وجه الاستهزاء ولو قالوه جادين لكانوا مؤمنين - قلت لا دليل على انهم قالوه
مستهزئين و ادعاء ما لا دليل عليه باطل - على ان الله تعالى قد حكى عنهم على سبيل الذم والشهادة بالكفر انهم
جعلوا له من عبادة جزأ - و انه اتخذ بذات واصفاهم البدين - وانهم جعلوا الملائكة المكرمين اياتا - وانهم عبدوه
وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم فلو كانوا ناطقين بها على طريق الهزئ لكان النطق بالمحكيات قبل هذا
المحكي الذي هو ايمان عنده لوجدوا في النطق به مدحاهم من قبل انها كلمات كفر نطقوا بها على
طريق الهزئ فبقي ان يكونوا جادين ويشترك كلها في انها كلمات كفر - فان قالوا نجعل هذا الاخير وحده
مقولا على وجه الهزئ دون ما قبله فما بهم الا تعويج كتاب الله الذي لا يتغير الباطل من بين يديه ولا من
خلفه لتسوية مذهبهم الباطل ولو كانت هذه كلمة حق نطقوا بها هزا ام يكن لقوله تعالى ما لهم بذلك
من علم ان هم الا يخرصون معنى لان من قال لا اله الا الله على طريق الهزئ كان الواجب ان يذكر عليه
استهزائه ولا يكذب لانه لا يجوز تكذيب الباطل بالحق جادا كان او هازئا - فان قلت ما قولك فيمن
يفسر ما لهم بقولهم ان الملائكة بذات الله من علم ان هم الا يخرصون في ذلك القول لاني تعليق عبادتهم

[illegible]

الجزء ١٥

Α. Ε.

النصف

بِشَيْئَةِ اللَّهِ - فَلَيْتَ تَحُلْ مَبْطِلٌ وَتَسْرِفَ مَكْبَرٌ وَتَسْخَرُ قَوْلَهُ سَيَقُولُ الَّذِينَ اشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اشْرَكْنَا
وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ - انْصَبِرْ فِي [مِنْ قَبْلِهِ] [لِلْقُرْآنِ] [أَوْ] [الرَّسُولِ]
وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ انْصَبَرُوا عِبَادَةً غَيْرَ اللَّهِ بِشَيْئَةِ اللَّهِ قَوْلًا قَالُوهُ غَيْرَ مُسْتَعِدِّينَ إِلَى عِلْمٍ ثُمَّ قَالَ أَمْ أَنْتُمْ كَتَبْنَا قَبْلَ
هَذَا الْكُذْبَ نَسَبًا فِيهِ الْكُفْرُ وَالْقَبَائِحُ الْيَنَّا فَحَصَلَ لَهُمْ عِلْمٌ بِذَلِكَ مِنْ جِهَةِ الْوَحْيِ فَاسْتَمْسَكُوا بِذَلِكَ
الْكَذْبِ وَاحْتَجُّوا بِهِ بِدَلِيلٍ لَا حِجَّةَ لَهُمْ يَسْتَمْسِكُونَ بِهَا إِلَى قَوْلِهِمْ [فَأَنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ] عَلَى دِينٍ - وَقُرِئَ
عَلَى أُمَّةٍ بِالْمَسْرُوعَةِ فَلَمَّا هَا مِنْ أُمَّةٍ وَهُوَ الْقَصْدُ فَالْأُمَّةُ الطَّرِيقَةُ الَّتِي قَوْمٌ أَيْ تَقْصِدُ كَأَرْحَلَةِ الْمَرْحُولِ إِلَيْهِ
وَالْأُمَّةُ الْحَالَةُ الَّتِي يَكُونُ عَلَيْهَا أَلَمٌ وَهُوَ الْقَاصِدُ - وَقِيلَ عَلَى نِعْمَةٍ وَحَالَةٍ حَسَنَةٍ [عَلَى أَنْهُمْ
مُعْتَبِدُونَ] [خَبَرَانِ] أَوْ الظَّرْفُ صِلَةٌ لِمُعْتَبِدُونَ * [مُتَّفَرِّعًا] الَّذِينَ انْفَرَقَتْهُمُ النِّعْمَةُ أَيْ ابْطَرَّتْهُمْ فَلَا تُحِبُّونَ إِلَّا
الشُّبُهَاتِ وَالْمَلَاهِي وَيَعَانُونَ مَشَاقَّ الدِّينِ وَتَكْلِيفَهُ - قُرِئَ قُلْ - وَقُلْ - وَجَنَّتْكُمْ - وَجَنَّتْكُمْ يَعْنِي أَنْتَبِعُونَ
أَبَائَكُمْ وَأَلَوْ جَنَّتْكُمْ بِدِينٍ أَهْدَى مِنْ دِينِ آبَائِكُمْ قَالُوا أَنَّا ثَابِتُونَ عَلَى دِينٍ أَبَائُنَا لَا نَفْتِكُ عَنْهُ وَإِنْ جَنَّتْنَا
بِمَا هُوَ أَهْدَى وَأَهْدَى * قُرِئَ [بِرَاءً] بِفَتْحِ الْبَاءِ - وَضَمًّا - وَبَرِيءٌ - فَبَرِيءٌ وَبَرَاءٌ نَحْوُ كَرِيمٍ وَكُرَامٍ وَبَرَاءٌ مُصَدَّرٌ
كُطْمًا وَلِذَلِكَ اسْتَرْجَى فِيهِ الْوَاحِدَ وَالْأُنْثَى وَالْجَمَاعَةَ وَالْمَذْكَرَ وَالْمَوْثُوثَ يَقَالُ نَحْنُ الْبَرَاءُ مَذْكَرٌ وَالْمُتَّخِذُ
مَنْكُ [الَّذِي قَطَرْنِي] فِيهِ غَيْرُ وَجْهٍ - أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا عَلَى أَنَّهُ اسْتِغْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ كَأَنَّهُ قَالَ لَكِنْ الَّذِي
قَطَرْنِي فَإِنَّهُ سَيَعْبُدُونَ - وَأَنْ يَكُونَ مَجْرُورًا بِدَلٍّ مِنَ الْمَجْرُورِ بِمَنْ كَأَنَّهُ قَالَ إِنِّي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا مَنْ
الَّذِي قَطَرْنِي - فَإِنَّ قَوْلَهُ كَيْفَ تَجْعَلُهُ بَدَلًا وَلَيْسَ مِنْ جِنْسِ مَا يَعْبُدُونَ مِنْ وَجْهَيْنِ - أَحَدُهُمَا أَنْ ذَاتَ
اللَّهِ مُمْتَازَةٌ لِجَمِيعِ الذُّوَاتِ فَكَذَلِكَ مُمْتَازَةٌ لَذَوَاتِ مَا يَعْبُدُونَ - وَالثَّانِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى غَيْرُ مَعْبُودٍ بَيْنَهُمْ
وَالْأَنْثَى مَعْبُودَةٌ - قُلْتَ كَانُوا يَعْبُدُونَ اللَّهَ مَعَ آبَائِهِمْ - وَأَنْ يَكُونَ الْأَصْحَافُ بِمَعْنَى غَيْرِ عَلَى أَنْ مَا فِي مَا تَعْبُدُونَ
مُحْصُونَةٌ تَقْدِيرُهُ إِنِّي بَرَاءٌ مِنَ إِلَهِ تَعْبُدُونَهَا غَيْرَ الَّذِي قَطَرْنِي فَيُؤْخِذُ قَوْلَهُ لَوْ كَانَ بَيْنَهُمَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَمُقَسَّدًا -
فَأَنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [سَيَعْبُدُونَ] عَلَى التَّسْرِيفِ - قُلْتَ قَالَ مَرَّةً تَهْوِي دِينٍ وَمَرَّةً فَإِنَّهُ سَيَعْبُدُونَ فَاجْمَعْ
بَيْنَهُمَا وَقَدِّرْ كَأَنَّهُ قَالَ فَهُوَ يَعْبُدُونَ وَسَيَعْبُدُونَ فَيَدْتَنِ عَلَى اسْتِمْرَارِ الْبَدَايَةِ فِي الْحَالِ وَالِاسْتِقْبَالِ - [وَجَعَلَهَا]
وَجَعَلَ إِبْرَاهِيمَ صَلَواتَ اللَّهِ عَلَيْهِ كَلِمَةَ التَّوْحِيدِ الَّتِي تَكَلَّمَ بِهَا وَهِيَ قَوْلُهُ إِنِّي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا
الَّذِي قَطَرْنِي [كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ] فِي ذَرْبِهِ فَهَذَا يَزَالُ فِيهِ مَنْ يُوحِدُ اللَّهَ وَيُدْعُو إِلَى تَوْحِيدِهِ لَعَلَّ
مَنْ اشْرَكَ مِنْهُمْ يَرْجِعُ بِدَعَايِهِ مِنْ رَحْمَةِ مَنْ رَحِمَ مِنْهُمْ وَنَحْوَهُ وَرَضِيَ بِمَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ - وَقِيلَ وَجَعَلَهَا اللَّهُ - وَقُرِئَ

عَقِبَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ بَلْ مَنَعْتُ هَؤُلَاءَ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ۝ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ۝ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ۝ أَهَمْ يَقْسِمُونَ

صورة الزخرف ١٤٣

الجزء ٢٥

ع ٨

كَلِمَةً عَلَى التَّخْفِيفِ وَفِي عَقِبِهِ كَذَلِكَ - وَفِي عَقِبِهِ أَي فِيمَنْ عَقِبَهُ أَي خَلْفَهُ [بَلْ مَنَعْتُ هَؤُلَاءَ] يَعْنِي أَهْلَ مَكَّةَ وَهُمْ مِنْ عَقِبِ إِبْرَاهِيمَ بِالْمَدِّ فِي الْعَمَرِ وَالنِّعْمَةِ فَانْغَتَرَوْا بِالْمَهْلَةِ وَشَغِلُوا بِالنِّعَمِ وَاتَّبَاعَ الشَّهَوَاتِ وَطَاعَةَ الشَّيْطَانِ عَنْ كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ [حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ] وَهُوَ الْقُرْآنُ [وَرَسُولٌ مُّبِينٌ] الرِّسَالَةُ وَاضْحَاهَا بِمَا مَعَهُ مِنَ الْآيَاتِ الْبَيِّنَةِ نَكَذَّبُوا بِهِ وَسَمَوْهُ سَاحِرًا وَمَا جَاءَهُ سِحْرًا وَلَمْ يَوْجِدْ مِنْهُمْ مَا رَجَّاهُ إِبْرَاهِيمُ - وَقَرِئَ بَلْ مَنَعْنَا - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا وَجْهٌ مِنْ قَرَأَ مَنَعْتُ بِفَتْحِ التَّاءِ - فَلَمَّا كَانَ اللَّهُ تَعَالَى اعْتَرَضَ عَلَى ذَاتِهِ فِي قَوْلِهِ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ فَقَالَ بَلْ مَنَعْتُهُمْ بِمَا مَنَعْتُهُمْ بِهِ مِنْ طَوْلِ الْعَمَرِ وَالسَّعَةِ فِي الرِّزْقِ حَتَّى شَغَلَهُمْ ذَلِكَ عَنْ كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ وَارَادَ بِذَلِكَ الْأُطْغَاةَ فِي تَعْيِيرِهِمْ لِأَنَّهُ إِذَا مَنَعْتَهُمْ بَرِيْدَةَ النِّعَمِ وَجِبَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَجْعَلُوا ذَلِكَ سَبَبًا فِي زِيَادَةِ الشُّكْرِ وَالثَّبَاتِ عَلَى التَّوْحِيدِ وَالْإِيمَانِ لَا أَنْ يُشْرِكُوا بِهِ وَيَجْعَلُوا لَهُ أَندَادًا فَمِثَالُهُ أَنْ يَشْكُو الرَّجُلُ إِسَاءَةً مِنْ أَحْسَنِ إِلَيْهِ ثُمَّ يَقْبَلُ عَلَى نَفْسِهِ فَيَقُولُ أَنْتَ السَّبَبُ فِي ذَلِكَ بِمَعْرُوفِكَ وَاحْسَانِكَ وَغَرَضُهُ بِهَذَا الْكَلَامِ تَوْيِينُ الْمَسِيءِ لَا تَقْبِيحُ فَعَلِهِ - فَإِنْ قُلْتَ قَدْ جَعَلَ مَجِيءَ الْحَقِّ وَالرَّسُولِ غَايَةَ التَّمَتُّعِ ثُمَّ أَرَدَنِي قَوْلَهُ [وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ] فَمَا طَرِيقَةُ هَذَا النِّظْمِ وَمَوْدَاهُ - قُلْتَ الْمِرَادُ بِالْتَّمَتُّعِ مَا هُوَ سَبَبٌ لَهُ وَهُوَ اسْتِغْلَالُهُمُ بِالْإِسْتِمْتَاعِ عَنِ التَّوْحِيدِ وَمَقْتَضِيَاتِهِ فَقَالَ عَزَّ وَعَلَا بَلْ اسْتَغْلُوا عَنِ التَّوْحِيدِ حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ فَخِيلَ بِهَذِهِ الْغَايَةِ أَنَّهُمْ تَنَبَّهُوا عِنْدَهَا عَنْ غَفْلَتِهِمْ لِإِقْتِضَائِهَا التَّنْبِيْهِ ثُمَّ ابْتَدَأَ قِصَّتَهُمْ عِنْدَ مَجِيءِ الْحَقِّ فَقَالَ وَلَمَّا جَاءَهُمْ جَاءُوا بِمَا هُوَ شَرٌّ مِنْ غَفْلَتِهِمُ اللَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا وَهُوَ أَنَّ ضَمُّوا إِلَى شُرَكَاهُمْ مَعَانِدَةَ الْحَقِّ وَمَكَابِرَةَ الرُّسُولِ وَمَعَادَاةَ وَالْإِسْتِخْفَافَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَشَرَائِعِهِ وَالْإِصْرَارَ عَلَى أَعْمَالِ الْكُفْرِ وَالْإِحْتِكَامَ عَلَى حِكْمَةِ اللَّهِ فِي تَخْيِيرِ مُحَمَّدٍ مِنْ أَهْلِ زَمَانِهِ بِقَوْلِهِمْ [لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ] وَهِيَ الْغَايَةُ فِي تَشْوِيهِ صُورَةِ إِسْرَاهِمَ - قَرِئَ عَلَى رَجُلٍ بِسُكُونِ الْجِيمِ - مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ مِنْ أَحَدِي الْقَرْيَتَيْنِ كَقَوْلِهِ يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُوَّ وَالْمَرْجَانُ أَي مِنْ أَحَدِهِمَا - وَالْقَرْيَتَانِ مَكَّةُ وَالطَّائِفُ - وَقِيلَ مِنْ رَجُلَيْنِ الْقَرْيَتَيْنِ وَهُمَا الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ الْمَخْزُومِيُّ وَحَبِيبُ بْنُ عَمْرِو بْنِ مُمَيَّرِ الثَّقَفِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - وَ عَنْ مِجَادٍ عَدْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَكَذَانَةَ بْنِ عَبْدِ يَالِيلٍ - وَعَنْ قَتَادَةَ الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ وَعُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيُّ وَكَانَ الْوَلِيدُ يَقُولُ لَوْ كَانَ حَقًّا مَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ لَّنَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَيَّ أَوْ عَلَى أَبِي مَسْعُودٍ الثَّقَفِيِّ وَأَبُو مَسْعُودٍ كَذِبٌ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ مَا زَالُوا يُنْكِرُونَ أَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا فَلَمَّا عَلِمُوا بِتَكْرِيرِ اللَّهِ الْحُجَّتَ أَنَّ الرُّسُلَ لَمْ يَكُونُوا إِلَّا رِجَالًا مِنْ أَهْلِ الْقُرَى جَاءُوا بِالْإِنْكَارِ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ وَهُوَ تَحَكُّمُهُمْ أَنْ يَكُونَ أَحَدُ هَذَيْنِ - وَقَوْلُهُمْ هَذَا الْقُرْآنُ ذَكَرَ لَهُ عَلَى وَجْهِ الْإِسْتِهْوَاجِ - وَارَادُوا بِعَظَمِ الرَّجُلِ رِيَاسَتَهُ وَتَقَدُّمَهُ فِي الدُّنْيَا وَعَزَبَ عَنْ عَقُولِهِمْ أَنَّ الْعَظِيمَ مَنْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا [أَهَمْ يَقْسِمُونَ رَحِمَتِ رَبِّكَ] هَذِهِ الْهَمْزَةُ لِلْإِنْكَارِ الْمُسْتَقْبَلِ

سورة الزخرف ٤٣ رَحِمْتَ رَبِّكَ ط نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَعَيْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيُخَدِّعَ
الجزء ٢٥ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا ط وَرَحِمْتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ٥ وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا
ع ٩ لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُذِيقَهُمْ سَقَافًا مِّنْ فَضَّةٍ وَمَعَارِجَ مَائِدًا يَّظْهَرُونَ ٦ وَلِيُذِيقَهُمْ آسَافًا وَسَرًّا عَلَيْهِمْ يَنْكَبُونَ ٧
وَزُخْرَفًا ط وَإِنْ كُلُّ ذَاكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ط وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ٨ وَمَنْ يَعْمَلْ عَمَلًا زَكِيًّا

بالتجديد والتجديد من اعتراضهم وتكتمهم وإن يكونوا هم المدبرون لأمر النبوة والتخبر لها من يصلح لها
ويقوم بها والمتولين لقسمه رحمة الله التي لا يولها إلا هو بظاهر قدرته وبالحكمة ثم ضرب لهم مثلا
فأعلم أنهم عاجزون عن تدبير خويصة أمرهم وما يصلحهم في دينهم وإن الله عز وجل هو الذي قسم بينهم
معيشتهم وقدرها ودبر أحوالهم تدبير العالم بها فلم يسو بينهم ولكن نارت بينهم في أسباب العيش و
غايير بين منازلهم فجعل منهم أقوياء وضعفاء واغنياء ومساكين وموالي وخداما ليصرف بعضهم بعضا في
حوالهم ويستخدموهم في مذهبهم ويتسخروهم في أشغالهم حتى يتعاشوا ويتراذروا يصلوا إلى منافعهم
ويحصلوا على مرافقهم ولو وكلهم إلى أنفسهم ولأهم تدبير أمرهم لصاعوا وهلكوا وإذا كانوا في تدبير
أمر المعيشة الدنية في الحياة الدنيا على هذه الصفة فما ظنك بهم في تدبير أمور الدين الذي هو رحمة
الله الكبرى وأمره العظيم وهو الطريق إلى حياة الآخرة والسلام إلى حلول دار السلام ثم قال
[وَرَحِمْتَ رَبِّكَ] يريد هذه الرحمة وهي دين الله وما يتبعه من الفوز في الآب [خَيْرٌ مِّمَّا] يجمع هؤلاء
من حطام الدنيا - فإن قلت معيشتهم ما يعيشون به من المنافع ومنهم من يعيش بالحلال ومنهم من
يعيش بالحرام فإن قد قسم الله الحرام كما قسم الحلال - قلت الله تعالى قسم لكل عبد معيشته وهي
مطاعمه ومشاربه وما يصلحه من المنافع وأذن له في تناولها ولكن شرط عليه وكلفه أن يسلك في
تناولها الطرق التي شرعها فإذا سلكها فقد تناول قسمته من المعيشة خلا لا سماها رزق الله وإذا لم يسلكها
تناولها حراما وليس له أن يسميها رزق الله فالله تعالى قاسم المعاش والمنافع ولكن العباد هم الذين
يكسبون صفة الحرمة بسوء تناولهم وهو عدوانهم فيه عما شرع الله إلى ما لم يشرع * [لِيُذِيقَهُمْ] بدل اشتمال
من قوله لِمَنْ يَكْفُرُ - ويجوز أن تكون بمنزلة الالام في قوله وهبت له ثوبا لقميصه - وقري سقفا بفتح السين
وسكون القاف - وبضمها وسكون القاف - وبضمها ما جمع سقفا كرهن وزهن - وعن الفراء جمع سقيفة - وسقفا
بفتح السين كأنه لغة في سقفا - وسقفا - [وَمَعَارِجَ] - والمعارج جمع معراج أو اسم جمع للمعراج وهي
المصاعد إلى العلالي [عَائِدًا يَّظْهَرُونَ] أي على المعارج يظهرون السطوح يعلنونها فما استطاعوا أن يظهروا - وسورا
بفتح الراء لاستئصال الضميتين مع حرفي التضعيف - [لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ] اللام هي الفارقة بين إن المخففة
والنانية - وقري بكسر اللام أي للذي هو متاع الحياة كقوله مثلا ما بعوضة - ولما بالتشديد بمعنى إلا وإن
نافية - وقري إلا وقري - وما كل ذلك إلا - لما قال خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ فقلل أمر الدنيا وصغرها لأنه ما يقر

الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَوَلَّهُ قَرِينًا ۖ وَإِنَّهُمْ لَيَصَدُونَ عَنْ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا
قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيَنْبَسُ الْقَرْيُنُ ۝ وَإِنَّ يَنْفَعُكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي

قلّة الدنيا عذبه من قوله وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً أَيْ وَلَوْلَا كَرَاهَتُهُ أَنْ يَجْتَمِعُوا عَلَى الْكُفْرِ وَيُطَبِّقُوا
عَلَيْهِ لَجَعَلْنَا لِحَقَارَةِ زَهْرَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا عَذَابًا لِلْكَفَّارِ سُقُوفًا وَمَصَاعِدَ وَأَبْوَابًا وَسُرُرًا كُلَّهَا مِنْ فَضَّةٍ وَجَعَلْنَا
لَهُمْ زُخْرَفًا أَيْ زِينَةً مِنْ كُلِّ شَيْءٍ - وَالزُّخْرُفُ الذَّهَبُ وَالزَّيْنَةُ - وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ الْأَصْلُ سَقْفًا مِنْ فَضَّةٍ
وَزُخْرَفٍ يَعْنِي بَعْضُهَا مِنْ فَضَّةٍ وَبَعْضُهَا مِنْ ذَهَبٍ فَتَنْصَبُ عَطْفًا عَلَى مَحَلٍّ مِنْ فَضَّةٍ وَفِي مَعْنَاهُ قَوْلُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَوْ رَزَقْتُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ مَا سَقَى الْكَافِرَ مِنْهَا شَرْبَةَ مَاءٍ -
فَإِنْ قُلْتُ فَحِينَ لَمْ يُوَسَّعْ عَلَى الْكَافِرِينَ لِلْفِتْنَةِ الَّتِي كَانَ يُؤَدِّي إِلَيْهَا التَّوَسُّعُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَطْبَاقِ النَّاسِ
عَلَى الْكُفْرِ لَحَبِيبِ الدُّنْيَا وَتَهْلِكُهُمْ عَلَيْهَا فَيَلَا وَسَّعَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ لِيُطَبِّقَ النَّاسُ عَلَى الْإِسْلَامِ - قَالَتْ التَّوَسُّعَةُ
عَلَيْهِمْ مَفْسَدَةٌ أَيْضًا لِمَا تُؤَدِّي إِلَيْهِ مِنَ الدُّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ لِاجْلِ الدُّنْيَا وَالدُّخُولِ فِي الدِّينِ لِاجْلِ الدُّنْيَا
مِنْ دِينِ الْمُتَنَاقِضِينَ فَكَانَتْ الْحِكْمَةُ فِيمَا دَبَّرَ حَيْثُ جَعَلَ فِي الْفَرِيقَيْنِ أَغْنِيَاءَ وَفُقَرَاءَ وَغَلَبَ الْفَقْرَ عَلَى
الْغِنَى - قَرِئَ [وَمَنْ يَعِشْ] بِضَمِّ الشَّيْنِ - وَفَتْحِهَا - وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا أَنَّهُ إِذَا حَصَلَتِ الْآفَةُ فِي بَصَرِهِ قِيلَ عَشِيٌّ
وَإِذَا نَظَرَ نَظَرَ الْعُشِيِّ وَلَا أُمَّةَ بِهِ قِيلَ عَشَاً وَنَظِيرُهُ عَرَجَ لِمَنْ بِهِ الْآفَةُ وَعَرَجَ لِمَنْ مَشَى مَشْيَةَ الْعُرْجَانِ
مِنْ غَيْرِ عَرَجٍ - قَالَ الشَّاطِئَةُ * ع * مَتَى ثَانَتْ تَعَشَوْا إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ * أَيْ تَنْظُرُ إِلَيْهَا نَظَرَ الْعُشِيِّ لِمَا يَضَعُفُ بِصَرْكٍ
مِنْ عَظَمِ الرُّقُودِ وَاتِّسَاعِ الضُّوْءِ وَهُوَ بَيِّنٌ فِي قَوْلِ حَاتِمٍ * شَعْرٌ * أَعْشَوْا إِذَا مَا جَارَتِي بَرَزَتْ * حَتَّى يُوَارِيَ جَارَتِي
الْخَدْرُ * وَقَرِئَ يَعِشُوا عَلَى أَنْ مَنْ مَوْصُولَةٌ غَيْرُ مَفْتُحَةٍ مَعْنَى الشَّرْطِ وَحَقٌّ هَذَا الْقَارِي أَنْ يَرْفَعَ نَقِيضٌ -
وَمَعْنَى الْقِرَاءَةِ بِالْفَتْحِ وَمَنْ يَنْعَمَ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ الْقُرْآنُ كَقَوْلِهِ مِمَّ بَكُمُ عُمِّي - وَامَّا الْقِرَاءَةُ بِالضَّمِّ فَمَعْنَاهَا
وَمَنْ يَتَعَامَ عَنْ ذِكْرِهِ أَيْ يَعْرِفُ أَنَّهُ الْحَقُّ وَهُوَ يَتَجَاهَلُ وَيَتَغَابَى كَقَوْلِهِ وَجَعَدُوا بِهَا وَاسْتَدْبَقْنَاهَا
أَنْفُسِهِمْ [نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا] نَحْدُلُهُ وَنُحَلِّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الشَّيْطَانِ كَقَوْلِهِ وَفِيضْنَا لَهُمْ قُرْبَاءَ - أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا
الشَّيْطَانَيْنِ عَلَى الْكَافِرِينَ - وَقَرِئَ يَقْنِضُ أَيْ يَقْنِضُ لَهُ الرَّحْمَنُ - وَيَقْنِضُ لَهُ شَيْطَانٌ - فَإِنْ قُلْتُ لِمَ جُمِعَ
ضَمِيرُ مَنْ وَضَمِيرُ الشَّيْطَانِ فِي قَوْلِهِ [وَإِنَّهُمْ لَيَصَدُونَ عَنْ] - قُلْتُ لِأَنَّ مَنْ مَبْنِي فِي جَنْسِ الْعَاشِي وَقَدْ قُنِضَ
لَهُ شَيْطَانٌ مَبْنِي فِي جَنْسِهِ فَلَمَّا جَازَ أَنْ يَتَنَازَلَ لَابْنَهُمَا مَبْنِي غَيْرَ وَاحِدِينَ جَازَ أَنْ يَرْجَعَ الضَّمِيرُ إِلَيْهِمَا مَجْمُوعًا
[حَتَّى إِذَا جَاءَنَا] الْعَاشِي - وَقَرِئَ جَاءَ أَنَا عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ لَهُ وَلِشَيْطَانِهِ [يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ] يَلَيْتَ بَيْنَكَ
بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ [يَرِيدُ الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ] فَغَلَبَ كَمَا قِيلَ الْعَمْرَانِ وَالْقَمْرَانِ - فَإِنْ قُلْتُ فَمَا بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ -
قُلْتُ تَبَاعُدَهُمَا وَالْأَصْلُ بَعْدَ الْمَشْرِقِ مِنَ الْمَغْرِبِ وَالْمَغْرِبُ مِنَ الْمَشْرِقِ فَلَمَّا غَلَبَ وَجَمَعَ الْمُفْتَرِقَيْنِ
بِالْمُتَنَازِلَةِ أَضَافَ الْبَعْدَ إِلَيْهِمَا * [أَنْتُمْ] فِي مَحَلِّ الرُّفُوعِ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ يَعْنِي وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ كَوْنُكُمْ مُشْتَرَكِينَ فِي
الْعَذَابِ كَمَا يَنْفَعُ الْوَاقِعِينَ فِي الْأَمْرِ الصَّعْبِ اشْتِرَاكُهُمْ فِيهِ لِتَعَارُفِهِمْ فِي تَحْمِيلِ أَعْبَائِهِ وَتَقْسِيمِ لَسَنَاتِهِ وَعَذَابِهِ

سورة الزخرف ٢٣
الجزء ٢٥
ع ٩

الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۝ اَنَّا نَسْمَعُ الصَّخْرَ اَوْ تَهْدِي السَّمَاءَ وَمِنْ كُلِّ فِي سُلَالٍ مَّبْنِيٍّ ۝ نَامًا نَذْهَبْنَ بِكَ
فَانَا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ۝ اَوْ نُرِيكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَاِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ۝ فَاسْتَسْكِبْ بِالَّذِي اَوْحِيَ إِلَيْكَ
إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ۝ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ۝ وَسُئِلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ

وذلك ان كل واحد منكم به من العذاب ما لا تبلغه طاقته - ولك ان تجعل الفعل للتمني في قوله يَلِيَّتْ
بَيْنِي وَبَيْنَكَ على معنى رَأَى يَتَفَعَّلُ الْيَوْمَ ما انتم فيه من تمني مبادعة القرين وقوله [اَنْكُمْ فِي الْعَذَابِ
مُشْتَرِكُونَ] تعليل اي لَنْ يَتَفَعَّلَكُمْ تَمَيُّكُم لَانِ حَقُّكُمْ ان تشركوا انتم وقرنائكم في العذاب كما كنتم مشركين
في سببه و هو الكفر و تقوية قراءة من قرأ اَنْكُمْ بالكسر - وقيل اذا رأى المؤمن بشدة من مُنِي بمثلها
روح ذلك ونفس بعض كربه و هو التأسّي التي ذكرته الخنساء * ع * أعزّي النفس عنه بالتأسي *
فهؤلاء لا يؤسّونهم اشتراكهم ولا يروحيهم لعظم ما هم فيه - فان قلت ما معنى قوله اِنْ ظَلَمْتُمْ - قلت معذرة ان صرّ
ظلمكم و تبين ولم يبق لكم ولا احد شبهة في انكم كنتم ظالمين وذلك يوم القيمة - و ان بدل من اليوم وظلموه
ع * اذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة * اي تبين اني ولد كريمة * كان رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم
يحب و يجتهد ويكدّ روحه في دعاء قومه و هم لا يزيدون على دعائه الا تصميماً على الكفر و تمادياً في الغي
فانكر عليه بقوله [اَنَّا نَسْمَعُ] انكار تعجب من ان يكون هو الذي يقدر على هدايتهم و اراد انه لا يقدر
على ذلك منهم الا هو وحده على سبيل الاجراء و التفسير كقوله تعالى اِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ و مَا اَنْتَ
بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ - مَا فِي قَوْلِهِ [فَاِنَا نَذْهَبْنَ] بمنزلة لام القسم في انباء اذا دخلت دخلت معها النون
الموكدة والمعنى فَاِنَ قَبَضْنَاكَ قَبْلَ اَنْ تَنْصُرَكَ عَلَيْهِمْ وَ نَشْفِي صُدُورَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ [فَاِنَا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ]
اشد الانتقام في الآخرة كقوله تعالى اَوْ نَقُوزِيكَ فَاِلَيْنَا يَرْجِعُونَ و ان ردنا ان نلجّز في حيوتك ما وعدناهم
من العذاب النازل بهم و هو يوم بدر فيم تحت ملكتنا و قدرتنا لا يفوتونا و صفهم بشدة الشكيمة في
الكفر و الضلال ثم اتبعه شدة الوعيد بعذاب الدنيا والآخرة - و قرئ نُرِيكَ بِالنُّونِ الخفيفة - و قرئ بِالَّذِي
اَوْحِيَ إِلَيْكَ على البناء للفاعل و هو الله عز و جل و المعنى و سواء عجلنا لك الظفر و النخلة او آخرناه
الى اليوم الآخر فكن متمسكاً بما اوحينا اليك و بالعمل به فانه الصراط المستقيم الذي لا يتحدد منه الا ضال
شقي و زد كل يوم صلابة في المحاماة على دين الله و لا يخرجك الضجر بامرهم الى شيء من اللين و
الرخاوة في امرك و لكن كما يفعل الثابت الذي لا ينشطه تعجيل ظفر ولا يتبطه تأخير - [وَاِنَّهُ]
و ان الذي اَوْحِيَ إِلَيْكَ [لَذِكْرٌ] لشرف [لَّكَ] و لِقَوْمِكَ [و] لـ [سُرَفَ تُسْأَلُونَ] عنه يوم القيمة و عن
قيامكم بحقه و عن تعظيمكم له و شكركم على ان رزقتموه و خصصتم به من بين العالمين * ليس المراد
بسؤال المرسل حقيقة السؤال لحالته و لكنه مجاز عن النظر في آديانهم و الفحص عن ملابهم هل جاءت
عبادة الوثان قط في ملة من ملل الانبياء و كفاه نظراً و فصلاً نظره في كتاب الله المعجز المصدق لما بين

مِنْ رَّسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ ۖ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ
 إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ۖ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ
 ع ١٠

يديه و اخبار الله فيه بانهم يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا وهذه الآية في نفسها كافية لا حاجة الى غيرها و السؤال الواقع مجاز عن النظر حيث لا يصح السؤال على الحقيقة كثير منه مساواة الشعراء الديار و الرموم و الاطال و قول من قال سل الارض من شق انهارك و غرس اشجارك و جنى ثمارك فانها ان لم تجبك حوارا اجبتك اعتبارا - و قيل ان النبي صلى الله عليه و آله وسلم جمع له الانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس فاتهم - و قيل له سلهم فلم يشكك و لم يسأل - و قيل معناه سل اسم من ارسلنا و هم اهل الكتابين التوراة و الانجيل - و عن القراء هم انما يخبرونه عن كُتب الرسل فاذا سألهم فكأنه سأل الانبياء * ما اجابوه به عند قوله [إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ] محذوف دل عليه قوله فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا و هو مطالبتهم اياه باحضار البينة على دعواه و ابراز الآية [إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ] اي يسخرون منها و يهزئون بها و يسمونها سخرا - و إِذَا للمفاجأة - فإِن قُلْتَ كيف جاز ان يجاب لما بآذا المفاجأة - فلت لان فعل المفاجأة معها مفتر و هو عامل النصب في محلها كانه قيل فلما جاءهم بآيتنا فاجأوا وقت ضحكهم - فإِن قُلْتَ إِذَا جاءتهم آية واحدة من جملة التسع فما اختها اللتي فضلت عليها في الكبر من بقية الآيات - قُلْتَ اختها اللتي هي آية مثلها وهذه صفة كل واحدة منها فكان المعنى على انها اكبر من بقية الآيات على سبيل التفصيل و الاستقرار واحدة بعد واحدة كما تقول هو افضل رجل رأيتك تريد تفضيله على أمة الرجال الذين رأيتهم إِذَا قُرُوتهم رجلا رجلا - فإِن قُلْتَ هو كلام متناقض لان معناه ما من آية من التسع الا و هي اكبر من كل واحدة منها فيكون كل واحدة منها فاضلة و مفضولة في حالة واحدة - قُلْتَ الغرض بهذا الكلام انهم موصوفات بالكبر لا يكذب يتفاوتن فيه وكذلك العادة في الاشياء اللتي تتلافى في الفضل و تتفاوت منازلهم فيه التفاوت اليسير ان تختلف اراء الناس في تفضيلها فيفضل بعضهم هذا و بعضهم ذلك فعلى ذلك بنى الناس كلامهم فقالوا رأيت رجلا افضل من بعض و ربما اختلفت اراء الرجل الواحد فيها فتارة يفضل هذا و تارة يفضل ذاك و منه بيت الحماسة * شعر * مَنْ تَلَقَّ مِنْهُمْ تَعَلَّ لَا فَيْتُ سَيْدَهُمْ * مثل المنجم اللتي يسري بها الساري * و قد فاضلت الانمارية بين الكلمة من بينها ثم قالت لما ابصرت مزاقبهم متداينة قليلة التفاوت ثكلتهم ان كنت اعلم ايهم افضل هم كالحلقة المفرغة لا يدري اين طرفاها [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] ارادة ان يرجعوا عن الكفر الى الايمان - فإِن قُلْتَ لو اراد رجوعهم لكان - فلت ارادته فعل غيره ليس الا ان يأمره به و يطلب منه ايجادا و ان كان ذلك على سبيل القسروك و الا دار بين ان يوجد و بين ان لا يوجد على حسب اختيار المكلف و انما لم يكن الرجوع لان الارادة لم تكن قسرا و لم يختاروه و المراد بالعذاب السنون و الطوفان و الجراد و غير ذلك * قرئ يَأْيَهُ السَّجِرُ بضم الهاء و قد سبق وجهه -

سورة الزخرف ٣٣ اخْبِئْرَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي ٥ اَمْ اَنَا خَيْرٌ مِّنْ هٰذَا الَّذِي هُوَ مِثْنُ ٥ وَلَا يَكُنْ يَبِينُ ٥ فَلَوْلَا
الجزء ٢٥
ع ١٠

فَإِنْ قَالَتْ كَيْفَ سَمِعَ السَّاحِرُ مَعَ قَوْلِهِمْ إِنَّنَا لَمُهَيَّدُونَ - قُلْتُ قَوْلِهِمْ إِنَّنَا لَمُهَيَّدُونَ وعد منوحي اخلافه وعنده معزوم على نكته معلق بشرط ان يدعوا لهم وينكشف عنهم العذاب الا ترى الى قوله فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُذُونَ فما كانت تسميتهم آية بالساحر بمناينة لقولهم إِنَّنَا لَمُهَيَّدُونَ - وقيل كانوا يقولون للعالم الماهر انما هو ساحر لاستعظامهم علم السحر [بِمَا عِنْدَ عِنْدَكَ] بعنده عندك من ان دعوتك مستجابة - او بعنده عندك وهو الذبوة - او بما عِنْدَ عِنْدَكَ فوفيت به وهو الايمان والطاعة - او بما عِنْدَ عِنْدَكَ من كشف العذاب عن اهلته * [وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ] جعلهم محلاً لذاته وموقعاً له والمعنى انه امر بالنداء في مجامعهم واماكنهم من نادى فيها بذلك فاسند النداء اليه كقولك قطع الامير اللص اذا امر بقطعه - ويجوز ان يكون عذبه عظماء القبط فيرفع صوته بذلك فيما بينهم ثم يذشر عنه في جموع القبط فكانه يُؤدِّي به بينهم فقال [أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ] يعني أنهار النيل ومعظمها اربعة - نهر الملك - ونهر طُولُون - ونهر دِمْيَاط - ونهر تَنِيْس - قيل كانت تجري تحت قصره - وقيل تحت سريره لارتفاعه - وقيل بين يدي في جذائي وبساتينذي - ويجوز ان تكون الواو عاطفة للأنهر على مُلْكُ مِصْرَ وتجرني نصب على الحال منها - وان تكون الواو للحال واسم الإشارة مبتدأ والأنهر صفة لاسم الإشارة وتجرني خبر للمبتدأ وليت شعري كيف ارتقت الى دعوى الربوبية همة من تعظم بملك مصر وعجب الناس من مدى عظمتهم وأمر فنودي بها في اسواق مصر وازقتها للا تضحى تلك الجهة والجملة على صغير ولا كبير وحتى يترج في صدور الدهماء مقدار عزته وملكوته - وعن الرشيد انه لما قرأها قال لاؤتيها اخس عبيدي فولتا الخصب وكان على وضوء - وعن عبد الله بن طاهر انه ولّيتها فخرج اليها فلما شارفها وقع عليها بصره قال أخي القرية اللتي افتخر بها فرعون حتى قال أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ والله لبي اقل عندي من ان ادخلها فتلقى عنائه [اَمْ اَنَا خَيْرٌ] ام هذه متصلة لان المعنى اننا تبصرون ام تبصرون الا انه رضع قوله اَنَا خَيْرٌ موضع تبصرون لانهم اذا قالوا له انت خير فبهم عذبه بصراء وهذا من انزال السبب منزلة المسبب - ويجوز ان تكون منقطعة على بل اَنَا خَيْرٌ والجملة للتقرير وذلك انه قدم تعديد اسباب الفضل والتقدم عليهم من ملك مصر وجري الانهار تحتها ونادى بذلك وملا به مسامعهم ثم قال اَنَا خَيْرٌ كانه يقول أثبت عندكم واستقر اتي انا خير وهذه حالي [مِنْ هٰذَا الَّذِي هُوَ مِثْنُ] اي ضعيف حقير - وقرئ اما اَنَا خَيْرٌ [وَلَا يَكُنْ يَبِينُ] الكلام لما به من البرقة يريد انه ليس معه من العُدَد والآلات الملك والمياسة مما يعتضد به وهو في نفسه مختل بما يُدْعَت به الرجال

الْقِيَّ عَلَيْهِ - أُسُورَةٌ مَنْ ذَهَبَ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَكَةُ مُقْتَرَيْنِ ⑤ فَاسْتَحَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ ⑥ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا
فُسِّقِينَ ⑦ فَلَمَّا اسْفَرَدُوا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ⑧ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ ⑨ وَ لَمَّا ضُرِبَ
ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ⑩ وَقَالُوا يَا إِلَهُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ⑪ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا ⑫ بَلْ هُمْ

سورة الزخرف ٣٣

الجزء ٢٥

ع ١١

من المَلَسَن والفصاحة وكانت الانبياء كلهم أبناء بآغاء - واران بألقاء الأسورة عليه القاء مقاليد الملك اليه
لأنهم كانوا اذا ارادوا تسويد الرجل سَوْرَة بسوار وطوقه بطوق من ذهب [مُقْتَرَيْنِ] اما مقتريين به
من قولك قرنته به فاعتن به - واما من افتنوا به عنى تقارنوا - لما وصف نفسه بالملك والعزة وازن بينه
و بين موسى صلوات الله عليه و وصفه بالضعف و قلة الأعضاد اعترض فقال هلا ان كان صادقا ملكه
ربه وسوره وسوره وجعل الملكة أعضاده وانصاره - و قرئ أساور جمع أسورة - وأساور جمع اسوار وهو السوار -
وأساوره على تعريض التاء من ياء اساور - و قرئ أغى عاية أسورة - وأساور على البناء للفاعل وهو الله عز
وجل [فَاسْتَحَفَّ قَوْمَهُ] فاستغفرهم وحقيقته حملهم على ان يخفوا له ولما اراد منهم وكذلك استغفر من قواهم
للخفيف فز - [اسفردوا] منقول من اسف اسفا اذا اشتد غضبه ومنه الحديث في موت الفجأة رحمة
للمؤمن واخذة اسف للكافر ومعناه انهم افراطوا في المعاصي وعدوا طهورهم فاستوجدوا ان نعتل لهم عذابنا
وانتقامنا و ان لانقام عنهم - و قرئ سلعا [جمع سالف كخادم و خدام - و سلعا بضمعين جمع سليف اي
فريق قد سلف - و سلعا جمع سلفه اي ثلثة قد سلفت ومعناه فجعلناهم قدوة للآخرين من الكفار يقتدون
بهم في استحقاق مثل عتابهم ونزولهم بهم لاتيائهم بمثل افعالهم و حديثنا عجيب الشأن مائرا مسير المثل
يحدثون به و يقال لهم مثلكم مثل قوم فرعون - لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على قريش
إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتَعَمُوا من ذاك امتعاضا شديدا فقال عبد الله بن الزبير
يا محمد أخاصمة لنا ولايتنا ام لجمع الامم فقال عليه السلام هو لكم ولأهلكم ولجميع الامم فقال خصمك
و رب الكعبة الست تزعم ان عيسى بن مريم نبي وتنتهي عليه خيرا وعلى امته وقد علمت ان النصراني
يعبدونهما و عزيز يعبد و الملكة يعبدون فان كان هؤلاء في النار فقد رضينا ان نكون نحن وأللهنا معهم ففرحوا
و ضحكوا وسكت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأنزل الله تعالى إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِنَّا الْحُسْنَى
و نزلت هذه الآية - والمعنى ولما ضرب عبد الله بن الزبير عيسى بن مريم مثلا و جادل رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم بعبدية النصراني إياه [إِذَا قَوْمُكَ] قريش [مِنْهُ] من هذا المثل [يَصِدُّونَ] يرتفع لهم
جأبة و ضجيج فرحا و جدلا و ضحكا بما سمعوا منه من اسكات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سلم بجذله
كما يرتفع لغط القوم و لجبهم اذا تعبدوا بحجة ثم فتحت عليهم - واما من قرأ يصدون بالضم فمن الصدود اي من
اجل هذا المثل يصدون عن الحق و يعرضون عنه - و قيل من الصديد وهو الجأبة و انهما لغتان نحو يعكف
و يعكف و نظائر لهما [وَقَالُوا يَا إِلَهُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ] يعنون ان اللهنا عندك ليست بخير من عيسى فاذا كان

قَوْمٌ خَصِمُونَ ۖ إِنَّ هُوَ إِلَّا عَيْدٌ أُنْعِمْنَا عَلَيْهِ ۖ وَجَعَلْنَاهُ مِنْ لَدُنِّي إِسْرَافِيلَ ۖ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي
الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ۖ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمُنُّونَ بِهَا وَاتَّبِعُونِ ۖ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۖ وَلَا يَصْنَعُ الشَّيْطَانُ

عيسى من حصب النار كان امرأتنا هيناً [مَا ضَرَبُوهُ] أي ما ضربوا هذا المثل [لَكَ إِلَّا جَدَلًا] لا أجل
أجبدل والغلبة في القول لا طلب الميزبين الحق والباطل [بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ] لشداد الخصومة دأيم
اللجاج لقوله تعالى قَوْمًا ثَدًّا وَذَكَ ان قوله تعالى اَنْكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مَا اريد به الا الاصنام وكذلك قوله
عليه السلام هو لكم ولايتكم وليجمع الاسم انما قصد به الاصنام ومجمل ان يقصد به الانبياء والملائكة الا ان
ابن الزبير يثبت وخداعة وخبيث دخلته لما رأى كلام الله ورسوله محتملة لفظه وجه العموم مع علمه
بالمراد به اصنامهم لا غير وجد لليلة مسافا فصرف معناه الى الشمول والاحاطة بكل معبود غير الله
على طريقة الملوك والجدال وحب المغالبة والمكابرة وتوقع في ذاك فتوقع رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم حتى اجاب عنه ربه ان الدين سبقك لهم منا الحسنى فدل به على ان الية خاصة في
الاصنام على ان ظاهر قوله وَمَا تَعْبُدُونَ لغير العقدة - وقيل لما سمعوا قوله ان مثل عيسى عند الله كمثل
آدم قالوا نحن اهدى من النصارى لانهم عبدوا آدميا ونحن نعبد الملائكة فنزلت وقالوا هانئنا خيرام
هو على هذا القول تفضيل لانهم على عيسى لان المزداهبهم الملائكة وَمَا ضَرَبُوهُ اَكْ إِلَّا جَدَلًا معناه
ما قالوا هذا القول يعني هانئنا خيرام هو الا للجدل - وقرئ هانئنا خير باثبات همزة الاستفهام وباسقاطها
لدلالة ام العديلة عليها - وفي حرف ابن مسعود خيرام هذا - ويجوز ان يكون جدلا حلا اي جدلين -
وقيل لما نزلت ان مثل عيسى عند الله قالوا ما يريد محمد بهذا الا ان نعبده وانه يستأهل ان يعبد
وان كان بشرا كما عبدت النصارى المسيح وهو بشر - ومعنى يَصِدُّونَ يضيئون ويضيرون - والضمير في
اَمْ هُوَ نَحْمَدُ صلى الله عليه واله وسلم وغرضهم بالموازنة بينه وبين النبي السخرية والاستهزاء - ويجوز
ان يقولوا لما انكر عليهم قولهم الملائكة بذات الله وعبدوهما ما قلنا بدعا من القول ولا نعلنا نكرا من الفعل
فان النصارى جعلوا المسيح ابن الله وعبدوه ونسبوا اليه الملائكة وهم
نسبوا اليه الاناسي فقولهم ايم مذهب النصارى شرك بالله ومذهبكم شرك مثله وما تفصلكم مما انتم عليه
لما اوردتموه الا قياس باطل بباطل وما عيسى الا عبيد كسائر العبيد [اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ] حيث جعلناه اية
بان خلقناه من غير سبب كما خلقنا آدم وبشرناه بالنبوة وصبرناه عبدة عجيبة كالمثل السائر لبني اسرائيل
[وَلَوْ نَشَاءُ] لقد ربنا على عجائب الامور وبدائع الفطر [لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ] لولنا منكم يا رجل ملائكة
تَخْلُقُونَ في الارض كما تخلقكم اولادكم كما ولدنا عيسى من انثى من غير فصل لتعزونا بالقدرة الباهرة
ولتعلموا ان الملائكة اجسام لا تتولد الا من اجسام وذات القديم متعالية عن ذلك - [وَإِنَّ] وان عيسى
عليه السلام [لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ] اي شرط من اشارها تعلم به فسمي الشرط عامما للحصول العلم به - وقرأ ابن

إِنَّكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ① وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ ② فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ③ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ ④ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ⑤ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ⑥ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْيَوْمِ ⑦ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ⑧ الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ⑨ يَعْبَادُ لَّا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ⑩ الَّذِينَ آمَنُوا

عبداس لعلم وهو العلامة - وقرئ للعلم - وقرأ أبي لذكر على تسمية ما يذكر به ذكرا كما سمي ما يعلم به علما وفي الحديث ان عيسى عليه السلام ينزل على نذية بالارض المقدسة يقال لها اتيق وعليده ممصرتان وشعر رأسه ذهين وبه حربة وبها يقتل الدجال فيأتي بيت المقدس والناس في صلوة الصبح والامام يؤتم بهم فيتأخر الامام فيقدمه عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم يقتل اخنازير ويكسر انصايب ويحترق البيع والكذائس ويقتل النصارى الا من آمن به - وعن الحسن ان الضمير للقرآن وان القرآن به تعلم الساعة لان فيه الاعلام بها [فَلَا تَمُنُّونَ بِهَا] من المرية وهي الشك [وَاتَّبِعُونِي] واتبعوا هدايى وشرعي او رسولي - وقيل هذا امر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقوله - [هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ] اي هذا الذي ادعوك اليه او هذا القرآن ان جعل الضمير في واية للقرآن [عَدُوٌّ مُّبِينٌ] قد ابانت عداوته لكم ان اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور * [بِالْبَيِّنَاتِ] بالمعجزات - او بايات الانجيل والشرائع البديئات الواضحات [بِالْحِكْمَةِ] يعنى الانجيل والشرائع - فان قلت هلا برن لهم كل الذي يختلفون فيه ولكن بعضه - قلت كانوا يختلفون في الديانات وما يتعلق بالتكليف وفيما سوى ذلك مما لم يتعدوا معرفته والسؤال بهذه وانما بعث ليدين لهم ما اختلفوا فيه مما يعنيههم من امردينهم - [الْأَحْزَابُ] الفرق المتحربة بعد عيسى - وقيل اليهود والنصارى [فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] وعيد للأحزاب - فان قلت [مِنْ بَيْنِهِمْ] الى من يرجع الضمير فيه - قلت الى الذين خاطبهم عيسى في قوله قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وهم قومه المبعوث اليهم [أَنْ تَأْتِيَهُمْ] بدل من الساعة والمعنى هل ينظرون الا اتيان الساعة - فان قلت اما ادنى قوله بغتة مؤدى قوله وهم لا يشعرون فيستغنى عنه - قلت لان معنى قوله وهم لا يشعرون وهم غافلون لاشتغالهم بامور دنياهم كقوله تعالى تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ - ويجوز ان تأنيبهم بغتة وهم فطنون [يَوْمَئِذٍ] منصوب بعد واي ينقطع في ذلك اليوم كل خلة بين المتحاربين في غير ذات الله وتقلب عداوة ومقتا الاخلة المتصادقين في الله فانها الخلة الباقية المزدانة قوة اذا رآوا ثواب الحساب في الله والتباعد في الله - وقيل [إِلَّا الْمُتَّقِينَ] الا المجتنبين اخلاء السوء - وقيل نزلت في ابي بن خلف وعقبة بن ابي معيط * يعبادي حكاية لما ينادى به المتقون المتقون في الله يومئذ - و [الَّذِينَ آمَنُوا] منصوب بالمحل صفة ليعبادي لانه منادى مضاف الى الذين صدقوا [بِالْبَيِّنَاتِ] كانوا مسلمين مخلصين وجوهم لنا جاعلين انفسهم سالمة لعاقتنا - وقيل اذا بعث الله الناس فزع كل احد فينادي مناد يعبادي

بَابِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ۝ اَلَا خَارًا لِّجَنَّةِ اَنْتُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ۝ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصَفَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَالْكَوَابِ ۝
وَفِيهَا مَا تَشْتَبِهُ النَّفْسُ وَلِلَّذِي اَلْعَيْنُ ۝ وَاَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي اُورَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝
لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِّمَّا تَكُلُونَ ۝ اِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جِثَمٍ خَالِدُونَ ۝ لَا يَخْتَرِعُهُمْ فِيهِ مَيْمَنُونَ ۝
وَمَا ظَلَمْتُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ۝ وَقَادَرْنَا بِكَ لِيُقَضَّ حَاجَتُنَا وَبِكَ ۝ قَالَ اَنْتُمْ مَّا كُنْتُمْ ۝ لَقَدْ جِئْتُمْكُمْ

حزق الزخرف ٤٢

الجزء ٢٥

ع ١٢

فَيَرْجُوها النَّاسُ كَلِيمٌ ثُمَّ يَتَّبِعُهَا الَّذِي اَمَدَّوْا فَيَبْئَسُ النَّاسُ مِنْهَا غَيْرَ الْمُسْلِمِينَ - وقرئ [يُعْبَدُونَ] -
تُسَوِّرُونَ سُرُورًا يَظْهَرُ حَبَابُهُ اَيِ اَثَرُهُ عَلَى وُجُوهِهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى تَعْرِفُ فِي وُجُوهِِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ -
وَقَالَ الرَّجَاجُ تُكْرَمُونَ اِكْرَامًا يَبَالِغُ فِيهِ وَ الْحَبْرَةُ الْمُبَاغَةُ فَيَمَّا وَصَفَ بِجَمِيلٍ - وَالْكَوَابُ الْكَوَرُ
لَا عَمْرَؤُ لَوْ [وَفِيهَا] الضَّمِيرُ لِلْجَنَّةِ - وَ قَرِئَ تَشْتَبِهِي - وَ [تَشْتَبِهِي] وَ هَذَا حَصْرُ لِنَوْعِ النِّعَمِ لَانْهَا اِمَّا
مَشْتَبِهَةٌ فِي اَنْقُلُوبٍ وَ اِمَّا مُسْتَلَذَّةٌ فِي الْعَيْنِ - [وَتِلْكَ] اِشَارَةٌ اِلَى الْجَنَّةِ الْمَذْكُورَةِ وَ هِيَ مُبْتَدَأُ
و[الْجَنَّةُ] خَبَرٌ وَ [الَّتِي اُورَثْتُمُوهَا] صِفَةُ الْجَنَّةِ - اَوْ اَجَنَّةٌ مَفْعٌ لِلْمَبْدَأِ الَّذِي هُوَ اِسْمُ الْاِشَارَةِ وَ الَّتِي
اُورَثْتُمُوهَا خَبَرُ الْمَبْدَأِ - اَوْ الَّتِي اُورَثْتُمُوهَا صِفَةٌ وَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ الْخَبَرُ وَالْبَدَأُ تَتَعَلَّقُ بِمَحذُوفٍ كَمَا
فِي الظَّرْفِ الَّتِي تَقَعُ لَخْبَارًا وَ فِي الْوَجْهِ الْاَوَّلِ تَتَعَلَّقُ بِاُورَثْتُمُوهَا وَ شَبَّهَتْ فِي بَقَائِهَا عَلَى اَهْلِهَا
بِالْمَبْدَأِ الْبَاقِي عَلَى الثَّرْوَةِ - وَ قَرِئَ دَرَّتُمُوهَا [مِمَّا تَكُلُونَ] مِنَ اللَّتَبْعِضِ اَيِ لَا تَأْكُلُونَ اِلَّا بَعْضَهَا
وَ اعْقَابُهَا بَابِيَّةٌ فِي شَجَرِهَا فَبَنِي مَرْبِئَةٍ بِالشَّمَارِ اَبَدًا مَوْقُوعَةٌ بِنَا لَا تَرَى سَجِرَةً حَرِيَّةً مِنْ ثَمَرِهَا كَمَا فِي
الدُّنْيَا - وَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْزِعُ رَجُلٌ فِي الْجَنَّةِ مِنْ ثَمَرِهَا اِلَّا نَبَتَ مَكَانَهَا مِثْلَهَا ۝
[لَا يَخْتَرِعُهُمْ] لَا يَخْفُفُ وَ لَا يَنْقُصُ مِنْ قَوْلِهِمْ فَتَرَتْ عَنْهُ الْحَمَى اِذَا سَكُنَتْ عَنْهُ قَلِيلًا وَ نَقَصَ حَرَمُهَا -
وَالْمُبْئَسُ الْمُبْئَسُ السَّائِتُ سَكُوتُ يَأْسٍ مِنْ فَرْجٍ - وَ عَنِ الشَّحَاكِ لِيَجْعَلَ الْمَجْرَمُ فِي تَابُوتٍ مِنْ نَارٍ
ثُمَّ يَرُدُّهُمُ عَلَيْهِ فَيَبْقَى فِيهِ خَالِدًا لَا يَرَى وَ لَا يَرَى - [هُم] فَصَلَ عَنْهُ الْبَصَرِيْنَ عَمَادَ عِنْدَ الْكُوَيْبِيِّينَ - وَ قَرِئَ
وَهُمْ فِيهَا اَيِ فِي النَّارِ ۝ وَ قَرَأَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بِمَالٍ بِحَذْفِ الْكَافِ
لِلتَّرْخِيمِ كَقَوْلِ الْقَائِلِ ۝ ع ۝ وَ الْحَقُّ يَا مَالٍ غَيْرُ مَا تَصِفُ ۝ وَ قِيلَ لِبْنِ عَبَّاسٍ اِنْ ابْنَ مَسْعُودٍ قَرَأَ وَ نَادَوْا بِمَالٍ
فَقَالَ مَا اشْغَلَ اَهْلَ النَّارِ عَنِ التَّرْخِيمِ - وَ عَنْ بَعْضِهِمْ حَسَنَ التَّرْخِيمِ اَنْهُمْ يَقْتَضِعُونَ بَعْضُ الْاَسْمِ لَضَعْفِهِمْ وَ عَظَمِ
مَا هُمْ فِيهِ - وَ قَرَأَ ابُو السَّرَّارِ الْعَدَوِيُّ بِمَالٍ بِالْفَرْعِ كَمَا يَقَالُ يَا حَارُ [اَيُّضًا حَايِنًا] مِنْ قَضَى عَلَيْهِ اِذَا اَمَاتَهُ
فَوَكَّرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ وَ الْمَعْنَى سَلَّ وَ بَكَ أَنْ يَقْضَى حَايِنًا ۝ فَانْ قُلْتُ كَيْفَ قَالَ وَ نَادَوْا بِمَالٍ
بَعْدَ مَا وَصَفِهِم بِالْاِبْلَاسِ - قُلْتُ تِلْكَ اَزْمَنَةُ مُتَطَارَةٌ وَ احْقَابُ مَمْتَدَّةٌ فَيُخْتَلَفُ بَيْنَ الْحَوَالِ فَيَسْكُنُونَ
اَوْقَاتًا لِغَلَبَةِ الْيَأْسِ عَلَيْهِمْ وَ عِلْمِهِمْ اَنَّهُ لَا فَرْجَ وَ يَغْوُونَ اَوْقَاتًا لِشِدَّةِ مَا بِهِمْ [مَا كُنْتُمْ] لَابِثُونَ وَ فِيهِ اسْتِيزَاةُ
وَالْمُرَادُ خَالِدُونَ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اِنَّمَا يُجِيبُهُمْ بَعْدَ اَلْفِ سَنَةٍ - وَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يَلْقَى عَلَى اَهْلِ النَّارِ الْجُوعَ حَتَّى يَبْدُلَ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ فَيَقُولُونَ ادْعُوا مَا كَانُوا يَدْعُونَ بِمَالٍ لِيَقْضَى

بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْذَرَكُمْ لِلْحَقِّ كُرْهُونَ ۝ أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ۝ أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ۚ
بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ۝ قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبْدِينَ ۝ سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

عَلَيْنَا رَبُّكَ [لَقَدْ جِئْتَكُمْ بِالْحَقِّ] كلام الله عز وجل دليل قراءة من قرأ لَقَدْ جِئْتَكُمْ ويجب ان يكون في قَال ضمير الله لما سألوا مالكا ان يسأل الله القضاء عليهم اجابهم الله بذلك - [كُرْهُونَ] لا تقبلونه وتنفرون منه وتشمئزون منه لان مع الباطل الدعة ومع الحق التعب - [أَمْ] ابرموا مشركوا ممة [أَمْرًا] من كيدهم ومكرهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [فَإِنَّا مُبْرِمُونَ] كيدنا كما ابرموا كيدهم كقولهم تعالى أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ وكانوا يتنادون فيتناجون في امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - فان فلتت ما المراد بالسِر والنَجْوَى - فلتت - السر ما حدثت به الرجل نفسه او غيره في مكان خالٍ - والنَجْوَى ما تكلموا به فيما بينهم - [بَلَى] نسمعهما ونطلع عليهما [وَرُسُلُنَا] يريد الحفظة عندهم [يَكْتُبُونَ] ذلك - وعن يحيى بن معاذ الرازي مَنْ سَتَرَ مِنَ النَّاسِ ذَنْبَهُ وَابْدَاهَا لِلَّذِي لَا يُخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي السَّمَوَاتِ فَقَدْ جَعَلَهُ أَهْوَنَ الْمَظَاهِرِ إِلَيْهِ وَهُوَ مِنْ عَلَامَاتِ النِّفَاقِ - [إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ] وصح ذلك و ثبت ببرهان صحيح تؤيدونه وحجة واضحة تدلون بها [فَأَنَا أَوَّلُ] من يعظم ذلك الولد وأسبقكم الى طاعته والانقياد له كما يعظم الرجل ولد الملك لتعظيم ابيه وهذا كلام وارد على سبيل الغرض والتمثيل لغرض وهو المبالغة في نفي الولد والاطناب فيه وان لا يترك الناطق به شبهة الا مضحكة مع الترجمة عن نفسه بثبات القدم في باب التوحيد وذلك انه علو العباداة بكيدونة الولد وهي محال في نفسها فكان المعاق بها محالا مثلها فهو في صورة اثبات الكينونة والعبادة وفي معنى نفيا على ابلغ الوجوه واخواها ونظيره ان يقول العدلي للمجبر ان كان الله خالقاً للكفر في القلوب ومعذباً عليه عذاباً سريداً فانا اول من يقول هو شيطان وليس بالله فمعنى هذا الكلام وما رضع له اسلوبه ونظمه نفي ان يكون الله خالقاً للكفر وتنزيهه عن ذاك وتقديسه ولكن على طريق المبالغة فيه من الوجه الذي ذكرنا مع الدلالة على سماجة المذهب وضلالة الذهاب اليه والشهادة القاطعة باحاطته والانصاح عن نفسه بالبرائة منه وغاية النفاار والشمئزاز من ارتكابه ونحو هذه الطريقة قول سعيد بن جبير للحجاج حين قال له أَمْ وَاللَّهِ لَأَبْدَأُكَ بِالدُّنْيَا نَارًا تَأْطَى لَوْ عَرَفْتُ أَنَّ ذَاكَ إِلَيْكَ مَا عِبَدْتُ إِلَّا غَيْرَكَ - وقد تمحل الناس بما اخرجوه به من هذا الاسلوب الشريف المليء بالذمات والفوائد المستقل باثبات التوحيد على ابلغ وجوهه فقول ان كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ قبي زعمكم فانا اول العبدین الموحدين لله المكدبين قولكم باضانة الولد اليه - وقيل ان كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ قبي زعمكم فانا اول الأنفیین من ان يكون له ولد من عبد يعبد اذا اشتد انفع فهو عبد وعابد - وقرأ بعضهم العبدین - وقيل هي ان الزانية اي ما كان للرحمن ولد فانا اول من قال بذلك وعبد ووحده - وروي ان النضر بن عبد الدار بن قصي قال ان الملكة بذات الله فذلت فقال النضر لا ترون انه قد صدقني فقال له الوليد بن المغيرة ما

سورة الزخرف ٤٣ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ٥ فَذَرَهُمْ يَخْرُصُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْمَعُونَ ٦ وَهُوَ الَّذِي فِي
الجزء ٢٥ السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ ٧ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ٨ وَتَبَرَّكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ٩
ع ١٢ وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ١٠ وَالَّذِينَ كُفِرُوا ١١ لَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشِّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ
وَهُمْ يَعْلَمُونَ ١٢ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ١٣ وَقِيلَ لَهُ رَبُّنَا إِنَّا هُمُ الْمُؤْمِنُونَ ١٤

صدقت ولكن قال ما كان للرحمن ولد فلما اول الموحدين من اهل مكة ان لا ولد له - وقرئ ولدت بضم
الوار - ثم نزهة ذاته موصوفة بربوبية السموات والارض والعرش عن اتخاذ الولد ليدل على انه من صفه
الاجسام ولو كان جسما لم يقدر على خلق هذا العالم وتدير امره - [فَذَرَهُمْ يَخْرُصُوا] في باطلهم [وَيَلْعَبُوا]
في دنياهم [حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ] وهذا دليل على ان ما يقولونه من باب السجبل والخرص واللعب واعلم
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انهم من المطبوع على قلوبهم الذين لا يرجعون البتة وان ركب في
دعوتهم كل صعب وذلول وخذلان لهم وتخليعة كقوله اعملوا ما شئتم وايعدا بالشقاء في العاقبة - ضمن اسمه
تعالى معنى وصف فلذلك علق به الظرف في قوله فِي السَّمَاءِ وَفِي الْأَرْضِ كما تقول هو حاتم في طي
حاتم في تغلب على تضمين معنى الجواد الذي شربه كاذك قلت هو جواد في طي جواد في
تغلب - وقرئ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي
الْأَرْضِ كَأَنَّهُ ضَمَّنَ معنى المعبود او المالك او نحو ذلك - وراجع الى الموصول محذوف لطول الكلام
كقولهم ما انا بالذي قاتل لك شيئا وزاده طولا ان المعطوف داخل في حيز الصلة - ويحتمل ان يكون
فِي السَّمَاءِ صِلَةٌ الَّذِي وَالْهُ خبر مبتدأ محذوف على ان الجملة بيان للصلة وان كونه في السماء على
سبيل الاية والربوبية لا على معنى الاستقرار وفيه نفي الالهية التي كانت تعبد في الارض [تَرْجِعُونَ]
قرئ بضم التاء - ونحوها - وَرُجِعُونَ بياء مضمومة - وقرئ تُحْشَرُونَ بالفاء * [وَلَا يَمْلِكُ] اليتم [الَّذِينَ يَدْعُونَ
مِنْ دُونِ] الله [الشِّفَاعَةَ] كما زعموا انهم شفعاؤهم عند الله ولكن [مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ] وهو توحيد الله وهو يعلم
ما يشهد به عن بصيرة وايقان واخلاص هو الذي يملك الشفاعة وهو استثناء منقطع - ويجوز ان يكون متصلة
لان في جملة الذين يدعون من دون الله الملكة - وقرئ تَدْعُونَ بالتاء - وَتَدْعُونَ بالتاء وتشديد الدال *
[وَقِيلَ] قرئ بالحركات الثلاث - وذكر في النصب عن الاخفش انه حملة على ام يحسبون انا لا نسمع سرهم
ونحوهم وقيله - وعنه وقال قيله - وعطفه الزجاج على محل الساعة كما تقول عيبت من ضرب زيد
وعمر - وحمل الجوز على لفظ الساعة - والرفع على الابتداء والخبر ما بعده - وجوز عطفه على عِلْمُ السَّاعَةِ على
تقدير حذف المضاف معناه وعنده عِلْمُ السَّاعَةِ وعلم قيله والذي قالوه ليس بقوي في المعنى مع
وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعراضا ومع تناقض النظم واترى من ذلك
واوجه ان يكون الجوز والنصب على اضرار حرف القسم وحذنه والرفع على قولهم ايمان الله وايمان الله ويمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

حَسْمٌ ۖ وَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْمُبَرَّكَهٖ اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ۝ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ اَمْرٍ حَكِيمٍ ۝ اَمْرًا

الله ولعمرك ويكون قوله ان هؤلاء قوم لا يؤمنون جواب القسم كانه قيل و أقسم بقيله يا رب او وقيله يا رب قسمي ان هؤلاء قوم لا يؤمنون [فاصفح عنهم] فأعرض عن دعوتهم يائساً عن ايمانهم وودعهم وتاركهم [وقُلْ] لهم [سَلَامٌ] اي تسلم منكم ومشاركة [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] وعيد من الله لهم وتسلية لرسوله والضمير في وقيله لرسول الله - وإقسام الله بقيله رفع مذهب وتعظيم لدعائه والسجائه اليه - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الزخرف كان ممن يقال له يوم القيامة يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون ادخلوا الجنة بغير حساب *

سورة الدخان

الوار في وَ الْكِتَابِ واد القسم ان جعلت حُم تعديدا للحروف او اسما للسورة مرفوعا على خبر (الابتداء المحذوف - واد العطف ان كانت حُم مقسما بها و قوله اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ جواب القسم - وَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ القرآن - واللييلة المباركة ليلة القدر - وقيل ليلة النصف من شعبان وايا اربعة اسماء - اللييلة المباركة - وليلة البراءة - وليلة الصلح - وليلة الرحمة - وقيل بينها وبين ليلة القدر اربعون ليلة - وقيل في تسميتها ليلة البراءة والصلح ان البنادار اذا استوفى الخراج من اهله كتب ليم البراءة كذلك الله عز وجل يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه الليلة - وقيل هي مختصة بخمس خصال - تفريق كل امرحكيم - ونفضيلة العبادة فيها قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من صلى في هذه الليلة مائة ركعة ارسل الله اليه مائة ملك ثلثون يبشرونه بالجنة وثلثون يؤمنونه من عذاب النار وثلثون يدفعون عنه افات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكائد الشيطان - ونزل الرحمة قال عليه السلام ان الله يرحم المتقي في هذه الليلة بعدد شعر اغنام بني كلب - وحصول المغفرة قال عايه السلام ان الله تعالى يغفر لجميع المسامحين في تلك الليلة الا لكاهن او ساحر او مشاحن او مدمن خمر او عاق للوالدين او مصر على الزنا - وما اعطي فيها رسول الله من تمام الشفاعة وذلك انه سأل ليلة الثالث عشر من شعبان في امته فأعطي الثلث منها ثم سأل ليلة الخامس عشر فأعطي الجميع الا من شرد على الله شراد البعير ومن عادة الله في هذه الليلة ان يزيد فيها ماء زمزم زيادة ظاهرة - والقول الاكثر ان المراد باللييلة

مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۖ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ۚ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا
 الْمُبَرَّكة لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمَطَابَقَةُ قَوْلِهِ فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ أَقْوَمُ تَنْزِيلُ
 الْمَلَكَةِ وَالرُّوحِ فَيُنَازِلُ بِهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ وَقَوْلُهُ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ - وَلَيْلَةُ الْقَدْرِ فِي الْاَوَّلِ
 فِي شَهْرِ رَمَضَانَ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا مَعْنَى أَنْزَلَ الْقُرْآنَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ - قَلَّتْ قَالُوا أَنْزَلَ جُمْلَةً وَاحِدَةً
 مِنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَأَمْرُ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ بِالنَّسَاجَةِ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَكَانَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 يُنْزِلُهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَجْوًا نَجْوًا - فَإِنَّ قَلَّتْ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ - فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ
 أَمْرٍ حَكِيمٍ مَا مَوْعِ هَاتَيْنِ الْجُمْلَتَيْنِ - قَلَّتْ هُمَا جُمْلَتَانِ مُسْتَأْنِفَتَانِ مَلْفُوتَتَانِ فَسَرِيحُهُمَا جَوَابُ الْقِسْمِ
 الَّذِي هُوَ قَوْلُهُ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَرَّكةً كَأَنَّهُ قِيلَ أَنْزَلْنَاهُ لَئِنْ مِنْ شَأْنِنَا إِذْ نُنَازِلُ - وَالتَّحْذِيرُ مِنَ الْعِقَابِ وَكَانَ
 أَنْزَلَ الْآيَاتِ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ خُصُوصًا لَأَنَّ أَنْزَالَ الْقُرْآنَ مِنَ الْأُمُورِ الْحَكِيمَةِ وَهَذِهِ اللَّيْلَةُ مَفْرُوقُ كُلِّ أَمْرٍ حَكِيمٍ - وَالْمُبَرَّكة
 الْكَثِيرَةُ الْخَيْرُ لَمَّا يُنْجِ اللَّهُ فِيهَا مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي تَتَعَلَّقُ بِهَا مَنَافِعُ الْعِبَادِ فِي دِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ وَلَوْ لَمْ يَوْجَدْ
 فِيهَا إِلَّا أَنْزَالَ الْقُرْآنَ وَحْدَهُ لَكَفَى بِهِ بَرَكَةٌ - وَمَعْنَى [يُفَرَّقُ] يَفْصَلُ وَيَكْتَبُ [كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ] مِنْ أَرْزَاقِ الْعِبَادِ
 وَأَجَالِهِمْ وَجَمِيعِ أَمْرِهِمْ مِنْهَا إِلَى الْآخَرِ الْقَابِلَةِ - وَقِيلَ يَبْدَأُ فَيُاسْتَنْسَخُ ذَلِكَ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ
 فِي لَيْلَةِ الْبَرَاءَةِ وَيَقَعُ الْفَرَاغُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ - فَتَدْنِعُ نَسْخَةُ الْأَرْزَاقِ إِلَى مِيكَائِيلَ - وَنَسْخَةُ الْحُرُوبِ إِلَى جِبْرِيلَ
 وَكَذَلِكَ الزَّلَازِلُ وَالصَّوَاعِقُ وَالْخُسُوفُ - وَنَسْخَةُ الْأَعْمَالِ إِلَى إِسْمَاعِيلَ صَاحِبِ سَمَاءِ الدُّنْيَا وَهُوَ مَلِكُ
 عَظِيمٍ - وَنَسْخَةُ الْمَصَائِبِ إِلَى مَلِكِ الْمَوْتِ - وَعَنْ بَعْضِهِمْ يُعْطَى كُلُّ عَامِلٍ بِرَكَاتِ أَعْمَالِهِ فَيُلْقَى عَلَى
 أَلْسِنَةِ الْخَلْقِ مَدْحُهُ وَعَلَى قُلُوبِهِمْ هَيْبَتُهُ - وَقَرِئَ يُفَرَّقُ بِالتَّشْدِيدِ - وَيُفَرَّقُ كُلُّ عَلَى بَدَائِهِ لِلْفَاعِلِ وَنُصِبَ
 كُلُّ وَالْفَرَاقُ الْإِلَهَ عَزَّ وَجَلَّ - وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا تُفَرَّقُ بِالْفَتْحِ - كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ كُلُّ شَأْنٍ فِي حِكْمَةٍ
 أَيْ مَفْعُولٌ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ الْحِكْمَةُ وَهُوَ مِنَ الْأَمْنَادِ الْمَجَازِي لَأَنَّ الْحَكِيمَ صِفَةُ صَاحِبِ الْأَمْرِ عَلَى الْحَقِيقَةِ
 وَرُصِفَ الْأَمْرُ بِهِ مَجَازًا [أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا] نُصِبَ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ جَعَلَ كُلُّ أَمْرٍ جَزَلًا فَخَمَّا بَانَ رُصْفُهُ
 بِالْحَكِيمِ ثُمَّ زَادَهُ جَزَالَةً وَكَسَبَهُ فَخَامَةً بَانَ قَالَ أَعْنِي بِهَذَا الْأَمْرَ أَمْرًا حَاصِلًا [مِنْ عِنْدِنَا] كَأَنَّهُ مِنْ لَدُنَّا وَكَمَا
 اقْتَضَاهُ عِلْمُنَا وَتَدْبِيرُنَا - وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِهِ الْأَمْرُ الَّذِي هُوَ ضِدُّ النَّبِيِّ ثُمَّ إِمَّا أَنْ يَوْضَعَ مَوْضِعَ تَفَرُّقَانَا الَّذِي
 هُوَ مَصْدَرُ يُفَرَّقُ لَأَنَّ مَعْنَى الْأَمْرِ وَالْفَرَقَانِ وَاحِدٌ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ إِذَا حُكِمَ بِالشَّيْءِ وَكُنِيَ فَقَدْ أَمَرَ بِهِ
 وَارْجَبَهُ - أَوْ يَكُونُ حَالًا مِنْ أَحَدِ الضَّمِيرَيْنِ فِي أَنْزَلْنَاهُ إِمَّا مِنْ ضَمِيرِ الْقَائِلِ أَيْ أَنْزَلْنَاهُ أَمْرَيْنِ أَمْرًا وَمِنْ
 ضَمِيرِ الْمَقُولِ أَيْ أَنْزَلْنَاهُ فِي حَالِ كَوْنِهِ أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا بِمَا يَنْبَغِي أَنْ يَفْعَلَ - فَإِنَّ قَلَّتْ [إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ
 رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ] بِمَنْ يَتَعَلَّقُ - قَلَّتْ يَجُوزُ - أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ وَرَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ مَفْعُولًا
 عَلَى مَعْنَى إِنَّا أَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ لَأَنَّ مِنْ شَأْنِنَا أَرْسَالَ الرُّسُلِ بِالْكَتَبِ إِلَى عِبَادِنَا لِأَجْلِ الرَّحْمَةِ عَلَيْهِمْ - وَأَنْ
 يَكُونَ تَعْلِيلًا لِيُفَرَّقَ أَوْ لِقَوْلِهِ أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا وَرَحْمَةً مَفْعُولًا بِهِ وَقَدْ وَصَفَ الرَّحْمَةَ بِالْإِرسَالِ كَمَا وَصَفَهَا بِهِ فِي قَوْلِهِ

၃၃၀

عَذَابِ الْعَذَابِ أَنَا مُؤْمِنُونَ ۝ أَنِّي لَنُكْفِيَنَّ الَّذِي رَفَعَهُمْ رُسُولٌ مُبِينٌ ۝ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلِّمٌ
مُتَّبِعُونَ ۝ إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ۝ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى ۝ إِنَّا مُنْتَقِمُونَ ۝ وَلَقَدْ نُنَّا
قَبْلَهُمْ قَوْمَ نِعْرُونَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ۝ أَنْ أَدْرَأَ إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ ۝ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ وَ أَنْ لَا تَعْلُوا

فمضى اليه ابوسغيث ونفر معه وناشدوه الله و الرحمة وواعده ان دعا لهم و كشف عنهم ان يؤمنوا فلما
كشف عنهم رجعوا الى شركهم [يَدُخَانِ مُبِينٍ] ظاهر خاله لا يشك احد في انه دخان [يَغْشَى النَّاسَ]
يشملهم ويلبسهم وهو في محال الجرمقة لدخان - وهذا عذاب الى قوله مؤمنون منصوب المحل بفعل
مضمر وهو يقولون ويقولون منصوب على الحال اي قائلين ذلك [إِنَّا مُؤْمِنُونَ] موعدة بالايمن
ان كشف عنهم العذاب - [أَنِّي لَنُكْفِيَنَّ الَّذِي] كيف يدكرون ويتعطون ويقرون بما وعده من الايمان عند
كشف العذاب [وَقَدْ جَاءَهُمْ] ما هو اعظم و ادخل في وجوب الذاكر من كشف الدخان وهو ما ظهر
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الايات والبيانات من الكتاب المعجز وغيره من المعجزات
فلم يذكروا و [تَوَلَّوْا عَنْهُ] و بحدوة بان عداسا غلاما اعجميا بعض ثقيف هو الذي علمه و نسبوه الى الجاون ثم
قال [إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ] اي ريثما نكشف عنكم العذاب تعودون الى شرككم لا تلبثون غيب
الكشف على ما انتم عليه من النصرع والابتهاال - فان قلت كيف يستقيم على قول من جعل الدخان
قبل يوم القيمة قوله إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا - قلت اذا امت السماء بالدخان تضرر المعذبون به من الكفار
و المنافقين وغوثوا و قالوا رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ مذبذبون فيكشفه الله عنهم بعد اربعين يوما
فريثما يكشفه عنهم يزددون لا يتمهلون - ثم قال [يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى] يريد يوم القيمة كقوله فَاذَا
جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى [إِنَّا مُنْتَقِمُونَ] اي ننتقم منهم في ذلك اليوم - فان قلت يم انتصب يوم نبطش -
قلت بما دل عليه إِنَّا مُنْتَقِمُونَ وهو ننتقم ولا يصح ان ينتصب بمُنْتَقِمُونَ لان ان تحجب عن ذلك -
وقرى نَبْطِشُ بضم الطاء - و قرأ الحسن نَبْطِشُ بضم النون كأنه يحمل الملكة على ان يبطشوا بهم البطشة
الكبرى او يجعل البطشة الكبرى باطشة بهم - و قيل البطشة الكبرى يوم بدر - و قرى وَلَقَدْ نُنَّا بالتشديد
للتاكيد او لوقوعه على القوم - ومعنى الغتة انه امهلهم و رسع عليهم في الرزق فكان ذلك سببا في ارتكابهم
المعاصي و اقترافهم الاتام - او ابتلاهم بارسال موسى اليهم ليؤمنوا فاختاروا الكفر على الايمان - او سلبهم
ملكهم واغرقهم - [كَرِيمٌ] على الله وعلى عباده المؤمنين - او كريم في نفسه لان الله لم يبعث نبيا الا من
سراة قومه و كرامهم [أَنْ أَدْرَأَ إِلَيَّ] هي ان المفسرة لان مجيء الرسول من بعث اليهم متضمن لمعنى
القول لانه لا يجيئهم الا مبشرا و نذيرا و داعيا الى الله - او المخففة من الثقيلة ومعناه وجاءهم بان الشأن
و الحديث ادرا الي - و [عِبَادَ اللَّهِ] مفعول به و هم بنوا اسرائيل يقول ادركهم الي و ارساؤهم معي كقوله
ارسل معنا بني اسرائيل و لا تعدبهم - و يجوز ان يكون نداء لهم على ادرا الي يا عباد الله ما هو واجب

عَلَى اللَّهِ ۖ إِنِّي أَخِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ وَإِنِّي عُدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ۖ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاغْتَرِلُونِ ۖ فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ هُوَ لَاءَ قَوْمٍ مُّجْرِمُونَ ۖ فَاسْرِبْ بِعِبَادِي لَيْلًا أَنْكُمْ مُّتَّبِعُونَ ۖ وَاتْرُكِ الْيَحْرَزَ رَهْوًا ۖ إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّعْرِفُونَ ۖ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جُنْدٍ وَغِيَّوْنَ ۖ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ۖ وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا يُكَفِّهِنَّ ۖ كَذَلِكَ ۖ وَارْتَدَّهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۖ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ۖ وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ

سورة الدخان ٤٤

الجزء ٢٥

ع ١٤

الثالث

لِي عليكم من الإيمان لي وقبول دعوتي واتباع سبيلي وحمل ذلك بانه [رَسُولٌ آمِنٌ] غير ضنين قد ائتمنه الله على وحيه ورسالته - [وَأَنْ لَا تَعْلُوا] ان هذه مثل الاولى في وجهيتها - اي لا تستكبروا على الله بالاستهانة برسوئه وروحيه - اولاً تستكبروا على نبي الله [بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] بحجة واضحة [أَنْ تَرْجُمُونِ] ان تقتلون - وقرئ عُمْتُ بالادغام ومعناه انه عائد بربه متكل على انه يعصمه منهم ومن كيدهم فهو غير مهال بما كانوا يتوعدونه به من الرجم والقتل [فَاغْتَرِلُونِ] يريد ان لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فلا موالاة بيني وبين من لا يؤمن فلتخسروا عني واقطعوا اسباب الوصلة عني - او فخلوني كفأماً لاي ولا علي ولا تتعرضوا لي بشركم وأذاكم فليس جزاء من دعاكم الى ما فيه فلاحكم ذلك [أَنْ هُوَ لَاءَ] بان هؤلاء اي دعا ربه بذلك - قيل كان دعاؤه اللهم عجل لهم ما يستحقونه باجرامهم - وقيل هو قوله رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ واذما ذكر الله تعالى السبب الذي استوجبوا به الهلاك وهو كونهم مجرمين - وقرئ ان هؤلاء بالكسر على اضمار القول اي فدعا ربه فقال ان هؤلاء [فَاسْرِبْ] قرئ بقطع الهمزة من اسرى - وصلها من سرى - وفيه وجهان - اضمار القول بعد الغاء فقال اسر بعبادي - وان يكون جواب شرط محذوف كانه قيل قال ان كان الامر كما تقول فاسر بعبادي يعني فاسر ببني اسرائيل فقد دبر الله ان تقتلوا وتتبعكم فرعون وجنوده فينتجي المتقدمين ويغرق التابعين - الرهو فيه وجهان - احدهما انه الساكن - قال الاعشى * شعر * يمشين رهوا فلا الاعجاز خاذلة * ولا الصدور على الاعجاز تنكل * اي مشياً ساكناً على هينة اراد موسى لما جاوز البحر ان يضربه بعصاه فينطبق كما ضربه فادفاق فامر بان يتركه ساكناً على هينته قاراً على حاله من انتصاب الماء وكون الطريق يابساً لا يضربه بعصاه ولا يغير منه شيئاً ليدخله القبط فاذا حصلوا فيه اطبقة الله عليهم - والثاني ان الرهو الفجوة الواسعة - وعن بعض العرب انه رأى جملاً فاجأ فقال سبحان الله رهو بين سنامين اي اتركه مفتوحاً على حاله منفرجاً [إِنَّهُمْ جُنْدٌ] - وقرئ بالفتح بمعنى لانهم - والمقام الكريم ما كان لهم من المبالس والمنازل الحسنة - وقيل المنابر - والنعمة بالفتح من التذعم - وبالكسر من الانعام - وقرئ فكيفن - وكيفن [كُذِّبَ] الكاف منصوبة على معنى مثل ذلك الاخراج اخرجناهم منها وارتنها - او في موضع الرفع على الامر كذاك [قَوْمًا آخَرِينَ] ايسوا منهم في شيء من قرابة ولا دين ولا ولاء وهم بنو اسرائيل كانوا متسخرين مستعبدين في ايديهم فاهلكهم الله على ايديهم وارثنهم ملكهم وديارهم • اذا مات رجل خطير قالت العرب في تعظيم مهلكه بكت عليه السماء والارض وبكت

بِمَنْشُورٍ ۝ فَاتُوا بِأَبَائِنَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ أَهْمُ خَيْرًا مِّمَّ قَوْمٍ تَبِعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكَهُمْ فَرَأَوْهُمْ كَانُوا سُجْرَمِينَ ۝ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْشٍ ۝ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْعِدِينَ ۝ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ ۝ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ ۝ طَعَامُ الْآلِيمِ ۝ كَالْمِزِجِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ۝

سورة اندخان ٤٤
الجزء ٢٥
ع ١٥

فقالوا ان هِيَ إِلَّا مَوَدَّنَا الْأَوَّلَى يُرِيدُونَ مَا الْمَوْتَةُ الَّتِي مِنْ شَانِهَا أَنْ يَتَعَقَّبَهَا حَيَوَةُ إِلَّا الْمَوْتَةُ الْأَوَّلَى دُونَ الْمَوْتَةِ الثَّانِيَةِ وَمَا هَذِهِ الصِّفَةُ الَّتِي تَصِفُونَ بِهَا الْمَوْتَةَ مِنْ تَعَقُّبِ الْحَيَوَةِ لَهَا إِلَّا لِلْمَوْتَةِ الْأَوَّلَى خَاصَّةٌ فَلَا فَرْقَ إِذَا بَيَّنَّ هَذَا وَبَيَّنَّ قَوْلَهُ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا فِي الْمَعْنَى - يَقَالُ انْشُرَ اللَّهُ الْمَوْتَى وَنَشْرُهُمْ إِذَا بَعَثَهُمْ - [فَاتُوا بِأَبَائِنَا] خُطَابُ الَّذِينَ كَانُوا يَعِدُونَهُمُ النُّشُورَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ أَيْ أَنْ صَدَقْتُمْ فِيمَا تَقُولُونَ فَعَجِّلُوا لَنَا أَحْيَاءَ مَنْ مَاتَ مِنْ آبَائِنَا بِسُؤَالِكُمْ رَبَّكُمْ ذَلِكَ حَتَّى يَكُونَ دَلِيلًا عَلَى أَنْ مَا تَعِدُونَهُ مِنْ قِيَامِ السَّاعَةِ وَبَعَثِ الْمَوْتَى حَقٌّ - وَقِيلَ كَانُوا يَطْلُبُونَ إِلَيْهِمْ أَنْ يَدْعُوا اللَّهَ فَيُنْشِرَ لَهُمْ قَصِيَّ بْنِ كَلَابٍ لِيُشَارِرَهُ فَانَّهُ كَانَ كَبِيرَهُمْ وَمَشَارَرَهُمْ فِي النِّوَازِلِ وَمَعَاضِمِ الشُّتُونِ * هُوَ تَبِعَ الْحَمِيرِيِّ كَانَ مُؤْمِنًا وَقَوْمُهُ كَانَرِينَ وَلِذَاكَ ذَمَّ اللَّهُ قَوْمَهُ وَلَمْ يَذْمِهِ وَهُوَ الَّذِي سَارَ بِالْجِيُوشِ وَحَيَّرَ الْحَيَّةَ وَبَنَى سَمَرْقَنْدَ - وَقِيلَ هَدَمَهَا - وَكَانَ إِذَا كُتِبَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي مَلِكٌ بَرٌّ وَبَحْرٌ - وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَبِّحُوا تَبَعًا فَانَّهُ كَانَ قَدْ اسْلَمَ - وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا إِدْرِي أَكُنْتُ تَبِعَ نَبِيًّا أَوْ غَيْرَ نَبِيٍّ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَ نَبِيًّا - وَقِيلَ نَظَرَ إِلَى قَبْرِ بْنِ بِنَاحِيَةَ حَمِيرٍ قَالَ هَذَا قَبْرُ رَضْوَى وَقَبْرُ حَبِيٍّ بَنَتِي تَبِعَ لَا تُشْرِكُنِ بِاللَّهِ شَيْئًا - وَقِيلَ هُوَ الَّذِي كَسَا الْبَيْتَ - وَقِيلَ لِمَلُوكِ الْيَمَنِ التَّدَابُعَةُ لِأَنَّهُمْ يُذَبِّعُونَ كَمَا قِيلَ الْأَقْيَالُ لِأَنَّهُمْ يَتَقَيَّلُونَ وَسَمِيَ الظِّلُّ تَبَعًا لِأَنَّهُ يَتَّبِعُ الشَّمْسَ - فَانْ قُلْتُ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [أَهْمُ خَيْرٌ] وَلَا خَيْرٌ فِي الْفَرِيقَيْنِ - قُلْتُ مَعْنَاهُ أَهْمُ خَيْرٌ فِي الْقُوَّةِ وَالْمُدَّةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلِيكُمْ بَعْدَ ذِكْرِ آلِ فِرْعَوْنَ - وَفِي تَفْسِيرِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَهْمُ أَشَدُّ أَمْ قَوْمٌ تَبِعَ [وَمَا بَيْنَهُمَا] وَمَا بَيْنَ الْجَنَسَيْنِ - وَقَرَأَ عُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ وَمَا بَيْنَهُنَّ - وَقَرَأَ مِيقَاتُهُمْ بِالنَّصْبِ عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ أَنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ خَبَرُهَا أَيْ أَنْ مِيعَادَ حَسَابِهِمْ وَجَزَائِهِمْ فِي يَوْمِ الْفَصْلِ [لَا يُغْنِي مَوْلَى] أَيْ مَوْلَى كَانَ مِنْ قَرَابَةٍ أَوْ غَيْرِهَا [عَنْ مَوْلَى] عَنْ أَبِي مَوْلَى كَانَ [شَيْئًا] مِنْ أَغْنَاءِ أَبِي قَلِيلًا مِنْهُ [وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ] الضَّمِيرُ لِلْمَوَالِي لِأَنَّهُمْ فِي الْمَعْنَى كَثِيرٌ لِقَوْلِهِمُ الْفَصْلُ عَلَى الْإِبْهَامِ وَالشِّيَاعُ كُلُّ مَوْلَى [مَنْ رَحِمَ اللَّهُ] فِي مَحَلِّ الرُّنْعِ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الْوَادِ فِي يُنصَرُونَ أَيْ لَا يُمْنَعُ مِنَ الْعَذَابِ إِلَّا مَنْ رَحِمَهُ اللَّهُ - وَبِجُوزِ أَنْ يَنْتَصِبَ عَلَى [الاستثناء] - [إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ] لَا يَنْصَرُ مِنْهُ مِنْ عَصَاةٍ [الرَّحِيمُ] لِمَنْ اطَاعَهُ - قَرِئَ إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ بِكسْرِ الشَّيْنِ وَفِيهَا ثَلَاثُ لَفَظَاتٍ شَجَرَتٌ بِفَتْحِ الشَّيْنِ - وَكُسْرُهَا - وَشِدْرَةٌ بِأَلْيَاءٍ - وَرَوِيَ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ ذَلِكَ خَيْرٌ نَزَلَ أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ أَهْلَ الْيَمَنِ يَدْعُونَ أَكْلَ الزَّيْتِ وَالْتِمَارِ التَّرْقُمَ فَنَدَعَا بِهِمْ بِتَمَرٍ وَزَيْتٍ وَقَالَ تَرْتَمُوا فَإِنَّ هَذَا هُوَ الَّذِي يَخُوفُكُمْ بِهِ مُحَمَّدٌ فَنَزَلَ [إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ]

سورة الدخان ٤٤ كَفَّلِي الْحَمِيمَ ۝ خُدْرَهُ فَأَعْتَلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ۝ ثُمَّ صُبُّوا فَرْقًا رَأْسَهُ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ۝ ذُقْ ۝
الجزء ٢٥ أَنْتَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ۝ إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ۝ إِنَّ الْمُنْعِقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ۝ فِي جَنَّتِ
ع ١٥ وَ عَيْنٌ ۝ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَبِّلِينَ ۝ كَذَلِكَ تَقْ وَ زَخْرَجِيمُ يُحَوَّرُ عَيْنٌ ۝ يَدْعُونَ نَبِيًّا

طَعَامَ الْإِثْمِ وهو الفاجر الكثير الأثام - وعن أبي الدرداء انه كان يُقرئ رجلاً فكان يقول طعام اليتيم فقال
قل طعام الفاجر يا هذا - ويبدأ يستدل على ان ابدال كلمة مكان كلمة جائز اذا كانت مؤدية معناها - ومنه
اجاز ابو حنيفة القراءة بالفارسية على شريطة وهي ان يؤدى القارئ المعاني على كمالها من غير ان
يختم منها شيئاً قالوا وهذه الشريطة تشهد انها اجازة كلاً اجازة لان في كلام العرب خصوصاً في القرآن الذي
هو معجز بفصاحته و غرابة نظمه و اساليبه من لطائف المعاني و الاغراض ما لا يستقل بادائه لسان من
فارسية و غيرها و ما كان ابو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية فلم يكن ذلك منه عن تحقق و تبصر -
وروى علي بن الجعد عن ابي يوسف عن ابي حنيفة مثل قول صاحبه في انكار القراءة بالفارسية
[كَأَمْهَلِ] قرئ بضم الميم - و فتحها و هو دردي الزيت و يدل عليه قوله يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَأَمْهَلٍ مع قوله
فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ - و قيل هو ذائب الفضة و النحاس و الكاف رفع خبر بعد خبر و كذلك تَغْلِي -
و قرئ بالتاء للشجرة - و بالياء للطعام - و الحميم الماء الحار الذي انتهى غليانه - يقال للربانية [خُدْرَهُ
فَأَعْتَلُوهُ] فَعُدْرَهُ بعنف و غلظة و هو ان يؤخذ بتلبيب الرجل فيجر الى حبس او قتل و منه العتل و هو
الغليظ الجاني - قرئ بكسر الداء - و ضمها [إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ] الى وسطها و معظمها - فَاَنْ قُلْتَ هَلْ قِيلَ صُبُّوا
فَرْقًا رَأْسَهُ مِنَ الْحَمِيمِ كقوله يُصَبُّ مِنْ فَرْقٍ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمِ لَان الْحَمِيمِ هو المصوب لا عذابه - قُلْتَ اذا
صَبَّ عليه الحميم فقد صَبَّ عليه عذابه و شدته اِلَّا ان صَبَّ العذاب طريقة الاستعارة كقوله * ع * صَبَّتْ عَلَيْهِ
ضُرُوفُ الدَّهْرِ مِنْ صَبَبٍ * و قوله تعالى اَفَرَأَيْتُمْ عَلَيْنَا مَثِيراً فذكر العذاب متعلقاً به الصب مستعاراً له ليكون اهول
واهيب - يقال [ذُقْ أَنْتَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ] على سبيل الهز و التيمم بمن كان يتعزز و يتكرم على قومه - و
روى ان ابا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ما بين جيلين اعز ولا اكرم مني فوالله ما تستطيع
انت و لا ربك ان تفعل بي شيئاً - و قرئ أَنْتَ بِمَعْنَى لَأَنْتَ - و عن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه
قرأ به على المنبر * [إِنَّ هَذَا] العذاب - او إِنَّ هَذَا الامر هو [مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ] اي تشكون - او تمارون و تتلاجون -
و قرئ [فِي مَقَامٍ] بالفتح و هو موضع القيام و المراد المكان و هو من الخاض الذي وقع مستعملاً في
معنى العموم - و بالضم و هو موضع الإقامة - و الأمين من قولك اَمَّنَ الرجل امانة فهو امين و هو ضد
الخائن فوصف به المكان استعارة لان المكان المخيف كأنما يحزن صاحبه بما يلقي فيه من المكاره - قيل
السُّنْدُسُ ما رق من الديباغ - و الاستبرق ما غلظ منه و هو تعريب استبر - فان قلت كيف ساغ ان يقع
في القرآن العربي المبين لفظ أعجمي - قلت اذا عرّب خرج من ان يكون عجمياً لان معنى التعريب

بِكَلِّ فَآكِهَةٌ أَمِينٌ ۝ لَا يَذُرُّونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى ۚ وَوَقَّعَهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۝ فَضَلَّ مَنْ رَبِّكَ ط
ذَلِكَ هُوَ الْغَوْرُ الْعَظِيمُ ۝ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ فَأَرْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِدُونَ ع

سورة الجاثية ٥٥
الجزء ٢٥

ع ١٩

حروفها
٢١٣١

سورة الجاثية مكية وهي سبع و ثلثون آية و اربعة ركوعاً *

كلماتها
١٤٩٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

ح ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَفِي خَلْقِكُمْ

ان يجعل عربيا بالتصرف فيه و تغديره عن منهاجه و اجرائه على اوجه الأعراب [كَذَلِكَ] الكاف مرفوعة على الأمر كَذَلِكَ - او منصوب على مثل ذلك أثبتناهم و زوجناهم - و قرأ عكرمة بحور عَيْن على الاضافة و المعنى بالحور من العين لان العين اما ان تكون حورا او غير حور فهو لاء من الحور العين لا من شملهن مثلا - و في قراءة عبد الله بَعِيس عَيْن و العيساء البيضاء تعلوها حمزة - و قرأ عبيد بن عمير لَا يَذَاوُونَ فِيهَا الْمَوْتَ - و قرأ عبد الله لَا يَذُرُّونَ فِيهَا طَعَمَ الْمَوْتِ - فان قلت كيف استثنيت الموتة الاولى المذوقة قبل دخول الحكة من الموت المنفقي ذوقه فيها - قلت اريد ان يقال لَا يَذُرُّونَ فِيهَا الْمَوْتَ البتة فوضع قوله إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى موضع ذلك لان الموتة الماضية محال ذوقها في المستقبل فهو من باب التعليق بالمال كانه قيل ان كانت الموتة الاولى يستقيم ذوقها في المستقبل فانهم يذوقونها - و قرئ وَوَقَّعَهُم بِالتشديد [فَضَلَّ مَنْ رَّبِّكَ] عطاء من ربك و ثوابا يعني كل ما اعطي المتقين من نعيم الجنة و النجاة من النار - و قرئ فَضَّلَ ابي ذلك فضل - فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ فَذَلِكَ للسورة ومعناها ذَكَّرَهُم بِالْكِتَابِ الْمُبِينِ [فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ] ابي سهلنا حيث انزلناه عربيا [بِلِسَانِكَ] بلغت ارادة ان يفهمه قومك فينذكروا [فَأَرْتَقِبْ] فانظر ما يحل بهم [إِنَّهُمْ مُرْتَقِدُونَ] ما يحل بك متربصون بك الدوائر - عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون الف ملك - و عنه عليه السلام من قرأ حم اللتي يذكر فيها الدخان في ليلة جمعة أصبح مغفورا له *

سورة الجاثية

ح - ان جعلتها اسما مبتدأ مخبرا عنه بتَنَزَّلُ الْكِتَابِ لم يكن به من حذف مضاف تقديره تَنَزَّلُ حَم تَنَزَّلُ الْكِتَابِ و مِنَ اللَّهِ صلة للتنزيل - و ان جعلتها تعديدا للحروف كان تَنَزَّلُ الْكِتَابِ مبتدأ و الظرف خبرا - [إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] يجوز - ان يكون على ظاهرة - و ان يكون المعنى ان في خلق السموات لقوله وَفِي خَلْقِكُمْ - فان قلت علام عطف و مَا يَبْثُ أ على الخلق المضاف ام على الضمير المضاف اليه - قلت بل على المضاف لان المضاف اليه ضمير متصل مجرور يقبح العطف عليه

وَمَا يَدَّبُ مِنْ دَابَّةٍ أَيْتَ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَاخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ نَاحِيًا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفَ الرِّيحِ أَيْتَ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَقْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ۝ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ۝ وَبَلِّ لِكُلِّ آفَافٍ آئِينَ ۝ يَسْمَعُ آيَاتُ اللَّهِ تُنَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ

استتبحروا ان يقال مررت بك وزيد وهذا ابوك وعمرو وكذلك ان اكدوه كرهوا ان يقولوا مررت بك انت وزيد - قرئ [اَيْتَ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ] بالنصب والرفع على قولك ان زيدا في الدار وعمرا في السوق او عمرو في السوق واما قوله اَيْتَ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ فمن العطف على عاملين سواء نصبت او رفعت فالعاملان - اذا نصبت هما ان وفي اقيمت الواو مقامهما فعملت الجري واختلاف الليل والنهار والنصب في ايت - واذا رفعت فالعاملان الابتداء وفي عملت الرفع في ايت والجري واختلاف - وقرأ ابن مسعود وفي اختلاف الليل والنهار - فان قلت اعطف على عاملين على مذهب الخفش شديد لا مقال فيه وقد اباة سيبويه فما وجه تخريج الآية عنده - قلت فيه وجبان - احدهما ان يكون على اضمار في والذي حسنه تقدم ذكره في اليتين قبلها وتعضده قراءة ابن مسعود - والثاني ان ينتصب ايت على الاختصاص بعد انقضاء المجرور معطوفا على ما قبله او على التكرير - ورفعها باضمار هي - وقرئ واختلاف الليل والنهار بالرفع - وقرئ آية وكذلك وما يدب من دابة آية - وقرئ وتصريف الرياح والمعنى ان المنصفين من العباد اذا نظروا في السموات والارض انظر الصحيح علموا انها مصنوعة وانه لابد لها من صانع فامنوا بالله واقروا فاذا نظروا في خلق انفسهم وتنقلها من حال الى حال وهيمة الى هيئة وفي خلق ما على ظهر الارض من صنوف الحيوان ازدادوا ايمانا وايقنوا وانتفى عنهم اللبس فاذا نظروا في سائر الحوادث التي تتجدد في كل وقت كاختلاف الليل والنهار ونزول الامطار وحيرة الارض بعد موتها وتصريف الرياح جنوبا وشمالا وقبولا ودورا عقلوا واستحكم عامهم وخاص يقينهم - وسمي المطر رزقا لانه سبب الرزق - [تِلْكَ] اشارة الى الايات المتقدمة اي تلك الايات [اَيْتُ اللَّهِ] و[تَقْلُوهَا] في محل الحال اي متلوها عليك بالحق والعامل ما دل عليه تلك من معنى الاشارة ونحوه هذا بعلي شيئا - وقرئ تَقْلُوهَا بالياء [بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ] اي بعد آيات الله كقولهم اعجبني زيد وكرمه يريدون اعجبني كرم زيد - ويجوز ان يراد بعد حديث الله وهو كذابه وقرانه كقوله الله نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ - وقرئ [يُؤْمِنُونَ] بالياء - والنداء الْآفَافِ الْكَذَابِ - وَالْإِنِّيمِ الْمَتْبَالِغِ فِي اقتراف الأثام - [يُصِرُّ] يُعْبِلُ عَلَى كُفْرِهِ وَيُقِيمُ عَلَيْهِ وَاصْلَهُ مِنْ اصرار الكمار على العانة وهو ان يُنْسِي عَلَيْهَا صَارًا اذْنِيهِ [مُسْتَكْبِرًا] عَنِ الْإِيمَانِ بِالْآيَاتِ وَالْإِذْعَانِ لَمَّا تَنَاطَقَ بِهِ مِنَ الْحَقِّ مُزْدَرِيًا لَنَا مُعْجِبًا بِمَا عُدَّه - قِيلَ نَزَلَتْ فِي النَّضْرَيْنِ الْحَوْثِ وَمَا كَانَ يَشْتَرِي مِنْ أَحَادِيثِ الْأَعَاجِمِ وَيَشْغَلُ بِهَا النَّاسَ عَنْ اسْتِمَاعِ الْقُرْآنِ وَالْإِيَّةِ عَامَةً فِي كُلِّ مَنْ كَانَ مُضَارًّا لِدِينِ اللَّهِ - فَانْ قُلْتُ مَا مَعْنَى ثُمَّ فِي قَوْلِهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا - قُلْتُ كَعْنَاهُ فِي قَوْلِ الْقَائِلِ * ع * يَرَى غَمَرَاتِ

مُسْتَكْبِرًا كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا ۚ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّبِينٌ ۝ مَنْ ذَرَأَهُمْ جَهَنَّمَ ۚ وَلَا يَغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ هَٰذَا هُدًى ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزِ أَلِيمٍ ۝ اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لَتَجْرِي فِيهِ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَذْتَكُوا مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا

سورة البقرة ٢٥
الجزء ٢٥
ع ١٧

الموت ثم يزورها * وذلك ان غمرات الموت حقيقة بأن يجورائها بنفسه و يطلب الفرار عنها و اما زيارتها و الاقدام على مزاولتها فامر مستبعد فمعنى ثم الايدان بأن فعل المقدم عليها بعد ما رآها و عاينها شيء يستبعد في العادات و الطباع و كذلك آيات الله الواضحة الناطقة بالحق من تلييت عليه و سماعها كان مستبعدا في العقول اصراره على الضلالة عندها و استكبارها عن الايمان بها [كَانَ] مخففة و الاصل كانه ثم يَسْمَعْهَا و الضمير ضمير الشأن كما في قوله * ع * كَانَ ظبيقة تعطو الى ناضر السلم * و محل الجملة النصب على الحال اي يصير مثل غير السامع * [وَإِذَا] بلغة شيء [مِنْ آيَاتِنَا] و علم انه منها [اتَّخَذَ] اي اتَّخَذَ [هُزُوًا] و لم يقل اتَّخَذَ للاشعار بأنه اذا احس بشيء من الكلام انه من جملة الآيات اللتي انزلها الله على محمد صلى الله عليه و اله و سلم خاض في الاستهزاء بجميع الآيات و لم يقتصر على الاستهزاء بما بلغه - و يشمل و إِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا يمكن ان يتشبهت به المعاند و يجد له محملا يتسلق به على الطعن و الغمزة انتصره و اتَّخَذَ آيات الله هُزُوًا و ذلك نحو امتراض ابن الزبير قوله عز و علا اذكهم و مَا تُعْبَدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ و مغالطة رسول الله و قواه خصمته - و يجوز ان يرجع الضمير الى شيء لانه في معنى اية كقول ابي العتاهية * شعر * نفسي بشيء من الدنيا معلقة * الله و القائم المهدي يكفيها * حيث اراد عتبة - و قرئ عِلِمَ - [أُولَٰئِكَ] اشارة الى كُلِّ أَنَاكَ أَنِمْ لشمولة الاكايين - و الورا اسم للجهة اللتي يواربها الشخص من خلف او قدام قال * ع * اليس ورائي ان تراخت منيتي * ادب مع الولدان ارجف كالنسر * و منه قوله عز وجل [مَنْ ذَرَأَهُمْ جَهَنَّمَ] اي من قدامهم [مَا كَسَبُوا] من الاموال في رحلهم و متاجرهم [وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ] من الاوثان * [هَٰذَا] اشارة الى القرآن يدل عليه قوله و الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَان آيات هي القرآن اي هذا القرآن كامل في الهداية كما تقول زيد رجل تزيد كامل في الرجوية و ايما رجل - و الرجز اشد العذاب - و قرئ بجِزْ أَلِيم و رفعه [وَلِتَذْتَكُوا مِنْ فَضْلِهِ] بالتجارة او بالغوص على اللؤلؤ و المرجان و استخراج اللحم الطري و غير ذلك من منافع البحر - فان قلت ما معنى مِنْهُ في قوله [جَمِيعًا مِنْهُ] و ما موقعها من الاعراب - قلت هي واقعة موقع الحال و المعنى انه سخر هذه الاشياء كائنة منه و حاصلة من عنده يعني انه مكونها و سوجدها بقدرته و حكمته ثم مستخرها لخلقها - و يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هي جَمِيعًا مِنْهُ - و ان يكون و سَخَّرَ لَكُم تاكيدا لقوله سَخَّرَ لَكُم ثم ابتدئ قوله مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ - و ان يكون و مَا فِي الْأَرْضِ مبتدأ و مِنْهُ خبره - و قرأ ابن عباس مِنْهُ - و قرأ

سورة الجاثية ٥٥ في الأرض جميعاً منه * ان في ذلك لآيت لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٥ قُل لِّلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِّلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ
الجزء ٢٥ اَيَّامَ اللّٰهِ لِيُجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ٥ مِّنْ عَمَلٍ صَالِحٍ فَلَنَنصِفَ ٥ وَمِنْ اَسَاءَةٍ فَعَلَيْهَا ثُمَّ اِلَىٰ رَبِّكُمْ
ع ١٧ تُرْجَعُونَ ٥ وَلَقَدْ اَتَيْنَا بَنِي اِسْرَءِيْلَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى
الْعَالَمِينَ ٥ وَاتَيْنَاهُمْ بُيُوتَهُم مِّنَ الْاَمْرِ ٥ ثُمَّ اخْتَلَفُوا اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًا بَيْنَهُمْ ٥ اِنَّ رَبَّكَ
يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ٥ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْاَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ
اَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ٥ اَنَّهُمْ لَن يَعْلَمُوا عَنكَ مِنَ اللّٰهِ شَيْعًا ٥ وَاِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ٥ وَاللّٰهُ رَءِي
الْمُتَّقِينَ ٥ هٰذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ٥ اَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ اَنْ
*

سلمة بن محارب منه على ان يكون منه فاعل سَخَّرَ على الاسناد المجازي او على انه خبر مبتدأ محذوف
اي ذلك او هو منه * حذف المقول لان الجواب دال عليه والمعنى قُلْ لِمَنْ اَغْفِرُوا يَغْفِرُوا - [لَا يَرْجُونَ
اَيَّامَ اللّٰهِ] لا يتوقعون وقائع الله باعدائه من قولهم لوقائع العرب ايام العرب - وقيل لا يأملون الاوقات التي وقتها
الله لثواب المؤمنين و وعدهم الفوز فيها - قيل نزلت قبل آية القدرال ثم نسخ حكمها - وقيل نزلت في عمر رضي
الله عنه وقد شتمه رجل من غفار فبهم ان يبطش به - وعن سعيد بن المسيب كذا بين يدي عمر بن
الخطاب فقرأ قارئ هذه الآية فقال عمر للمجزي عمر بما صنع - لِّلْمُجْزِي تَعْلِيلٌ لِّلْاَمْرِ بِالْغَفْرَةِ اَي انما اُمرنا
بأن يغفروا لما ازاده الله من توفيقهم جزاء مغفرتهم يوم القيامة - فان قلت قوله [قَوْمًا] ما رجه فكثيره وانما
اراد الذين اُمنوا وهم معارف - قلت هو مدح لهم وثناء عليهم كانه قيل لِّلْمُجْزِي اَيما قوم وقوما
مخصوصين بصبرهم واغضائهم على اذى اعدائهم من الكفار وعلى ما كانوا يجربونهم من الغصص
[بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] من الثواب العظيم بكظم الغيظ واحتمال المكروه ومعنى قول عمر للمجزي عمر بما صنع
لِيُجْزِيَ بصبره واحتماله وقوله ارسل الله صلى الله عليه وآله وسلم عند نزول الآية والذي بعثك بالحق
لا تروى الغضب في وجبي - وقرئ لِيُجْزِيَ قَوْمًا اَي الله عز وجل - وَلِلْمُجْزِي قَوْمٌ - وَلِلْمُجْزِي قَوْمًا عَلَى
معنى وَلِلْمُجْزِي الْجَزَاءُ قَوْمًا * [الْكِتَابَ] التوراة [وَالْحِكْمَ] الحكمة والفقه - او فصل الخصومات بين الناس
لان الملك كان فيهم والنُّبُوَّةَ [مِنَ الطَّيِّبَاتِ] مما احل الله لهم و اطاب من الارزاق [وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى
الْعَالَمِينَ] حيث لم نوت غيرهم مثل ما اتيناهم [بَيِّنَاتٍ] آيات ومعجزات [مِنَ الْاَمْرِ] من امر
الدين - فَمَا وَقَعَ بَيْنَهُمُ الْخِلَافُ فِي الدِّينِ [اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ] ما هو موجب لزوال الخلاف وهو العلم
انما اختلفوا لبغى حدث بينهم ابي لعداوة وحسد [عَلَى شَرِيعَةٍ] على طريقة ومنهاج [مِنَ الْاَمْرِ] من امر
الدين فَاتَّبَعَ شَرِيعَتَكَ الثابتة بالدلائل والحجج [وَلَا تَتَّبِعْ] ما لاحية عليه من اهلواء الجهال ودينهم المبني
على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا ارجع الى دين اباك ولا تؤايلهم انما يؤايل الظالمين
مَنْ هُوَ ظَالِمٌ مِّثْلِهِمْ واما المتقون فويلهم الله وهم مؤالوه وما بين الفضل بين الوايدين * [هٰذَا] القرآن

نَجْعَلُهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ۖ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝ ع وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ اَنْزَيْتَ مِنَ ابْنِكَ إِلَهًا هُونًا وَافْضَلَهُ
اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَفَلَتِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاةً ۖ فَمَنْ يُبْصِرْ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ ۖ أَفَلَا

سورة البجائية ٤٥

الجزء ٢٥

ع ١٨

[بَصَائِرُ لِلنَّاسِ] جعل ما فيه من معالم الدين و الشرائع بمذلة البصائر في القلوب كما جعل روحا وحيوة
[و] هو [هَدَى] من الضلالة [وَرَحْمَةً] من العذاب لمن آمن و ايقن - و قرئ هُذِه بَصَائِرُ اِي هَذِهِ الْاَيَاتِ * [آم]
منقطعة و معنى الهمزة فيها انكار الحسنان - و الاجترار الاكتساب و منه الجوارح و فلان جراحة اهله ابي
كاسبهم [أَنْ تَجْعَلَهُمْ] ان نصيرهم و هو من جَعَلَ المتعدي الى مفعولين فارتهما الضمير و الثاني الكاف
و الجملة اللتي هي سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ بدل من الكاف لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم
المفرد الا تراك لو قلت اَنْ تَجْعَلَهُمْ سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ كان سديدا كما تقول ظننت زيدا ابوه منطلق -
و من قرأ سَوَاءٌ بالنصب اجري سَوَاءٌ مجرى مستويا و ارتفع مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ على الفاعلية و كان مفردا
غير جملة - و من قرأ وَمَمَاتُهُمْ بالنصب جعل مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ظرفين كمقدم الحاج و خفوق النجم
اي سواء في مَحْيَاهُمْ و في مَمَاتِهِمْ و المعنى انكار ان يستوي المسيئون و المحسنون محيا و ان
يستوي مماتا لافتراق احوالهم احياء حيث عاش هؤلاء على القيام بالطاعات و اولئك على
ركوب المعاصي و مماتا حيث مات هؤلاء على البشري بالرحمة و الوصول الى ثواب الله و رضوانه
و اولئك على اليأس من رحمة الله و الوصول الى هول ما أعد لهم - و قيل معناه انكار ان يستويوا
في الممات كما استويوا في الحيو لان المسيئين و المحسنين مستوي مَحْيَاهُمْ في الرزق و الصحة و انما
يقترون في الممات - و قيل سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ كلام مستأنف على معنى ان محيا المسيئين و مَمَاتِهِمْ
سواء و كذلك محيا المحسنين و مَمَاتِهِمْ كل يموت على حسب ما عاش عليه - و عن تميم الداري رضي الله
عنه انه كان يصلي ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فجعل يبكي و يردد الى الصباح سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ -
و عن الفضيل انه بلغها فجعل يرددنها و يبكي و يقول يا فضيل ليت شعري من ابي الغريقين انت
[وَلِتُجْزَىٰ] معطوف على بِالْحَقِّ لان فيه معنى التعليل - او على معتل محذوف تقديره خلق
السماوات و الارض ليدل بها على قدرته وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ * اي هو مطواع لهوى النفس يتبع ما يدعوه
اليه فكانه يعبد كما يعبد الرجل اله - و قرئ إِلَهًا هُونًا لانه كان يستحسن الحبحر فيعبده فاذا رأى ما هو
احسن رفضه اليه فكانه اتخذ هواه الهة شتى يعبد كل وقت واحدا منها [وَافْضَلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ] و تركه
عن الهداية و اللطف و خذله - عَلَىٰ عِلْمٍ عالما بان ذلك لا يجدي عليه و انه ممن لا لطف له - او مع علمه
برجوه الهداية و احاطته بابواع اللطاف المحصلة و المقربة [فَمَنْ يُبْصِرْ مِنْ بَعْدِ] اضمال [اللَّهُ] - و قرئ غِشَاةً
بالحركات الثلاث - وَغِشَاةً بالفتح و الكسر - و قرئ تَذَكَّرُونَ [نَمَرَتْ وَ تَحْيَا] نمرت نحن و يحيى اولادنا -

تَذَكَّرُونَ ٥ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ ؕ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ٦ وَإِذَا نَقَلْنَاهُ عَنْكُمُ الْوَيْلَتِ مَا كَانَتْ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ابْتِئْنَا بِبَابِنَا إِنْ كُنْتُمْ مُدْقِينَ ٧ قُلِ اللَّهُ يُخَيِّدُكُمْ ثُمَّ يَمِيتُكُمْ ثُمَّ يُجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٨ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٩ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُخْسِرُ الْمُبْطِلُونَ ١٠ وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً قُدَّ كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا ١١ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ١٢ هَذَا كِتَابُنَا يُنْطَقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ١٣ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ

سورة الحجرات ٢٥

الجزء ٢٥

ع ١٩

او يموت بعض ويسكن بعض - او نكون مواتا نطفا في الاصلاب ونحيى بعد ذلك - او يصيبنا الامران الموت والحياة يريدون الحياة في الدنيا والموت بعدها وليس وراء ذلك حياة - وقرئ نحيا بضم النون - وقرئ الادهر يمر وما يقولون ذلك عن علم ولكن عن ظن وتخمين كانوا يزعمون ان مرور الايام والليالي هو المؤثر في هلاك النفس ويذكرون مالك الموت وقبضة الراح بامر الله فكانوا يضيفون كل حادثة تحدث الى الدهر والزمان وقرئ اشعارهم ناطقة بشكوى الزمان ومنه قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر اي فان الله هو الاتي بالحوادث لا الدهر - قرئ [حجتهم] بالنصب - والرفع على تقديم خبر كان وتأخيرها - فان قلت لم سمي قولهم حجة وليس بحجة - قلت لانهم ادلوا به كما يدلي المحتج بحجته وساقوه مساقيا فسميت حجة على سبيل التهم - اولانه في حسبانهم وتقديرهم حجة - اولانه في اسلوب قولهم * ع * تحية يلذهم ضرب وجع * كانه قيل ما كان حجتهم الا ما ليس بحجة والمراد نفي ان يكون لهم حجة البتة - فان قلت كيف وقع قوله قُلِ اللَّهُ يُخَيِّدُكُمْ جوابا لقولهم ابْتِئْنَا بِبَابِنَا إِنْ كُنْتُمْ مُدْقِينَ - قلت لما اذكروا البعث وكذبوا الرسل وحسبوا ان ما قالوه قول مبهت الزموا ما هم مقررون به من ان الله عز وجل هو الذي يخيدهم ثم يميتهم وضم الى الزام ذلك الزام ما هو واجب الاقرار به ان انصفوا واصغوا الى داعي الحق ووجعهم الى يوم القيمة ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الاتيان بآبائهم وكان اهون شيء عليه - عامل النصب في يَوْمَ تَقُومُ يُخْسِرُ وَيَوْمَ تَقُومُ بدل من يَوْمَ تَقُومُ [جائية] بركة مستنزفة على الركب - وقرئ جاذية والجذو اشد استيفازا من الجتو لان الجاذي هو الذي يجلس على اطراف اصابعه - وعن ابن عباس جائية مجتمعة - وعن فتادة جماعات من الجتوة وهي الجماعة وجمعها جتنى وفي الحديث من جتنى جهنم * وقرئ كُلُّ أُمَّةٍ على الابتداء - وكلُّ أُمَّةٍ على الابدال من كُلِّ أُمَّةٍ [الى كتابها] الى صحائف اعمالها فاكثفي باسم الجنس كقوله وَضَعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ [الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ] محمول على القول - فان قلت كيف اضيف الكتاب اليهم والى الله عز وجل - قلت الاضافة تكون للملابسة وقد لبسهم ولابسة اما ملابسة آياتهم فلان اعمالهم مثبتة فيه واما ملابسته آياته فلانه مالكه والامر ملكته ان يكتبوا فيه اعمال عباده [يَنْطَقُ عَلَيْكُمْ] يشهد عليكم بما عملتم [بِالْحَقِّ] من غير زيادة ولا نقصان [إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ] الملكة [مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] اي نستكتبكم اعمالكم

سورة الاحقاف ٢٤

الجزء ٢٤

ع ٢٠

مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ فَاَمَّا الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ۚ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ۝ وَاَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَاَلَمْ تَكُنْ اِتْيَايَ تَتْلٰى عَلَيْهِمْ فَاَسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ۝ وَاِذَا قِيلَ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَّ السَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيْهَا فَلْتَمَّ مَا نَدْرِيْ مَا السَّاعَةُ اِنْ نَّظُنُّ اِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَيْقِنِيْنَ ۝ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسِفُكُمْ كَمَا نَسِفْنَا لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا ۚ وَنَارِكُمُ النَّارَ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَّصِرِيْنَ ۝ ذٰلِكُمْ بِاَنكُمْ اتَّخَذْتُمْ اٰيَاتِ اللّٰهِ هُزُوًا وَّعَرَّكُمُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۚ فَاَلْيَوْمَ لَا يُخْرَجُوْنَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ ۝ فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَرَبِّ الْاَرْضِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ وَلَهُ الْكِبْرِيَاۗءُ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝

حروفها
٢٧٠٩

سورة الاحقاف مكية وهي خمس وثلثون آية واربعة ركوعاً •

كلماتها
٧٥٠

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

حَم ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ ۝ مَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا اِلَّا بِالْحَقِّ وَاجَلٍ

[فِي رَحْمَتِهِ] فِي جَنَّتِهِ - وجواب اسماء محذوف تقديره [وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا] فيقال لهم [أَلَمْ تَكُنْ اِتْيَايَ تَتْلٰى عَلَيْهِمْ] والمعنى الم يأتكم رُسلي فلم تكن آياتي تتلى عليكم فمحذوف المعطوف عليه - وقرئ [وَالسَّاعَةُ] بالنصب عطفاً على الرَّعْد - وبالرفع عطفاً على محذوف ان واسمها [مَا السَّاعَةُ] اي شيء الساعة - فان قلت ما معنى [اِنْ نَّظُنُّ اِلَّا ظَنًّا] - قلت اصله نظن ظناً ومعناه اثبات الظن فحسب فادخل حرناً النفي والاستثناء ليفاد اثبات الظن مع نفي ما سواه و زيد نفي ما سوى الظن تأكيداً بقوله وَمَا نَحْنُ بِمُستَيْقِنِيْنَ * [سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا] اي قبائح اعمالهم - او عقوبات اعمالهم السيئات كقوله وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا [نَنسِفُكُمْ] فنركم في العذاب [كَمَا] تركتم عدة [لِقَاءِ يَوْمِكُمْ هٰذَا] وهي الطاعة - او نجعلكم بمنزلة الشيء المنسي غير المبالي به كما لم تبالوا انتم بلقاء يومكم ولم تخطر ببال كالشيء الذي يطرح نسيئاً منسياً - فان قلت ما معنى اضافة اللقاء الى اليوم - قلت كمعنى اضافة المكر في قوله بَلْ مَكْرٌ اَلِيلٍ وَ الذَّهَارِ اي نسيتم لقاء الله في يومكم هذا ولقاء جزائه - وقرئ لَا يُخْرَجُونَ بفتح الياء [وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ] ولا يطلب منهم ان يُعْتَبَرُوا بهم اي ان يُرضوه [فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ] فاحمداً لله الذي هو ربكم ورب كل شيء من السموات والارض والعالمين فان مثل هذه الربوبية العامة يوجب الحمد والثناء على كل مربيوب وكبروه فقد ظهرت اثار كبريائه وعظمته في السموات والارض وحق مثله ان يكبر ويعظم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ قَرَأَ حُمَ الْجَانِّيَةِ سَتَرَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَسَكَنَ رِجْلَتَهُ يَوْمَ الْحِسَابِ •

سورة الاحقاف

[اِلَّا بِالْحَقِّ] اَلَا خَلَقًا مُّلتَبَسًا بِالْحِكْمَةِ وَ الْغُرُصِ الصَّحِيحِ [وَ] بِتَقْدِيرِ [اَجَلٍ مُّسَمًّى] يَنْتَهِي اِلَيْهِ

سورة الاحقاف ٤٩ مَسْمَى ٥ وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُذِرُوا مُعْرِضُونَ ٥ قُلْ ارْزُقُوهُمْ مِمَّا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ
الْبَرِّ ٢٩ أَرْضًا أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ٥ إِنْ تَرْنُو يَكْتُبُ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ آثَرَةٌ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ مُدْقِقِينَ ٥
ع ٢٠ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ ٥ وَإِذَا
حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كُفَرِينَ ٥ وَإِذَا نُنَادَى عَلَيْهِمْ إِيذًا بَيْنَ يَدَيْهِمْ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا
لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ٥ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ٥ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ٥

وهو يوم القيامة [وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا] أُذِرُوا من هول ذلك اليوم الذي لابد لكل خلق من انتهائه
إليه [مُعْرِضُونَ] لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له - ويجوز ان تكون ما مصدرية لي عن اذارهم ذلك
اليوم * [يَكْتُبُ مِنْ قَبْلِ هَذَا] اي من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعني ان هذا الكتاب ناطق بالتوحيد
وابطال الشرك وما من كتاب أنزل من قبله من كتب الله الا وهو ناطق بمثل ذلك فأتوا بكتاب واحد
منزّل من قبله شاهد بصحة ما انتم عليه من عبادة غير الله [أَوْ آثَرَةٌ مِنْ عِلْمٍ] او بقية من علم بقيت
عليكم من علوم الاولين من قوائم سميت الناقة على آثاره من شحم اي على بقية شحم كانت بها من
شحم ذاهب - وقرئ على آثره اي من شيء أوترتم به وخصصتم من علم لا احاطة به لغيركم - وقرئ
آثره بالحركات الثلاث في العبادة مع سكون الراء - فالآثره بالكسر بمعنى الآثره - واما الآثره فالفرة من مصدر
آثر الحديث اذا رواه - واما الآثره بالضم فاسم ما يؤثر كالخطبة اسم ما يخطب به * [وَمَنْ أَضَلُّ] معنى
الاستفهام فيه انكار ان يكون في الضلال كلهم ابلغ ضللا من عبدة الاصنام حيث يتركون دعاء السميع
المجيب القادر على تحصيل كل بغية ورام و يدعون من دونه جمادا لا يستجيب لهم ولا قدرة به
على استجابة احد مذهب ما دامت الدنيا والى ان تقوم القيامة [وَإِذَا] قامت القيامة و[حُشِرَ النَّاسُ] كَانُوا لَهُمْ
أَعْدَاءً وَكَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً فليفسوا في الدارين الا على نكد ومضرة لا تتولاهم في الدنيا بالاستجابة وفي الآخرة
تُعاديهم وتجدد عبادتهم وانما قيل من وهم لانه اسند اليهم ما يسند الى اولي العلم من الاستجابة
والغفلة والانه كانوا يصفونهم بالتميز جيلا وعبادة - ويجوز ان يريد كل معبود من دونه الله من الجن
والانس والارثان فقلب غير الارثان عليهما - وقرئ ما لا يستجيب - وقرئ يدعوا غير الله من لا يستجيب
وصفهم بتدرك الاستجابة والغفلة طريقه طريق التكم بها و بعددتها ونحو قوله تعالى ان تدعهم
لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ * [يَبْدُت] جمع بيعة وهي
الحجة والشاهد - او واضحات مبينات - واللام في [لِلْحَقِّ] مثلها في قوله للذين آمنوا لو كان خيرا اي لاجل
الحق والجل الذين آمنوا والمراد بالحق الآيات وبالذين كفروا المثلوا عليهم فوضع الظاهران موضع
الضميرين للتسجيل عليهم بالكفر والمثلوا بالحق [لَمَّا جَاءَهُمْ] اي باداهم بالحق ساءة اتاهم واول
ما سمعوه من غير اجمالة فكلوا إعادة نظروا من عذابهم وظلمهم انهم سموا سحرا مبينا ظاهرا امرة في

هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ ط كَفَى بِهِ شَيْدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ط وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ © قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا
مَنْ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا بَكُمْ ط إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ©

سورة الاحقاف ٤٦

الجزء ٢٦

ع ٢٠

البطلان لاشبهة فيه [أَمْ يَقُولُونَ اقْتَرَبَ] اضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحرا الى ذكر قولهم ان مُكَمِّدا
افتراه ومعنى اليمزة في أَمْ الانكار والتعجب كأنه قيل دَعُ هذا راسم قولهم المستذكر المقضي منه العجب
وذلك ان مُكَمِّدا كان لا يقدر عليه حتى يقوله ويفتريه على الله ولو قدر عليه دون أمة العرب لكانت
قدرته عليه معجزة لخرقها العادة وإذا كانت معجزة كانت تصديقا من الله له والحكيم لا يصدق الكاذب
فلا يكون مغتريا والضمير للمحق والمراد به الآيات [قُلْ إِنْ اقْتَرَبْتُمْ] على سبيل الغرض عاجلني الله لا محالة
بعقوبة الافتراء عليه فلا تقدرن على كفه عن معاجلتني ولا تطيقن دفع شيء من عقابه عني فكيف
اقْتَرَبَ واتعرض لعقابه يقال فلان لا يملك اذا غضب ولا يملك عذائه اذا صمم ومثله فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ
شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ - وَمَنْ يُرِيدُ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وهذه قوله عليه
السلام لا املك لكم من الله شيئا ثم قال [هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ] اي تذفنون فيه من القدرح في
وحي الله والطعن في آياته وتسميته سحرا تارة وفرية اخرى [كَفَى بِهِ شَيْدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ] يشهد لي
بالصدق والبلاغ ويشهد عليكم بالكذب والاحسود ومعنى ذكر العلم والشهادة وعيد بجزاء افاضتهم [وَهُوَ
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ] موعدة بالغفران والرحمة ان رجعوا عن الكفر وتابوا وامنوا واشعأ بكلم الله عنهم مع عظم
ما ارتكبوا - فَاِنْ قُلْتَ فما معنى اسناد الفعل اليهم في قوله فَلَا تَمْلِكُونَ لِيْ - قُلْتَ كان فيما اتاهم به
النصيحة لهم والاشفاق عليهم من سوء العاقبة واردة اخيرهم فكأنه قال لهم ان اقْتَرَبْتُمْ وانا اريد بذلك
التنصيح لكم وصدكم عن عبادة الآلية الى عبادة الله فما تُغْنُونَ عني آيها المنصوحون ان اخذني الله بعقوبة
الافتراء عليه * البِدْع بمعنى البديع كاخْتَفْت بمعنى الخفي - وقرئ بِدْعًا بفتح الدال اي ذا بدع -
و يجوز ان يكون صفة على فعل كقولهم دِينٌ قِيمٌ ولحم زِمٌّ كانوا يقترحون عليه الآيات ويسألونه عما لم يوح به
اليه من الغيوب فقيل له [قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مَنْ الرُّسُلِ] فانيكم بكل ما تقترحونه واخبركم بكل ما تسألون
عنه من المغيبات فان الرسل لم يكونوا يأتون الا بما اتاهم الله من آياته ولا يُخْبِرُونَ الا بما أوحى اليهم ولقد
اجاب موسى صلوات الله عليه عن قول فرعون فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى بقوله عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي [وَمَا أَدْرِي]
لأنه لا علم لي بالغيب ما يفعله الله بي وبكم فيما يستقبل من الزمان من انعاله ويقدر لي ولكم من قضايه -
[إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ] - وعن الحسن وما ادري ما يصير اليه امري وامركم في الدنيا ومن
الغالب منا والمغلوب - وعن الكلبي قال له اصحابه وقد ضجروا من اذى المشركين حتى متى يكون
على هذا فقال مَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا بَكُمْ أ تُرِكَ بمكة ام اُمر بالخروج الى ارض قد رفعت لي ورأيته
يعني في منامه ذات نخل وشجر - وعن ابن عباس مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا بَكُمْ في الآخرة وقال هي

سورة الاحقاف ٤٦ قُلْ ارَأَيْتُمْ اِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللّٰهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَهِدٌ مِّنْ بَنِي اِسْرَءِیْلَ عَلٰی مِثْلِهِ فَاَمَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ

الجزء ٢٦

ع ٢٠

منسوخة بقوله لِيَعْرِضَنَّ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ - ويجوز ان يكون نفيا للدراية المفصلة - وقرئ
مَا يَفْعَلُ بفتح الياء اي يفعل الله عز وجل - فان قلت ان يفعل مثبت غير منفي فكان وجه الكلام ما
يفعل بي وبكم - قلت اجل ولكن النفي في ما ادري لما كان مشتملا عليه لتناوله ما وما في حيزه صح ذلك
وحسن الاترى الى قوله اولكم بزررا ان الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلقين بقدير كيف
دخلت الباء في خبر ان وذلك لتناول النفي ايها مع ما في حيزها - وما في ما يفعل - يجوز ان تكون
موصولة منصوبة - وان تكون استفهامية مرفوعة - وقرئ يوحى اي الله عز وجل - جواب الشرط محذوف
تقديره [ان كان القرآن من عند الله وكفرتم به] استم ظالمين ويدل على هذا المحذوف قوله ان الله لا يهدي
القوم الظالمين - والشاهد من بني اسرائيل عبد الله بن سلام لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
المدينة نظر الى وجهه فعلم انه ليس بوجه كذاب وتامله فتحقق انه هو النبي المنتظر وقال له اني
سألتك عن ثلث لا يعلمون الا نبي - ما اول اشراط الساعة - وما اول طعام يأكله اهل الجنة - وما بال الولد
ينزع الى ابيه او الى امه فقال عليه السلام - اما اول اشراط الساعة فذات كشرهم من المشرق الى المغرب -
واما اول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة كبد حوت - واما الولد فاذا سبق ماء الرجل نزعه وان سبق
ماء المرأة نزخته فقال اشهد انك رسول الله حقا ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم يمت وان علموا
باسلامي قبل ان تسألهم عني يبتونني عندك فجاءت اليهود فقال لهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم
اي رجل عبد الله فيكم قالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا واعلمنا وابن اعلمنا قال ارايتم ان
اسلم عبد الله قالوا اعاده الله من ذلك فخرج اليهم عبد الله فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا
رسول الله فقالوا شربنا وابن شربنا وانتقصوه قال هذا ما كنت اخاف يا رسول الله واحذر - قال سعد بن
ابى وقاص ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لاحد يمشي على وجه الارض انه من
اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام وفيه نزل وشهد شاهد من بني اسرائيل [على مثله] الضمير للقرآن اي
على مثله في المعنى وهو ما في التوراة من المعاني المطابقة لمعاني القرآن من التوحيد والوعد
والوعيد وغير ذلك ويدل عليه قوله تعالى وانه نفي زبر الاولين - ان هذا لفي الصحف الاولى - كذلك
يوحي اليك والى الذين من قبلك - ويجوز ان يكون المعنى ان كان من الله وكفرتم به وشهد
شاهد على نحو ذلك يعني كونه من عند الله - فان قلت اخبرني عن نظم هذا الكلام لاقف على معناه
من جهة النظم - قامت الواو الاولى عاطفة لكفرتم على فعل الشرط كما عطفته ثم في قوله قل ارأيتم ان كان
من عند الله ثم كفرتم به وكذلك الواو الاخيرة عاطفة لاستكبرتم على شهد شاهد واما الواو في وشهد شاهد
فقد عطفت جملة قوله شهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فامن واستكبرتم على جملة قوله كان

١٤ سورة الاحقاف
 الجزء ٢٦
 ح ١

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ رَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُوْنَا اِلَيْهِ ط وَاِذْ لَمْ
 يَتَذَكَّرُوْا بِهِمْ فَسَبِقُوْلُوْنَ هٰذَا اِنْكَ قَدِيْمٌ ۝ وَمِنْ قَبْلِهِ كُتِبَ مُوْسٰى اِمَامًا وَرَحْمَةً ط وَهٰذَا كِتٰبٌ مُّصَدِّقٌ
 لِّسَانًا عَرَبِيًّا لِّيُنْذِرَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ق وَبَشْرٰى لِّلْمُحْسِنِيْنَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا رَبَّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا فَلَا خَوْفٌ
 عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ؕ جَزَاؤُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ

مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَ نَظِيْرُهُ قَوْلُكَ اِنْ اَحْسَنْتُ اِلَيْكَ وَاَسَأْتَ وَاَنْبَلْتُ عَلَيْكَ وَاَعْرَضْتَ لَمْ نَنْتَقِ
 فِيْ اِنْكَ اخَذْتَ ضَمِيْمِيْنَ نَعُطِفْتُمَا عَلٰى مَتَلِيْمِيْمَا وَالْمَعْنٰى قُلْ اَخْبِرُوْنِيْ اِنْ اَجْتَمَعَ كَوْنُ الْقُرْآنِ مِنْ عِنْدِ
 اللّٰهِ مَعَ كُفْرِكُمْ بِهِ وَاَجْتَمَعَ شَهَادَةُ اَعْلَمِ بَنِي اِسْرَآئِيْلَ عَلٰى نَزْوْلِ مِثْلِهِ فَاِيْمَانُهُ بِهِ مَعَ اسْتِكْبَارِكُمْ عَنْهُ وَاِيْمَانُ
 بِهِ اَلَسْتُمْ اَفْلَحَ النَّاسَ وَاظْلَمَهُمْ وَقَدْ جَعَلَ الْاِيْمَانُ فِيْ قَوْلِهِ فَاَسَمَنْ مَسْبَبًا عَنِ الشَّهَادَةِ عَلٰى مِثْلِهِ لِأَنَّهُ لَمَّا عَلِمَ
 اَنْ مِثْلَهُ اَنْزَلَ عَلٰى مُوْسٰى صَلَوَاتِ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَاَنَّهُ مِنْ جِنْسِ الْوَحْيِ وَلَيْسَ مِنْ كَلَامِ الْبَشَرِ وَاِنْصَفَ مِنْ
 نَفْسِهِ فَشَهِدَ عَلَيْهِ وَاَعْتَرَفَ كَانَ الْاِيْمَانُ نَتِيْجَةُ ذَلِكَ * [لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] لِأَجْلِهِمْ وَهُوَ كَلَامُ كَفَّارٍ مَّكَّةَ قَالُوا عَامَّةً
 مِنْ يَتَّبِعُ مُحَمَّدًا السَّقَاطُ يَعْزُونَ الْفُقَرَاءَ مِثْلَ عَمَّارٍ وَصُهَيْبٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ فَلَوْ كَانَ مَا جَاءَ بِهِ خَيْرًا مَّا سَبَقْنَا
 اِلَيْهِ هُوَلَاءُ - وَقِيلَ لَمَّا اسَلَمْتَ جَنِّيْنَةَ وَمُزَيْنَةَ وَاِسْلَمَ وَغَفَارُ قَالَتْ بَنُوْا عَامِرَ وَغُطْفَانُ وَاِسْدُ وَاَشْجَعُ
 لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقْنَا اِلَيْهِ رِعَاءُ الْبَيْتِ - وَقِيلَ اِنْ اَمَّةً لَعَمْرَا سَلَمْتَ فَكَانَ عَمْرٍ يَضْرِبُهَا حَتَّى يَفْتَرْتُمْ يَقُولُ
 لَوْ لَا اَنِيْ فَتَرْتُ لَزِدْتُكَ ضَرْبًا فَكَانَ كَفَّارٌ قَوْدِشٌ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ مَا يَدْعُوْ اِلَيْهِ مُحَمَّدٌ حَقًّا مَا سَبَقْنَا اِلَيْهِ فَلَاَنَّهُ -
 وَقِيلَ كَانَ الْيَهُودُ يَقُولُوْنَ عَنْدَ اِسْلَامِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ سَلَامٍ وَاصْحَابِهِ - فَاَنْ قُلْتَ لَا بَدَّ مِنْ عَامِلٍ فِي الْظَرْفِ فِيْ قَوْلِهِ
 اِذْ لَمْ يَتَذَكَّرُوْا بِهِ مِنْ مَتَعَلِّقٍ لِقَوْلِهِ فَسَيَقُولُوْنَ وَغَيْرُ مُسْتَقِيمٍ اِنْ يَكُوْنُ فَسَيَقُولُوْنَ هُوَ الْعَامِلُ فِي الْظَرْفِ لِدَفَاعِ
 دَلَالَتِي الْمَضْمُونِ وَالْاِسْتِقْبَالِ فَمَا وَجَّهَ هَذَا الْكَلَامُ - فَلَمَّا الْعَامِلُ فِي اِذْ مَحْذُوفٍ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ كَمَا
 حَذَفَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَقَوْلِهِمْ حَيْثُ الْاُنْ وَتَقْدِيْرُهُ [وَإِذْ لَمْ يَتَذَكَّرُوْا بِهِ] ظَهَرَ عَنَادُهُمْ [فَسَيَقُولُوْنَ هٰذَا
 اِنْكَ قَدِيْمٌ] فَهَذَا الْمَضْمُونُ بِهِ الْكَلَامُ حَيْثُ اِنْتَصَبَ بِهِ الْظَرْفُ وَكَانَ قَوْلُهُ فَسَيَقُولُوْنَ مَسْبَبًا عَنْهُ كَمَا صَحَّ
 بِاِغْمَارِ اَنْ قَوْلَهُ حَتَّى يَقُولَ الرِّسُولُ لِمَصَادِفَةٍ حَتَّى مَجْرُورُهَا وَالْمَضَارِعُ نَاصِبَةٌ وَقَوْلُهُمْ اِنْكَ قَدِيْمٌ كَقَوْلِهِمْ
 اِمَّا طِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ * [كِتَبٌ مُّوْسٰى] مَبْتَدَأٌ وَمِنْ قَبْلِهِ ظَرْفٌ وَاَقَعَ خَبْرًا مَقْدَمًا عَلَيْهِ وَهُوَ نَاصِبٌ اِمَامًا
 عَلٰى الْحَالِ كَقَوْلِكَ فِي الدَّارِ زَيْدٌ قَائِمًا - وَقَرِئَ وَمَنْ قَبْلَهُ كُتِبَ مُوْسٰى عَلٰى وَاتَيْنَا الَّذِي قَبْلَهُ التَّوْرَةَ -
 وَمَعْنٰى [اِمَامًا] قُدْرَةُ يُوْتَمُّ بِهِ فِي دِيْنِ اللّٰهِ وَشَرَائِعِهِ كَمَا يُوْتَمُّ بِالْاِمَامِ - [وَرَحْمَةً] لِمَنْ اٰمَنَ بِهِ وَعَمِلَ بِمَا فِيْهِ
 [وَهٰذَا] الْقُرْآنُ [كِتَبٌ مُّصَدِّقٌ] لِكِتَابِ مُوْسٰى اَوْ لَمَّا بَيَّنَّ يَدِيْهِ وَتَقَدَّمَ مِنْ جَمِيْعِ الْكُتُبِ - وَقَرِئَ مُصَدِّقٌ لِّمَا
 بَيَّنَّ يَدِيْهِ وَ[لِّسَانًا عَرَبِيًّا] حَالٌ مِنْ ضَمِيْرِ الْكِتَابِ فِي مُصَدِّقٍ وَالْعَامِلُ فِيْهِ مُصَدِّقٌ - وَيجوزُ اَنْ يَنْتَصِبَ
 عَنْ كِتَابٍ لِّلْخَصْمَةِ بِالصِّفَةِ وَيَعْمَلُ فِيْهِ مَعْنٰى الْاِشَارَةِ - وَجُوزُ اَنْ يَكُوْنَ مَفْعُولًا لِمُصَدِّقٍ اِيْ يَصْدُقُ ذَا لِسَانٍ
 عَرَبِيٍّ وَهُوَ الرِّسُولُ - وَقَرِئَ [لِّيُنْذِرَ] بِالْاِتِّئَاءِ - وَالْيَاءُ - وَلِيُنْذِرَ مِنْ نَّذْرِ يَنْذِرُ اِذَا حَذَرَ - وَ[بَشْرٰى] فِي مَحَلِّ الذَّنْبِ

سورة الاحقاف ٤٥ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ٥ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا ٥ وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ٥ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ
الجزء ٢٩ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ ارْزُقْنِي ۖ إِنِّي شَكَرْتُ نِعْمَتَكَ ۖ إِنِّي اتَّعَمْتُ عَلَىٰ وَالِدَيْ ۖ وَإِنِّي أَعْمَلُ صَالِحًا تَرْضَاهُ
ع وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي ٥ إِنِّي بُنَيْتُ لِلَّهِ وَابْنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۖ ۞ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ
مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ ٥ وَعَدَ الصِّدِّيقُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۖ ۞ وَالَّذِي قَالَ

معطوف على ميل لِيُنْذِرَ لانه مفعول له - قرئ حُسْنًا بضم الحاء وسكون السين - وبضميها - وبفتحةها -
وإِحْسَانًا - [وَكُرْهًا] بالفتح - والضم وهما لغتان في معنى المشقة كالفقر والفقر وانتصابه على الحال أي ذوات
كراهة - أو على أنه صفة للمصدر أي حملا ذاك كراهة [وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ] ومدة حملها ونصاله [ثَلَاثُونَ شَهْرًا]
وهذا دليل على أن أقل الحمل ستة أشهر لأن مدة الرضاع إذا كانت حولين لقوله عز وجل حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ
لِمَنْ لَرَأَدَ أَنْ يَتِمَّ الرَّضَاعَةَ بقيت للحمل ستة أشهر - و قرئ وَفِصْلُهُ وَفِصْلُ الْفِصَالِ كَالْفِطَمِ وَالْفِطَامُ بذاء
ومعنى - فأن قلت المراد ببيان مدة الرضاع لا الفطام فكيف عبر عنه بالفصال - قلت لما كان الرضاع يليه
الفصال ويلبسه لأنه ينتهي به ويتم سمي فصلا كما سمي المدة بالامد من قال * شعر * كل حي مستكمل مدة
العمر ومود إذا انتهى امدته * وفيه فائدة وهي الدلالة على الرضاع التام المنتهي بالفصال ووقته - و قرئ
حَتَّىٰ إِذَا اسْتَوَىٰ وَبَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَشُدَّهُ ان يكتبل ويستوفي السن التي يستكمل فيها قوته وعقله وتنميته
وذلك إذا انف على الثلاثين وناطح الأربعين - وعن قتادة ثلث وثلثون سنة ووجهه أن يكون ذلك
أول الأشد وغايته الأربعين - وقيل لم يبعث نبي قط إلا بعد أربعين سنة - والمراد بالنعمة التي
استوزع الشكر عليها نعمة التوحيد والاسلام وجمع بين شكر النعمة عليه وعلى والديه لأن النعمة عليهما نعمة
عليه - وقيل في العمل المرضي هو الصلوات الخمس - فأن قلت ما معنى في في قوله [وَأَصْلِحْ لِي فِي
ذُرِّيَّتِي] - قلت معناه أن يجعل ذريته موقعا للصلاح ومطنة له كأنه قال هب لي الصلاح في ذريتي
وأوقعه فيهم ونحوه * ع * يجرح في عرائضها نصلي * [مِنَ الْمُسْلِمِينَ] من المخلصين * وقرئ يَتَقَبَّلُ وَيَتَجَاوَزُ
بفتح الياء والضمير فيهما لله عز وجل - و قرأ بالنون - فأن قلت ما معنى قوله [فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ] -
قلت هو نحو قولك أكرمني الأمير في ناس من أصحابه تريد أكرمني في جملة من أكرم منهم ونظمي
في عددهم ومحل النصيب على الحال على معنى كائنين فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ ومعدودين فيهم - [وَعَدَ
الصِّدِّيقُ] مصدر موكد لأن قوله يَتَقَبَّلُ وَيَتَجَاوَزُ وعد من الله لهم بالتقبل والتجاوز - وقيل نزلت في
أبي بكر رضي الله عنه وفي أبيه أبي قحافة وأمه أم الخير وفي أولاده واستجابة دعائه فيهم - وقيل
لم يكن أحد من الصحابة من المهاجرين منهم والانصار اسلم هو والديه وبذوه وبناته غير أبي بكر *
[وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ] مبتدأ خبره أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ والمراد بالذني قَالَ الْجَنَسُ الْقَاتِلُ
ذلك القول ولذلك وقع الخبر مجموعا - وعن الحسن هو في الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث -

لِوَالِدَيْهِ أَفْ لَكُمْ أَنْ تُعَذِّبُوا مَنْ قَبْلِي ۚ وَهُمَا يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ وَيْلَكَ آمِنْ ۚ قَدْ خَلَتْ أَلْفُ عَامٍ ۚ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا سَأْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرٍ ۚ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجَحِيمِ وَالْأَنْسِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ۝ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا ۚ وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ ۚ وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ ۝ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ۚ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا ۚ

وعن قتادة هو نعمت عبد سوء عاق لوالديه فاجر لربه - وقيل ذرئت في عبد الرحمن بن ابي بكر قبل اسلامه وقد دعاه ابوه ابو بكر وامه ام رومان الى الاسلام فاتفق بهما وقال ابعتوا لي جدهما بن عمرو وعثمان بن عمرو وهما من اجداده حتى اسالهما عما يقول محمد صلى الله عليه وآله وسلم ويشهد لبطانه ان المراد بالذئبي قال جنس القائلين ذلك وان قوله الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ هم اصحاب النار وعبد الرحمن كان من افاض المسلمين وسرراتهم - وعن عائشة رضي الله عنها انكار نزولها فيه - وحين كتب معاوية الى مروان بان يباح الناس ليؤيده قال عبد الرحمن لقد جئتم بها هرنقية أتبايعون للبائتكم فقال مروان يا ايها الناس هو الذي قال الله فيه وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَفْ لَكُمْ فسمعتم عائشة فغضبت وقالت والله ما هو به ولو شئت ان اسميه لسميته ولكن الله لعن اباك وانت في صلبه فانت فضض من لعنة الله - وقرئ آف بالكسر - والفتح بغير تذييل - وبالحرركات الثلاث مع التذويل وهو صوت اذا صررت به الانسان علم انه متضرع كما اذا قال حَسَّ عُلْمُ اَنَّهُ مَتَوَجَّعٌ - واللام للبيان معناه هذا التأنيف لكما خامة ولاجلكما دون غيركما - وقرئ [اَتَعِدُنِي] بذنوب - وَاَتَعِدُنِي باحدهما - وَاَتَعِدُنِي بالادغام - وقد قرأ بعضهم اَتَعِدُنِي بفتح الذنوب كانه استنقل اجتماع النون والكسرتين والياء ففتح الاولى تحرياً للتخفيف كما تحراه من ادغم ومن اطرح احدهما [اَنْ اُخْرِجَ] ان اُبْعَثَ واُخْرِجَ مِنَ الْاَرْضِ - وقرئ اُخْرِجَ [وَقَدْ خَلَتْ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي] يعني ولم يبعث منهم احد [يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ] يقولان الغياث بالله منذك ومن قولك وهو استعظام لقواه وَيْلَكَ دعاء عليه بالثبور والمراد به الحث والتحريض على الايمان لا حقيقة الهلاك - [فِي أَمْرٍ] نحو قوله فِي اَصْحَابِ الْجَنَّةِ - وقرئ اَنْ بالفتح على معنى آمِنْ بَانَ وَعَدَ اللَّهُ حَقَّ * [وَلِكُلِّ] من الجنسين المذكورين [دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا] اي منازل ومراتب من جزاء ما عملوا من الخير والشر - او من اجل ما عملوا منهما - فان قلت كيف قيل دَرَجَاتٍ وقد جاء الجنة درجات والنار درجات - قلت يجوز ان يقال ذلك على وجه التغليب لاشتمال كُلِّ عَلَى الْفَرِيقَيْنِ [وَلِيُوفيَهُمْ] - وقرئ بالنون تعليل معلله مذكوف لدلالة الكلام عليه كانه قيل وَلِيُوفيَهُمْ اَعْمَالَهُمْ ولا يظلمهم حقوقهم قدر جزاءهم على مقادير اعمالهم فجعل الذواب درجات والعقاب درجات * ناصب الظرف هو القول المضمم قبل اَذْهَبْتُمْ - وعرضهم على النار تعذيبهم بها من قولهم عَرَضَ بَنُو فلان على السيف اذا قتلوا به ومنه قوله تعالى النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا - ويجوز ان يراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت الناقة على الحوض يريدون عرض

سورة الاحقاف ٢٩
 الجزء ٢٩
 ع ٢

فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ۝ اذْكُرْ آخَاءَ عَادَ
 إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ الدُّنُورُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۝ إِنِّي أَخَافُ
 عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قَالُوا اجْنُبْنَا لِمَا كُنَّا عَنْ الْبَيْتِ ۝ فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝

الحوض عليها فقبلوا ويدل عليه تفسير ابن عباس فجاء يوم اليها فيكشف لهم منها [أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ] أي
 ما كُتِبَ لكم حظ من الطيبات إلا ما قد ادمتموه في دنياكم وقد ذهبتم به واخذتموه فلم يبق لكم بعد
 امتداف حظكم شيء منها - وعن عمر رضي الله عنه لو شئت لدعوت بصلاتي و صلاب وكرار وأسمة
 ولكني رأيت الله نعي على قوم طيباتهم فقال أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا - وعنه لو شئت لكنت
 أطيبكم طعاما واحسنكم لباسا ولكني استبقي طيبياتي - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه
 دخل على اهل الصفة وهم يرقعون ثيابهم بالدم ما يجدون لها رقاعا فقال انتم اليوم خيرام يوم يغدر احدكم
 في حلة ويروح في اخرى ويُغدى عليه بصفعة ويراح عليه باخرى ويستريح بيده كما يستريح الكعبة قالوا نحن
 يومئذ خير قال بل انتم اليوم خير - و قرئ أَذْهَبْتُمْ بِهِمْزَة الاستفهام - وَاَذْهَبْتُمْ بِالْف بين همزتين [الْهُونِ]
 الهوان - و قرئ عَذَابَ الْهُوانِ - و قرئ تَفْسُقُونَ بضم السين - وكسرها * الاحقاف جمع حقف وهو رمل
 مستطيل مرتفع فيه انحاء من احقوَف الشيء اذا اعوج وكانت عاد اصحاب عمدة يسكنون بين رمال
 مشرفين على البحر بارض يقال لبا الشحر من بلاد اليمن - وقيل بين عمان ومهرة و [الدُّنُور] جمع ذنير
 بمعنى المنذر او الانذار [مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ] من قبله [وَمِنْ خَلْفِهِ] و من بعده - و قرئ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ
 بَعْدِهِ والمعنى ان هودا عليه السلام قد انذرهم فقال لهم لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ الْعَذَابَ واعلمهم
 ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون فحو انداره - وعن ابن عباس رضي الله
 عنه يعني الرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا في زمانه ومعنى وَمِنْ خَلْفِهِ عَلَى هَذَا التفسير ومن
 بعد انداره هذا اذا عقلت وَقَدْ خَلَّتِ الدُّنُورُ بقوله أَنْذَرَ قَوْمَهُ - ولك ان تجعل قوله وَقَدْ خَلَّتِ الدُّنُورُ مِنْ
 بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ اعتراضا بين أَنْذَرَ قَوْمَهُ و بَيْنِ أَلَّا تَعْبُدُوا ويكون المعنى واذكر انذار هود قومه
 عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد انذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك فانذروهم -
 الْأَوَّلُ الصَّرف يقال إِنَّكَ عَنْ رَأْيِهِ - [عَنْ الْبَيْتِ] عن عبادتها [مَا تَعِدُنَا] من معالجة العذاب على
 الشُّرْك [إِنْ كُنْتَ] صادقا في وعدك - فان قلت من اين طابق قوله [إِنَّمَا أَعْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ] جوابا لقولهم فَأْتِنَا
 بِمَا تَعِدُنَا - قلت من حيث ان قوايم هذا استعجال منهم بالعذاب الا ترى الى قوله بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ
 بِهِ فَقَالَ لَهُمْ لَا عَمَّ عِنْدِي بِالْوَقْتِ الذي يكون فيه تعذيبكم بحكمة و صوابا إِنَّمَا حَلَمَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ تَكْرِيف
 لدعوة بان يأتيكم بعذابه في وقت عاجل تغتربونه انتم - ومعنى [وَأَبْلَغُكُمْ مَا أُرْسَلْتُ بِهِ] - و قرئ بالتخفيف
 ان الذي هو شدي وشرطي ان ابلاغكم ما ارسلت به من الانذار والتخويف والصرف عما يعرفكم لسط

قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ ذَرُّوا إِلَيْكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلِكَيْتَ أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ۖ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ
 أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّطَرِّنَا ۖ بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ ۖ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ تَدْسِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ
 رَبِّهَا فَاصْبِرُوا لَا يَرَىٰ إِذْ مَسَّكُمْهُمُ ۖ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ۖ وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيْمَا إِنْ مَكَّنَّهُمْ فِيْمَا
 هورة الاحقاف ٣٤
 الخز ٢٩
 ع ٢

الله بجهدي ولكنكم جاهلون لتعلمون ان الرسل لم يبعثوا الا منذرين لا مقتدرين ولا سائلين غير ما اذن
 لهم فيه ۖ [فَلَمَّا رَأَوْهُ] في الضمير وجهان - ان يرجع الى ما تقدمنا - و ان يكون مبهما قد وضع امره بقوله عَارِضًا
 اما تميدزا و اما حالا وهذا الوجه اعرب و اوضح - و العَارِض السحاب الذي يعرض في افق من السماء ومثله
 السَّيْبِي والعُذَان من حبا و عن اذا عرض و اضافة مُسْتَقْبِل ومُطَرِّم مجازية غير معروفة بدليل وقوعهما وهما
 مضافان الى معرفتين وصفا للذكر [بَلْ هُوَ] القول قبله مضمرة والقائل هود عليه السلام و الدليل عليه قراءة
 من قرأ ذَلْ هُوَ بَلْ هُوَ - و قرئ قُلْ بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ هِيَ رِيحٌ ابي قال الله قُلْ [تَدْسِرُ كُلَّ شَيْءٍ]
 تَهْلِك من نفوس عاد و اموالهم الجَم الكثير فعبر عن الكثرة بالكلية - و قرئ يَدْسِرُ كُلَّ شَيْءٍ من دمر دمارا
 اذا هلك - لَا تَرَى الخطاب للرأي من كان - و قرئ [لَا يَرَى] على البداء للمفعول بالياء و التاء و تاويل
 القراءة بالتاء وهي عن الحسن لَا تَرَى بقايا ولا اشياء إِلَّا مَسْكَنَهُمْ و منه بيت ذي الرمة * ع ۖ و ما بقيت الا
 الضاوع الجراشع * و ليست بالقوية - و قرئ لَا تَرَى إِلَّا مَسْكَنَهُمْ - و لَا يَرَى إِلَّا مَسْكَنَهُمْ - و روي ان الريح
 كانت تحمل الغسائط والطعينة فتعرفها في الجوّ حتى ترى كأنها جردة - و قيل اول من ابصر العذاب
 امرأة منهم قالت رأيت ريحانيها كُشِب النار - و روي انه اول ما عرفوا به انه عذاب انهم رأوا ما كان في
 الصحراء من رجالهم ومواشيهم تطير بهم الريح بين السماء والارض فدخلوا بيوتهم وعلقوا ابوابهم فقلعت
 الريح الابواب و صرعتهم و امال الله عليهم الاحقاف فكانوا تحتها سبع ليال و ثمانية ايام انهم انبث ثم كشفت
 الريح عنهم فاحتملتهم فطرحتهم في البحر - و روي ان هودا لما احس بالريح خط على نفسه و على
 المؤمنين خطا الى جنب عين تذبع - و عن ابن عباس اعتزل هود و من معه في حظيرة ما يصيبهم
 من الريح الا ما يلين على الجلود و تلذذ الانفس و انها لتمر من عاد بالظعن بين السماء والارض و تدمغهم
 بالحجارة - و عن الغبتي صلى الله عليه و آله و سلم انه كان اذا رأى الريح فزع و قال اللهم اني اسألك
 خيرها و خير ما ارسلت به و اعدوك بك من شرها و شر ما ارسلت به و اذا رأى مخيلة قام و قعد و جاء
 و ذهب و تغير لونه فيقال له يا رسول الله ما تخاف فيقول اني اخاف ان يكون مثل قوم عاد حيث
 قالوا هَذَا عَارِضٌ مُّطَرِّنَا - فَاَنْ مَلَتْ ما فائدة اضافة الرب الى الريح - قُلْتُ الدلالة على ان الريح
 و تصريف اعتدتها مما يشهد لعظم قدرته لانها من اعاجيب خلقه و اكبر جنوده و ذكر الامر و كونها مأمورة
 من جهته عز و علا يعضد ذلك و يقويه - [اِنْ] نايبة ابي فيمَا ما [مَكَّنَّهُمْ فِيْمَا] اِنْ اِنْ احسن في اللفظ لما في
 مجامعة ما مثلها من التكرير المستبشع ومثله متجنب الا ترى ان الاصل في مَهْمَا مَامَا فلبشاعة

وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَابْصَارًا وَانْشُدُوهُمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَنْشُدُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَنْجُحُونَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حولَكُم مِّنَ الْقَرْيِ وَصَرَفْنَا آيَاتِهَا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ ۝ وَذَلِكَ أَفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ۝ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِبِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ۝ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا ۝ فَلَمَّا قُضِيَ

التكرير قلدوا الالف هاء ولقد اغتت ابو الطيب في قوله * ع * لعمرك ما ما بان منك لضارب * و ما ضره لو اقتدى بمذوبة لفظ التنزيل فقال لعمرك ما ان بان منك لضارب و قد جعلت ان صلة مثلها فيما انشده الاخفش * شعر * يرجي المرء ما ان لا يراه * ويعرض دون ادناه الخطوب * وتؤزل بانا مكثهم في مبدل ما مكثهم فيه و الوجه هو الاول و لقد جاء عليه غير اية في القران هم احسن انا و رثيا - كانوا اكثر منهم واشد قوة وانارا وهو اباح في التوبيخ و ادخل في الحث على الاعتبار [من شيء] اي من شيء من الغذاء وهو القليل منه - فان قلت بم انتصيب [اذ كانوا ينجحون] - قلت بقوله فما اغنى - فان قلت لم جرى مجرى التعليل - قلت لاستواء مودى التعليل و الظرف في قولك ضربته لاساءته و ضربته اذ اساء لانك اذ ضربته في وقت اساءته فانما ضربته فيه لوجود اساءته فيه الا ان اذ و حيث غلبتا دون سائر الظروف في ذلك * [ما حولكم] يا اهل مكة [من القرى] من نحو حجر ثمود و قرية سدوم و غيرها و المراد اهل القرى ولذلك قال [لعلمهم يرجعون] - القربان ما تقرب به الى الله اي اتخذهم شفعا متقربا بهم الى الله حديث قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله واحد مفعولي اتخذ الراجع الى الذين المحذوف و الثاني الية و قربانا حال ولا يصح ان يكون قربانا مفعولا ثانيا و الية بدلا منه لفساد المعنى - و قرى قربانا بضم الراء و المعنى فهلا منعهم من الهلاك اليهم [بل ضلوا عنهم] اي غابوا عن نصرتهم [وذلك] اشارة الى امتناع نصره اليهم لهم و ضلهم عنهم اي وذلك اثر انهم الذي هو اتخاذهم اياها الية و ثمرة شركهم و افترائهم على الله الكذب من كونه ذا شركاء - و قرى انكم و الاولك و الانك كالحذر و الحذر - و قرى وذلك انكم اي و ذلك الاتخاذ الذي هذا اثره و ثمرة صرهم عن الحق - و قرى انكم على التشديد للمبالغة - و انكم جعلهم انكين - و انكم اي قولهم الاولك ذو الانك كما تقول قول كاذب - و ذلك انك مما كانوا يقترون اي بعض ما كانوا يقترون من الانك [صرنا اليك نفرا] املناهم اليك و اقبلنا بهم نحرك - و قرى صرنا بالتشديد لانهم جماعة - و انفر دون العشرة و يجمع انفارا و في حديث ابي ذر رضي الله عنه لو كان ههنا احد من انفارنا [فلما حضره] الضمير للقران اي فلما كان بمسمع منهم - او لرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و يعضده قراءة من قرأ فلما قضى اي اتم قراءته و فرغ منها [قالوا] قال بعضهم لبعض [انصتوا] استنوا مستمعين يقال انصت لكذا و استنصت له - روي ان الجن كانت تسترق السمع فلما حُرست السماء و رجموا بالشهب قالوا ما هذا الا لذبنا حدث فنهض سبعة نفر او تسعة من اشراف جن نصيبين او نينوى منهم زبعة

وَكُلُوا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ۝ قَالُوا يَقَوْمُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَدْعِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ يَقَوْمُنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيَجْعَلْكُمْ مِنَ الْمُقْسِطِينَ ۝ وَمَنْ لَا يُجِيبِ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ ۖ أُولَٰئِكَ فِي شَأْنٍ مُبِينٍ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزِزْ بِخَلْقِهِمْ يَغْدِرْ عَلَىٰ أَنْ تُخْفِيَ الْمَوْتَىٰ ۖ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ۚ أَلَيْسَ هَٰذَا بِالْحَقِّ ۖ

سورة الاحقاف ٤٦

الجزء ٢٦

ع ٣

فصربوا حتى بلغوا تهامة ثم اندفعوا الى وادي نخلة فوافقوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو قائم في جوف الليل يصلي او في صلاة الفجر فاستمعوا لقراءته وذلك عند منصرفه من الطائف حين خرج اليهم يستنصرهم فلم يجيبوه الى طلبته واغروا به سفهاء ثقيف - وعن سعيد بن جبير رحمه الله ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الجن ولا رأهم وانما كان يتلو في صلوته فمروا به فوقفوا مستمعين وهو لا يشعر فانباه الله باستماعهم - وقيل بل امر الله رسوله ان يذبح الجن و يقرأ عليهم فصرف اليه نفرا منهم جمعهم له فقال اني امرت ان اقرأ على الجن الليلة فمن يتبعني قالها ثلثا فاطرقوا الا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال لم يحضره ليلة الجن احد غيري فانطلقنا حتى اذا كنا بأعلى مكة في شعب الحجون فخط لي خطأ و قال لا تخرج منه حتى اعود اليك ثم افتتح القرآن و سمعت لغطا شديدا حتى خفت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وغشيته اسودة كثيرة حالت بيئذي و بينه حتى ما اسمع صوته ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل رأيت شيئا قلت نعم رجلا سودا مستغفري ثياب بيض فقال اولئك جن نصيبين و كانوا اثني عشر الفا و السورة التي قرأ عليهم اقرأ باسم ربك - فان قلت كيف قالوا [من بعد موسى] - قلت عن عطاء انهم كانوا على اليهودية - و عن ابن عباس ان الجن لم تكن سمعت بامر عيسى فاذلك قالت من بعد موسى - فان قلت لم بعض في قوله [من ذنوبكم] - قلت لان من الذنوب ما لا يغفر الايمان كذنوب المظالم ونكسوها ونكسوها قوله عز و علا ان اعبدوا الله واتقوه و اطيعوا يغفر لكم من ذنوبكم - فان قلت هل للجن نواب كما للاناس - قلت اختلف فيه - فقل لا نواب لهم الا النجاة من النار لقوله و يجركم من عذاب اليم و اليه كان يذهب ابوحنيفة رحمه الله - و الصحيح انهم في حكم بني آدم لانهم مكلفون مثلهم * [فليس بمعجز في الارض] اي لا ينجي منه مهرب و لا يسبق قضاءه سابق و نكسوه قوله و انا ظننا ان لن نعجز الله في الارض و لن نعجزه هربا * [بقدر] محله الرفع لانه خبر ان يدل عليه قراءة عبد الله قدرا و انما دخلت الباء لاشتمال النفي في اول الآية على ان و ما في حيزها - و قال الزجاج لو قلت ما ظننت ان زيدا بقائم جاز كانه قيل أليس الله بقادر الا ترى الى وقوع بلى مقررة للقدرة على كل شيء من البعث و غيره لا لرؤيتهم - و قرئ بقدر - و يقال عييت بالامر اذا لم تعرف وجهه ومنه افعيننا بالخلق الاول [أليس هذا بالحق] محكي بعد قول مضمرة

سورة محمد ١٤٧ قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ٥ تاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل ولا تستعجل
الجزء ٢٩ لهم ٥ كنتم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار ٥ بلغ ٥ فهل يهلك الا القوم الفاسقون ٥
ع ٤ كلماتها سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم مدينة وهي ثمان وثلاثون آية واربعة ركوعا
٥٥٨ حروفها ٢٢٧٥

بسم الله الرحمن الرحيم ٥

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ٥ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى

وهذا المضمهر هو ناصب الظرف وهذا إشارة الى العذاب بدليل قوله تعالى [فذوقوا العذاب] والمعنى التهنيت بهم والتوبيخ لهم على استهزائهم بوعد الله ووعيده وقوايم وما نحن بمعددين * [اولوا العزم] اولوا الجدة والثبات والصبر - ومن يجوز ان يكون للتبعيض ويؤيد بأولى العزم بعض الانبياء - قيل هم - نوح صبر على اذى قومه كانوا يضربونه حتى يغشى عليه - وابراهيم على النار وذيبيح ولده - واسحق على الذبح - ويعقوب على فقد ولده وذهاب بصره - ويوسف على الحب والسجن - وآيوب على الضر - وموسى قال له قومه انا لمذكرون قال كلا ان معي ربى سيديين - وداود بكى على خطيئته اربعين سنة - وعيسى لم يضع ابنة على لبنه وقال انها معبرة فاعبروها ولا تعمرونها وقال الله تعالى في ادم ولَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً وَفِي يُونُسَ وَلا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْأُخْرُوتِ - ويجوز ان تكون للبيان فيكون اولوا العزم صفة الرسل كلهم [ولا تستعجل] لكفار قريش بالعذاب اي لا تدع لهم بتعجيله فانه نازل بهم لا مساندة وان تأخروا عنهم مستقصرون حينئذ مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبونها ساعة من نهار [بلغ] هذا بلغ اي هذا الذي وعظمت به كفاية في الموعظة - او هذا تبليغ من الرسول [فهل يهلك الا] الخارجون عن الاعتاض به والعمل بمواجبه وبدل على معنى التبليغ قراءة من قرأ بلغ فهل يهلك - وقرئ بلغا اي بلغوا بلاغا - وقرئ يهلك بفتح الياء وكسر اللام - وفتحها من هلك وهلك - وهلك بالذوق الا انقوم الفاسقين - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الاحقاف كتب له عشر حسنات بعدد كل رملة في الدنيا •

سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم

[وَصَدُّوا] واعدوا وامنعوا عن الدخول في الاسلام - اصدوا غيرهم عنه - قال ابن عباس رضي الله عنه هم البطعمون يوم بدر - وعن مقاتل كانوا اثني عشر رجلا من اهل الشرك يصدون الناس عن الاسلام ويأمروهم بالكفر - وقيل هم اهل الكتاب الذين كفروا وصدوا من اراد منهم ومن غيرهم ان يدخل في الاسلام - وقيل هو عام في كل من كفر وصد [اضل اعمالهم] ابطاها واحبطها وحقيقته جعلها ضالة ضائعة ليس لها من يتقبلها ويثيب عليها كالمضالة من الابل التي هي بمضيعة لا رب لها يحفظها ويعتني بامرها - او جعلها ضالة في كفرهم ومعاصيهم مغلوبة بها كما يضل الماء في اللبن - واعمالهم

مُحَمَّدٌ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَتْ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ⑥ ذَلِكَ بَيِّنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبِعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ
الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ ⑦ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ ⑧ فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبُ

سورة محمد ٢٧

الجزء ٢٤

ع ٣

الربع

ما عملوه في كفرهم مما كانوا يسمونه مكارم من ملّة الارحام وفك الاسارى وقرى الاضياف وحفظ
الجوار - وقيل ابطال ما عملوه من الكيد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والصدّ عن سبيل الله بأن
نصره عليهم و اظهر دينه على الدين كله - [وَالَّذِينَ آمَنُوا] - قال مقاتل هم ناس من قريش - وقيل من
الانصار - وقيل هم مؤمنوا اهل الكتاب - وقيل هو عام - وقوله [وَأَمْدُوا بِمَا نَزَّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ] اختصاص للايمان
بالمنزّل على رسول الله من بين ما يجب الايمان به تعظيما لشانه وتعلينا لانه لا يصح الايمان ولا يتم الا به
وأكد ذلك باجملة الاعتراضية اللتي هي قوله [وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ] - وقيل معناها ان دين محمد هو الحق
اذ لا يرد عليه النسخ وهو فاسخ لغيره - وقرئ نزل - وأنزل على البذاء للمفعول - ونزل على البذاء للفاعل - ونزل
بالتخفيف - [كَفَرَتْ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ] ستر بايمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي ارجوعهم عنها
وتوبتهم [وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ] اي حالهم وشأنهم بالتوفيق في امور الدين وبالتسليط على الدنيا بما اعطاهم من النصر
والتأييد * [ذَلِكَ] مبتدأ وما بعده خبره اي ذلك الامر وهو اضلال اعمال احد الفريقين وتكفير
سيئات الثاني كائن بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق - ويجوز ان يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف
اي الامر كما ذكر بهذا السبب فيكون محتل الجار والمجرور منصوبا على هذا ومرفوعا على الاول - والباطل
ما لا ينفع به - وعن مجاهد الباطل الشيطان وهذا الكلام يسميه علماء البيان التفسير - [كَذَلِكَ] مثل
ذلك الضرب [يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ] والضمير راجع الى الناس - او الى المذكورين من الفريقين
على معنى انه يضرب امثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم - فان قلت اين ضرب الامثال - قلت - في ان
جعل اتباع الباطل مثلا لعمل الكفار واتباع الحق مثلا لعمل المؤمنين - او في ان جعل الاضلال مثلا
لخبيثة الكفار وتكفير السيئات مثلا لفوز المؤمنين - [لَعَيْنُهُمْ] من اللقاء وهو الحرب [فَضَرْبَ الرِّقَابِ]
اصله فاضربوا الرقاب ضربا محذوف الفعل وقدّم المصدر فانيب مضافا الى المفعول - وفيه اختصار مع اعطاء
معنى التوكيد لذلك تذكر المصدر وتدل على الفعل بالنصبه اللتي فيه - وضرب الرقاب عبارة عن القتل
لان الواجب ان تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الاعضاء وذلك انهم كانوا يقولون - ضرب الامير رقبة فلان -
و ضرب عنقه - و علاقه - و ضرب ما فيه عيناه - اذا قتله وذلك ان قتل الانسان اكثر ما يكون بضرب رقبته
فوقع عبارة عن القتل و ان ضرب غير رقبته من المقاتل كما ذكرنا في قوله بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِيكُمْ على ان في
هذه العبارة من الغلظة والسدة ما ليس في لفظ القتل لما فيه من تصوير القتل باشنع صورة وهو حز
العنق و اطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلوه و ارجه اعضائه ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله فاضربوا
فَرَّقَ الْأَعْدَاءَ - وَاضْرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ - [أَخَذْتُمُوهُمْ] اكثرتم قتلهم و اغلظتموه من الشيعى التخمين وهو

سورة محمد ٤٧ الرِّقَابُ حَتَّى إِذَا أَتَخْتَنِمُوهُمْ تُشَدُّ الْوَتَاقُ فَمَا مَتَا بَعْدَ إِذَا حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَرْزَارَهَا ذَٰلِكَ ثُمَّ
الجزء ٢٤ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَفْتَضِرَّ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَيَبْلُوَنَّ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ ۖ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ ۖ
ع ٤ سَيُجَنَّبُهُمْ وَيُصْلِحُ بِأَلَهُمْ ۖ وَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةُ عَنْهَا لَهُمْ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَصُورُوا اللَّهَ يَفْضَحْكُمْ وَيَنْبِتْ

الغليظ - أو اتقلتموهم بالقتل والجراح حتى اذهبتم عنهم الالهة وض [تُشَدُّ الْوَتَاقُ] فأمسروهم - والوَتَاقُ بالفتح والكسر اسم ما يُوثَقُ به - مَتَا فِدَاءٌ منصوبان بفعلين مضمعين أي فاما تموتون متا واما تقدون فداء والمعنى التخيير بعد الأمر بين ان يسدوا عليهم فيطلقوهم وبين ان يفادوهم - فان قلت كيف حكم أسارى المشركين - قلت إما عند أبي حنيفة وأصحابه فاحد امرين إما قتلهم وإما استرقاقهم إيهما رأى الإمام ويقولون في المن والفداء المذكورين في الآية نزل ذلك في يوم بدر ثم نسخ - وعن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء إنما هو الإسلام أو ضرب العنق - ويجوز ان يراد - بالمن ان يمن عليهم بترك القتل ويسترقوا أو يمن عليهم فدخلوا لقبولهم الجزية وكونهم من اهل الذمة - و بالفداء ان يفادى بأسارهم أسارى المشركين فقد رواه الطحاوي مذهباً عن أبي حنيفة والمشهور انه لا يرى فداءهم لا بمال ولا بغيره حقيقة ان لا يعودوا حرباً للمسلمين - وإما الشافعي فيقول للإمام ان يختار احد اربعة على حسب ما اقتضاه نظره للمسلمين زهني - القتل - والاسترقاق - والفداء بأسارى المسامحين - والمن - ويحتج بأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من على أبي عروة الحجابي وعلى أنثى الحنفي وفادى رجلاً برجليين من المشركين وهذا كله منسوخ عند أصحاب الرأي - وقضى فدى بالقصر مع فتح الفاء - أو زار الحرب ألتها وإتقاليها اللتي لا تقوم إلا بها كالسلاح والكراع - قال الأعشى * شعرة * وعددت للحرب أوزارها * رجلاً طوالاً وخيلاً ذكورا * وسميت أوزارها لأنه لما لم يكن لها يد من جرحها فكأنها تحملها وتستقل بها فإذا انقضت فكأنها وضعتها - وقيل أوزارها أثارها يعني حتى يترك اهل الحرب وهم المشركون شركهم ومعاصيهم بأن يسلموا - فان قلت حتى بم تعلقت - قلت لا تخلو من ان تتعلق بالضرب والشدة أو بالمن والفداء فالعنى على كلا المتعلقين عند الشافعي رحمة الله عليه انهم لا يزالون على ذلك ابدًا الى ان لا تكون حرب مع المشركين وذلك اذا لم تبقى لهم شوكة - وقيل اذا نزل عيسى عليه السلام - وعند أبي حنيفة رحمة الله عليه اذا علق بالضرب والشدة فالعنى انهم يقتلون ويؤمرون حتى يضع جنس الحرب الأوزار وذلك حين لا تبقى شوكة للمشركين - وإذا علق بالمن والفداء فالعنى انه يمن عليهم ويفادون حتى تضع حرب بدر أوزارها إلا ان يتأول المن والفداء بما ذكرنا من التأويل [ذاك] أي الأمر ذاك - أو انعلوا ذاك [لانتصر منهم] لانتقم منهم ببعض اسباب الهلاك من خسف أو رجفة أو حاصب أو غرق أو موت جارف [ولكن] أمركم بالقتال [ليبلو] المؤمنون بالكافرين بأن يجاهدوا ويصبروا حتى يستوجبوا الثواب العظيم والكافرين بالمؤمنين بأن يعاملهم على أيديهم ببعض ما وجب لهم من العذاب - وقضى قتلوا بالتخفيف والتشديد وتلوا - وتلوا -

أَقْدَامَكُمْ ① وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَتَعَسَّأَ لَهُمْ ② وَأَقْلَ أَعْمَالُهُمْ ③ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ④ أَمَلَمْ يَمْشِرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَادِيَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ⑤ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْتَالُهَا ⑥ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ⑦ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ⑧ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ ⑨ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَطْوًى لَهُمْ

وقرى [فَلَنْ يَضِلَّ أَعْمَالُهُمْ] - وَتُضَلَّ أَعْمَالُهُمْ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ - وَيَضِلَّ أَعْمَالُهُمْ مِنْ ضَلَّ - وعن قتادة إنها نزلت في يوم أحد [عَرَفَهَا لَهُمْ] أعلمها لهم وبَيَّنَّهَا بما يعلم به كل أحد منزله ودرجته من الجنة - قال مجاهد يهتدي أهل الجنة إلى مساكنهم منها لَا يُخْطِئُونَ كَأَنَّهُمْ كَانُوا سَكَتَهَا مِنْذُ خَلَقُوا لَا يَسْتَنْدِلُونَ عَلَيْهَا - وعن مقاتل إن الملك الذي رُكِّلَ بِحِفْظِ عَمَلِهِ فِي الدُّنْيَا يَمْشِي بَيْنَ يَدَيْهِ فَيَعْرِفُهُ كُلُّ شَيْءٍ اعْطَاهُ اللَّهُ - أو طَيَّبَهَا لَهُمْ مِنَ الْعَرْفِ وَهُوَ طَيِّبُ الرَّائِحَةِ - وَفِي كَلَامٍ بَعْضُهُمْ عَرَفَ كَنْوَجَ الْقَمَارِيِّ وَعَرَفَ كَنْوَجَ الْقَمَارِيِّ - أو حَدَّدَهَا لَهُمْ فَجَنَّةٌ كُلُّ أَحَدٍ مَحْدُودَةٌ مَفْرُوزَةٌ عَنْ غَيْرِهَا مِنْ عَرَفَ الدَّارَ وَآرِقَهَا وَالْعَرَفَ وَالْأَرْفَ الْحُدُودَ [إِنْ تَنْصُرُوا] دِينِ [اللَّهُ] وَرَسُولِهِ [يَنْصُرُكُمْ] عَلَى عَدُوِّكُمْ وَيَفْتَحُ لَكُمْ [وَيُثَبِّتُ أَدَامَكُمْ] فِي مَوَاطِنِ الْحَرْبِ - أو عَلَى مَسْجِدِ الْإِسْلَامِ - [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] يَحْتَمِلُ - الرُّنْعُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ - وَالذَّصْبُ بِمَا يَفْسِرُهُ [فَتَعَسَّأَ لَهُمْ] ثَانَةً قِيلَ اتَّعَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا - فَإِنَّ قَلَمَ عَاطَى قَوْلَهُ [وَأَقْلَ أَعْمَالَهُمْ] - قَلَمْتُ عَلَى الْفِعْلِ الَّذِي نَصَبَ تَعَسَّأَ لَأَنَّ الْمَعْنَى فَقَالَ تَعَسَّأَ لَهُمْ أو نَقَضَى تَعَسَّأَ لَهُمْ وَتَعَسَّأَ لَهُ بِقِيضِ لَعْنِهِ - قَالَ الْأَعَشِيُّ * ع * فَالتَّعَسَّأَ أَوْلَى لَهَا مِنْ أَنْ أَوَّلَ لَعْنَهُ يَرِيدُ فَالْعُدُورُ وَالْإِنْخِطَاطُ أَقْرَبُ لَهَا مِنَ الْإِدْتِعَاشِ وَالتَّبَيُّوتِ - وَعن ابن عباس يريد في الدنيا القتل وفي الآخرة التردى في النار [كَرِهُوا] العُرَانُ وَ[مَا أُنْزِلَ اللَّهُ] فِيهِ مِنَ التَّكْلِيفِ وَالْإِحْكَامِ لِأَنَّهُمْ قَدْ الْفَوَّاهُ الْإِهْمَالُ وَاطِّاقُ الْعَنَانِ فِي الشَّهَوَاتِ وَالْمَلَانِ مَشَقَّ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ وَتَعَاظَمَهُمْ * قَمَرَةُ إِهْلَاكِهِ وَدَمَرُهُ عَلَيْهِ إِهْلَاكُهُ عَلَيْهِ مَا يَخْتَصُّ بِهِ وَالْمَعْنَى [دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] مَا اخْتَصَّ بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَوْلَادِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَكُلِّ مَا كَانَ لَهُمْ [وَالْكَافِرِينَ أَمْتَالُهَا] الضَّمِيرُ لِلْعَاقِبَةِ الْمَذْكُورَةِ - وَلِلْمَلَكَةِ لِأَنَّ التَّدْمِيرَ يَدُلُّ عَلَيْهَا - أو الْمُسْتَدْنُ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَعَلَا سَنَّةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا [مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا] وَلِيَّتُهُمْ وَنَاهَرُهُمْ - وَفِي قُرْآنِهِ ابْنُ مَسْعُودٍ رَأَى الَّذِينَ آمَنُوا - وَيُرْوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي الشَّعْبِ يَوْمَ أَحَدٍ وَقَدْ فَشَتْ فِيهِمُ الْجِرَاحَاتُ وَفِيهِ ذُرَاتُ الْمُشْرِكِينَ أَعْلَى هُبْلُ فَنَادَى الْمُسْلِمُونَ اللَّهُ أَعْلَى وَاجِلُ فَنَادَى الْمُشْرِكُونَ يَوْمَ يَوْمٍ وَالْحَرْبُ سِجَالُ أَنْ لَنَا عَزَى وَلا عَزَى لَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قُولُوا اللَّهُ مَوْلَانَا وَلا مَوْلَى لَكُمْ أَنْ الْقَتْلَى مُخْتَلِفَةٌ إِمَّا قَتَلْنَا فَأَحْبَابُ يُرْزَفُونَ وَإِمَّا قُتِلْنَا فَنَفَى النَّارُ يَعْتَبُونَ - فَإِنَّ قَلَمْتُ قَوْلَهُ تَعَالَى وَرَدُّهُ إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ مُذَاتُ لِهَذِهِ الْآيَةِ - قَمْتُ لَا تَنَافُضَ بَيْنَهُمَا لِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى جَمِيعًا عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ رَبُّهُمْ وَمَالِكُ أَمْرِهِمْ وَإِمَّا عَلَى مَعْنَى الْغَايَةِ فَهُوَ مَوْلَى الْمُؤْمِنِينَ خَاصَّةً * [يَتَمَتَّعُونَ] يَنْتَفِعُونَ بِمَتَاعِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا إِيَّامًا وَلَائِلَ [وَيَأْكُلُونَ] غَايِلِينَ غَيْرَ مُفَكِّرِينَ فِي الْعَاقِبَةِ [كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ] فِي مَسَارِحِهَا

سورة محمد ٤٧ وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ ۖ أَهْلُكُنَّهَا مَلَائِكَةٌ مُنْظِرِينَ ۖ آمَنَ كَانَتْ عَلَى بَيْتَةٍ
الجزء ٢٩ مَنْ رَبِّهِ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ وَأَتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۖ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ ۚ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ
عِ ۖ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ ۚ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ۚ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى ۚ

و معالفا غالبة عما هي بصدده من النحر والذبح [مَتَوَى لَيْم] منزل ومقام - و قرى و كائن بوزن
كائن - و اراد بالقرية اهلها و لذلك قال [أَهْلُكُنَّهَا] كانه قال وكم من قوم هم اشد قوة من قومك الذين
اخرجوك أَهْلُكُنَّهَا ومعنى اخرجوك كانوا سبب خروجه. فان قلت كيف قال [مَلَائِكَةٌ مُنْظِرِينَ] و اما هو
امر قد مضى - قلت مجراه مجرى الحال المسكية كقواك اهلكتهم فبهم لا يُنْصَرُونَ - مَنْ زَيْنَ لَهُ هم اهل
مكة الذين زين لهم الشيطان شركهم وعداوتهم لله ورسوله - و [مَنْ كَانَتْ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ] اي على حجة من
عنده و برهان و هو القرآن المعجز و سائر المعجزات هو رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و قرى آمَنَ
كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ - وقال [سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ وَأَتَّبَعُوا] للحمل على لفظ مَنْ و معناه - فان قلت ما معنى قوله [مَثَلُ الْجَنَّةِ
الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ] كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ - قلت هو كلام في صورة الانبات و معنى النفي والانكار
لانطوائه تحت حكم كلام مصدر بصرف الانكار ودخوله في حيزه و انشراطه في سلكه و هو قوله آمَنَ كَانَتْ
عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ فَكأنه قيل أمثل الجنة كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ اي كمثل جزاء
من هو خالده في النار - فان قلت فلم عربي من حرف التذكير و ما فائدة التعرية - قلت تعريته من حرف
الانكار فيما زيادة تصوير لمكابرة من يسوي بين المتمسك بالبيئنة و التابع لبواه و انه بمنزلة من يُنْبِت
التسوية بين الجنة التي تجري فيها تلك الانهار و بين النار التي يسقى اهلها الحميم و نظيره قول
القاتل * شعر * افرح ان ارزا الكرام و ان * لُبِثْتُ ذوداً شصائصاً نبلاً * هو كلام منكر للفرح ببرزة الكرام و ورانة
الذود مع تعريته من حرف الانكار لانطوائه تحت حكم قول من قال له افرح بموت اخيك و ورانة ابله و الذي
طرح لاجله حرف الانكار ارادة ان يصور قبح ما اُزِنَ به فكأنه قال نعم مثلي يفرح بمروزة الكرام و بان يستبدل
منهم ذوداً يقل طائله و هو من التسليم الذي تحته كل انكار - وَ مَثَلُ الْجَنَّةِ صفة الجنة الحبيبة السان و هو
مبتدأ و خبره كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ و قوله فِيهَا أَنْهَارٌ داخل في حكم الصلة كالتكثير لها الا ترى الى صحة قولك
الَّتِي فِيهَا أَنْهَارٌ - و يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف هي فِيهَا أَنْهَارٌ و كأن قائله قال و ما مثلها فقيل
فِيهَا أَنْهَارٌ - و ان تكون في موضع الحال اي مستقرّة فِيهَا أَنْهَارٌ - و في قراءة علي رضي الله عنه امثال الجنة
اي ما صفاتها كصفات النار - و قرى اسن يقال اسن الماء و اجن اذا تغير طعمه و رنحه و اشد ليؤيد
بن معربة * شعر * لقد سقتني رُضاباً غير ذي اسن * كالمسك نُت على ماء العنقايد * [مَنْ لَبِنَ لَمْ
يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ] كما يتغير ابلان الدنيا فلا يعود قارصاً و لا حارزاً و لا ما يكره من الطعموم [لَذَّةٌ] ذائبة ليد و هو
الليذ اذ وصف بمصدر - و قرى بالحركات الثلاث - فاجر على صفة الخمر - و الرفع على صفة الأنهر - و النصب

وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ ط كَمَنْ هُوَ خَائِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ©
 وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِزِّكَ قَالَوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنِمَّا تَق
 أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ © وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ © قِيلَ
 يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً هَتَّاءَ جَاءَ أَشْرَاطُهَا ح فَأَنبِئْهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ © فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرَ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ © وَيَعْلَمُ الَّذِينَ آمَنُوا

على العلة أي لاجل لذّة الشاربين والمعنى ما هو الا التلذذ الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا خمار
 ولا مداع ولا لامة من أفات الخمر [مصفى] لم يخرج من بطون المحل فيخالطه الشمع وغيره [ماء حميمًا]
 قيل اذا دنى منهم شربى وجوههم وانمازت فورة رؤسهم فاذا شربوه قطع أمعاءهم * هم المنافقون كانوا
 يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه ولا يلقون له بالأهوانا منهم
 فاذا خرجوا قالوا لأولى العلم من الصحابة ما ذا قال الساعة على جبة الاستهزاء - وقيل كان يخطب فاذا
 عاب المنافقين خرجوا فقالوا ذلك للعلماء - وقيل فأنوه لعبد الله بن مسعود - وعن ابن عباس انا منهم
 وقد سميت يمين سؤل - أيماء - وقرئ أيماء على فعل نصب على الظرف - قال الزجاج هو من استأنفت
 الشيء اذا ابتدأته والمعنى ما ذا قال في اول وقت يقرب منها * [زدّهم] الله [هدى] بالتوفيق
 [و آتاهم تقواهم] اعابهم عليها - ارادتهم جراء تقواهم - وعن السدي بدين لهم ما يتقون - و قرئ واعطاهم -
 وقيل الضمير في زدّهم لقول الرسول او لاستهزاء المنافقين [أن تأتيتهم] بدل اشتغال من الساعة نحو أن
 تطعّوهم من قوله رجال مؤمنون ونساء مؤمنات - و قرئ ان تأتيتهم بالوقف على الساعة واستبناف الشرط
 وهي في مصاحف اهل مكة كذلك - فان قلت فما جزاء الشرط - قلت قوله [فأنبئهم] ومعناه ان تأتهم
 الساعة فكيف لهم [نكرهم] أي تذكرهم واتعظهم اذا جاءتهم الساعة يعذبى لا تنفعهم الذكرى حينئذ كقوله
 'يَوْمَ يَدْعُوكُمُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى - فان قلت بهم يتصل قوله فعن جاء أشراطها على القراءتين - قلت
 باتيان الساعة اتصال العلة بالمعلول كقوالى ان اكرمني زيد فاننا حقيق بالاكرام اكرمه - و الأشرط العلامات
 قال ابوالاسود * شعر * فان كذبت قد ارمعت بالصرم بيذا * فقد جعلت اشراط اوله تبدوا * وقيل مبعث محمد
 خاتم الانبياء صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم منها - واشقان القمر - والدخان - وعن الكلبي كثرة المال -
 والتجارة - وشهادة الزور - وقطع الارحام - وفلة الكرام - وكثرة المكاثم - و قرئ بعتة بوزن جرّة وهي غريبة لم
 ترد في المصادر اختها وهي مروية عن ابي عمرو و ما اخروني ان يكون غلطة من الراي على
 ابي عمرو وان يكون الصواب بعتة بفتح الغين من غير تشديد كقراءة الحسن فيما تقدم - اما ذكر حال
 المؤمنين وحال المؤمنات قال اذا علمت ان الامر كما ذكر من سعادة هؤلاء و شقارة هؤلاء فانبت
 على ما انت عليه من العلم بوحداية الله و على التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك و ذنوب من

سورة محمد ٤٧

الجزء ٢٦

ع ٦

لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ۖ قِيلَ عَسَىٰ أَنْ تُؤَلِّتُمْ أَنْ تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ
فَأَعَمَّتْ بَصَارَهُمْ ۚ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۚ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالًا ۚ أَلَمْ يَأْتِ الْبَارِئِينَ (الَّذِينَ ارْتَدَّوْا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ
مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ) الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ ۖ وَآمَلَىٰ لَهُمْ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ

في الايمان يا هؤلاء ما ترون هل يتوقع منكم ان تؤلّيتم امور الناس و تأمرتم عليهم لما تبين منكم من الشواهد
و لاح من المخائل [اَنْ تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ وَ تَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ] تناحروا على الملك و تهاكوا على الدنيا -
و قيل ان اعرضتم و توليتهم عن دين رسول الله و سنته ان ترجعوا الى ما كنتم عليه في الجاهلية من الانفساد
في الارض بالتغاور و التناهب و قطع الارحام بمقاتلة بعض الاقارب بعضا و راد البنات - و قرئ و ليتهم - و في قراءة
علي ابن ابي طالب رضي الله عنه تؤلّيتهم اي ان تولاكم و لا غشمة خرجتم معهم و مشيتهم تحت لوائهم و افسدتهم
بانفسادهم - و قرئ و تقطعوا - و تقطعوا من التقطيع و التقطع * [اُولَٰئِكَ] اشارة الى المذكورين [لَعَنَهُمُ اللَّهُ] لانفسادهم
و قطعهم الارحام فمزعهم الطافه و خذلهم حتى صموا عن استماع الموعظة و عموا عن ابصار طريق الهدى -
و يجوز ان يريد بالذين آمنوا المؤمنين المختصين بالثابتين و انهم يتشرفون الى الوحي اذا ابطأ عليهم فاذا
انزلت سورة في معنى الجهاد رأيت المنافقين فيما بينهم يضجرون منها - [اَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ] و يتصفحونه
و مما فيه من المواعظ و الزاجر و وعيد العصاة حتى لا يجسروا على المعاصي ثم قال [اَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالًا]
و ام بمعنى بل و همزة التقرير للتسجيل عليهم بأن قلوبهم مقفلة لا يتوصل اليها ذكر - و عن قناعة اذن و الله
يجدوا في القرآن زاجرا عن معصية الله لو تدبروه و لكنهم اخذوا بالمتشابهة فهلكوا - فان قلت لم نكرب
القلوب و اضيفت الأقفال اليها - قلت - اما التذكير ففيه وجهان - ان يراى على قلوب قاسية مبيهم امرها في
ذلك - او يراى على بعض القلوب و هي قلوب المنافقين - و اما اضافة الأقفال فلانه يريد الاقفال المختصة بها
و هي افعال الكفر اللتي استغلقت فلا تنفتح - و قرئ اقفالاً على المصدر [الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ] جملة من
مبتدأ و خبر وقعت خبرا لان كقولك ان زيدا عمرو مرتبه - سَوَّلَ لَهُمْ سَهَّلَ لَهُمْ ركوب العظام من السؤل
و هو الاسترخاء و قد اشتقه من السؤل من لا علم له بالتصريف و الاشتقاق جميعا [وَ آمَلَى لَهُمْ] و مداهم
في الأعمال و الاماني - و قرئ وَ آمَلَى لَهُمْ يعني ان الشيطان يغويهم و انا انظرهم كقوله تعالى اِنَّمَا نُمَلِّى
لَهُمْ - و قرئ وَ آمَلَى لَهُمْ على البناء للمفعول اي املها و مد في عمرهم - و قرئ سَوَّلَ لَهُمْ و معناه كيد الشيطان
زبن لهم على تقدير حذف المضاف - فان قلت من هؤلاء - قلت اليهود كفروا بمحمد صلى الله عليه
و آله و سلم مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ و هو نعتهم في التوراة - و قيل هم المنافقون - الذين قَالُوا الْقَائِلُونَ
اليهود - و الذين كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ الْمَنَافِقُونَ - و قيل عكسه و انه قول المنافقين لقريظة و الضير لكن
أَخْرَجْتُمْ لَتَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ - و قيل بعض الأمر - التذويب برسول الله - او بلا إله الا الله - او ترك القتال معه -
و قيل هو قول احد الفريقين للمشركين سَنُطِيعُكُمْ في التضامن على عداوة رسول الله و القعود عن الجهاد

سورة محمد ٢٧ - اللَّهُ سَخِطَ بِكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ۖ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ يَصْرِفُونَ وُجُوهَهُمْ وَإِذَا بَرَأَهُمُ
الجزء ٢٩ - ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا سَخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَخَطَّ أَعْمَالَهُمْ ۖ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَمٌ
ع ٧ - أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَصْغَانَهُمْ ۖ وَلَوْ نَشَاءُ لَنَبَيِّنَنَّ لَكُمْ تَعْرِيفَهُمْ بِسَيِّئِهِمْ ۖ وَنَعْرِفَنَّكُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ۖ وَاللَّهُ
يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ۖ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَنَّكُمْ أَخْبَارَكُمْ ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْبُذَى لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ۖ وَسَخِطَ أَعْمَالَهُمْ ۖ

معناه ومعنى [فِي بَعْضِ الْأَمْرِ] فِي بَعْضِ مَا تَأْمُرُونَ بِهِ - أَوْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ الَّذِي يُبَيِّنُكُمْ [وَاللَّهُ يَعْلَمُ] إِسْرَارَهُمْ -
وَقَرِئَ [إِسْرَارَهُمْ] عَلَى الْمَصْدَرِ قَالُوا ذَلِكَ سِرًّا فَيَسِّرُ بَيْنَهُمْ وَأَنْشَأَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ - [فَكَيْفَ] يَعْمَلُونَ وَمَا حِيلَتْ لَهُمْ حَيْثُ كُنُوا
وَقَرِئَ تَوَفَّيْتُمْ - وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَاضِيًا وَمَضَارِفًا قَدْ حَذَفَتْ أَحَدَى تِلْكَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ
الْمَلَائِكَةَ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا يَتَوَفَّى أَحَدٌ عَلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِلَّا بِضَرْبٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فِي وَجْهِهِ وَدُبُرِهِ - [ذَلِكَ] إشارة إلى التَّوَفِّيِ الْمُرْصُوفِ [مَا سَخَطَ اللَّهُ] مِنْ كَتَمَانِ نَعْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَ[رِضْوَانَهُ] الْإِيمَانَ بِرَسُولِ اللَّهِ * [أَصْغَانَهُمْ] أَحْقَادَهُمْ - وَإِخْرَاجُهَا إِبْرَازَهَا لِلرَّسُولِ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنِينَ وَإِظْهَارَهُمْ عَلَى نِفَاقِهِمْ
وَعَدَاوَتِهِمْ لَهُمْ وَكَانَتْ صَدْرَهُمْ تَغْلِي حَقًّا عَلَيْهِمْ - [لَنَبَيِّنَنَّكُمْ] لَنَعْرِفَنَّكُمْ وَنَدَلِّمَنَّكُمْ عَلَيْهِمْ حَتَّى تَعْرِفَهُمْ
بِأَعْيَانِهِمْ لَا يَخْفُونَ عَلَيْكَ [بِسَيِّئِهِمْ] بِعَلَامَتِهِمْ وَهُوَ أَنْ يُسَيِّئَهُمُ اللَّهُ بِعَلَامَةٍ يَعْلَمُونَ بِهَا - وَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ مَا خَفِيَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ بَعْدَ هَذِهِ آيَةِ شَيْءٍ مِنَ الْبَيِّنَاتِ كَانِ يَعْرِفُهُمْ بِسَيِّئَاتِهِمْ - وَلَقَدْ كُنَّا فِي بَعْضِ
الغزوات وَفِيهَا تِسْعَةٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ يَشْكُوهُمُ الذُّنُوسُ فَنَامُوا ذَاتَ لَيْلَةٍ وَاصْبَحُوا وَ عَلَى جَبْهَةِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ
مَكْتُوبٌ هَذَا مَنَاقُ - فَان قُلْتُ إِنِّي فَرَقْتُ بَيْنَ اللَّامِ فِي قَوْلِهِ فَعَرَفْتُمْ وَلَنَعْرِفَنَّهُمْ - قَالَتِ الْأَوَّلَى هِيَ الدَّخِيلَةُ
فِي جَوَابِ لَوْ كَاللَّتِي فِي لَنَبَيِّنَنَّكُمْ كَرَّرْتُ فِي الْمَعْطُوفِ وَ أَمَّا اللَّامُ فِي وَلَنَعْرِفَنَّهُمْ فَوَاقِعَةٌ مَعَ الذُّنُوبِ فِي جَوَابِ
قَسَمِ مَحْذُوفٍ [فِي لَحْنِ الْقَوْلِ] فِي نَحْوِهِ وَاسْلُوبِهِ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ قَوْلُهُمْ مَا لَنَا أَنْ نَأْخُذَ مِنَ الثَّوَابِ
وَلَا يَقُولُونَ مَا عَلَّمْنَا أَنْ نَعَصِيَ مِنَ الْعِقَابِ - وَقِيلَ أَلَكُنْ أَنْ تَلَكُنْ بِكَلَامِكَ إِنِّي تُؤْمِنُكَ إِلَى نَحْوِهِ مِنَ الْأَنْكَارِ
لِيَقْطُنَ لَهُ مَا حَبَّكَ كَالْتَعْرِضِ وَ التَّوْبَةِ قَالَ * شعور * وَلَقَدْ لَحِثْتُ لَكُمْ لَكَيْمًا تَفْقَهُوْا * وَالْحَكْمُ يَعْرِفُهُ ذُرُوءُ الْإِبْرَاهِيمِ *
وَقِيلَ لِلْمَعْطُوفِ لِأَنَّ اللَّهَ يَعْدِلُ بِالْكَلَامِ عَنِ الصَّوَابِ * [أَخْبَارَكُمْ] مَا يَحْكِي عَنْكُمْ وَ مَا يَحْكِي بِهِ عَنْ
أَعْمَالِكُمْ لِيَعْلَمَ حَسَنًا مِنْ قَبْلِهَا لِأَنَّ الْخَبَرَ عَلَى حَسَبِ الْخَبَرِ عَنْهُ إِنْ حَسَنًا فَحَسَنَ وَإِنْ قَبِيحًا فَقَبِيحٌ -
وَقَرَأَ يَعْقُوبُ وَ تَبَلَّوْا بِسُكُونِ الْوَاوِ عَلَى مَعْنَى وَنَحْنُ نَبْلُوَنَّكُمْ أَخْبَارَكُمْ - وَقَرِئَ - وَلَيَدَّأُرَنَّكُمْ - وَيَعْلَمُ - وَيَبْدَلُوكُمُ بِالْإِيمَانِ -
وَعَنِ الْقُضَيْلِ إِنَّهُ كَانَ إِذَا قَرَأَهَا بَكَى وَ قَالَ اللَّهُمَّ لَا تَبْلُغْنَا فَنُفِكَ أَنْ بَلَّوْنَا فَضَحْنَا وَهَنَتْ أَسْطَارُنَا وَعَدَبْنَا
[وَسَخِطَ أَعْمَالَهُمْ] اللَّذِي دَلَّوْهُ فِي دِينِهِمْ يَرْجُونَ بِهَا الثَّوَابَ لِأَنَّهُمْ مَعَ كُفْرِهِمْ بِرَسُولِ اللَّهِ بَاطِلَةٌ وَهُمْ قَرِيبَةٌ
وَالْغَضِيرُ - إِسْخِطَ أَعْمَالَهُمُ اللَّذِي عَمَلُوهَا وَ الْمَكْنَدُ اللَّذِي نَصَبُوهَا فِي مِثَابَةِ الرَّمْلِ أَيْ مِثَابَهَا
يَصِلُونَ مِنْهَا إِلَى أَغْرَاضِهِمْ بَلْ يَسْتَضِرُّونَ بِهَا وَلَا تَعْرِفُهُمْ إِلَّا الْقَتْلُ وَالْجَلْدُ عَنْ إِطْلَاقِهِمْ - وَقِيلَ هُمْ رُؤَسَا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۖ فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ ق وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتْرُكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ۖ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَإِنْ تَوَمَّنُوا وَتَقَوُّوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلَكُمْ أَمْوَالَكُمْ ۖ إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُحْصِفْكُمْ تَبَخَّلُوا وَخُذْ أَمْوَالَكُمْ ۖ هَٰؤُلَاءِ تَدْعُونَ لِنَفْسِكُمْ فِي سَبِيلِ

قريبش والمطعمون يوم بدر [وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ] اي لا تحبطوا الطاعات بالكبائر كقوله لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ إِلَىٰ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ - وعن ابي العالية كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرون انه لا يضر مع الايمان ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل حتى نزلت وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ فَكَانُوا يَخَافُونَ الْكِبَائِرَ عَلَىٰ أَعْمَالِهِمْ - وعن حذيفة فخذوا ان تحبط الكبائر اعمالهم - وعن ابن عمر رضي الله عنهما كنا نرى انه ليس شيء من حسناتنا الا مقبولا حتى نزل وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ فَقُلْنَا مَا هَذَا الَّذِي يُبْطِلُ أَعْمَالَنَا فَقُلْنَا الْكِبَائِرُ الْمَوْجِبَاتُ وَالْفَوَاحِشُ حَتَّىٰ نَزَلَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ فَكُفَّعْنَا عَنِ الْقَوْلِ فِي ذَلِكَ فَكُنَّا نَخَافُ عَلَىٰ مَنْ أَصَابَ الْكِبَائِرُ وَنَرْجُو لِمَنْ لَمْ يُصِبْهَا - وعن قتادة رحم الله عبدا لم يحبط عمله الصالح بعمله السيء - وقيل لَا تُبْطِلُوهَا بِمَعْصِيَتَيْهَا - وعن ابن عباس لَا تُبْطِلُوهَا بِالرِّبَا وَالسَّمْعَةِ - وعنه بالشك والذفق - وقيل بالعجب فان العجب يأكل الحسنات كما تأكل النار السطوب - وقيل وَلَا تُبْطِلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْإِذْيِ - [ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ] قيل هم اصحاب القليب والظاهر العموم [فَلَا تَهِنُوا] فلا تضعفوا ولا تذاؤوا للعدو [وَ] لَا [تَدْعُوا إِلَى] السَّلَامِ - وقرئ [السَّلَامِ] وهما المسالمة [وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ] اي الاغلبون الاقربون [وَاللَّهُ مَعَكُمْ] اي فاصركم - وعن قتادة لا تكونوا اول الطائفتين ضرعت الى صاحبتيها بالموادعة - وقرئ وَلَا تَدْعُوا مِنْ ادعى القوم وتَدَاعَوْا اذا دعوا نحو قولك ارتدوا الصدين وترأسوه - وتَدْعُوا مجزوم لدخوله في حكم النهي - او منصوب لاضمار أن - ونحو قوله وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ قوله اِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ [وَلَنْ يَتْرُكَكُمْ] من وترت الرجل اذا قلت له قتيلا من ولد او اخ او حميم او حرته وحقيقته افردته من قريبه او ماله من التور وهو الفرد فشبه اضاءة عمل العامل وتعطيل ثوابه بوتر الواتر وهو من فصيح الكلام - ومنه قوله عليه السلام مَنْ فَاتَتْهُ صَلَوةُ الْعَصْرِ فَكَأَنَّمَا وُتِرَ [هَلْهُ وَمَالُهُ] اي افردت عنهما قتلا ونهبيا * [يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ] ثواب ايمانكم وتقونكم [وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ] اي ولا يسألكم جميعها انما يقتصر منكم على ربع العشر ثم قال [إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُحْصِفْكُمْ] اي يحسبكم ويطلبه كله - والاحفاء المبالغة وبلوغ الغاية في كل شيء يقال احفاء في المسئلة اذا لم يترك شيئا من الاحصاء واحفى شارب اذا استأصله [تَبَخَّلُوا] تَبَخَّلُوا وَخُذْ أَمْوَالَكُمْ] اي تضطغنون على رسول الله وتضيق صدوركم لذلك واظهرتم كراهتكم ومقتكم لدين يذهب باموالكم - والضمير في خُذْ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ اي يَصْغَنُكُمْ بطلب اموالكم او للبخل لانه سبب الاضطغان - وقرئ نُخْرِجْ بِالذُّنُونِ - وَنُخْرِجْ بِالْيَدِ - والتاء مع فتحهما ورفع أَصْغَانَكُمْ * [هَؤُلَاءِ] موصول بفتحهم

سورة الفتح ٤٨ اللَّهُ فَمِنْكُمْ مَنْ يُبْخَلُ وَمَنْ يُبْخَلُ فَإِنَّمَا يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتُوبُوا ٢٤ الْجُزْءِ يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ٥

ع ٨ كلماتها ٥٩٨ سورة الفتح مدنية وهي تسع وعشرون آية واربعة ركوعاً •

حروفها ٢٥٥٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

إِنَّا نَحْنُ آلَكُ نَحْنُ مُبِينٌ ٥ لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيَتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ يَهْدِيكَ

الذين صلتهم تدعون أي انتم الذين تدعون - وانتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون ثم استأنف وصفهم كأنهم قالوا وما وصفنا فقل تدعون [لَتَدْعُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] قيل هي النفقة في الغزو - وقيل الزكوة كأنه قيل الدليل على انه لو احفكم لبخلتم وكرهتم العطاء واضغنتم انكم تدعون الى اداء ربع العشر [فَمِنْكُمْ] ناس يبخلون به ثم قال [وَمَنْ يُبْخَلُ] بالصدقة واداء الفريضة فلا يتعداه ضرر بخله وانما يبخل على نفسه يقال بخلت عليه وعنه وكذاك ضمنت عليه وعنه ثم اخبر انه لا يأمر بذلك ولا يدعو اليه لاحتجته اليه فهو [الْغَنِيُّ] الذي تستحيل عليه الحاجات ولكن لاحتجتكم وفقركم الى التواب [وَإِنْ تَتُوبُوا] معطوف على وَإِنْ تَوُودُوا وَتَتُوبُوا [يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ] يخالق قوما سواكم على خلاف صفتكم راغبين في الايمان والتقوى غير متوتين عذما كقوله تعالى وَيَأْتِ بِشَوَاقِجٍ جَدِيدٍ - وقيل هم الملكة - وقيل الانصار - وعن ابن عباس كندة والمخع - وعن الحسن العجم - وعن عروة فارس والروم - وسئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن القوم وكان سلمان الى جذبه فضرب على فخذه وقال هذا وقوم والذبي نفسي بيده لو كان الايمان منوطا بالتربة لتداركه رجال من فارس - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كان حقا على الله ان يسقيه من انهار الجنة •

سورة الفتح

هو فتح مكة وقد نزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن مكة عام الحديبية عدة له بالفتح وجيء به على لفظ الماضي على عادة رب العزة سبحانه في اخباره لانها في تحققها وتيقنهما بمذلة الكائنة الموجودة وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن الخبر ما لا يخفى - فان طلت كيف جعل فتح مكة حلة للمغفرة - طالت لم يجعل حلة للمغفرة ولكن للاجتماع ما عدت من الامور الاربعة وهي - المغفرة - واتمام النعمة - وهديمة الصراط المستقيم - والنصر العزيز - كأنه قيل يسرنا لك فتح مكة ونصرناك على عدوتك لنجمع لك بين عز الدارين واغراض العاجل والاجل - ويجوز ان يكون فتح مكة من حيث انه جاهد للعدو سببا لغفران والتراب - وانفتح الظفر با بلد ذنوة او صلحا بحرب او بغير حرب لانه منغلق ما لم يظفر به فاذا ظفر به وحصل في اليد فقد فتح - وقيل هو فتح الحديبية ولم يكن فيه

صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَيُضْرِكُ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ۝ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ۝ وَاللَّهُ جُنُودَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ

قتال شديد ولكن ترام بين القوم بسهام وحجارة - وعن ابن عباس رموا المشركين حتى ادخلوهم ديارهم - وعن الكلبي ظهروا عليهم حتى سألوا الصلح - فان قلت كيف يكون فتحا وقد أحصروا ففكروا وحلّقوا بالحديبية - قلت كان ذلك قبل الهدنة فلما طلبوها وتمت كان فتحا مبيّنا - وعن موسى بن عقبة اقبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الحديبية راجعا فقتل رجل من اصحابه ما هذا بفتح ل قد صدونا عن البيت وهدينا فبلغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال بئس الكلام هذا بل هو اعظم الفتوح وقد رضي المشركون ان يدنئوكم عن بلادهم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا اليكم في الامان وقد رأوا منكم ما كرهوا - وعن الشعبي نزلت بالحديبية واصاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تلك الغزوة ما لم يصيب في غزوة اصاب - ان يبيع بيعة الرضوان - وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر - وظهرت الروم على فارس - وباغ الهدي مكملة - وأطعموا نخل خيبر - وكان في فتح الحديبية آية عظيمة وذلك انه نزل ماءها حتى لم يبق فيها قطرة فتمضض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ماءها ثم مضى فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه - وقيل فجاش الماء حتى امتلأت ولم ينفد ماءها بعد - وقيل هو فتح خيبر - وقيل فتح الرزم - وقيل فتح الله له بالاسلام والذبوة والدعوة بالحجة والسيف ولا فتح ابيه منه واعظم وهو رأس الفتوح كلها ان لا فتح من فتوح الاسلام الا وهو تحته ومنشعب منه - وقيل معناه قضينا لك قضاء بيننا على اهل مكة ان تدخلها انت واصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتاحة وهي الحكومة وكذا عن قتادة - [مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ] يريد جميع ما فرط منك - وعن مقاتل ما تقدم في الجاهلية وما بعدها - وقيل ما تقدم من حديث مارية وما تأخر من امرأة زيد [نَصْرًا عَزِيزًا] فيه عز ومثعة - او وصف بصفة المنصور اسنادا مجازيا - او عزيزا صاحبه • [السَّكِينَةُ] للسكون كالبهيمة المبهتان اي انزل الله في قلوبهم السكون والطمأنينة بسبب الصلح والامن ليعرفوا فضل الله عليهم بتيسير الامن بعد الخوف والهدنة غيب القتال فيزدادوا يقينا الى يقينهم - او انزل فيها السكون الى ما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم من الشرائع ليزدادوا ايمانا بالشرائع مقرّونا الى ايمانهم وهو التوحيد - عن ابن عباس رضي الله عنه ان اول ما اتاهم به النبي صلى الله عليه وآله وسلم التوحيد فلما ائذوا بالله وحده انزل الصلوة والزكاة ثم الحج ثم الجهاد فازدادوا ايمانا الى ايمانهم - او انزل فيها الرقار والعظمة لله ورسوله ليزدادوا باعتقاد ذلك ايمانا الى ايمانهم - وقيل انزل فيها الرحمة ليتراحموا فيزداد ايمانهم [وَاللَّهُ جُنُودَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] يسأط بعضها على بعض كما يقتضيه علمه وحكمته ومن قضيته ان سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديبية وعدهم ان يفتح لهم وانما قضى ذاك ليعرف

جَنَّبَ تَجَرِّيَ مِنْ تَحْتِهَا الْآلِفُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ط وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ نَزْلاً عَظِيماً ط
وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السُّوءِ ط عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ ط
وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ ط وَسَاءَتْ مَصِيرًا ط وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط وَكَانَ اللَّهُ
عَزِيزاً حَكِيماً ط أَنَا أَرْسَلْتُكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيرًا ط لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ ط وَتُسَبِّحُوهُ
بِكْرَةً وَأَمِيلًا ط إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ط يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ط فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ

المؤمنون نعمة الله فيه ويشكروها فيستحقوا الثواب فيثيبهم ويعذب الكافرين والمنافقين لما غاظمهم من ذلك وكرهه - وقع السوء عبارة عن رداءة الشيء وفساده - والصدق عن جودته وملاحة ثقيله في المرضي الصالح من الافعال فعل صدق وفي المسخوط انفساد منها فعل سوء ومعنى [ظَنَّ السُّوءَ] ظنهم ان الله تعالى لا ينصر الرسول والمؤمنين ولا يرجعهم الى مكة ظانرين فاتحيا عنوة وقهراً - [عليهم] دائرة السُّوء - اي ما يظنونه ويطربصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم - والسُّوء الهلاك والدمار - وقرئ [دائرة السُّوء] بالفتح اي الدائرة التي يذمونها ويسخطونها فهي عندهم دائرة سوء وعند المؤمنين دائرة صدق - فان قلت هل من فرق بين السُّوء والسُّوء - قلت هما كالكرة والكرة والضغف والضغف من ساء إلا ان المفتوح غلب في ان يضاف اليه ما يراد ذمه من كل شيء واما السُّوء فجار مجرى الشر الذي هو نقيض الخير يقال اراد به السُّوء و اراد به الخير ولذلك اضيف الظن الى المفتوح لكونه مذموماً وكانت الدائرة مضمومة فكان حقها ان لا تضاف اليه الا على التأويل الذي ذكرنا واما دائرة السُّوء بالضم فلان الذي اصابهم مكروه وشدة فصيح ان يقع عليه اسم السُّوء كقوله عز و علا ان اراد بكم سوءاً او اراد بكم رحمة [شاهداً] تشهد على امتك كقوله ويكون الرسول عليكم شهيداً - لَيُؤْمِنُوا الضمير للناس - ويعزروه ويقووه بالنصرة - ويوقروه ويعظموه - ويسبِّحوه من التسبيح او من السبحة والضمائر لله عز وجل والمراد بتعزيز الله تعزيز دينه ورسوله ومن فرق الضمائر فقد ابعد - وقرئ لَتُؤْمِنُوا - وتُعَزِّرُوهُ - وتُوَقِّرُوهُ بالتاء والخطاب لرسول الله ولأمته - وقرئ وتُعَزِّرُوهُ بضم الزاي وكسر هاء وتُعَزِّرُوهُ بضم التاء والتخفيف - وتُعَزِّرُوهُ بالزايين - وتُوَقِّرُوهُ من اوقرة بمعنى وقرة - [وتُسَبِّحُوا] الله [بكراً وأميلاً] عن ابن عباس صلوة الفجر وصلوة الظهر والعصر * لما قال [إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ] اكده تأكيداً على طريقة التخييل فقال [يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ] يريد ان يد رسول الله اللتي تغلو ايدي المبايعين هي يد الله والله تعالى منزّه عن الجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى تقرير ان عقد الميثاق مع الرسول كعقدة مع الله من غير تفاوت بينهما كقوله مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ والمراد ببيعة الرضوان [فَأَمَّا يَنْكَثُ عَلَى نَفْسِهِ] فلا يعود ضرراً نكته الا عليه - قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه بايعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تحت الشجرة على الموت وعلى ان لا نفر فما نكث احد منا البيعة الا جده بن قيس وكان منافقاً اختبأ تحت ابط بعيره ولم

عَلَىٰ نَفْسِهِ ٢٨ وَ مَنْ أَرَادَ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ٢٩ سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا ٣٠ يَقُولُونَ بِالسَّيِّئَةِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ٣١ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا ٣٢ بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ٣٣ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَ زَيْنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَ ظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوِيًّا ٣٤ وَ كُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ٣٥ وَ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ٣٦ وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ ٣٧ يَعْزِزُ لِمَنْ يَشَاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ٣٨ وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ٣٩ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَغَانِمَ لِتَأْخُذُهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ ٤٠ يُرِيدُونَ

يسر مع القوم - و قرئ أَلَمَّا يَبَايِعُونَ لِلَّهِ أَي لاجل الله و لوجهه - و قرئ يَنْكِتُ بضم الكاف - و كسرهما - و بِمَا عَاهَدَ وَ عَاهَدَ [فَسَيُؤْتِيهِ] بالنون - و الياء يقال وَفَيْتُ بالعهد و أُوْفِيْتُ به و هي لغة تهامة و منها قوله أَوْفُوا بِالْعُقُودِ - وَ الْمُؤْمِنُونَ بِعَهْدِهِمْ * هم الذين خَلَفُوا عن الحديبية و هم اعراب غفار و مُزَيْنَةُ وَجْهِيَّةٌ و اشجع و اسلم و الدليل و ذلك انه صلى الله عليه و آله و سلم حين اراد المسير الى مكة عام الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة من الاعراب و اهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب او يصدره عن البيت و احرم هو صلى الله عليه و آله و سلم و ساق معه الهدي ليعلم انه لا يريد حربا فتذاقل كثير من الاعراب و قالوا يذهب الى قوم قد غزوه في عقر داره بالمدينة و قتلوا اصحابه فيقاتلهم و ظنوا انه يهلك فلا ينقلب الى المدينة و اعتلوا بالشغل باهاليهم و اموالهم و انه ليس لهم من يقوم باشغالهم - و قرئ شَغَلَتْنَا بالتشديد - [يَقُولُونَ بِالسَّيِّئَةِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ] تكذيب لهم في اعتذارهم و ان الذي خلفهم ليس بما يقولون و انما هو الشك في الله و النفاق و طلبهم الاستغفار ايضا ليس بصادر عن حقيقة [فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ] فمن يمنعكم من مشيئة الله و قضائه - [إِنْ أَرَادَ بِكُمْ] منا يضركم من قتل او هزيمة [أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا] من ظفر و غزيمة - و قرئ ضَرًّا بالفتح - و الضم - الْأَهْلُونَ جمع اهل و يقال اهلات على تقدير تاء التانيث كارض و ارضات و قد جاء أَهْلَةٌ و اما أَهَالٍ فاسم جمع كليال - و قرئ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ * وَ زَيْنَ عَلَى البناء للغاعل و هو الشيطان - او الله عز و جل و كلاهما جاء في القرآن وَ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ - وَ زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ - و البور من بار كالهلك من هلك بناء و معننى و لذلك وصف به الواحد و الجمع و المذكور و المؤنث - و يجوز ان يكون جمع بائر كعائذ و عوذ و المعنى و كنتم قوما فاسدين في انفسكم و قلوبكم و نياتم لاخير فيكم - او هالكين عند الله مستوجبين لسخطه و عقابه * [لِلْكَافِرِينَ] مقام مقام لهم للايذان بان من لم يجمع بين الايمانين الايمان بالله و برسوله فهو كافر - و نكر [سَعِيرًا] لاننا نار مخصوصة كما نكرنا ناراً تَلْطِئُ * [وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ] يدبره تدبير قادر حكيم فيعفو و يعذب بمشيئته و مشيئته تابعة لحكمته و حكمته المغفرة للتائب و تعذيب المصتر [وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا] رحمته سابقة لغضبه حيث يكفر السيئات باجتئاب الكبائر و يغفر الكبائر بالتوبة * [سَيَقُولُ]

أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ ۖ قُلْ لَنْ تَبَدِّلُوا كَذَلِكَ قَالِ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ ۖ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسَدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ مَذْنُوعٌ إِلَىٰ قَوْمِ أُولَٰئِكَ بِأَسْ شَدِيدٍ تَقَاتُلُونَهُمْ أَوْ يَسْلَمُونَ ۖ فَإِنْ طَئِعُوا يَوْثَكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا ۖ وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ ۚ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ وَمَنْ يَتَوَلَّ

الْمُخَلَّفُونَ [الذين تخلّفوا عن الحديبية] إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَغَائِمٍ [إلى غنائم خيبر] أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ - وقرئ: كَلِمَ اللَّهِ ان يغبروا موعد الله لأهل الحديبية و ذلك انه وعدهم ان يعوضهم من مغنم مكة مغنم خيبر اذا قفلوا مواعدين لا يصيبون منهم شيئا - وقيل هو قوله تعالى لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا [تَحْسَدُونَنَا] ان نصيب معكم من الغنائم - قرئ بضم السين وكسرهما - [لَا يَقْبَهُونَ] لا يفهمون [الْأَفِيمَا] قَالُوا وهو فطنهم لامور الدنيا دون امور الدين كقوله تعالى يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْخَبِيرَةِ الدُّنْيَا - فَاَنْ قُلْتِ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ حَرْفِي الْأَضْرَابِ - قُلْتِ - الاول اضراب معذرة ان يكون حكم الله ان لا يتبعوهم واثبات الحسد - والثاني اضراب عن وصفهم باضانة الحسد الى المؤمنين الى وصفهم بما هو اطم منه وهو الجبل وقلة الغنم * [قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ] هم الذين تخلّفوا عن الحديبية [إِلَىٰ قَوْمِ أُولَٰئِكَ بِأَسْ شَدِيدٍ] يعني بني حنيفة قوم مسيلمة و اهل الردة الذين حاربهم ابوبكر الصديق رضي الله عنه لان مشركي العرب والمتردين هم الذين لا يقبل منهم الا الاسلام او السيف عند ابي حنيفة رحمه الله و من عداهم من مشركي العجم و اهل الكتاب و المجوس تقبل منهم الجزية - وعند الشافعي رحمه الله لا تقبل الجزية الا من اهل الكتاب و المجوس دون مشركي العجم و العرب وهذا دليل على امامة ابي بكر الصديق فانتم لم يدعوا الى حرب في ايام رسول الله ولكن بعد وفاته و كيف يدعوهم رسول الله مع قوله تعالى فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا - وَلَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا - وقيل هم فارس و الروم - ومعنى [يُسَلِّمُونَ] ينقادون لان الروم نصارى و فارس مجوس يقبل منهم اعطاء الجزية - فَاَنْ قُلْتِ عَنْ قِتَادَةِ انهم ثقيف و هوازن و كان ذلك في ايام رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم - قُلْتِ ان صح ذلك فالمعنى لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا ما دمت على ما انتم عليه من مرض القلوب و الاضطراب في الدين - او على قول مجاهد كان الموعد انهم لا يتبعون رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم الا متطوعين لانصيب لهم في الغنم [كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ] يريد في غزوة الحديبية - أَوْ يَسْلَمُونَ معطوف على تَقَاتِلُونَهُمْ أي يكون احد الامرين إما المقاتلة او الاسلام لا ثالث لهما - وفي قراءة ابي اُرَيْسَلِمُوا بمعنى الى ان يسلموا * نفى الحرج عن هؤلاء من ذري العاهات في التخلف عن الغزو - وقرئ يُدْخِلْهُ وَتُعَذِّبُهُ بِالْفَنُونِ * هي بئعة الرضوان سميت بهذه الآية - وقصتها ان النبي صلى الله عليه و اله و سلم حين نزل بالحديبية بعث جواسس بن امية الخزاعي رسولا الى اهل مكة فسموا به فمنعه الاحاديش فلما رجع دعا بعمر رضي الله عنه لبيئته فقال اتني اخائهم على نفسي لما عرف من عداوتي اياهم و ما بمكة

سورة الفتح ٤٨

الجزء ٢٩

ع ١٠

يَعَذِّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا ٥ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ٦ وَ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا ٧ وَ كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ٨ وَ عَدَدُكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَ كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ ٩ وَ لَتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَ يَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ١٠ وَ أُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا ١١ وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ١٢ وَ لَوْ قَاتَلْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا

عدوي يمنعي ولكني ادلك على رجل هو اعز بها مني واحب اليهم عن بن عفان نبعثه فخبّرهم انه لم يأت لحرب و إنما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمة فوقه و قالوا ان شئت ان تطوف بالبيت فاعل فقال ما كذت لا طوف قبل ان يطوف رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و احتبس عندهم فأرجف بأنهم قتلوه فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لا نبرح حتى نناجز القوم و دعا الناس الى البيعة فبايعوه تحت الشجرة و كانت سمره - قال جابر بن عبد الله لو كذت أبصر لاريثكم مكانها - و قيل كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم جالسا في اصل الشجرة و على ظهيرة غصن من اغصانها قال عبد الله بن المغفل و كذت قائما على رأسه و بيدي غصن من الشجرة اذب عنه فرفعت الغصن عن ظهيرة فبايعوه على الموت ودفنه و على ان لا يفترقوا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انتم اليوم خير اهل الارض و كان عدد المبايعين الفا و خمسمائة و خمسة و عشرين - و قيل الفا و اربع مائة - و قيل الفا و ثلثمائة [فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ] من الاخلاص و صدق الضمائر فيما بايعوا عليه [فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ] اي الطمانينة و الامن بسبب الصلح على قلوبهم [وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا] - و قرئ و ائدهم و هو فتح خيبر غلب انصارهم من مكة - و عن الحسن فتح حير و هو اجل فتح اتسعوا بثمرها زمانا [وَ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا] هي مغنم خيبر و كانت ارضا ذات عقار و اموال نقسها عليهم ثم اتاه عنن بالصلح فصالحهم و انصرف بعد ان نصر بالحدودية و حاق * [وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً] و هي ما يفيء على المؤمنين الى يوم القيمة [فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ] المغنم يعني مغنم خيبر [وَ كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ] يعني ايدي اهل خيبر و خلفائهم من اسد و غطفان حين جاؤا لنصرتهم فخذف الله في قلوبهم الرعب فلكصوا - و قيل ايدي اهل مكة بالصلح [وَلَتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ] و عبرة يعرفون بها انهم من الله بمكان و انه ضامن نصرهم و الفتح عليهم - و قيل رأى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فتح مكة في منامه و رؤيا الانبياء وحي فتأخروا ذلك الى السنة القابلة فجعل فتح خيبر علامة و عنوانا لفتح مكة [وَ يَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا] و يزيدهم بصيرة و يقينا و ثقة بفضل الله [وَأُخْرَى] معطوفة على هذه اي فعمل لكم هذه المغنم و مغنم اخرى [لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا] و هي مغنم هوازن في غزوة حنين - و قال لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا لما كان فيها من الجولة [وَ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا] اي قدر عليها و استولى و اظهركم عليها و غنمكموها - و يجوز في اخرى النصب بفعل مضمرة يفسره قد احاط الله بها تقديره و قضى الله اخرى قد احاط بها و اما لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا نصفه

سورة الفتح ١٤٨
الجزء ٢٦
ع ١٠

كَلِمَاتٍ لَّا تَحْصِيْنَ وَلَٰكِن لَّا تَعْدُوْنَ ۝ سُنَّةَ اللّٰهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ ۚ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا ۝ وَ هُوَ الَّذِي كَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْۢ بَعْدِ اَنْ اَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ۚ وَ كَانَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرًا ۝ هُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَيْدِي مَعْكُوفًا اَنْ يَّبْلُغَ مَحِلَّهُ ۚ وَ لَوْ لَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُوْنَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَتٌ لَّمْ تَعْلَمُوْهُمْ اَنْ تَطَّغُوْهُمْ فَتَصِيْبَكُمْ مِنْهُم مَّعْرَةٌۭٔ يَغْيِرُ عَلَيَّ ۚ لِيَدْخُلَ اللّٰهُ

لَاخِرَى - والرفع على الابتداء لكونها موصوفة بلم تَقْدُرُوا وَقَدْ احَاطَ اللهُ بِهَا خَيْرَ الْمَبْتَدَأ - والجر باضمار رُب -
فَإِنْ قُلْتَ قَوْلُهُ وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ كَيْفَ مَوْفَعُهُ - قَامَتْ هُوَ كَلَامٌ مُّعْتَرِضٌ وَمَعْنَاهُ وَلِتَكُونَ الْكَلِمَةُ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ
فَعَلَّ ذَلِكَ - ويجوز ان يكون المعنى وعدكم المغانم فَعَجَّلَ هَذِهِ الْغَنِيْمَةَ وَ كَفَّ الْاَعْدَاءَ لِيَنْفَعَكُمْ بِهَا وَلِتَكُونَ آيَةً
لِّلْمُؤْمِنِينَ اِذَا وَجِدُوا وَعْدَ اللّٰهِ بِهَا صَادِقًا لِأَنَّ صَدَقَ الْاَخْبَارُ عَنِ الْغِيُوبِ مَعْجِزَةً وَ آيَةً وَ يَزِيدُكُمْ بِذَلِكَ هِدَايَةً
وَ اَيْقَانًا * [وَلَوْ فَاتَكُمْ الَّذِيْنَ كَفَرُوا] مِنْ اَهْلِ مَكَّةَ وَلَمْ يَصَالِحُوا - وَقِيلَ مِنْ حُلَفَاءِ اَهْلِ خَيْبَرَ لُغْلِبُوا وَ انْهَزَمُوا *
[سُنَّةَ اللّٰهِ] فِي مَوْضِعِ الْمَصْدَرِ الْمُؤَكَّدِ اَي سَنَ اللّٰهِ غَالِبَةُ اَنْبِيَائِهِ سُنَّةٌ وَ هُوَ قَوْلُهُ لَاغْلِبَنَّ اَنَا وَ رُسُلِي * [اَيْدِيَهُمْ]
اَيْدِي اَهْلِ مَكَّةَ اَي قَضَى بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَكُمْ الْمَكَافَاةَ وَ الْمَحَاجِزَةَ بَعْدَ مَا خَوَّلَكُمْ الظَّفَرَ عَلَيْهِمْ وَ الْغَلْبَةَ وَ ذَلِكَ يَوْمَ
الْفَتْحِ - وَ بِهِ اسْتَشْهَدُ اَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَيَّ اِنْ مَكَّةَ فَتَحْتَ عِزَّةً لَا صُلْحًا - وَقِيلَ كَانَ ذَلِكَ فِي
غَزْوَةِ الْحَدَيْبِيَّةِ لَمَّا رَوَى اَنْ عِكْرَمَةَ بْنِ اَبِي جَهْلٍ خَرَجَ فِي خَمْسَمِائَةِ نَبْعِثَ رَسُولَ اللّٰهِ مِنْ هَزْمِهِ وَ ادْخَلَهُ
حَيْطَانِ مَكَّةَ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَظْهَرَ اللّٰهُ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهِمُ بِالْحِجْرَةِ حَتَّى ادْخَلُوهُمْ الْبَيْتَ - وَ قَرَأَ
[يَعْمَلُونَ] بِالتَّاءِ وَ الْيَاءِ * قَرَأَ [وَ الْيَدِي] - وَ الْيَدِيَّ بِتَخْفِيفِ الْيَاءِ وَ تَشْدِيدِهَا وَ هُوَ مَا يَهْدَى اِلَى الْمَعْبَةِ - بِالْضَمِّ
عَطْفًا عَلَى الضَّمِيرِ الْمَنْصُوبِ فِي صَدْرُكُمْ اَي صَدْرُكُمْ وَ صَدْرُوا الْيَدِي - وَ بِالْجَوْرِ عَطْفًا عَلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمَعْنَى
وَ صَدْرُكُمْ عَنْ نَحْرِ الْيَدِي مَعْكُوفًا اَنْ يَّبْلُغَ مَحِلَّهُ مَكْبُوسًا عَنْ اَنْ يَّبْلُغَ - وَ بِالرَّفْعِ عَلَى وَصْدِ الْيَدِي - وَ مَحِلَّهُ مَكَانُهُ
الَّذِي يُحِلُّ فِيهِ نَحْرُهُ اَي يَجِبُ وَ هَذَا دَائِلٌ لِابِي حَنِيفَةَ عَلَى اَنْ الْمُحْصَرَّ مُحِلُّ هَدْيِهِ الْحَرَمِ - فَإِنْ قُلْتَ
كَيْفَ حَلَّ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ مِنْ مَعَهُ وَ اِنَّمَا نُحَرِّمُ هَدْيَهُمُ بِالْحَدَيْبِيَّةِ - قُلْتَ بَعْضُ
الْحَدَيْبِيَّةِ مِنَ الْحَرَمِ - وَ رَوَى اَنْ مُضَارِبَ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ كَانَتْ فِي الْحِلِّ وَ مَصْلَاهُ
فِي الْحَرَمِ - فَإِنْ قُلْتَ فَاذَنْ قَدْ نَحَرْنَا فِي الْحَرَمِ فَلَمْ يَقِلْ مَعْكُوفًا اَنْ يَّبْلُغَ مَحِلَّهُ - قُلْتَ الْمَرَادُ الْحِلُّ الْمَعْبُودُ
وَ هُوَ مَنْى [لَمْ تَعْلَمُوهُمْ] صَفَةً لِلرِّجَالِ وَ النِّسَاءِ جَمِيعًا [اَنْ تَطَّغُوهُمْ] بِدَلِّ اشْتِمَالٍ مِنْهُمْ اَوْ مِنْ الضَّمِيرِ
الْمَنْصُوبِ فِي تَعْلَمُوهُمْ - وَ الْمَعْرَةُ مَفْعَلَةٌ مِنْ عَرَّ بِمَعْنَى عَرَّلَ اِذَا دَهَا مَا يَكْرَهُهُ وَ يَشْقُ عَلَيْهِ - وَ [بِغَيْرِ عِلْمٍ]
مُتَعَلِّقٌ بِأَنْ تَطَّغُوهُمْ يَعْنِي اَنْ تَطَّغُوهُمْ غَيْرَ عَالِمِينَ بِهِمْ - وَ الْوَطْأُ وَ الدُّوسُ عِبَارَةٌ عَنِ الْاِيقَاعِ وَ الْاِبَادَةِ قَالَ * شَعْرُ
وَ وَطِئْنَا رَطًا عَلَى حَنْقٍ * وَطَأَ الْمُقِيدُ نَابِتَ الْجَرَمِ * وَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ اِنْ
اُخِرَ وَطْأُهَا اللّٰهُ بِرُجْ وَ الْمَعْنَى اِنَّهُ كَانَ بِمَكَّةَ قَوْمٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مُخْتَلَطُونَ بِالْمُشْرِكِينَ غَيْرَ مُتَمَيِّزِينَ
مِنْهُمْ وَ لَا مَعْرِفَةَ اِلَاصَافٍ قَلِيلٍ وَ لَوْ لَا كَرَاهَةُ اَنْ يَتَلَكَّوْا نَاسًا مُّؤْمِنِينَ بَيْنَ ظَهْرَانِي الْمُشْرِكِينَ وَ اَنْتُمْ غَيْرُ عَارِفِينَ

فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ٢ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ٣ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ
الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَارْتَمَاهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ
بِهَا وَأَهْلَهَا ٤ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ٥ لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ ٦ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ

سورة الفتح ٢٨

الجزء ٢٤

ع ٢١

بِهِمْ فَيُصِيبُكُمْ بِأَهْلَاكِهِمْ مَكْرُوهَ وَمَشَقَّةَ لَمَّا كَفَّ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ وَحَذَفَ جَوَابَ لَوْ لَا لدلالة الكلام عليه - و يجوز ان
يكون لَوْ تَزَيَّلُوا كالتكرير للوَلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ لمرجعهما الى معنى واحد و يكون لَعَذَّبْنَا هو الجواب - فَاِنْ قُلْتَ
اي معرّة تصيبهم اذا فتلوهم وهم لا يعلمون - قُلْتَ يُصِيبُهُمْ وَجُوبُ الدِّيَةِ وَ الْكَفَّارَةِ وَسُوءُ قَالَةِ الْمُشْرِكِينَ
إِنْهُمْ فَعَلُوا بِأَهْلِ دِينِهِمْ مِثْلَ مَا فَعَلُوا بِنَا مِنْ غَيْرِ تَمْيِيزٍ وَ الْمَأْثَمُ إِذَا جَرَى مِنْهُمْ بَعْضُ التَّقْصِيرِ - فَاِنْ قُلْتَ
قَوْلُهُ [لَيَدْخُلَنَّ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ] تَعْلِيلٌ لِمَاذَا - قُلْتَ لِمَا دَلَّتْ عَلَيْهِ الْآيَةُ وَ سَيَقُتُّ لَهُ مِنْ كَفِّ الْإِيْدِي
عَنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَ الْمَنْعِ مِنْ قَتْلِهِمْ صَوْرًا لِمَنْ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ كَأَنَّهُ قَالَ كَانَ الْكَفُّ وَ الْمَنْعُ التَّعْذِيبُ
لَيَدْخُلَنَّ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ أَيِ فِي تَوْفِيقِهِ لَزِيَادَةِ الْخَيْرِ وَ الطَّاعَةِ مُؤْمِنِيهِمْ - أَوْ لَيَدْخُلَنَّ فِي الْإِسْلَامِ مَنْ رَغِبَ
فِيهِ عَنْ مُشْرِكِيهِمْ - [لَوْ تَزَيَّلُوا] لَوْ تَعَرَّقُوا وَ تَمَيَّزَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ مِنْ زَالِهِ يَزِيلُهُ - وَ قُرِئَ لَوْ تَزَيَّلُوا - [إِذَا] يَجُوزُ
أَنْ يَعْمَلَ فِيهِ مَا قَبْلَهُ أَيِ لَعَذَّبْنَا أَوْ صَدَّوْهُمْ عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ - وَ أَنْ يَنْتَصِبَ بِأَضْمَارِ
إِذْ كُرَّ - وَ الْمُرَادُ بِحَمِيَّةِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ سَكِينَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَ السَّكِينَةُ الْإِنْفَةُ وَ السَّكِينَةُ الْوَقَارُ مَا رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلَهُ وَ سَلَّمَ لَمَّا نَزَلَ بِالْحَدِيثِ بَعَثَتْ قُرَيْشٌ سَهِيلَ بْنَ عَمْرِو الْقُرَشِيِّ وَ حُوَيْطَبَ بْنَ عَبْدِ
الْعَزَّى وَ مَكْرَرِ بْنَ حَفْصٍ بَنَ الْإِخْيَفِ عَلَى أَنْ يَعْضُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ أَنْ يَرْجِعَ مِنْ
عَامِهِ ذَلِكَ عَلَى أَنْ يُخْلِيَ لَهُ قُرَيْشٌ مَكَّةَ مِنْ الْعَامِ الْقَابِلِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَعَلُوا ذَلِكَ وَ كَتَبُوا بَيْنَهُمْ كِتَابًا فَقَالَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ لَعَلِّي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَكْتُبُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ سَهِيلٌ وَ اصْحَابُهُ مَا نَعْرِفُ هَذَا
وَلَكِنْ أَكْتُبُ بِاسْمِ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ أَكْتُبُ هَذَا مَا صَالِحٌ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ أَهْلُ
مَكَّةَ فَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا صَدَدْنَاكَ عَنِ الْبَيْتِ وَ لَا قَاتَلْنَاكَ وَلَكِنْ أَكْتُبُ هَذَا مَا صَالِحٌ عَلَيْهِ
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَهْلُ مَكَّةَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَكْتُبُ مَا يَرِيدُونَ فَاِنَّا أَشْهَدُ أَنَّي رَسُولُ اللَّهِ وَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ فَهَيْمَ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يَأْبُوا ذَلِكَ وَ يَشْمَتُوا مِنْهُ فَاِنزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ السَّكِينَةَ فَتَوَقَّرُوا وَ حَلَمُوا - وَ كَلِمَةُ
التَّقْوَى بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَ مُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ اخْتَارَهَا اللَّهُ لِلنَّبِيِّهِ وَ لِلَّذِينَ مَعَهُ أَهْلَ الْبَيْتِ
وَ مُسْتَحْقِيهِ وَ مَنْ هُوَ أَوْلَى بِالْهُدَايَةِ مِنْ غَيْرِهِمْ - وَ قِيلَ هِيَ كَلِمَةُ الشَّهَادَةِ - وَ عَنْ الْحَسَنِ كَلِمَةُ
التَّقْوَى هِيَ الْوَفَاءُ بِالْعَهْدِ - وَ مَعْنَى إِضَافَتِهَا إِلَى التَّقْوَى إِنِّي سَبَبُ التَّقْوَى وَ إِسَاسُهَا - وَ قِيلَ كَلِمَةُ أَهْلِ
التَّقْوَى - وَ فِي مَصْخَفِ الْحَرْثِ بْنِ سُوَيْدٍ صَاحِبِ عَبْدِ اللَّهِ وَ كَانَ أَهْلًا وَ أَحَقَّ بِهَا وَ هُوَ الَّذِي دُفِنَ مَصْخَفُهُ أَيَّامَ
الْحِجَابِ - رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ قَبْلَ خُرُوجِهِ إِلَى الْحَدِيثِ كَأَنَّهُ وَ اصْحَابُهُ قَدْ دَخَلُوا مَكَّةَ أَمْنِينَ
وَ قَدْ حَلَقُوا وَ قَصَرُوا فَقَصَّ الرُّؤْيَا عَلَى اصْحَابِهِ فَعَرَّحُوا وَ اسْتَبَشَرُوا وَ حَسَبُوا أَنَّهُمْ دَخَلُوهَا فِي عَامِهِمْ وَ قَالُوا أَنْ

سورة الفتح ٤٨
الجزء ٢٩
ع ١١
 ٤٨ سورة الفتح ٤٨
 ٢٩ الجزء ٢٩
 ١١ ع ١١
 ٤٨ سورة الفتح ٤٨
 ٢٩ الجزء ٢٩
 ١١ ع ١١

رؤيا رسول الله حق فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبي وعبد الله بن نفيل ورفاعة بن الحارث والله ما خلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام نزلت - ومعنى [صدق الله رسوله الرؤيا] صدقه في رؤياه ولم يكذب الله تعالى الله عن الكذب وعن كل قبيح علوا كبيرا فحذف الجار وأصل الفعل كقوله تعالى صدقوا ما عاهدوا الله عليه - فان قلت بم تعلق [بالحق] - قلت إما بصدق أبي صدقه فيما رأى وفي كونه وحصوله صدقا ملتبسا بالحق أي بالغرض الصحيح والحكمة البالغة وذلك ما فيه من الابتلاء والتمييز بين المؤمن المخلص وبين من في قلبه مرض - ويجوز ان يتعلق بالرؤيا حالا منها أي صدقه الرؤيا ملتبسة بالحق على معنى أنها لم تكن من اصغاث الاحلام - ويجوز ان يكون بالحق قسما إما بالحق الذي هو نقيض الباطل او بالحق الذي هو من اسمائه ولقد دخل جوابه - وعلى الاول هو جواب قسم محذوف - فان قلت ما وجه دخول [ان شاء الله] في اخبار الله عز وجل - قلت فيه وجوه - ان يتعلق عدته بالمشية تعليمه لعباده ان يقولوا في عدااتهم مثل ذلك متأدبين بادب الله ومقتدين بسننه - وان يريد لددخلن جميعا ان شاء الله ولم يمّت منكم احدا - او كان ذلك على لسان ملك فادخل الملك ان شاء الله - او هي حكاية ما قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لاصحابه وقص عليهم - وقيل هو متعلق بأصدين [فعلهم ما لم تعلموا] من الحكمة والصواب في تأخير فتح مكة الى العام القابل [فجعل من دون ذلك] أي من دون فتح مكة [فتحا قريبا] وهو فتح خيبر المستروح اليه قلوب المؤمنين الى ان يتيسر الفتح الموعود [باليهدى ويدى الحق] بدين الاسلام [ليظهره] ليغلبه [على الدين كله] على جنس الدين كله يريد الاديان المختلفة من اديان المشركين والجاحدين واهل الكتاب ولقد حقق ذلك سبحانه فانك لا تنزع ديننا قط الا وللإسلام دونه العز والغلبة - وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الارض كافر - وقيل هو اظهارة بالحجج والآيات - وفي هذه الآية تأكيد لما وعد من الفتح وتوطين للنفس المؤمنين على ان الله سيفتح لهم من البلاد ويقيض لهم من الغلبة على الاقاليم ما يستقلون اليه فتح مكة [وكفى بالله شيئا] على ان ما وعد كائن - عن الحسن شهيد على نفسه انه سيظهر دينك * [مكثدا] اما خبر مبتدأ أي هو مكثدا لتقدم قوله هو الذي أرسل رسوله - واما مبتدأ ورسول الله عطف بيان - وعن ابن عامر انه قرأ رسول الله بالنصب على المدح [والذين معه] اصحابه [أشدا على الكفار رحماء بينهم] جمع شديد ورحيم و نحوه أدلة على المؤمنين أعز على الكافرين - وأعطى عليهم - بالمؤمنين رؤوف رحيم - وعن الحسن - بلغ من تشدهم على الكفار انهم كانوا يتحرزون من ثيابهم ان تلمس ثيابهم ومن

وَرِضْوَانًا نَسِيمًا هُمْ فِي دُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ۖ ذَٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْبَةِ ۖ قَطَرٌ مِّثْلُ مَثَلِهِمْ فِي الْإِنجِيلِ ۖ كَزَرْعٍ
 أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سَوْتِهِ يُغْجِبُ الزَّارِعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ۖ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا

سورة الفتح ٤٨

الجزء ٢٦

ع ١١

ابدانهم ان تمس ابدانهم - و بلغ من ترجمهم فيما بينهم انه كان لا يرى مؤمن مؤمنة الا صافحه وعانقه - والمصافحة لم يختلف فيها الفقهاء - واما المعانقة فقد كرهها ابو حنيفة وكذلك التقبيل قال لا أحب ان يقبل الرجل من الرجل وجهه ولا يده ولا شيئاً من جسده - وقد رخص ابو يوسف في المعانقة ومن حق المسلمين في كل زمان ان يرأوا هذا التشدد وهذا التعطف فيتشددوا على من ليس على مثليهم ودينهم ويتساموه ويعاشروا اخوتهم في الاسلام متعطفين بالبر والصلة وكف الاذى والمعونة والاحتمال والاخلاق السجيصة - ووجه من قرأ أشداء ورحماء بالنصب ان يذنبهما على المذبح او على الحال بالمقدّر في معه ويجعل تربتهم الخبير [سيماهم] علامتهم - وقرئ سيماهم - وفيها ثلاث لغات هاتان - والسيمياء - والمراد بها السمة التي تحدث في جبهة السجّاد من كثرة السجود وقوله [مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ] يفسرها ابي من التأثير الذي يؤثره السجود وكان كل من العليين علي بن الحسين زين العابدين وعلي بن عبد الله بن عباس ابي الاملاك يقال له ذو الثغفات لان كثرة سجودهما احدثت في موافعه منهما اثبات ثغفات البعير - وقرئ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ - و مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ وكذا عن سعيد بن جبير هي السمة في الوجه - فان قلت فقد جاء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تملأوا صوركم - وعن ابن عمر رضي الله عنه انه رأى رجلاً قد أثر في وجهه السجود فقال ان صورة وجهك انك فلا تملأ وجهك ولا تشن صورتك - قلت ذلك اذا اعتمد بجبهته على الارض لتحدث فيه تلك السمة وذلك رياء ونفاق يستعان بالله منه ونحن فيما حدثت في جبهة السجّاد الذي لا يسجد الا خالصة لوجه الله - وعن بعض المتقدمين كما نصلي فلا يرى بين اعيذنا شيء وترى احدنا الآن يصلي فيرى بين عيذه ركبة البعير فما ندري أثقلت الارؤس ام خسنت الارض وانما اراد بذلك من تعدد ذلك للنفاق - وقيل هو صفة الوجه من خشية الله - وعن الضحاك ليس بالذنب في الوجوه ولكنه صفة - وعن سعيد بن المسيب ندى الطهور وتراب الارض - وعن عطاء استنارت وجوههم من طول ما صلوا بالليل كقواه من كثر صلواته بالليل حسن وجهه بالذهار [ذلِكَ] الوصف [مَثَلُهُمْ] اي وصفهم العجيب الشأن في الكتابين جميعاً ثم ابتدأ فقال [كَزَرْعٍ] يريد هم كزرع - وقيل تم الكلام عند قوله ذلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْبَةِ ثم ابتدأ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنجِيلِ كَزَرْعٍ - ويجوز ان يكون ذلِكَ إشارة مبهمّة اوضحت بقوله كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ وَقَصَيْنَا إِلَيْهِ ذَاكَ الْأَمْرَ دَائِرَ هَوْلٍ مَّقْطُوعٌ مُّضْبِعَيْنَ - وقرئ الْإِنجِيلُ بفتح الهمزة - شَطْأَهُ فرائحه يقال اشطأ الزرع اذا فرخ - وقرئ شَطْأَهُ بفتح الطاء - وشَطْأَهُ بتخفيف الهمزة وشَطْأَهُ بالمد - وشَطْأَهُ بحذف الهمزة ونقل حركتها الى ما قبلها - وشَطْأَهُ بقلبها واوا - [فَآزَرَهُ] من الموازة وهي المعاونة - وعن الاخفش انه فعل -

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ٥

سورة الحجرات مكية وهي ثمان عشر آية وفيها ركوعان •

حزونها
١٥٧٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ

و فرعى فازرة بالتخفيف - والتشديد اي فشد ازرة - وقوله و من جعل أزرر انعل فهو في معنى القراءتين [فاستغلظ] فصار من الدقة الى الغلظ [فاستوى على سورة] فاستقام على قصبة جمع ساق - وقيل مكتوب في الانجيل سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر - وعن عكرمة اخرج شطاه بابي بكر فازرة بعمر فاستغلظ بعثن فاستوى على سورة بعلي - وهذا مثل ضربه الله لبدء امر الاسلام وترقيته في الزيادة الى ان قوي واستحكم لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قام وحده ثم قواه الله بمن آمن معه كما يقوى الطاعة الاولى من الزرع ما يحثف بها مما يتولد منها حتى يحثب الزرع - فان قلت قوله لينغيط بهم الكفار تعليل لماذا - قلت لما دل عليه تشديدهم بالزرع من ثنائهم وترقيهم في الزيادة والقوة - ويجوز ان يعقل به وعد الله الذين آمنوا لان الكفار اذا سمعوا بما اعد لهم في الآخرة مع ما يعزهم به في الدنيا غاظم ذلك - ومعنى [منهم] البيان لقوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الفتح فكأنما كان ممن شيد مع محمد صلى الله عليه وآله وسلم فتح مكة •

سورة الحجرات

قدمه واقدمه منقولان بتثقل الحشو والهمزة من قدمه اذا تقدمه في قوله تعالى يقدم قومه ونظيرهما معنى ونقلا سافه وأسافه - وفي قوله [لا تقدموا] من غير ذكر مفعول وجهان - احدهما ان يحذف ليتنارل كل ما يقع في النفس مما يقدم - والثاني ان لا يقصد قصد مفعول ولا حذفه ويتوجه بالنهي الى نفس التقدم كانه قيل لا تقدموا على التلبس بهذا الفعل ولا تجعلوه منكم بسبيل بقوله هو الذي يحب ويؤميت - ويجوز ان يكون من قدم بمعنى تقدم كوجه وبين ومنه مقدمة الجيش خلاف ساقته وهي الجماعة المتقدمة منه وتعضده قراءة من قرأ لا تقدموا بحذف احدى تائي تقدموا الا ان الاول املا بالحسن ووجه واشد ملازمة لبلاغة القرآن والعلماء له اقبل - وقرى لا تقدموا من القدم اي لا تقدموا الى امر من امور الدين قبل قدمهما ولا تجعلوا عليهما وحقيقة قولهم جالست بين يدي فلان ان يجلس بين الجهتين المسامتين ليمينه وشماله قريبا منه فسميت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليمين مع القرب منهما ترسعا كما يسمى الشيء باسم غيره اذا جاوره وداناه في غير موضع وقد جرت هذه

العبارة ههنا على سنن ضرب من المجاز وهو الذي يسميه اهل البيان تمثيلا ولجريها هكذا فائدة جليلة ليست في الكلام العريان وهي تصوير الجنة والشناعة فيما نهوا عنه من الاقدام على امر من الامور دون الاحتذاء على امثلة الكتاب والسنة والمعنى أن لا تقطعوا امرا الا بعد ما يحكمان به وياذنان فيه فتكونوا اما عاملين بالوحي المنزل واما مقتدين برسول الله و عليه يدور تفسير ابن عباس - وعن مجاهد لا تفقاتوا على الله شيئا حتى يقصه على لسان رسوله - ويجوز ان يجري مجرى قولك سرني زيد وحسن حاله و اعجبت بعمره و كرمه وفائدة هذا الاسلوب الدلالة على قوة الاختصاص ولما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الله بالمكان الذي لا يخفى سلك به ذلك المسلك - وفي هذا تهديد وتوطية لما نقم منهم فيما يتلوه من رفع اصواتهم فوق صوته لأن من احطاه الله بهذه الاثمة واختصه هذا الاختصاص القوي كان ادنى ما يجب له من التهيب والاجلال ان يخفص بين يديه الصوت ويخافت لديه بالكلام - وقيل بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى تهامة سرية سبعة وعشرين رجلا عليهم المذنب بن عمرو الساعدى فقتلهم بنوا عامر وعليهم عامر بن الطفيل الا ثلثة نفر نجوا فلقوا رجلا من بني سليم قرب المدينة فاعتزوا بهم الى بني عامر لانهم اعز من بني سليم فقتلوهما و سلبوهما ثم اتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال بنس ما صنعتم كانا من سليم والسلب ما كسوتهما فوداهما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم ونزلت اى لا تعملوا شيئا من ذات انفسكم حتى تستأمروا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وعن مسروق دخلت على عائشة رضي الله عنها في اليوم الذي يشك فيه فقالت للجارية اسقيه عسلا فقلت اني صائم فقالت قد نهى الله عن صوم هذا اليوم وفيه نزلت - وعن الحسن ان اناسا ذبحوا يوم الاضحى قبل الصلوة فنزلت وامرهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يعيدوا ذبحا اخر وهذا مذهب ابي حنيفة رحمه الله الا ان نزول الشمس - وعند الشافعي رحمه الله يجوز الذبح اذا مضى من الوقت مقدار الصلوة - وعن الحسن ايضا لما استقر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالمدينة اتته الوفود من الأناق فاكثروا عليه بالمسائل فنهوا ان يتدنوه بالمسئلة حتى يكون هو المبتدئ - وعن قتادة ذكر لنا ان ناسا كانوا يقولون لو انزل في كذا كان كذا فكرة الله ذلك منهم وانزلها - وقيل هي عامة في كل قول وفعل - ويدخل فيه انه اذا جرت مسئلة في مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم لم يصبقوه بالجواب وأن لا يمشي بين يديه الا للحاجة وأن يستأني في الافتتاح بالطعام [وَ اتَّقُوا اللَّهَ] فانكم ان اتقيموه عاتبكم التقوى عن التقدم المنهي عنها وعن جميع ما يقتضي مراقبة الله تجنبه فان التقى حذر لا يشافه امرا الا عن ارتفاع الريب وانجلاء الشك في ان لا تبعة عليه فيه وهذا كما تقول لمن يقارف بعض الرذائل لا تفعل هذا وتحفظ مما يلصق بك العار فتنبها الا عن عين ما قارنه ثم تعم وتشيع وتأمرة بما لو امتثل فيه امرك لم يرتكب تلك الفعلة وكل ما يضرب في طريقها ويتعلق

سورة الحجرات ٤٩ فَرَّقَ صَوْتَ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ٥ إِنْ الَّذِينَ

الجزء ٢٩

ع ١٢

بَسْبِيبًا [إِنْ اللَّهَ سَمِعَ] لَمَا تَقُولُونَ [عَائِمٌ] بَمَا تَعْمَلُونَ وَحَقَّ مِثْلُهُ أَنْ يَتَّقَى وَيَرَأَى * إعادة الذداء عليهم استدعاء منهم لتجديد الاستبصار عند كل خطاب وازد وتطرية الانصات لكل حكم نازل وتحيك منهم لئلا يفتروا ويغفلوا عن تأملهم وما أخذوا به عند حضور مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الأدب الذي المحاذرة عليه تعود عليهم بعظيم الجدي في دينهم وذلك لأن في اعظام صاحب الشرع اعظام ما ورد به و مستعظم الحق لا يدعه استعظامه ان يألوا عملا بما يحذره عليه و ارتداعا عما يصد عنه و انتهاء الى كل خير - والمراد بقوله [لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ] انه اذا نطق ونطقتم فعليكم ان لا تبلغوا باصواتكم وراء الحد الذي يبلغه بصوته وان تغضوا منها بحيث يكون كلامه عاليًا لكلامكم و جهرة باهرا لجهركم حتى تكون مزيتة عليكم لائحة وسابقته واضحة و امتياز عن جمهوركم كشية الابلق غير خاف لا ان تغمروا صوته باخطكم و تبغروا منطقته بصخبكم - و بقوله [وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ] انكم اذا كلمتموه و هو صامت فادآكم والعدول عما فُيْتُمْ عنه من رفع الصوت بل عليكم ان لا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم وان تعتمدوا في مخاطبته القول اللين المقرب من الهمس الذي يضاد الجهر كما يكون مخاطبة المهديب المعظم عاملين بقوله عز اسمه وَتَعَزَّزْهُ وَتَوَقَّرْهُ - وقيل معنى وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ لَا تَقُولُوا لَهُ يَا مُحَمَّدُ يَا أَحْمَدُ وَخاطبة بالنبوة - قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال ابو بكر رضي الله عنه يارسول الله والله لا اكلمك الا الاسرار او اخا السرار حتى القى الله - وعن عمر رضي الله عنه انه كان يكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم كاخيه السرار لا يسمعه حتى يستغفمه - وكان ابو بكر اذا قدم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد ارسل اليهم من يعلمهم كيف يسلمون و يأمرهم بالسكينة والوقار عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وليس الغرض برفع الصوت ولا الجهر ما يقصد به الاستخفاف والاستهانة لأن ذلك كفر والمخاطبون مؤمنون وانما الغرض صوت هو في نفسه والمسموع من جرسه غير مناسب لما يهاب به العظام ويوقر الكبراء فيتكلف الغض منه وردة الى حد يميل به الى ما يستبدن فيه المأمورية من التعزير والتوقير ولم يتناول النبي ايضا رفع الصوت الذي لا يتأذى به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو ما كان منهم في حرب او مجادلة معاند او ارهاب عدو وما اشبه ذلك ففي الحديث انه قال عليه السلام للعباس بن عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين اصرخ بالناس وكان العباس اجهر الناس صوتا - يروى ان غارة اتهم يوما فصاح العباس يا صباحاه فاسقطت الحوامل لشدة صوته - وفيه يقول نابعة بني جعدة * شعر * زجر ابي عروة السباع اذا * اشفق ان يختلطن بالغنم * زعمت الرعاة انه كان يزجر السباع عن الغنم فيقتق مرارة السبع في حوزة - وفي قراءة ابن مسعود لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ وَالْبَاءُ مَزِيدَةٌ مَحَذَرٌ بِهَا حَذَرُ التَّشْدِيدَةِ فِي قول الاعلام الهذلي * شعر * رفعت عيني بالحجا زالى اناس بالمناقب * وليس المعنى في هذه القراءة انهم نهوا

عن الرفع الشديد تخيلا ان يكون ما درن الشديد مسوغا لهم ولكن المعنى نهيمهم عما كانوا عليه من الجبلية و استجفاؤهم فيما كانوا يفعلون - وعن ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وكان في اذنه وقر و كان جهوري الصوت فكان اذا تكلم رجع صوته و ربما كان يكلم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فيتأذى بصوته - وعن اذس رضي الله عنه ان هذه الآية لما نزلت فقد ثابت فتفقده رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فآخبر بشانه فدعا فساله فقال يا رسول الله لقد انزلت اليك هذه الآية و اني رجل جدير الصوت فآخاف ان يكون عملي قد حبط فقال له رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لست هناك اذك تعيش بخير و تموت بخير و اذك من اهل الجنة - و اما ما يروى عن الحسن انها نزلت فيمن كان يرفع صوته من المنافقين فوق صوت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فمحمله و الخطاب للمؤمنين على ان ينهى المؤمنون ليندريج المنافقون تحت النهي ليكون الامر اغلظ عليهم و اشق - وقيل كان المنافقون يرفعون اصواتهم ليظهروا قلة مبالاتهم به فيقتدي بهم ضعة المسلمين - و كان التشبيه في محل النصب اي لا تجهرؤا له جهرؤا مثل جهر بعضكم لبعض - و في هذا انهم لم ينهوا عن الجهر مطلقا حتى لا يسوغ لهم الا ان يكلموه بالهمس و المخانقة و اذا نهوا عن جهر مخصوص مقيد بصفة اعني الجهر المنعوت بمماثلة ما قد اعتادوه منه فيما بينهم و هو الخلو من مراعاة آبهة الذبوة و جلالة مقدارها و انحطاط سائر الرتب و ان جاءت عن رتبها - ان تحبط اعمالكم منصوب الموضع على انه مفعول له و في متعلقه وجهان - احدهما ان يتعلق بمعنى النهي فيكون المعنى انتبهوا عما نهيتم عنه لحبوط اعمالكم اي لخشية حبوطها على تقدير حذف المضاف كقوله تعالى يبين الله لكم ان تصلوا - و الثاني ان يتعلق بنفس الفعل و يكون المعنى انهم نهوا عن الفعل الذي فعلوه لاجل الحبوط لانه لما كان بصدده الاداء الى الحبوط جعل كانه قصد لاجله و كانه العلة و السبب في ايجادته على سبيل التمثيل كقوله ليكون لهم عذرا - فان قلت لتخص الفرق بين الوجهين - قلت لتلخيصه ان يقدر الفعل في الثاني مضموما اليه المفعول له كأنهما شيء واحد ثم يصب النهي عليهما جميعا صبا و في الاول يقدر النهي موجها على الفعل على حياله ثم يعتل له منهيا عنه - فان قلت باي النهيين تعلق المفعول له - قلت بالثاني عند البصريين مقدرا اضماره عند الاول كقوله اتوني اترغ عليه قطرا و بالعكس عند الكوفيين و ايها كان فمرجع المعنى الى ان الرفع و الجهر كلاهما منصوب ادوة الى حبوط العمل و قراءة ابن مسعود فتحبط اعمالكم اظهر نصا بذلك لان ما بعد الفاء لا يكون الا مسببا عما قبله فيتنزل الحبوط من الجهر منزلة التحلول من الطغيان في قوله فيحصل عليكم غضبي - و الحبوط من حبطت الابل اذا اكلت الخضر فنفض يطنوها و ربما هلكت و منه قوله عليه السلام و ان مما ينبت الربيع لما يقتل حبطا او يلم و من اخواته حبطت الابل اذا اكلت العرفج فاصابها ذلك و احبط عمله مثل احبطه و حبط الجرح و حبط اذا غفر و هو نكسة و ترامية الى الفساد جعل العمل المسمى

سورة الحجرات ٤٩ يَغْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى ۚ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ إِنَّ

الجزء ٢٤

ع ١٢

في اضرة بالعمل الصالح كالداء والجرح لمن يضاب به أعاذنا الله من حبط الأعمال وخيبة الأمل - وقد دلت الآية على امرين هائلين - أحدهما أن فيه ما يرتكب من يؤمن من الآثام ما يحبط عمله - والثاني أن في آثامه ما لا يدري أنه محبط ولعله عند الله كذلك فعلى المؤمن أن يكون في تقواه كالماشي في طريق شائك لا يزال يحترز ويتوقى ويتحفظ [اِمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى] من قولك امتحن فلان لأمركذا وجرب له وجرب للذهاب فهو مضطرب به غير واثق عنه والمنعنى أنهم صبر على التقوى اقرباء على احتمال مشاقها - أو وضع الامتحان موضع المعركة لأن تحقق الشيء باختباره كما يوضع الخبر موضعها فكأنه قيل عرف الله قلوبهم للتقوى وتكون اللام متعلقة بمحذوف واللام هي التي في قواك أنت لهذا الأمر أي كائن له ومختص به قال * ع * أنت ليا أحمد من بين البشر * وقال * ع * أعداء من الميعلات على الوجى * وهي مع معمولها منصوبة على الحال - أو ضرب الله قلوبهم بأنواع المحن والتكاليف الصعبة لاجل التقوى لتثبت فيظهر تقواها ويعلم أنهم متقون لأن حقيقة التقوى لا تعلم إلا عند المحن والشدائد والاضطراب عليها - وقيل اخلصها للتقوى من قولهم امتحن الذهب وفتنه إذا اذابه فخاص أبريزه من خبثه ونقاؤه - وعن عمر رضي الله عنه اذهب الشبهات عنها - والامتحان افتعال من محنه وهو اختبار بليغ أو بلاء جهيد قال أبو عمرو كل شيء جهده فقد محنته وانشد * شعرة * أنت رذايا بادياً كلالها * قد محنت واضطربت أطالها * قيل أنزلت في الشيخين رضي الله عنهما لما كان منهما من غض الصوت والبلوغ به أخا السرار وهذه الآية بغظهما الذي رتب عليه من إيقاع الغامضين أصواتهم اسماً لأن المؤكدة وتصدير خبرها جملة من مبتدأ وخبر معرفتين معا والمبتدأ اسم الإشارة واستيناف الجملة المستودعة ما هو جزاؤهم على عملهم ويزاد الجزاء ذكراً مبيناً أمره ناظراً في الدلالة على غاية الاعتداد والارتضاء لما فعل الذين وقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من خفض أصواتهم أو في الإعلام بمبلغ عزة رسول الله وقدر شرف منزلته وفيها تعريض بعظيم ما ارتكب الرافعون أصواتهم واستيجابهم ضد ما استوجب هؤلاء - والراء الجهة التي يواربها عنك الشخص بظله من خلف أو قدام ومن لا يتقدم الغاية - وإن المنداة نشأت من ذلك المكان - فإن قلت أفرق بين الكلامين بين ما تثبت فيه وما تسقط عنه - قلت الفرق بينهما أن المنادي والمنادى في أحدهما يجوز أن يجمعهما الراء وفي الثاني لا يجوز لأن الراء يصير بدخول من مبتدأ الغاية ولا يجمع على الجهة الواحدة أن يكون مبتدأ ومنتهى لفعل واحد والذي يقول ناداني فلان من وراء الدار لا يريد وجه الدار ولا دبرها ولكن أي قطر من أقطارها الظاهرة كان مطلقاً بغير تعيين واختصاص والانكار لم يتوجه عليهم من قبل أن النداء وقع منهم في أدبار الحجرات أو في وجوهها وإنما انكر عليهم أنهم نادوه من البر والخارج منداة الأجلاف بعضهم لبعض من غير قصد إلى جهة دون جهة - والحجرة الرقعة من الأرض المحجورة بخائط يحوط عليها

الدِّينَ يُنَادُّونَكَ مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ٥ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ٦

سورة الحجرات ٤٩

الجزء ٢٤

ع ١٢

وحظيرة الأبل تسمى الحُجْرَة وهي فَعْلَة بمعنى مفعولة كالغُرْفَة وَالْغُبْضَة وجمعها الْحُجُرَات بضمين والحُجُرَات بفتح الجيم والحُجُرَات بتسكينها وقرئ بهن جميعا والمراد حجرات نساء رسول الله و كانت لكل منهن حجرة - ومناداتهم من ورائها تحتمل - انهم قد تعرفوا على الحجرات متطلبين له فناداه بعض من وراء هذه وبعض من وراء تلك - وانهم قد اتوا حجرة حجرة فنادوه من ورائها - وانهم نادوه من وراء الحجرة اللتي كان فيها ولكنها جمعت اجالا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و لمكان حرمة والفعل وان كان مسندا الى جميعهم فانه يجوز ان يتولاه بعضهم و كان الباقون راضين فكانهم تولوه جميعا فقد ذكر الاسم ان الذي ناداه عِيْنَةُ بن حصن و الاقرع بن حابس - والاخبار عن اكثرهم بانهم لَا يَعْقِلُونَ - يحتمل ان يكون فيهم من قصد بالمحاشاة - ويحتمل ان يكون الحكم بقلة العقلاء فيهم قصدا الى نفى ان يكون فيهم من يعقل فان القلة تقع موقع النفي في كلامهم - و روي ان وددني تميم اتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقت الظهيرة و هو راى فاجعلوا ينادونه يا مُحَمَّد اخرج الينا فاستيقظ فخرج اليهم ونزلت و سئل رسول الله عنهم فقال هم جفاة بني تميم لولا انهم من اشد الناس قدالا للاعور الدجال لدعوت الله عليهم ان يهلكهم - وورد الآية على النمط الذي وردت عليه فيه ما لا يخفى على الناظر من بينات اكبار محمل رسول الله و اجلاله - منها مجيئها على النظم المسجل على الصائكين به بالسفه والجهل اما اندموا عليه - و منها لفظ الْحُجُرَات و ايقاعها كناية عن موضع خلوته و مقيله مع بعض نسائه - و منها المرور على لفظها بالاقتصار على القدر الذي تبين به ما استنكر عليهم - و منها التعريف باللام دون الاضافة - و منها ان شفع ذمهم باستجفائهم و استترك عقولهم وقلة ضبطهم لمواضع التمييز في المخاطبات تروينا للخطب على رسول الله و تسليته له و اماطة لما تداخله من الحشاش تعجزونهم و سوء ادبهم و هلم جراً من اول السورة الى آخر هذه الآية و تأمل كيف ابتدئ باليجاب ان تكون الامور اللتي تنتمي الى الله و رسوله متقدمة على الامور كلها من غير حصر و لا تقييد ثم اردف ذلك النهي عما هو من جنس التقديم من رفع الصوت و الجهر كان الاول بساط للثاني و طاء لذكره ثم ذكر ما هو ثناء على الذين تحاموا ذلك فغضوا اصواتهم دلالة على عظيم موقعه عند الله ثم جيء على عقب ذلك بما هو اطم و هجنته اتم من الصياح برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سلم في حال خلوته ببعض حرمانه من وراء الجدر كما يصاح باهون الناس قدرا لينبته على فطاعة ما اجرؤا اليه و جسروا عليه لان من رفع الله قدره عن ان يجهر له بالقول حتى خاطبه جلة المهاجرين و الانصار باخي السرار كان صنيع هؤلاء من المنكر الذي بلغ في التفاحش مبلغا و من هذا و امثاله تغتطف ثمر الابواب و تفتبس محاسن الاداب - كما يحكى عن ابي عبيد و مكانه من العلم و الزهد و ثقة الرواية ما لا يخفى انه قال ما دقت باباً على عالم قط حتى يخرج في وقت خروجه - [أَنَّهُمْ صَبَرُوا] في موضع

سورة الحجرات ٤٩ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا

الجزء ٢٩

ع ١٢

الرفع على الفاعلية لأن المعنى ولو ثبت صبرهم - والصبر حبس النفس عن أن تُنازع إلى هواها قال الله تعالى وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ وَقُلْهُمْ صَبْرٌ عَنْ كَذَا مَحذُوفٌ مِنْهُ الْمَفْعُولُ وَهُوَ النَّفْسُ وَهُوَ حَبَسَ فِيهِ شِدَّةٌ وَمَشَقَّةٌ عَلَى الْمَحْبُوسِ فَلِهَذَا قِيلَ لِلْحَبْسِ عَلَى الْيَمِينِ أَوِ الْقَتْلِ صَبْرٌ وَفِي كَلَامٍ بَعْضُهُمُ الصَّبْرُ مَرَّ لَا يَتَجَرَّعُهُ الْآخَرُ - فَإِنْ قُلْتَ هَلْ مِنْ فَرْقٍ بَيْنَ [حَتَّى تَخْرُجَ] وَآلِي أَنْ تَخْرُجَ - فَأَبَتْ أَنْ حَتَّى مُخْتَصَّةٌ بِالْغَايَةِ الْمَضْرُوبَةِ تَقُولُ أَلَمْتُ السَّمَكَةَ حَتَّى رَأْسُهَا وَلَوْ قُلْتَ حَتَّى نَصَفَهَا أَوْ صَدْرَهَا لَمْ يَجْزِ إِلَى غَايَةٍ فَقَدْ انْأَدَتْ حَتَّى بَوَضَعَهَا أَنْ خَرُجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ غَايَةً قَدْ ضَرَبَتْ لَصَبْرِهِمْ فَمَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَقْطَعُوا أَمْرًا دُونَ الْإِنْتِهَاءِ إِلَيْهَا - فَإِنْ قُلْتَ فَآلِي فَائِدَةٌ فِي قَوْلِهِ [إِلَيْهِمْ] - قُلْتَ فِيهِ أَنَّهُ لَوْ خَرَجَ وَلَمْ يَكُنْ خُرُوجُهُ إِلَيْهِمْ وَلَاجِلِهِمْ لِلزَّمَمِ أَنْ يَصْبِرُوا إِلَى أَنْ يَعْلَمُوا أَنْ خُرُوجَهُ إِلَيْهِمْ - [لَكِنْ خَيْرًا لَّهُمْ] فِي كَانَ إِمَّا ضَمِيرُ فَاعِلِ الْفِعْلِ الْمَضْمَرِ بَعْدَ كَوْنِهِ إِمَّا ضَمِيرُ مَصْدَرٍ مَبْرُورٍ كَقَوْلِهِمْ مَنْ كَذَبَ كَانَ شَرًّا لَهُ [وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] بَلِيغُ الْغُفْرَانِ وَالرَّحْمَةِ وَاسْتَعْمَلَا نَحْنُ يَضِيقُ غُفْرَانَهُ وَرَحْمَتَهُ عَنْ هَؤُلَاءِ أَنْ تَابُوا وَإِنَابُوا بِعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْوَلِيدِ بْنِ عَقْبَةَ أَخَا عَثْمَانَ لَأَمَنَهُ وَهُوَ الَّذِي وَلَّاهُ عَثْمَانُ الْكُوفَةَ بَعْدَ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ فَصَلَّى بِالنَّاسِ وَهُوَ سُكْرَانٌ صَلَاةُ الْفَجْرِ أَرْبَعًا ثُمَّ قَالَ هَلْ أُرِيدُكُمْ فَعَزَلَهُ عَثْمَانُ عَنْهُمْ مَصَدَّقًا إِلَى بَنِي الْمَصْطَلِقِ وَكَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ إِحْنَةٌ فَلَمَّا شَارَفَ دِيَارَهُمْ رَكِبُوا مُسْتَقْبِلِينَ لَهُ فَحَسِبَهُمْ مِقَاتِلِيهِ فَرَجَعَ وَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَدْ ارْتَدَّوْا وَمَنَعُوا الرِّكُوزَ فَوَرَدُوا وَقَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ فَاتَّجِبَهُمْ فَقَالَ لَتَنْتَهَيْنَ أَوْ لَتَبْعَثَنَّ إِلَيْكُمْ رَجُلًا هُوَ عِنْدِي كَنَفْسِي يَقَاتِلُ مِقَاتِلَتَكُمْ وَيَسْبِي ذُرَارِيَكُمْ ثُمَّ ضَرَبَ بِيَدِهِ عَلَى كَتِفِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وَقِيلَ بِعَثَّ إِلَيْهِمْ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَوَجَدَهُمْ مَنَادِينَ بِالصَّلَاةِ مَتَّجِدِينَ فَسَلَّمُوا إِلَيْهِ الصَّدَقَاتِ فَرَجَعَ - وَفِي تَنْكِيرِ الْفَاسِقِ وَاللَّبَّاءِ شِيَاعَ فِي الْفُسَاقِ وَالْأَذْبَاءِ كَأَنَّهُ قَالَ آيِي فَاسِقٌ جَاءَكُمْ بَأْيِي نَبَأٌ فَتَوَقَّفُوا فِيهِ وَتَطْلُبُوا بَيَانَ الْأَمْرِ وَانْكَشَافَ الْحَقِيقَةِ وَلَا تَعْتَمِدُوا قَوْلَ الْفَاسِقِ لِأَنَّ مَنْ لَا يُتَحَامَسُ جَنْسُ الْفُسُوقِ لَا يُتَحَامَسُ الْكَذِبُ الَّذِي هُوَ نَوْعٌ مِنْهُ وَالْفُسُوقُ الْخُرُوجُ مِنَ الشَّيْءِ وَالْإِنْسِلَاخُ مِنْهُ يُقَالُ فَسَقْتُ الرُّطْبَةَ عَنْ شَرِّهَا وَمِنْ مَقْلُوبَةٍ قَعَسْتُ الْبَيْضَةَ إِذَا كَسَرْتُهَا وَأَخْرَجْتُ مَا فِيهَا وَمِنْ مَقْلُوبَةٍ أَيْضًا قَعَسْتُ الشَّيْءَ إِذَا أَخْرَجْتَهُ مِنْ يَدِ مَالِكِهِ مَغْتَضِبًا لَهُ عَلَيْهِ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي الْخُرُوجِ عَنْ الْقَصْدِ وَالْإِنْسِلَاخِ مِنَ الْحَقِّ قَالَ رُوبَةُ * ع * فَوَاسِقًا عَنْ قَصْدِهَا جَوَانِرًا * وَرَأَى ابْنُ مَسْعُودٍ فَتَبَيَّنُوا وَالتَّبَيَّنْتُ وَالتَّبَيَّنْتُ مُتَقَارِبَانِ وَهُمَا طَلَبُ الثَّبَاتِ وَالْبَيَانِ وَالتَّعَرُّفِ وَلَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِالْمَنْزِلَةِ اللَّتِي لَا يَجْسُرُ أَحَدٌ أَنْ يُخْبِرَهُمْ بِكَذِبٍ وَمَا كَانَ يَقَعُ مِثْلُ مَا قَرِطَ مِنَ الْوَلِيدِ الْآفِي الذَّرَّةُ قِيلَ إِنَّ جَاءَكُمْ بِحَرْفِ الشَّكِّ - وَفِيهِ أَنْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَكُونُوا عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ لئَلَّا يَطْمَعَ فَاسِقٌ فِي مَخَاطِبَتِهِمْ بِكَلِمَةٍ زُورٍ [أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ] حَالِ كَقَوْلِهِ وَرَدَّ اللَّهُ

فَعَلَّمْتُمْ نَدِمِينَ ۝ وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ ۖ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُم

سورة الحجرات ٤٩

الجزء ٢٩

ع ١٢

الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ يَعْزِي جَاهِلِينَ بِحَقِيقَةِ الْأَمْرِ وَ كُنْه الْقِصَّةِ - وَالْإِصْبَاحُ بِمَعْنَى الصَّيْرُورَةِ - وَالْزَدُّ ضَرْبٌ مِنَ الْغَمِّ وَهُوَ أَنْ تَعْتَمَّ عَلَى مَا وَقَعَ مِنْكَ تَتَمَتَّى أَنَّهُ لَمْ يَقَعْ وَهُوَ غَمٌّ يَصْحَبُ الْإِنْسَانَ صَحْبَةً لَهَا دَوَامٌ وَلِزَامٌ لِأَنَّهُ كُلَّمَا تَذَكَّرَ الْمُتَذَكِّرُ عَلَيْهِ رَاجِعُهُ مِنَ الْإِصْبَاحِ وَهُوَ لِزَامُ الشَّرِيبِ وَدَوَامُ صَحْبَتِهِ وَمِنْ مَقْبُولَاتِهِ أَدَمِنَ الْأَمْرَ إِدَامَةً وَمَدَنَ بِالْمَكَانِ أَقَامَ بِهِ وَمِنْهُ الْمَدِينَةُ وَقَدْ تَرَاهُمْ يُجْعَلُونَ الْهَمَّ صَاحِبًا وَنَجِيًّا وَسَمِيرًا وَضَجِيعًا وَمَوْصُوفًا بِأَنَّهُ لَا يَفَارِقُ صَاحِبَهُ - الْجُمْلَةُ الْمَصْدَرَةُ بَلَوٌ لَا تَكُونُ كَلَامًا مُسْتَأْنَفًا لِأَدَائِهِ إِلَى تَذَاوُرِ النِّظَمِ وَلَكِنْ مُتَصِلًا بِمَا قَبْلَهُ حَالًا مِنْ أَحَدِ الضَّمِيرَيْنِ فِي فِيكُمْ الْمُسْتَقَرَّ الْمَرْفُوعِ أَوْ الْيَارِزُ الْمَجْرُورُ وَكِلَاهُمَا مَذْهَبٌ سَدِيدٌ وَالمَعْنَى إِنْ فِيكُمْ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى حَالَةٍ يَجِبُ عَلَيْكُمْ تَغْيِيرُهَا أَوْ أَنْتُمْ عَلَى حَالَةٍ يَجِبُ عَلَيْكُمْ تَغْيِيرُهَا وَهُوَ أَنْكُمْ تَحَاوِلُونَ مِنْهُ أَنْ يَعْجَلَ فِي الْحَوَادِثِ عَلَى مَقْتَضَى مَا يَعْنِي لَكُمْ مِنْ رَأْيٍ وَاسْتِصَوَابٍ فَعَلَّ الْمَطْوَاعُ لَغِيْرَةَ التَّابِعِ لَهُ فَيَمَّا يَرْتَدِّيهِ الْمُجْتَنَذِي عَلَى امْتِلَاقِهِ وَالْوَفْعُ ذَلِكَ [لَعَنْتُمْ] أَيْ لَوْعَنْتُمْ فِي الْجَهْدِ وَالْهَلَاكِ يُقَالُ غُلَانٌ يَتَعَذَّتْ قُلَانًا أَيْ يَطْلُبُ مَا يُؤَدِّيهِ إِلَى الْهَلَاكِ وَقَدْ أَعْنَتِ الْعَظْمُ إِذَا هَيْضَ بَعْدَ الْجَبْرِ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ بَعْضَ الْمُؤْمِنِينَ زَيَّنُوا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْإِقْبَاعَ بِذَنبِي الْمَصْطَلَقِ وَتَصَدَّقُوا بِقَوْلِ الْوَلِيدِ وَأَنَّ نَظَائِرَ ذَلِكَ مِنَ الْهَذَلَاتِ كَانَتْ تَفْرُطُ مِنْهُمْ وَأَنَّ بَعْضَهُمْ كَانُوا يَتَصَوَّنُونَ وَبَزَعَهُمْ جَدَّهُمْ فِي التَّقْوَى عَنْ الْجَسَارَةِ عَلَى ذَلِكَ وَهُمْ الَّذِينَ اسْتَنْذَاهُمْ بِقَوْلِهِ [وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ] أَيْ إِلَى بَعْضِهِمْ وَلَكِنَّهُ أَفْضَتْ عَنْ ذِكْرِ الْبَعْضِ صِفَتِهِ الْمَفَارِقَةَ لَصِفَةِ قِيْدِهِمْ وَهَذَا مِنْ إِنْجَازَاتِ الْقُرْآنِ وَلَمَّكَاتِهِ اللَّطِيفَةِ الَّتِي لَا يَفْطِنُ إِلَيْهَا إِلَّا الْخَوَاصُّ - وَعَنِ بَعْضِ الْمُفَسِّرِينَ هُمُ الَّذِينَ امْتَنَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى وَقَوْلُهُ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ وَالْخِطَابُ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَيْ أُولَئِكَ الْمُسْتَتَنُونَ هُمُ الرَّاشِدُونَ يَصْدُقُ مَا قُلْتُمْ - فَإِنْ قُلْتُمْ مَا فَائِدَةُ تَقْدِيمِ خَبَرِ أَنَّ عَلَى اسْمِهَا - قُلْتُ الْقَصْدُ إِلَى تَوْيِيحِ بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا اسْتَمْتَحَنَ مِنْهُمْ مِنْ اسْتِئْذَانٍ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّ لَهُمْ فَوْجِيًّا تَقْدِيمُهُ لِلْإِنْصَابِ الْغَرَضُ إِلَيْهِ - فَإِنْ قُلْتُمْ فَلِمَ قِيلَ يُطِيعُكُمْ دُونَ إِطَاعِكُمْ - قُلْتُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُ كَانَ فِي إِرَادَتِهِمْ اسْتِمْرَارُ عَمَلِهِ عَلَى مَا يَسْتَصِيبُونَهُ وَإِنَّهُ كُلَّمَا عَنِ إِلَيْهِمْ رَأَى فِي أَمْرٍ كَانَ مَعْمُولًا عَلَيْهِ بِدَلِيلٍ قَوْلُهُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ كَقَوْلِكَ فَلَانٌ يَقْرَأُ الضَّيْفَ وَيَحْمِي الْحَرِيمَ تَرِيدُ أَنَّهُ مِنْهَا اعْتَادَهُ وَوَجَدَ مِنْهُ مُسْتَمِرًّا - فَإِنْ قُلْتُمْ كَيْفَ مَوْجَعُ الْكَلِمِ وَشَرِيطَتُهَا مَفْقُودَةٌ مِنْ مَخَالَفَةٍ مَا بَعْدَهَا لِمَا قَبْلُهَا نَفِيًّا وَاثْبَاتًا - قُلْتُ هِيَ مَفْقُودَةٌ مِنْ حَيْثُ اللَّفْظُ حَامِلَةٌ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى لِأَنَّ الَّذِينَ حَبَّبَ إِلَيْهِمُ الْإِيمَانَ قَدْ تَغَايَرَتْ صِفَتُهُ الْمَقْدَمُ ذِكْرُهُمْ فَوَقَعَتْ لَكِنْ فِي حَاقٍ مَوْجَعًا مِنْ الْاسْتِدْرَاكِ وَمَعْنَى تَحْبِيبِ اللَّهِ وَتَكْرِيبِهِ اللَّطْفَ وَالْإِمْدَادَ بِالتَّوْفِيقِ وَسَبِيلُهُ الْكُنَايَةُ كَمَا مَبْقَى وَكُلُّ ذِي لَبِّ وَرَاجِعٍ إِلَى بَصِيرَةٍ وَذَهْنٍ لَا يَغْبِي عَلَيْهِ أَنَّ الرَّجُلَ لَا يَمْدَحُ بِغَيْرِ فَعْلِهِ وَحَمَلُ الْآيَةِ عَلَى ظَاهِرِهَا يُؤَدِّي إِلَى أَنَّ يَتَنَبَّى عَلَيْهِمْ بِفَعْلِ اللَّهِ وَتَقْدِمْ نَعَى اللَّهِ هَذَا عَلَى الَّذِينَ أَنْزَلَ فِيهِمْ وَيَحْتَوُونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا -

سورة الحجرات ٤٩ الْإِيمَانُ وَزَيْنُهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّ إِلَيْكُمْ الْكُفْرُ وَالْفُسُوقُ وَالْعِصْيَانُ * أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿١٢﴾ نَصَّةٌ مِنَ اللَّهِ

الجزء ٢٩

ع ١٢

فَإِنْ قُلْتَ فَإِنَّ الْعَرَبَ تَمْدَحُ بِالْجَمَالِ وَحَسَنَ الْوَجْهِ وَذَلِكَ فَعَلَ اللَّهُ وَهُوَ مَدْحٌ مَقْبُولٌ عِنْدَ النَّاسِ
غَيْرِ مُرَدِّدٍ - قُلْتَ الَّذِي سَمِعْتَ ذَلِكَ لَيْسَ أَتَيْمٌ رَأَوْا حَسَنَ الرِّوَاءِ وَرِسَامَةَ الْمَنْظَرِ فِي الْغَالِبِ يُسْفَرُ
عَنْ مَخْبَرٍ مُرْصِيٍّ وَاخْلُقَ مَسْمُودَةً وَمِنْ ثَمَّةٍ قَالُوا أَحْسَنَ مَا فِي الدَّمِيمِ وَجِبِّهِ فَلَمْ يَجْعَلْهُ مِنْ صِفَاتِ
الْمَدْحِ لِدَاثِهِ وَلَكِنْ لِدَلَالَتِهِ عَلَى غَيْرِهِ عَلَى أَنْ مِنْ مَسْقُوقَةِ النَّقَادِ وَعِلْمَاءِ الْمَعَانِي مَنْ دَفَعَ صِحَّةَ ذَلِكَ
وَخَطَأَ الْمَدْحِ بِهِ وَقَصَرَ الْمَدْحَ عَلَى النِّعَتِ بِأَمْنِيَّاتِ الْخَيْرِ وَهِيَ الْفَصَاحَةُ وَالشِّجَاعَةُ وَالْعَدْلُ
وَالْعَقَّةُ وَمَا يَتَشَعَّبُ مِنْهَا وَيَرْجِعُ إِلَيْهَا وَجَعَلَ الْوَصْفَ بِالْجَمَالِ وَالثَّرْوَةَ وَكَثْرَةَ الْحَقْدَةِ وَالْاِتِّصَادَ وَغَيْرَ
ذَلِكَ مِمَّا لَيْسَ لِلنَّاسِ فِيهِ عَمَلٌ غَلَطًا وَمُخَالَفَةٌ عَنِ الْمَعْقُولِ - وَالْكَفْرُ تَغْطِيَةٌ نَعَمَ اللَّهُ وَغَمْطُهَا
بِالْجَحْدِ - وَالْفُسُوقُ أَخْرُجَ عَنْ قَصْدِ الْإِيمَانِ وَمَسْجَتُهُ بَرْكُوبُ الْكِبَائِرِ - وَالْعِصْيَانُ تَرْكُ الْأَنْقِيَادِ
وَالْمُضْيِ لِمَا أَمَرَهُ الشَّارِعُ وَالْعَرَقُ الْعَامِي الْعَائِدُ وَاعْتَصَمَتِ النُّوَّةُ اشْتَدَّتْ - وَالرُّشْدُ الْأَسْتِقَامَةُ عَلَى طَرِيقِ
الْحَقِّ مَعَ تَصَلُّبٍ فِيهِ مِنَ الرُّشَادَةِ وَهِيَ الصَّخْرَةُ قَالَ ابْنُ الْوَاظِ كُلُّ صَخْرَةٍ رَشَادَةٌ وَانْشُدْ * شَعْرٌ * وَغَيْرُ مَقْلَدٍ
وَمَوْشِمَاتٌ * صُلَيْبٌ الضَّوْءُ مِنْ صَمِّ الرُّشَادِ * وَ[فَضْلًا] مَفْعُولٌ لَهُ - أَوْ مُصَدَّرٌ مِنْ غَيْرِ فَعَلِهِ - فَإِنْ قُلْتَ مَنْ أَيْنَ
جَازَ وَقَوَّعَهُ مَفْعُولًا لَهُ وَالرُّشْدُ فَعَلَ الْقَوْمَ وَالْفَضْلُ فَعَلَ اللَّهُ وَالشَّرْطُ أَنْ يَتَّكِدَ الْفَاعِلُ - قُلْتَ لِمَا وَقَعَ الرُّشْدُ
عِبَارَةٌ عَنِ التَّكْيِيبِ وَالتَّزْيِينِ وَالتَّكْرِيمِ مَسْنُودَةٌ إِلَى اسْمِهِ تَقَدَّسَتْ إِسْمَارُهُ صَارَ الرُّشْدُ كَأَنَّهُ فَعَلَهُ فَيُجَازِ أَنْ
يُنْتَصَبَ عَنْهُ أَوْ لَا يَنْتَصَبُ عَنِ الرَّاشِدُونَ وَلَكِنْ عَنِ الْفِعْلِ الْمَسْنُودِ إِلَى اسْمِ اللَّهِ وَالْجُمْلَةُ الَّتِي هِيَ أُولَئِكَ هُمُ
الرَّاشِدُونَ اعْتِرَاضٌ أَوْ عَنْ فِعْلِ مَقْدَرٍ كَأَنَّهُ قِيلَ جَرَى ذَلِكَ أَوْ كَانَ ذَلِكَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ - وَأَمَّا كَوْنُهُ مُصَدَّرًا مِنْ غَيْرِ
فَعَلِهِ فَإِنَّ يَوْضَعَ مَوْضِعَ رَشْدًا لِأَنَّ رَشْدَهُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لِكُونِهِمْ مُوَفَّقِينَ فِيهِ وَالْفَضْلُ وَالنِّعْمَةُ بِمَعْنَى الْإِفْضَالِ
وَالْإِنْعَامِ [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] بِأَحْوَالِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَا بَيْنَهُمْ مِنَ التَّمَايِزِ وَالتَّفَاضُلِ [حَكِيمٌ] حَيْثُ يَفْضُلُ وَيَنْعَمُ
بِالتَّوْفِيقِ عَلَى أَفْضَالِهِمْ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
عَلَى مَجْلِسٍ بَعْضُ الْأَنْصَارِ وَهُوَ عَلَى حِمَارٍ فَبَالَ الْحِمَارُ فَامْسِكْ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَنْفَةٍ وَقَالَ خَلَّ سَبِيلَ
حِمَارِكَ فَقَدْ أَذَانًا نَنْتَهَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ وَاللَّهِ إِنْ بُولَ حِمَارُهُ لِأَطِيبٍ مِنْ مَسْكٍ وَرُوي
حِمَارُهُ أَنْضَلَ مِنْكَ وَبُولَ حِمَارِهِ أَطِيبٌ مِنْ مَسْكٍ وَمَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَطَالَ
الْخَوْضُ بَيْنَهُمَا حَتَّى اسْتَبَا وَتَجَالَدَا وَجَاءَ قَوْمَاهُمَا وَهُمَا الْأَوْسُ وَالْخَزْرَجُ فَتَجَالَدَا بِالْعَصِيِّ وَقِيلَ
بِالْأَيْدِي وَالنُّعَالِ وَالسَّعْفِ فَرَجَعَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ وَنَزَلَتْ - وَ عَنْ
مُقَاتِلٍ قَرَأَهَا عَلَيْهِمْ فَاصْطَلَحُوا - وَالْبَغْيُ الْأَسْطِطَالَةُ وَالظُّلْمُ وَأَبَاءُ الصَّلَاحِ - وَالْفَيْءُ الرَّجُوعُ وَتَدَسَّيْتُ بِهِ الظِّلَّ
وَالْغَنِيمَةُ لِأَنَّ الظِّلَّ يَرْجِعُ بَعْدَ نَهْجِ الشَّمْسِ وَالْغَنِيمَةُ مَا يَرْجِعُ مِنْ أَمْوَالِ الْكُفَّارِ إِلَى الْمُسْلِمِينَ - وَ عَنْ
أَبِي عَمْرٍو حَتَّى تَقْبَى بِغَيْرِ هَمْزٍ وَجْهَهُ أَنْ أَبَا عَمْرٍو خَفَّفَ الْأَوَّلَى مِنَ الْهَمْزَيْنِ الْمُلْتَغِيَتَيْنِ فَلَطَفَتْ عَلَى

وَنِعْمَةً ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ وَإِنْ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ٦ فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ ٧ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا ط

الرأي تلك الخمسة نظمه قد طرحها - فان فاءت ما وجه قوله اقْتَتَلُوا والقياس اقْتَتَلْنَا كما قرأ ابن ابي عبدلة او اقْتَتَلَا كما قرأ عبيد بن عمير على تأويل الرهطيين او النفرين - فلت هو مما حمل على المعنى دون اللفظ لان الطائفتين في معنى القوم والناس - وفي قراءة عبد الله حَتَّى يَفِيءُوا إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءُوا فَخُدُوا بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ - وحكم العتة الباغية وجوب قتالها ما قاتلت - وعن ابن عمر ما وجدت في نفسي من شيء ما وجدت من امر هذه الآية أن لم اقاتل هذه الفئة الباغية كما امرني الله تعالى فانه بعد ان اعتزل فاذا كآوت و فُبِضت عن الحرب ايديها تُركت واذا تولت عُمِل بما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال يا ابن ام عبد هل تدري كيف حكم الله فيمن بغى من هذه الأمة قال الله ورسوله اعلم قال لا يجهز على جريحها ولا يقتل اسيرها ولا يطلب هاربها ولا يقسم فيئها - ولا تخلو الفيئتان من المسلمين في افتداهما إما ان يقتل على سبيل البغي منهما جميعا فالواجب في ذلك ان يمشى بينهما بما يصلح ذات البين ويثمر المكنة والموادعة فان لم تتحاجزا ولم تصلحا وافامتا على البغي صير الى مقاتلتها وإما ان يلتحم بينهما القتال لشبهة دخلت عليهما وكلتاها عند انفسهما مكفة فالواجب ازالة الشبهة بالحجج النيرة والبراهين القاطعة واطلاعهما على مرشد الحق فان ركبنا متن اللجاج ولم تعمل على شاكلة ما هديتنا اليه ونصحتنا به من اتباع الحق بعد وضوحه لهما وقد لحقنا بالفئتين الباغيتين وإما ان يكون احدهما الباغية على الاخرى فالواجب ان يقاتل فئة البغي الى ان تكف وتنبذ فان فعلت أصلح بينها وبين المبغي عليها بالقسط والعدل وفي ذلك تفاصيل ان كانت الباغية من قلة العدد بحيث لا مَنعة لها ضمنت بعد الفئة ما جنت وان كانت كثيرة ذات منعة وشوكة لم تضمن الا عند محمد بن الحسن رحمة الله عليه فانه كان يفتي بأن الضمان يلزمها اذا فاءت وإما قبل التجمع والتجند ارحبن يتفرق عند وضع الحرب اوزارها فما جنته ضمنته عند الجميع فمكمل الاصلاح بالعدل في قوله فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ على مذهب محمد واضح منطبق على لفظ التنزيل وعلى قول غيره وجهه ان يكمل على كون الفئة قليلة العدد والذي ذكروا ان الغرض اماتة الضعائين وسمّ الاحقاد دون ضمان الجذيات ليس بحسن الطباق للمأمور به من اعمال العدل ومراعاة القسط - فان قلت فلم فرن بالاصلاح الثاني العدل دون الاول - قلت لان المراد بالامتنال في اول الآية ان تفتلا باغيتين معا او راكبتين شبهة ايتيها كانت والذي يجب على المسلمين ان يأخذوا به في شأنهما اصلاح ذات البين وتسكين الدهماء براءة الحق والمراعاة الشافية ونفي الشبهة الا اذا صرنا فحينئذ تجب المقاتلة وإما الضمان فلا يتجه وليس كذا اذا بغت احدهما فان الضمان متجه على الوجبين المذكورين [وَأَقْسِطُوا] امر باستعمال

سرورة الحجرات ٤٩ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَتْلَحُوا بِبَيْنِ أَخَوِيكُمْ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

الجزء ٢٩

ع ١٣

الثالث

القسط على طريق العموم بعد ما أمر به في إصلاح ذات البين والقول فيه مثله في الأمر باتباع الله على عقب النهي عن التقديم بين يديه - والقسط بالفتح الجور من القسط وهو اعوجاج في الرجلين ويؤد قسط يابس واقسطه الرياح وإما القسط بمعنى العدل فالفعل منه اقسط و همزته للسلب أي ازال القسط وهو الجور هذا تقرير لما ألزمه من تولي الإصلاح بين من وقعت بينهم المشادة من المؤمنين وبيان أن الإيمان قد عقد بين إله من السبب القريب والنسب اللامق ما أن لم يفضل الأخوة ولم يبرز علينا لم ينقص عنها ولم يتقاصر عن غايتها ثم قد جرت عادة الناس على أنه إذا نشب مثل ذلك بين اثنين من إخوة الولد لزم السائر أن يتدخلوا في رفته وإزاحتها ويركبوا الصعب والذلول مشياً بالصلح وبتاً للسفراء بينهما إلى أن يصادف ما وهى من الوفاق من يرقعه وما استشن من الوصال من يباهه فإخوة في الدين أحق بذلك وباشدة منه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يعيبه ولا يتطاول عليه في البنيان فيصترعه الريح إلا بإذنه ولا يؤذيه بقنار قدرة ثم قال احفظوا ولا يحفظ منكم إلا قليل - فإن قلت فلم خص الاثنين بالذكر دون الجميع - قلت لأن أقل من يقع بينهم الشقاق اثنان فإذا لزممت المصالحة بين الأقل كانت بين الأكثر انزماً لأن الفساد في شقاق الجميع أكثر منه في شقاق الاثنين - وتدل المراد بالأخوين الأوس والخزرج - وقرئ يئن أخوتكم وإخوانكم والمعنى ليس المؤمنون إلا أخوة وأنهم خاص لذلك متمسكون قد انزاحت عنهم شبهات الأجنبية وأبى لطف خالهم في التمازج والاتحاد أن يقدموا على ما يتولد منه التقاطع فبادروا قطع ما يقع من ذلك أن وقع واحسبوه [واتقوا الله] فأنتم أن فعلتم لم تحملكم التقوى إلا على التواصل والإيتلاف والمسارة إلى اماطة ما يقرط منه وكان عند فعلكم ذلك وصول رحمة الله إليكم واشتمال رأفته عليكم حقيقة بأن تعقدوا به رجاءكم * أقوم الرجال خاصة لأنهم القوام بأمور النساء قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء وقال عليه السلام النساء لجم على رضى إلا ما ذنب منه والذابون هم الرجال وهو في الأصل جيع قائم كصوم وزور في جيع ضائم وائر أو تسمية بالمصدر عن بعض العرب إذا أكلت طعاماً أحببت نوماً وابتغضت قوماً أي قديماً واختصاص القوم بالرجال صريح في الآية وفي قول زهير * ع * أقوم آل حضن أم نساء * وأما قواهم في قوم فرعون وقوم عاد هم الذكور والإناث فليس لفظ القوم بمتعاط للفرقيين ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الإناث لأنهن نوع لرجالهن - وتكثير القوم والنساء يحتمل معنيين - أن يراد لا يستخرج بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض - وأن يقصد إفادة الشيعاء وأن يصير كل جماعة منهن منهية عن السخرية وإنما لم يقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة على التوحيد إعلاماً بأنهم غير واحد من رجالهم ونساءهم واحدة من نساءهم على السخرية واستغظاءاً للشان الذي كانوا عليه ولأن مشيد السخر لا يكاد يخلو ممن يقلب ويستضحك

أَمَدُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءِ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ۚ وَلَا

الجزء ٢٤

ع ١٣

على قوله ولا يأتي ما عليه من النهي والانكار فيكون شريك الساخر وتلوه في تحمل الوزر وكذلك كل من يطرق سمعه فيستطيعه ويضحك به فيؤذي ذلك وإن أوجده واحد إلى تكثر السخرة و انقلاب الواحد جماعة وقوما وقوله [عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ] كلام مستأنف قد ورد جراب المسخبر عن العلة الموجبة لما جاء الذهي عنه وإلا فقد كان حقه إن يوصل بما قبله بالفاء والمعنى وجوب أن يعتقد كل أحد إن المسخور منه ربما يكون عند الله خيرا من الساخر لأن الناس لا يطاعون إلا على ظواهر الاحوال ولا علم لهم بالخفيات وإنما الذي يزن عند الله خلوص الضمائر وتقوى القلوب وعلمهم من ذلك بمنزل فينذغي أن لا يجترى أحد على الاستهزاء بمن تقتسمه عينه إذا رآه رت الحال أوذا عاهة في بدنه أو غير ليدق في مسانئته فلعلة اخلص ضميرا واتقى قلبا ممن هو على ضده صفته فيظلم نفسه بتحقيق من وقرة الله والاستهانة بمن عظمه الله ولقد بلغ بالسلف افراط توقيهم وتصونهم من ذلك أن قال عمرو بن شرحبيل لو رأيت رجلا يرضع عذرا فصحت منه خشيت أن اصنع مثل الذي صنعه - وعن عبد الله بن مسعود البلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب لخشيت أن احول كلبا - وفي قراءة عبد الله عَسَوْا أَنْ يَكُونُوا وَعَسَيْنَ أَنْ يَكُنَّ فعسى على هذه القراءة هي ذات الخبر كاللتي في قوله نَهَلْ عَمِيَّتُمْ وعلى الأولى اللتي لا خبر لها كقوله وَعَسَىٰ أَنْ تُكْرَهُوا شَيْئًا - واللمز الطعن والضرب باللسان - وقرىءَ وَلَا تَلْمِزُوا بالضم والمعنى وخصوا أيّا المؤمنين انفسكم بالانتهاء عن عيبها والطعن فيها ولا عليكم أن تعيدوا غيركم ممن لا يدين بدينكم ولا يسير بسيرتكم ففي الحديث من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس - وعن الحسن في ذكر الحجاج اخرج اليّ بنانا قصيرة فلما عرفت فيها الاعنة في سبيل الله ثم جعل يطبّطب شعيرات له ويقول يا ابا سعيد يا ابا سعيد وقال لما مات اللهم انت امته فاطع سنه فانه اتانا اخيفش اعيمش يخطر في مشيته يصعد المنير حتى يفوته الصلوة لا من الله يتقي ولا من الناس يستحي فوته الله وتحتة مائة الف او يزيدون لا يقول له قائل الصلوة ايّا الرجل الصلوة ايّا الرجل هيات دون ذلك السيف والسوط - وقيل معناه لا يعيب بعضهم بعضا لان المؤمنين كنفس واحدة نمتى عاب المؤمن المؤمن فكأنما عاب نفسه - وقيل معناه لا تفعلوا ما تلمزون به لان من فعل ما استحق به اللمز فقد لزم نفسه حقيقة - والتنايز باللقاب التداعي بيا تفاعل من نبزه وبنوا فلان يتنازون ويتنازون ويقال النبز والغبز لقب السوء والتلقيب المنهي عنه هو ما يتدخل المدعو به كراهة لكونه تقصيرا به وذم له وشينا فاما ما يحبه مما يزيّنه ويؤنه به فلا بأس به - وروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من حق المؤمن على اخيه ان يسميه باحب اسمائه اليه واذا كانت التكنية من السنة والادب الحسن - قال عمر رضي الله عنه اشيعوا الكنى فانها مذبذبة ولقد لقب ابو بكر رضي الله

تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ . وَلَا تَذَابِرُوا بِاللِّقَابِ ٥ بئسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ ٦ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ٧

عنه بالعتيق والصديق و عمر بالفارق و حمزة باسم الله و خالد بسيف الله و قل من المشاهير في الجاهلية و الاسلام من ليس له لقب و لم تزل هذه اللقب الحسن في الاسم كلها من العرب و العجم تجري في مخاطباتهم و مكاتباتهم من غير نكير - روي عن الضحاك ان قوما من بني تميم استهزؤا ببدال و خباب و عمار و صهيب و ابي ذر و سالم مولى حذيفة فنزلت - و عن عائشة رضي الله عنها انها كانت تسخر من زينب بنت خزيمة الهلالية و كانت قصيرة - و عن ابن عباس ان ام سلمة ربطت حقونها بسبيبة و سدل طرفها خلفها و كانت تجره فقالت عائشة لحفصة انظري ما تجر خلفها كأنه لسان كلب - و عن انس عيرت نساء رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ام سلمة بالقصر - و عن عكرمة عن ابن عباس ان صفية بنت حيي انت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقالت ان النساء يعيرنني و يقلن يا يهودية بنت يهوديين فقال لها رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم هلا قلت ان ابي هرون و ان عمي موسى و ان زوجي محمد - و روي انها نزلت في ثابت بن قيس و كان به قروح كانوا يوسعون له في مجلس رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ليرى فاتي يوما و هو يقول تفكسوا لي حتى انتهي الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال لرجل تنح فلم يفعل فقال من هذا قال الرجل انا فلان فقال بل انت ابن فلانة يريد اما كان يعيرها في الجاهلية فنجح الرجل فنزلت فقال ثابت لا افخر على احد في الحسب بعدها ابدا [الاسم] ههنا بمعنى الذكر من قولهم طار اسم في الناس بالكرم او باللوم كما يقال طار ثناؤه و صيته و حقيقته ما سما من ذكره و ارتفع بين الناس الا ترى الى قولهم اشاد بذكره كأنه قيل بئس الذكر المرتفع للمؤمنين بسبب ارتكاب هذه الجرائر ان يذكروا بالفسق - و في قوله [بَعْدَ الْإِيمَانِ] ثلثة اوجه - احدها استقباح الجمع بين الايمان و بين الفسق الذي ياباه الايمان و يحظره كما تقول بئس الشأن بعد الكبرة الصبوة - و الثاني انه كان في شنائهم لمن اسلم من اليهود يا يهودي يا فاسق فذهبوا عنه - و قيل لهم بئس الذكر ان تذكروا الرجل بالفسق و اليهودية بعد ايمانه و الجملة على هذا التفسير متعلقة بالنهي عن التنازع و الثالث ان يجعل من فسق غير مؤمن كما تقول للمتحول عن التجارة الى الفلاحة بئس الحرفة الفلاحة بعد التجارة * يقال جنبه الشر اذا بعده عنه و حقيقته جعله منه في جانب فيعدي الى مفعولين قال الله تعالى وَاجْتَنِبْنِي وَابْنِيَّ اِنْ تَعْبَدَ الْأَصْنَامَ ثُمَّ يُقَالُ فِي مَطَاوِعِ اجْتِنَابِ الشَّرِّ فَتَنْقُصُ الْمَطَاوِعُ مَفْعُولًا و المأمور باجتنابه هو بعض الظن و ذاك البعض موصوف بالثرة الا ترى الى قوله اِنْ بَعْضَ الظَّنِّ اِنَّهُ - فان قلت بين الفصل بين كثير حيث جاء بكرة و بيته لوجاء معرفة - قلت مجيئه بكرة يفيد معنى البعضية و ان في الظنون ما يجب ان يجتنب من غير تبين لذلك ولا تعيين لئلا يجترى احد على ظن الا بعد نظر و تأمل و تمييز بين حقه و باطله بامارة بيته مع استشعار

أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا ط
 الْحَبِيبُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ٥ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا

سورة الحجرات ٤٩

الجزء ٢٩

ع ١٣

للتقوى والحذر ولو عُرِف لكان الامر باجتنباب الظن منوطاً بما يكثر منه دون ما يقل ورجب ان يكون كل ظن متصف بالكثرة مجتنباً وما اتصف منه بالقلّة مرخصاً في تظنيّه والذي يميز الظنون اللتي يجب اجتنابها عما سواها ان كل ما لم تعرف له اشارة صحيحة وسبب ظاهر كان حراماً واجب الاجتناب وذلك اذا كان المظنون به ممن شوهد منه الستر والصلاح و اُنُسِت منه الامانة في الظاهر فظن الفساد والخيانة به محرم بخلاف من اشتهر الناس بتعاطي الربّ والمجاهرة بالخبائث - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله حرم من المسلم دمه وعرضه وان يظن به ظن سوء - وعن الحسن كذا في زمان الظن بالناس حرام وانك اليوم في زمان اعمل واسكت وظن بالناس ماثت - وعنه لاحرمه لفاجر - وعنه ان الفاسق اذا اظهر فسقه وهتك سترة هتك الله و اذا امتنر لم يظهر الله عليه لعل ان يتوب - وقد روي من القى جلاباب الحياء فلا غيبة له - والاثم الذنب الذي يستحق صاحبه العقاب - ومنه قيل لعقوبته الاثم فعال منه كالكال والعذاب والوبال - قال * شعر * لقد فعلت هذى الذوى بي فعلة * اصاب الذوى قبل الممات اثمها * والهمزة فيه عن الوار كانه يثم الاعمال اي يكسرها باحباطه - و قرى ولا تجسسوا بالحاء والمعنيان متقاربان يقال تجسس الامر اذا تطلبه وبحت عنه تفعل من اجس كما ان التلمس بمعنى التطلب من اللمس لما في اللمس من الطلب وقد جاء بمعنى الطلب في قوله وَاِنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ وَالتجسس التعرف من الحس ولتقاربهما قيل لمشاعر الانسان احواس بالحاء والجيم والمراد الذهبي عن تتبع عورات المسلمين ومعائبهم والاستكشاف عما ستوره - وعن مجاهد خذوا ما ظهر ودعوا ما ستوره الله - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه خطب فرفع صوته حتى اسمع العواتق في خدورهن قال يا معشر من امن بلسانه ولم يخلص الايمان الى قلبه لا تتبعوا عورات المسلمين فان من تتبع عورات المسلمين تتبع الله عورته حتى يغضكه و لو في جوف بيته - وعن زيد بن وهب قلنا لابن مسعود هل لك في الوليد بن عتبة بن ابي معيط تقطر لحيته خمرا فقال ابن مسعود انا قد نهينا عن التجسس فان ظهر لنا شيء اخذنا به - غابه واغتابه كغاله واغتاله والغيبة من الاغتيال كالغيلة من الاغتيال وهي ذكر السوء في الغيبة - وسئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الغيبة فقال ان تذكر اخاك بما يكره فان كان فيه نقد اغتبهته وان لم يكن فيه فقد بهته - وعن ابن عباس الغيبة ادم كلاب الناس - [اَحَبُّ أَحَدِكُمْ] تمثيل وتصوير لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على افطح وجهه و افحشه وفيه مبالغات شتى - منها الاستفهام الذي معناه التقرير - ومنها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولاً بالمحبة - ومنها اسناد الفعل الى احدكم والاشعار بان احدا من الاحدين لا يحب ذلك - ومنها ان لم يقتصر على تمثيل الاغتيال باكل لحم الانسان

خَلَقَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۚ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَاهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ

حتى جعل الإنسان أختاً - ومنها أن لم يقتصر على أكل لحم الأخ حتى جعل ميتاً - وعن قتادة كما تكره
 أن وجدت جيفة مذبذبة أن تأكل منها كذلك فأكره لحم أخيك وهو حي - وانتصب [ميتاً] على الحال
 من اللحم - ويجوز أن ينتصب عن الأخ - وقري ميتاً لما قرره عز وجل بأن أحدا منهم لا يحب أكل
 جيفة أخيه عقب ذلك بقوله [فأكرهتموه] أي فلتحقق بوجوب الإقرار عليكم وبأنكم لا تقدرون على دفعه
 وإنكاره لبراء البشرية عليكم أن تحسدوه كراهتكم له وتقدركم منه فليتحقق أيضاً أن تكرهوا ما هو نظيره
 من الغيبة والطعن في أعراض المسلمين - وقري فأكرهتموه أي جالتم على كراهته - فإن قلت هلا عدني
 بالي كما عدني في قوله وكره إليكم الكفر واليهما القياس - قلت القياس تعديه بنفسه لأنه ذو مفعول واحد قبل
 تثقيب حشوه تقول كرهت الشيء فإذا ثقل استدعى زيادة مفعول و أما تعديه بالي فتأول و اجزاء لكره
 مجرى بعض لأن بعض منقول من بعض إليه الشيء فهو بغض إليه كقولك حب إليه الشيء فهو
 حبيب إليه - والمبالغة في التوب للدلالة على كثرة من يتوب عليه من عبادة - أو لأنه ما من ذنب يقتضيه
 المقترف إلا كان معفواً عنده بالتوبة - أو لأنه بليغ في قبول التوبة مغفر صاحبها مغفرة من لم يذنب قط لسعة
 كرمه والمعنى واتقوا الله بترك ما امرتم باجتنابه والندم على ما وجد منكم فأنكم إن اتقيتم تقبل الله
 توبتكم وأنعم عليكم بثواب المتقين الثابتين - وعن ابن عباس أن سلمان كان يخدم رجلين من الصحابة
 ويسوي لهما طعامهما فنام عن شأنه يوماً فبعثه إلى رسول الله ينبغي لهما إذا ما و كان إسامة على طعام
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ما عندي شيء فاخبرهما سلمان فعذر ذلك قالاً لو بعثناه
 إلى بير سميحة لغار ماؤها فلما راحا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لهما مالي إني
 خضرة اللحم في أفواهكما فقالا ما تناولنا لهما فقال انكما قد اغتبتما فذرلت * [من ذكر وأنتى] من آدم وحواء
 وقيل خلقنا كل واحد منكم من أب وأم فما منكم أحد إلا وهو يدلي بمثل ما يدلي به الآخر سواء بسواء فلا وجه
 للتفاخر والتفاضل في النسب - والشعب الطبقة الأولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي
 الشعب - والقبيلة - والعمارة - والبطن - والغخذ - والفضيلة - فالشعب تجمع القبائل - والقبيلة تجمع العماير -
 والعمارة تجمع البطون - والبطن تجمع العشائر - والغخذ تجمع الفصائل - خزيمة شعب - وكنانة قبيلة - وقريش
 عمارة - وتضي بطن - وهاشم غخذ - والعباس فصيلة - وسدت الشعوب لأن القبائل تشعبت منها - وقريش لتتعارفوا
 ولتعارفوا بالأدغام - ولتعرفوا أي لتعلموا كيف يتناسبون - ولتتعارفوا - والمعنى أن الحكمة اللتي من أجلها رتبكم
 على شعوب وقبائل هي أن يعرف بعضكم نسب بعض فلا يعتزى إلى غير أبيائه لأن تتفاخروا بالأباء
 والأجداد وتدعوا التفاوت والتفاضل في الأنساب - ثم بين الخصلة اللتي بها يفضل الإنسان غيره ويكتسب
 الشرف والكرام عند الله فقال [إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَاهُ] - وقري أن بالفتح كأنه قيل لم لا يتفاخر

خَبِيرٌ ۖ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا ۖ قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ۖ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ

بالانساب فقل لان اكرمكم عند الله اتقاكم لانسبكم - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه طاف يوم فتح مكة فحمد الله و اثنى عليه ثم قال الحمد لله الذي اذهب عنكم عبية الجاهلية و تكبرها يا ايها الناس انما الناس رجال مؤمنون تقوي كرم على الله و ناجر شقي هين على الله ثم قرأ الآية - و عنه عليه السلام من سره ان يكون اكرم الناس فليتق الله - و عن ابن عباس كرم الدنيا الغنى و كرم الآخرة التقوى - و عن يزيد بن شجرة مر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في سوق المدينة فرأى غلاما اسود يقول من اشتراني فعلى شرط لا يمنعني عن الصلوات الخمس خلف رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاشتراه رجل فكان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يراه عند كل صلوة ففقدته يوما فسأل عنه صاحبه فقال محرم فعاده ثم سأل عنه بعد ثلثة ايام فقل هو لما به فجاءه و هو في زمائه فتولى غسله و دفنه فدخل على المهاجرين و الانصار امر عظيم فنزلت * الْإِيمَانُ هُوَ التَّصَدِيقُ بِاللَّهِ مَعَ الثِّقَةِ وَ طَمَئِنَّةِ النَّفْسِ - و الاسلام الدخول في السلم و الخروج من ان يكون حربا للمؤمنين باظهار الشهادتين الا ترى الى قوله وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ فاعلم ان كل ما يكون من الاقرار باللسان من غير مواطاة القلب فهو اسلام و ما واطأ فيه القلب اللسان فهو ايمان - فان قلت ما وجه قوله [قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا] و الذي يقتضيه نظم الكلام ان يقال قل لا تقولوا آمنا و لكن قولوا اسلمنا او قل لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ اسلمتم - قلت افاد هذا النظم تكذيب دعواهم اولا و دفع ما انتحلوه فقل لَمْ تُؤْمِنُوا وَرَعِي فِي هَذَا الذَّوْعِ مِنَ التَّكْذِيبِ ادب حسن حين لم يصرح بلفظه فلم يقل كذبتم و وضع لَمْ تُؤْمِنُوا الذي هو نفى ما ادعوا اثباته موضعه ثم نبه على ما فعل من وضعه موضع كذبتم في قوله في صفة المخلصين اُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ تعريضا بان هؤلاء هم الكاذبون و رب تعرض لايقاربه التصريح و استغني بالجملة التي هي لم تؤمنوا عن ان يقال لا تقولوا آمنا لاستعجان ان يخاطبوا بلفظ مؤداه النهي عن القول بالايمان ثم وصلت بها الجملة المصدرة بكلمة الاستدراك محمولة على المعنى و لم يقل و لكن اسلمتم ليكون خارجا مخرج الزعم و الدعوى كما كان قولهم آمنا كذلك و لو قيل و لكن اسلمتم لكان خروجه في معرض التسليم لهم و الاعتداد بقولهم وهو غير معتد به - فان قلت قوله [وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ] بعد قوله قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا يشبه التكرير من غير استقلال بفائدة متجددة - قلت ليس كذلك فان فائدة قوله لَمْ تُؤْمِنُوا هو تكذيب دعواهم و قوله وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ توقيت لما امروا به ان يقولوه كأنه قيل لهم و لكن قولوا اسلمنا حين لم تثبت مواطاة قلوبكم لاسئلكم لانه كلام واقع موقع الحال من الضمير في قولوا - و ما في لَمَّا من معنى التوقع دال على ان هؤلاء قد امنوا نديما بعد [لَا يَلِتْكُمْ] لا ينقصكم ولا يظلمكم يقال آله اساطان حقه اشد

سورة الحجرات ٤٩
الجزء ٢٩
ع ١٣

وَرَسُولُهُ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الصُّدُوقُونَ ۖ قُلْ أَتَعْلَمُونَ
اللَّهُ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۖ يَمْشُونَ عَلَيْكَ أَنْ

الائت وهي لغة غطفان ولغة اسد واهل الحجاز لانه لينا - وحكى الاصمعي عن ام هشام السلولية انها قالت انعمد لله الذي لا يقات ولا يقات ولا تَصْمَمُ الاصوات - وقرئ باللغتين لا يَلْتَكُمُ ولا يَلْتَكُمُ ونحوه في المعنى فلا تظلم نفس شيئا - ومعنى طاعة الله ورسوله ان يتوبوا عما كانوا عليه من النفاق ويعقدوا قلوبهم على الايمان ويعملوا بمقتضياته فان فعلوا ذلك تقبل الله توبتهم وذهب لهم مغفرته وانعم عليهم بجزيل ثوابه - وعن ابن عباس ان نفرا من بني اسد قدموا المدينة في سنة جدبة فظهروا الشهادة وانسدوا طريق المدينة بالعدوات واغلقوا اسعارها وهم يغدون ويروحون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويقولون انتك العرب بانفسها على ظهور راحلها وجئناك بالانقل والذاري يودون الصدقة ويمنون عليه فنزلت - اَرَأَيْتَ مَطَاوِعَ رَأْبَهُ اِذَا ارْقَعَهُ فِي الشَّكِّ مَعَ التَّهْمَةِ وَالْمَعْنَى اَنَّهُمْ اَمَنُوا ثُمَّ لَمْ يَقَعْ فِي نَفْسِهِمْ شَكٌّ فِيمَا اَمَنُوا بِهِ وَلَا اتَّهَمُوا لِمَنْ صَدَّقُوا واعترفوا بان الحق معه - فان قلت ما معنى [ثُمَّ] ههنا وهي للتراخي وعدم الارتياح يجب ان يكون مقارنا للايمان لانه وصف فيه لما يتيمت من افادة الايمان معنى الثقة والطمانينة اللتي حقيقتها التيقن وانتفاء الريب - قامت الجواب على طريقين - احدهما ان من وجد منه الايمان ربما اعترضه الشيطان او بعض المضلين بعد تلج الصدر فشككه وقذف في قلبه ما يثلم يقينه او نظره ونظرا غير شديد يسقط به على الشك ثم يستمر على ذلك راكبا رأسه لا يطلب له مخرجاً فوصف المؤمنون حقاً بالبعد عن هذه الموبقات ونظيره قوله ثُمَّ اسْتَقَامُوا - والثاني ان الايقان وزوال الريب لما كان ملاك الايمان افراد بالذكر بعد تقدم الايمان تنبيهاً على مكانه وعطف على الايمان بكلمة التراخي اشعاراً باستقراره في الازمنة المتراخية المتطاوله غصاً جديداً [وَجَاهَدُوا] يجوز - ان يكون المجاهد منوباً وهو العدو المحارب او الشيطان او الهوى - و ان يكون جاهد مبالغة في جهاد ويجوز ان يراد بالمجاهدة بالنفس الغزو وأن تتناول العبادات باجمعها وبالمجاهدة بالمال نحو ما صنع عثمان في جيش العسرة وأن تتناول الزكوات وكل ما يتعلق بالمال من اعمال البر اللتي يتكامل فيها الرجل على ماله لوجه الله [أُولَٰئِكَ هُمُ الصُّدُوقُونَ] الذين صدقوا في قولهم آمنا ولم يكذبوا كما كذب اعراب بني اسد - او هم الذين ايمانهم ايمان صدق وايمان حق وجد وثبات يقال ما علمت بقدمك اي ما شعرت به ولا احطت به ومنه قوله [أَتَعْلَمُونَ اللَّهُ بِدِينِكُمْ] وفيه تجهيل لهم يقال من عليه بيد اسداها اليه كقولك انعم عليه وافضل عليه - والمنة النعمة اللتي لا يستثيب مسديها من يزله اليه واشتاقها من المن الذي هو القطع لانه انما يسديها اليه ليقطع بها حاجته لا غير من غير ان يعمد لطلب مئونة ثم يقال من عليه صنعة اذا اعنده عليه مئة وانعاماً وسباق هذه الآية فيه لطف ورشاقة وذلك ان الكائن من الاعارب قد

أَسْلَمُوا ۖ قُلْ لَا تَمُوتُوا عَلَيَّ إِسْلَامُكُمْ ۚ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ إِنْ اللَّهُ يَعْلَمُ
 غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ ع
 كلماتها ٣٧٤
 سورة ق مكية وهي خمس وأربعون آية وثلاثة ركوعاً ۞
 حروفها ١٥٢٥ ع ١٤
 سورة ق ٥٠ الجزء ٢٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

ق تَفْ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۝ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِمَّنْ هُمْ أَكْثَرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ۝ وَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا

سماء الله اسلاماً ونفى ان يكون كما زعموا ايماناً فلما سمعوا على رسول الله ما كان منهم قال الله تعالى لرسوله عليه السلام ان هؤلاء يعتدون عليك بما ليس جديراً بالاعتدك به من حدثهم الذي حق تسميته ان يقال له اسلام فقل لهم لا تعتدوا علي اسلامكم اي حدثكم المسمى اسلاماً عندي لا ايماناً ثم قال [بَلِ اللَّهُ] يعتد [عَلَيْكُمْ أَنْ] امذكمت بدوقيقة حيث [هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ] على ما زعمتم وادعيتم انكم ارشدتم اليه ورفقتم له ان صح زعمكم وصدقتم دعواكم الا انكم تزعمون وتدعون ما الله عليه بخلافه - وفي اضافة الاسلام اليهم و ايراد الايمان غير مضاف ما لا يخفى على المتأمل و جواب الشرط مستدرف لدلالة ما قبله عليه تقديراً ان كنتم صادقين في ادعائكم الايمان فله المنة عليكم - و قرئ ان هَدَيْكُمْ بكسر الهمزة - وفي قراءة ابن مسعود اِذْ هَدَيْكُمْ - و قرئ [تَعْمَلُونَ] بالتاء - والياء وهذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم يعزى انه عز وجل يعلم كل مستدر في العالم ويُبصر كل عمل تعملونه في سركم وعلانيتكم لا يخفى عليه منه شيء فكيف يخفى عليه ما في ضمائرهم ولا يظهر على صدقكم وكذبكم وذلك ان حاله مع كل معلوم واحدة لا تختلف - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ قرأ سورة الحجرات اعطي من الاجر بعدد مَنْ اطاع الله ومن عصاه ۞

سورة ق

الكلام في ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ بَلْ عَجِبُوا نَسُوهُ فِي ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ لَاتَلْقَاهُمَا فِي اسلوب واحد - والمجيد ذو العجد والشرف على غيره من الكتب ومن احاط علماً بمعانيه و عمل بما فيه مجد عند الله وعند الناس وهو بسبب من الله المجيد فجاز اتصافه بصفته - قوله [بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِمَّنْ] انكار لتعجبهم مما ليس بعجب وهو ان يُنذَرهم بالمخوف رجل منهم قد عرفوا رسلهم فيهم وعدالتهم وامانتهم ومن كان على صفته لم يكن الا ناصياً لقومه مترفوا عليهم خائفوا ان يذالهم سوء ويحل بهم مكررة و اذا علم ان مخوفنا اظلم لزمه ان يُنذَرهم ويخوفهم فكيف بما هو غاية المخاوف و نياية المخوفين و انكار لتعجبهم مما انذَرهم به من البعث مع علمهم بقدره الله على خلق

سورة ق ٥٠ ق ٥٠ ذَرَبْنَا ۚ ذَٰلِكَ رَجْعُ بَعِيدٌ ۖ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ۖ وَعِندَنَا كُتُبٌ حَفِیْظٌ ۖ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ
الجزء ٢٩ لَمَّا جَاءَهُمْ فِيهِمْ نَبِيٌّ ۖ أَنَّهُمْ يَنْظُرُونَ ۖ إِلَى السَّمَاءِ فَنَظَرُوا كَيْفَ بَنَيْنَا ۖ وَزَيْنًا ۖ وَمَا لَهَا مِنْ فَرْجٍ ۖ
ح ١٤ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا ۖ وَالْقَيْنَا فَيَبَا ۖ رَأْسِي ۖ وَابْتَنَيْنَا فَيَبَا ۖ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَیِّنٌ ۖ ۚ تَبْصِرَةٌ وَذِكْرَىٰ لِلَّذِينَ عَنِدِ مُنِيبٍ ۖ

السموات والارض وما بينهما وعلى اختراع كل شيء و ابداعه و اقرارهم بالنشأة الاولى و مع شهادة العقل
بانه لابد من الجزاء ثم قول على احد النكارين بقوله [فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ اِذَا مِتْنَا] دلالة على
ان تعجبهم من البعث ادخل في الاستبعاد وحق بالنكار - و وضع الْكَافِرُونَ موضع الضمير للشهادة على انهم
في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم - وهذا اشارة الى الرجوع - و اِذَا منصوب بمضمر معناه احيان يموت
و تَبْلَى تُرْجَع [ذَٰلِكَ رَجْعُ بَعِيدٌ] مستبعد مستنكر كقولك هذا قول بعيد و قد ابعد نذن في قوله و معناه
بعيد من الوهم و العادة - و يجوز ان يكون الرجوع بمعنى المرجوع و هو الجواب و يكون من كلام الله تعالى
استبعادا لانكارهم ما ائذروا به من البعث و الوقف قبله على هذا التفسير حسن - و قرئ اِذَا مِتْنَا على
لفظ الخبر و معناه اِذَا مِتْنَا بعد ان تُرْجَع و الدال عليه ذَٰلِكَ رَجْعُ بَعِيدٌ - فَاَن قُلْتَ فما ناصب الظرف اِذَا
كان الرُّجْع بمعنى المرجوع - قُلْتَ ما دل عليه المنذر من المنذر به و هو البعث - [قَدْ عَلِمْنَا] رد
لاستبعادهم الرجوع لان من لطف علمه حتى تغفل الى ما تنقص الارض من اجساد الموتى و تأكله من
لحومهم و عظامهم كان قادرا على رجعتهم احياء كما كانوا - عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم كل ابن ادم
يبلئ الا عجب الذنب * و عن السدي [مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ] ما يموت فيدفن في الارض منهم [كُتُبٌ
حَفِیْظٌ] محفوظ من الشياطين و من التغير و هو اللوح المحفوظ - او حانظ لما اودعه و كتب فيه - [بَلْ كَذَّبُوا]
اضراب اتبع الاضراب الاول للدلالة على انهم جاورا بما هو افطع من تعجبهم و هو التكذيب بالحق الذي
هو النبوة الثابتة بالمعجزات في اول وهلة من غير تفكر و لا تدبر [فَمَنْ فِي أَمْرِ مَرْيَمَ] مضطرب يقال
مرج الخاتم في اصبعه و جرج فيقولون تارة شاعرو تارة ساجرو تارة كاهن لا يثبتون على شيء واحد -
و قرئ لَمَّا جَاءَهُمْ بكسر اللام و ما المصدرية و اللام هي التي في قولهم اُخْمَسْ خَلُون ابي عند مجيئه
اياهم - و قيل الحق القرآن - و قيل الاخبار بالبعث * [أَنَّهُمْ يَنْظُرُونَ] حين كفروا بالبعث الى اثار قدرة الله
في خلق العالم - [بَنَيْنَا] رفعناها بغير عمد [مِنْ فَرْجٍ] من فتون يعني انها ملساء سليمة من العيوب
لا فتق فيها و لا صدع و لا خلل كقوله تعالى هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ [مَدَدْنَاهَا] دحوناها [رَأْسِي] جبال
ثوابت لولا هي لتفككت [مِنْ كُلِّ زَوْجٍ] من كل صنف [بَيِّنٌ] يبين به الحسنة [تَبْصِرَةٌ وَ ذِكْرَى] للتبصر
به و تذکر كل [عَنِدِ مُنِيبٍ] راجع الى ربه مفكر في بدائع خلقه - و قرئ تَبْصِرَةٌ وَ ذِكْرَى بالرفع ابي خلقها
تبصرة - [مَاءٌ مَّيْبَرًا] كثير المنافع [وَ حَبِّ الْأَحْسِيدِ] و حب الزرع الذي من شأنه ان يحصد و هو ما يقتات
به من نحو الحنطة و الشعير و غيرهما [يَسْقَتْ] طرالا في السماء - و في قراءة رسول الله صلى الله عليه

وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جُبَّتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۝ وَالنَّخْلَ بَسَقَتْ لَهَا طَلْعُ نَضِيدٍ ۝
 رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيْتًا ط كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ۝ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ۝
 وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطَ ۝ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ ط كُلٌّ كَذَّبَ الرِّسْلَ فَحَقَّ وَعِيدُ ۝ أَنْعَمْنَا بِالْخَلْقِ
 الْأَوَّلِ ط بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ وَلَعَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ ۝
 وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ۝ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيْنَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ۝ مَا يَلْفُظُ مِنْ

والله وسلم بصفتها ببدال السين صاداً لاجل القاف [نَضِيدُ] منضود بعضها فوق بعض إما ان يراد كثرة
 الطلع وتراكمه او كثرة ما فيه من الثمر [رِزْقًا] على انبتناها رزقاً لان الانبات في معنى الرزق او على انه
 مفعول له اي انبتناها لنرزقهم [كَذَلِكَ الْخُرُوجُ] كما حييت هذه البلدة الميتة كذاك تخرجون احياء
 بعد موتكم - والكاف في محل الرفع على الابتداء * اراد بفِرْعَوْنَ قومه كقوله مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ لان المعطوف
 عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات - [كُلٌّ] يجوز - ان يراد به كل واحد منهم - وان يراد جميعهم الا انه وحده
 الضمير الراجع اليه على اللفظ دون المعنى [فَحَقَّ وَعِيدُ] فوجب وحل وعيدي وهو كلمة العذاب وفيه
 تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتهديد لهم * عيبي بالامر اذا لم يتقد لوجه عمله والهمزة للانكار
 والمعنى انا لم نعجز كما علموا عن الخلق الاول حتى نعجز عن الثاني ثم قال هم لا ينكرون قدرتنا على
 الخلق الاول واعترفهم بذلك في طية الاعتراف بالقدرة على الاعادة [بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ] اي في خاط
 وشبهة قد لبس عليهم الشيطان وحيرهم ومنه قول علي رضي الله عنه يا حار انه لملبوس عليك اعرف
 الحق تعرف اهلله ولبس الشيطان عليهم تسويله اليهم ان احياء الموتى امر خارج عن العادة فتركوا
 لذلك القياس الصحيح ان من قدر على الانشاء كان على الاعادة اقدر - فان قلت لم نكر الخلق الجديد
 وهلا عرف كما عرف الخلق الاول - قلت قصد في تنكيره الى خَلْقٍ جَدِيدٍ له شان عظيم وحال شديدة
 حق من سمع به ان يهتم به ويخاف ويتحش عنه ولا يقعد على لبس في مثله * الوسوسة الصوت
 الخفي ومنها وسواس الحلي وسوسة النفس ما يخطر ببال الانسان ويهيج في ضميرة من حديث
 النفس - والباء مثاها في قولك موت بكذا وهمس به - ويجوز ان يكون للتعدية والضمير للانسان اي
 ما تجعله موموسا وما مصدرة لانهم يقولون حدثت نفسي بكذا كما يقولون حدثته به نفسه - قال * ع * واكذب
 النفس اذا حدثتها * [وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ] مجازو المراد قرب علمه منه وانه يتعلق بمعلومه منه ومن
 احواله تعلقاً لا يخفى عليه شيء من خفياته فكان ذاته تربية منه كما يقال الله في كل مكان وقد جمل
 عن الامكنة - وحبل الوريد مثل في فرط القرب كقولهم هو مني مقعد القابلة ومعد الأزار - قال ذو الرمة * ع *
 والموت ادنى لي من الوريد * والحبل العرق شبه بواحد الجبال الا ترى الى قوله * ع * كأن وريدته رشاء خلب *
 والوريدان عرقان مكتنفان لصفحتي العنق في مقدمتها متصلان بالوتين يردان اليه من الرأس - وقيل

سورة ق ٤٠ قَوْلِ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ۝ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ۚ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ۝ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ

الجزء ٢٩

ع ١٥

سَمِي زُرَيْدًا لَّانَ الرَّجْح تَرَدُّ - فَانْ قَلْتَ مَا وَجَّهَ اِضَافَةً الْجَبَلِ اِلَى الرَّوَيْدِ وَ الشَّيْءُ لَا يَضَافُ اِلَى نَفْسِهِ -
 قَلْتَ فِيهِ رَجِيَان - اِحْدَهُمَا اِنْ تَكُونُ الْاِضَافَةُ لِلْبَيَانِ كَقَوْلِهِمْ بَعِيرٌ سَانِيَةٌ - وَ الثَّانِي اِنْ يَرَادُ حَبِلُ الْعَاقِقِ
 فَيُضَافُ اِلَى الرَّوَيْدِ كَمَا يَضَافُ اِلَى الْعَاقِقِ لِاجْتِمَاعِهِمَا فِي عَضْوٍ وَاحِدٍ كَمَا اُوْقِيلَ حَبِلُ الْعِلَابَةِ مِنْهُ
 [اِنْ] مَنْصُوبٌ بِاَقْرَبٍ وَ سَاغَ ذَلِكَ لَّانَ الْمَعْنَى تَعْمَلُ فِي الظَّرْفِ مُتَقَدِّمَةً وَ مُتَأَخِّرَةً وَ الْمَعْنَى اِنَّهُ
 لَطِيفٌ يَتَوَصَّلُ عِلْمُهُ اِلَى خَطَرَاتِ النَّفْسِ وَ مَا لَا شَيْءٍ اخْفَى مِنْهُ وَهُوَ اقْرَبُ مِنَ الْاِنْسَانِ مِنْ كُلِّ قَرِيبٍ
 حِينَ يَتَلَقَّى اُخْفِيضَانِ مَا يَتَلَقَّظُ بِهِ اِذَا نَا بَانَ اسْتِحْفَافُ الْمَلِكَيْنِ اَمْرُهُ غَنِيٌّ مِنْهُ وَ كَيْفَ لَا يَسْتَغْنِي عَنْهُ
 وَهُوَ مُطَّلِعٌ عَلَى اخْفَى الْخَفِيَّاتِ وَ اِنَّمَا ذَلِكَ لِحِكْمَةِ اِقْتَضَا ذَلِكَ وَهِيَ مَا فِي كِتَابَةِ الْمَلِكَيْنِ وَحَفْظِهِمَا
 وَ عَرَضَ صَحَائِفُ الْعَمَلِ يَوْمَ تَقُومُ الْاَشْهَادُ وَ عِلْمُ الْعَبْدِ بِذَلِكَ مَعَ عِلْمِهِ بِاِحَاطَةِ اللَّهِ بِعِلْمِهِ مِنْ زِيَادَةِ لَطْفِ
 لَهُ فِي الْاِتِّهَاءِ عَنِ السَّيِّئَاتِ وَ الرِّغْبَةِ فِي الْحَسَنَاتِ - وَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اِنْ مَقَعَدُ
 مَلِكِيكَ عَلَى ثِنْيَتَيْكَ وَ لِسَانُكَ قَلَمَيْمَا وَ رِيقُكَ مِدَادَهُمَا وَ اَنْتَ تَجْرِي فِيمَا لَا يَعْنِيكَ لَا تَسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ
 وَ لَا مِنْهُمَا - وَ يَجُوزُ اِنْ يَكُونُ تَلَقِّي الْمَلِكَيْنِ بَيَانًا لِلْقَرَبِ يَعْنِي وَ لَحْنٌ قَرِيبُونَ مِنْهُ مُطَّلِعُونَ عَلَى اَحْوَالِهِ
 مَهْمِيمُونَ عَلَيْهِ اِنْ حَفَظْتَنَا وَ كَتَبْتَنَا مَوَكَّلُونَ بِهِ - وَ التَّلَقِّي التَّلَقُّنَ بِالْحَفْظِ وَ الْكُتْبَةِ - وَ الْقَعِيدُ الْمُقَاعِدُ كَالْجَلِيسِ
 بِمَعْنَى الْمَجَالِسِ وَ تَقْدِيرُهُ عَنِ الْيَمِينِ قَعِيدٌ عَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ مِنَ الْمُتَلَقِّينَ فَتَرَكَ اِحْدَهُمَا لِدَلَالَةِ
 الثَّانِي عَلَيْهِ - كَقَوْلِهِ * كُنْتُ مِنْهُ وَالدِّي بَرِيًّا ۝ [رَقِيبٌ] مَلِكٌ يَرْقُبُ عَمَلَهُ [عَتِيدٌ] حَاضِرٌ - وَ اخْتَلَفَ
 فِيمَا يَكْتُبُ الْمَلِكَانِ فَقِيلَ يَكْتُبَانِ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى اَنْبِئَهُ فِي مَرَضِهِ - وَ قِيلَ لَا يَكْتُبَانِ اِلَّا مَا يُؤْجَرُ عَلَيْهِ اَوْ يُوزَرُّ بِهِ
 وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَاتِبُ الْحَسَنَاتِ عَلَى يَمِينِ الرَّجُلِ وَ كَاتِبُ السَّيِّئَاتِ عَلَى يَسَارِ الرَّجُلِ
 وَ كَاتِبُ الْحَسَنَاتِ اِمْرِيْنِ عَلَى كَاتِبِ السَّيِّئَاتِ فَاِذَا عَمِلَ حَسَنَةً كَتَبَهَا مَلِكُ الْيَمِينِ عَشْرًا وَ اِذَا عَمِلَ سَيِّئَةً
 قَالَ صَاحِبُ الْيَمِينِ لَصَاحِبِ الشَّمَالِ دَعْنِ سَبْعَ سَاعَاتٍ لَعَلَّهُ يَصْبِحَ اَوْ يَسْتَغْفِرُ - وَ قِيلَ اِنْ الْمَلَائِكَةُ يَحْتَنِبُونَ
 الْاِنْسَانَ عِنْدَ غَائِطِهِ وَ عِنْدَ جِمَاعِهِ - وَ قَرِيْبٌ مَا يُلْفَظُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ - لِمَا ذَكَرَ اِنْكَارَهُمُ الْبُعْثَ وَ اَحْتَجَّ
 عَلَيْهِمْ بِوَصْفِ قُدْرَتِهِ وَ عِلْمِهِ اَعْلَمَهُمْ اَنْ مَا اَنْكَرُوهُ وَ جَعَدُوهُ هُمْ لَاقُوهُ عَنْ قَرِيبٍ عِنْدَ مَوْتِهِمْ وَ عِنْدَ قِيَامِ السَّاعَةِ
 وَ نَبَّهَ عَلَى اقْتِرَابِ ذَلِكَ بِاَنَّ عَبْرَةَ بَلْفِ الْمَاضِي وَ هُوَ قَوْلُهُ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ - وَ سَكْرَةُ
 الْمَوْتِ شِدَّتُهُ الْاِذْهَابُ بِالْعَقْلِ - وَ الْبَدَاءُ فِي الْحَقِّ لِلتَّعْدِيَةِ يَعْنِي وَ اُخْضَرَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ حَقِيقَةُ الْاَمْرِ الَّذِي
 اَنْطَقَ اِلَهُ بِهِ كُتْبَهُ وَ بَعَثَ بِهِ رُسُلَهُ - اَوْ حَقِيقَةُ الْاَمْرِ وَ جَلِيَّةُ الْحَالِ مِنْ سَعَادَةِ الْمَيِّتِ وَ شِقَاوَتِهِ - وَ قِيلَ
 الْحَقُّ الَّذِي خَلَقَ لَهُ الْاِنْسَانُ مِنْ اِنْ كُلِّ نَفْسٍ ذَاقَتْ الْمَوْتَ - وَ يَجُوزُ اِنْ تَكُونُ الْبَدَاءُ مِثْلَهَا فِي قَوْلِهِ تَنْدَت
 بِالذَّهْنِ اَيِ وَجَاءَتْ مُلْتَبَسَةً بِالْحَقِّ اَيِ بِحَقِيقَةِ الْاَمْرِ اَوْ بِالْحِكْمَةِ وَ الْغَرَضُ الصَّحِيحُ كَقَوْلِهِ خَلَقَ السَّيِّئَاتِ
 وَ الْاَرْضَ بِالْحَقِّ - وَ قَرَأَ ابْرَهِيْمُ بْنُ مَسْعُودٍ سَكْرَةَ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ عَلَى اِضَافَةِ السَّكْرَةِ اِلَى الْحَقِّ وَ الدَّلَالَةِ عَلَى

ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعْدِ ۝ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ۝ لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ۝ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ ۝ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَتِيدٌ ۝

سورة ق ٥٠
الجزء ٢٤
ع ١٥

انها السكرة التي كذبت على الانسان وارجبت له وانها حكمة والباء للتعدية لانها سبب زهوق الروح لشدتها ولان الموت يعقبها فكأنها جاءت به - ويجوز ان يكون المعنى جاءت ومعها الموت - وقيل سكرة الحق سكرة الله اضيفت اليه تفضيلاً لشانها وتهويلاً - وقرئ سكرت الموت [ذلك] اشارة الى الموت والخطاب للانسان في قوله واقد خلقنا الانسان على طريق الالتفات - او الى الحق والخطاب للفاجر [تحيد] تنفر وتهرب - وعن بعضهم انه سأل زيد بن اسلم عن ذلك فقال الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكاه لصالح بن كيسان فقال والله ما سن عالية ولا لسان فصيح ولا معرفة بكلام العرب هو للكافر ثم حاكهما للحسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس فقال اخالفهما جميعاً هو للبر والفاجر [ذلك يوم الوعيد] على تقدير حذف المضاف اي وقت ذلك يوم الوعيد والاشارة الى مصدر نفيح [سائق وشيد] ملكان احدهما يسوقه الى المكشور الآخر يشهد عليه بعمله - او ملك واحد جامع بين الامرين كانه قيل معها ملك يسوقه ويشهد عليه ومحل معها سائق النصب على الحال من كل لتعزبه بالاضافة الى ما هو في حكم المعرفة * وقرئ لقد كنت - عذك غطاءك - فبصرك بالكسر على خطاب النفس اي يقال لها لقد كنت - جعلت الغفلة كأنها غطاء غطى به جسده كله - ارغشاة غطى بها عيذه فهو لا يبصر شيئاً فاذا كان يوم القيامة تيقظ زالت الغفلة وغطاؤها فيبصر ما لم يبصره من الحق ورجع بصره الكليل عن الابصار لغفلته حديداً لتيقظه - [وقال قريته] هو الشيطان الذي قبض له في قوله نقيض له شيطاناً فهو له قريته يشهد له قوله قال قريته ربنا ما اطعنيته [هذا ما لذي عتيدي] هذا شيء لذي وفي ملكتي عتيدي لجهنم والمعنى ان ملكا يسوقه وآخر يشهد عليه وشيطاناً مقروناً به يقول قد أعدت لجهنم وهيئاتها لها باغوائني واضلائي - فان قلت كيف اعراب هذا الكلام - قلت ان جعلت ما موصولة فعتيد صفة لها - وان جعلتها موصولة فهو بدل او خبر بعد خبر او خبر مبدأ محذوف - [ألقيا] خطاب من الله للملكين السابقين السائق والشهيد - ويجوز ان يكون خطاباً للواحد على وجهين - احدهما قول المبرد ان تنذية الفاعل نزلت منزلة تنذية الفعل لاتحادهما كانه قيل ألقى القى للتأكيد - والثاني ان العرب اكثر ما يرافق الرجل منهم انذين فكثرت على السندتهم ان يقولوا خليلي وصاحبي وقفا وأسعدا حتى خاطبوا الواحد خطاب الاثنين - من الاحتجاج انه كان يقول يا حرمي اضربا عذقه - وقرأ أحسن لقين بالنون الخفيفة - ويجوز ان يكون الالف في ألقيا بدلا من النون اجراء للموصل مجرى الوقف [عتيدي] معاند متجانب للحق معاد لاهله [مَناع الخيبر] كثير المنع للمال عن حقوقه جعل ذلك عادة له لا يبدل منه شيئاً قط - او مَناع لجنس الخير ان يصل الى اهله يحول بينه وبينهم - قيل نزلت في الوليد بن المغيرة كان يمنع بني اخيه من الاسلام وكان يقول

سورة ق ٥٠ مَنَعَ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٌ ۝ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَالْقِيَّةُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ۝ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتَهُ
الجزء ٢٩ وَلَكِنْ كَانَ فِي شَأْنٍ بَعِيدٍ ۝ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ۝ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا
ع ١٤ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ ۝ يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ۝ وَارْتَفَعَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ۝

مَنْ دَخَلَ مِنْكُمْ فِيهِ لَمْ أَنْفَعِهِ بِخَيْرٍ مَا عَشْتُ [مُعْتَدٍ] ظَالِمٌ مُتَخَبِّطٌ لِلْحَقِّ [مُرِيبٌ] شَاكٌّ فِي اللَّهِ وَفِي دِينِهِ -
[الَّذِي جَعَلَ] مُبْتَدَأٌ مَضْمُونٌ مَعْنَى الشَّرْطِ وَلِذَلِكَ أُجِيبَ بِالْفَاءِ - وَتَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الَّذِي جَعَلَ مَنْصُوبًا
بِدَلَا مِنْ كُلِّ كَفَّارٍ وَ يَكُونُ فَالْقِيَّةُ تَكْرِيرًا لِلتَّوَكُّيدِ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ أُخْلِيتَ هَذِهِ الْجُمْلَةُ مِنَ الْوَارِدِ وَأَدْخِلْتَ
عَلَى الْأَوَّلَى - قُلْتَ لِأَنَّهَا اسْتُورِفَتْ كَمَا تَسْتَأْنِفُ الْجُمْلُ الْوَاقِعَةَ فِي حِكَايَةِ التَّقَارُلِ كَمَا رَأَيْتَ فِي حِكَايَةِ
الْمُقَارَلَةِ بَيْنَ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ - فَإِنْ قُلْتَ فَايْنَ التَّقَارُلُ هُنَا - قُلْتَ لِمَا قَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ وَ
تَبِعَهُ قَوْلُهُ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتَهُ وَ تَلَاةٌ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ عِلْمٌ أَنْ ثَمَّةَ مُقَارَلَةٍ مِنَ الْكَلَامِ لَكُنْهَا طَرَحْتُ
لِمَا يَدُلُّ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ قَالَ رَبِّ هُوَ أَطْغَانِي فَقَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتَهُ وَ أَمَّا الْجُمْلَةُ الْأَوَّلَى نَوَاجِبُ عَطْفِهَا
لِلدَّلَالَةِ عَلَى الْجَمْعِ بَيْنَ مَعْنَاهَا وَمَعْنَى مَا قَبَلَهَا فِي الْحَصُولِ اعْتِنِي بِمَجِيءِ كُلِّ نَفْسٍ مَعَ الْمَاكِينِ وَقَوْلِ
قَرِينُهُ مَا قَالَهُ - [مَا أَطْغَيْتَهُ] مَا جَعَلْتَهُ طَافِيًا وَمَا أَوْقَعْتَهُ فِي الطُّغْيَانِ وَلَكِنَّهُ طَغَى وَ اخْتَارَ الضَّلَالَةَ عَلَى الْهُدَى كَقَوْلِهِ
وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي - [قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا] اسْتِغْنَاءٌ عَنْ قَوْلِهِ قَالَ
قَرِينُهُ كَانَ قَالًا قَالٍ فَمَاذَا قَالَ قَالَ اللَّهُ فَقِيلَ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا وَالْمَعْنَى لَا تَخْتَصِمُوا فِي دَارِ الْجَزَاءِ وَمَوْثِقِ الْحِسَابِ
فَلَا فَاوِدَةَ فِي اخْتِصَامِكُمْ وَلَا طَائِلَ تَحْتَهُ وَقَدْ أَوْعَدْتُمْ بِعَذَابِي عَلَى الطُّغْيَانِ فِي كُتُبِي وَعَلَى السَّنَةِ رُسُلِي
فَمَا تَرَكْتُمْ لَكُمْ حِجَّةً عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ لَا تَطْمَعُوا أَنْ أَبَدِّلَ قَوْلِي وَ عِيدِي فَأَعْفَيْكُمْ عَمَّا أَوْعَدْتُمْ بِهِ [وَمَا أَنَا
بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ] فَأَعَذَّبَ مَنْ لَيْسَ بِمُسْتَوْجِبٍ لِلْعَذَابِ - وَ الْبَاءُ فِي بِالْوَعِيدِ مَزِيدَةٌ مِثْلُهَا فِي رَأَى لَقُوا بِأَيْدِيكُمْ
إِلَى التَّهْلُكَةِ - أَوْ مَعْدِيَّةٌ عَلَى أَنْ قَدَّمَ مَطَاوِعَ بِمَعْنَى تَقَدَّمَ - وَتَجُوزُ أَنْ يَقَعَ الْفِعْلُ عَلَى جُمْلَةٍ قَوْلُهُ مَا يُبَدِّلُ
الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ وَيَكُونُ بِالْوَعِيدِ حَالًا أَيْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ هَذَا مَلْتَبَسًا بِالْوَعِيدِ مَقْتَرِنًا بِهِ
أَوْ قَدَّمْتُهُ إِلَيْكُمْ مَوْعِدًا لَكُمْ بِهِ - فَإِنْ قُلْتَ أَنْ قَوْلُهُ وَقَدْ قَدَّمْتُ وَاقِعَ مَوْثِقِ الْحَالِ مِنْ لَا تَخْتَصِمُوا وَ التَّقْدِيمُ
بِالْوَعِيدِ فِي الدُّنْيَا وَالْخُصُومَةِ فِي الْآخِرَةِ وَاجْتِمَاعِيًّا فِي زَمَانٍ وَاحِدٍ وَاجِبٌ - قُلْتَ مَعْنَاهُ لَا تَخْتَصِمُوا
قَدْ صَحَّ عِنْدَكُمْ أَنِّي قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ وَ صَحَّ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ فِي الْآخِرَةِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ قَالَ بِظَلَامٍ عَلَى
لَفْظِ الْمُبَالَغَةِ - قُلْتَ فِيهِ وَجْهَانِ - أَنْ يَكُونَ مِنْ قَوْلِكَ هُوَ ظَالِمٌ لِعَبْدِهِ وَ ظَلَامٌ لِعَبِيدِهِ - وَأَنْ يُرَادَ لَوْ
عَذَّبْتُ مَنْ لَا يَسْتَحِقُّ الْعَذَابَ لَكُنْتُ ظَالِمًا مَفْرُطَ الظُّلْمِ فَنَبِيَّ ذَلِكَ * قَرِيبٌ [نَقُولُ] بِالْفَوْنِ - وَ الْبَاءُ - وَعَنْ
سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ يَوْمَ يَقُولُ اللَّهُ لِجَهَنَّمَ - وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَ الْحَسَنِ يُقَالُ - وَ النَّصَابُ الْيَوْمَ بِظَلَامٍ أَوْ بِمَضْمُونٍ
نَحْوِ إِذْ كُرِّرَ أَنْذَرُ - وَتَجُوزُ أَنْ يُنْقَضَ بِنَفْخٍ كَأَنَّهُ قِيلَ وَ نَفَخَ فِي الصُّورِ يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ وَ عَلَى هَذَا يُشَارُ
بِذَلِكَ إِلَى يَوْمِ نَقُولُ وَ لَا يَقْدَرُ حَذْفُ الْمَضَافِ - وَ سَوَالُ جَهَنَّمَ وَجَوَابُهَا مِنْ بَابِ التَّخْيِيلِ الَّذِي يَقْصِدُ بِهِ

هَذَا مَا تَوَعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٌ ۖ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ۖ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ۚ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ۖ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ۖ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قُرُونٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ

تصوير المعنى فى القلب و تبينه و فيه معنيان - احدهما انها تمتلئ مع اتساعها و تباعد اطرافها حتى لا يسعها شيء و لا يزداد على امثلتها كقوله لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ - و الثاني انها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها و فيها موضع للمزيد - و يجوز ان يكون [هَلْ مِنْ مَزِيدٍ] استكثارا للداخلين فيها و استبداءا للزيادة عليهم لفرط كثرتهم - او طابا للزيادة غيظا على العصاة - و المزيد اما مصدر كالمجيد و المميد - و اما اسم مفعول كالمبيع - [غَيْرَ بَعِيدٍ] نصب على الظرف اى مكانا غير بعيد - او على الحال و تذكيره لانه على زنة المصدر كالزئير و الصليل و المصادر يستوي فى الوصف بها المذكور و المؤنث - او على حذف الموصوف اى شيئا غير بعيد و معناه التوكيد كما تقول هو قريب غير بعيد و عزيز غير ذليل - قرئ [تَوَعَدُونَ] بالياء و هي جملة اعتراضية - و [لِكُلِّ أَوَّابٍ] بدل من قوله لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ بتكرير الجار كقوله تعالى لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ أَمِنْ مِنْهُمْ - وهذا اشارة الى الثواب - او الى مصدر اُزْلِفَتْ - و الآواب الرجاء الى ذكر الله - و الحفيف الساطع لحدوده - و [مَنْ خَشِيَ] بدل بعد بدل تابع الكل - و يجوز ان يكون بدلا عن موصوف آوَّاب و حَفِيفٌ و لا يجوز ان يكون في حكم آوَّاب و حَفِيفٌ لأن مَنْ لا يوصف به و لا يوصف من يدين الموصولات الا بالذاتي وحده - و يجوز ان يكون مبتدأ خبره يقال لهم ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ لأن مَنْ في معنى الجمع - و يجوز ان يكون منادى كقولهم من لا يزال مسينا احسن الي و حذف حرف النداء للتقريب [بِالْغَيْبِ] حال من المفعول اى خشيته و هو غائب لم يعرفه و كونه معاقبا لا بطريق الاستدلال - او صفة لمصدر خَشِيَ اى خشيته خشية ملتبسة بالغيب حيث خشي عقابه و هو غائب - او خشيته بسبب الغيب الذي اوعده به من عذابه - و قيل فى الخاتمة حيث لا يراه احد - فَاَنْ قَالَتْ كَيْفَ تُؤْنَسُ بِالْخَشْيَةِ اسْمُهُ الدَّالُّ عَلَى سَعَةِ الرَّحْمَةِ - فَاَنْتَ لِلنَّذَاءِ الْبَلِغِ عَلَى الْخَشْيِ وَهُوَ الَّذِي يَرْجِعُ مَعَهُ عِلْمُهُ اِنَّهُ الْوَاسِعُ الرَّحْمَةُ كَمَا اِنَّ الَّذِي عَالِمُهُ بِاَنَّهُ خَاشٍ مَعَ اَنْ اُخْشِيَ عَنْهُ غَائِبٌ وَنَحْوُهُ وَ الَّذِي يُوْتُونَ مَا اتُوا و قُلُوبُهُمْ رِجْلَةٌ فَوْصُهُمْ بِالْوَجَلِ مَعَ كَثْرَةِ اطَاعَاتِهِ وَصَفِ الْقَلْبِ بِالْإِنَابَةِ وَ هِيَ الرُّجُوعُ إِلَى اللَّهِ لَانِ الْإِعْتِبَارَ بِمَا نُبِيتَ مِنْهَا فِي الْقَلْبِ يُقَالُ لَهُمْ [ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ] اى سالمين من العذاب و زوال النعم - او مسلما عليكم يسلم عليكم الله و سلمتكم [يَوْمُ الْخُلُودِ] اى يوم تقدير الخلود كقوله تعالى ادْخُلُوهَا خَالِدِينَ اى مقدرين الخلود [وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ] هو ما لم يخطر ببالهم و لم تبلغه ايمانهم حتى يشاروا - و قيل ان السحاب تمر باهل الجنة فتمطرهم السور فنقول نحن المزيد الذي قال الله عز و جل وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ * [فَنَقَّبُوا] - و قرئ بالتخفيف فخرقوا فى البلاد و دبرخوا و التنقيب التغير عن الامر و البحث و الطلب - قال الحرث بن حبان * شعروا نقبوا فى البلاد من حذر الموت و جالوا فى الارض كل مجال * و دخلت الفاء للتسبيح عن قوله هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا اى شدة بطشهم ابطرتهم و اقدرتهم على التنقيب و قوتهم عليه - و يجوز ان يراد فذق اهل

سورة ق ٥٠ نَطَّاسًا نَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّخْبُوءٍ ۝ اِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ اَوْ اَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ ۚ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ۝ نَامِيزُ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَآذَانَ السَّجُودِ ۝ وَاسْمَعْ يَوْمَ يَدْعَا اِلَٰهًا مِّنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۝ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ۚ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ۝ اِنَّا نَحْنُ نَحْيِي

مكة في أسفارهم ومسائرهم في بلاد القرون فيول رأرا لهم محيصا حتى يؤملوا مثله لانفسهم و الدليل على صحته قراءة من قرأ نَقَّبُوا على الامر كقوله فَنَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ - و قرى بكسر القاف مخففة من النقب وهو ان يتنقب خف البعير - قال * ع * ما مسها من نقب ولا دبر * و المعنى فنقبت أخفاف إبليم او حفيت اقدامهم ونقبت كما تنقب اخفاف الابل لكثرة طوفهم في البلاد [هَلْ مِنْ مَّخْبُوءٍ] من الله - او من الموت * [لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ] اي قلبا واع لان من لا يعي قلبه فكأنه لا قلب له - والقاء السمع الاصغاء [وَهُوَ شَهِيدٌ] اي حاضر بغطائه لان من لا يتصرف هذه فكأنه غائب - وقد ملح الامام عبد القاهر في قوله لبعض من يأخذ عنه * شعر * ما شدت من زهره والغنى * بمصغلا باذ لسقي الزروع * او هو مؤمن شاهد على صحته وانه وحي من الله - او هو بعض الشهداء في قوله لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ - وعن قتادة وهو شاهد على صدقه من اهل الكتاب لوجود نعتة عنه - وقرأ السدي وجماعة الْقِي السَّمْعَ على البناء للمفعول ومعناه لمن ألقى غيره السمع ونفخ له اذنه فحسب ولم يحضر ذهنه وهو حاضر الذهن منقطع - وقيل الْقِي سمعة او السمع منه - اللُّغُوبُ العياء و قرى بالفتح بزنة القبول والولوع - قيل نزلت في اليهود لعنت تكذيبا لقولهم خلق الله السموات والارض في ستة ايام اولها الاحد و آخرها الجمعة و امتراح يوم السبت واستلقى على العرش - وقالوا ان الذي وقع من التشبيه في هذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم اخذ [نَامِيزُ عَلَى مَا] يقول اليهود وياتون به من الكفر والتشبيه - وقيل قُرَّةٌ رَءَى عَلَى مَا يقول المشركون من انكارهم البعث فان من قدر على خلق العالم قدر على بعثهم و الانتقام منهم - وقيل هي منسوخة بأية السيف - وقيل الصبر مأثور به في كل حال [بِحَمْدِ رَبِّكَ] حامدا ربك - والتسبيح محمول على ظاهرة - ارعلى الصلوة والصلوة [قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ] الغجر [وَقَبْلَ الْغُرُوبِ] الظهر والعصر [وَمِنَ اللَّيْلِ] العشاءان - وقيل التهجد - [وَآذَانَ السَّجُودِ] التسبيح في أثار الصلوات والسجود و الركوع يعبر بهما عن الصلوة - وقيل النوافل بعد المكتوبات - وعن علي رضي الله عنه الركعتان بعد المغرب - و روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صلى بعد المغرب قبل ان يتكلم كُتِبَتْ صَلَاتُهُ فِي عِلَّيْنِ - وعن ابن عباس الوتر بعد العشاء - والآبار جمع دبر - قرى و آذَابَار من ادبرت الصلوة اذا انقضت و تمت ومعناه وقت انقضاء السجود كقولهم انيك حقوق النجم * [وَاسْمَعْ] يعني واستمع لما اخبرك به من حال يوم القيمة وفي ذلك تهويل وتعظيم لشان المتعبر به والمحدث عنه - كما يروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال سبعة ايام امعاذ بين جبل يا معاذ اسمع ما اقول لك ثم حدثه بعد

وَأَمَّا نَسُوتُ وَأَبْنَا الْمَصِيرُ ۖ يَوْمَ تَشْتَقِي الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ۖ ذَٰلِكَ خُسْرٌ عَلَيْكَ يَسِيرٌ ۖ نَحْنُ أَكْبَرُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ ۖ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَشَاءُ وَعِيدُ ۖ

كلماتها ٣٧٠

سورة الذريرت مكية وهي ستون آية و ثلاثة ركوعا .

حروفيها ١٥٥٩ ح ١٧

الجزء ٢٦

سورة الذريرت ١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝
وَالذَّرِيرَاتِ ذُرًّا ۝ فَالْحَبِلَاتِ رِقْرًا ۝ فَالْجَبْرِاتِ يُسْرًا ۝ وَالْمَقْسِمَاتِ أَمْرًا ۝ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ۝

ذلك - فان قلت به انتصب اليوم - قلت بما دل عليه ذلك يوم الخروج اي يوم ينادى المنادي يخرجون من القبور - ويوم يسمعون بدل من يوم ينادي - والمنادي اسرافيل ينفخ في الصور و ينادي آيتها العظام البالية و الاوصال المتقطعة و اللحوم المتفترقة و الشعور المتفرقة ان الله يأمركن ان تجتمعن لفصل القضاء - و قيل اسرافيل ينفخ و جبرئيل ينادي بالسحر [من مكان قريب] من صخرة بيت المقدس وهي اقرب الارض من السماء باندي عشر ميلا وهي وسط الارض - وقيل من تحت افدامهم - وقيل من منابت شعورهم يسمع من كل شعرة آتيا العظام البالية - و[الصيحة] النفخة الثانية[بالحق] متعلق بالصيحة والمراد به البعث و الحشر للجزاء - قرى تشقق - و تشقق بادغام التاء في الشين - و تشقق على البذاء للمفعول - وتشقق[سراعا] حال من المجرور - [عليها يسير] تقديم الظرف يدل على الاختصاص يعني لا يتيسر مثل ذلك الامر العظيم الا على القادر الذات الذي لا يشغله شان عن شان كما قال ما خلقكم ولا بعدكم الا كنفس واحدة [نحن اعلم بما يقولون] تهديد لهم وتسلية لرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم [بجبار] كقوله بمسيطر حتى تقسرهم على الايمان انما انت داع و باعث - و قيل اريد التسلم عنهم وترك الغلظة عليهم - ويحوز ان يكون من جنة على الامر بمعنى اجرة اي ما انت بوال عليهم تجبرهم على الايمان - وعلى بمنزلته في قولك هو عليهم اذا كان واليهم و مالک امرهم [من يخاف وعيد] كتوله انما انت منذر من يخشها لانه لا يذفع الا فيه دون المصر على الكفر - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة ق هون الله عليه ثارات الموت و سكراته *

سورة الذريرت

[الذريرت] الرياح لانها تذر التراب و غيره قال الله تعالى تَذُرُّ الرِّيحُ - و قرى بادغام التاء في الذال - و [الحملات و قرأ] السحاب لانها تحمل المطر - و قرى و قرأ بفتح الواو على تسمية المحمول بالمصدر او على ايقاعه موقع حملا - و [الجبريت يسرا] الغلك و معنى يسرا جريا ذا يسراي ذا سهولة - و [المقسمات امرا] الملكة لانها تقسم الامور من الامطار و الارزاق و غيرها - او تفعل التقسيم مأمورة بذلك - و عن مجاهد تتولى تقسيم امر العباد جبرئيل للغلظة - و ميكائيل للرحمة - و ملك الموت لقبض الارواح - و اسرافيل للنفخ -

سورة الذاريات ٥١ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ۖ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ ۖ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ۖ يُؤْتِكُ عَنْهُ مَنْ أَنِكَ ۖ قِيلَ

الجزء ٢٩

ع ١٧

وعن علي رضي الله عنه انه قال وهو على المنبر سلوني قبل ان لاتسألوني وان تسألوا بعدي مثلي
فقام ابن الكواء - فقال ما الذاريات قال الرياح - قال فالحملت وقرا قال السحاب - قال فالجبريت يسرا قال
الفلك - قال فالمةسمت أمرا قال الملكة - وكذا عن ابن عباس - وعن الحسن المقسمات السحاب يقسم الله
بها ارزاق العباد - وقد حملت على الكواكب السبعة - ويجوز ان يراد الرياح لا غير لانها تنشي السحاب
وتقله وتصرفه وتجري في التجو جريا سهلا وتقسم الامطار بتصريف السحاب - فان قلت ما معنى الفاء
على التفسيرين - قلت - اما على الاول فمعنى التعقيب فيها انه اقسم بالرياح فبالسحاب الذي تسوقه
فبالفلك التي تجريها بعبورها فبالملكة التي تقسم الارزاق باذن الله من الامطار وتجارات البحار ومنافعه -
واما على الثاني فلانها تبتدى في الببوب فتذر التراب والحصباء فتقل السحاب فتجري في التجو باسطة
له فتقسم المطر [إِنَّمَا تُوعَدُونَ] جواب القسم وما موصولة او مصدرية والموعود البعث - واعد صادق كعيشة
راضية - و الدين الجزاء - والواقع الحاصل - [الْحُبُوبِ] الطرائق مثل حُبُوبِ الرمل والماء اذا ضربته الريح
وكذلك حُبُوبِ الشعر اثار تذهبه وتكسره - قال زهير * شعر * مكمل باصول النجم تنسجه * ربح خريق لصاحبي
مائه حُبُوبُ * والدرع مبهوكة لان حلقها مطرق طرائق ويقال ان خلقة السماء كذلك - وعن الحسن حُبُوبُها
نجومها والمعنى انها تزينها كما يزين الموشى طرائق الوشي - وقيل حُبُوبُها صفاتها واحكامها من قولهم
فرس مبهوك المعاقم اي محكمها و اذا اجاد الحائك الحياكة قالوا ما احسن حُبُوبه وهو جمع حَبَاك
كمثال ومثل وحبيكة كطريقة وطرق - وقرئ الحُبُوبِ بوزن القفل - والحُبُوبِ بوزن السلك - والحُبُوبِ بوزن
الجبل - والحُبُوبِ بوزن البرق - والحُبُوبِ بوزن الذنم - والحُبُوبِ بوزن الابل [لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ] قولهم في
الرسول ساحر وشاعر ومجنون وفي القرآن شعرو وسكرو واساطير الاولين - وعن الضحاك قول الكفرة
لا يكون مستويا انما هو متناقض مختلف - وعن قتادة منكم مضدق ومكذب ومقر ومنكر [يُؤْتِكُ عَنْهُ]
الضمير للقران او الرسول اي يصرف عنه من صرف الصرف الذي لا صرف اشد منه واعظم كقوله
لَا يَهْدِي عَلَى اللَّهِ إِلَّا هَالِكٌ - وقيل يصرف عنه من صرف في سابق علم الله اي علم فيما لم يزل انه
مافوك عن الحق لا يرعوي - ويجوز ان يكون الضمير لما توعدون او الدين - اقسم بالذاريات على ان
وتوع امر القيمة حق - ثم اقسم بالسماء على انها في قول مختلف في وقوعه فمنهم شاك ومنهم جاحد -
ثم قال يؤتك عن الاقرار بامر القيمة من هو المافوك - ووجه آخر وهو ان يرجع الضمير الى قول مختلف -
وعن مثله في قوله * ع * يهون عن اكل وعن شرب * اني يتباهون في السمن بسبب الاكل والشرب وحقيقته
يصدر تذاهيلهم في السمن عنهما وكذلك يصدر انهم عن القول المختلف - وقرأ سعيد بن جابر يؤتك
عنه من اذك على البذاء للفاعل اي من افك الناس عنه وهم قريش وذاك ان الحبي كانوا يبعثون

الْخَرَامُونَ ۖ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمَرَةٍ سَاهُونَ ۖ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ ۖ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقَنَّدُونَ ۖ ذُوقُوا
فِتْنَتَكُمْ ۖ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ۖ إِنَّ الْمُتَفِيعِينَ فِي جُنَّتِ وَعِدُونَ ۖ أَخَذِينَ مَا أَتَاهُمْ رَبُّهُمْ ۖ
أَنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ۖ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ۖ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۖ وَفِي أَمْوَالِهِمْ

سورة الذريرت ٥١
الجزء ٢٩
ع ١٨

الرجل ذا العقل و الرأي ليسأل عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فيقولون له احذره فيرجع
فيخبرهم - و عن زيد بن علي يَأْتِيكَ عَنْهُ مَنَ أَوَّلَكَ أَي يَصْرِفُ النَّاسَ عَنْهُ مَنَ هُوَ مَأْمُوكٌ فِي نَفْسِهِ -
و عنه إِضًا يَأْتِيكَ عَنْهُ مَنَ أَوَّلَكَ أَي يَصْرِفُ النَّاسَ عَنْهُ مَنَ هُوَ أَمَّاكَ كَذَابٌ - و قرئ يُوَوِّنُ عَنْهُ مَنَ
أَوَّلَ أَي يُسَرِّمُهُ مَنَ حَرَمَ مَنَ أَوَّلَ الضَّرْعَ إِذَا نَبَكَ حَلَبًا [قَتَلَ الْخَرَامُونَ] دعاء عليهم كقوله قَتَلَ الْإِنْسَانُ مَا
أَكْفَرُ و أصله الدعاء بالقتل و الإهلاك ثم جرى مجرى لعن و قبح - و الْخَرَامُونَ الْكَذَابُونَ الْمُقَدَّرُونَ مَا لَا يَصِحُّ
و هم أصحاب القول المختلف - و اللام إشارة إليهم لأنه قيل قتل هؤلاء الْخَرَامُونَ - و قرئ قَتَلَ الْخَرَامِينَ أَي
قتل الله - [فِي غَمَرَةٍ] فِي جَبَلٍ يَغْمُرُهُمْ [سَاهُونَ] غَامَرُونَ عَمَّا أُمِرُوا بِهِ [يَسْأَلُونَ] فيقولون [أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ]
أَي مَتَى يَوْمَ الْجَزَاءِ - و قرئ بكسر الهمزة و هي لغة - فَنَ فَلَتَ كَيْفَ رَقَعَ أَيَّانَ ظَرْفًا لِلْيَوْمِ و إِنَّمَا تَقَعُ الْأَحْيَانُ
ظَرْفًا لِلْكَدَّانِ - قَلَّتْ مَعْنَاهُ أَيَّانَ وَقُوعِ يَوْمِ الدِّينِ - فَنَ قَلَّتْ فَبِمَ انْتَصَبَ الْيَوْمَ الْوَاقِعَ فِي الْجَوَابِ - قَلَّتْ بِفَعْلٍ مَضْمُورٍ
دَلَّ عَلَيْهِ السُّوَالُ أَي يَقَعُ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقَنَّدُونَ - و يجوز أن يكون مفتوحا لإضافته إلى غير متمكن وهو الجملة -
فَنَ قَلَّتْ فَمَا مَسَّاهُ مَفْتُوحًا - قَلَّتْ - يجوز أن يكون مسه نصباً بالمضمر الذي هو يقع - و نفعاً على هو يَوْمَ هُمْ عَلَى
النَّارِ يُقَنَّدُونَ - و قراءة ابن أبي عبلة بالرفع - [يُقَنَّدُونَ] يَسْرُقُونَ وَيَعْدَبُونَ وَمِنْهُ الْفَتَيْنِ وَهُوَ السَّرَّةُ لَنَ حِجَارَتِهَا كَانِهَا
مَسْرُوقَةً - [ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ] فِي مَجَلِّ السَّالِ أَي مَقُولًا لَّهُمْ هَذَا الْقَوْلُ - [هَذَا] مَبْتَدَأٌ و [الَّذِي] خَبَرُهُ أَي هَذَا الْعَذَابُ
هُوَ الَّذِي [كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ] - و يجوز أن يكون هَذَا بَدَلًا مِّنَ فِتْنَتِكُمْ أَي ذُوقُوا هَذَا الْعَذَابَ - [أَخَذِينَ مَا
أَتَاهُمْ رَبُّهُمْ] قَابِلِينَ لِكُلِّ مَا أَعْطَاهُمْ رَاضِينَ بِهِ يَعْنِي أَنَّهُ لَيْسَ فِيمَا أَتَاهُمْ إِلَّا مَا هُوَ مُتَلَقًى بِالْقَبُولِ مَرْضِيٍّ
غَيْرِ مُسْتَحْطٍ لَّأَنَّهُ جَمِيعُهُ حَسَنٌ طَيِّبٌ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَتَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ أَي يَقْبَلُهَا وَيَرْضَاهَا [مُحْسِنِينَ]
قَدْ أَحْسَنُوا أَعْمَالَهُمْ وَتَفْسِيرُ أَحْسَانِهِمْ مَا بَعْدَهُ [مَا] مَزِيدَةٌ وَالْمَعْنَى كَانُوا يَهْجَعُونَ فِي طَائِفَةٍ قَلِيلَةٍ مِّنَ
اللَّيْلِ إِنْ جَعَلْتَ قَلِيلًا ظَرْفًا - وَلَكِ إِنْ تَجَعَلَهُ مَقْدَرًا لِّمَصْدَرٍ أَي كَانُوا يَهْجَعُونَ هَجْوَةً قَلِيلًا - و يجوز أن تكون
مَا مَصْدُورَةً أَوْ مَوْصُولَةً عَلَى كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ هَجْوَةً أَوْ مَا يَهْجَعُونَ فِيهِ - وَارْتِفَاعُهُ بِقَلِيلًا عَلَى الْغَائِلِيَةِ - وَفِيهِ
مُبَالَغَاتٌ - لَفْظُ الْهَجْوِ وَهُوَ الْغَرَارُ مِنَ الْغَرَمِ - قَالَ * شَعْرٌ * قَدْ حَصَمَتِ الْبَيْضَةُ رَأْسِي فَمَا * أَطْعَمُ نَوْمًا غَيْرَ
نَبْجَاعٍ * وَ قَوْلُهُ قَلِيلًا - وَمِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ إِنْ اللَّيْلِ وَقْتُ السُّبُوتِ وَالرَّاحَةِ - وَزِيَادَةُ مَا الْمَوْكِدَةُ لِذَلِكَ - وَمَعْنَاهُمْ بِأَنَّهُمْ يُسَيِّئُونَ
الْأَعْيُنَ تَسْجِدِينَ فَإِذَا اسْحَرُوا اخْذَرُوا فِي الْاسْتِغْفَارِ كَأَنَّهُمْ اسْلَقُوا فِي لَيْلِهِمُ الْجَرَائِمَ - وَقَوْلُهُ [هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ] فِيهِ أَنَّهُمْ
هُمْ الْمُسْتَغْفِرُونَ الْإِحْقَاقَ بِالْإِسْتِغْفَارِ دُونَ الْمَصْرُوفِ نَكَائِهِمُ الْمُخْتَصِمُونَ بِهِ لِاسْتِدْأَمَتِهِمْ لَهُ وَاطْمَئِنَّهُمْ فِيهِ - فَنَ قَلَّتْ
هَلْ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَا نَادِيَةٌ كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ وَأَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى أَنَّهُمْ لَا يَهْجَعُونَ مِنَ اللَّيْلِ قَلِيلًا وَيُسَيِّئُونَ كُلَّهُ -

حَقِّ السَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ۝ وَفِي الْأَرْضِ أَيْتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَفِي أَنْفُسِكُمْ ۝ إِنَّهُ تُجْزَوْنَ ۝ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ۝ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ ۝ هَلْ أَنْتُمْ حَدِيثُ مُذَقِّبِ إِبْرَاهِيمَ

قُلْتُ لَا لِأَنَّ مَا النَّافِيَةَ لَا يَعْمَلُ مَا بَعْدَهَا فِيمَا قَبْلَهَا تَقُولُ زَيْدًا لَمْ أَضْرِبْ وَلَا تَقُولُ زَيْدًا مَاضِيًّا - السَّائِلِ الَّذِي يَسْتَجِدِّي - وَالْمَحْرُومِ الَّذِي يُحْسِبُ غَنِيًّا فَيَحْرُمُ الصَّدَقَةَ لِعَقْفِهِ - وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي تَرَدُّهُ الْكُلَّةُ وَالْأَكْلَتَانِ وَالثَّمَرَةُ وَالثَّمَرَتَانِ قَالُوا فَمَا هُوَ قَالَ الَّذِي لَا يَجِدُ وَلَا يُبَدِّقُ عَلَيْهِ - وَقِيلَ الَّذِي لَا يَنْمِي لَهُ مَالٌ - وَقِيلَ الْمُحَارِفُ الَّذِي لَا يَكَادُ يَكْسِبُ * [وَفِي الْأَرْضِ أَيْتٌ] تَدُلُّ عَلَى الصَّانِعِ وَقُدْرَتِهِ وَحُكْمَتِهِ وَتَدْبِيرِهِ حَيْثُ هِيَ مَدْحُورَةٌ كَالْبَسَاطِ لَهَا فَوْقَهَا كَمَا قَالَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَفِيهَا الْمَسَالِكُ وَالْفِجَاجُ لِلْمُتَقَابِلِينَ فَيُنَازِلُ وَالْمَاشِينَ فِي مَذَاكِبِهَا وَهِيَ مَجْرَأَةٌ فَمِنْ سَهْلٍ وَجَبَلٍ وَبَرٍّ وَبَحْرٍ وَقَطَعُ مَتَجَارِرَاتٍ مِنْ صُلْبَةٍ وَرِخْوَةٍ وَغَذَاةٍ وَسَبْخَةٍ وَهِيَ كَالطَّرِيقَةِ تَلْقِيهِ بِالْوَانِ النَّبَاتِ وَنَوَاحِ الْأَشْجَارِ بِالْثَمَارِ الْمُخْتَلِفَةِ الْأَلْوَانِ وَالطَّعُومِ وَالرَّوَائِحِ تَسْقِي بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنَفْصَلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ وَكُلِّيَا مُوَافِقَةٌ لِحَوَائِجِ سَاكِنِيهَا وَمَنَافِعُهُمْ وَمَصَالِحُهُمْ فِي صَحَّتِهِمْ وَاعْتِلَالِهِمْ وَمَا فِيهَا مِنَ الْعَيُونِ الْمُتَفَجِّرَةِ وَالْمَعَادِنِ الْمُفْتَنَّةِ وَالدَّرَابِ الْمُبْدِيَّةِ فِي بَرِّهَا وَبَحْرِهَا الْمُخْتَلِفَةِ الصُّوَرِ وَالْأَشْكَالِ وَالْأَفْعَالِ مِنَ الْوَحْشِيِّ وَالْإِنْسِيِّ وَالْهَوَامِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ [لِلْمُؤْمِنِينَ] لِلْمُوحِدِينَ الَّذِينَ سَلَكَوا الطَّرِيقَ السَّوِيَّ الْبَرَهَانِيَّ الْمُؤْمِلَ إِلَى الْمَعْرِفَةِ فَبِهِمْ نَظَارُونَ بَعِيُونَ بِاصْرَةٍ وَبِأَفْيَافٍ نَافِذَةٍ كَلِمًا رَأَوْا آيَةً عَرَفُوا رَجَاهَ تَأْمَلُهَا فَازْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَإِقْنَانًا إِلَى إِقْنَانِهِمْ [وَفِي أَنْفُسِكُمْ] فِي حَالِ ابْتِدَائِهَا وَتَنْقَلِبِهَا مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ وَفِي بَوَاطِنِهَا وَظَوَاهِرِهَا مِنْ عَجَائِبِ الْفِطْرِ وَبَدَائِعِ الْخَلْقِ مَا تَحْتَفِرُ فِيهِ الْأَذْهَانُ وَحَسْبُكَ بِالْقُلُوبِ وَمَا رُكِّزَ فِيهَا مِنَ الْعُقُولِ وَخُصِّصَتْ بِهِ مِنَ اصْنَافِ الْمَعَانِي وَبِالْأَلْسُنِ وَالْفُطُوحِ وَمَخَارِجِ الْحُرُوفِ وَمَا فِي تَرْكِيبِهَا وَتَرْتِيبِهَا وَلَطَائِفِهَا مِنْ آيَاتِ السَّاطِعَةِ وَالْبَيِّنَاتِ الْقَاطِعَةِ عَلَى حِكْمَةِ الْمُدَبِّرِ دَعِ الْأَسْمَاعُ وَالْأَبْصَارُ وَالْأَطْرَافُ وَسَائِرُ الْجَوَارِحِ وَتَأْتِيهَا لَمَّا خُلِقَتْ لَهُ وَمَا سَوَّى فِي الْأَعْضَاءِ مِنَ الْمَقَاضِلِ لِلانْعِطَافِ وَالتَّنَتِّي فَانَّهُ إِذَا جَسَا شَيْءٌ مِنْهَا جَاءَ الْعَجْزُ إِذَا اسْتَرْخَى اِنَّاخَ الذَّلَّ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ [رِزْقُكُمْ] هُوَ الْمَطَرُ لِأَنَّهُ سَبَبُ الْأَقْوَاتِ - وَعَنِ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ هُوَ الثَّلْجُ وَكُلُّ عَيْنٍ دَائِمَةٌ مِنْهُ - وَعَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا رَأَى السَّحَابَ قَالَ لِاصْحَابِهِ فِيهِ وَاللَّهِ رِزْقُكُمْ وَلَكِنَّكُمْ تَحْرِمُونَهُ لِخَطَايَاكُمْ [وَمَا تُوعَدُونَ] الْجَنَّةُ هِيَ عَلَى ظَهْرِ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ تَحْتَ الْعَرْشِ - أَوْ إِرَادَ أَنْ مَا تَرْزُقُونَهُ فِي الدُّنْيَا وَمَا تُوعَدُونَهُ فِي الْعَقْبَى كُلَّهُ مَقْدَرٌ مَكْتُوبٌ فِي السَّمَاءِ - تَرَجَّى مِثْلُ مَا بِالرَّفْعِ صِفَةً لِلْحَقِّ أَيْ حَقٌّ مِثْلُ نَطَقَكُمْ - وَبِالْإِنْصَابِ عَلَى أَنَّهُ لَحَقٌّ حَقًّا مِثْلُ نَطَقَكُمْ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِتْنًا لِإِصْافَتِهِ إِلَى غَيْرِ مَنْتَمَكٍ وَمَا مَزِيدَةٌ بِنَصِّ الْخَلِيلِ وَهَذَا كَقَوْلِ النَّاسِ إِنَّ هَذَا لَحَقٌّ كَمَا أَنَّكَ تَرَجَّى وَتَسْمَعُ وَمِثْلُ مَا أَنْتَ هَهُنَا - وَهَذَا الضَّمِيرُ إِشَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرْنَا مِنْ أَمْرِ الْآيَاتِ وَالرِّزْقِ وَأَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوْ إِلَى مَا تُوعَدُونَ - وَعَنِ الْأَمْعِيِّ أَقْبَلْتُ مِنْ جَامِعِ الْبَصَرَةِ

الْمُكْرَمِينَ ﴿٥١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا ۖ قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُّكْرَمُونَ ﴿٥٢﴾ فَرَأَىٰ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ﴿٥٣﴾ وَقَرَّبَهُ الْيَمِّمْ
قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٥٤﴾ فَأَرْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ۖ قَالُوا لَا تَخَفْ ۖ وَبَشَرُوا بِغَلْمٍ عَلَيْكَ ﴿٥٥﴾ فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي مِرَّةٍ فَكَصَتْ

وطلع اعرابي على قعود فقال من الرجل قلت من بني اصبغ قال من اين اقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الرحمن فقال اتل علي فتلوت والذرّيات فلما بلغت قوله وفي السماء رزقكم قال حسبك فقام الى نافته فذكرها وزعها على من اقبل و ادبر و عمد الى سيفه و قوسه فكسروهما و رأى فلما حجبت مع الرشيد طفقت اطوف فاذا انا بمن يتنف بي بصوت دقيق فالتفت فاذا انا بالاعرابي قد نحل و امفر فسلم علي و استقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح و قال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ثم قال و هل غير هذا فقرأت فورب السماء و الارض انه لحق فصاح و قال يا سبحان الله من ذا الذي اغضب الجليل حتى حلف لم يصدقوه بقوله حتى الجارة الى اليمين قالها ثلثا و خرجت معها نفسه * [هل أدرك] تفخيم للحديث و تنبيه على انه ليس من علم رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و انما عرّفه بالوحي والضيف للواحد و الجماعة كالزور و الصوم لانه في الاصل مصدر ضافه و كانوا انثي عشر ملكا - و قيل تسعة عشرهم جبرئيل - و قيل ثلثة جبرئيل و مكائيل و ملك معهم - و جعلهم ضيفا لانهم كانوا في سورة الضيف حيث اضافهم ابراهيم او لانهم كانوا في حسبانه كذلك - و اكرامهم ان ابراهيم خذمهم بنفسه و اخذمهم امرأته و عجل لهم القرى - او انهم في انفسهم مكرمون قال الله تعالى بلّ عباده مكرمون [اذ دخلوا] نصب بالْمُكْرَمِينَ اذا فسر باكرام ابراهيم و الا فبما في ضيف من معنى الفعل او باضمار اذكر [سلما] مصدر ساد مصدر الفعل مستغنى به عنه و اصله نسلم عليكم سلاما - و اما [سلم] فمعدول به الى الرفع على الابتداء و خبره محذوف معناه عليكم سلام للدلالة على ثبات السلام كانه قصد ان يحثيهم باحسن مما حيوة به اخذا بادب الله و هذا ايضا من اكرامه لهم - و قرئوا منوعين - و قرئ سلما قال سلما و السلم السلام - و قرئ سلما قال سلم [قَوْمٌ مُّكْرَمُونَ] انكرهم للسلام الذي هو علم الاسلام - او اراد انهم ليسوا من معارفه - او من جنس الناس الذين عهدهم كما لو ابصر العرب قوما من الخزر - او رأى لهم حالا و شكلا خلاف حال الناس و شكلهم - او كان هذا سولا لهم كانه قال انتم قوم مذكرون فعرفوني من انتم * [فرأى الى اهله] فذهب اليهم في خفية من ضيوة و من ادب المضيف ان يخفي امره و ان يبادء بالقرى من غير ان يشعر به الضيف حذرا من ان يكتفه و يعذره - قال فتادة كان عامة مال نبي الله ابراهيم البقر فجاء بعجل سمين - و الهمزة في [اَلَا تَأْكُلُونَ] للانكار انكر عليهم ترك الاكل او حثهم عليه [فأرجس] فاضمر - و انما خانهم لانهم لم يتكرموا بطعامه فظن انهم يريدون به سوء - و عن ابن عباس وقع في نفسه انهم ملكة أرسلوا للعذاب - و عن عون بن شداد مسح جبرئيل بعجلاه فقام يدرج حتى لحق بامه [بغلم] علم [اي] يبلغ و يعلم - و عن الحسن مليم نبي - و المبشر به [اسحق] و هو اكثر الافاريل و اصحبها لان

وَجَبَّيْنَا وَ قَالَتْ عَجُوزٌ مُقِيمٌ ۖ قَالُوا كَذْلِكِ قَالَ رَبِّكِ ۖ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ۖ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا
الْمُرْسَلُونَ ۖ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۖ لَنُرْسِلَ عَلَيْهِنَّ حِجَابًا مِّن طِينٍ ۖ ۖ مَّسْومَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ
لِلْمُتْرَفِينَ ۖ فَأَخْرِجْنَا مَن كَانَ نَيْيًّا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ ۖ نَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسَامِينِ ۖ وَتَرَكْنَا
فِيهَا آيَةً لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۖ وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ
وَقَالَ سِحْرٌ أَوْ مَجْذُونٌ ۖ فَآخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ۖ وَفِي عَادِ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ

الصفة صفة سارة لا هاجر وهي امرأة ابراهيم وهو بعلاها - وعن مجاهد هو اسمعيل - [فِي صَرَّةٍ] فِي صِيحَةٍ
مِّن صَرِّ الْجَنْدَبِ وَ صَرِّ الْقَلَمِ وَ الْبَابُ وَ مَحَلُّهُ النَّصَبُ عَلَى الْحَالِ أَيِ فَجَاءَتْ صَارَةً - قَالَ الْحَسَنُ أَتَبَلَّتْ
إِلَى بَيْتِهَا وَ كَانَتْ فِي زَاوِيَةٍ تَنْظُرُ إِلَيْهِمْ لِأَنَّهُمَا وَجَدَتْ حَرَارَةَ الدَّمِ فَلَطَمَتْ وَجْهَهَا مِنَ الْحَيَاءِ - وَ قِيلَ فَآخَذَتْ
فِي صَرَّةٍ كَمَا تَقُولُ أَقْبَلَ يَشْتَمْنِي - وَ قِيلَ صَرَّتْهَا قَوْلًا آوَةً - وَ قِيلَ يَا وَيْلَتَى - وَ عَنْ عِكْرِمَةَ رَتَقَهَا [فَصَكَّتْ]
فَلَطَمَتْ بِبَسْطِ يَدَيْهَا - وَ قِيلَ فَضْرِبَتْ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِهَا جَبْهَتَهَا فَعَلَّ الْمَتَعَجِبُ [عَجُوزٌ] إِنَّا عَجُوزُ
فَكَيْفَ اللَّهُ - [كَذْلِكِ] مِثْلُ ذَلِكَ الَّذِي قُلْنَا وَ أَخْبَرْنَا بِهِ [قَالَ رَبِّكِ] أَيِ إِنَّمَا أَخْبَرْتُكَ عَنِ اللَّهِ وَاللَّهُ
قَادِرٌ عَلَى مَا تَسْتَعْبِدُونَ - وَ رَوَى أَنَّ جَبْرِئِيلَ قَالَ لَنَا أَنْظِرْنِي إِلَى سَقْفِ بَيْتِكَ نَنْظُرْتَ فَإِذَا جَدُّهُ مُمُورَةٌ
مُثْمَرَةٌ * لَمَّا عَلِمَ أَنَّهُمْ مُلْكَةٌ وَ أَنَّهُمْ لَا يَنْزِلُونَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ رُسُلًا فِي بَعْضِ الْأُمُورِ [قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ] أَيِ فَمَا
شَأْنُكُمْ وَ مَا طَلَبُكُمْ - [إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ] إِلَى قَوْمِ لُوطَ [حِجَابًا مِّن طِينٍ] يَرِيدُ السَّجِيلَ وَ هِيَ طِينٌ طَبِخَ
كَمَا يَطْبَخُ الْأَجْرَ حَتَّى صَارَ فِي صَلَابَةِ الْحِجَابَةِ [مَّسْومَةٌ] مُعْلَمَةٌ مِّنَ السُّومَةِ وَ هِيَ الْعَلَامَةُ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ
مِنْهَا اسْمٌ مِّن يَهْلِكُ بِهِ - وَ قِيلَ أُحْلِمْتَ بِأَثَرِهَا مِّنَ حِجَابَةِ الْعَذَابِ - وَ قِيلَ بَعْلَامَةٌ تَدُلُّ أَنَّهَا لَيْسَتْ مِّنَ
حِجَابَةِ الدُّنْيَا - سَمَاهُمْ مُّسْرَفِينَ كَمَا سَمَاهُمْ عَادِيْنَ لِأَسْرَافِهِمْ وَ عَدُوَانِهِمْ فِي عَمَلِهِمْ حَيْثُ لَمْ يَقْتَنِعُوا بِمَا أُبِيحَ لَهُمْ -
الضَّمِيرُ فِي [فِيهَا] لِلْقَرْيَةِ وَ أَمَّ يَجْرِي لَنَا ذِكْرُ لُكُونِهَا مَعْلُومَةٌ - وَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ وَ الْإِسْلَامَ وَاحِدٌ وَ إِنَّمَا
صَقَّتْهُ مَدْحٌ - قِيلَ هُم لُوطُ وَ ابْنَتَاهُ - وَ قِيلَ كَانَ لُوطُ وَ أَهْلُ بَيْتِهِ الَّذِينَ نَجَّوْا ثَلَاثَةَ عَشَرَ - وَ عَنْ قَتَادَةَ لَوْ كَانَ
فِيهَا أَكْثَرُ مِّن ذَلِكَ لَأَنْجَاهُمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ الْإِيمَانَ مَحْفُوظٌ لَا ضِيعَةٌ عَلَى أَهْلِهِ عِنْدَ اللَّهِ [آيَةً] عِلَامَةً يَعْتَبِرُ بِهَا
الْخَائِفُونَ دُونَ الْقَاسِمَةِ قُلُوبُهُمْ - قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ هِيَ صَخْرٌ مَنْضُودٌ فَيَدَا - وَ قِيلَ مَاءٌ أَسْوَدٌ مِثْلُنِ [وَ فِي]
مُوسَى [مَعْطُوفٌ عَلَى وَ فِي الْأَرْضِ أُيْتُ - أَوْ عَلَى قَوْلِهِ وَ تَرَكْنَا فِيهَا آيَةً عَلَى مَعْنَى وَ جَعَلْنَا فِي مُوسَى آيَةً
كَقَوْلِهِ ع * عُلِقَتْهَا تَبْنًا وَ مَاءٌ بَارِدًا * [فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ] فَازْوَرَّ وَ أَعْرَضَ كَقَوْلِهِ وَ نَأَى بِجَانِبِهِ - وَ قِيلَ فَتَوَلَّى بِمَا كَانَ
يَتَقَوَّى بِهِ مِّن جُنُودِهِ وَ مُلْكِهِ - وَ قَرِئَ بِرُكْنِهِ بِضَمِّ الْكَافِ [وَ قَالَ سِحْرٌ] أَيِ هُوَ سَاحِرٌ [مُلِيمٌ] أَتَى
بِمَا يَلَامُ عَلَيْهِ مِّنْ كُفْرَةٍ وَ عِنَادَةٍ وَ الْجُمْلَةُ مَعَ الْوَاحِدِ حَالٌ مِّن الضَّمِيرِ فِي فَآخَذْنَاهُ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ وَصَفَ
نَبِيَّ اللَّهِ يُونُسَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ بِمَا وَصَفَ بِهِ فِرْعَوْنَ فِي قَوْلِهِ نَالَتْكُمُ الْخُحُوتُ وَ هُوَ مُلِيمٌ - قُلْتَ مَرْجَبَاتُ
اللُّومِ تَخْتَلِفُ وَ عَلَى حَسَبِ اخْتِلَافِهَا تَخْتَلِفُ مَقَادِيرُ اللُّومِ فَارَاكِبُ الْكِبِيرَةِ مَلُومٌ عَلَى مَقْدَارِهَا وَ كَذَلِكَ

لَرَبِّهِ الْعَقِيمَ ۝ مَا تَدْرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيمِ ۝ وَفِي نُوحٍ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ
 حِينٍ ۝ فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعَقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ ۝
 وَقَوْمِ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ ۝ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ۝ وَالْأَرْضَ قَرَشْنَاهَا
 فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ۝ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ ۝ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ
 مُبِينٌ ۝ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۝ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ

مقتطف الصغيرة الا ترى الى قوله وَعَصَا أَمْرَ رَبِّهِ لَانَّ الكبيرة والصغيرة يجمعهما اسم العصيان
 كما يجمعهما اسم القبيح والسيئة [الْعَقِيم] اللذي لا خير فيها من انشاء مطرا او القاح شجر وهي ربيع
 الهلاك - و اختلف فيها فعن علي رضي الله عنه الدُّبَابُ - و عن ابن عباس الدُّبُور - و عن ابن المسيب
 الجَذُوب - و الرَّمِيم كل ما رم اي بلي وتفتت من عظم او نبات او غير ذلك [حَتَّى حِينٍ] تفسيره قوله
 تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ - [فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ] فامتكبروا عن امتثاله - و قرئ الصَّعَقَةُ وهي المرة من
 مصدر صعقتهم الصاعقة والصاعقة النازلة نفسها [وَهُمْ يَنْظُرُونَ] كانت نهارا يعاينونها - و روي ان العمالقة
 كانوا معهم في الوادي ينظرون اليهم و ما ضربتهم [فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ] كقوله فَاصْبِرْ فِي دَارِهِمْ جُنُودًا -
 و قيل هو من قولهم ما يقوم به اذا عجز عن دعوته [مُنْتَصِرِينَ] ممتنعين من العذاب - [وَقَوْمٍ] قرئ بالجعر على
 معنى وفي قوم نوح ويقويه قراءة عبد الله وَفِي قَوْمٍ نُوحٍ - وبالنصب على معنى واهلكننا قوم نوح لان ما قبله
 يدل عليه او و اذكر قوم نوح - [بِأَيْدٍ] بقوة واليد والاد القوة وقد اد يئيد وهو ايد [وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ]
 لقادرون من الوسع وهو الطاقة والموسع القوي على الاتفاق - و عن الحسن لموسعون الرزق بالمطر - وقيل
 جعلنا بيننا وبين الارض سعة [فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ] فنعم الماهدون نحن - [وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ] اي من كل شيء
 من الحيوان [خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ] ذكرا وانثى - و عن الحسن السماء والارض والليل والنهار والشمس
 والقمر والبر والبحر والموت والحياة فعدد اشياء وقال كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له
 [لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] اي فعلنا ذلك كله من بناء السماء وفرش الارض وخلق الأزواج ارادة ان تتذكروا فتعرفوا
 الخالق وتعبده * [فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ] الى طاعته وثوابه من معصيته وعقابه ووحده ولا تشركوا به - و كرر
 قوله [إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ] عند الامر بالطاعة والنهي عن الشرك ليعلم ان الايمان لا ينفع الا مع العمل
 كما ان العمل لا ينفع الا مع الايمان وانه لا يفوز عند الله الا بالجامع بينهما الا ترى الى قوله لَا يَنْفَعُ نَفْسًا
 إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ اٰمَنَتْ مِنْ قَبْلُ اَوْ كَسَبَتْ فِي اٰمَانِهَا خَيْرًا والمعنى قل يا محمد فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ [كَذَلِكَ]
 الامر مثل ذلك و ذلك اشارة الى تكذيبهم الرسول وتسميته ساحرا ومجنونا ثم فسر ما اجمل بقوله مَا
 آتَى و لا يصح ان يكون الكاف منصوبة باتى لان ما الغاية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها ولو قيل لم يأت لكان
 صحيحا على معنى مثل ذلك الاتيان لم يأت من قبلهم رسول الا قالوا * [اتَّوَّصُوا بِهِ] الضمير للقول يعني

رَسُولِ الْأَقَالُوا سَاحِرًا وَمَجْنُونًا ۖ اتَّوَصَوْا بِهِ ۚ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَافُونَ ۖ فَنُؤَلِّ عَنْهُمْ نَمًا ۖ أَنْتَ بِلَاغٍ ۖ وَذَكَرَ
فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۖ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا
أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ۖ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا
يَسْتَعِجِلُونَ ۖ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ۖ

اتَّوَصَى الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ بِهَذَا الْقَوْلِ حَتَّى قَالُوهُ جَمِيعًا مُتَّفَقِينَ عَلَيْهِ [بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَافُونَ] أَي لَمْ يَتَوَصَّوْا بِهِ
لأنهم لَمْ يَتَلَقَّوْا فِي زَمَانٍ وَاحِدٍ بَلْ جَمَعْتِهِمُ الْعِلَّةُ الْوَاحِدَةُ وَهِيَ الطَّغْيَانُ وَالطَّغْيَانُ هُوَ الْحَاصِلُ عَلَيْهِ
[فَنُؤَلِّ عَنْهُمْ] فَأَعْرَضَ عَنِ الَّذِينَ كَثُرَتْ عَلَيْهِمُ الدَّعْوَةُ فَلَمْ يُجِيبُوا وَعَرَفَتْ مِنْهُمْ الْعِنَادَ وَاللَّجَاجَ فَلَا لَوْمَ
عَلَيْكَ فِي إِعْرَاضِكَ بَعْدَ مَا بَلَغْتَ الرِّسَالَةَ وَبَذَلْتَ مَجْهُودَكَ فِي الْبَلَاغِ وَالْدَّعْوَةِ وَلَا تَدْعُ التَّذْكِيرَ وَالْمَوْعِظَةَ
بِأَيَّامِ اللَّهِ [فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ] أَي تَوْثُرُ فِي الَّذِينَ عَرَفَ اللَّهُ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ يَدْخُلُونَ فِي الْإِيمَانِ - أَوْ تَزِيدُ
الدَّخْلِينَ فِيهِ إِيْمَانًا - وَرَوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ فَقَوْلٌ عَنْهُمْ حَزَنَ رَسُولُ اللَّهِ وَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَى أَصْحَابِهِ وَرَأَوْا أَنَّ
الْوَحْيَ قَدْ انْقَطَعَ وَأَنَّ الْعَذَابَ قَدْ حَضَرَ فَانْزَلَ اللَّهُ وَذَكَرَ * أَي [وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا] لِأَجْلِ الْعِبَادَةِ
وَلَمْ أُرِدْ مِنْ جَمِيعِهِمْ إِلَّا إِيَّاهَا - فَإِنْ قُلْتَ لَوْ كَانَ مُرِيدًا لِلْعِبَادَةِ مِنْهُمْ لَكَانُوا كُلُّهُمْ عِبَادًا - قُلْتَ إِنَّمَا أَرَادَ مِنْهُمْ
أَنْ يَعْبُدُوهُ مُخْتَارِينَ لِلْعِبَادَةِ لَا مُضْطَرِّينَ إِلَيْهَا لِأَنَّهُ خَلَقَهُمْ مِمَّكِنِينَ فَاخْتَارَ بَعْضُهُمْ تَرْكَ الْعِبَادَةِ مَعَ كَوْنِهِ
مُرِيدًا لَهَا وَلَوْ أَرَادَهَا عَلَى الْقَسْرِ وَالْإِجْبَاءِ لَوَجَدْتُ مِنْ جَمِيعِهِمْ يَرِيدُ أَنْ شَانِي مَعَ عِبَادِي لَيْسَ كَشَانِ
السَّادَةِ مَعَ عِبِيدِهِمْ فَإِنَّ مَلَأَكَ الْعَبِيدَ إِنَّمَا يَمْلِكُونَهُمْ لِيَسْتَعِينُوا بِهِمْ فِي تَحْصِيلِ مَعَايِشِهِمْ وَارْزَاقِهِمْ - فَمَا
مَجْزِي فِي تِجَارَةِ لَيْفِيءٍ رِبْحًا - أَوْ مَرْتَبٍ فِي فَلَاحَةِ لِيَغْتَلَّ أَرْضًا - أَوْ مَسْتَمٍ فِي حَرْفَةٍ لِيَنْتَفِعَ بِاجْرَتِهِ - أَوْ
مَحْتَطَبٍ - أَوْ مَحْتَشٍ - أَوْ مُسْتَقٍ - أَوْ طَابِخٍ - أَوْ خَابِزٍ - وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِنَ الْأَعْمَالِ وَالْمِهْنِ اللَّتِي هِيَ
تَصَرَّفُ فِي أَسْبَابِ الْمَعِيشَةِ وَأَبْوَابِ الرِّزْقِ فَمَاذَا مَالِكُ مَلِكِ الْعَبِيدِ وَقَالَ لَهُمْ اشْتَغَلُوا بِمَا يُسَعِّدُكُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ
وَلَا أُرِيدُ أَنْ أَصْرِفَكُمْ فِي تَحْصِيلِ رِزْقِي وَلَا رِزْقِكُمْ وَأَنَا غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَعَنْ مَرَانِقِكُمْ وَمَتَفَضِّلٌ عَلَيْكُمْ بِرِزْقِكُمْ
وَبِمَا يُصْلِحُكُمْ وَيُعِيْشُكُمْ مِنْ عِنْدِي فَمَا هُوَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي [الْمَتِينُ] الشَّدِيدُ الْقُوَّةِ - قَرِئَ بِالرَّفْعِ مَقْدَةً لَدُنْ -
وَبِالْجَرْمِ مَقْدَةً لِلْقُوَّةِ عَلَى تَأْوِيلِ الْاِقْتِدَارِ وَالْمَعْنَى فِي وَصْفِهِ بِالْقُوَّةِ وَالْمَتَانَةِ أَنَّهُ الْقَادِرُ الْبَالِغُ الْاِقْتِدَارَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ -
وَقَرِئَ الرَّائِقُ - وَفِي قِرَاءَةِ الذِّبِّي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَنَا الرَّائِقُ - الذَّنُوبُ الدَّلُو الْعَظِيمَةُ وَهَذَا تَمْثِيلُ
أَصْلِهِ فِي السَّقَاةِ يَتَقَسَّمُونَ الْمَاءَ فَيَكُونُ لِهَذَا ذَنْبٌ وَلِهَذَا ذَنْبٌ - قَالَ * شَعْرٌ * لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ * فَإِنْ ابْتِغَمَ
فَلَنَا الْقَلِيبُ * وَلَمَّا قَالَ عَمْرُو بْنُ شَاسٍ * وَفِي كُلِّ حَيٍّ قَدْ خَبَطَتْ بِنِعْمَةٍ * فَحَقَّ لَشَاسٍ مِنْ نَدَاكَ ذَنْبٌ *
قَالَ الْمَلِكُ نَعَمْ وَابْتِغَمَ وَالْمَعْنَى أَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَسُولَ اللَّهِ بِالْكَذِبِ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنْ
عَذَابِ اللَّهِ مِثْلَ نَصِيبِ أَصْحَابِهِمْ وَنُظَرَائِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ - وَعَنْ قَتَادَةَ سَجَلًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِثْلَ
سَجَلِ أَصْحَابِهِمْ [مِنْ يَوْمِهِمْ] مِنْ يَوْمِ الْقِيَمَةِ - وَقِيلَ مِنْ يَوْمِ بَدْرٍ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

سورة الطور مكتبة وهي تسع واربعون آية وفيها ركوعان *

حروفها
١٣٣٤

الجزء ٢٧

ع ٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَ الطُّورِ ۝ وَ كُتِبَ مَسْطُورٌ ۝ فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ ۝ وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ۝ وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ۝ وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ۝
 إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۝ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ۝ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَورًا ۝ وَ تَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ۝ قَوْلٌ يُؤْمَدُ
 لِمَكْدِبِينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ۝ يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ۝ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا
 تَكْذِبُونَ ۝ أَفَسِحْرُ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ۝ أَصَلُّوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا ۚ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ ؕ إِنَّمَا تُحْزَنُ مَا كُنْتُمْ

و سلم من قرأ سورة والذريات اعطاه الله عشر حسنات بعدد كل ربيع هبت و جرت في الدنيا *

سورة الطور

[الطُّور] الجبل الذي كلم الله عليه موسى وهو بمدين - و الكتاب المسطور في الرق المنشور و الرق
 الصحيفة - و قيل الجلد الذي يكتب فيه الكتاب - الذي يكتب فيه الاعمال قال الله تعالى وَ نُخْرِجُ لَهُ
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا - و قيل هو ما كتبه الله لموسى و هو يسمع صرير القلم - و قيل اللوح
 المحفوظ - و قيل القرآن - و نكر لانه كتاب مخصوص من بين جنس الكتب كقوله تعالى وَ أَنْفُسٌ وَ مَا
 سَوَّاهَا - [وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُور] الصراح في السماء الرابعة و عمرانة كثرة غاشيته من المائكة - و قيل الكعبة لكونها
 معمورة بالحجاج و العمار و المجارين - [وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ] السماء - [وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ] المملو - و قيل المؤتد من
 قوله وَ إِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ - و روي ان الله تعالى يجعل يوم القيمة البحار كلها نارا تسجر بها نار جهنم -
 و عن علي رضي الله عنه انه سأل يهوديا اين موضع النار في كتابكم قال في البحر قال علي ما اراه الا صادقا
 لقوله وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ - [لَوَاقِعٌ] لنازل - قال جبير بن مطعم اتيت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم
 اكلمة في الاسارى فالتفتني في ملوة الفجر يقرأ سورة الطور فلما بلغ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ اسلمت خونا
 من ان ينزل العذاب [تَمُورُ] تضطرب و تجيء و تذهب - و قيل المور تحرك في تموج و هو الشيء
 يتردد في عرض كالدغصة في الركبة - غلب الخوض في الاندفاع في الباطل و الكذب و منه قوله وَ كُنَّا نَخُوضُ
 مَعَ الْخَائِضِينَ - وَ خُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا - الدع الدفع العنيف و ذلك ان خزنة النار يغلقون ايديهم الى اعناقهم
 و يجمعون نواصيهم الى اقدامهم و يدفعونهم الى النار دنعا على وجوههم و زخا في اتفيتهم - و قرأ زيد بن
 علي يدعون من الدعاء اي يقال لهم هلموا الى النار و ادخلوا النار [دَعَا] مدعوعين يقال لهم هذه النار -
 [أَفَسِحْرُ هَذَا] يعني كنتم تقولون للوحي هذا سحر أفسح هذا يريد أهدأ المصدق ايضا سكر و دخلت
 الفاء لهذا المعنى [أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ] كما كنتم لا تبصرون في الدنيا يعني ام انتم عمي عن الخبر عنه كما
 كنتم عميا عن الخبر وهذا تقرير و تهكم [سَوَاءٌ] خبر محذوف اي سواء عليكم الامر ان الصبر و عدمه - فان قلت

تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ۖ فَاكِهِينَ بِمَا أُتَاهَم بِهِمْ ۖ وَوَقَاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۝ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ مَنَّاعِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْقُوفَةٍ ۖ وَزَوَّجْنَاهُم بِحُورٍ عِينٍ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا

إِمَّ عِلَلِ اسْتَوَاءِ الصَّبْرِ وَعَدَمِهِ بِقَوْلِهِ [إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] - قُلْتُ لَآنَ الصَّبْرُ إِنَّمَا يَكُونُ لَهُ مَزِيدٌ عَلَى الْجَزَعِ لِنَفْعِهِ فِي الْعَاقِبَةِ بَأَنَ يُجَازَى عَلَيْهِ الصَّابِرُ جَزَاءَ الْخَيْرِ فَمَا الصَّبْرُ عَلَى الْعَذَابِ الَّذِي هُوَ الْجَزَاءُ وَلَا عَاقِبَةٌ لَهُ وَلَا مَنْفَعَةٌ فَلَا مَزِيدَ لَهُ عَلَى الْجَزَعِ [فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ] فِي آيَةِ جَنَّاتٍ وَآيَةِ نَعِيمٍ بِمَعْنَى الْكَمَالِ فِي الصِّفَةِ - أَوْ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ مَخْصُومَةٍ بِالْمُتَّقِينَ خُلِقَتْ لَهُمْ خَاصَّةٌ - وَقُرِئَ فَاكِهِينَ - وَفَكِهِينَ - وَفَكِهُونَ مَنْ نَصَبَهُ حَالًا جَعَلَ الظَّرْفَ مُسْتَقَرًّا وَمَنْ رَفَعَهُ خَبِرًا جَعَلَ الظَّرْفَ لَغْوًا أَيْ مُتَلَذِّذِينَ بِهِ أَتَاهَم بِهِمْ - فَإِنَّ قُلْتَ عَلَامَ عَطْفِ قَوْلِهِ [وَوَقَاهُمْ رَبُّهُمْ] - قُلْتُ عَلَى قَوْلِهِ فِي جَنَّاتٍ أَوْ عَلَى أَتَاهَم بِهِمْ عَلَى أَنْ تَجْعَلَ مَا مَصْدَرِيَّةً وَالْمَعْنَى فَاكِهِينَ بِأَيْتَائِهِمْ وَوَقَايَتِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ - وَيجوز أن يكون الواو للحال وقد بعدها مضمرة - يقال لهم [كُلُوا وَاشْرَبُوا] أَكَلًا وَشَرَبًا [هَنِيئًا] أَوْ طَعَامًا وَشَرَابًا هَنِيئًا وَهُوَ الَّذِي لَا تَنْغِيضَ فِيهِ - وَيجوز أن يكون مثله نِيٍّ قَوْلُهُ * شَعْرٌ * هَنِيئًا مَرِيئًا غَيْرُ دَاءٍ مُخَامِرٍ * لِعِزَّةٍ مِنْ أَعْرَاضِنَا مَا اسْتَحَاتْ * إِنْ شِئْتَ مَفْعَةٌ اسْتَعْمَلْتَ اسْتِعْمَالَ الْمَصْدَرِ الْقَائِمِ مَقَامَ الْفِعْلِ مَرْتَفِعًا بِهِ مَا اسْتَحَاتَ كَمَا يَرْتَفِعُ بِالْفِعْلِ كَأَنَّهُ قِيلَ هُنَا مَرَّةً الْمُسْتَحَالَ مِنْ أَعْرَاضِنَا وَكَذَلِكَ مَعْنَى هَنِيئًا هُنَا هُنَاكَ الْأَكْلُ وَالشَّرْبُ أَوْ هُنَاكَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ أَيْ جَزَاءَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ - وَإِلْبَاءٌ مَزِيدَةٌ كَمَا فِي كَفَى بِاللَّهِ - وَإِلْبَاءٌ مُتَعَلِّقَةٌ بِكُلِّ مَا أَشْرَبُوا إِذَا جَعَلْتَ الْفَاعِلَ الْأَكْلَ وَالشَّرْبَ - وَقُرِئَ يَعْنِي عَيْنٌ * [وَالَّذِينَ آمَنُوا] مُعْطُوفٌ عَلَى حُورٍ عِينٍ أَيْ قُرَّاهُمْ بِالْحُورِ وَبِالَّذِينَ آمَنُوا أَيْ بِالرَّفَقَاءِ وَالْجُلَسَاءِ مِنْهُمْ كَقَوْلِهِ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مَنَاقِبًا لِيَنفَتَحُوا فَيَتَمَتَّعُوا تَارَةً بِمَلَاحِظَةِ الْحُورِ وَتَارَةً بِمَوَاسِئَةِ الْإِخْوَانِ الْمُؤْمِنِينَ - وَاتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ ذُرِّيَّةَ الْمُؤْمِنِ فِي دَرَجَتِهِ وَإِنْ كَانُوا ذُرِّيَّةً لَتَقَرَّبَهُمْ عِيْنُهُ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ فَيَجْمَعُ اللَّهُ لَهُمْ أَنْوَاعَ السُّرُورِ بِسَعَادَتِهِمْ فِي أَنْفُسِهِمْ وَبِمَزَاجَةِ الْحُورِ الْعِينِ وَبِمَوَاسِئَةِ الْإِخْوَانِ الْمُؤْمِنِينَ وَبِاجْتِمَاعِ أَوْلَادِهِمْ وَبِإِسْلَامِهِمْ ثُمَّ قَالَ بِإِيمَانٍ الْحَقِّقَاتِ بِهَمْ ذُرِّيَّتَهُمْ أَيْ بِسَبَبِ إِيْمَانٍ عَظِيمٍ رَفِيعٍ الْمَحَلِّ وَهُوَ إِيْمَانُ الْأَبَاءِ الْحَقِّقَاتِ بِدَرَجَاتِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَإِنْ كَانُوا لَا يَسْتَأْهِلُونَهَا تَفَضُّلاً عَلَيْهِمْ وَعَلَى آبَائِهِمْ لَعَنَتْ سُرُورُهُمْ وَتَكَمَّلَ نَعِيمُهُمْ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا مَعْنَى تَنْكِيرِ الْإِيْمَانِ - قُلْتُ مَعْنَاهُ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّهُ إِيْمَانٌ خَاصٌّ عَظِيمٌ الْمَنْزِلَةِ - وَيجوز أن يراد إِيْمَانُ الذَّرِيَّةِ الدَّانِيَةِ الْمَحَلِّ كَأَنَّهُ قَالَ بِشَيْءٍ مِنَ الْإِيْمَانِ لَا يَوْهَنُهُمْ لَدَرَجَةِ الْأَبَاءِ الْحَقِّقَاتِ بِهِمْ - وَقُرِئَ [وَاتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ] - وَاتَّبَعْنَاهُمْ [ذُرِّيَّتَهُمْ] - وَذُرِّيَّتَهُمْ - وَقُرِئَ ذُرِّيَّتَهُمْ بِكُسْرِ الذَّالِ - وَوَجْهٌ آخَرُ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ بِإِيْمَانٍ الْحَقِّقَاتِ بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا يَبْدُوهُمَا أَعْتَرَا [وَمَا لَكُنَّاهُمْ] وَمَا نَقَضَاهُمْ يَعْنِي وَقَرَّنا عَلَيْهِمْ جَمِيعَ مَا ذَكَرْنَا مِنَ الثَّوَابِ وَالتَّفَضُّلِ وَمَا نَقَضَاهُمْ [مَنْ] ثَوَابٍ [عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ] - وَقِيلَ مَعْنَاهُ وَمَا نَقَضَاهُمْ مِنْ ثَوَابِهِمْ شَيْئًا بِعَطِيَّةِ الْإِبْدَاءِ حَتَّى يُلْحَقُوا بِهِمْ إِنَّمَا الْحَقِّقَاتِ بِهِمْ عَلَى سَبِيلِ التَّفَضُّلِ - قُرِئَ أَلَتَّهُمْ وَهُوَ مِنْ بَابَيْنِ مِنَ أَلَتْ يَأَلْتُ وَمِنْ أَلَتْ يَلِيْتُ كَأَمَلَتْ

وَأَبَدْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ فِي آيْمَانِ الْحَقِّ أَنَّهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ط كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ ۝ سورة الطور ٥٢
وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِغَايَةِ رَحْمَةٍ وَمِمَّا يَشْتَهُونَ ۝ يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ ۝ وَيَطْرَفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ
لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لَوَالِدٌ مُكْنُونٌ ۝ وَاقْبَلْ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ۝ ع
فَمَنْ اللَّهُ عَيْنُنَا وَفُتْنَانَا عَذَابُ السَّعِيرِ ۝ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ ط إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ۝ فَذَكَرْنَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ
رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ۝ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ ۝ قُلْ تَرِيعُوا فَيَأْتِيَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ

يُمِيتُ - وَالتَّنْهَمُ مِنَ الْتَ يُؤْلِتُ كَأَن يُؤْمِنُ - وَلِتَنْهَمُ مِنَ لَات يَلِيتُ - وَلِتَنْهَمُ مِنَ لَات يَلِيتُ وَمَعْنَاهَا
واحد [كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ] أي مرهون كأن نفس العبد رهن عند الله بالعمل الصالح الذي
هو مطالب به كما يرهن الرجل عبده بدين عليه فان عمل صالحا فكها وخلصها والا اوبقها - [وَأَمَدَدْنَاهُمْ]
وزدناهم في وقت بعد وقت * [يَتَنَازَعُونَ] يتعاطون ويتعاورون هم وجلساؤهم من اقربائهم واخوانهم
[كَأْسًا] خمر - لَا لَغْوٍ فِيهَا فِي شَرْبِهَا - وَلَا تَأْتِيهِمْ أي لا يتكلمون في اثناء الشرب بسقط الحديث وما لا طائل
تحتة كفعل المتنادمين في الدنيا على الشراب في سفههم وعزبتهم ولا يفعلون ما يؤثم به فاعله أي يذنب
الى الاثم لو فعله في دار التكليف من الكذب والشتم والغواش وانما يتكلمون بالحكم والكلام الحسن
متلذذين بذلك لان عقولهم ثابتة غير زائلة وهم حكماء علماء - وقرئ لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ * [غِلْمَانٌ لَهُمْ]
أي مملوكون لهم مخصوصون بهم [مُكْنُونٌ] في الصدف لانه رطب احسن واصفى - او مخزون لانه لا يخزن
الا الثمين الغالي القيمة - وقيل لقناة هذا الخادم فكيف المخدم فقال قال رسول الله صلى الله عليه واله
وسلم والذي نفسي بيده ان فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب - وعنه
عليه السلام ان ادنى اهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه الف بباده لبيك لبيك -
[يَتَسَاءَلُونَ] يتكاثرون ويسأل بعضهم بعضا عن احواله واعماله وما استوجب به نيل ما عند الله -
[مُشْفِقِينَ] ارقاء القلوب من خشية الله - وقرئ وَفُتْنَانَا بالتشديد [عَذَابُ السَّعِيرِ] عذاب النار وهجها
ولغجها - والسموم الريح الحارة التي تدخل المسام تسمى بها نار جهنم لانها بهذه الصفة - [مِنْ قَبْلُ]
من قبل لقاء الله والمصير اليه يعنون في الدنيا [نَدْعُوهُ] نعبد ونسأله الوقاية [إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ] المحسن
[الرَّحِيمُ] العظيم الرحمة الذي اذا عبث آثاب و اذا سُئِلَ اجاب - وقرئ أَنَّهُ بِالْفَتْحِ بمعنى لانه * [فَذَكَرْنَا]
فانبئت على تذكير الناس وموعظتهم ولا يثبطك قولهم كَاهِنٌ أَوْ مَجْنُونٌ ولا تبال به فانه قول باطل
متناقض لان الكاهن يحتاج في كهنته الى فطنة ودقة نظر والمجنون مغطى على عقله وما انت بحمد الله
وانعامه عليك بصدق الذبوة ورجاحة العقل احده هذين - وقرئ يُدْرَبُ بِهِ رَيْبُ الْمُنُونِ على البناء
للمفعول - وَرَيْبُ الْمُنُونِ ما يقلق النفوس ويشخص بها من حوادث الدهر - قال * ع * أَسْأَلُ الْمُنُونِ وَرَبِّهِ
تَتَوَجَّعُ * وقيل الْمُنُونِ الموت وهو في الاصل فَعُولٌ من مَنَّهُ اذا قطعه لان الموت قُطِعَ وَلِذَلِكَ سَمِيَتْ

الْمُتَرَبِّصِينَ ۖ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ۖ أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ ۚ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ فَلْيَاوُوا
بِحَدِيثِ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۖ أَمْ خَلَقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ ۖ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ۚ
بَلْ لَا يُؤْقِنُونَ ۖ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رِزْقِ أَمْ هُمْ الْمَصْطَرُونَ ۖ أَمْ لَهُمْ سَامٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ ۚ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ
بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ۖ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ۖ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ۖ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ
فَهُمْ يَكْتُمُونَ ۖ أَمْ يَرِيدُونَ كَيْدًا ۚ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ۖ أَمْ لَهُمْ آلٌ غَيْرُ اللَّهِ ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۖ

شُعُوبَ قَالُوا نَنْتَظِرُ بِهِ نَوَائِبَ الزَّمَانِ فِيهِلِكَ كَمَا هَلَكَ مَنْ قَبْلَهُ مِنَ الشُّعْرَاءِ زَهِيرٍ وَالنَّابِغَةِ [مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ]
اتَّيَبُ هَلَاكُكُمْ كَمَا تَتَرَبَّصُونَ هَلَاكِي - [أَحْلَامُهُمْ] عَقُولُهُمُ وَالْبَابِيهِمْ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ أَحْلَامُ عَادٍ وَالْمَعْنَى اتَّامَرُهُمْ
أَحْلَامُهُمْ بِهَذَا التَّنَاقُصِ فِي الْقَوْلِ وَهُوَ قَوْلُهُمْ كَاهِنٌ وَشَاعِرٌ مَعَ قَوْلِهِمْ مَجْنُونٌ وَكَانَتْ قَرِيشٌ يُدْعُونَ أَهْلَ
الْأَحْلَامِ وَالنُّهَى [أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ] مَجَازُونَ الْحَدَّ فِي الْعِزَادِ مَعَ ظَهْوِ الْحَقِّ لَهُمْ - فَإِنَّ قَالَتْ مَا مَعْنَى
كُونَ الْأَحْلَامِ أُمُورًا - قَالَتْ هُوَ مَجَازٌ لِأَدَائِهَا إِلَى ذَلِكَ كَقَوْلِهِ أَصْلَوْتُكَ تَأَمَّرْتُكَ أَنْ تَتَّكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤَنَا -
وَقَرِئَ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ - [نَقُولُهُ] اخْتَلَقَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِهِ [بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ] فَلْيَكْفُرْهُمْ وَعِزَادَهُمْ يَرْمُونَ
بِهَذَا الْمَطَاعِنِ مَعَ عَامِيهِمْ بِبَطْلَانِ قَوْلِهِمْ وَ إِنَّهُ لَيْسَ بِمُتَقَوِّلٍ لِعِجْزِ الْعَرَبِ عَنْهُ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا وَاحِدٌ مِنَ الْعَرَبِ -
وَقَرِئَ بِحَدِيثِ مِثْلِهِ عَلَى الْإِضَافَةِ وَالضَّمِيرِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمَعْنَاهُ إِنْ مَثَلُ
مُحَمَّدٍ فِي نَفْسَاتِهِ لَيْسَ بِمُعْزُوفٍ فِي الْعَرَبِ فَإِنَّ قَدْرَ مُحَمَّدٍ عَلَى نَظْمِهِ كَانَ مِثْلَهُ قَادِرًا عَلَيْهِ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثِ
ذَاكَ الْمَثَلِ [أَمْ خَلَقُوا] أَمْ أُحْدِثُوا وَقَدِّرُوا التَّقْدِيرَ الَّذِي عَلَيْهِ فِطْرَتُهُمْ [مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ] مِنْ غَيْرِ مُقَدَّرٍ
[أَمْ هُمْ] الَّذِينَ خَلَقُوا أَنْفُسَهُمْ حَيْثُ لَا يَعْبُدُونَ الْخَالِقَ [بَلْ لَا يُؤْقِنُونَ] أَيِ إِذَا سُئِلُوا مَنْ خَلَقَكُمْ وَخَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَالُوا اللَّهُ وَهُمْ شَاكُونَ فَيَمَا يَقُولُونَ لَا يُؤْقِنُونَ - وَقِيلَ أَخْلَقُوا مِنْ أَجْلِ لَا شَيْءٍ مِنْ جِزَاءٍ
وَلَا حِسَابٍ - وَقِيلَ أَخْلَقُوا مِنْ غَيْرِ آبٍ وَأَمْ [أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ] الرِّزْقِ حَتَّى يَرْزُقُوا النَّبِيَّةَ مَنْ شَاءُوا - أَوْ
أَعْنَدَهُمْ خَزَائِنُ عِلْمِهِ حَتَّى يُخْتَارُوا لَهَا مَنْ اخْتِيَارَ حِكْمَةً وَمَصْلَحَةً - أَمْ هُمْ الْمُسْتَطِرُونَ الْأَرْبَابُ الْغَالِبُونَ
حَتَّى يَدْبُرُوا أَمْرَ الرُّبُوبِيَّةِ وَيَبْنُوا الْأُمُورَ عَلَى أَرَادَتِهِمْ وَمَشِيتِهِمْ - وَقَرِئَ [الْمَصْطَرُونَ] بِالْإِصَادِ [أَمْ لَهُمْ سَلَمٌ]
مَنْصُوبٌ إِلَى السَّمَاءِ يَسْتَمِعُونَ صَاعِدِينَ فِيهِ إِلَى كَلَامِ الْمَلَائِكَةِ وَمَا يُوحَى إِلَيْهِمْ مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ حَتَّى
يَعْلَمُوا مَا هُوَ كَائِنٌ مِنْ تَقَدُّمِ هَلَاكِهِ عَلَى هَلَاكِهِمْ وَظَفَرُهُمْ فِي الْعَاقِبَةِ دُونَهُ كَمَا يُزَعَمُونَ [بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ]
بِحُجَّةٍ وَاضِحَةٍ تَصَدَّقُ اسْتِمَاعَ مُسْتَمِعِهِمْ - الْمَغْرَمُ إِنْ يَلْتَزِمُ الْإِنْسَانُ مَا لَيْسَ عَلَيْهِ أَيُّ لَزْمِهِمْ مَغْرَمٌ ثَقِيلٌ
فَدَحَهُمْ فَرَهُهُمْ ذَلِكَ فِي اتِّبَاعِكَ [أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ] أَيِ اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ [فَهُمْ يَكْتُمُونَ] مَا فِيهِ حَتَّى
يَقُولُوا لَا نُبْعَثُ وَإِنْ بَعَثْنَا لَمْ نَعْدَبْ [أَمْ يَرِيدُونَ كَيْدًا] وَهُوَ كَيْدُهُمْ فِي دَارِ النَّبَاةِ بِرَسُولِ اللَّهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ
[فَالَّذِينَ كَفَرُوا] إِشَارَةٌ إِلَيْهِمْ - أَوْ أَرِيدَ بِهِمْ كُلُّ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ [هُمْ الْمَكِيدُونَ] هُمُ الَّذِينَ يَعُودُ عَلَيْهِمْ وَيَبَالُ كَيْدُهُمْ
وَيَحْقِيقُ بِهِمْ مَكْرَهُمْ وَذَلِكَ إِنْهُمْ قَتَلُوا يَوْمَ بَدْرٍ - أَوْ الْمَغْلُوبُونَ فِي الْكَيْدِ مِنْ كَائِدَتِهِ نَكَدَتِهِ * الْكِسْفُ الْقِطْعَةُ

سورة النجم ٥٣
الجزء ٢٧
ع ٤

رَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ۝ فَذَرَهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۝
يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ
النُّجُومِ ۝

حروفها
١٤٥٠

سورة النجم مكية وهي اثنان وستون آية وثلاثة ركوعاً

كلماتها
٣٩٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝
وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝

وهو جواب قواهم أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا يريد انهم لشدة طغيانهم وغادهم لو اسقطناه عليهم لقالوا هذا [سحاب ماركوم] بعضه فرق بعض يطرنا ولم يصدقوا انه كسف ساقط للعذاب - وقرئ حتى يلقوا - ويلقوا - يصعقون يموتون - وقرئ [يصعقون] يقل صعقه فصعق وذلك عند النفخة الاولى نفخة الصعق - [وإن للذين ظلموا] وان لهؤلاء الظلمة [عذابا دون ذلك] دون يوم القيمة وهو القتل ببدر و انقض سبع سنين وعذاب القبر - وفي مصنف عبد الله دون ذلك قريبا * [لحكم ربك] بامهالهم وما يلحقك فيه من المشقة والكلفة [فإنك بأعيننا] مثل اي بحيث نراك ونكلاك و جمع العين لان الضمير بلفظ ضمير الجماعة الا ترى الى قوله وتضع على عيني - وقرئ بأعيننا بالادغام [حين تقوم] من اي مكان قمت - وقيل من مزامك - [وإدبار النجوم] واذا ادبرت النجوم من آخر الليل - وقرئ و ادبار بالفتح يعني في أعقاب النجوم واثارها اذا غربت - والمراد الامر بقول سبحان الله وبحمده في هذه الاوقات - وقيل التسبيح الصلوة اذا قام من نومه - ومن الليل صلوة العشائين - وادبار النجوم صلوة الفجر - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الطور كان حقا على الله ان يؤمنه من عذابه وان ينعمه في جنته •

سورة النجم

[النجم] الثريا وهو اسم غالب لها - قال * شعر * اذا طلع النجم عشاء * ابتغى الراعي كساء * او جنس النجوم - قال * ع * نباتت تعد النجم في مستحيرة * يريد النجوم اذا هوى اذا غرب او انتثر يوم القيمة - والنجم الذي يرجم به اذا هوى اذا انقض - والنجم من نجوم القرآن وقد فزل متجما في عشرين سنة اذا هوى اذا نزل - او النبات اذا هوى اذا سقط على الارض - وعن عروة بن الزبير ان عتبة بن ابي لهب وكانت تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اراد الخروج الى الشام فقال لا تدين محمدا فلاؤدينه فاتاه فقال يا محمد هو كافر بالنجم اذا هوى وبالله الذي دنا مني ثم تغل في وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ۖ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى ۖ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ۚ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ۖ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ۚ

وَرَدَّ عَلَيْهِ ابْنُهُ وَطَلَّقَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كَلَابِكَ وَكَانَ ابْنُ طَالِبٍ حَاضِرًا فَوَجَّهَ لَهَا وَقَالَ مَا كَانَ غِنَاكَ يَا ابْنَ أَخِي عَنْ هَذِهِ الدَّعْوَةِ فَرَجَعَ عَتَبَةً إِلَى أَبِيهِ فَأَخْبَرَهُ ثُمَّ خَرَجُوا إِلَى الشَّامِ فَذَلُّوا مَنْزِلًا فَاشْرَفَ عَلَيْهِمْ رَاهِبٌ مِنَ الدَّيْرِ فَقَالَ لَهُمْ إِنَّ هَذِهِ أَرْضٌ مَسْبُوعَةٌ فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ لِاصْحَابِهِ أَغْنَيْنَا يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ هَذِهِ اللَّيَّةُ فَأَتَى أَخْبَافَ عَلَى ابْنِي دَعْوَةَ مُحَمَّدٍ فَجَمَعُوا جَمَالَهُمْ وَانْأَخَرُوهَا حَوْلَهُمْ وَاحْدَقُوا بِعَتَبَةٍ فَجَاءَ الْأَسَدُ يَتَشَمُّ وَجُوهَهُمْ حَتَّى ضَرَبَ عَتَبَةً فَقَتَلَهُ - وَقَالَ حَسَّانُ * شَعْرُ * مَنْ يَرْجِعُ الْعَامَ إِلَى آهْلِهِ * فَمَا أَكْبَلَ السَّبْعَ بِالرَّاحِ * [مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ] يَعْنِي مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالْخَطَابَ لِقُرَيْشٍ وَهُوَ جَوَابُ الْقَسَمِ - وَالضَّلَالُ نَقِضُ الْيَدَى - وَالْغَيَّ نَقِضُ الرُّشْدِ أَيْ هُوَ يَهْتَدِي رَاشِدًا وَلَيْسَ كَمَا تَزْعُمُونَ مِنْ نَسَبَتِكُمْ آيَةً إِلَى الضَّلَالِ وَالْغَيِّ وَمَا أَتَاكُمْ بِهِ مِنَ الْقُرْآنِ لَيْسَ بِمَنْطِقٍ يَصْدُرُ عَنْ هَوَاةٍ وَرَأْيَةٍ وَأَمَّا هُوَ وَرَحِيٍّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُوْحِي إِلَيْهِ - وَتَكْتُمُ بِيْذِهِ الْآيَةَ مَنْ لَا يَرَى الْجَاهِدَ لِلْأَنْبِيَاءِ وَيُجَابِ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا سَوَّغَ لَيْمَ الْجَاهِدَ كَانَ الْجَاهِدَ وَمَا يَسْتَنْدِ إِلَيْهِ كَلَّةٌ وَحِيًّا لَا نَطْقُ عَنْ الْبُيُوتِ [شَدِيدُ الْقُوَى] مَلِكٌ شَدِيدُ قُوَّةٍ وَالْإِضَافَةُ غَيْرُ حَقِيقَةٍ لِأَنَّا إِضَافَةَ الصِّفَةِ الْمَشَبَّهَةِ إِلَى فَاعِلِهَا وَهُوَ جَبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَمِنْ قُوَّتِهِ أَنَّهُ اقْتَلَعَ قُرَى قَوْمِ لُوطٍ مِنَ الْمَاءِ الْأَسْوَدِ وَحَمَلَهَا عَلَى خَنَازِيرِهِ وَرَفَعَهَا إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَلَّبَهَا - وَصَاحَ صَيْحَةً بِثَمُودَ فَامْتَنَحُوا جَانِبَيْنِ - وَكَانَ هَبُوطُهُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَصُعُودُهُ فِي أَرْحَى مِنْ رَجْعَةِ الظُّرْفِ - وَرَأَى (بَابُ يَكْتُمُ) عَيْسَى عَلَى بَعْضِ عِقَابِ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ نَفْسَهُ بِجَنَاحِهِ نَفْسَهُ فَالْقَاءُ فِي أَقْصَى جَبَلٍ بِالْهِنْدِ [ذُو مِرَّةٍ] ذُو حَصَانَةٍ فِي عَقْلِهِ وَرَأْيِهِ وَمَتَانَةٍ فِي دِينِهِ [فَاسْتَوَى] فَاسْتَقَامَ عَلَى صُورَةٍ نَفْسَهُ الْحَقِيقِيَّةَ دُونَ الصُّورَةِ اللَّتِي كَانَ يَتَمَثَّلُ بِهَا كَلَّمَا هَبَطَ بِالْوَخِيِّ وَكَانَ يَنْزِلُ فِي صُورَةٍ وَخِيَّةٍ - وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَحَبَّ أَنْ يَرَاهُ فِي صُورَتِهِ اللَّتِي جُبِلَ عَلَيْهَا فَاسْتَوَى لَهُ فِي الْاُفُقِ الْأَعْلَى وَهُوَ اُفُقُ الشَّمْسِ غَمَلًا الْاُفُقُ - وَقِيلَ مَا رَأَى أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فِي صُورَتِهِ الْحَقِيقِيَّةِ غَيْرَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَيْنِ مَرَّةً فِي الْأَرْضِ وَمَرَّةً فِي السَّمَاءِ [ثُمَّ دَنَا] مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ [فَتَدَلَّى] فَتَعَلَّقَ عَلَيْهِ فِي الْبُيُوتِ وَ مِنْهُ تَدَلَّتِ الثَّمَرَةُ وَدَلَّى رَجُلَيْهِ مِنَ السَّرِيرِ وَالدَّوَالِي الثَّمَرِ الْمَعْلُوقِ - قَالَ * ع * تَدَلَّى عَلَيْهَا بَيْنَ سَبَبٍ وَخَيْطَةٍ * وَيُقَالُ هُوَ مِثْلُ الْقِرْلَى إِنْ رَأَى خَيْرًا تَدَلَّى وَ إِنْ لَمْ يَرَهُ تَوَلَّى - [قَابَ قَوْسَيْنِ] مَقْدَارُ قَوْسَيْنِ عَرَبِيَّتَيْنِ وَالْقَابُ وَالْقَيْبُ وَالْقَادُ وَالْقَيْدُ وَالْقَيْسُ الْمَقْدَارُ - وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَائِدَ - وَقُرَى قَيْدَ - وَقَدَّرَ - وَقَدْ جَاءَ التَّقْدِيرُ بِالْقُرْسِ وَالرَّمِيحِ وَالسُّوْطِ وَالذِّرَاعِ وَالْبَاعِ وَالْخُطْوَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْفُتْرِ وَالْإَصْبَعِ - وَمِنْهُ لَا صَلَوةَ إِلَى أَنْ تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ مَقْدَارَ رَمَحَيْنِ - وَفِي الْحَدِيثِ لِقَابُ قُرْسٍ أَحَدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَوْضِعُ قَدَحٍ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَالْقَدَحُ السُّوْطُ - وَيُقَالُ بَيْنَهُمَا خَطَوَاتُ يَمِينَةٍ - وَقَالَ * ع * وَ قَدْ جَعَلْتَنِي مِنْ حَزِيمَةِ أَمْبَعَا * فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ تَقْدِيرُ قَوْلِهِ نَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ - قُلْتَ تَقْدِيرُهُ فَكَانَ مَقْدَارَ مَسَانَةِ قَرِيبِ مِثْلِ قَابَ قَوْسَيْنِ فَحَدَّثَتْ هَذِهِ

فَأَرْجَى إِلَى عَذْبَةٍ مَا أَوْحَى ۖ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ۖ أَفَتُمَرَّنَهُ عَلَىٰ مَا يَرَى ۖ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً
 أُخْرَى ۖ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ۖ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ۖ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى ۖ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا

المضافات كما قال ابو علي في قوله * ع * وقد جعلتني من حَزِيمَةٍ اصبعاً * اي ذا مقدار مسافة اصبع [او أدنى]
 اي على تقديركم كقوله تعالى اَوْ يَزِيدُونَ - [اِلَى عَذْبَةٍ] الى عبد الله و ان لم يجز لاسمه عز وجل ذكر لانه
 لا يلبس كقوله تعالى عَلَى ظَهْرِهَا [مَا أَوْحَى] تفخيم للوحي الذي اوحى اليه - قيل اَوْحَى اليه ان
 الجنة محرمة على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم حتى تدخلها ام تلك [مَا كَذَبَ] فؤاد مُحَمَّد مَا رآه
 ببصرة من صورة جبرئيل اي ما قال فؤاده لما رآه لم اعرفك ولو قال ذاك لكان كاذباً لانه عرفه يعني
 اذ رآه بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك في ان ما رآه حق - وقرئ مَا كَذَبَ اي صدقه ولم يشك انه
 جبرئيل بصورته - [أَفَتُمَرَّنَهُ] من المرء وهو الملاحة والمجادلة واشتقاقه من مري الغائاة كان كل واحد
 من المتجادلين يرمي ما عند صاحبه - و قرئ أَفَتُمَرَّنَهُ انتعلبونه في المرء من ماريته فمريته ولما فيه من
 معنى الغلبة عدي بعلى كما تقول غلبته على كذا - وقيل أَفَتُمَرَّنَهُ انتجحدونه - وانشدوا * شعر * لئن هجرت
 اخا صدق ومكرمة * لقد مريته اخاً ما كان يمرى * وقالوا يقال مريته حقاً اذا جحدته وتعديته بعلى
 لا تصح الا على مذهب التضمين [نَزْلَةً أُخْرَى] مرة اخرى من النزول نصبت النزلة نصب الطرف
 الذي هو مرة لان الفعل اسم للمرة من الفعل نكثت في حكمها اي نزل عليه جبرئيل نزلة اخرى في
 صورة نفسه فرأه عليها وذلك ليلة المعراج - قيل في سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى هي شجرة ندى في السماء السابعة
 عن يمين العرش ثمرها كقلال هَجَر وورقها كاذان الفيول تنبع من اصلها الانهار اللتي ذكرها الله في كتابه
 يصير الراكب في ظلها سبعين عاماً لا يقطعها والمُنْتَهَى بمعنى موضع الانتهاء او الانتهاء كأنها في منتهى الجنة
 و آخرها - وقيل لم يجاوزها اخذ و اليها ينتهي علم الملكة وغيرهم ولا يعلم احد ما وراءها - وقيل ينتهي
 اليها ارواح الشهداء [جَنَّةُ الْمَأْوَى] الجنة اللتي يصير اليها المتقون عن الحسن - وقيل يأوي اليها ارواح
 الشهداء - وقرأ علي وابن الزبير و جماعة جَنَّةُ الْمَأْوَى اي ستره بظلاله ودخل فيه - وعن عائشة رضي
 الله عنها انها انكرته وقالت من قرأ به فاجده الله [مَا يَغْشَى] تعظيم وتكثير لما يغشاها فقد علم بهذه العبارة
 ان ما يغشاها من الخلائق الدالة على عظمة الله وجلاله اشياء لا يكتنفها الذعت ولا يحيط بها الوصف - وقد
 قيل يغشاها اجم الغفير من الملكة يعبدون الله عندها - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأيت
 على كل ورقة من ورقها ملكاً قائماً يسبح الله - وهذه عليه السلام يغشاها زفر من طير خضر - وعن ابن
 مسعود وغيره يغشاها فراش من ذهب [مَا زَاغَ] بصير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [وَمَا طَغَى]
 اي اثبت ما رآه اثباتاً مستيقظاً صحيحاً من غير ان يزيغ بصره عنه او يتجاوزة - انما عدل عن رؤية العجائب
 اللتي أسر بروعيتها ومكن منها وما طغى و ما جاوز ما أسر بوعيته [لَقَدْ رَأَى] والله لَقَدْ رَأَى [مِنْ آيَاتِ

سورة النجم ٥٣ طغى ٥ لقد رأى من آيات ربه الكبرى ٥ اقربكم للثت والعزى ٥ ومنذرة الثالثة الاخرى ٥ انكم الذكروا
الانثى ٥ تلك اذا قسمة ضيزى ٥ ان هي الا اسماء سميتوها انتم و آباؤكم ما انزل الله بها من سلطان
ان ينبغي ان يظن وما تهوى النفس ٥ ولقد جاءهم من ربهم الهدى ٥ ام للانسان ما تمنى ٥ قلله

رَبِّهِ [الآيات التي هي كبرها وعظماها يعني حين رقي به الى السماء فآري عجائب الملكوت [الثت والعزى ومنذرة] اصنام كانت لهم وهي مؤنثات فالآت كانت لثقيف بالطائف - وقيل كانت بنحلة يعبدونها قريش وهي فعلة من لوى لانهم كانوا يلون عليها ويعفون للعبادة او يلتون عليها اي يطوفون - وقرئ اللث بالتشديد وزعموا انه سمي برجل كان يلت عنده السمن بالزيت ويطعمه الحاج - وعن مجاهد كان رجل يلت السويق بالطائف وكانوا يعفون على قبره فيجعلوه وثنا - والعزى كانت لغطفان وهي سمرة واسلمها تانيث الاعز وبعث اليها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خالد بن الوليد فقطعها فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية ولها واضعة يدها على رأسها فجعل يضربها بالسيف حتى قتلها وهو يقول يا عز كفرانك لا سبيلانك اني رايت الله قد اهانك ورجع فاخبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال عليه السلام تلك العزى ولن تعبد ابدا - ومناة صخرة كانت لبدليل وخزاعة - وعن ابن عباس لثقيف - وقرئ ومناة وكانها سميت مناة لان دماء النساء كانت تمنى عندها اي تراق - ومناة مفعلة من النوى كانوا يستمطرون عندها الانواء تبركا بها و [الاخرى] ذم وهي المتأخرة الوضيعة المقدار كقوله وقالت اخزيتهم لاربابهم اي وضعاءهم لرؤسائهم و اشرافهم - ويجوز ان تكون الاولى والتقدم عندهم للآت والعزى كانوا يقولون ان الملكة وهذه الاصنام بذات الله و كانوا يعبدونهم ويزعمون انهم شفعاءهم عند الله مع رادهم البنات فقبل لهم [انكم الذكروا له الانثى] - ويجوز ان يراك ان اللات والعزى ومناة اذات وقد جعلتموهن لله شركاء ومن شانكم ان تحتقروا الاناث وتستذكروا من ان يولدن لكم وينسبن اليكم فكيف يجعلون هؤلاء الاناث اندادا لله وتسمونهن الهة [قسمة ضيزى] جائرة من ضارة يضيزه اذا ضامه والاصل ضوزى فعمل بها ما فعل بييظ لتسلم الياء - وقرئ ضيزى من ضارة بالهمز وضيزى بفتح الضاد - [هي] ضمير الاصنام اي ما هي [الا اسماء] ليس تحتها في الحقيقة مسميات لانكم تدعون الالهة لما هو ابعد شئ منها واشده منانة لها ونسوة قوله تعالى ما تعبدون من دونه الا اسماء سميتوها - او ضمير الاسماء وهي قرلهم اللات والعزى ومناة وهم يقصدون بهذه الاسماء الالهة يعني ما هذه الاسماء الا اسماء سميتوها بنواكم وشبوتكم ليس لكم من الله على صحة تسميتها برهان تتعلقون به ومعنى سميتوها سميت بها يقال سميت زيدا وسميته بزيد - [ان ينبغي] - وقرئ بالتاء [الا الظن] الا توهم ان ما هم عليه حق وان الهتهم شفعاءهم وما تشبهه انفسهم ويتركون ما جاءهم من الهدى والدليل على ان دينهم باطل - [ام للانسان ما تمنى] هي ام المنقطة ومعنى الهمزة فيها الإنكار اي ليس للانسان ما تمنى والمراد طمعهم

سورة النجم ٥٣

الجزء ٢٧

ع ٥

الربع

الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ۚ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُرْسِي ۚ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى ۚ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ۚ إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ۚ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۚ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى ۚ ه عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۚ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى ۚ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَارُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ۚ الَّذِينَ

في شفاعة الآلهة وهو تمنى على الله في غاية البعد - وقيل هو قولهم وَلَنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ بِالْحُسْنَى - وقيل هو قول الوليد بن المغيرة لَارْتَدَّ مَالًا وَلَدًا - وقيل هو تمنى بعضهم ان يكون هو النبي [فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى] اي هو مالهما فهو يعطي منهما من يشاء ويمنع من يشاء وليس لاحد ان يتحكم عليه في شيء منهما يعني ان امر الشفاعة ضيق وذلك ان الملائكة مع قربتهم وإلفاهم وكثرتهم واعتصام السموات بجموعهم لو شفعوا باجمعهم لاحد لم تغن شفاعتهم عنه شيئاً قط ولم تنفع الا اذا شفعوا من بعد ان يأذن الله لهم في الشفاعه لمن يشاء الشفاعه له ويرضاه ويراها اهلا لان يشفع له فكيف تشفع الامنام اليه لعبدتهم - [لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ] اي كل واحد منهم [تَسْمِيَةً الْأُنثَى] لانهم اذا قالوا الملائكة بنات الله فقد سموا كل واحد منهم بنتا وهي تسمية الانثى - [بِهِ مِنْ عِلْمٍ] اي بذلك وبما يقولون - وفي قراءة أَبِي بَهَّايَ بالملئكة او التسمية [لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا] يعني انما يدرك الحق الذي هو حقيقة الشيء وما هو عليه بالعلم والتيقن لا بالظن والتوهم - [فَأَعْرِضْ] عن دعوة مَنْ رَأَيْتَهُ مَعْرِضًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الْآخِرَةِ وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الدُّنْيَا وَلَا تَتِهَالَكْ عَلَى إِسْلَامِهِ - ثم قال إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ اي انما يعلم الله من يجيب ممن لا يجيب وانت لا تعلم فخذض على نفسك ولا تتبعها فانك لا تبدي من احببت وما عليك الا البلاغ - وقوله ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ اعتراض - او ناعرض عنه ولا تقابله - [إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ] بالضال والمهتدي وهو مجاز بهما بما يستحقان من الجزاء - قرئ لِيَجْزِيَ - وَيَجْزِيَ بالياء والفون فيهما ومعناه ان الله عز وجل انما خلق العالم وسوى هذه الملكوت لهذا الغرض وهو ان يجازي المحسن من المكلفين والمسيء منهم - ويجوز ان يتعلق بقوله هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى لان نتيجة العلم بالضال والمهتدي جزاؤهما * [بِمَا عَمِلُوا] بعقاب ما عملوا من السوء - و [بِالْحُسْنَى] بالمثوبة الحسنى وهي الجنة - او بسبب ما عملوا من السوء وبسبب الاعمال الحسنى - [كَثِيرَ الْأَثَمِ] اي الكبائر من الاثم لان الاثم جنس يشتمل على كبائر ومغائر والكبائر الذنوب اللتي لا يسقط عقابها الا بالتوبة - وقيل اللتي يكبر عقابها بالاضافة الى ثواب صاحبها - والفواحش ما فحش من الكبائر كانه قال وَالْفَوَاحِشُ منها خاصة - و قرئ كَثِيرَ الْأَثَمِ اي الذنوع الكبير مذهب - وقيل هو الشرك بالله - و اللَّئِمَ مَا قُلَّ وَصَغُرَ مِنْهُ اللَّئِمُ الْمَسَّ مِنَ الْجَنُونِ وَالْمَوْتَةُ مِنْهُ وَالْمُ بِالْمَكَانِ إِذَا قُلَّ فِيهِ لَبَنُهُ وَالْمُ بِالطَّعَامِ قُلَّ مِنْهُ أَكَلُهُ - ومنه ع * اقراء

سورة النجم ٥٣ نَجْتَنَبُهُنَّ كَثِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّثَمَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ ۚ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ
 الجزء ٢٧ إِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ ۚ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ ۚ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ۚ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ۚ وَاعْطَى
 ع ٦ قَلِيلًا رَآكُنَّ ۚ أَعْنَدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَيَوْمَ يُرَى ۚ أَمْ لَمْ يَلْبَثْ إِلَّا يَوْمًا فِي صُحُفٍ مُوسَى ۚ وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ رُئِيَ ۚ

إخلاء الصفاة لأمم * والمراد الصغائر من الذنوب - ولا يخلو قوله إِلَّا اللَّثَمَ من ان يكون استثناء منقطعاً أو
 صفة كقوله لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلُ اللَّهِ كَانَهُ قِيلَ كِبَائِرُ الْإِثْمِ غَيْرُ اللَّثَمِ وَاللَّيْءُ غَيْرُ اللَّهِ - وعن أبي سعيد الخدري
 اللَّثَمُ هِيَ النُّظْرَةُ وَاللَّمْزَةُ وَالْقُبْلَةُ - وعن السدي الخطرة من الذنوب - وعن الكلبي كل ذنب لم يذكر الله
 عليه حداً ولا عذاباً - وعن عطاء عادة النفس الحين بعد الحين - [إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ] حيث بكفر
 الصغائر باجتذاب الكبائر والتوبة [فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ] فلا تذهبوها إلى زكاء العمل وزيادة الخير
 والطاعات أو إلى الزكاء والطهارة من المعاصي ولا تثنوا عليها واهضموها فقد علم الله الزكي منهم
 والتقوى أولاً وأخيراً قبل ان يخرجكم من صلب آدم وقبل ان تخرجوا من بطون أمهاتكم - وقيل كان
 ناس يعملون أعمالاً حسنة ثم يقولون صلواتنا وصيامنا وحجنا فنزلت وهذا إذا كان على سبيل الإعجاب
 أو الرياء فأمّا من اعتقد ان ما عمله من العمل الصالح من الله وتوفيقه وتأييده ولم يقصد به التمدح لم
 يكن من المزدكين أنفسهم لأن المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر [أَكْدَى] قطع عطيتك وامسك وأمله
 اكداء الحائر وهو ان تلقاه كدية وهي صلبة كالصخر فيمسك عن الكفر ونحوه اجبل السافر ثم استعبر
 فقيل اجبل الشاعر اذا أنعم - روي ان عثمان رضي الله عنه كان يعطي ماله في الخير فقال له عبد الله بن
 سعد بن أبي سرح - هو اخوة من الرضاة يوشك ان لا يبقى لك شيء فقال عثمان ان لي ذنوباً
 وخطايا وانني اطلب بما اصنع رضي الله وارجو عفوه فقال عبد الله اعطني نائتك برحلتها وانا اتحمل
 عنك ذنوبك كلها فاعطاه واشهد عليه وامسك عن العطاء فنزلت - ومعنى تَوَلَّى ترك المركز يوم أحد
 فعاد عثمان إلى احسن من ذلك واجمل - [فَيَوْمَ يُرَى] فهو يعلم ان ما قال له اخوة من احتمال ازاره
 حق - [رَفِي] قرى مخففاً - ومشهداً والتشديد مباينة في الوفاء - او بمعنى وقروا انتم كقوله فَاَتَمَّوْا رِزْقَهُ
 ليتناول كل وفاء وتوفية - من ذلك تبليغه الرسالة - واستقلاله بأعباء النبوة - والصبر على ذبح ولده - وعلى
 نار نمرون - وقيامه باضيائه - وخدمته آياهم بنفسه - وانه كان يخرج كل يوم فيمشي فرسخاً يركباً ضيقاً فان
 وافقه اكرمه والآ نوى الصوم - وعن الحسن ما امره الله بشيء الا وقي به - وعن الهذيل بن شرحبيل كان
 بين نوح وابراهيم يؤخذ الرجل بجريزة غيره و يقتل بابيه وابنه وعمه وخاله والزوج بامرأته والعبد
 بسيده فاول من خالفهم ابراهيم - وعن عطاء بن السائب عهد ان لا يسأل مخلوقاً ماذا قذفت في النار
 قال له جبرئيل وميكائيل انك حاجة فقال اما اليكم فلا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رَفِي
 عمله كل يوم باربع ركعات في صدر النهار وهي صلوة الصبح - وروي الا أخبركم لم سمي الله خليفه الذي رَفِي كان

الْأَنْزِلُ وَالْأَزَلُ وَزَرُّ أُخْرَى ۖ وَ أَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ۖ وَ أَنَّ سَعِيَهُ سَوْفَ يُرَى ۖ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ
الْأَوَّلَى ۖ وَ أَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ۖ وَ أَنَّهُ هُوَ أَفْضَكَ وَ أَكْبَى ۖ وَ أَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَ أَحْيَى ۖ وَ أَنَّهُ خَلَقَ
الزَّوْجَيْنِ الدَّكَرَ وَ الْأُنْثَى ۖ مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى ۖ وَ أَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَ الْأُخْرَى ۖ وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَ أَقْنَى ۖ
وَ أَنَّهُ هُوَ رَبُّ السَّعْرَى ۖ وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى ۖ وَ نَمُودًا فَمَا أَبْقَى ۖ وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ ۖ إِنَّهُمْ

يقول إذا أصبح و امسى فسبحن الله حين تمسون الى حين تظهرون - و قيل وفى سهام الاسلام و هي
ثلثون - عشرة فى التوبة الثائبون - و عشرة فى الأحزاب ان المسلمين - و عشرة فى المؤمنين فذ آلق المؤمنين -
و قرئ فى صُحُفٍ بالخفيف - [الْأَنْزِلُ] أن مخففة من النقيلة و المعنى انه لا تزر و الضمير ضمير الشان
و محل أن و ما بعدها الجبر بدلا من ما فى صُحُفٍ مَوْسَى او الرفع على هو ان لا تزر كان قائلا قال و ما فى
صحف موسى و ابراهيم فقول الْأَنْزِلُ [إِلَّا مَا سَعَى] الاسعيه - فان قلت أما صح فى الأخبار الصدقة
عن الميت و السج عنه و له الأضعاف - فليتب فيه جوابان - احدهما ان سعي غيره لما لم ينفعه الا مبنيا على
سعي نفسه و هو ان يكون مؤمنا صالحا و كذلك الأضعاف كان سعي غيره كأنه سعي نفسه لكونه تابع له و قائما
بقيامه - و الثاني ان سعي غيره لا ينفعه اذا عمله لنفسه و لكن اذا نواه به فهو بحكم الشرع كالنائب عنه و
الوكيل القائم مقامه [ثُمَّ يُجْزَاهُ] ثم يجزى العبد سعيه يقال جزاه الله عمله و جزاه على عمله بحذف الجار و
إيصال الفعل - و يجوز ان يكون الضمير للجزاء ثم يسره بقوله [الْجَزَاءُ الْأَوَّلَى] او ابدله عنه بقوله وَ أَسْرُوا النَّجْوَى
الدِّينَ ظَلَمُوا - [وَ أَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى] قرئ بالفتح على معنى ان هذا كله فى الصُحُف - و بالكسر
على الابتداء و كذلك ما بعده - و الْمُنتَهَى مصدر بمعنى الانتهاء اي ينتهي اليه الشلق و يرجعون اليه كقوله
وَالْيَ اللَّهُ الْمَصِيرُ [أَفْضَكَ وَ أَكْبَى] خلاف فوتي الضحك و البكاء [إِذَا تُمْنَى] اذا تدفق فى الرحم يقال
منى و امنى - و عن الاخفش تخلق من منى الماني اي قدر المقدر - قرئ النشأة - و النشأة بالمد - و قال عليه
لانها راجعة عليه فى الحكمة ليجازى على الاحسان و الاساءة [وَ أَقْنَى] و اعطى الغنية و هي المال الذي
تأثله و عزمته ان لا يخرج من يدك [السَّعْرَى] مرزم الجوزاء و هي التي تطلع وراءها و تسمى كلب
الجبار و هما شعريان الغميصاء و العبدور و اراد العبدور و كانت خزاعة تعبد هاسن ليم ذلك ابو كبشة رجل من
اشرافهم و كانت فرنس تقول لرسول الله صلى الله عليه و آله وسلم ابو كبشة تشبها له به لمخالفته آياهم فى دينهم
يريد انه رب معبودهم هذا - عاد الأولى قوم هود و عاد الأخرى ارم - و قيل الأولى القداماء لانيهم أولى الامم
هلاكا بعد قوم نوح او المتقدمون فى الدنيا الاشراف - و قرئ عاد الأولى - و عاد الأولى بادغام التثوين فى اللام
و طرح همزة أولى و نقل ضميتها الى لام التعريف - وَ نَمُودًا - و قرئ وَ نَمُودًا - [أَظْلَمَ وَ أَطْعَمَ] لانهم كانوا
يؤذونه و يضربونه حتى لا يكون به حراك و ينفقون عنه حتى كانوا يستزون صبيانهم ان يسمعوا منه و ما
اترفهم دعاؤه قريبا من الف سنة [وَ الْمُؤْتَفَكَةَ] و القرى التي ايتفكت باهلها اي انقلب و هم قوم

سورة القمر ٥
 كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ رَاطَعِي ۖ وَالْمُوتَفِكَ أَهْوَى ۖ فَغَشِيَهَا مَا غَشَى ۖ فَبَيَّيْنَا لِلْآرِثِكِ تَنَمَارِي ۖ هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ
 النَّذْرِ الْأَوَّلِي ۖ أَزْنَيْتِ الْأَزْنَى ۖ لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ۖ أَتَمَنَّا هَذَا الْحَدِيثَ تَعَجُّبُونَ ۖ وَتَضْحَكُونَ
 ع ٧
 وَلَا تَبْكُونَ ۖ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ۖ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ۖ

السجدة ٣٤٨
 كلماتها
 سورة القمر مكية وهي خمس وخمسون آية وثلاثة ركعات.
 حروفها ١٤٨٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۖ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ۖ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ

لوط يقال انك فابتغاك - وقرى والموتفكت [أهوى] رفعنا إلى السماء على جناح جبرئيل ثم احوها إلى
 الأرض أي اسقطها [ما غشى] تهيول وتعظيم لما صاب عليها من العذاب و امطر عليها من الصخر
 المنصود [فبَيَّيْنَا لِلْآرِثِكِ تَنَمَارِي] تشبكت و الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو للانسان على
 الاطلاق وقد عد نعمًا ونقما وسماها كلها آية من قبل ما في نعمة من المزاجر والمواظ للمعتبرين [هذا] القرآن
 [نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأَوَّلِي] أي انذار من جنس الانذارات الأولى التي انذريها من قبلكم - وهذا الرسول مُنْذِرٌ
 من المُنْذِرِينَ الْأَوَّلِينَ - وقال الأولى على تأويل الجماعة - [أَزْنَيْتِ الْأَزْنَى] قربت الموصوفة بالقرب في قوله
 اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ [لَيْسَ لَهَا] نفس [كَاشِفَةٌ] أي مبيدة متى تقوم كقوله لَا يُجَلِّيُهَا لَوْتِيهَا إِلَّا هُوَ - أو لَيْسَ لَهَا
 نفس كَاشِفَةٌ أي قاذرة على كشفها اذا وقعت إلا الله غير انه لا يكشفها - أو لَيْسَ لَهَا الآن نفس كَاشِفَةٌ بالتأخير -
 وقيل الكاشفة مصدر بمعنى الكشف كالغاية - وقرأ طلحة لَيْسَ لَهَا مِمَّا يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ وَهِيَ
 عَلَى الظِّلْمِينَ سَاءَتِ الْعَاشِيَّةُ - [أَتَمَنَّا هَذَا الْحَدِيثَ] وهو القرآن [تَعَجُّبُونَ] انكارا [وَتَضْحَكُونَ] استهزاء
 [وَلَا تَبْكُونَ] والبكاء والخشوع حق عليكم - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه لم يرض احكا بعد نزولها -
 وقرى تَعَجُّبُونَ تَضْحَكُونَ بغير واو [وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ] شامخون مبرطمون - وقيل لاهون لاعبون - وقال بعضهم
 لجاريته اسدي لنا اي غني لما [فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا] ولا تعبدوا الا الله - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وآله وسلم من قرأ سورة والنجم اعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد وحمد به بمكة *

سورة القمر

انشقاق القمر من آيات رسول الله ومعجزاته النيرة - عن انس بن مالك ان القمار سألوا رسول الله آية
 فانشق القمر مرتين وكذا عن ابن عباس وابن مسعود - قال ابن عباس فلقين فلقه ذهبت وقلقة
 بقيت - وقال ابن مسعود رأيت حراء بين فلقني القمر - وعن بعض الناس ان معناه ينشق يوم القيمة
 وقوله وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ بركة وكفى به راداً - وفي قراءة حذيفة وَبَدَّ انْشَقَّ الْقَمَرُ أي
 اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها ان القمر قد انشق كما تقول اقبل الأمير وقد جاء المبشر

وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ۖ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۖ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ الذُّذُرُ ۖ فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ ۖ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكِرٍ ۖ خَشَعُوا أَبْصَارَهُمْ يُخْرَجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُتْتَسِرٌ ۖ مُهْطِعِينَ

سورة القمر ٥٤
الجزء ٢٧
ع ٧

بقدمه - وعن حذيفة انه خطب بالمدائن ثم قال ألا ان الساعة قد اقتربت و ان القمر قد انشق على عهد نبيكم [مُسْتَقَرٌّ] دائم مطرد و كل شيء قد انقادت طريقته و دامت حاله قيل فيه قد استمر - لما رأوا تنابع المعجزات و ترادف الآيات قالوا هذا سحر مُسْتَقَرٌّ - و قيل مُسْتَقَرٌّ قوي محكم من قولهم استمر مريرة - و قيل هو من استمر الشيء اذا اشتدت مرارته اي مستبشع عندنا مر على لهواتنا لا نقدر ان نسيغه كما لا يساغ المر الممقر - و قيل مُسْتَقَرٌّ ما زانها يزل و لا يبقى تمضية لانفسهم و تعلبلا - و قرئ وإن يروا - [وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ] و ما زين لهم الشيطان من دفع الحق بعد ظهوره [وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ] اي كل امر لا بد ان يصير الى غاية يستقر عليها و ان امر محمد سيدصير الى غاية يتبين عندها انه حق و باطل و سيظهر لهم عاقبته - او و كُلُّ أَمْرٍ مِنْ أَمْرِهِمْ وَ أَمْرُهُ مُسْتَقَرٌّ اي سيثبت و يستقر على حالة خذلان او نصرة في الدنيا و شقاوة او سعادة في الاخرى - و قرئ بفتح الغاف يعزي كل امر ذو مُسْتَقَرٍّ اي ذو استقرار او ذو موضع استقرار و زمان استقرار - و عن ابي جعفر مُسْتَقَرٌّ بكسر القاف و الجرع عطف على الساعة اي اقتربت الساعة و اقترب كل امر مستقر يستقر و يتبين حاله [مِنَ الْآنْبَاءِ] من القرآن المودع انباء القرون الخالية او انباء الآخرة و ما وُصِفَ مِنْ عَذَابِ الْكَفَّارِ [مُزْدَجَرٌ] ازدجار او موضع ازدجار و المعنى هو في نفسه موضع الازدجار و مظنة له كقوله لكم في رسول الله اسوة حسنة اي هو اسوة - و قرئ مُزْجَرٌ بقلب تاء الانفعال زايا و ادغام الزاي فيها - [حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ] بدل من ما - او على هو حكمة - و قرئ بالنصب حالا من ما - فان قلت ان كانت ما موصولة ساء لك ان تنصب حكمة حالا فكيف تعمل ان كانت موصوفة و هو الظاهر - قلت تخصصها الصفة فيحسن نصب الحال عنها [فَمَا تُغْنِ الذُّذُرُ] نفي او انكار و ما منصوبة اي ناي غناء تغني الذُّذُرُ [فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ] لعلمك ان الانذار لا يغني نبيهم - نصب [يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِي] يُخْرَجُونَ او باضمار اذكر - و قرئ باسقاط الياء اكتفاء بالكسرة عنها - و الداعي امرافيل او جبرئيل كقوله يَوْمَ يَنَادِي الْمُنَادِي [اِلَى شَيْءٍ نَكِرٍ] منكر فظيع تذكرة النفوس لانها لم تعهد بمثله و هو هول يوم القيامة - و قرئ نُكِرٌ بالتخفيف و نُكِرٌ بمعنى اُنْكَرَ - خَشَعُوا أَبْصَارَهُمْ حال من الخارجين فعل للابصار و ذكر كما تقول يخشع ابصارهم - و قرئ خاشعة على تخشع ابصارهم - و [خُشَعًا] على يخشعون ابصارهم و هي لغة من يقول اكلوني البراغيث و هم طي - و يجوز ان يكون في خُشَعًا ضميرهم و تقع أَبْصَارُهُمْ بدلا عنه - و قرئ خُشَعٌ أَبْصَارُهُمْ على الابتداء و الخبر و محل الجملة النصب على الحال كقوله * ع * وجدته حاضرة الجود و الكرم * و خشوع الابصار كناية عن الذلة و الانخزال لان ذلة الذليل و عزة العزيز تظهران في عيونهما - و قرئ يُخْرَجُونَ [مِنَ الْأَجْدَاثِ] من القبور [كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُتْتَسِرٌ] الجراد مثل في الكثرة و التموج يقال في الجيش الكثير المتائج

إِلَى الدَّاعِ * يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ * كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدَجَرَ *
قَدَعَا رَبِّي أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرَ * فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ * وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ
عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ * وَخَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْوَاجِ وَدُوسِرَ * تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرَ * وَلَقَدْ

بعضه في بعض جازا كالجراد و كالدبا - مُتَشَرُّ فِي كُلِّ مَكَانٍ لِكَثْرَتِهِ [مَهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِي] مسرعين
مَدَّيْ اعْنَاتِهِمْ إِلَيْهِ - وَقِيلَ نَظَرِينَ إِلَيْهِ لَا يَقْلَعُونَ بِأَبْصَارِهِمْ - قَالَ * شِعْرٌ * تَعَبَّدَنِي نَمْرُ بْنُ سَعْدٍ وَقَدْ أَرَى * وَنَمْرُ
بَنُ سَعْدٍ لِي مَطِيعٌ وَ مَهْطَعٌ * [قَبْلَهُمْ] قَبْلَ أَهْلِ مَكَّةَ [فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا] يَعْنِي نُوحًا - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى
قَوْلِهِ فَكَذَّبُوا بَعْدَ قَوْلِهِ كَذَّبَتْ - قُلْتَ مَعْنَاهُ كَذَّبُوا فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا أَيْ كَذَّبُوهُ تَكْذِيبًا عَلَى عَقْبِ تَكْذِيبٍ كُلِّمَا
مَضَى مِنْهُمْ قَرْنٌ مَكْذِبٌ تَبَعَهُ قَرْنٌ مَكْذِبٌ - أَوْ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الرِّسْلَ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا أَيْ لَمَّا كَانُوا مَكْذِبِينَ
بِالرِّسْلِ جَاهِدِينَ لِلنَّبِيِّ وَأَسَا كَذَّبُوا نُوحًا لِأَنَّهُ مِنْ جَمَلَةِ الرِّسْلِ [مَجْنُونٌ] هُوَ مَجْنُونٌ [وَازْدَجَرَ] وَالتَّهَرَّرَ
بِالشَّتْمِ وَالضَّرْبِ وَالْوَعِيدِ بِالرَّجْمِ فِي قَوْلِهِمْ لَلْكُوفُنَّ مِنَ التَّمْرِ جُومِينَ - وَقِيلَ هُوَ مِنْ جَمَلَةِ قَبْلِهِمْ أَيْ قَالُوا
هُوَ مَجْنُونٌ وَقَدْ اَزْدَجَرْتُهُ الْجِنَّ وَتَخَبَّطَتْ وَذَهَبَتْ بَلْبَةً وَطَارَتْ بِقَلْبِهِ - وَقَرَأَ أَنِّي بِمَعْنَى قَدَعَا بِأَنِّي -
وَإِنِّي عَلَى أَرَادَةِ الْقَوْلِ [نَدَعَا] نَقَالَ [إِنِّي مَغْلُوبٌ] غَلَبَنِي قَوْمِي فَلَمْ يَسْمَعُوا مِنِّي وَاسْتَحْكَمَ الْيَأْسُ مِنْ
اجَابَتِهِمْ لِي [فَانْتَصِرَ] فَانْتَقَمَ مِنْهُمْ بِعَذَابٍ تَبَعْتَهُ عَلَيْهِمْ وَ إِنَّمَا دَعَا بِذَلِكَ بَعْدَ مَا طَمَّ عَلَيْهِ الْأَمْرُ
وَبَلَغَ السَّيْلَ الزُّبْنَ - فَقَدْ رَوَى أَنَّ الْوَاحِدَ مِنْ أُمَّتِهِ كَانَ يَلْقَاهُ فَيُخَنِّقُهُ حَتَّى يَشْرَ مَغْشِيًا عَلَيْهِ فَيُقْبِقُ وَهُوَ
يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * وَقَرَأَ [فَفَتَحْنَا] مُحَقِّقًا - وَمَشْدَدًا وَكَذَلِكَ وَفَجَّرْنَا [مُنْهَمِرٍ]
مَنْصَبٌ فِي كَثْرَةِ وَتَتَابَعِ لَمْ يَنْقُطْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا [وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا] وَجَعَلْنَا الْأَرْضَ كَأَنَّهَا عَيْنُونَ
تَنْفَجِرُ وَهُوَ ابْلَغُ مِنْ قَوْلِكَ وَفَجَّرْنَا عَيْنِ الْأَرْضِ وَنَظِيرُهُ فِي النِّظَامِ وَاسْتَعْلَ الرَّأْسُ شَيْبًا [فَالْتَقَى الْمَاءُ]
يَعْنِي مِاءَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - وَقَرَأَ الْمَاءَانِ أَيْ الْفُتُوحَانِ مِنَ الْمَاءِ السَّمَائِيِّ وَالْأَرْضِيِّ وَنَحْوَهُ قَوْلُكَ عَلَيَّ
تَمْرَانِ تَرِيدُ ضَرْبَانِ مِنَ التَّمْرِ بَرْنِي وَمَعْقَلِي - قَالَ * ع * لَنَا إِبْلَانٌ فَيُعِينَا مَا عَلِمْتُمْ * وَقَرَأَ الْحَسَنَ الْمَأْوَانَ بِقَلْبِ
الْهَمْزَةِ وَأَوَا كَقَوْلِهِمْ عِلْبَارَانِ [عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ] عَلَى حَالٍ قَدَّرَهَا اللَّهُ كَيْفَ شَاءَ - وَقِيلَ عَلَى حَالٍ جَاءَتْ مَقْدَرَةٌ
مُسْتَوِيَّةٌ وَهِيَ أَنَّ قَدْرَ مَا أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ كَقَدْرِ مَا أَخْرَجَ مِنَ الْأَرْضِ سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ - وَقِيلَ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ فِي
الْوَجْهِ أَنَّهُ يَكُونُ وَهُوَ هَلَاكُ قَوْمِ نُوحٍ بِالطُّوفَانِ [عَلَى ذَاتِ الْوَاجِ وَدُوسِرَ] أَرَادَ السَّفِينَةَ وَهِيَ مِنَ الصِّفَاتِ الَّتِي
تَقُومُ مَقَامَ الْمَوْصُوفَاتِ فَتَنْوِبُ عَنْهَا وَتُؤَدِّي مَوْدَاهَا بِحَيْثُ لَا يَفْصَلُ بَيْنَهَا وَبَيْنَهَا وَنَحْوَهُ * ع * وَلَكِنْ قَمِصِي
مَسْرُودَةٌ مِنْ حَدِيدٍ * أَرَادَ وَلَكِنْ قَمِصِي دَرَعٌ وَكَذَلِكَ * ع * وَلَوْ فِي عَيْنِ النَّازِيَاتِ بِأَكْرَعَ * أَرَادَ وَلَوْ فِي عَيْنِ
الْجَرَادِ أَلَا تَرَى أَنَّكَ لَوْ جَمَعْتَ بَيْنَ السَّفِينَةِ وَبَيْنَ هَذِهِ الصِّفَةِ أَوْ بَيْنَ الدَّرَعِ وَالْجَرَادِ وَهَاتَيْنِ الصِّفَتَيْنِ
لَمْ يَصِحَّ وَهَذَا مِنْ فَصِيحِ الْكَلَامِ وَبَدِيعِهِ - وَالْأَمْرُ جَمْعُ دِسَارٍ وَهُوَ الْمَسْمَارُ فِعَالٌ مِنْ دَسَرَهُ إِذَا دَفَعَهُ لِأَنَّهُ
يَدْسُرُ بِهِ مَنْفَذَهُ [جَزَاءَ] مَفْعُولٌ لَهُ لِمَا قَدَّمَ مِنْ فَتَحِ أَبْوَابِ السَّمَاءِ وَ مَا بَعْدَهُ أَيْ فَعَلْنَا ذَلِكَ جَزَاءَ [لِمَنْ]

تَرْكُنَهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ۝ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ۝ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ۝ سورة القمر ٥٥
 كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُ فَذُكِّرَ ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ ۝ تَنْزِعُ
 النَّاسَ أَكَاثِمُ ۝ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ۝ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ۝ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ۝
 كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ۝ فَقَالُوا أَبَشْرًا مِثْلًا وَاحِدًا تَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذَا لَفِئَ صُلْبٍ ۝ سَعُرٍ ۝ أَلْقَى الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ

كَانَ كُفْرًا وهو نوح عليه السلام وجعله مكفورا لان النبي نعمة من الله ورحمة - قال الله تعالى وَمَا
 أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ فكان نوح عليه السلام نعمة مكفورة - ومن هذا المعنى ما يحكى ان رجلا قال
 للرشيد الحمد لله عليك فقال ما معنى هذا الكلام قال انت نعمة حمدت الله عليها - ويجوز ان يكون
 على تقدير حذف الجار و اىصال الفعل - وقرأ قتادة كَفَّرَ اِي جَزَاءَ الْكَافِرِينَ - وقرأ الحسن جَزَاءَ بِالْكَسْرِ اِي
 مَجَازَةً - الضمير في [تَرْكُنَهَا] للسفينة او للفعلة اى جعلناها آية يعتبر بها - وعن قتادة ابقاها الله بارض
 الجزيرة وقيل على الجودي دهرًا طويلًا حتى نظر اليها اوائل هذه الامة - والمذكر المعتبر - وقرئ
 مُدْكِرٍ على الاصل و مُدْكِرٍ بقلب الناء ذالا وادغام الذال فيها وهذا نحو مُزَجَّرٍ - والنذر جمع نذير
 وهو الانذار * [وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ] سهّلناه للادكار والاتعاظ بان شكتاه بالمواعظ الشانية و صرفنا فيه من
 الوعد والوعيد فهل من متعظ - وقيل ولقد سهّلناه للحفظ واعنا عليه من اراد حفظه فهل من طالب
 لحفظه ليعان عليه - ويجوز ان يكون المعنى ولقد هيّأناه للذكر من يسر ناقته للسفر اذا رحلها ويسر فرسه للغزو
 اذا اسرجه والجمّة - قال * شعر * وقمت اليه باللباس ميسرا * هذالك يجزيني الذي كذبت اصنع * و يروى
 ان كتب اهل الاديان نحو التوراة والانجيل لا يتلوها اهلها الا نظرا ولا يحفظونها ظاهرا كما القرآن - [وَنُذْرٍ]
 و انذاراتي لهم بالعذاب قبل نزوله - او انذاراتي في تعذيبهم لمن بعدهم [فِي يَوْمٍ نَحْسٍ] في يوم شوم -
 و قرئ في يَوْمٍ نَحْسٍ كقوله في أَيَّامٍ نَحْسٍ [مُسْتَمِرٍّ] قد استمر عليهم و دام حتى اهلكهم - او استمر
 عليهم جميعا على كبيرهم وصغيرهم حتى لم يبق منهم نسمة وكان في اربعاء في آخر الشهر لا تدبر - ويجوز
 ان يريد بالمُسْتَمِرّ الشديد المرارة والبشاعة [تَنْزِعُ النَّاسَ] تَقْلَعُهُمْ عَنْ اَمَاكِنِهِمْ وَكَانُوا يَصْطَفُونَ اخَذِينَ
 بعضهم بايدي بعض ويتداخلون في الشّعَابِ وَاصْفَرُّونَ الحفر فيندسون فيها فتنزعههم وتكبيهم وتُدَقُّ رِقَابَهُمْ
 [كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ] يعني انهم كانوا يتساقطون على الارض امواتا وهم جُدَّتْ طَوَالِ عِظَامِ كَانَهُمْ أَعْجَازُ
 نَخْلٍ وهي اصولها بلا فروع مُنْقَعِرٍ منقطع عن مغارسه - وقيل شَبَّهُوا بِأَعْجَازِ النَخْلِ لان الريح كانت تقطع
 رؤسهم فتبقى اجسادا بلا رؤس وذكر صفة نَخْلٍ على اللفظ ولو حملها على المعنى لانت كما قال أَعْجَازُ
 نَخْلٍ خَاوِيَةٌ [أَبَشْرًا مِثْلًا وَاحِدًا] نصب بفعل يفسره تَتَّبِعُهُ - و قرئ أَبَشْرًا مِثْلًا وَاحِدًا على الابتداء وتَتَّبِعُهُ
 خبره والاول اوجه للاستفهام كَأَنَّ يَقُولُ ان لم تتبعوني كنتم في ضلال عن الحق [وَسَعُرٍ] ونيران جمع سَعِير
 فعكسوا عليه فقالوا ان اتبعناك كُنَّا أَذُنٌ كَمَا تَقُولُ - وقيل الضلال الخطاء والبعد عن الصواب و

بَيْنَنَا بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشْرٌ ۖ سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِنَ الْكَذَابِ الْإِشْرُ ۖ إِنَّا مَرْسَلُوا النَّاقَةَ فَنَدَّ لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ ۖ وَنَبِّئْهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ ۖ كُلُّ شَرْبٍ مُّحْتَضَرٌ ۖ فَتَعَاطَىٰ صَاحِبِهِمْ فَتَعَاطَىٰ فَعَقَرَ ۖ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرٌ ۖ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيِّحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ ۖ وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ۖ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنَّذْرِ ۖ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ ۖ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ۖ نِعْمَةٌ مِنْ عِندِنَا ۖ كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ۖ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتْنَا فَتَمَارَوْا بِالنَّذْرِ ۖ وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ صَيفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ

السَّعَرُ الجنون يقال ناقة مسعورة - قال * شعر * كان يبا سعرا اذا العيس هرها * ذميل وإرخاء من السير متعب *
فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ انْكُرُوا إِنْ يَتَّبِعُوا بَشَرًا مِنْهُمْ وَاحِدًا - قُلْتَ قَالُوا ابْشُرْنَا انكرا لان يتبعوا مثلهم في
الجنسية فطلبوا ان يكون من جنس اعلى من جنس البشر وهم الملكة - وقالوا ميذا لانه اذا كان منهم
كانت المائلة اقوى - وقالوا وَاحِدًا انكرا لان تتبع الامة رجلا واحدا - او ارادوا وَاحِدًا مِنْ أَنْفَائِهِمْ لَيْسَ
بِأَصْلِهِمْ وَاشْرَفَهُمْ وَيدل عليه قولهم [ءَ الْقِيَّ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا] ابي ء انزل عليه الوحي من بيننا وبيننا
مَنْ هُوَ أَحَقُّ مِنْهُ بِالْاخْتِيَارِ لِلنَّبُوَّةِ - [أَشْرُ] بطر متكبّر حمله بطرة و شطارة و طلبه التعظم علينا على ادعاء
ذلك - [سَيَعْلَمُونَ غَدًا] عند نزول العذاب بهم اويوم القيمة [مِنَ الْكَذَابِ الْإِشْرُ] أصالح ام من كذبه - و قرى
سَتَعْلَمُونَ بالتاء على حكاية ما قال لهم صالح مجيباً لهم - او هو كلام الله على سبيل الالتفات - و قرى الْأَشْرُ
بضم الشين كقولهم حَدِثْ وَ حَدِثْ وَ حَدِثْ وَ حَدِثْ وَ اخوات لها - و قرى الْأَشْرُ وهو البالغ في الشرارة
و الْآخِرُ و الْأَشْرُ اصل قولهم هو خَيْرُ مَنْه و شَرُّ مَنْه و هو اصل مرفوض و قد حكى ابن الانباري تقول العرب
هو آخِرُ و أَشْرُ و ما اخيرة و ما اشرة * [مَرْسَلُوا النَّاقَةَ] باعثرها و مخرجوها من الهضبة كما سألوا [فَنَدَّ لَهُمْ]
استحاناً لهم و ابتلاء [فَارْتَقِبْهُمْ] فانتظرهم و تبصرو ما هم صانعون [وَ اصْطَبِرْ] على اذاهم و لا تعجل
حتى يأتيك امرى [قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ] مقسوم بينهم لها شرب يوم و لهم شرب يوم - و انما قال بَيْنَهُمْ تغليبا
للعقلاء [مُّحْتَضَرٌ] محضور لهم او للناقة - و قيل يحضرون الماء في نوبتهم و اللبن في نوبتها - [صَاحِبِهِمْ]
قَدَارُ بْنُ سَالِفٍ أَحْيَمَرُ ثَمُودَ [فَتَعَاطَى] فاجترأ على تعاطى الامر العظيم غير مكترث له فاحدث العقر
بالناقة - و قيل فتعاطى الناقة فعقرها او فتعاطى السيف [صَيِّحَةً وَاحِدَةً] صيحة جبرئيل - و الْهَشِيمُ الشجر
اليابس المتكسر المتشتم - و الْمُخْتَطِرُ الذي يعمل الخطيرة و ما يحتمل به ييبس بطول الزمان و يتوطأ البهائم
فيتحطم ويتشتم - و قرأ الحسن بفتح الظاء وهو مرفوع الاحتظار اي الخطيرة [حَاصِبًا] رجا تحصبهم بالحجارة
اي ترميهم [بِسَحَرٍ] يقطع من الليل و هو السدس الآخر منه - و قيل هما سحران فالسحر الاعلى قبل
انصداع الفجر و الآخر عند انصداعه - و انشد * ع * مرت يا على السحريين تدأل * و صرف لانه نكرة و يقال لقينه
سحر اذا لقينه في سحر يومه [نِعْمَةٌ] انعاما مفعول له [مَنْ شَكَرَ] نعمة الله بایمانه و طاعته * [وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ]
لوط عليه السلام [بَطْشَتْنَا] أَخَذْنَا بِالْعَذَابِ [فَتَمَارَوْا] فَكَذَّبُوا [بِالنَّذْرِ] متشاكين [فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ] نمسحها

فَذَرُّوْا عَذَابِيْ وَنَذِرْ ۝ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقِرٌّ ۝ فَذَرُّوْا عَذَابِيْ وَنَذِرْ ۝ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ۝ وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذِيرُ ۝ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَآخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ ۝ أَكْفَارَكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلِيَّتِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ۝ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرُونَ ۝ سَيَهْمُ الْجَمْعُ وَيَوْمَئِذٍ الدَّبْرِ ۝ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَنْهَى وَأَمْرٌ ۝ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ۝ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِِهِمْ ط

شورة القمر ٥٤

الجزء ٢٧

ع ٩

وجعلناها كسائر الوجوه لا يرى لها شق - روي انهم لما عالجوا باب لوط عليه السلام ليدخلوا قالت الملكة خلتهم يدخلوا انا رسل ربك لن يصلوا اليك نصفهم جبرئيل بجناحه صفقة فتركهم يترددون لا يهتدون الى الباب حتى اخرجهم لوط [فذروا] فقلت لهم ذروا على السنة الملكة - [بكرة] اول النهار وباكراً كقوله مشرقين ومُصبحين - وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه بكرة غير منصرفة تقول اتيت به بكرة وغدوة بالتخوين اذا اردت التكبير وبكرة وغدوة اذا عرفت وقصدت بكرة نهارك وغدوته [عذاب مستقر] ثابت قد استقر عليهم الى ان يقضي بهم الى عذاب الآخرة - فان فلت ما فائدة تكرير قوله فذروا عذابي ونذر - ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدبر - فلت فائدة ان يجددوا عند استماع كل نداء من انباء الاولين آذكارا واتعاظا وان يستأنفوا تنبها واستيقاظا اذا سمعوا الحث على ذلك والبعث عليه وان يقرع لهم العصا مرات ويقعق لهم الشن تارات لئلا يغلبهم السهو ولا يستولي عليهم الغفلة وهكذا حكم الكثير لقوله فبأي آية ربكما تكذبن عند كل نعمة عدها في سورة الرحمن وقوله ويُل يومئذ للمكذبين عند كل آية اردها في سورة والمرسلات وكذلك تكرير الانباء والقصص في انفسها لتكون تلك العبر حاضرة للقلوب مصورة للاذهان مذكورة غير منسية في كل اوان * [النذر] موسى وهرون وغيرهما من الانبياء لانهما عرضا عليهم ما نذر به المرسلون - او جمع نذير وهو الانذار [بايتنا كلها] بالآيات التسع [اخذ عزيز] لا يغالب [مقتدر] لا يعجزه شيء * [اكفاركم] يا اهل مكة [خير من اولئكم] الكفار المعدودين قوم نوح وهود وصالح ولوط والفرعون ابي اهم خير قوة والة ومكانة في الدنيا او اقل كفرا وعنادا يعني ان كفاركم مثل اولئك بل شر منهم [ام] انزلت عليكم يا اهل مكة [براءة] في الكتب المتقدمة ان من كفر منكم وكذب الرسل كان امنا من عذاب الله تعالى فامنتم بتلك البراءة [نحن جميع] جماعة امرنا مجتمع [منتصر] ممتنع لا يرام ولا يضام - وعن ابي جهم انه ضرب فرسه يوم بدر فتقدم في الصف وقال نحن ننتصر اليوم من محمد واصحابه فنزلت سيهزم الجمع - عن عكرمة لما نزلت هذه الآية قال عمر اي جمع يهزم فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتب في الدرع ويقول سيهزم الجمع عرف تأويلها [ويولون الدبر] اي الادبار كما قال كلوا في بعض بطنكم - وقرئ الادبار ان هي اشد وانظ - والداهية الامر المنكر الذي لا يهتدى لدوائه وامر من الهزيمة والقتل والاسر - وقرئ ستهزم الجمع [في ضلال وسعر] في هلاك ونييران - او في ضلال عن الحق في الدنيا ونييران في الآخرة [مس سقر] كفواك وجد مس الحمى وذاق طعم الضرب لان

ذُرْقُوا مِمَّنْ سَقَرُوا ۖ إِنَّ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۖ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ۖ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ
قَبْلَ مَنْ مَّنَّكَرَ ۖ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ۖ وَكُلٌّ صَعِيرٌ ۖ مُّنتَظَرُونَ ۖ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ
وَنَهَارٍ ۖ فِي مَقْعَدٍ مِّدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ۖ

جروبها
١٩٨٣

سورة الرحمن مكية وهي ثمان وسبعون آية وثلاثة ركوعاً *

كلماتها
٣٥١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۖ

الرَّحْمَنُ ۖ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۖ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۖ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۖ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۖ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ

النَّارُ إِذَا أَصَابْتُم بِسَحَرِهَا ۖ لِحِقَتِهِمْ بِأَيْلَآمِهَا فَكُنْهَا تَسْمِيَةً مِّمَّا بَدَّلَ كَمَا يَمَسُّ الْخَيَوانُ ۖ وَيَبَاشِرُ بِمَا يُؤْذِي
وَيُؤْتِمُّ [ذُرْقُوا] عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ - وَسَقَرُ عِلْمٍ لِّجَهَنَّمَ مِنْ سَقَرَتِهِ النَّارُ وَمَقَرَّتُهُ إِذَا لَوَّحَتْهُ - قَالَ ذُو الرِّمَّةِ * شَعْرٌ إِذَا
ذَابَتِ الشَّمْسُ اتَّقَى مَقَرَّاتِهَا * بَانَدَانٍ مَرْبُوعٍ الصَّرِيْمَةُ مَعْبَلٌ * وَعَدَمٌ صَرْفُهَا لِلتَّعْرِيفِ وَالتَّأْنِيْثِ * [كُلُّ شَيْءٍ] *
مَنْصُوبٌ بِفَعْلٍ مُضَمٍّ يَفْسِرُهُ الظَّاهِرُ - وَتَرَجَّى كُلُّ شَيْءٍ بِالرَّفْعِ - وَالْقَدَرُ وَالْقَدْرُ التَّقْدِيرُ - وَتَرَجَّى بَيْنَمَا - أَيَّ خَلَقْنَا
كُلَّ شَيْءٍ مَّقْدَرًا مَحْكَمًا مَرْتَبًا عَلَى حَسَبِ مَا اقْتَضَتْ الْحِكْمَةُ - أَوْ مَقْدَرًا مَكْتُوبًا فِي اللُّوحِ مَعْلُومًا قَبْلَ كَوْنِهِ قَدْ
عَلِمْنَا حَالَهُ وَزَمَانَهُ * [وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ] إِلَّا كَلِمَةً وَاحِدَةً سَرِيعَةً التَّكْوِينِ [كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ] إِرَادَ قَوْلِهِ كُنْ يَعْنِي
أَنَّهُ إِذَا أَرَادَ تَكْوِينُ شَيْءٍ لَمْ يَلْبِثْ كَوْنَهُ - [أَشْيَاعَكُمْ] أَشْبَاهَكُمْ فِي الْكُفْرِ مِنَ الْأَمَمِ - [فِي الزُّبُرِ] فِي دَوَائِرِ الْحَقِيقَةِ -
[وَكُلٌّ صَعِيرٌ وَكَبِيرٌ] مِنَ الْأَعْمَالِ وَمِنْ كُلِّ مَا هُوَ كَالَّذِينَ [مُسْتَطَرٌّ] مَسْطُورٌ فِي اللُّوحِ [وَنَهَارٌ] وَانْهَارٌ اكَتَفَى
بِاسْمِ الْجِنْسِ - وَتَقِيلُ هُوَ الصَّعَةِ وَالضِّيَاءُ مِنَ انْتِهَارِ - وَتَرَجَّى بِسُكُونِ الْهَاءِ - وَتَرَجَّى جَمْعُ نَهْرٍ كَأَسَدٍ وَأَسَدٌ [فِي
مَقْعَدٍ مِّدْقٍ] فِي مَكَانٍ مُرَضِيٍّ - وَتَرَجَّى فِي مَقْعَدٍ مِّدْقٍ [عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ] مَقَرِّينَ عِنْدَ مَلِكٍ مَبِينٍ
أَمْرُهُ فِي الْمَلِكِ وَالْإِقْتِدَارُ فَلَا شَيْءَ إِلَّا وَهُوَ تَحْتَ مَلِكِهِ وَقُدْرَتِهِ فَتِلْكَ مَنْزِلَةُ أَكْرَمَ مِنْ تِلْكَ الْمَنْزِلَةِ وَاجْتَبَعَ
لِلْغَيْبَةِ كُلِّهَا وَالسَّعَادَةِ بِاسْمِهَا - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْقَمَرِ فِي كُلِّ غَيْبٍ
بَعَثَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَرُجِيَهُ مِثْلَ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ *

سورة الرحمن

عَدَدُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّهُ يَأْتِيهِ شَيْءٌ مَا هُوَ إِلَّا بِقَدَرٍ قَدَمًا مِنْ ضَرْبِ الْأَنْدَاءِ وَأَصْنَافِ نِعَمَائِهِ وَهِيَ
نِعْمَةُ الدِّينِ - تَقْدَمُ مِنَ نِعْمَةِ الدِّينِ مَا هُوَ فِي أَعْلَى مَرَاتِبِهَا وَأَتَصَى مَرَاتِبِهَا وَهُوَ أَنْعَامُهُ بِالْقُرْآنِ وَتَنْزِيلُهُ وَ
تَعْلِيمُهُ لِأَنَّهُ اعْظَمُ وَحْيٍ إِلَهِي رَتَبَةً وَاعْلَاهُ مَنْزِلَةً وَاحْسَنُهُ فِي أَبْوَابِ الدِّينِ اثْرًا وَهُوَ سَنَامُ الْكُتُبِ السَّمَاوِيَّةِ وَ
مَصْدَقَاتِهَا وَالْعِيَارِ عَلِيًّا - وَآخِرُ ذِكْرِ خَلْقِ الْإِنْسَانِ عَنْ ذِكْرِهِ ثُمَّ آتِيَهُ آيَاتُهُ لِيَعْلَمَ أَنَّهُ أَمَّا خَلْقُهُ لِلدِّينِ وَلِيُخَيِّطَ
عِلْمًا بِوَحْيِهِ وَكُنْيَةٍ وَمَا خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ أَجَلِهِ وَكَانَ الْغَرَضُ فِي انْشَاءِهِ كَانَ مَقْدَمًا عَلَيْهِ وَسَابِقًا لَهُ -
ثُمَّ ذَكَرَ مَا يُمَيِّزُهُ مِنَ سَائِرِ الْخَيَوانِ مِنَ الْبَيَانِ وَهُوَ الْمُنْطَقُ الْفَصِيحُ الْمُعْرَبُ عَمَّا فِي الضَّمِيرِ - وَالرَّحْمَنُ

يَسْجُدُونَ ۝ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَرَضَعَ الْمِيزَانَ ۝ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ۝ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا

سورة الرحمن ٥٥

الجزء ٢٧

ع ١٠

مبتدأ وهذه الافعال مع ضمائرها أخبار مترادفة - وإخلاؤها من العاطف لمبييتها على نمط التعديد كما تقول زيد اغناك بعد فقرا عزك بعد ذل كترك بعد قلة فعل بك ما لم يفعل احد باحد فما تنكر من احسانه - [بِحُسْبَانٍ] بحساب معلوم وتقدير سوي يجريان في بروجهما ومنازلهما - وفي ذلك مزايا للذات عظمة مزايا علم السنين والحساب [وَالنَّجْمِ] النجرات الذي ينجم من الارض لا ساق له كالبقول [وَالشَّجَرِ] الذي له ساق وسجودهما انقيادهما لله فيما خلقاله وانهما لا يمتنعان تشبيها بالساجدين من المكلفين في انقياده - فان قلت كيف اتصلت هاتان الجملتان بالرحمن - قلت استغني فيهما عن الرعل اللفظي بالوصل المعنوي لما علم ان الحسبان حسبان والسيجد له لا غيره كانه قيل والشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان له - فان قلت كيف اخل بالعاطف في الجمل الاول ثم جيء به بعد - قلت بكت بتلك الجمل الاول واردة على ستن التعديد ليكون كل واحدة من الجمل مستقلة في تقيع الذين انكروا الرحمن واداه كما يهتكت منكر ايادي المنعم عليه من الناس بتعديدها عليه في المثال الذي قدمته ثم رد الكلام الى منياجه بعد التبكيت في وصل ما يجب وصله للتناسب والتقارب بالعاطف - فان قلت اي تناسب بين هاتين الجملتين حتى وسط بينهما العاطف - قلت ان الشمس والقمر سماريان والنجم والشجر ارضيان فيبين القديان تناسب من حيث التقابل وان السماء والارض لا تزالان تذكران قرينتين وان جري الشمس والقمر بحسبان من جنس الانقياد لامر الله فهو مناسب لسجود النجم والشجر - وقيل علم القرآن جعله علامة واية - وعن ابن عباس الانسان آدم - وعنه ايضا محمد صلى الله عليه وآله وسلم - وعن مجاهد النجم نجوم السماء * [وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا] خلقها مرفوعة مسموكة حيث جعلها منشأ احكامه ومصدر قضاياه ومتنزل اوامره ونواهيه ومسكن ملئكته الذين يهبطون بالوحي على انبيائه - ونبة بذلك على كبرياء شانه وملكه وسلطانه - [وَرَضَعَ الْمِيزَانَ] - وفي قراءة عبد الله وَخَفَضَ الْمِيزَانَ واد به كل ما يوزن به الاشياء وتعرف مقاديرها من ميزان وقرسطون ومكيال ومقياس اي خلقه موضوعا مخفوضا على الارض حيث علق به احكام عباده وقضاياهم وما تعبدهم به من التسوية والتعديل في اخذهم واعطائهم [أَلَّا تَطْغَوْا] لَان لا تطغوا - او هي ان المفسرة - وقرأ عبد الله لَا تَطْغَوْا بغير ان على ارادة القول - [وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ] وقوموا وزنكم بالعدل [وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ] ولا تنقصوه امر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذي هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذي هو تطفيف ونقصان - وكرر لفظ الميزان تشديدا للتوصية به وتقوية للامر باستعماله والحث عليه - وقرئ وَالسَّمَاءُ بِالزَّنْعِ وَلَا تُخْسِرُوا بفتح الداء وضم السين - وكسرهما - فتحها يقال خسر الميزان بخسرة وبخسرة واما الغتج فعلى ان الاصل وَلَا تُخْسِرُوا فِي الْمِيزَانِ فحذف الجار واصل الفعل [وَضَعَهَا] خفضها مدحوة

سورة الرحمن ٥٥ ۞ وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ۞ فَبِهَا فَاكِهَةٌ ۞ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ۞ وَالْحَبُّ ذُرُّ الْعَصْفِ ۞ وَالرَّيْحَانُ ۞
الجزء ٢٧ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۞ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ۞ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ ۞ فَبِأَيِّ
ع ١٠ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۞ رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ ۞ وَرَبِّ الْمَغْرِبَيْنِ ۞ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۞ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ۞
بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ۞ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۞ يُخْرِجُ مِنْهُمَا الْمَوْوُوءَ وَالْمَرْجَانَ ۞ فَبِأَيِّ آلَاءِ

على الماء [لِلْأَنَامِ] للخلق وهو كل ما على ظهر الأرض من دابة - وعن الحسن الإنسان والجن فهي كالمنهاد
لهم يتصرفون فوقها [فَاكِهَةٌ] ضروب مما يتفكه به - و الْأَكْمَام كل ما يكتم أي يغطي من ليفه وسعفه وكفراه وكله
منتفع به كما ينتفع بالمكحور من ثمرة وجماره وجذوعه - وقيل الْأَكْمَام أوعية الثمر الواحدكم بكسر الكاف -
و الْعَصْف ورق الزرع - وقيل التبن - [وَالرَّيْحَانُ] الرزق وهو اللب أراد فيها ما يتلذذ به من الفواكه
والبجامع بين التلذذ والتغذي وهو ثمرة النخل وما يتغذى به وهو الحب - قريح والرَّيْحَانُ بالمعبر
ومعناه الحب ذُرُّ الْعَصْف الذي هو علف الأنعام والرَّيْحَانُ الذي هو مطعم الناس - وبالضم على وذو الرَّيْحَانِ
فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه - وقيل معناه وفيها الرَّيْحَانُ الذي يشتم - وفي مصاحف
أهل الشام وَالْحَبُّ ذَا الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ أَيْ وَخَلَقَ الْحَبَّ وَالرَّيْحَانُ أَوْ اخْصُ الْحَبَّ وَالرَّيْحَانُ -
ويجوز أن يراد ذَا الرَّيْحَانِ فيحذف المضاف ويقام المضاف إليه مقامه - والخطاب في [رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ]
للتقنيين بدلالة الْأَنَام عليهما وقوله سَنَقَرُ لَكُمْ أَيْهِ التَّقَانِ - الصَّلْصَال الطين اليابس له صلصلة - و الْفَخَّارُ
الطين المطبوخ بالنار وهو الخزف - فأن قلت قد اختلف التذويل في هذا وذلك قوله عز وجل مِنْ
حَمَإٍ مَسْنُونٍ - مِنْ طِينٍ لَازِبٍ - مِنْ تُرَابٍ - قلت هو متفق في المعنى ومعينه أنه خلقه من تراب جعله طينا
ثم حمأ مسنونا ثم صلصالا - والجآن أبو الجن - وقيل هو ابليس - والمَّارِجُ اللهب الصافي الذي لا دخان
فيه - وقيل المختلط بسواد النار من مَرَجَ الشيء إذا اضطرب واخلط - فأن قلت فما معنى قوله [مِنْ نَارٍ] -
قلت هو بيان لمَّارِجَ كأنه قيل من صاف من نار أو مختلط من نار أو أراد من نَارٍ مخصوصة كقوله فَأَنْذَرْتُمْ نَارًا
تَلْقَوْنَ * قريح رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبِّ الْمَغْرِبَيْنِ بالجر بدلا من رَبِّكُمَا وأراد مشرقَي الصيف والشتاء ومغربيهما *
[مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ] أرسل البحر الملح والبحر العذب متجاوزين متلاقيين لا فصل بين الماءين في مرأى
العين [بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ] حاجز من قدرة الله [لَا يَبْغِيَانِ] لا يتجاوزان حديثهما ولا يبغني أحدهما على
الأخر بالممازجة - قريح يُخْرِجُ - وَيُخْرِجُ مَنْ أَخْرَجَ وَخَرَجَ - وَيُخْرِجُ أَيْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْمَوْوُوءَ وَالْمَرْجَانَ
بالنصب - وَيُخْرِجُ بالنون - وَالْمَوْوُوءُ الدَّر - والمرجان هذا الخرز الأحمر وهو البست - وقيل المَوْوُوءُ كبار الدر
المرجان صغاره - فأن قلت لم قال مِنْهُمَا وإنما يخرجان من الملح - قلت لما التقيا وصارا كالشيء الواحد
جاء أن يقال يخرجان منهما كما يقال يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه
وتقول خرجت من البلدة وإنما خرجت من محلة من محلاته بل من دار واحدة من دُور - وقيل

رَبِّكَمَا تَكْذِبِينَ ۝ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۝ وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ

لا يخرجان الا من ملتقى الملح والعذب • البحاري السفن - وقرى الجوار بحذف الياء ورفع الراء - ونحوه • شعر * لها ثذايا اربع حسان * وارب فكلها ثمان * [والمُنشَآتُ] المرفوعات الشُّرع - وقرى بكسر الشين وهي الرافعات الشُّرع - او اللاتي يُنشِين الامواج بجريهن - و الأعلام جمع علم وهو الجبل الطويل * [عَلَيْهَا] على الارض [وَجْهُ رَبِّكَ] ذاته والوجه يعبر به عن الجملة والذات - ومساكين مكة يقولون ابن وجه عربي كريم يُنقذني من الهوان - و [ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ] صفة الوجّه - و قرأ عبد الله ذي على صفة رَبِّكَ ومعناه الذي يجعله الموحدون عن التشبيه بخلقه و عن انعالمهم - او الذي يقال له ما اجلك و اكرمك - او من عنده الجلال والاكرام المخلصين من عبادة وهذه الصفة من عظيم صفات الله - ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اطّوبوا بدا ذا الجلال والاكرام - وعنه عليه السلام انه مرّ برجل وهو يصلي ويقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استجيب لك - فان قلت ما الذمة في ذلك - قلت اعظم الذمة وهو محبي وقت الجزاء عقيب ذاك * كل من اهل السموات والارض مقترون اليه فيسأله اهل السموات ما يتعلق بدينهم واهل الارض ما يتعلق بدينهم وديناهم - [كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ] اي كل وقت وحين تُحدث امورا ويحدث احوالا - كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه تلاها فقبل له و ما ذلك الشان فقال من شأنه ان يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين - و عن ابن عيينة الدهر عند الله يومان احدهما اليوم الذي هو مدة الدنيا فشانه فيه الامر والنهي والامانة والاحياء والاعطاء والمنع والاخر يوم القيمة فشانه فيه الجزاء والحساب - وفيل نزلت في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضي يوم السبت شيئا - وسأل بعض الملوك وزيرة عنها فاستعمله الى الغد وذهب كئيبا يفكر فيها فقال غلام له اسود يا مولاي أخبرني ما اصابك لعل الله يسهل لك على يدي فاخبره فقال انا افسرها للملك فاعلمه فقال ايها الملك شان الله انه يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ويُخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويشفي سقيما ويسقم سليما ويتلى معافي ويعافي مبتلى ويعز ذليلا ويذل عزيزا ويُفقر غنيا ويُغني فقيرا فقال الامير احسنت وامر الوزير ان يخلع عليه ثياب الوزارة فقال يا مولاي هذا من شان الله - و عن عبد الله بن طاهر انه دعا الحسين بن الفضل وقال له اُشكلت علي ثلث آيات دعوتك لتكشفها لي - قوله تعالى فَاصْبِرْ مِنَ الدُّمِيقِ وقد صح ان الندم توبة - وقوله كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ و صح ان القلم جفت بما هو كائن الى يوم القيمة - وقوله رَأْن لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى فما بال الاضعاف - فقال الحسين ويجوز ان لا يكون الندم توبة في تلك الامة ويكون توبة في هذه الامة لان الله تعالى خص هذه الامة بخصائص لم يشاركهم فيها الا من - وقيل ان ندم قابيل ام يكن على قتل هابيل ولكن على

يَوْمَ هَوِيْ شَانَ ۖ فَبَيَّ الْأَرْكَامُ تَكْدِيْنِ ۖ سَنَفَرُغْ لَكُمْ اِيَّهٗ اِنْقَالِ ۖ فَبَيَّ الْأَرْكَامُ تَكْدِيْنِ ۖ يَمْعَشِرُ
الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اِنْ اِسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْفُذُوْا مِنْ اَفْطَارِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ تَنْفُذُوْا ۚ لَا تَنْفُذُوْنَ اِلَّا بِسُلْطٰنٍ ۖ
فَبَيَّ الْأَرْكَامُ تَكْدِيْنِ ۖ يَرْسُلْ عَلَيْكُمَا شَوَاطِءٌ مِّنْ نَّارٍ ۖ وَ نَحَّاسٌ فَلَا تَنْتَصِرُوْنَ ۖ فَبَيَّ الْأَرْكَامُ تَكْدِيْنِ ۖ
فَاِذَا اِنشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً ۖ كَالْذَّهَانِ ۖ فَبَيَّ الْأَرْكَامُ تَكْدِيْنِ ۖ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ اِنْسٌ
وَلَا جَانٌ ۖ فَبَيَّ الْأَرْكَامُ تَكْدِيْنِ ۖ يَعْرِفُ الْمَجْرُمُوْنَ بِسِيْمَتِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالْاِغْوَامِ ۖ وَ الْاَقْدَامِ ۖ فَبَيَّ الْأَرْكَامُ تَكْدِيْنِ ۖ

حملة - واما قوله وَاَنْ لِّاِنْسٍ لِّلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعَى فمعناه ليس له الا ما سعى عدلاً ولي ان اجزيه واحده
الغافضه - واما قوله كُلُّ يَوْمٍ هَوِيْ شَانَ فانها شؤن يبديها لشؤون يتبدلها فقام عبد الله وقبل رأسه
و سوغ خراجة - [سَنَفَرُغْ لَكُمْ] مستعار من قول الرجل لمن يتبدده سافرغ لك يريد ساجر للايقاع بك
من كل ما يشغلني عنه حتى لا يكون لي شغل سواه والمراد التوثر على المكيه فيه و الانتقام منه -
و يجوز ان يراد سننني الدنيا و تباع اخرها و تنبني عند ذلك شؤون الخلق اللتي ارادها بقوله كُلُّ يَوْمٍ
هَوِيْ شَانَ فلا يبقى الا شان واحد و هو جزاؤكم فجعل ذلك فراغا لهم على طريق المثل - و قرئ سَنَفَرُغْ
لَكُمْ اِي الله تعالى - و سَافَرُغْ لَكُمْ - و سَنَفَرُغْ بالنون مفتوحا و مكسورا و يفتح الراء - و سَفَرُغْ بالياء
مفتوحا و مضموما مع فتح الراء - وفي قراءة ابي مَنَفَرُغْ اليكم بمعنى سنقصد اليكم - و [اِنْقَالِ] الانس و الجن
سَمِيْنَا بِذَلِكَ لانيما ثَقَلَا الْاَرْضَ * [يَمْعَشِرُ الْجِنِّ وَ الْاِنْسِ] كالترجمة لقوله اِيَّهٗ اِنْقَالِ [اِنْ اِسْتَطَعْتُمْ]
ان تهربوا من قضائي و تخرجوا من ملكوتي و من سمائي و ارضي فانعلوا ثم قال لا تقدرن على النفوذ
[اِلَّا بِسُلْطٰنٍ] يعني بقوة و قهر و غلبة و اني لكم ذلك و نحوه و مَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ فِي الْاَرْضِ وَ لَا فِي السَّمَاءِ
و زوي ان الملكة تنزل فتحيط بجميع الخلائق فان اَهم الجن و الانس هربوا فلا يأتون وجهنا الا رجدا الملكة
احاطت به * شَوَاطِءٌ وَ نَحَّاسٌ كلاهما بالضم و الكسر - و الشوَاطِءُ اللهب الخالص - و النَحَّاسُ الدخان - و انشد * شعر
تُضِيءُ كضوء سراج السليط * لم يجعل الله فيه نَحَّاسًا * و قيل الصُّفَرُ المذاب يصب على رؤسهم - و عن ابن
عباس اذا خرجوا من قبورهم ساقطهم شواط الى المكشور - و قرئ وَ نَحَّاسٌ عطفًا على شَوَاطِءٌ - و مجرورا
عطفًا على نَارٍ - و قرئ وَ نَحَّاسٌ جمع نحاس و هو الدخان فهو لِحَافٌ وَ لُحْفٌ - و قرئ وَ نَحَّاسٌ اِي و نقبل
بالعذاب - و قرئ نُرْسِلْ عَلَيْكُمَا شَوَاطِءًا مِّنْ نَّارٍ وَ نَحَّاسًا - [فَلَا تَنْتَصِرُوْنَ] فلا تمتنعان * [وَرَدَّةٌ] حمراء [كَالْذَّهَانِ]
كدهن الزيت كما قال كَالْمُهَلِّ وَ هودردي الزيت و هو جمع دهن او اسم ما يدهن به كالحزام و الادم - قال
الشاعر * شعر * كَانِيْمَا مِرَادًا مَتَعَجِل * قَرِيْبَانِ لَمَّا تَدَهَنَّا بِدِهَانِ * و قيل الدِهَانُ الاديم الاحمر - و قرأ عمرو بن
عبيد وَرَدَّةٌ بالرفع بمعنى فحصلت سماء وردة و هو من الكلام الذي يسمى التجريد بقوله * شعر * فَلَمَّا بَقِيَتْ
لَا رَحْلًا بِغَزْوَةٍ * نَحَرَ الْغَنَائِمُ اَوْ يَمُوتُ كَرِيْمٌ * [اِنْسٌ] بعض من الانس [وَ لَا جَانٌ] اريد به و لا جن ابي و لا
بعض من الجن فوقع الجان الذي هو ابو الجن موضع الجن كما يقال هاشم و بران ولده - و اما واحد ضمير

[illegible]

الانسان في قوله [عَنْ ذُنْبِهِ] لكونه في معنى البعض - والمعنى لا يسألون لانهم يعرفون بسيماء المجرمين وهي سواد الوجوه وزرقة العيون - فان قلت هذا خلاف قوله فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ وقوله وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ - قلت ذلك يوم طويل وفيه مواطن فيسألون في موطن ولا يسألون في آخر - قال فتداده قد كانت مسألة ثم خُدم على افواه القوم وتعلمت ايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون - وقيل لا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ ليعلم عن جهة ولكن يسأل سؤال توبيخ - وقرأ الحسن وعمر بن عبید و لا جَانَّ فَرَارًا عَنِ الْقَتْلِ السَّاكِنِينَ وان كان على حدة [فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَفْدَامِ] عن الضحاک يجمع بين ناصيته وقدمه في سلسلة من وراء ظهره - وقيل تسحبهم الملائكة تارة تأخذ بالنواصي وتارة بالافدام [حَمِيمٍ اِنْ] ماء حار قد انتهى حره ونضجه اي يعاقب عليهم بين التصلية بالنار وبين شرب الحميم - وقيل اذا استغاثوا من النار جعل غياثهم الحميم - وقيل ان واديا من اودية جهنم يجتمع فيه صديد اهل النار فينطلق بهم في الاغلال فيغمسون فيه حتى تفلخ اوصالهم ثم يُخْرِجُونَ مِنْهَا وقد احدث الله لهم خلقا جديدا - قري يَطْرُقُونَ من التطويق - وَيَطَّوُّونَ اي يَطْرُقُونَ - و يَطَّوُّونَ - وفي قراءة عبد الله هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ تُصَلِّينَ لَا تَمُوتُنَّ فِيْهَا وَلَا تُكَيِّدُنَّ يَطْرُقُونَ بَِيْنَهَا - ونعمة الله فيما ذكره من هول العذاب نجاة الناجي منه برحمته وفضله وما في الانذار به من اللطف * [مَقَامَ رَبِّهٖ] موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب يوم القيمة يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ونحوه لِمَنْ خَافَ مَقَامِيَّ - ويجوز ان يراد بِمَقَامِ رَبِّهٖ ان الله قائم عليه اي حانظ مهيم من قوله اَمَّا مَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ فهو يراقب ذلك فلا يجسر على معصية - وقيل هو مقحم كما تقول اخاف جانب فلان وفعلت هذا لمكانك - وانشد * ع * ونفيت عنه مقام الذئب كالرجل اللعين * يريد ونفيت عنه الذئب - فان قلت لم قال [جَدْنًا] - قلت الخطاب للتقلين فكأنه قيل لكل خائفين منكما جدتان جنة للخائف الانسي و جنة للخائف الجني - ويجوز ان يقال جنة لفعل الطاعات و جنة لتترك المعاصي لان التكليف دائر عليهما - وان يقال جنة يثاب بها واخرى تَصْمُ اليها على وجه التفضل كعوله و زِيَادَةُ - خص الآفان بالذكر وهي الغصنة التي تتشعب من فروع الشجرة لانها هي التي تورق وتثمر فمنها تمدد الظلال ومنها تُجْتَنَى التمار - وقيل الآفان ألوان الذنوع ما تستهوى الانفس وتلك الاعين - قال * شعر * ومن كل اذن اللذائذ والصبي * لهوت به والعيش اخضرناضر * [عَيْنًا تَجْرِي] حيث شاؤا في الاعالي والاسافل - وقيل تَجْرِي من جبل من مسك - وعن الحسن تَجْرِي بالماء الزلال احداهما التسنيم والاخرى السلسبيل [زَوْجًا] صنفان - قيل صنف معروف وصنف غريب [مُتَكَبِّرِينَ]

سورة الرحمن ٥٥ رِيكَمَا تَكْذِبِينَ ۖ مُتَكَبِّرِينَ عَلَىٰ بُرُوشٍ بَطَانُهَا مِنْ اسْتَبْرَقٍ ط وَجَنَّا الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا
الجزء ٢٧ تَكْذِبِينَ ۖ فِيهِنَّ قِصْرٌ الطَّرَفُ لَمْ يَطْمَتَيْنِ أَنْسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ كَانِيْنَ
ع ١٠٢ الْيَاقُوتَ وَالْمَرْجَانَ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ هَلْ جِزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ
وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَيْنِ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ مُدْهَمَمَتَيْنِ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ فِيهِمَا عَيْدُنِ
نَضَّاحَتَيْنِ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ فِيهِنَّ خَيْرٌ
حَسَنٌ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ لَمْ يَطْمَتَيْنِ
أَنْسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ مُتَكَبِّرِينَ عَلَىٰ رَفْرَفٍ خُضِرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ۖ فَبِأَيِّ

نصب على المدح للبخائفين - او حال منهم لان من خاف في معنى الجمع - [بَطَانُهَا مِنْ اسْتَبْرَقٍ] من
ديباج ثخين و اذا كانت البطائن من الاستبرق فما ظنك بالظواهر - وقيل ظواهرها من سُدُوسٍ - وقيل
من نور - [دَانٍ] قريب يناله القائم والقاعد والناثم - وقرئ وَجَنَّا بِكسر الجيم - [فِيهِنَّ] في هذه الآلاء المحدودة
من الجنَّتَيْنِ والغنمين والفاكهة والفرش والجنى - او في الجنَّتَيْنِ لاشتغالهما على اماكن وقصور ومجالس
[قِصْرٌ الطَّرَفُ] نساء قصرن ابصارهن على ازواجهن لا ينظرن الى غيرهم [لَمْ يَطْمَتَيْنِ] الانسيات
مذهبن احد من الانس ولا الجنيات احد من الجن وهذا دليل على ان الجن يطمئون كما يطمئن الانس -
وقرئ لَمْ يَطْمَتَيْنِ بضم الميم - قيل هن في صفاء الياقوت و يداص المرجان و صغار الدر انصع ايضا -
قيل ان الجوّاء تلبس سبعين حلة فيرجى من ساقها من روائها كما يرى الشراب الاحمر في الزجاجية
البينضاء [هَلْ جِزَاءُ الْإِحْسَانِ] في العمل [الْإِحْسَانُ] في الثواب - وعن محمد بن الحنفية هي مسجلة
للبر والفاجر اي مرسلة يعني ان كل من أحسن أحسن اليه وكل من أساء أسى اليه [وَمِنْ دُونِهِمَا]
و من دون تينك الجنَّتَيْنِ الموعودتين للمقربين [جَنَّتَيْنِ] لمن دونهم من اصحاب اليمين [مُدْهَمَمَتَيْنِ]
قد ادھمتا من شدة الخضرة [نَضَّاحَتَيْنِ] فوارتان بالماء والنضج اكثر من النضج لان النضج غير معجمة
مثل الرش - فان قلت لم عطف النخل والرمان على الفاكهة وهما منها - قلت اختصاصا لهما و بيانا
لفضلتهما كأنهما لما لهما من المزية جنسان احران كقوله جِبْرِيلٌ وَمِيكَائِيلُ - او لان النخل ثمرة فاكهة
وطعام والرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفكه - ومنه قال ابو حنيفة رحمة الله اذا خلف لا يأكل فاكهة
فاكل رمانا او رطباً لم يحدث وخالفه صاحبه * [خَيْرٌ] خيرات فحقت كقوله عليه السلام هَيِّنُونَ لِيَنُورَ
و اما خَيْرُ الذي هو بمعنى اخير فلا يقال فيه خَيْرُونَ ولا خَيْرَات - وقرئ خَيْرٌ على الاصل والمعنى
فاضلات الاخلاق حسان الخلق - [مَقْصُورَاتٌ] قصرن في خدورهن يقال امرأة قصيدة ومقصورة وقصورة
مخدرة - وقيل ان الخيمة من خيامهن ذرة مخوفة [قَبْلَهُمْ] قيل اصحاب الجنَّتَيْنِ ذل عليهم ذكر الجنَّتَيْنِ
[مُتَكَبِّرِينَ] نصب على الاختصاص [و الرِّفْرَفُ] ضرب من البسط - وقيل البسط - وقيل الوسائد - وقيل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿٢﴾ لَيْسَ لَوَقْعَتِهَا كَذِبٌ ﴿٣﴾ خَاضِعَةٌ رَافِعَةٌ ﴿٤﴾ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ﴿٥﴾ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ﴿٦﴾

كل ثوب عريض رفرف و يقال لاطراف البسط و فضول القسطاط رفارف و رفرف السحاب هيدبه - و العبقرى منسوب الى عبقر تزعم العرب انه بلد الجن فينسبون اليه كل شيء عجيب - و قرى رفارف خضوبضمتين - و عباقري كماليني نسبة الى عباقر في اسم البلد - و روى ابو حاتم عباقري بفتح القاف و منع انصرف و هذا لا وجه لصحته - فان قلت كيف تقاصرت صفات هاتين الجنتين عن الاوليين حتى قيل و من دونهما - قلت مدهامثين دون ذرانا اثنان و نضاختن دون تجريين و فاكهة دون كل فاكهة و كذلك صفة السور و المتكأ - و قرى ذو الجلال صفة للاسم - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة الرحمن ادنى شكر ما انعم الله عليه •

سورة الواقعة

[وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ] كقولك كانت الكائنة وحدثت الحادثة و المراد القيمة و صفت بالوقوع لانها تقع لا محالة فكانه قيل اذا وقعت اللتي لا بد من وقوعها و وقوع الامر نزوله يقال وقع ما كذت اتوقعه اي نزل ما كذت اتوقع نزوله - فان قلت به انتصب اذا - قلت بليس كقولك يوم الجمعة ليس لي شغل - او بمحذوف يعني اذا وقعت كان كيت وكيت - او باضمار انكر - [كَذِبَةٌ] نفس كاذبة اي لا تكون حين تقع نفس تكذب على الله و تكذب في تكذيب الغيب لان كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة و اكثر النفوس اليوم كواذب مكذبات كقوله تعالى فلما رآوا بأسنا قالوا امنا بالله و حده - لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الليم - و لا يزال الذين كفروا في مربة منه حتى تأتيهم الساعة بغتة و الالم مثلها في قوله تعالى يلىتنني قدصت لحياتي - او ليس لها نفس تكذبها و تقول لها لم تكوني كما لها اليوم نفوس كثيرة يكذبنها يقن لها ان تكوني - او هي من قوائم كذبت فلانا نفس في الخطب العظيم اذا شجعتته على مباشرته و قالت له انك تطيقه و ما فوقه فتعرض له و لا تبالي به على معنى انها واقعة لا تطاق شدة و فظاعة و ان لا نفس حينئذ تحدث صاحبها بما تحدثه به عند عظام الامور و تزق له احتمالها و اطاعتها لانهم يؤمنذ اضعف من ذلك و اذل الا ترى الى قوله كالفراش المبثوث و الفراش مثل في الضعف - و قيل كاذبة مصدر كالعافية بمعنى التكديب من قولك حمل على قرنه فما كذب اي فما جبن و ما تثبط و حقيقة فما كذب نفسه فيما حدثته به من اطفائه له و ادايمه عليه - قال زهير * ع * اذا ما الليث كذب عن اقرانه مدحا * اي اذا وقعت لم

حورة الواقعة ٥٤ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا ۖ وَكَانَتْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ۖ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۖ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۖ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۖ
الجزء ٢٧ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۖ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۖ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۖ فِي جَنَّاتِ الدَّعِيمِ ۖ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَنْزِلِينَ ۖ

ع ١٣

تكن لها رجة ولا ارتداد - [خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ] على هي خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ترفع اقواما وتضع آخرين - اما وصفا لها
بالشدة لان الواقيات العظام كذلك يرتفع فيها ناس الى مراتب و يتضع ناس - واما لان الاشقياء
يسقطون الى الدرجات والسعداء يرفعون الى الدرجات - واما انها تزلزل الاشياء وتزلبها عن مقارها فتخفض
بعضا وترفع بعضا حيث تسقط السماء كسفا وتنتثر الكواكب وتتكدر وتسير الجبال فتدرفى الجوامر
السحاب - وقرى خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ بالنصب على الحال - [رَجَّتْ] حركت تحريكا شديدا حتى ينهدم كل
شيء فوقها من جبل وبناء - [وَبَسَّتِ الْجِبَالُ] وَفُتَّتْ حتى تعود كالسويق - او سقطت من بس الغم
اذا ساقها كقوله وَسَيَّرَتِ الْجِبَالُ [مُنْبَثًّا] متفرقا - وقرى بالناء اي متقطعا - وقرى رَجَّتْ وَبَسَّتْ
اي ارتجت وذهبت وفي كلام بنت الخس عينها هاج وملاها راج وهي تمشي وتفاج - فان قلت
بم انتصب اذا رَجَّتْ - قلت هو بدل من اذا رَجَّتْ - ويجوز ان ينتصب بخَافِضَةٌ رَافِعَةٌ اي تخفض
وترفع وقت رج الارض وبس الجبال لانه عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع ويرفع ما هو منخفض
[أَزْوَاجًا] اصنافا يقال للاصناف اللتي بعضها مع بعض او يذكر بعضها مع بعض ازواج ۖ [فَأَصْحَابُ
الْمَيْمَنَةِ] الذين يؤتون صحائفهم بيمينهم - [وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ] الذين يؤتونها بشمالهم - او اصحاب المذلة
السنية واصحاب المذلة الدنية من قولك فلان مني باليمن و فلان مني بالشمال اذا وصفتها بالرفعة
عندك والضعفة وذلك لتدنيهم بالميامن وتشؤمهم بالشمال ولتفاؤلهم بالسنانج وتطيرهم من البارج
ولذلك اشتقوا اليمين الاسم من اليمن وسماوا الشمال الشومى - وقيل اصحاب الميمنة واصحاب المشئمة
اصحاب اليمن والشوم لان السعداء ميامين على انفسهم بطاعتهم والاشقياء مشائم عاينها بمعصيتهم -
وقيل يؤخذ باهل الجنة ذات اليمن وباهل النار ذات الشمال - [وَالسَّابِقُونَ] المخلصون الذين سبقوا
الى ما دعاهم الله اليه وشقوا الغبار في طلب مرضاة الله - وقيل الناس ثلثة - رجل ابتكر الخير في
حدائثه ثم دام عليه حتى خرج من الدنيا فهذا السابق المقرب - ورجل ابتكر عمرة بالذنوب وطول
العقلة ثم تراجع بتوبة فهذا صاحب اليمين - ورجل ابتكر الشرفي حدائثه ثم لم يزل عليه حتى خرج
من الدنيا فهذا صاحب الشمال [مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ] وَمَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ تعجيب من حال الفريقين
في السعادة والشقاوة والمعنى اي شيء هم [وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ] يريد والسابقون من عرفت حالهم
وبلغت وصفهم كقوله وعبد الله عبد الله وقول ابى النجم وشعري شعري كانه قال وشعري ما انتهى
اليك سمعت بفصاحته وبراعته - وقد جعل السَّابِقُونَ تأكيداً وأولئك المقربون خبرا وليس بذاك -
وقف بعضهم على والسَّابِقُونَ وابتدأ السَّابِقُونَ أولئك المقربون والصواب ان يوقف على الثاني لانه

وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿٥٤﴾ عَلَى سُرْرٍ مَوْضُوعَةٍ ﴿٥٥﴾ مُتَكِّئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَبِّلِينَ ﴿٥٦﴾ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ﴿٥٧﴾
بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ ﴿٥٨﴾ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴿٥٩﴾ لَا يَصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يَنَزُونَ ﴿٦٠﴾ وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴿٦١﴾ وَلَحْمٍ
طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٦٢﴾ وَحَرَرٍ عَيْنٍ ﴿٦٣﴾ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ﴿٦٤﴾ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٥﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا

سورة الواقعة ٥٤

الجزء ٢٧

ع ١٣

تمام الجملة وهو في مقابلة مَا اصْحَابُ الْيَمِينَةِ وَمَا اصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ [الْمُقَرَّبُونَ فِي جَدَّتِ النَّعِيمِ] الذين
درجت درجاتهم في الجنة من العرش وأعليت مراتبهم - و قرئ في جَنَّةِ النَّعِيمِ - النَّلَّةُ الامَّة من الناس
الكثيرة - قال * شعر * وجاءت اليهم نلَّة خذندية * بجديس كديار من السيل مَزْد * وقوله وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ
كفى به دليلا على الكثرة وهي من النل وهو الكسر كما ان الامَّة من الامة وهو الشَّجَّ كأنها جماعة كسرت
من الناس و قطعت منهم والمعنى ان السابقين كثير من الاولين وهم الامم من لدن آدم الى مُحَمَّدٍ صلى
الله عليه وآله وسلم وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ وهم امَّة مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل مِنَ الْآخِرِينَ من متقدمي
هذه الامَّة وَمِنَ الْآخِرِينَ من متأخريها - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم التلثان جميعا من امتي -
فان قلت كيف قال وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ثم قال وَنَلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ - قلت هذا في السابقين وذلك في
اصحاب اليمين وانهم يتكاثرون من الاولين والآخرين جميعا - فان قلت فقد روي انه لما نزلت شق ذلك على
المسلمين فما زال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرجع ربه حتى نزلت نلَّة مِنَ الْآخِرِينَ وَنَلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ -
قلت هذا لا يصح لامرين - احدهما ان هذه الآية واردة في السابقين ورردا ظاهرا وكذلك النابية في اصحاب
اليمين الا ترى كيف عطف اصْحَابُ الْيَمِينِ ودعاهم على السابقين ودعاهم - والثاني ان النسخ في الاخبار
غير جائز - وعن الحسن سابقوا الامم اكثر من سابقي امتنا وتابعوا الامم مثل تابعي هذه الامَّة وَنَلَّةٌ خبر
مبتدأ مصدر اي هم نلَّة - [مَوْضُوعَةٍ] مرمولة بالذهب مستبكة بالدر والياقوت قد دُخِلَ بعضها في
بعض كما يؤمن حلق الدرع - قال الاعشى * ع * ومن نسج دارود موضوعة * وقيل متواصلة أدني بعضها من
بعض - [مُتَكِّئِينَ] حال من الضمير في على وهو العامل فيها اي استقروا عليها متكئين [مُتَقَبِّلِينَ] لا ينظر
بعضهم في افاء بعض وصفوا بحسن العشرة وتهذيب الاخلاق والاداب [مُخَلَّدُونَ] مَبَقُونَ ابدا على شكل
الولدان و حد الوصافة لا يتحولون عنه - وقيل مُقَرَّبُونَ وَالحلَّة القرط - وقيل هم اولاد اهل الدنيا لم تكن
لهم حسنات فيتابوا عليها ولا سيئات فيعاقبوا عليها روي عن علي رضي الله عنه وعن الحسن - وفي
الكديث اولاد الكفار خدام اهل الجنة - الاكواب اوان بلا عرى وخراطيم - وَالْأَبَارِيقُ ذوات الخراطيم
[لَا يَصَدَّعُونَ عَنْهَا] اي بسببها وحقيقته لا يصدر مداعم عنها - اولا يفرغون عنها - وقرا مجاهد لا يَصَدَّعُونَ بمعنى
لا يتصدعون لا يتفرقون كقوله يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ - وَيَصْدَعُونَ اي لا يصدع بعضهم بعضا لا يفرقونهم [يَتَخَيَّرُونَ]
ياخذون خيرة و افضلها [يَشْتَهُونَ] يتمنون - و قرئ وَلَحْمٍ طَيْرٍ - و قرئ وَحُورٌ عَيْنٌ بالرفع على وفيها حُورٌ
عن كبيت الكتاب * ع * الارواك جمرهن هباءً و مستجج * ار للطف على ولدان - و بالجر عطا على جدت

سورة الواقعة ٥٦
الجزء ٢٧
ع ١٤
مِنَ الْآخِرِينَ ۖ وَاصْحَبِ الشِّمَالِ ۖ مَا اصْحَبِ الشِّمَالِ ۖ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ۖ وَظِلٍّ مِّنْ ثَمَرٍ ۖ لَا بَارِدٍ
وَلَا كَرِيمٍ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُدْرِكِينَ ۖ وَكَانُوا يَصِيرُونَ عَلَى الْحِذِّ الْعَظِيمِ ۖ وَكَانُوا يَقُولُونَ ۖ أَإِذَا
مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا ۖ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۖ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ۖ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ۖ لَمَجْمُوعُونَ ۖ إِلَى
مِيقَاتٍ يَوْمَ مَعْلُومٍ ۖ تَمَّ أَنْكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ ۖ لَأَكْلُونَ مِن شَجَرٍ مِّنْ زَيْتُونٍ ۖ فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ۖ
فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ۖ فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ ۖ هَذَا نَزَلْنَاهُ يَوْمَ الدِّينِ ۖ فَتَعْلَمُونَ خَلَقْنَاهُمْ فَلَوْلَا تَصَدَّقُونَ ۖ

والله وسلم اخبروها انها ليست يومئذ بعجوز وقرأ الآية - [عربيا] - وقرئ عربيا بالتخفيف جمع عرب
وهي المتحبة الى زوجها الحسنة التبعل [أقربا] مستويات في السن بنات ثلث وثلثين وازواجهن
ايضا كذلك - عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يدخل اهل الجنة الجنة جردا مردا بيضا جعادا
مكتلين ابدا ثلث وثلثين - والام في لاصحاب اليمين من ملة انشأنا وجعلنا - [في سموم] في حر نار ينفذ
في المسام [وحميم] وماء حار متناه في الحرارة [وظل من ثمر] من دخان اسود بهيم [لا بارد
ولا كريم] نفى لصفتي الظل عنه يريد انه ظل وامن لا كسائر الظل سماه ظلا ثم نفى عنه برد الظل
وروحه ونفعه لمن يارب اليه من اذى الحر وذلك كرمه ليمحق ما في مدلول الظل من الاسترواح اليه
والمعنى انه ظل حار صار الا ان للنفي في نسو هذا شانا ليس للاثبات وفيه تهكم باصحاب المشامة وانهم
لا يستأهلون الظل البارد الكريم الذي هو لاضدادهم في الجنة - وقرئ لا بارد ولا كريم بالرفع اي لا هو
كذلك - والحذ الثوب العظيم ومنه قولهم بلغ الغلام الحذ اي الحلم ووقت المواخذة بالماتم
ومنه حذ في يمينه خلاف بر فيهما ويقال تحذ اذا تأثم وتخرج [او ابأؤنا] دخلت همزة الاستفهام
على حرف العطف - فان قلت كيف حسن العطف على المضمر في لمبعوثون من غير تأكيد بنحو -
قلت حسن للفصل الذي هو الهمزة كما حسن في قوله ما اشركنا ولا ابأؤنا لفصل لا المؤكدة للنفي -
وقرئ او ابأؤنا - وقرئ لمجموعون [الى ميعات يوم معلوم] الى ما وقعت به الدنيا من يوم معلوم والاضافة
بمعنى من كخاتم فضة - والميعات ما وقت به الشيء اي حد ومنه موقيت الاحرام وهي الحدود اللتي
لا يتجاوزها من يريد دخول مكة الا محرمات [ايها الضالون] عن الهدى [المكذبون] بالبعث وهم اهل
مكة ومن في مثل حالهم [من شجر من زقوم] من الاولى لابتداء الغاية والثانية لبيان الشجر وتفسيره
وانت ضمير الشجر على المعنى وذكره على اللفظ في قوله منها وعليه - ومن قرأ من شجرة من زقوم
فقد جعل الضميرين للشجرة وانما ذكر الثاني على تأويل الزقوم لانه تفسيرها وهي في معناه [شرب
الهميم] قرئ بالحركات الثلاث فالفتح والضم مصدران - وعن جعفر الصادق ايام اكل وشرب بفتح الشين -
واما المكسور فبمعنى المشرب اي ما يشربه الهميم وهي الابل اللتي بها الهيام وهوداء تشرب منه ولا
تدري جمع الهيم وهي الهمة * نعوذ * نعوذ * كالهيماء لا الماء مبرد * صداها ولا يقضي عليها هيامها *

أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ۖ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ۖ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا تَحْسِبُ يَمْسُوقِينَ ۖ عَلَى
 أَنْ تُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَتُنْشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ۖ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ۖ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ۖ
 وَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ۖ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكِهِونَ ۖ إِنَّا لَمَغْرُمُونَ ۖ بَلْ نَحْنُ

وقيل اليتم الرمال وجهه ان يكون جمع اليتم بفتح الهمزة هو الرمل الذي لا يماسك جمع على فعل
 كسحاب و سجب ثم خفف و فعل به ما فعل بجمع ابيض و المعنى انه يسقط عليهم من الجوع
 ما يضطرهم الى اكل الزقوم الذي هو كالمهل فاذا ملأوا منه البطون يسقط عليهم من العطش ما
 يضطرهم الى شرب الحميم الذي يقطع امعاءهم فيشربونه شرب الهيم - فان قامت كيف صح عطف الشاربين
 على الشاربين وهما لذرات متفكة وصفتان متفقتان فكان عطفًا للمشيء على نفسه - قلت ليستا بمنفقتين من
 حيث ان كونهم شاربين للحميم على ما هو عليه من تناهى الحرارة و قطع الأمعاء امر عجيب و شربهم
 له على ذلك كما تشرب الهيم الماء امر عجيب ايضا فكلتا صفتين مختلفتين - النزل الرزق الذي يعد
 للنازل تكملة له وفيه تيم كما في قوله فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ و كقول ابى الشعر البصبي * شعر * و قدنا اذا الجبار
 بالخييش ضافنا * جعلنا القنا و المرهفات له نزل * و قرئ نَزَلْتُمْ بالتخفيف [فَأَوْلَىٰ أَتُصَدِّقُونَ] تحضيض على
 التصديق - اما بالخلق لانهم وان كانوا مصدقين به الا انهم لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق
 فكانهم مكذبون به - و اما بالبعث لان من خلق اولاً لم يمتنع عليه ان يخلق ثانياً [مَا تُمْنُونَ] ما تمزونه
 اي تقذفونه في الأرحام من الطَّف - و قرأ ابو السمال بفتح التاء يقال امنى النطفة و منها قال
 الله تعالى مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى - [تَخْلُقُونَهُ] تقدرونه و تصورونه - [قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ] تقديرنا و قسمناه
 عليكم قسمة الرزق على اختلاف و تغارت كما يقتضيه مشتقنا فاختلقت اعماركم من قصير و طويل
 و متوسط - و قرئ قَدَرْنَا بالتخفيف - سبقته على الشيء اذا عجزته عنه و غلبته عليه و لم تمكثه منه فمعنى
 قوله [وَمَا تَحْسِبُ يَمْسُوقِينَ عَلَىٰ أَنْ تُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ] انا قادرون على ذلك لا تغلبونني عليه - و اَمْثَالُكُمْ جمع مثل
 اي على ان تبديل منكم و مكنكم اشباهكم من الخلق [و] على ان [نُنْشِئَكُمْ فِي] خلق لا تعلمونها و ما عهدتم بهن
 يعني انا نقدر على الامرين جميعا على خلق ما يماثلكم و ما لا يماثلكم فكيف نعيجز عن اعماركم - و يجوز ان يكون
 اَمْثَالُكُمْ جمع مثل اي على ان يبدل و نغير صفاتكم اللتي انتم عليها في خلقكم و اخلاقكم و نُنْشِئَكُمْ في صفات
 لا تعلمونها * قرئ النشأة و النشأة - وفي هذا دليل على صحة القياس حيث جعلهم في ترك قياس النشأة الاخرى
 على الاولى [أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ] من الطعام اي تذكرون حبه و تعملون في ارضه [وَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ] تذكرونه و
 تزدونه نباتا يرق و ينمي الى ان يبلغ الغاية - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لا يقول احكم
 زرعاً و ليقول حرثت قال ابو هريرة ارأيتم الى قوله أَفَرَأَيْتُمْ الآية - و الحطام من حط كالفئات و الجذاز من فت
 و جذ و هو ما صار هشيماً و حطام - [فَظَلَلْتُمْ] و قرئ بالكسر - و ظَلَلْتُمْ على الاصل [تَفَكِّهُونَ] تعجبون - و عن

مَكْرُومُونَ ۝ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۝ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ۝ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ
 أَجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ۝ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ۝ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ۝ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا
 تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقَرَّبِينَ ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْعِدِ الْجُومِ ۝ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ۝

سورة الواقعة ٥٧

الجزء ٢٧

ع ١٥

الحسن تذدمون على تعبكم فيه و انفاقكم عليه او على ما افترقتم من المعاصي اللتي اصبتكم بذلك من اجلها -
 و قرئ تفكذون و منه الحديث مثل العالم كمثل الحمة يأتيها البعداء و يتركها القرباء فبيناهم ان غار ماؤها فانتفع
 بها قوم و بقي قوم يتفكذون اي يتذدمون [انا لمغرمون] لما زمون غرامة ما انفقنا - او مهلكون لهلاك رزقنا من الغرام
 و هو الهلاك [بل نحن] قوم [مكرمون] مكارنون محددون لا حظ لنا و لا بخت و لو كنا محدودين
 لما جرى علينا هذا - و قرئ انا - [الماء الذي تشرنون] يريد الماء العذب الصالح للشرب - و المزن السحاب
 الواحدة منزلة - و قيل هو السحاب الابيض خاصة و هو عذب ماء - [اجاجا] ملحا زعافا لا يقدر على
 شربه - فان قلت لم ادخلت اللام على جواب لو في قوله لجعلناه حطاما و نزعنا منه ههنا - قلت ان لو لما
 كانت داخلة على جملتين معللة ذنبيتهما بالاولى تعلق الجزاء بالشرط و لم تكن مختصة للشرط كان و لا
 عاملة مثلها و انما سرى فيها معنى الشرط اتفاقا من حيث انادتها في مضموني جملتيها ان الثاني امتنع
 لامتناع الاول افتقرت في جوابها الى ما ينصب علما على هذا التعلق فزبدت فيه هذه اللام لتكون علما على
 ذلك فاذا حذفنا بعد ما صارت علما مشهورا مكانه فلان الشيء اذا علم و شهر موقعه و صار مألوفا و مأنوسا
 به لم يدال باسقاطه عن اللفظ استغناء بمعرفة السامع - الا ترى الى ما يحكى عن روبة انه كان يقول خير
 لمن قال له كيف أصبحت فحذف الجار لعلم كل احد بمكانه و تساوي حالتي حذفه و اثباته لشبهة امره
 و ناهيك بقول ارس * شعر * حتى اذا الكلاب قال لها * كاليوم مطلوبوا و لا طلبا * وحذفه لم ارنا ان حذفها اختصار
 لفظي و هي ثابتة في المعنى فاستوى الموضعان لا فرق بينهما على ان تقدم ذكرها و المصانة قصيرة مغن
 عن ذكرها ثانية و نائب عنه - و يجوز ان يقال ان هذه اللام مفيدة معنى التوكيد لا محالة فادخلت في اية
 المطعوم دون اية المشروب للدلالة على ان امر المطعوم مقدم على امر المشروب و ان الوعيد بفقدته اسند و اصعب
 من قبل ان المشروب انما يحتاج اليه تبعا للمطعوم الا ترى انك انما تسقي ضيفك بعد ان تطعمه و لو عكست تعدت
 تحت قول ابي العلاء * شعر * اذا سقيت ضيوف الناس مضمنا * سقوا اضيافهم شربا زالا * و سقي بعض العرب
 فقال انا لا اشرب الا على تميلة و لهذا قدمت اية المعطوم على اية المشروب [تورون] تفدحونها و تستخرجونها
 من الزناد و العرب تفدح بعودين تحت احداهما على الآخر و يسمون الاعلى الزند و الاقل الزندة شبهوهما
 بالغسل و الطرقة [شجرتي] اللتي منها الزناد [تذكرة] تذكروا لئلا جهنم حيث علقنا بها اسباب
 المعاش كلها و عمنا بالحاجة اليها البلوى لتكون حاضرة للناس ينظرون اليها و يذكرون ما اوردوا به - او
 جعلناها تذكرة و انهودجا من جهنم - لما روي عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاركهم هذه اللتي

إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴿١﴾ فِي كُتُبٍ مَكْنُونٍ ﴿٢﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٣﴾ تَنْزِيلُ مِنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤﴾ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُ

يوقد بنو آدم جزء من سبعين جزءا من حرجهم [وَمَتَاعًا] و منفعة [لِلْمُقَرَّبِينَ] للذين ينزلون القوام وهي القفر- او للذين خلت بطونهم او مزادهم من الطعام يقال اقويت من ايام ابي لم اكل شيئا - [فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ] فَاحْدِثِ التَّسْبِيحَ بذكر اسم ربك - او اراد بالاسم الذكر ابي بذكر ربك و [الْعَظِيمُ] صفة للمضاف او للمضاف اليه و المعنى انه لما ذكر ما دل على قدرته و انعامه على عباده قال فَاحْدِثِ التَّسْبِيحَ وهو ان يقول سبحان الله - اما تنزيها له عما يقول الظالمون الذين يسجدون وحده انيته و يكفرون نعمته - واما تعجبا من امرهم في غمط الاله و ايايده الظاهرة - واما شكرا لله على النعم التي عدها و نبه عليها [فَلَا أُقْسِمُ] بمعناه فاقسم و لا مزيدة موكدة مثلها في قوله لَلَّذِي يَعْلَمُ أَهْلَ الْكُتُبِ - وقرأ الحسن فَلَاقِسُ و معناه فَلَا نَا أُقْسِمُ اللام لام الابتداء دخلت على جملة من مبتدأ و خبر وهي انا أقسم كقولك اريد منطلق ثم حذف المبتدأ - و لا يصح ان تكون اللام لام القسم لامرين - احدهما ان حقها ان تقرن بها النون المؤكدة و الاخلال بها ضعيف قبيح - و الثاني ان لافعلن في جواب القسم للاستقبال و فعل القسم يجب ان يكون للحال [بِمَوْجِعِ النُّجُومِ] بمساقطها و مغاربها - و لعل لله تعالى في آخر الليل اذا انكسبت النجوم الى المغرب انعالا مخصوصة عظيمة - او للملكة عبادات موصوفة - او لانه وقت قيام المتبجدين و المبتهلين اليه من عبادة الصالحين و نزول الرحمة و الرضوان عليهم فلذلك اقسم بمواقعها و استعظم ذلك بقوله وَاِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَتَّعِلَمُونَ عَظِيمٌ - او اراد بمواقعها منازلها و مساكنها و له في ذلك من الدليل على عظيم القدرة و الحكمة ما لا يحيط به الوصف - و قوله وَاِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَتَّعِلَمُونَ عَظِيمٌ اعتراض في اعتراض لانه اعتراض به بين القسم و المقسم عليه وهو قوله إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ و اعتراض بلو تَعْلَمُونَ بين الموصوف و صفته - و قيل مَوَاقِعُ النُّجُومِ اوقات وقوع نجوم القرآن ابي اوقات نزولها [كَرِيمٌ] حسن مرضي في جنسه من الكتب - او نفاخ جمّ المنافع - او كريم على الله [فِي كُتُبٍ مَكْنُونٍ] مصون من غير المقربين من الملكة لا يطلع عليه من سواهم و هم المطهرون من جميع الاناس ادناس الذنوب و ما سواها ان جعلت الجملة صفة لِكُتُبٍ مَكْنُونٍ وهو اللوح - و ان جعلته صفة للقرآن فالمعنى لا ينبغي ان يمسه الا من هو على الطهارة من الناس يعني مس المكتوب منه - و من الناس من حمله على القراءة ايضا - و عن ابن عمر رضي الله عنه احب الي ان لا يقرأ الا وهو طاهر - و عن ابن عباس في رواية انه كان يبيح القراءة للجنب و نحوه قول رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه اي لا يذبغي له ان يظلمه او يسلمه - و قرئ الْمُطَهَّرُونَ و الْمُطَهَّرُونَ بالادغام - و الْمُطَهَّرُونَ من اظهره بمعنى طهره - و الْمُطَهَّرُونَ بمعنى يطهرون انفسهم او غيرهم بالاستغفار لهم و الوحي الذي ينزلونه - [تَنْزِيلٌ] صفة رابعة للقرآن ابي منزل [مِنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ] او وصف بالمصدر لانه نزل نجوما من بين سائر كتب الله فكأنه في نفسه تنزيل و لذلك جرى مجرى بعض اسمائه فقل جاء في التنزيل كذا و نطق به التنزيل او هو تنزيل على حذف المبتدأ - و قرئ تَنْزِيلًا على نزل تنزيلا

سورة الواقعة . ٥٧

الجزء ٢٧

ع ١٤

الثلث

أَنْتُمْ مُدْهُونٌ ۖ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ ۖ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ۙ وَأَنْتُمْ حِينِيذٌ تَنْظُرُونَ ۙ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ۖ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ۖ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ مُدْقِنِينَ ۙ فَمَاذَا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۙ فَرُّوحٌ وَرِيحَانٌ ۙ وَجَدَّتْ نَعِيمٌ ۙ وَآمَنَ إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۙ فَسَلِّمْ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۙ وَآمَنَ إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكْذِبِينَ الضَّالِّينَ ۙ فَنُزِّلُ مِنْ حَمِيمٍ ۙ وَتَصْلِيَةٌ جَهِيمٌ ۙ إِنْ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ۖ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۙ

[أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ] يعني القرآن [أَنْتُمْ مُدْهُونٌ] أي متهاونون به كمن يدهن في الامرأي يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهارنا به [وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ] على حذف المضاف يعني وتجعلون شكر رزقكم الكذيب أي وضعتم الكذيب موضع الشكر - وقرأ علي رضي الله عنه وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ - وقيل هي قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى وتجعلون شكركم لنعمة القرآن انكم تكذبون به - وقيل نزلت في الأنواء ونسبتهم السقياء اليها والريزق المطر يعني وتجعلون شكر ما يرزقكم الله من الغيث انكم تكذبون بكونه من الله حيث تنسبونه الى النجوم - وقرئ تَكْذِبُونَ وهو قولهم في القرآن سحر وشعر واقتراء وفي المطر هو من الأنواء ولأن كل مكذب بالحق كاذب * ترتيب الآية فَلَوْلَا تَرْجِعُونَهَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ وَلَوْلَا الثَّانِيَةُ مكررة للتوكيد - والضمير في تَرْجِعُونَهَا للنفس وهي الروح وبي أقرب إِلَيْهِ الْمُخْتَصِرُ غَيْرَ مَدِينِينَ غير مربوبين من دان السلطان الرعية اذا ساسهم [وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ] يا اهل الميت بقدرتنا وعلما او بملئكة الموت والمعنى انكم في جحودكم افعال الله وآياته في كل شيء ان أنزل عليكم كتابا معجزا قلتم سحر واقتراء وان ارسل اليكم رسولا صادقا قلتم ساحر كذاب وان رزقكم مطرا يحيدكم به قلتم صدق نوء كذا على مذهب يؤولي الى الالهال والتعطيل فما لكم لا ترجعون الروح الى البدن بعد بلوغه الحلقوم ان لم يكن ثمة قابض وكُنْتُمْ صَادِقِينَ في تعطيلكم وكفركم بالمحيى المميت المبدي المعيد [فَمَاذَا إِنْ كَانَ] المتوفى [مِنَ الْمُقَرَّبِينَ] من السابقين من الأزواج الثلاثة المذكورة في اول السورة [فَرُّوحٌ] فله استراحة - وروى عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فَرُّوحٌ بالضم - وقرأ به الحسن وقال الروح الرحمة لانها كالحيوة للمرحوم - وقيل البقاء أي فهدان له معا وهو الخلود مع الرزق والنعيم - والريحان الرزق [فَسَلِّمْ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ] أي فسلم لك يا صاحب اليمين من اخوانك أصحاب اليمين أي يسلمون عليك كقوله تعالى إِلَّا قِيْلَا سَلَامًا سَلَامًا [فَنُزِّلُ مِنْ حَمِيمٍ] كقوله تعالى هَذَا نُزِّلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ - وقرئ بالتخفيف [وَتَصْلِيَةٌ جَهِيمٌ] قرئت بالرفع والجعر عطفًا على نُزِّلُ وَحَمِيمٌ * [إِنَّ هَذَا] الذي انزل في هذه السورة [لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ] أي الحق الثابت من اليقين - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم

تصبه فاقة ابدا *

سورة الحديد مدنية وهي تسع وعشرون آية وأربعة ركوعا •

حروفها ٢٥٩٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ ۖ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۖ يَعْلَمُ مَا يَلْجِ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ۖ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ يُرِلُّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُورِلُّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ۖ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَانْفِقُوْا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُّسْتَحْلِفِيْنَ فِيْهِ ۚ فَاَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَانْفَقُوْا لَهُمْ

سورة الحديد

جاء في بعض الفوائد سَبَّحَ على لفظ الماضي وبعضها على لفظ المضارع و كل واحد منهما معناه ان من شان من اُسند اليه التسبيح ان يسبحه وذلك هجيرا له و ديدنه وقد عدني هذا الفعل باللام تارة و بنفسه اخرى في قوله تعالى وَتُسَبِّحُوْهُ واصله التعدي بنفسه لان معنى سَبَّحْتَهُ بَعْدْتَهُ عن السوء مذقول من سَبَّحَ اذا ذهب وبعده - فاللام لا تخلو اما ان تكون مثل اللام في نَصَحْتُهُ و نَصَحْتُ لَهُ - و اما ان يراه سَبَّحَ لِلَّهِ احدث التسبيح لاجل الله و لوجهه خالصا [مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] ما يتأتى منه التسبيح و يصح - فان قلت ما محل [يُخَيِّبُ] - قلت يجوز ان لا يكون له محل - و يكون جملة برأسها كقوله لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ - و ان يكون مرفوعا على هو يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ - و منصوبا حالا من المجرور في كُهُ و اَجَارَ عاملا فيها و معناه يُخَيِّبُ النُّظْفَ و البَيْضَ و الموتى يوم القيامة وَيُمِيتُ الاحياء * [هُوَ الْأَوَّلُ] هو القديم الذي كان قيل كل شيء [وَالْآخِرُ] الذي يبقى بعد هلاك كل شيء [وَالظَّاهِرُ] بالادلة الدالة عليه [وَالْبَاطِنُ] لكونه غير مدرك بالحواس - فان قلت فما معنى الواو - قلت الواو الاولى معناها الدلالة على انه الجامع بين الصفتين الاولى و الآخرة و الثالثة على انه الجامع بين الظهور و الخفاء و اما الوسطى فعلى انه الجامع بين مجموع الصفتين الاوليين و مجموع الصفتين الآخرين فهو المستمر الوجود في جميع الاوقات الماضية و الآتية و هو في جميعها ظاهر و باطن جامع للظهور بالادلة و الخفاء فلا يدرك بالحواس و في هذا حجة على من جوز ادراكه في الآخرة بالحاسة - و قيل الظاهر العالي على كل شيء الغالب له من ظهر عليه اذا علاه و غلبه و الباطن الذي بطن كل شيء ابي علم باطنه و ليس بذلك مع العدول عن الظاهر المفهوم [مُسْتَحْلِفِيْنَ فِيْهِ] يعني ان الاموال التي في ايديكم انما هي اموال الله بخلقها و انشائها لها و انما مَولُكم اياها و حَوَلكم للاستهتاع بها و جعلكم خُلَفَاءَ في التصرف فيها فليست هي باموالكم في الحقيقة و ما انتم

سورة الحديد ٥٧

الجزء ٢٧

ع ١٧

اَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ وَ مَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الرّٰسُوْلَ يَدْعُوْكُمْ لَتَوْفِيْنٰوْا بِرَبِّكُمْ وَ قَدْ اَخَذَ مِيْثَاقَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّوْمِنِيْنَ ۝ هُوَ الَّذِيْ يُنْزِلُ عَلٰى عَبْدِهٖ اٰیٰتٍ بَيِّنٰتٍ لِّيُخْرِجَكُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ ۗ وَ اِنَّ اللّٰهَ بِكُمْ لَارْوَفٌ رَّحِيْمٌ ۝ وَ مَا لَكُمْ اَلَّا تُنْفِقُوْا فِیْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَ لِحٰثِ مِيْرٰثِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۗ لَا يَسْتَوِيْ مِنْكُمْ مَنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قَاتَلَ ۗ اُولٰٓئِكَ اَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِيْنَ اَنْفَقُوْا مِنْۢ بَعْدِ وَ قَاتَلُوْا ۗ وَ كَلَّا وَعَدَ اللّٰهُ اَلْحُسْنٰی ۗ وَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ مِّنْ ذَا الَّذِيْ يُقْرِضُ اللّٰهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضِعُّهُ لَهٗ وَ لَهٗ اَجْرٌ كَرِيْمٌ ۝

فيها الا بمزلة الوكلاء و الذواب فانفقوا منها في حقوق الله و ليهن عليكم الانفاق منها كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره اذا اذن له فيه - او جعلكم مستخلفين ممن كان قبلكم فيما في ايديكم بتورثته اياكم فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم اليكم و سيقبل منكم الى من بعدكم فلا تبخلوا به و انفقوا بالانفاق منها انفسكم * [لَا تُؤْمِنُونَ] حال من معنى الفعل في مَا لَكُمْ كما تقول ما لك قائما بمعنى ما تصنع قائما اي و ما لكم كافرين بالله - و الواو في [وَ الرّٰسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ] و او الحال فهما حالان متداخلتان - و قرئ و مَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهٖ وَ الرّٰسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ - و المعنى و اي عذر لكم في ترك الايمان و الرّسول يدعوكم اليه و يذيعكم عليه و يثلو عليكم الكتاب الناطق بالبراهين و الحجج [وَ] قبل ذلك [قَدْ اَخَذَ] الله [مِيْثَاقَكُمْ] بالايمان حيث ركب فيكم العقول و نصب لكم الاداة و مكّنكم من النظر و ازاح علكم فاذا لم تبق لكم علة بعد ادلة العقول و تذييه الرّسول فما لكم لَا تُؤْمِنُونَ اِنْ كُنْتُمْ مُّوْمِنِيْنَ لهوجب ما فان هذا الموجب لا مزيد عليه - و قرئ اخذ ميثاقكم على البناء للفاعل و هو الله عز و جل [لِيُخْرِجَكُمْ] الله باياته من ظلمات الكفر الى نور الايمان - او ليخرجكم الرّسول بدعوته - [لَرَوْفٌ] - و قرئ لَرَوْفٌ * [اَلَّا تُنْفِقُوْا] في ان لا تنفقوا [وَ لِحٰثِ مِيْرٰثِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ] يرت كل شيء فيهما لا يبقى منه باق لاحد من مال و غيره يعني و اي غرض لكم في ترك الانفاق في سبيل الله و الاجهاد مع رّسوله و الله مهلككم فوارث اموالكم و هو من اباح البعث على الانفاق في سبيل الله ثم بين التفات بين المنفقين منهم فقال [لَا يَسْتَوِيْ مِنْكُمْ مَنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ] فتح مكة قبل عز الاسلام و قوة اهله و دخول الناس في دين الله افواجا و فلة الحاجة الى القتال و النفقة فيه و من انفق من بعد الفتح فحذف لوضوح الدلالة [اُولٰٓئِكَ] الذين انفقوا قبل الفتح و هم السابقون الاولون من المهاجرين و الانصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه و اله و سلم لو انفق احدكم مثل اُحد ذهباً ما بلغ متّ احدهم و لا نصيفه [اَعْظَمُ دَرَجَةً] - و قرئ قَبْلَ الْعِتْجِ - [وَ كَلَّا] و كل واحد من الفريقين [وَ عَدَّ اللّٰهُ اَلْحُسْنٰی] اي المثوبة الحسنی و هي الجنة مع تفاوت الدرجات - و قرئ بالرفع على و كل وعدة الله - و قيل نزلت في ابي بكر لانه اول من اسلم و اول من انفق في سبيل الله * القرض الحسن الانفاق في سبيله شبه ذلك بالقرض على سبيل المجاز لانه اذا اعطى ماله لوجه فكانه اقضه اياه [فَيُضِعُّهُ لَهٗ] اي يعطيه اجرة على انفاقه مضاعفا واضعافاً من فضله

سورة الحديد ٥٧
 الجزء ٢٧
 ع ١٧

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَوْمَ ذَلِكَ خَلِيتُمْ تَبَرِّي مِنْ
 تَحْتَهَا الْآخِرُ خُلْدِينَ فِيهَا * ذَلِكَ هُوَ الْغَوْرُ الْعَظِيمُ * يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا
 نَقْتَدِسْ مِنْ نُورِكُمْ * قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا * فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ * بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ
 وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ * يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ * قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ قَتَلْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ
 وَغَرَّكُمْ الْآمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ * فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا *

[وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ] يعني وذلك الاجر المضموم اليه الاضعاف كريمة في نفسه - وقرئ فَيُضَعِّقُهُ - وقربا
 منصوبين على جواب الاستفهام - و الرفع عطف على يَقْرَضُ او على فَيُضَعِّقُهُ * [يَوْمَ تَرَى] ظرف لقوله
 وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ - او منصوب باضمار اذكر تعظيما لذلك اليوم و انما قال [بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ] لان السعداء
 يُؤْتُونَ صحائف اعمالهم من هاتين الجهتين كما ان الاشقياء يُؤْتَوْنَ من شمائلهم و وراء ظهورهم فيجعل النور
 في الجهتين شعرا لهم و آية لانهم هم الذين بحسناتهم سعدوا و بصحائفهم البيض افسحوا فاذا ذهب بهم
 الى الجنة و مروا على الصراط يسعون يسعون بسعيهم ذلك النور جنينا لهم و متقدما و يقول لهم الذين
 يتلقونهم من الملكة [بَشْرِكُمْ الْيَوْمَ] - ترى ذَلِكَ الْغَوْرُ - [يَوْمَ يَقُولُ] بدل من يَوْمَ تَرَى [انظُرُونَا] انتظرونا لانهم
 يسرع بهم الى الجنة كالبرق الخاطفة على راكب تذف بهم و هؤلاء مشاة - او انظروا اليها لانهم اذا نظروا اليهم
 استقبلوهم بوجوههم و النور بين ايديهم فيستضيئون به - وقرئ انظُرُونَا من النُّظْرَةِ وهي الامهال جعل اتيانهم
 في المضي الى ان يلحقوا بهم انظروا لهم [نَقْتَدِسْ مِنْ نُورِكُمْ] نَصِبَ منه و ذلك ان يلحقوا بهم فيستندبروا به
 [قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا] طرد لهم و تهكم بهم اي ارجعوا الى الموقف الى حيث اعطينا هذا النور فالتمسوه
 هنالك فمن ثمة يقتبس - او ارجعوا الى الدنيا فالتمسوا نورًا بتحصيل سببه و هو الايمان - او ارجعوا خائبين
 و تلهوا عتافا فالتمسوا نورًا اخر فلا سبيل لكم الى هذا النور و قد علموا ان لا نور وراءهم و انما هو تخديب و ائتلافهم
 [فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ] بين المؤمنين و المنافقين بحائط حائل بين شق الجنة و شق النار - قيل هو الاعراف
 لذلك السور باب لاهل الجنة يدخلون منه [بَاطِنُهُ] باطن السور او الباب و هو الشق الذي يلي الجنة [وَظَاهِرُهُ]
 ما ظهر لاهل النار [مِنْ قِبَلِهِ] من عنده و من جهته [الْعَذَابُ] و هو الظلمة و النار - وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه
 فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ [أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ] يريدون موافقتهم في الظاهر [فَتَنَّا أَنْفُسَكُمْ] - مَحَنَّا مَوَاهَا
 بالنفاق و اهلكتموها [وَتَرَبَّصْتُمْ] بالمؤمنين الدوائر [وَغَرَّكُمْ الْآمَانِيُّ] طول الامال و الطمع في امتداد الاعمار
 [حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ] و هو الموت [وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ] و غرركم الشيطان بان الله عفو غفور كريم لا يعذبكم - وقرئ
 الْغُرُورُ بِالضَّمِّ - [فِدْيَةٌ] ما يقضى به [هِيَ مَوْلَانَكُمْ] قيل هي اولى بكم - و انشد قول لبيد * شعر * فعدت كلا
 الفرجين تحسب انه * مولى المخافة خلفها و امامها * و حقيقة مَوَالِكُمْ مَحَارِكُمْ و مقدماتكم اي مكانكم الذي يقال
 فيه هو اولى بكم كما يقال هو مثنة للكرم اي مكان اقوال القائل انه للكرم - و يجوز ان يراه هي نامركم اي

مَا يُؤْتِكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ ط وَبُئْسَ الْمَصِيرُ ٥ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ
مِنْ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ ط وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ٦
اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُخَيِّبُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ط قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ٧ إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ
وَأَقْرَبُوا اللَّهَ فَرَضًا حَسَنًا يُضَعَّفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ٨ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ ق

سورة الحديد ٥٧

الجزء ٢٧

ع ١٧

لا ناصر لكم غيرها و المراد نفى الناصر على البتات و نحوه قولهم أصيب فلان بكذا فاستنصر الجزع و منه
قوله تعالى يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ - و قيل يتوالكم كما تولىتم في الدنيا اعمال اهل النار * [أَلَمْ يَأْنِ] من
أئني الامر يائي اذا جاء اناء ابي وقته - و قرئ أَلَمْ يَكُنْ من أن بئين بمعنى اني يائي - و أَلَمْ يَأْنِ - قيل كانوا
مسيحين بمكة فاما هاجروا اصابوا الرزق و النعمة ففقدوا عما كانوا عليه فذلت - و عن ابن مسعود ما كان
يدين اسلامنا و بين ان عوتبنا بهذه الآية الا اربع سنين - و عن ابن عباس ان الله استبطأ قلوب المؤمنين
فعاتبهم على رأس ثلث عشرة من نزول القرآن - و عن الحسن أما والله لقد استبطأهم و هم يقرءون من
القرآن أقل مما تقرءون فانظروا في طول ما قرأتم منه و ما ظهر فيكم من الفسق - و عن ابي بكر رضي
الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه و عنده قوم من اهل اليمامة فبكوا بكاء شديدا فظفر اليهم فقال
هكذا كنا حتى قسيت القلوب - و قرئ نُزِّلَ - و نَزَلَ - و أَنْزَلَ - و لَا يَكُونُوا عطف على تَخْشَعَ - و قرئ بالتاء
على الالتفات - و يجوز ان يكون نهيا لهم عن مماثلة اهل الكذاب في قسوة القلوب بعد ان وُتخوا و ذلك
ان بني اسرائيل كان الحق يحول بينهم و بين شهواتهم و اذا سمعوا التوراة و الانجيل خشعوا لله
و رقت قلوبهم فلما طال عليهم الزمان غلبهم الجفاء و القسوة و اختلفوا واحدثوا ما احدثوا من التكريف و
غيره - فان قلت ما معنى [لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ] - قلت يجوز - ان يراد بالذکر و ما نزل من الحق
القرآن لانه جامع الامرين للذكر و الموعظة و انه حق نازل من السماء - و ان يراد خشوعها اذا ذكر الله و اذا
تلى القرآن كقوله اذا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ - و اذا تَلَيْتَ عَلَيْهِمْ اَيْتُهُ زَادَتْهُمْ اِيْمَانًا - اراد بالامد الاجل
كقوله اذا انتهى امده - و قرئ الْأَمَدُ اي الوقت الطول [وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ] خارجون عن دينهم راضون
لما في الكتابين * [اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُخَيِّبُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا] قيل هذا تمثيل لان الذکر في القلوب و انه
يخيبها كما يخيب الغيث الارض * [الْمُصَدِّقِينَ] المتصدقين - و قرئ على الاصل - و الْمُصَدِّقِينَ من صدق و هم
الذين صدقوا الله و رسوله يعزي المؤمنين - فان قلت علام عطف قوله [وَأَقْرَبُوا اللَّهَ] - قلت على معنى الفعل في
الْمُصَدِّقِينَ لان اللام بمعنى الذين و اسم الفاعل بمعنى اصدقوا كانه قيل ان الذين اصدقوا و اقربوا - و القرص
الحسن ان يتصدق من الطيب عن طيبة النفس و صحة الذية على المستحق للصدقة - و قرئ يُضَعَّفُ - و
يُضَعَّفُ بكسر العين اي يضاعف الله - يريد ان المؤمنين بالله و رسوله هم عند الله بمنزلة الصديقين و الشهداء
و هم الذين سبقوا الى التصديق و استشهدوا في سبيل الله [لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ] اي مثل اجر الصديقين

وَالشَّهَدَاءَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ لِمَ جُرِّهْمُ وَيُؤْهِمُ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۖ اَعْلَمُوا
 أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَٰبُوءٌ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ۖ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ
 الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهْبِجُ نَدْرَهُ مَصْفُورًا ۖ ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا ۖ وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ ۖ
 وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ۖ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ
 لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۖ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۖ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۖ مَا أَصَابَ مَن
 مُّصِيبَةٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا ۖ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۖ لَّيْلًا تَأْسُوا
 عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ۖ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۖ الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ بِأَمْوَالِهِمْ

وَالشَّهَدَاءَ وَمِثْلَ نَوْهَم - فَإِن قَلَّتْ كَيْفَ يَسْتَوِي بَيْنَهُم فِي الْأَجْرِ وَلَا يَدَّ مِنَ التَّفَارُتِ - قُلْتُ أَن الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ
 يُعْطِي الْمُؤْمِنِينَ أَجْرَهُمْ وَيَضَاعِفُهُ لَهُمْ بِفَضْلِهِ حَتَّى يَسَارِيَ أَجْرَهُمْ مَعَ أَضْعَافِهِ أَجْرَ الْكَافِرِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
 وَالشَّهَدَاءُ مُبْتَدَأً وَلَهُمْ أَجْرُهُمْ خَبْرَةٌ * أَرَادَ أَنَّ الدُّنْيَا لَيْسَتْ إِلَّا مَسْخَرَاتٍ مِنَ الْأُمُورِ وَهِيَ اللَّعِبُ وَاللُّبُّ
 وَ الزَّيْنَةُ وَالتَّفَاخُرُ وَالتَّكَاثُرُ أَمَّا الْآخِرَةُ فَمَا هِيَ إِلَّا أُمُورٌ عَظَامٌ وَهِيَ الْعَذَابُ الشَّدِيدُ وَ الْمَغْفِرَةُ وَرِضْوَانُ اللَّهِ
 وَشَبَّهَ حَالِ الدُّنْيَا وَسُرْعَةَ تَقْضِيهَا مَعَ قَلَّةِ جَدِّهَا بِنَبَاتٍ أَنْبَتَهُ الْغَيْثُ فَاسْتَوَى وَانْكَهَلَ وَاعْتَبَرَ بِهِ الْكَافِرُ
 الْجَاهِلُونَ لِنِعْمَةِ اللَّهِ فِيهِمَا زَرْقَهُم مِنَ الْغَيْثِ وَالتَّيْبَاتِ نَبْعَتْ اللَّهُ عَلَيْهِ الْعَاقَةُ فَهَاجَ وَاصْفَرَّ وَصَارَ حُطَامًا
 عَقُوبَةً لَهُمْ عَلَى جَسَدِهِمْ كَمَا فَعَلَ بِأَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَصَاحِبِ الْجَنَّةَيْنِ - وَقِيلَ الْكُفَّارُ الزُّرَّاعُ - وَفَرَّقَ
 مَصْفُورًا * [سَابِقُوا] سَارِعُوا مَسَارَعَةَ الْمُسَابِقِينَ لِاتِّقَانِهِمْ فِي الْمَضْمَارِ إِلَى [جَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ
 وَالْأَرْضِ] - قَالَ السَّدِّيُّ كَعَرْضِ سَبْعِ السَّمَوَاتِ وَسَبْعِ الْأَرْضِينَ - وَذَكَرَ الْعَرُضُ دُونَ الطُّولِ لِأَنَّ كُلَّ مَا لَهُ عَرْضٌ
 وَطُولٌ فَإِنَّ عَرْضَهُ أَقَلُّ مِنْ طَوْلِهِ فَإِذَا وَصَفَ عَرْضَهُ بِالْبَسْطَةِ عَرَفَ أَنَّ طَوْلَهُ ابْسِطَ زَائِدٌ - وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ
 بِالْعَرْضِ الْبَسْطَةُ كَقَوْلِهِ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ - لَمَّا حَقَّرَ الدُّنْيَا وَصَغَّرَ أَمْرَهَا وَعَظَّمَ أَمْرَ الْآخِرَةِ بَعَثَ عَذَابَهُ عَلَى
 الْمَسَارَعَةِ إِلَى ذَيْلِ مَا وَعَدَ مِنْ ذَلِكَ وَهِيَ الْمَغْفِرَةُ الْمُنْجِيَةُ مِنَ الْعَذَابِ الشَّدِيدِ وَالْفَوْزُ بِدُخُولِ الْجَنَّةِ [ذَلِكَ]
 الْمَوْعُودُ مِنَ الْمَغْفِرَةِ وَ الْجَنَّةِ [فَضْلُ اللَّهِ] عَطَاةٌ [يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ] وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ - الْمُصِيبَةُ فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ
 الْجَدْبَ وَأَفَاتِ الزَّرْعَ وَالثَّمَارَ - وَفِي الْأَنْفُسِ نَحْوُ الْأَدْوَاءِ وَ الْمَوْتِ [فِي كِتَابٍ] فِي اللَّوْحِ [مَنْ قَبْلَ أَنْ نَبْرَأَهَا]
 يَعْنِي الْأَنْفُسَ أَوْ الْمَصَائِبَ [إِنَّ ذَٰلِكَ] أَنَّ تَقْدِيرَ ذَلِكَ وَاثْبَاتَهُ فِي كِتَابٍ [عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ] وَأَنَّ كَانَ
 عَسِيرًا عَلَى الْعِبَادِ - ثُمَّ عَلَّلَ ذَلِكَ وَبَيَّنَّ وَجْهَ الْحِكْمَةِ فِيهِ فَقَالَ [لَّيْلًا تَأْسُوا] وَلَا تَفْرَحُوا يَعْنِي إِنَّكُمْ إِذَا عَلِمْتُمْ
 أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ مُّقَدَّرٌ مَكْتُوبٌ عِنْدَ اللَّهِ قَدْ آسَأَكُمْ عَلَى الْفَائِتَةِ وَفَرَحَكُمْ عَلَى الْآتِيَةِ لِأَنَّ مَن عَلِمَ أَنَّ مَا عِنْدَهُ
 مُقَدَّرٌ لَا مُحَالَةَ لَهُ يَتَفَقَّهَ جِزْعَهُ عِنْدَ فَقْدِهِ لِأَنَّهُ وَطَنُ نَفْسِهِ عَلَى ذَلِكَ وَكَذَلِكَ مَن عَلِمَ أَنَّ بَعْضَ الْخَيْرِ
 وَاصِلٌ إِلَيْهِ وَأَنَّ وَصُولَهُ لَا يَقْوَى بِحَالٍ لَهُ يُعْظَمُ فَرَحُهُ عِنْدَ نَبْلِهِ [وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ] لِأَنَّ مَن
 فَرَحَ بِحُظٍّ مِنَ الدُّنْيَا وَعَظَّمَ فِي نَفْسِهِ اخْتَالَ وَالتَّخَرُّبَ وَتَكَبَّرَ عَلَى النَّاسِ - فَرِحَ [بِمَا آتَاكُمْ] - وَأَتَاكُمْ مَن

النَّاسَ بِالْبَخْلِ ط وَ مَنْ يَقُولُ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ٥ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ
وَالْمِيزَانَ لِنَقُومَ النَّاسَ بِالنِّقَاطِ ع وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ
وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ط إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ع وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَ إِبْرَاهِيمَ وَ جَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا الذُّبُورَ وَالْكِتَابَ
فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ ع وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فُسِقُونَ ٥ ثُمَّ فَقَدْنَا عَالِيَّ اثَارِهِمْ بِرُسُلِنَا وَ قَفَيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ آتَيْنَاهُ

سورة الحديد ٥٧

الجزء ٢٧

ع ١٩

الانبياء و الايتان - و في قراءة ابن مسعود بِمَا أُوتِيتُمْ - فَإِنْ فَلَمَّ فَلَا أَحَدٌ يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ مَضْرُوءَةٍ تَنْزِلُ بِهِ
وَلَا عِنْدَ مَنْفَعَةٍ يَنْهَايَا أَنْ لَا يَحْزَنَ وَلَا يَفْرَحَ - فَلَمَّ الْمَرَادُ الْحُزْنَ الْمَخْرُجُ إِلَى مَا يُذْهِلُ صَاحِبَهُ عَنِ الصَّبْرِ
وَالْتَسْلِيمِ لِأَمْرِ اللَّهِ وَ رَجَاءِ ثَوَابِ الصَّابِرِينَ وَ الْفَرْحُ الْمُطْغِي الْمَأْهِي عَنِ النُّكْرِ فَمَا الْحُزْنُ الَّذِي لَا يَكادُ
الْإِنْسَانُ يَخْلُو مِنْهُ مَعَ الْاِسْتِسْلَامِ وَ السُّرُورُ بِذِمَّةِ اللَّهِ وَ الْاِعْتِدَادُ بِهَا مَعَ اِسْتِكْرَفِ النَّاسِ بِهِمَا [الَّذِينَ يُبْخَلُونَ] بَدَلُ
مَنْ قَوْلِ كُلِّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ كَأَنَّهُ قَالَ لَا يُحِبُّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ يَرِيدُ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ الْفَرْحَ الْمُطْغِي إِذَا رُزِقُوا
مَالًا وَ حَقًّا مِنَ الدُّنْيَا فَلَحِقَتْهُمْ لَهُ وَ عِزَّتُهُ عِنْدَهُمْ وَ عَظَمَتُهُ فِي عَيْنِهِمْ يَزُوونَهُ عَنِ حَقِّهِ اللَّهِ وَ يَبْخَلُونَ بِهِ وَ لَا
يَكْفِيهِمْ أَنَّهُمْ يَخْلُوا حَتَّى يَحْمِلُوا النَّاسَ عَلَى الْبَخْلِ وَ يَرْغَبُوهُمْ فِي الْاِمْسَاكِ وَ يَزِيدُوهُ لَهُمْ وَ ذَلِكَ كُلُّهُ نَتِيجَةُ
فَرْحِهِمْ بِهِ وَ بَطَرِهِمْ عِنْدَ اَصَابَتِهِ - [وَ مَنْ يَقُولُ] عَنْ أَوَامِرِ اللَّهِ وَ نَوَاهِيهِ وَلَمْ يَتَّقِ عَمَّا نَهَى عَنْهُ مِنَ الْاِسْئَاءِ عَلَى
الْفَائِتِ وَ الْفَرْحِ بِالْآتِي فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْهُ - وَ قَرِئَ بِالْبَخْلِ - وَ قَرَأَ نَافِعٌ فَإِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ وَ هُوَ فِي مَصَاحِفِ
أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَ الشَّامِ كَذَلِكَ * [لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا] يَعْنِي الْمَلَكُوتَ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ [بِالْبَيِّنَاتِ] بِالْحُجَجِ وَ الْمُعْجَزَاتِ
[وَ أَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ] أَيْ الْوَحْيَ - [وَ الْمِيزَانَ] - رَوَى أَنَّ جِبْرِئِيلَ نَزَلَ بِالْمِيزَانِ فَدَفَعَهُ إِلَى نُوحٍ وَ قَالَ
مُرْقُومُكَ يَزْنُو بِهِ [وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ] قِيلَ نَزَلَ أَدَمُ مِنَ الْجَنَّةِ وَ مَعَهُ خَمْسَةُ أَشْيَاءَ مِنَ الْحَدِيدِ السُّنْدَانُ -
وَ الْكَلِيتَانُ - وَ الْمَيْقَةُ - وَ الْمِطْرَقَةُ - وَ الْاِبْرَةُ - وَ رَوَى وَ مَعَهُ الْمَرْوَ الْمِسْحَاةُ - وَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ
وَ سَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ أَرْبَعَ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ الْحَدِيدَ - وَ النَّارَ - وَ الْمَاءَ - وَ الْمَلْحَ - وَ عَنْ
الْحَسَنِ وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ خَلْقَانَهُ كَقَوْلِهِ وَ نَزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ وَ ذَلِكَ أَنَّ أَوَامِرَهُ تَنْزُلُ مِنَ السَّمَاءِ وَ قَضَائِيهِ
وَ أَحْكَامُهُ [فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ] وَ هُوَ الْقِتَالُ بِهِ [وَ مَنَافِعُ لِلنَّاسِ] فِي مَصَالِحِهِمْ وَ مَعَايِشِهِمْ وَ صُنَائِعِهِمْ فَمَا
مِنْ صُنَاعَةِ الْإِلَهِ الْحَدِيدُ أَلَّةٌ لَهُ فِيهَا أَوْ مَا يَعْمَلُ بِالْحَدِيدِ [وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَ رُسُلَهُ] بِاسْتِعْمَالِ السُّبُوفِ
وَ الرِّمَاحِ وَ سَائِرِ السِّلَاحِ فِي مَجَاهِدَةِ اِعْدَاءِ الدِّينِ [بِالْغَيْبِ] غَايِبًا عَنْهُمْ - قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَنْصُرُونَهُ وَ لَا
يُبْصِرُونَهُ [إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ] غَنِيٌّ بِقُدْرَتِهِ وَ عِزَّتِهِ فِي إِهْلَاكِ مَنْ يَرِيدُ هَلَاكَهُ عَنْهُمْ وَ اِنَّمَا كَلَّفَهُمُ الْجِهَادَ
لِيَنْتَفِعُوا بِهِ وَ يَصِلُوا بِامْتِنَالِ الْأَمْرِ فِيهِ إِلَى الثَّوَابِ * [وَ الْكِتَابَ] وَ الْوَحْيَ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْخَطَّ بِالْقَلَمِ
يُقَالُ كَتَبْتُهُ كِتَابًا وَ كِتَابَةً - [فَمِنْهُمْ] فَمِنْ الذُّرِّيَّةِ أَوْ مِنَ الْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ وَ قَدْ دَلَّ عَلَيْهِمْ ذِكْرُ الْأَرْسَالِ وَ الْمُرْسَلِينَ
وَ هَذَا تَفْصِيلُ لِحَالِهِمْ أَيْ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَ مِنْهُمْ فَاسِقٌ وَ الْغَلْبَةُ لِلْفُسَاقِ - قَرَأَ الْحَسَنُ الْأَنْجِيلَ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ
وَ أَمْرِهِ أَهْوَنُ مِنْ أَمْرِ الْبَرْطِيلِ وَ السَّيِّئَةِ فَيَمُنُّ رَاهِمَا بِفَتْحِ الْقَاءِ لِأَنَّ الْكَلَامَةَ اِعْجَمِيَّةٌ لَا يَلْزَمُ فِيهَا حِفْظُ ابْنِيَّةِ

سورة الحديد ٥٧ **الْأَنْجِيلُ** هـ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوا رَأْفَةً وَرَحْمَةً ^١ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ^٢ فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ^٣ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كَفْلًا مِمَّنْ رَحْمَتُهُ وَتَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيُغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^٤ لِلَّهِ يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ

العرب - وقرئ رَأْفَةً عَلَى نَعَالِهِ أَي وَقَفْنَاهُمْ لِلتَّرَاحُمِ وَالتَّعَاطُفِ بَيْنَهُمْ وَنَحْوُهُ فِي صِفَةِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ - وَالرَّهْبَانِيَّةُ تَرْهَبِيَّةٌ فِي الْجِبَالِ نَازِعِينَ مِنَ الْغَنَّةِ فِي الدِّينِ مَخَاصِيصٍ أَنْفُسُهُمُ لِلْعِبَادَةِ وَذَلِكَ أَنَّ الْجِبَابِرَةَ ظَهَرُوا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بَعْدَ مَوْتِ عِيسَى فَقَاتَلُوهُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَذَلَّلُوا حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ إِلَّا الْقَلِيلُ فَخَافُوا أَنْ يَفْتَنُوا فِي دِينِهِمْ فَاخْتَارُوا الرَّهْبَانِيَّةَ وَمَعْنَاهَا الْفَعْلَةُ الْمَذْسُوبَةُ إِلَى الرَّهْبَانِ وَهُوَ الْخَائِفُ فَتَعَنَ مِنْ رَهْبِ كُخَشْيَانٍ مِنْ خَشْيِ - وَقُرِئَ وَرَهْبَانِيَّةً بِالضَّمِّ كَأَنَّهَا نَسَبَةٌ إِلَى الرَّهْبَانِ وَهُوَ جَمْعُ رَاهِبٍ كِرَاكِبٍ وَرُكْبَانٍ - وَانْتَصِلَ بِهَا بِفِعْلِ مَضْمُورٍ يَفْسِرُهُ الظَّاهِرُ تَقْدِيرُهُ وَابْتَدَعُوا رَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا يَعْنِي وَاحِدُوهَا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ وَذَرُّوها [مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ] لَمْ نَفْرِضْهَا نَحْنُ عَلَيْهِمْ [إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ] اسْتِثْنَاءً مَنْطِقِ أَي وَلَكِنْهُمْ ابْتَدَعُوهَا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ [فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا] كَمَا يَجِبُ عَلَى الْغَاذِرِ رِعَايَةَ نَذْرِهِ لِأَنَّهُ عَهْدٌ مَعَ اللَّهِ لَا يَحُلُّ نَكْبَتُهُ [فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا] يَرِيدُ أَهْلَ الرَّحْمَةِ وَالرَّأْفَةِ الَّذِينَ اتَّبَعُوا عِيسَى [وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ] الَّذِينَ لَمْ يَحَافِظُوا عَلَى نَذْرِهِمْ - وَنَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الرَّهْبَانِيَّةُ مَعْطُوفَةً عَلَى مَا قَبْلَهَا وَابْتَدَعُوهَا صِفَةٌ لَهَا فِي مَحَلِّ النِّصْبِ أَي جَعَلْنَا فِي قُلُوبِهِمْ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً مَبْتَدَعَةً مِنْ عِنْدِهِمْ بِمَعْنَى وَقَفْنَاهُمْ لِلتَّرَاحُمِ بَيْنَهُمْ وَابْتَدَاعَ الرَّهْبَانِيَّةَ وَاسْتَحْدَاثَهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا لِيَبْتَغُوا بِهَا رِضْوَانَ اللَّهِ وَيَسْتَحِقُّوا بِهَا الثَّوَابَ عَلَى أَنَّهُ كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ وَالزَّمَنُهَا إِيَّاهُمْ لِيَتَخَلَّصُوا مِنَ الْفِتَنِ وَيَتَبَغَّوْا بِذَلِكَ رِضَى اللَّهِ وَثَوَابَهُ فَمَا رَعَوْهَا جَمِيعًا حَقَّ رِعَايَتِهَا وَلَكِنْ بَعْضُهُمْ فَآتَيْنَا الْمُؤْمِنِينَ الْمَرَامِينَ مِنْهُمْ لِلزَّهْبَانِيَّةِ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ وَهُمْ الَّذِينَ لَمْ يَرَعُوهَا * [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] - نَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خُطَابًا لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ غَيْرِهِمْ فَإِنْ كَانَ خُطَابًا أَمْرُهُمْ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ فَالْمَعْنَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِمُوسَى وَعِيسَى آمِنُوا بِمُحَمَّدٍ [يُؤْتِكُمْ] اللَّهُ [كِفْلًا] أَي نَصِيبَيْنِ [مِنْ رَحْمَتِهِ] لِأَنَّهُ أَنْزَلَ بِمُحَمَّدٍ وَإِيمَانِكُمْ بِمَنْ قَبْلَهُ [وَتَجْعَلْ لَكُمْ] يَوْمَ الْقِيَامَةِ [نُورًا تَمْشُونَ بِهِ] وَهُوَ النُّورُ الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ يُسْعَى نُورُهُمْ [وَيَغْفِرْ لَكُمْ] مَا اسْلَفْتُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي [لِلَّهِ يَعْلَمُ] لِيَعْلَمَ [أَهْلَ الْكِتَابِ] الَّذِينَ لَمْ يُسَلِّمُوا وَلَا مَرِيدَةً [لَا يَقْدِرُونَ] لَنْ مَخْفِقَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ أَصْلُهُ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُونَ يَعْنِي أَنَّ الشَّانَ لَا يَقْدِرُونَ [عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ] أَي لَا يَذَالُونَ شَيْئًا مَّا ذَكَرَ مِنْ فَضْلِهِ مِنَ الْكِفَالِ وَالنُّورِ وَالْمَغْفِرَةِ لِأَنَّهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَنْفَعِهِمْ إِيْمَانُهُمْ بِمَنْ قَبْلَهُ وَآمَنَ بِكَسْبِهِمْ فَضْلًا قَطْرًا - أَنْ كَانَ خُطَابًا لِّغَيْرِهِمْ فَالْمَعْنَى اتَّقُوا اللَّهَ وَاتَّبِعُوا عَلَى إِيْمَانِكُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ يُؤْتِكُمْ مَا وَعَدَ مَنْ آمَنَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنَ الْكِفَالِ فِي قَوْلِهِ أَرْلُوكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ وَلَا يَنْقُصُكُمْ مِنْ مِثْلِ أَجْرِهِمْ لِأَنَّهُمْ مِثْلُهُمْ فِي الْإِيْمَانِ لَا تَفْرُقُونَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ع

قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِي تَجَادَلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللّٰهِ ط وَاللّٰهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا ط إِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ

روى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث جعفرًا رضي الله عنه في سبعين راكبًا إلى النجاشي بدعوة فقدم جعفر عليه فدعاه فاستجاب له فقال ناس ممن آمن من أهل مملكته وهم أربعون رجلًا ائذنا لنا في الوفادة على رسول الله فاذن لهم فقدموا بأموال لهم فأسوا بها المسلمين فانزل الله الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ إِلَى قَوْلِهِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُذَفِّقُونَ فلما سمع من لم يؤمن من أهل الكذاب قوله يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ فخرّوا على المسلمين وقالوا أما من آمن بكتابكم وكتابنا فله أجره مرتين وأما من لم يؤمن بكتابكم فله أجر كاجرهم فما فضلكم علينا فذولت - وروى ان مؤمني أهل الكذاب انتخروا على غيرهم من المؤمنين بأنهم يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ وادعوا الفضل عليهم فذولت - وقرئ لَكَيَّ يَعْلَمَ - وَلَكَيْلًا يَعْلَمَ - وَلَيَعْلَمَ - وَلَئِنْ يَعْلَمَ بادغام النون في الياء - وَلَيُنَيِّعَلَمَ بقلب الهمزة ياء وادغام النون في الياء - وعن الحسن لَيَلًا يَعْلَمَ بفتح اللام وسكون الياء ورواه قطرب بكسر اللام - وقيل في وجهها حذفت همزة أن وادغمت نونها في لام لا فصار لا ثم أبدلت من اللام المدغمة ياء كقولهم ديوان وقيراط ومن فتح اللام فعلى ان اصل لام الجحر الفتح كما انشد * اريد لأنسى ذكرها * وقرئ أَلَا يَقْدِرُوا - [يَدِّ اللّٰهِ] فِي مَلِكَةٍ وَتَصْرِفُهُ وَالْيَدُ مِثْلُ [يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ] وَلَا يَشَاءُ إِلَّا إِيَّائَهُ مَنْ يَسْتَحِقُّهُ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله *

سورة المجادلة

[قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ] قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهَا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ لَقَدْ كَلَّمَتِ الْمُجَادِلَةَ رَسُولَ اللّٰهِ فِي جَانِبِ الْبَيْتِ وَأَنَا عِنْدَهُ لَا أَسْمَعُ وَقَدْ سَمِعَ لَهَا - وعن عمر رضي الله عنه انه كان اذا دخلت عليه اكرمها وقال قد سمع الله لها - وقرئ تُحَاوِرُكَ أَي تَرَاوَعَكَ الْكَلَامَ - وَتُحَاوِرُكَ أَي تُسَالِمُكَ وَهِيَ خَوْلَةٌ بَذَتْ لِعَلْبَةِ امْرَأَةِ أَوْسَ بْنِ الصَّامِتِ أَخِي عِبَادَةَ رَأَاهَا وَهِيَ تَصَلِّي وَكَانَتْ حَسَنَةَ الْجِسْمِ فَلَمَّا سَلِمَتْ رَاوَدَهَا فَأَبَتْ فَغَضِبَ وَكَانَ بِهِ خُفَّةٌ وَلَمْ نَظَاهِرْ مِنْهَا فَآتَتْ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ أَوْسًا تَزَوَّجَنِي وَأَنَا شَابَةٌ مَرْغُوبٌ فِيَّ فَلَمَّا خَلَا سَنِّي وَنَثَرْتُ بَطْنِي أَي كَثُرَ وَلَدِي جَعَلَنِي عَلَيْهِ كَأَمَّةٍ - وَرَوَى أَنَّهَا قَالَتْ لَهُ إِنَّ لِي صَبِيَّةً صَغِيرًا إِنْ ضَمَمْتُهُمْ إِلَيْهِ ضَاعُوا وَإِنْ ضَمَمْتُهُمْ إِلَيَّ جَاعُوا فَقَالَ مَا عِنْدِي فِي أَمْرِكَ شَيْءٌ وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ لَهَا حَرَمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللّٰهِ مَا ذَكَرَ طَلَاقًا وَإِنَّمَا هُوَ ابْنُ

بَصِيرٌ ۝ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ ۚ إِنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ۚ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا
مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ۝ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ۚ مِن
قَبْلِ أَنْ يَتَلَمَّسَا ۚ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِدَ ۚ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ فَمَنْ ثَمَّ يَجِدْ فِصْيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ

ولدي واحب الناس اليّ فقال حرمت عليه فقالت اشكو الى الله فاقني وجددي كلما قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم حرمت عليه هتفت وشكيت الى الله فنزلت [فِي زَوْجِبَا] فِي شَانِهِ وَمَعْنَاهُ - [إِنَّ اللَّهَ
سَمِيعٌ بَصِيرٌ] يَصِحُّ أَنْ يَسْمَعَ كُلَّ مَسْمُوعٍ وَيُبْصِرَ كُلَّ مَبْصُورٍ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى ذُنُوبِي قَوْلُهُ قَدْ سَمِعَ - قُلْتَ
مَعْنَاهُ التَّوَقُّعُ لَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَالْمَجَادِلَةُ كَانَا يَتَوَقَّعَانِ أَنْ يَسْمَعَ اللَّهُ مَجَادِلَتَنَا وَشُكَاوَانَا وَيُنْزِلَ فِي ذَلِكَ مَا يَفْرَجُ
عَنَّا [الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ] فِي مِنْكُمْ تَوْبِخٌ لِلْعَرَبِ وَتَبْجِيسٌ لِعَادَتِهِمْ فِي الظَّاهِرِ لِأَنَّهُ كَانَ مِنْ إِيْمَانِ أَهْلِ
جَاهِلِيَّتِهِمْ خَاصَّةً دُونَ سَائِرِ الْأُمَمِ [مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ] وَتَوْبِخٌ بِالرَّغْبِ عَلَى اللَّغْتَيْنِ الْحِجَازِيَّةِ وَالْيَمِينِيَّةِ وَفِي
قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ بِأُمَّهَاتِهِمْ وَزِيَادَةُ الْبَاءِ فِي لُغَةٍ مِنْ يَنْصَبُ وَالْمَعْنَى أَنْ مَنْ يَقُولُ لِامْرَأَتِهِ أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهِرِ
أُمِّي مُلْحَقٌ فِي كَلَامِهِ هَذَا لِلزَّوْجِ بِالْأَمِّ وَجَاعِلُهَا مِثْلَهَا وَهَذَا تَشْبِيهُهُ بِأَهْلِ الْبَيْتِ الْكَلْبَانِ [إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ
إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ] يُرِيدُ أَنَّ الْأُمَّهَاتِ عَلَى الْحَقِيقَةِ إِنَّمَا هُنَّ الْوَالِدَاتُ وَغَيْرُهُنَّ مُلْحَقَاتٌ بِهِنَّ لِدُخُولِنَّ فِي
حُكْمِهِنَّ فَالْمُرَضَعَاتُ أُمَّيَاتٌ لِأَنَّهُنَّ لَمَّا أَرْضَعْنَ دَخَلْنَ بِالرَّضَاعِ فِي حُكْمِ الْأُمَّهَاتِ وَكَذَلِكَ أَزْوَاجُ رَسُولِ اللَّهِ
أُمَّيَاتٌ الْمُؤْمِنِينَ لَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ نِكَاحَهُنَّ عَلَى الْأُمَّةِ فَدَخَلْنَ بِذَلِكَ فِي حُكْمِ الْأُمَّهَاتِ وَأَمَّا الزَّوْجَاتُ
فَابْعَدُ شَيْءٌ مِنَ الْأُمومةِ لِأَنَّهُنَّ لَسْنَ بِأُمَّهَاتٍ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَلَا بِدَاخِلَاتٍ فِي حُكْمِ الْأُمَّهَاتِ نَكَاحُ قَوْلِ الْمَظَاهِرِ
[مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ] تَنكِهَ الْحَقِيقَةِ وَتَنكِهَ الْحُكْمِ الشَّرْعِيَّةِ [وَزُورًا] وَكَذِبًا بَاطِلًا مُنْكَرًا عَنِ الْحَقِّ [وَإِنَّ اللَّهَ
لَعَفُوفٌ غَفُورٌ] لِمَا سَلَفَ مِنْهُ إِذَا تَبَيَّنَ عَنْهُ وَلَمْ يَعُدَّ إِلَيْهِ - ثُمَّ قَالَ [وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ
لِمَا قَالُوا] يَعْنِي وَالَّذِينَ كَانَتْ عَادَتُهُمْ أَنْ يَقُولُوا هَذَا الْقَوْلَ الْمُنْكَرَ فَيَقْطَعُوهُ بِالْإِسْلَامِ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمِثْلِهِ فَكَفَّارَةٌ مِنْ
عَادَ أَنْ يَحْرُرَ رَقَبَةً ثُمَّ يَمَاسُ الْمَظَاهِرَ مِنْهَا لَا تَحِلُّ لَهُ مِمَّا سَتَرَهَا إِلَّا بَعْدَ تَقْدِيمِ الْكَفَّارَةِ - وَجِهَ آخِرُ مَنْ يَعُودُونَ
لِمَا قَالُوا ثُمَّ يَتَدَارَكُونَ مَا قَالُوا لَأَنَّ التَّدَارُكَ لِلْأَمْرِ عَائِدٌ إِلَيْهِ وَمِنْهُ الْمَثَلُ عَادَ غِيْثٌ عَلَى مَا أَتَيْتُ أَيُّ
تَدَارَكَ بِالْإِصْلَاحِ وَالْمَعْنَى أَنْ تَدَارَكَ هَذَا الْقَوْلَ وَتَلَفِيهِ بَأَنْ يَكْفُرَ حَتَّى تَرْجِعَ حَالُهُمَا كَمَا كَانَتْ قَبْلَ الظَّاهِرِ -
وَوَجِهٌ ثَالِثٌ وَهُوَ أَنْ يُرَادَ بِمَا قَالُوا مَا حَرَّمَهُ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِلِقَظِ الظَّاهِرِ تَنَزُّلًا لِلْقَوْلِ مَنْزِلَةً الْمَقُولِ فِيهِ نَسُو
مَا ذَكَرْنَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَنَبَرْتُهُ مَا يَقُولُ وَيَكُونُ الْمَعْنَى ثُمَّ يَرِيدُونَ الْعَوْدَ لِلتَّمَاسِ - وَالْمَمَاسَةُ الْإِسْتِمْتَاعُ بِهَا
مِنْ جَمَاعٍ أَوْ لِمَسِّ بِشَهْوَةٍ أَوْ نَظَرٍ إِلَى فَرْجٍ لِشَهْوَةٍ [ذَلِكُمْ] الْحُكْمُ [تَوَعَّظُونَ بِهِ] لَأَنَّ الْحُكْمَ بِالْكَفَّارَةِ دَلِيلٌ
عَلَى ارْتِكَابِ الْجَنَازَةِ فَيَجِبُ أَنْ تَتَعَّظُوا بِهَذَا الْحُكْمِ حَتَّى لَا تَعُودُوا إِلَى الظَّاهِرِ وَتَخَافُوا عِقَابَ اللَّهِ عَلَيْهِ -
فَإِنْ قُلْتَ هَلْ يَصِحُّ الظَّاهِرُ بغيرِ هَذَا اللَّفْظِ - قُلْتَ نَعَمْ إِذَا رَضِعَ مَكَانَ أَنْتِ عَضْوًا مِنْهَا يَعْبَرُ بِهِ عَنِ الْجَمْلَةِ
كَالرَّأْسِ وَالْوَجْهِ وَالرَّقَبَةِ وَالْفَرْجِ أَوْ مَكَانَ الظَّاهِرِ عَضْوًا آخَرَ يَحْرُمُ النَّظَرُ إِلَيْهِ مِنَ الْأَمِّ كَالْبَطْنِ وَالْخُفِّ

قَدْ بَلَّ أَنْ يَتَمَاسًا ط فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامَ سِتِّينَ مِسْكِينًا ط ذَلِكَ لِقَوْمٍ مَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ط وَتِلْكَ حُدُودُ
اللَّهِ ط وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥٨ إِنَّ الَّذِينَ يُعَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَبِتُوا كَمَا كَبَتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَذَلِكَ

او مكان الام ذات رحم محرم منه من نسب او رضاع او صهر او جماع نحو ان يقول انت علي كظهر اختي
من الرضاع او عمتي من النسب او امرأة ابني او ابي او ام امرأتي او بنتها فهو مظاهر وهو مذهب ابي حنيفة
و اصحابه رحمهم الله - و عن الحسن والنخعي والزهري والاذاعي والثوري وغيرهم رحمهم الله نحوه - وقال
الشافعي رحمه الله لا يكون الظهار الا بالام وحدها وهو قول قتادة والشعبي - وعن الشعبي لم يذس
الله ان يذكر البنات والاخوات والعمات والخالات ان اخبر ان الظهار انما يكون بالامهات والوداد دون
المرضعات - وعن بعضهم لا بد من ذكر الظهر حتى يكون ظهرا - فان قلت فاذا امتنع المظاهر من الكفارة
هل للمرأة ان ترفعها - قلت لها ذلك وعلى القاضي ان يجبره على ان يكفر وان يحبسها ولا شيء من
الكفارات يجبر عليه ويحبس الا كفارة الظهار وحدها لانه يضربها في ترك التكفير والامتناع من الاستمتاع
فيلزم ايفاء حقها - فان قلت فان مس قبل ان يكفر - قلت عليه ان يستغفر ولا يعود حتى يكفر لما روي
ان سلمة بن صخر البياضي قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ظاهرت من امرأتي ثم ابصرت
خلخالها في ليلة قمراء فوافعتها فقال عليه السلام استغفري ربك ولا تعد حتى تكفري - فان قلت ابي رقية
تجزئ في كفارة الظهار - قلت المسلمة والكافرة جميعا لانها في الآية مطلقة - وعند الشافعي رحمه الله
لا تجزئ الا المؤمنة لقوله تعالى في كفارة القتل فتحرير رقية مؤمنة ولا تجزئ ام الولد والمدر والمكاتب
الذي أدى شيئا فان لم يؤد شيئا جاز - وعند الشافعي لا يجوز - فان قلت فان اعتق بعض الرقية او صام
بعض الصيام ثم مس - قلت عليه ان يستأنف نهرا مس او ليلا ناسيا او عامدا عند ابي حنيفة -
وعند ابي يوسف ومحمد عتق بعض الرقية عتق كلها فيجزئها وان كان المس يفسد الصوم استقبل
والابن - فان قلت كم يعطى المسكين في الاطعام - قلت نصف صاع من بر او صاعا من غيره عند
ابي حنيفة وعند الشافعي مدا من طعام بلده الذي يقتات فيه - فان قلت ما بال التماس لم يذكر
عند الكفارة بالاطعام كما ذكر عند الكفارتين - قلت اختلف في ذلك - فعند ابي حنيفة انه لا فرق
بين الكفارات الثلاث في رجوب تقديمها على المساس وانما ترك ذكره عند الاطعام دلالة على انه اذا وجد
في خلال الاطعام لم يستأنف كما يستأنف الصوم اذا وقع في خلاله - وعند غيره لم يذكر للدلالة على ان
التكفير قبله وبعده سواء - فان قلت للضمير في [اَنْ يَتَمَاسًا] الام يرجع - قلت الى ما دل عليه الكلام من
المظاهر والمظاهر منها [ذَلِكَ] البين والتعليم لاحكام والتبذير عليها لتصدقوا [بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ] في العمل
بشرائعه اللتي شرعها من الظهار وغيره ورفض ما كنتم عليه في جاهليتكم [وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ] اللتي
لا يجوز تعديها [وَلِلْكَافِرِينَ] الذين لا يتبعونها ولا يعملون عليها عَذَابٌ أَلِيمٌ * [يُعَادُونَ] يعادون

أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ط وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُبِينٌ ﴿٥٨﴾ يَوْمَ يُبْعَثُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ط أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنُصُوهُ ط وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٩﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ط

و يشاققون [كُتِبُوا] أُخْزُوا و اُهْلِكُوا [كَمَا كُتِبَ] مَنْ قَبْلَهُمْ مِنْ أَعْدَاءِ الرِّسْلِ - قِيلَ ارْجِعْ كُتِبَتْ يَوْمَ الْخُنْدِ [وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ] تَدُلُّ عَلَى صِدْقِ الرِّسْلِ وَصَحَّةِ مَا جَاءَ بِهِ [وَلِلْكَافِرِينَ] بِهَذِهِ الْآيَاتِ [عَذَابٌ مُبِينٌ] يَذْهَبُ بَعْزُهُمْ وَكِبَرُهُمْ - [يَوْمَ يُبْعَثُ اللَّهُ] مَنْصُوبٌ بِهِمْ أَوْ بِمَنْبِئِهِمْ أَوْ بِأَضْمَارِ أَذْكَرَ تَعْظِيمًا لِلْيَوْمِ [جَمِيعًا] كُلُّهُمْ لَا يَتْرُكُ مِنْهُمْ أَحَدًا غَيْرَ مُبْعُوْثٍ - أَوْ مُجْتَمِعِينَ فِي حَالٍ وَاحِدَةٍ كَمَا تَقُولُ حَيٌّ جَمِيعٌ [فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا] تَشْجِيْلًا لَهُمْ وَتَوْبِيْحًا وَتَشْهِيْرًا بِحَالِهِمْ يَتِمَّتُونَ عِنْدَهُ الْمَسَارَعَةَ بِيَوْمِ الْغَارِ لَمَّا يُلْحِقُهُمْ مِنَ الْخِزْيِ عَلَى رُءُوسِ الْأَشْهَادِ [أَحْصَاهُ اللَّهُ] أَحَاطَ بِهِ عَدْدًا لَمْ يَقْتَهُ مِنْهُ شَيْءٌ [وَنُصُوهُ] لَانِهِمْ تَهَانُوا بِهِ حِينَ ارْتَكَبُوهُ لَمْ يَدُلُّوْا بِهِ لَضَرَاتِهِمْ بِالْمَعَاصِي وَ إِنَّمَا تَحْفَظُ مَعْظَمَاتِ الْأُمُورِ [مَا يَكُونُ] مِنْ كَانَ التَّامَّةِ - وَ قُرِئَ بِالْيَاءِ - وَالتَّاءِ وَ الْيَاءُ عَلَى أَنَّ النُّجُوْى تَأْنِيْثِيَّةٌ غَيْرُ حَقِيْقِيَّةٍ وَ مِنْ فَاصِلَةٍ - أَوْ عَلَى أَنَّ الْمَعْنَى مَا يَكُونُ شَيْءٌ مِنَ النُّجُوْى وَ النُّجُوْى التَّنَاجِيّ فَلَا تَخْلُو - إِمَّا أَنْ تَكُونَ مُضَانَّةً إِلَى ثَلَاثَةٍ أَوْ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ نَفَرٍ - أَوْ مَوْصُوْفَةٍ بِهَا أَوْ مِنْ أَهْلِ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ فَحَذَفَ الْأَهْلَ - أَوْ جَعَلُوا نَجْوَى فِي أَنْفُسِهِمْ مَبَالِغَةً كَقَوْلِهِ خَلَصُوا نَجِيًّا - وَ قَرَأَ ابْنُ أَبِي عَمِلَةَ ثَلَاثَةً وَخَمْسَةً بِالذَّصْبِ عَلَى الْحَالِ بِأَضْمَارِ يَتَنَاجَوْنَ لِأَنَّ نَجْوَى يَدُلُّ عَلَيْهِ - أَوْ عَلَى تَأْوِيلِ نَجْوَى بِمَتَنَاجِيٍّ وَنَصْبِهَا مِنَ الْمُسْتَكْنَى فِيهِ - فَإِنْ قُلْتَ مَا الدَّاعِي إِلَى تَخْصِيصِ الثَّلَاثَةِ وَ الْخَمْسَةِ - قُلْتُ فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْ قَوْمًا مِنَ الْمُنَافِقِينَ تَحَاقُّوا لِلتَّنَاجِيّ مَغَايِظَةً لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى هَذَيْنِ الْعَدَدَيْنِ ثَلَاثَةٍ وَ خَمْسَةٍ فَقِيلَ مَا يَتَنَاجَوْنَ مِنْهُمْ ثَلَاثَةٌ وَ لَا خَمْسَةٌ كَمَا تَرَوْنَهُمْ يَتَنَاجَوْنَ كَذَلِكَ وَ لَا آدْنَى مِنْ عَدَدَيْنِمْ وَ لَا أَكْثَرَ إِلَّا اللَّهُ مَعَهُمْ يَسْمَعُ مَا يَقُولُونَ - فَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي رِبْعَةٍ وَ حَبِيبِ ابْنِ عَمْرِو وَ صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ كَانُوا يَوْمًا يَتَحَدَّثُونَ فَقَالَ أَحَدُهُمْ أَتَرَى أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا نَقُولُ الْآخَرُ يَعْلَمُ بَعْضًا وَ لَا يَعْلَمُ بَعْضًا - وَقَالَ الثَّلَاثُ أَنْ كَانَ يَعْلَمُ بَعْضًا فَيَعْلَمُ كُلَّهُ وَ صَدَقَ لِأَنَّ مِنْ عِلْمِ بَعْضِ الْأَشْيَاءِ بِغَيْرِ سَبَبٍ فَقَدْ عَلِمَ كُلُّهَا لِأَنَّ كَوْنَهُ عَالِمًا بِغَيْرِ سَبَبٍ ثَابِتٌ لَهُ مَعَ كُلِّ مَعْلُومٍ - وَ الثَّانِي أَنَّهُ قَصْدُ أَنْ يَذْكَرَ مَا جَرَتْ عَلَيْهِ الْعَادَةُ مِنْ أَعْدَادِ أَهْلِ النُّجُوْى وَ الْمُتَخَالِفِينَ لِلْمَشُورَى وَ الْمَذْذَبُونَ لِذَلِكَ لَيْسُوا بِكُلِّ أَحَدٍ وَ إِنَّمَا هُمْ طَائِفَةٌ مُجْتَبِئَةٌ مِنْ أَوْلَى الثُّمَنِ وَ الْأَحْلَامِ وَ رَهْطٍ مِنْ أَهْلِ الرَّأْيِ وَ التَّجَارِبِ وَ أَوَّلُ تَدْوِيهِمُ الْإِثْنَانِ فَصَاعِدًا إِلَى خَمْسَةٍ إِلَى سِتَّةٍ إِلَى مَا اقْتَضَتْ الْحَالُ وَ حَكَمَ بِهِ الْإِسْتِصْرَابُ إِلَّا تَرَى إِلَى عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَيْفَ تَرِكَ الْأَمْرَ شُورَى بَيْنَ سِتَّةٍ وَ لَمْ يَتَجَارَزْ بَيْنَ إِلَى سَابِعٍ فَذَكَرَ عَمْرُو عِلَّةَ الثَّلَاثَةِ وَ الْخَمْسَةِ - وَقَالَ وَ لَا آدْنَى مِنْ ذَلِكَ تَدُلُّ عَلَى الْاِثْنَيْنِ وَ الْارْبَعَةِ - وَقَالَ وَ لَا أَكْثَرَ فَدَلَّ عَلَى مَا يَلِي هَذَا الْعَدَدَ وَ يُقَارِبُهُ - وَ فِي مَصْخَفِ عَبْدِ اللَّهِ إِلَّا اللَّهُ رَابِعُهُمْ وَ لَا أَرْبَعَةً إِلَّا اللَّهُ خَامِسُهُمْ وَ لَا خَمْسَةَ إِلَّا اللَّهُ سَادِسُهُمْ وَ لَا أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ وَ لَا أَكْثَرَ إِلَّا اللَّهُ مَعَهُمْ إِذَا التَّنَاجَاوُ

ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ
لَهَا نُهَوِا عَنْهُ وَيَنْتَجِبُونَ بِالْآثِمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ۖ وَإِذَا جِئَكَ بِمَا لَمْ يُحِبَّكَ بِهِ
اللَّهُ وَيَقُولُونَ فَيَا أُنْقَسِمُ لَوْ لَا يَعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ۚ حَسْبِهِمْ جَهَنَّمُ ۖ يَصْلُونَهَا ۖ فَيُدْخِلُهُمْ قَبُولًا ۖ يَأْتِيَا
الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْآثِمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبَرِّ وَالتَّقْوَى ۚ وَاتَّقُوا
اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ
وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَانْفَسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ

و قرئى وَلَا آدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ بالنصب على أَنْ لَا لنفي الجنس - ويجوز أن يكون وَلَا أَكْثَرَ بالرفع
معطوفا على محل لَا مع آدْنَى كقولك لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ بفتح الحول و رفع القوة - ويجوز أن يكونا
مرفوعين على الابتداء كقولك لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ - و أن يكون ارتفاعهما عطفا على محلٍّ مِنْ نَجْوَى
كأنه قيل ما يكون أدنى وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هو معهم - ويجوز أن يكونا مجرورين عطفا على نَجْوَى كأنه قيل ما
يكون من أدنى وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هو معهم - و قرئى وَلَا أَكْثَرَ بالباء ومعنى كونه معهم أنه يعلم ما يتناجون به
و لا يخفى عليه ما هم فيه فكأنه مُشاهدهم و مُحاضرهم وقد تعالى عن المكان والمشاهدة - و قرئى ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ
على التخفيف * كانت اليبور و المنافقون يتناجون فيما بينهم ويتغامزون باعينهم إذا رأوا المؤمنين
يريدون أن يُغَيِّظُوهم فنهاهم رسول الله فعادوا لمثل فعلهم و كان تناجيهم بما هو أثم و عدوان للمؤمنين
و تواص بمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ و مخالفتة - و قرئى يَنْتَجِبُونَ بِالْآثِمِ وَالْعُدْوَانِ بكسر العين وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ [حَيْثُوكَ
بِمَا لَمْ يُحِبَّكَ بِهِ اللَّهُ] يعنئ أنهم يقولون في تحيتك السام عليك يا مُحَمَّدَ و السام الموت و الله تعالى
يقول وَسَلِّمْ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى وَيَأْتِيَا الرَّسُولَ وَيَأْتِيَا النَّبِيَّ [لَوْ لَا يَعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ] كانوا
يقولون ماله أن كان نبيا لا يدعو علينا حتى يعذبنا الله بما نقول فقال الله تعالى [حَسْبِهِمْ جَهَنَّمُ] عذابا - [يَأْتِيَا
الَّذِينَ آمَنُوا] خطاب للمنافقين الذين آمنوا بالسنتهم - و يجوز أن يكون للمؤمنين - أي [إِذَا تَنَاجَيْتُمْ] وَلَا
تَشَبَّهُوا بذلك في تناجيهم بالشر [و تَنَاجَوْا بِالْبَرِّ وَالتَّقْوَى] - وعن النبي صلى الله عليه وآله و سلم إذا
كنتم ثلاثة فلا يتناجَ اثنان دون صاحبهما فإن ذلك يحزنه و روي دون الثالث - و قرئى وَلَا تَنَاجَوْا -
و عن ابن مسعود وَ إِذَا أَتَيْتُمْ فَلَا تَنْتَجِبُوا - [إِنَّمَا النَّجْوَى] اللام إشارة إلى النَّجْوَى بِالْآثِمِ وَالْعُدْوَانِ بدل
قوله [لِيَحْزَنَ] الَّذِينَ آمَنُوا و المعنى أن الشيطان يزينها لهم فكأنها منه ليغيط الذين آمنوا ويحزنهم [وَلَيْسَ
الشَّيْطَانُ أَوْ الْحَزَنُ] بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ - [فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ لَا يَضُرُّهُمُ الشَّيْطَانُ أَوْ الْحَزَنُ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ -
قُلْتَ] كانوا يوهمون المؤمنين في نجواهم و تغامزهم أن غزاتهم غلبوا و أن أقاربهم قُتِلوا فقال لا يضرهم الشيطان
أو الحزن بذلك الموهم إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ أي بمشيئته و هو أن يقضي الموت على أقاربهم أو الغلبة على الغزاة -
و قرئى لِيَحْزَنَ - [تَفَسَّحُوا فِي] الْمَجَالِسِ توسعوا فيه و ليفسح بعضهم عن بعض من قولهم افسح

لَكُمْ ۖ وَإِذَا قِيلَ انْشُرُوا فَنَشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا فَاجَأَكُمْ الرَّسُولُ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ۚ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَظْهَرٌ ۚ

عني اي تنج ولا تتصامروا - وقرئ تَفَسَّحُوا والمراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و كانوا يتصامرون فيه تذاقفا على القرب منه وحرما على استماع كلامه - وقيل هو المجلس من مجالس القتال وهي مراكز الغزاة كقوله مَقَاعِدُ لِلْقِتَالِ - و قرئ في الْمَجْلِسِ - قيل كان الرجل يأتي الصف فيقول تَفَسَّحُوا فَيَأْتُونَ لِحَرَمِهِمْ على الشيادة - و قرئ في الْمَجْلِسِ بفتح الهم وهو الجلوس اي توسعوا في جلوسكم ولا تضايقوا فيه [يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ] مطلق في كل ما يبتغي الناس الفسحة فيه من المكان والرزق والصدر والقبر وغير ذلك - [انْشُرُوا] انفضوا للتوسعة على المقبلين - او انفضوا عن مجلس رسول الله اذا أمرتم بالنبوض عنه ولا تملوا رسول الله بالارتكاز فيه - او انفضوا الى الصلوة والجهاد واعمال الخير اذا استأنهضتم ولا تثبطوا ولا تغرطوا [يَرْفَعِ اللَّهُ] المؤمنين بامثال اوامره و اوامر رسوله والعالمين منهم خاصة دَرَجَاتٍ - [بِمَا تَعْمَلُونَ] قرئ بالداء - والياء - وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه كان اذا قرأها قال يا ايها الناس انهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حُضْرُ الجِوَادِ المضمَر سبعين سنة - وعنه عليه السلام فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب - وعنه عليه السلام يشفع يوم القيمة ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهاداء فاعظم بمرتبة هي واعطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وعن ابن عباس خیر سليمان بين العلم والمال والملك فاختر العلم فاعطي المال والملك معه - وقال عليه السلام اوحى الله الى ابراهيم يا ابراهيم اني عليم أحب كل عليم - وعن بعض الحكماء نيت شعري اي شيء ادرك من فاته العلم و اي شيء فات من ادرك العلم - وعن الاخنف كان العلماء يكونون اربابا و كل عز لم يوطد بعلم فالق ذل ما يصير - وعن الزبير بن العوام ذكر فلا تحب الا ذكورة الرجال * [بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ] استعارة ممن له يدان والمعنى قبل نجواكم كقول عمر من انضل ما اوتيت العرب الشعر يقدمه الرجل امام حاجته فيصتمطربه الكريم ويستنزل به اللئيم يريد قيل حاجته - ذاكم التقديم [خَيْرٌ لَّكُمْ] في دينكم [وَاظْهَرٌ] لان الصدقة طهرة - روي ان الناس اكثر ما مناجاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما يريدون حتى املوه و ابرموه فاريد ان يكفوا عن ذلك فاصروا بان من اراد ان يناجيه قدم قبل مناجاته صدقة - قال علي رضي الله عنه لما نزلت دعائي رسول الله فقال ما تقول في دينار قلت لا يطيقونه قال كم قلت حبة او شعيرة قال انك لزهد فلما رآه ذلك اشتد عليه فارتدعوا وكفوا اما الفقير فلعمريه و اما الغني فلشبهه - وقيل كان ذلك عشر ليلال ثم نسخ - وقيل ما كان الا ساعة من نهار - وعن علي رضي الله عنه ان في كتاب الله لاية ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد

فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ⑤ ءَاسْأَلْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا يَدَيْنِ نَجْوَيْكُمْ صَدَقْتُ ⑥ فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ
 اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَتِمُّوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ⑦ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ⑧ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ
 تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ⑨ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ⑩ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا
 شَدِيدًا ⑪ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ⑫ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ⑬ لَنْ
 تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ⑭ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ⑮ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ⑯

بعدي كان لي دينار فصرفته فكذبت إذا ناجيته تصدقت بدهم - قال الكلبي تصدق به في عشر كلمات
 سألت رسول الله - وعن ابن عمر كان لعلني ثلث لو كانت لي واحدة منهم كانت أحب الي من
 حمر النعم - تزويجه فاطمة - واعطاه الراية يوم خيبر - آية المسجوى - قال ابن عباس هي منسوخة بالآية التي
 بعدها - وقيل هي منسوخة بالزكاة - [ءَاسْأَلْتُمْ] أخفتم تقديم الصدقات لما فيه من الانفاق الذي
 تكروهونه وإن الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء [فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا] ما أمرتم به وشق عليكم [وَتَابَ اللَّهُ
 عَلَيْكُمْ] وعذرکم ورحص لكم في ان لا تفعلوه فلا تفرطوا في الصلوة والزكاة وسائر الطاعات - [بِمَا تَعْمَلُونَ] -
 قرى بالناء - والياء * كان المنافقون يتولون اليهود وهم الذين غضب الله عليهم في قوله مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ
 عَلَيْهِ وَيُذَاصُّونَهُمْ وينقلون اليهم اصرار المؤمنين [مَا هُمْ مِنْكُمْ] يا مسلمون [وَلَا مِنْهُمْ] ولا من اليهود كقوله
 تعالى مَذَبِّبِينَ يَدِينُ ذَلِكَ إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ [وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ] اي يقولون والله انا لمسلمون
 فيحلفون على الكذب الذي هو ادعاء الاسلام [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] ان المحلوف عليه كذب بحت - فان قلت فما
 فائدة قوله وَهُمْ يَعْلَمُونَ - قلت الكذب ان يكون الخبر لا على وفاق المخبر عنه سواء علم المخبر او لم يعلم
 فالمعنى انهم الذين يخبرون وخبرهم خلاف ما يخبرون عنه وهم عالمون بذلك متعمدون له كمن يحلف
 بالغموس - وقيل كان عبد الله بن نبتل المنافق يجالس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم يرفع
 حديثه الى اليهود فبينما رسول الله في حجرة من حجرة ان قال لاصحابه يدخل عليكم الان رجل قلبه
 قلب جبار وينظر بعين شيطان فدخل ابن نبتل وكان ازرق فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 على ما تشتمني انت واصحابك فحلف بالله ما فعل فقال عليه السلام فعلت فانطلق فجاء باصحابه
 فحلفوا بالله ما سبوه فزلت [عَذَابًا شَدِيدًا] نوعا من العذاب متفاتها [إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] يعني
 انهم كانوا في الزمان الماضي المتطاول على سوء العمل مصربين عليه - او هي حكاية ما يقال لهم في الآخرة -
 وقرى اِيْمَانَهُمْ بالكسر اي [اتَّخَذُوا اِيْمَانَهُمْ] التي حلفوا بها او اِيْمَانَهُم الذي اظهروه [جُنَّةً] اي سترة يستترون
 بها من المؤمنين ومن قتلهم [فَصَدُّوا] الناس في خلال امنهم وسلامتهم [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] وكانوا يثبطون من
 لقوا عن الدخول في الاسلام ويضعفون اصرار المسلمين عندهم - وانما وعدهم الله العذاب المهين المخزي لكفرهم
 وعدهم كقوله تعالى الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زَلَّاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ [مِنَ اللَّهِ] من عذاب الله

يَبْعَثُ اللَّهُ خَمِيصًا فَيُحْلِقُونَ لَهُ كَمَا يُحْلِقُونَ لَكُمْ وَتَسْجُبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا أَنَّهُمْ هُمُ الْكَذِبُونَ ۝ اسْتَحْذِرُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَإِنَّهُمْ ذُرٌّ لِلَّهِ ۝ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ ۝ إِلَّا أَنْ حِزْبُ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ إِنَّ الدِّينَ يُحَادُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ۝ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي ۝ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ۝ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ ۝ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

[شَيْئًا] قليلا من الغذاء - روي ان رجلا منهم قال لَنُذْصِرَنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِنَفْسِنَا وَامْوَالِنَا وَآوِلَادِنَا [فَيُحْلِقُونَ] لله تعالى على انهم مسلمون في الآخرة [كَمَا يُحْلِقُونَ لَكُمْ] في الدنيا على ذلك [وَتَسْجُبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ] من النفع يعني ليس العجب من حلفتكم فانكم بشر تخفى عليكم السرائر وان لهم نفعاً في ذلك دفعاً عن ارواحهم واستجرار فوائد دنيوية وانهم يفعلونه في دار لا يضطرون فيها الى علم ما يوعدون ولكن العجب من حلفتهم لله عالم الغيب والشهادة مع عدم النفع والاضطرار الى علم ما اذرتهم الرسل والمراد وصفهم بالتوكل في نفاقهم ومروفتهم عليه وان ذلك بعد موتهم وبعثهم باق فيهم لا يضمحل كما قال وَتَوَرَّدُوا كَكَاذُوا لَمَّا نُبُوا عَنْهُ - وقد اختلف العلماء في كذبهم في الآخرة والقرآن ناطق بثباته نطقاً مكشوفاً كما ترى في هذه الآية وفي قوله وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُذَّا مُشْرِكِينَ - انْظُرْ كَيْفَ كَذَّبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ونحو حسبانهم انهم على شيء من النفع اذا حلفوا استنظارهم المؤمنين ليقبضوا من نورهم لحسبانهم ان الايمان الظاهر مما ينفعهم - وقيل عند ذلك يختم على افواههم [إِلَّا أَنَّهُمْ هُمُ الْكَذِبُونَ] يعني انهم الغاية اللتي لا مطمح وراءها في قول الكذب حيث امتوت حالهم فيه في الدنيا والآخرة - [اسْتَحْذِرُوا عَلَيْهِمُ] استولى عليهم من حاد الحمار العانة اذا جمعها وساقها غالباً لها ومنه * كان احوزياً نسيج وحده * وهو احد ما جاء على الاصل نحو استصوب واستنوق اي ملكهم الشيطان لطاعتهم له في كل ما يريد من منهم حتى جعلهم رعيته وحزبه [فَإِنَّهُمْ ذُرٌّ] ان يذكروا الله اصلاً لا بقلوبهم ولا بالسنتهم - قال ابو عبيدة حزب الشيطان جنده * [فِي الْأَذَلِّينَ] في جملة من هو اذل خلق الله ولا ترى احداً اذل منهم * [كَتَبَ اللَّهُ] في اللوح [لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي] بالحجة والسيف ارباخذهما [لَا تَجِدُ قَوْمًا] من باب التخجيل خيل ان من الممتنع المحال ان تجد قوماً مؤمنين بوالون المشركين والغرض به انه لا ينبغي ان يكون ذلك وحقه ان يمتنع ولا يوجد بحال مبالغة في النهي عنه والزجر عن ملاسته والتوصية بالتصليب في مجانبه اعداء الله ومباعدتهم والاحتراس من مخالطتهم ومعاشرتهم وزاد ذلك تأكيداً وتشديداً بقوله وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ وَبِقوله أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وبمقابلة قوله أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ بقوله أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ فلا تجد شيئاً ادخل في الاخلاص من موالاته اوليائه الله ومعاداة اعدائه بل هو الاخلاص بعينه [كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ] اثبتة فيها بما وثقهم فيه وشرح له صدرهم [وَأَيَّدَهُم]

فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ط أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ ط أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ع

سورة الحشر ٥٩

الجزء ٢٨

حرفها ٢٠١٤

سورة الحشر مدنية وهي اربع وعشرون آية وثلاثة ركوعاً

كلماتها ٤٥٥

ع ٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ع

سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ع وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ع هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ

بُرُوجٍ مِنْهُ [بلطف من عنده حَيَّيت به قلوبهم - ويجوز ان يكون الضمير للإيمان اي بُرُوجٍ من الإيمان على انه في نفسه روح لحيوة القلوب به - وعن الثوري انه قال كانوا يرون انها نزلت فيمن يصحب السلطان - وعن عبد العزيز بن ابي رواد انه لقيه المذمور في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يقول اللهم لا تجعل لفاجر ولا لفاسق عندي نعمة فأنني وجدت فيما اوحيت لا تجد قوماً - وروي انها نزلت في ابي بكر رضي الله عنه وذلك ان ابا قحانة سب رسول الله فصره صرته سخط منها فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او فعلته قال نعم قال لا تعد قال والله لو كان السيف قريباً مني لقتلته - وقيل في ابي عبيدة بن الجراح قتل ابا عبد الله بن الجراح يوم أحد - وفي ابي بكر رضي الله عنه دعا ابنه يوم بدر الى البرار وقال لرسول الله دعني اكن في الرعدة الاولى قال متعنا بنفسك يا ابا بكر اما تعلم انك عندي بمنزلة سمعي وبصري - وفي مصعب بن عمير قتل اخاه عبيد بن عمير يوم أحد - وفي عمر رضي الله عنه قتل خاله العاص بن هشام يوم بدر - وفي علي وحمزة وعبيدة بن الحر قتلوا عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله يوم القيامة *

سورة الحشر

صالح بنوا النضير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ان لا يكونوا عليه ولا له فلما ظهر يوم بدر قالوا هو النبي الذي نعت في التوراة لا ترد له راية فلما هزم المسلمون يوم أحد رثابوا ونكثوا فخرج كعب بن الاشرف في اربعين راكباً الى مكة فجالفوا عليه قريشاً عند الكعبة فامر عليه السلام محمد بن مسلمة الانصاري فقتل كعباً غيلةً وكان اخاه من الرضاعة ثم صلبتهم بالكنايب وهو على حمار مشطوم بليغ فقال لهم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت احب الينا من ذلك فتنادوا بالحرب - وقيل استمهلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عشرة ايام ليتجهزوا للخروج فدى عبد الله بن أبي المذائق واصحابه اليهم لا تخرجوا من الحصن فان فتلوكم فنحن معكم لا نخذلكم ولئن خرجتم لنخرجن معكم فدنّبوا على الامة وحصنوها فحاصرهم احدى وعشرين ليلة فلما قذف الله الرعب في قلوبهم وايسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فابى عليهم الا الجلاء على ان يحمل كل ثلاثة ابيات على بغير ما شاؤوا من متاعهم فجلوا الى الشام الى اربعا واذرعات الا اهل بيتين منهم ال ابي اسحق بن ابي حنيفة بن اخطب فانهم

الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ ۖ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرِجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَهُمُ اللَّهُ مِنْ
حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي

لحِقُوا بخيبر ولحقت طائفة بالحيرة - الام في [لِأَوَّلِ الْحَشْرِ] متعلق بأَخْرَجَ و هي الام في قوله
يَلِيْتَنِي قَدْ مَتَّ لِحَيَاتِي وقولك جئت لوقت كذا والمعنى اخرج الذين كفروا عند اول الحشر -
و معنى اَوَّلِ الْحَشْرِ ان هذا اول حشرهم الى الشام و كانوا من سبط لم يصبهم جلاء قط و هم اول من اخرج
من اهل الكتاب من جزيرة العرب الى الشام - و هذا اول حشرهم و آخر حشرهم اجلاء عمر اياهم من خيبر
الى الشام - و قيل آخر حشرهم حشر يوم القيمة لان المحشر يكون بالشام - و عن عكرمة من شك ان المحشر
ههنا يعني الشام فليقرأ هذه الآية - و قيل معناه اخرجهم من ديارهم لاول ما حشر لقاتلهم لانه اول
قتال قاتلهم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم [مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرِجُوا] لشدة بأسهم و منعهم و وئادة
حصونهم و كثرة عددهم و عدتهم و ظنوا ان حصونهم تمنعهم من بأس الله [فَأَتَهُمْ] امر [اللَّهُ مِنْ حَيْثُ
لَمْ يَحْتَسِبُوا] من حيث لم يظنوا و لم يخطر ببالهم و هو قتل رئيسهم كعب بن الاشرف غرة على يد
اخيه و ذلك مما اضعف قوتهم و قل من شوكتهم و سلب قلوبهم الامن و الطمانينة بما قذف فيها من
الرعب و آلمهم ان يوافقوا المؤمنين في تخريب بيوتهم و يعينوا على انفسهم و ثبط المنافقين الذين كانوا
يتولونهم عن مظاهرتهم و هذا كله لم يكن في حسبانهم و منه اتاهم الهلاك - فان قلت اي فرق بين قولك
و ظنوا ان حصونهم تمنعهم او مانعتهم و بين النظم الذي جاء عليه - قلت في تقديم الخبر على المبتدأ
دليل على فرط وثوقهم بحصانيتها و منعها اياهم و في تصيير ضميرهم اسما لان اسناد الجملة اليه دليل على
اعتقادهم في انفسهم انهم في عزة و منعة لا يبالى معها باحد يتعرض لهم او يطمع في معازتهم و ليس ذلك
في قولك و ظنوا ان حصونهم تمنعهم - و قرئ فَأَتَهُمُ اللَّهُ اي فاتاهم الهلاك - و [الرُّعْبَ] الخوف الذي
يرعب الصدر اي يملأه - و قذفه اثباته و ركزه و منه قالوا في صفة الاسد مقذف كأنما قذف بالحجم قذفا لاكتنازه
و تداخل اجزائه - و قرئ يُخْرِبُونَ - و [يُخْرِبُونَ] مثقلا و مخففا و التخريب و الاخراب الانسداد بالنقض و الهدم
و الخربة الفساد كانوا يُخْرِبُونَ بواطنها و المسلمون ظواهرها لما اراد الله من استيصال شافتهم و ان لا يبقى
لهم بالمدينة دار و لا منهم ديار و الذي دعاهم الى التخريب حاجتهم الى الخشب و الحجارة ليستروا
بها افواه الازقة و ان لا يتحسروا بعد جلالتهم على بقائهم مساكن للمسلمين و ان ينقلوا معهم ما كان في ابنتهم
من جيتد الخشب و الساج المليخ و اما المؤمنون فداعيتهم ازالة مستحصنهم و متمنعهم و ان يتسع لهم
مجال الحرب - فان قلت ما معنى تخريبهم لها بايدي المؤمنين - قلت لما عرضوهم لذلك و كانوا المسبب
فيه فكأنهم امرهم به و كلفوه اياهم [فَاعْتَبِرُوا] بما دبر الله و يسر من امر اخراجهم و تسليط المسلمين عليهم
من غير قتال - و قيل وعد رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم المسلمين ان يؤثروهم الله ارضهم و اموالهم

الْبَصَارِ ⑤ وَ لَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا ط وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ⑥ سورة الحشر ٥٦
 ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَقَّوْا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ ٥ وَ مَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ⑥ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْدَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا
 قَائِمَةً عَلَى أَوَّلِهَا فَإِذَا نِ اللَّهُ وَ لِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ⑥ وَ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُم مَّا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ
 خَيْلٍ وَ لَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَسْطُرُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ط وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ⑥ مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ

بغير قتال فكان كما قال يعني ان الله قد عزم على تطهير ارض المدينة منهم و اراحة المسلمين من جوارهم و تورثهم
 امهم لهم - فلولا انه كتب [عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ] و انتفضته حكمته و دعاه الى اختياره انه اشق عليهم من الموت [لَعَذَّبَهُمْ
 فِي الدُّنْيَا] بالقتل كما فعل باخوانهم بني قريظة [وَلَهُمْ] سموا اُجلوا او قتلوا [عَذَابُ النَّارِ] يعني ان نجوا من
 عذاب الدنيا لم ينجوا من عذاب الآخرة * [مِنْ لَيْدَةٍ] بيان لما قَطَعْتُمْ و محل ما نصب بِقَطَعْتُمْ كانه قال اي
 شيء قطعتم - و انت الضمير الراجع الى ما في قوله [أَوْ تَرَكْتُمُوهَا] لانه في معنى اللينة - و اللينة النخلة من
 الألوان و هي ضرب النخل ما خلا العجوة و البرنية و هما اجود النخيل و ياؤها عن واو قلبت لكسرة ما قبلها
 كالديمة - و قيل اللينة النخلة الكريمة كأنهم اشتقوها من اللين - قال ذو الرمة * شعر * كأن قنودي فرقها
 عُش طائر * على لينة سوتاء تهفو جنوبها * و جمعها لِين - و قرئ قَوْمًا - و على اُمْلِيًا و فيه وجهان - انه جمع
 اصل كَرِهَ وَ رُهِقَ - او اكتفي فيه بالضمه عن الواو - و قرئ قَائِمًا على اُصُولِهِ نهابا الى لفظة مَا [فَإِذَا نِ اللَّهُ]
 فقطعها باذن الله و امره [وَ لِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ] و ليذلل اليهود و يعيظهم اذن في قطعها و ذلك ان رسول
 الله صلى الله عليه و آله وسلم حين امر ان تقطع نخلهم و تحرق قالوا يا مَسْمُود قد كذبت تنهى عن الفساد
 في الارض فما بال قطع النخل و تحريقها فكان في انفس المؤمنين من ذلك شيء ففزلت يعني ان الله
 اذن لهم في قطعها ليزيدكم غيظا و يضاعف لكم حسرة اذا رأيتموهم يتحكمون في اموالكم كيف احبوا
 و يتصرفون فيها ما شاؤوا - و اتفق العلماء على ان حصون الكفرة و ديارهم لا بأس بان تهدم و تحرق و تغرق و تُرمى
 بالمجانيق و كذلك اشجارهم لا بأس بقلعها مثمرة كانت او غير مثمرة - و عن ابن مسعود قطعوا منها
 ما كان موضعا للقتال - فان قلت ام خُصمت اللينة بالقطع - قلت ان كانت من الألوان فليستبقوا
 لانفسهم العجوة و البرنية و ان كانت من كرام النخل فليكون غيظ اليهود اشد و اشق - و روي ان رجلا من
 كنانا يقطعان احدهما العجوة و الآخر اللون فسألهما رسول الله فقال هذا تركتها لرسول الله و قال هذا
 قطعتها غيظا للكفار - و قد استدل به على جواز الاجتهاد و على جوازه بحضرة الرسول لانهما بالاجتهاد فعلا
 ذلك - و احتج به من يقول كل مجتهد مصيب [آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ] جعله في حقه خاصة - و الایجاب من
 الوجيف و هو السير السريع و منه قوله عليه السلام في الافاضة من عرفات ليس البر بانجاب النخيل
 و لا ايضاع الابل على هينتكم و معنى [فَمَا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ] فما اوجفتكم على تحصيله و تغنمه خيلا و لا ركابا
 و لا تعبتم في القتال عليه و انما مشيتم اليه على ارجلكم - و المعنى ان ما خول الله رسوله من اموال بني

سورة احقر ٥٩
 الجزء ٢٨
 ع ٣

مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَى لِلَّهِ وَالرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ط وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ط وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ط وَاتَّقُوا اللَّهَ ط إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ط

الْمُتَجَرِّينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَآمَوا بِمَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ يَتَّبِعُونَ النَّصْلَ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ط أُولَئِكَ هُمُ الصَّدِيقُونَ ط وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً

النفير شيء لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في ايديهم كما كان يسقط رسله على اعدائهم فالمر فيه مقرض اليه يضعه حيث يشاء يعني انه لا يقسم قسمة الغنائم اللتي قوتل عليها وأخذت غنوة وقبرا وذلك انهم طلبوا القسمة فنزلت - لم يدخل العاطف على هذه الجملة لانها بيان للاولى فهي منها غير اجنبية عنيا بين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما يصنع بما آفاه الله عليه وامره ان يضعه حيث يضع الخمس من الغنائم مقسوما على الأقسام الخمسة - والدولة والدولة بالفتح والضم وقد قرئ بيما ما يدول للأنسان اي يدور من اجته يقال دالت له الدولة وأدبل لفلان ومعنى قوله [كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ] كيلا يكون الفيء الذي حقه ان يعطى الفقراء ليكون لهم بلغة يعيشون بها جدا بين الاغنياء يتكاثرون به او كيلا يكون دولة جاهلية بينهم ومعنى الدولة الجاهلية ان الرؤساء منهم كانوا يستأثرون بالغنيمة لانهم اهل الرئاسة والدولة والغلبة وكانوا يقولون من عزبوا المعنى كيلا يكون اخذه غلبة واثرة جاهلية - ومنه قول الحسن اتخذوا عباد الله خوفا وعال الله دولا يريد من غلب منهم اخذه واستأثر به - وقيل الدولة ما يتداول كالغرفة اسم ما يغترف يعني كيلا يكون الفيء شيئا يتداوله الاغنياء بينهم ويتعارفونه فلا يصيب الفقراء - والدولة بالفتح بمعنى التداول اي كيلا يكون ذا تداول بينهم او كيلا يكون امساكه تداول بينهم لا يخرجونه الى الفقراء - وقرئ دولة بالرفع على كان التامة كقوله وإن كان ذو عسرة يعني كيلا تقع دولة جاهلية ولينقطع أثرها - او كيلا يكون تداول له بينهم - او كيلا يكون شيء متعاور بينهم غير مخرج الى الفقراء [وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ] من قسمة غنيمة اوفي فخذوه [وَمَا نَهَاكُمْ] عن اخذه منها [فَاَنْتَهُوا] عنه ولا تتبعه انفسكم [وَاتَّقُوا اللَّهَ] أن تخالفوه وتجاوزوا بأوامره ونواهيه [إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] لمن خالف رسوله والاجود ان يكون عامما في كل ما اتى رسول الله ونهى عنه وامر الفيء داخل في جمومه - وعن ابن مسعود انه لقي رجلا محرمًا وعليه ثيابه فقال له انزع عنك هذا فقال الرجل اوتوا علي في هذا آية من كتاب الله قال نعم فقرأها عليه * [لِلْفُقَرَاءِ] بدل من قوله لذي القربى والمعتوف عليه والذي منع الابدال من الله والرسول والمعتوف عليهم وان كان المعنى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله عز وجل اخرج رسوله من الفقراء في قوله وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وانه يتفرع برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم عن التسمية بالفقير وان الابدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله [أُولَئِكَ هُمُ الصَّدِيقُونَ] في ايديهم وجهادهم - [وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا] معطوف على المتجررين

مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۖ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥٩﴾
 وَ الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا ذِلَّةً
 لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٦٠﴾ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ نَاقَرُوا يَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
 لَنْ أَخْرِجَكُمْ لَتُخْرِجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ ۖ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٦١﴾

سورة احسور ٥٩
 الجزء ٢٨
 ع ٤
 الربع

و هم الانصار - فان قلت ما معنى عطف الايمان على الدار ولا يقال تبوءوا الايمان - قلت معناه تبوءوا
 الدار و اخلصوا الايمان كقوله * ع * علفتها تبئنا وماء باردا * اوجعلوا الايمان مستقرا ومتوطنا لهم لتمكنهم منه
 و استقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك - او اراد دار الهجرة و دار الايمان فاقام لام التعريف في الدار
 مقام المضاف اليه وحذف المضاف من دار الايمان و وضع المضاف اليه مقامه - او سمي المدينة لانها
 دار الهجرة و مكان ظهور الايمان بالايمان [مِنْ قَبْلِهِمْ] من قبل المهاجرين لانهم سبقوهم في تبوء دار الهجرة
 و الايمان - وقيل من قبل هجرتهم [وَلَا يَجِدُونَ] ولا يعلمون [فِي] انفسهم [حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا] اي طلب محتاج
 اليه مما اوتي المهاجرون من الفيء وغيره والمحتاج اليه يسمى حاجة يقال خذ منه حاجتك واعطاه
 من ماله حاجته يعضي ان نفوسهم لم تتبع ما اعطوا ولم تطمح الى شيء منه يحتاج اليه [وَلَوْ كَانَ بِهِمْ
 خَصَاصَةٌ] اي خلة واصلها خصاص البيت وهي فروجه و الجملة في موضع الحال اي مفروضة خصاصتهم
 و كان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم قسم اموال بني النضير على المهاجرين و لم يعط الانصار الا
 ثلثة نفر محتاجين ابا دجاجة سمك بن خرسة و سهل بن حذيف و الحرث بن الصمة و قال لهم ان
 شئتم قسمتم للمهاجرين من اموالكم و دياركم و شاركتموهم في هذه الغنيمة و ان شئتم كانت لكم دياركم
 و اموالكم و لم يقسم لكم شيء من الغنيمة فقالت الانصار بل نقسم لهم من اموالنا و ديارنا و نوثرهم بالقسمة
 و لا نشاركهم فيها فنزلت - الشُّحُّ بالضم و الكسر و قد قرئ بهما اللوم و ان تكون نفس الرجل كثرة حريصة على
 المنع كما قال * شعر * يمارس نفسا بدن جذبته كزة * اذا هم بالمعروف قالت له مهلا * و قد اضيف الى النفس
 لانه عزيزة فيها و اما البخل فهو المنع نفسه و منه قوله تعالى و اُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ [وَمَنْ يُوقِ شُحَّ
 نَفْسِهِ] و مَنْ غلب ما امرته به نفسه و خالف هواها بمعونة الله و توفيقه [فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] الظافرون
 بما ارادوا - و قرئ و مَنْ يُوقِ - [وَ الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ] عطف ايضا على الْمُهَاجِرِينَ و هم الذين
 هاجروا من بعد - و قيل التابعون باحسان [غَلَا] - و قرئ غمرا و هما الحقد * [لِإِخْوَانِهِمْ] للذين بينهم
 و بينهم اخوة الكفر و لانهم كانوا يوالونهم و يوالونهم و كانوا معهم على المؤمنين في السر [وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ] في قتالكم
 [أَحَدًا] من رسول الله و المسلمين ان حملنا عليه - او في خذلانكم و اخلاف ما وعدناكم من النصرة [لَكَاذِبُونَ]
 اي في مواعيدهم لليهود - و فيه دليل على صحة النبوة لانه اخبار بالغيب - فان قلت كيف قيل [وَلَكِنْ
 نَصَرُوهُمْ] بعد الاخبار بانهم لا ينصرونهم - قامت معذرة و لكن نصروهم على الغرض و التقدير كقوله لَنْ أَشْرَكَتَ

نَازِلًا أَخْرَجُوا لِيُخْرِجُوهُمْ مَعَهُمْ ۚ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ ۚ وَلَئِنْ أَصْرُوهُمْ يُبَارِكُوا ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ۝
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ۚ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَا يَقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قَرْيٍ مُّحَصَّنَةٍ
 أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ ۚ بِأَسْمِهِمْ يُبْذَرُ ۚ تَحْسَبُوهُمْ جَمِيعًا ۚ وَقلُّوبُهُمْ شَتَّىٰ ۚ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۝
 كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاتُوا أَمْرِهِمْ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلنَّاسِ

لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَكَمَا يَعْلَمُ مَا يَكُونُ فَيُؤَيِّدُهُمْ مَا لَا يَكُونُ لَوْ كَانَ كَيْفَ يَكُونُ وَالْمَعْنَى وَلَمْ يَنْصُرُوا الْمُنَافِقِينَ
 الْيَهُودَ لِيَنْتَهِزُوا مِنَ الْمُنَافِقِينَ [ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ] بعد ذلك أي يهلكهم الله ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم - أولئك الذين
 الْيَهُودَ ثُمَّ لَا يَنْفَعُهُمْ نَصْرَةُ الْمُنَافِقِينَ * [رَهْبَةً] مصدر رُهِبَ الْبَنِيَّ لِلْمَفْعُولِ كَأَنَّهُ قِيلَ اشْدَّ صَرْهِيَّةً -
 وَقَوْلُهُ [فِي صُدُورِهِمْ] دَلَالَةٌ عَلَى نَفَقَتِهِمْ يَعْنِي أَنَّهُمْ يُظَاهِرُونَ لَكُمْ فِي الْعَدَايَةِ خَوْفَ اللَّهِ وَأَنَّهُمْ أَحْبَبَ فِي
 صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ - فَإِنَّ قَوْلَهُمْ كَانُوا يَرْهَبُونَ مِنَ اللَّهِ حَتَّى تَكُونَ رَهْبَتُهُمْ مِنْهُمْ أَشَدَّ - قُلْتُ مَعْنَاهُ أَنْ رَهْبَتَهُمْ
 فِي السِّرِّ مِنْهُمْ أَشَدَّ مِنْ رَهْبَتِهِمْ مِنَ اللَّهِ الَّتِي يُظَاهِرُونَ لَكُمْ وَكَانُوا يُظَاهِرُونَ إِيَّاهُمْ رَهْبَةً شَدِيدَةً مِنَ اللَّهِ -
 وَيَجُوزُ أَنْ يَرِيدَ أَنَّ الْيَهُودَ يُخَافُونَكُمْ فِي صُدُورِهِمْ أَشَدَّ مِنْ خَوْفِهِمْ مِنَ اللَّهِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا أَوْيَ بَأْسٍ
 وَنَجْدَةٍ فَكَانُوا يَتَشَجَعُونَ لَهُمْ مَعَ أَضْمَارِ الْخِيفَةِ فِي صُدُورِهِمْ [لَا يَفْقَهُونَ] لَا يَعْلَمُونَ اللَّهُ وَعَظَمَتُهُ حَتَّى
 يُخَشَّوهُ حَقَّ خَشْيَتِهِ - [لَا يَقَاتِلُونَكُمْ] لَا يَقْدِرُونَ عَلَى مُقَاتَلَتِكُمْ [جَمِيعًا] مَجْتَمِعِينَ مُتَسَانِدِينَ يَعْنِي الْيَهُودَ
 وَالْمُنَافِقِينَ [إِلَّا] كَأَنَّهُمْ [فِي قَرْيٍ مُّحَصَّنَةٍ] بِالْخَذَاقِ وَالْدُرُوبِ [أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ] دُونَ أَنْ يُنْصَحُوا لَكُمْ
 وَيُبَارِزُوكُمْ لِقَظِ اللَّهِ الرُّعْبَ فِي قُلُوبِهِمْ وَأَنْ تَأْيِدهُ اللَّهُ وَنَصْرَتُهُ مَعَكُمْ - وَقَرِئَ جُدُرٌ بِالتَّخْفِيفِ - وَجُدَارٌ -
 وَجُدْرٌ - وَجُدْرُوهُمَا الْجُدَارُ [بِأَسْمِهِمْ يُبْذَرُ] يَعْنِي أَنَّ الْبَأْسَ الشَّدِيدَ الَّذِي يُؤْصَفُونَ بِهِ أَمَّا هُوَ يَبْذُرُهُمْ إِذَا
 افْتَقَلُّوا وَلَوْ قَاتَلُوكُمْ لَمْ يَبْقَ لَهُمْ ذَلِكَ الْبَأْسُ وَالشَّدَّةُ لِأَنَّ الشَّجَاعَ يَجِبُ وَالْعَزِيزُ يَذَلُّ عِنْدَ مَحَابِرَةِ اللَّهِ
 وَرَسُولِهِ [تَحْسَبُوهُمْ جَمِيعًا] مَجْتَمِعِينَ ذَرِي الْفَتَى وَاتِّصَالَ [وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى] مُتَفَرِّقَةً لَا إِلَهَةَ بَيْنَهُمَا يَعْنِي أَنَّ
 بَيْنَهُمْ إِحْدًا وَعِدَاوَاتٍ فَلَا يَتَعَاضِدُونَ حَقَّ التَّعَاوُدِ وَلَا يَرْمُونَ عَنْ قَوْسٍ وَاحِدَةٍ وَهَذَا تَجَسُّيرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ
 وَتَشْجِيعٌ لِقُلُوبِهِمْ عَلَى قِتَالِهِمْ [قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ] أَنَّ تَشْتَّتْ الْقُلُوبَ مِمَّا يُوْهِنُ قُوَّاهُمْ وَيُعِينُ عَلَى ارْتَوَاعِهِمْ
 [كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] أَيْ مِثْلِهِمْ كَمِثْلِ أَهْلِ بَدْرٍ فِي زَمَانٍ قَرِيبٍ - فَإِنَّ قَوْلَهُ بِمِثْلِ [قَرِيبًا] -
 قُلْتُ بِمِثْلِ عَلَى كَوْنِهِ مِثْلَ أَهْلِ بَدْرٍ قَرِيبًا [وَبِأَلِّ أَمْرِهِمْ] سَوْءَ عَاقِبَةِ كُفْرِهِمْ وَعِدَاوَتِهِمْ لِرَسُولِ اللَّهِ مِنْ
 قَوْلِهِمْ كُلُّهُ رِبِيلٌ وَخِيَمٌ سَيِّءُ الْعَاقِبَةِ يَعْنِي ذَاتُوا عَذَابٍ يُقْتَلُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ - مِثْلُ
 الْمُنَافِقِينَ فِي إِتْرَائِهِمُ الْيَهُودَ عَلَى الْقِتَالِ وَوَعْدِهِمْ إِيَّاهُمْ النُّصْرَةَ ثُمَّ مَتَارَكَتِهِمْ لَهُمْ وَإِخْلَانِهِمْ [كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ]
 إِذَا اسْتَعَاثَ الْإِنْسَانَ بِكَيْدِهِ ثُمَّ تَبَرَّأَ مِنْهُ فِي الْعَاقِبَةِ وَالْمَرَادُ اسْتَعَاوَاهُ قَرِيبًا يَوْمَ بَدْرٍ وَقَوْلُهُ لَهُمْ لَّا غَالِبَ
 لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَأَنِّي جَارٌ لَكُمْ إِلَى قَوْلِهِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ - وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ خَالِدًا فِيهَا عَلَى أَنَّهُ خَبَرُ
 أَنَّ فِي النَّارِ لَغَوًا - وَعَلَى الْقِرَاءَةِ الْمَشْهُورَةِ الظَّرْفُ مُسْتَقَرٌّ وَخَالِدٌ فِيهَا حَالٌ - وَقَرِئَ أَنَا بَرِيءٌ - وَعَاقِبَتُهُمَا

أَفَرَأَيْتَ مَا كَفَرْتَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا كَانَتْ لِي بَنَاتٌ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ
خَالِدَتَيْنِ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ع يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَانظُرُوا نَفْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لِنَفْسِكُمْ
وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ع وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ع
لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ع كَوْنُنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ
لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ع وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ع هُوَ اللَّهُ الَّذِي
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ع عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ع هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ع أَمَّا الْقُدُّوسُ

بالرفع * كثر الامر بالتقوى تأكيداً - او اتقوا الله في اداء الواجبات لانه قرن بما هو عمل و اتقوا الله في ترك
المعاصي لانه قرن بما يجري مجرى الوعيد - و الغد يوم القيمة سماه باليوم الذي يلي يومك تقريباً له -
و عن الحسن لم ينزل يقربه حتى جعله كالغد و نحوه قوله كَانَ لَمْ تَعْنِ بِالْأَمْسِ يريد تقريبا الزمان
الماضي - و قيل عبر عن الآخرة بالغد كَانَ الدنيا والآخرة نهاران يوم و غد - فإنا قلنا ما معنى تنكير
النفس و الغد - قلنا اما تنكير النفس فاستقلال لانفس النواظر فيما قدم من الآخرة كانه قال فالتنظر
نفس واحدة في ذلك - و اما تنكير الغد فالتعظيم و ايهام امره كانه قتل لغد لا يعرف كنهه لعظمه - و عن
مالك بن دينار مكتوب على باب الجنة وجدنا ما عملنا ربحنا ما قدمنا خسرنا ما خلفنا [نُسُوا اللَّهَ]
نسوا حقه فجعلهم ناسين حتى حق انفسهم بالخذلان حتى لم يسعوا لها بما ينفعهم عنده - او قاراهم يوم القيمة
من الاموال مانسوا فيه انفسهم كقوله لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ * هذا تنبيه للناس و ايدان لهم بانهم لفرط
غفلتهم و قلة فكرهم في العاقبة و تهالكهم على ايثار العاجلة و اتباع الشهوات كأنهم لا يعرفون الفرق بين
الجنة و النار و البون العظيم بين اصحابها و ان الفوز مع اصحاب الجنة فمن حققهم ان يعلموا ذلك و ينبهوا
عليه كما تقول لمن يعق اباه هو ابوك تجعله بمفرقة من لا يعرفه فتنبه به بذلك على حق الابوة ان الذي
يقضي البر و التعطف - وقد استدلل اصحاب الشافعي بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل بالكفر و ان
الكفار لا يملكون اموال المسلمين بالقهر * هذا تمثيل و تخييل كما مر في قوله إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ وَ قد دل
عليه قوله وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ و الغرض توبيخ الانسان على قسوة قلبه و قلة خشعة عند تلاوة
القرآن و تدبر قواعده و زواجره - و قرئ مُتَصَدِّعًا على الادغام [وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ] اشارة الى هذا الامثل و الى امثاله
في مواضع من التنزيل - [الْغَيْبِ] المعدوم [وَالشَّهَادَةِ] الموجود المدرك كانه يشاهده - و قيل ما غاب
عن العباد و ما شاهده - و قيل السر و العلانية - و قيل الدنيا والآخرة - [الْقُدُّوسُ] بالضم و الفتح و قد
قرئ بهما البليغ في الذواقة عما يستعجب و نظيرة السُّبُّوح و في تسبيح الملكة سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ
وَالرُّوحِ - و [السَّلَامُ] بمعنى السلامة و هذه دار السلام و سلام عليكم و صف به مبالغته في وصف كونه سليماً من
النفائس او في اعطائه السلامة - و [الْمُؤْمِنُ] و اهب الامن - و قرئ بفتح الميم بمعنى المؤمن به على

سورة الممتحنة ٢٨ الجزء ٢٨
 السِّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ ط سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ٥ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ
 الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ط يَسْبِغُ لَكَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ج وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ع

ع ٦ كلماتها ٣٧٠
 سورة الممتحنة مكية و هي ثلاث عشر آية وفيها ركوعان *
 حررتها ١٥٩٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ ع

حذف الجار كما تقول في قوم موسى من قوله وَ اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ الْمُخْتَارُونَ باغظ صفة السبعين -
 و [الْمُهَيَّمُ] الرقيب على كل شيء الحافظ له مفعيل من الامن الا ان همزته قلبت هاء - و [الْجَبَّارُ] القاهر
 الذي جبر خلقه على ما اراد اي اجبره - و [الْمُتَكَبِّرُ] البليغ الكبرياء والعظمة - وقيل الْمُتَكَبِّرُ عن ظلم عبادة -
 و [الْخَالِقُ] المقدر لما يُوجد - و [الْبَارِئُ] المميز بعضه من بعض بالاشكال المختلفة - و [الْمُصَوِّرُ] الممثل - و
 عن حاطب بن ابي بلتعنة انه قرأ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ بفتح الوار ونصب الراء اي الذي يبرأ المصور اي يتميز
 ما يصوره بتفارت الهيئات - وقرأ ابن مسعود وَمَا فِي الْأَرْضِ - عن ابي هريرة سألت حبيبي صلى الله
 عليه وآله وسلم عن اسم الله الاعظم فقال عليك بأخر الحشر فأكثرت قراءته فاعدت عليه فاعاد علي فاعدت
 عليه فاعاد علي - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من
 ذنبه وما تأخر *

سورة الممتحنة

روي ان مولاة لابي عمرو بن ميثقي بن هاشم يقال لها سارة اتت رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم بالمدينة وهو يتجهز للفتح فقال لها أمسلمة جئت قالت لا قال امياجرة جئت قالت لا قال فما
 جاء بك قالت كنتم الاهل والموالي والعشيرة وقد ذهبت الموالي تعني قتلوا يوم بدر فاحتجت حاجة
 شديدة فحث عليها بنو عبد المطلب فكسوها وحملوها وزودوها فأتاها حاطب بن ابي بلتعنة واعطاها
 عشرة دنانير وكساها بردا واستحملها كتابا الى اهل مكة نسختها من حاطب بن ابي بلتعنة الى اهل مكة اعلموا
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يزيدكم فخذوا حذرکم فخرجت هامة ونزل جبرئيل عليه السلام
 بالخبر فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليا وعمارا وعمر وطليحة والزبير والمقداد وابا مرثد
 وكانوا قرسانا وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب من حاطب الى اهل مكة
 فخذوه منها وخلوها فان ابنت فاضربوا عنقها فادركوها فمجدت وحلفت فهاجوا بالرجوع فقال علي رضي الله
 عنه والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله وسئل سيفه وقال اخرجني الكتاب او تضعي رأسك فاخرجته من
 عقاص شعرها - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امن جميع الناس يوم الفتح الا اربعة هي

يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ وَإِذْ أَنْتُمْ أَنْ تَوَمَّنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ ۖ إِنَّ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي
تُسْرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَّةِ ۚ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝
إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَسْنَنَهُمْ بِالسُّوءِ وَذُنُوبُهُمْ لَوْ تَكْفُرُونَ ۖ لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُهُمْ

سورة الممتحنة - ٧
الجزء ٢٨
ع ٤

احدهم فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حاطباً وقال ما حملك عليه فقال يا رسول الله ما كفرت منذ أسلمت ولا غشيتك منذ نصحتك ولا أحببتهم منذ فارقتهم ولكني كنت امرأ مخلصاً في قريش وروي عرباً فيهم أي غريباً ولم أكن من انفسيا وكل من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحرمون أهاليهم وأموالهم غيري فخشيت على أهلي فاردت ان اتخذ عندهم بدا وقد علمت ان الله ينزل عليهم بأسه وان كتابي لا يغني عنهم شيئاً فصدمته وقبل عذره فقال عمر دعني يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطاع على اهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر وقال الله ورسوله أعلم فنزلت - عدي اتخذ الي مفعوليه وهما عذوتي أولياء والعدو فعول من عدا كعفو من عفا وكونه على زنة المصدر أوقع على الجمع إيقاعه على الواحد - فان قلت [تلقون] بهم يتعلق - قلت يجوز ان يتعلق بالتخذوا حالا من ضميرة وبأولياء صفة له - ويجوز ان يكون استينافا - فان قلت اذا جعلته صفة لأولياء وقد جرى على غير من هو له فاين الضمير البارز وهو قولك تلقون إليهم انتم بالمودة - قلت ذاك انما اشترطوه في الاسماء دون الافعال ولو قيل اولياء ملقنين اليهم بالمودة على الوصف لما كان بد من الضمير البارز - واللقاء عبارة عن ائصال المودة والاضاء بها اليهم يقال القى اليه خراشي صدره وانضى اليه بشقوره - والباء في [بالمودة] إما زائدة مؤكدة للتعدي مثلها في ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة وإما ثابتة على ان مفعول تلقون محذوف معناه تلقون اليهم اخبار رسول الله بسبب المودة التي بينكم وبينهم - وكذلك قوله تسرون إليهم بالمودة أي تفضون اليهم بمودتكم سرا - أو تسرون اليهم اسرار رسول الله بسبب المودة - فان قلت [وقد كفروا] حال ماذا - قلت اما من لا تتخذوا واما من تلقون أي لا تتولواهم او توادروهم وهذه حالهم - واستيناف كالتفسير لكفرهم وعتوهم - او حال من كفروا [أن تومنوا] تعليل ليخرجون أي يخرجونكم لايمانكم - و[إن كنتم خرجتم] متعلق بلاء تتخذوا يعني لا تتولوا اعدائي ان كنتم اوليائي وقول النسيبين في مثله هو شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه - و[تسرون] استيناف ومعناه أي طائل لكم في اسراركم وقد علمتم ان الاخفاء والاعلان بيان في علمي لا تفاوت بينهما وانا مطلع رسولي على ما تسرون [ومن يفعله] ومن يفعل هذا الاسرار فقد اخطأ طريق الحق والصواب - وقرأ السجدي إما جاءكم أي كفروا لاجل ما جاءكم بمعنى ان ما كان يجب ان يكون سبب ايمانهم جعلوه سبباً لكفرهم * [إن يتقوكم] ان يظفروا بكم ويتمكنوا منكم [يكونوا لكم أعداء] خالصي العداوة ولا يكونوا لكم أولياء كما انتم [ويبسطوا إليكم أيديهم] وأسنتهم

سورة الممتحنة ١٠ وَلَا أَوْلَادَكُمْ فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ ۚ يَقْضَىٰ بَيْنَكُمْ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ
الجزء ٢٨ وَالَّذِينَ مَعَهُ ۚ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُوكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كُفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ
٩ ٤ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ ۖ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبْنَيْهِ لَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ

بِالسُّوءِ [بالسوء] بالقتال و الشتم و تمتوا لو تتردون عن دينكم فاذن موادة امثالهم و مناصحتهم خطاء عظيم منكم
و مغالطة لانفسكم و نحوه قوله تعالى لَا يَأْلُوَكُمْ خِبَالًا - فَاَنْ قُلْتَ كيف اورد جواب الشرط مضارعاً مثله ثم
قال وَوَدَّوْا بِلَفْظِ الْمَاضِي - قُلْتَ الْمَاضِي و ان كان يجري في باب الشرط مجرى المضارع في علم الاعراب
فان فيه نكتة كانه قيل وَوَدَّوْا قبل كل شيء كُفَرَكُمْ و ارتدادكم يعني انهم يريدون ان يُلْحَقُوا بِكُمْ مضارع
الدنيا و الدين جميعاً من قتل الانفس و تمزيق الاعراض و زدكم كفاراً و ردكم كفاراً اسبق المضارع عندهم
و اولها لعلمهم ان الدين اعز عليكم من ارواحكم لانكم بدالون ليا دونه و العدو اهم شيء عنده ان يقصد اعز
شيء عند صاحبه [لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ] اي قراياتكم [وَلَا أَوْلَادُكُمْ] الذين توالون الكفار من اجلهم
و تتقربون اليهم محاماة عليهم ثم قال [يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَقْضَىٰ بَيْنَكُمْ] و بين اقاربكم و اولادكم يَوْمَ يَفْرُ الْمَرْءُ مِنْ
أَخِيهِ الآية فما لكم ترفضون حق الله مراعاة لحق من يفر منكم غدا خطأ رأيهم في موالة الكفار بما يرجع
الى حال من والوه الا انهم بما يرجع الى حال من اقتضى تلك الموالة ثانياً ليريه ان ما اقدموا عليه من
اي جهة نظرت فيه وجدته باطلا - قرئ يَفْصَلُ - و يَفْصَلُ على البناء للمفعول - و يَفْصَلُ - و يَفْصَلُ علي البناء
للمفاعل وهو الله عز و جل - و نَفْصَلُ - و نَفْصَلُ بالنون * قرئ اسوَةٌ - واسوَةٌ و هو اسم المؤنسى به اي كان فيهم
مذهب حسن مرضي بان يؤنسى به و يتبع اثره و هو قولهم لكفار قومهم ما قالوا حيث كاشفوه بالعداوة
و قسروا لهم العصا و اظهروا البغضاء و المقت و صرحوا بان سبب عداوتهم و بغضائهم ليس الا كفرهم بالله و ما دام
هذا السبب قائماً كانت العداوة قائمة حتى ان ازالوه و اهدوا بالله وحده انقلبت العداوة موالة و البغضاء
محبة و المقت مقة فافصحوا عن محض الاخلاص و معنى كُفَرْنَا بِكُمْ و بما تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ اَنَا لَا نَعْتَدُ
بشائكم و لا بشأن اهلكم و ما انتم عندنا على شيء - فَاَنْ قُلْتَ مما استثنى قوله [إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ] - قُلْتَ من
قوله اسوَةٌ حَسَنَةٌ لانه اراد بالاسوة الحسنة قولهم الذي حق عليهم ان ياتسوا به و يتخذوه سنة يستنون بها -
فَاَنْ قُلْتَ فان كان قوله [لَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ] مستثنى من القول الذي هو اسوَةٌ حَسَنَةٌ فما بال قوله [وَمَا أَمْلِكُ
لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ] و هو غير حقيق بالاستثناء الا ترى الى قوله قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً -
قُلْتَ اراد استثناء جملة قوله لَابْنِهِ و القصد الى موعده الاستغفار له و ما بعده مبني عليه و تابع له كانه
قال انا استغفر لك و ما في طاعتني الا الاستغفار - فَاَنْ قُلْتَ بم اتصل قوله [رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا] - قُلْتَ بما
قبل الاستثناء و هو من جملة الاسوة الحسنة - و يجوز ان يكون المعنى قولوا ربنا امراً من الله تعالى
للمؤمنين بان يقولوه و تعليمنا منه لهم تنميماً لما رضاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفار و الابتعاد

مِن شَيْءٍ ۖ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۝ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَافْعَلْنَا
 رَبَّنَا ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ۖ
 وَ مَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝ عَسَى اللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُم مَّوَدَّةَ
 وَ اللَّهِ فَدَبِّرُوا ۖ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ لَا يَنْهَيْكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ
 أَن تَبَرَّهُمْ وَ تَقْسِطُوا إِلَيْهِمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ إِنَّمَا يَنْهَيْكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ

بأبرهيم و قومه في البراءة منهم و نذيباً على الانابة الى الله تعالى و الاستعاذة به من فتنة اهل الكفر
 و الاستغفار مما فرط منهم - و قرئ بَرُّوا كَشَرَكَا - و بَرَاءُ كِظْرَاف - و بَرَاءُ على ابدال الضم من الكسر كرخال
 و رَبَّاب - و بَرَاءُ على الوصف بالمصدر و البراءُ و البراءَةُ كَالظَّمَاء و الظَّمَاءَةُ ثم كرر الحث على الايتساء
 بأبرهيم و قومه تقريراً و تأكيداً عليهم و لذلك جاء به مصدراً بالقسم لانه الغاية في التأكيد و ابدل عن قوله
 لَكُمْ قوله لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ و عقبه بقوله وَ مَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ فلم يترك نوعاً
 من التوكيد الا جاء به و لما نزلت هذه الآيات تشدد المؤمنون في عداوة أبائهم و ابنائهم و جميع اقربائهم
 من المشركين و مقاطعتهم فلما رأى الله منهم الجند و الصبر على الوجد الشديد و طول التمدّي للسبب
 الذي يبيح لهم الموالاة و المواصلّة رحمهم فوعدهم بتيسير ما تمنّوه فلما يسرفتن مكة اظفرهم الله بأمنيتهم
 فاسلم قومهم و تمّ بينهم من التحاب و التصافي ما تمّ - و قيل تزوّج رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ام
 حبيبة فلانت عند ذلك عريكة ابي سفيان و استرخت شكيمة في العداوة و كانت ام حبيبة قد اسلمت
 و هاجرت مع زوجها عبيد الله بن جحش الى الحبشة فتنصر و ارادها على النصرانية فابت و صبرت على
 دينها و مات زوجها فبعث رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الى النجاشي فخطبها عليه و ساق عنده
 اليها اربع مائة دينار و بلغ ذلك اباه فقال ذلك الغفل لا يُقَدِّعُ انفه - و [عسى] وعد من الله على
 عادات الملوك حيث يقولون في بعض الحوائج عسى او لعل فلا تبقى شبهة للمحتاج في تمام ذلك
 او قصد به اطماع المؤمنين [وَاللَّهُ قَدِيرٌ] على تقليب التلويب و تغيير الاحوال و تسهيل اسباب المودة
 [وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ] لمن اسلم من المشركين * [أَن تَبَرَّهُمْ] بدل من الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ و كذلك أَن تَوَلَّوْهُمْ
 مِنَ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ و المعنى لَا يَنْهَاكُمُ عَنْ مِّبْرَةِ هَؤُلَاءِ و انما ينهاكم عن تولي هَؤُلَاءِ و هذا ايضاً رحمة لهم
 لتشددهم و جدّهم في العداوة متقدمة لرحمته بتيسير اسلام قومهم حيث رخص لهم في صلة من لم
 يجاهر منهم بقتال المؤمنين و اخراجهم من ديارهم - و قيل اراد بهم خراعة و كانوا صالحوا رسول الله صلى الله
 عليه و آله و سلم على ان لا يقاتلوه و لا يعينوا عليه - و عن مجاهد هم الذين امنوا بمكة و لم يهاجروا -
 و قيل هم النساء و الصبيان - و قيل قدمت على اسماء بنت ابي بكر اسمها قَتِيلَةُ بنت عبد العزى
 و هي مشركة بهدايا فلم تقبلها و لم تأذن لها بالدخول فنزلت فامرها رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم

سورة الممتحنة - ٧
 الجزء ٢٨
 ع ٧

وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهِرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَدَّوهُمْ ۚ وَمَن يَتَوَلَّكُم فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٌ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ۚ فَإِن عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٌ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ۚ لَّأَهْنُ حِلٌّ لَّهُنَّ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لِهِنَّ ۚ وَأَتَوْهُنَّ مَا آنَفَقُوا ۚ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَن تَنكِحُوهُنَّ

ان تدخلن فيا وتقبل منها وتكرمها وتحسن اليها - وعن قتادة نسيختها آية القتال [وَتَقْسِطُوا إِلَيْهِمْ]
 و تقضوا اليهم بالقسط و لا تظلموهم و ناهيك بتوصية الله المؤمنين ان يستعملوا القسط مع المشركين به
 و يتحاشوا ظلمهم مترجمة عن حال مسلم يجترى على ظلم اخيه المسلم [إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ] متاهن
 مؤمذات لتصديقهن بالسنتين و نطقهن بكلمة الشهادة و لم يظهر منهن ما ينافي ذلك - اولهن مشارفات
 لثبات ايمانن بالامتحان [فَاَمْتَحِنُوهُنَّ] فابتلوهن بالحلف و النظر في الامارات ليغلب على ظنونهم
 صدق ايمانن بالامتحان و كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يقول للممتحنة بالله الذي لا اله الا هو
 ما خرجت من بغض زوج بالله ما خرجت رغبة عن ارض الى ارض بالله ما خرجت التماس دنيا
 بالله ما خرجت الاحبا لله و لرسوله [اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ] منكم لانكم لا تكسبون فيه علما تطمئن معه
 نفوسكم و ان استخلفتموهن و رزقن احوالهن و عند الله حقيقة العلم به [فَإِن عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٌ] العلم الذي
 تبلغه طاقتكم و هو الظن الغالب بالحلف و ظهور الامارات [فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ] فلا تردوهن الى
 ازواجين المشركين لانه لا حل بين المؤمنة و المشرك [وَأَتَوْهُنَّ مَا آنَفَقُوا] و اعطوا ازواجن مثل ما دفعوا
 اليهن من المهور و ذلك ان صلح الحديبية كان على ان من اتاكم من اهل مكة رد اليهم و من اتى مكة
 منكم لم يرد اليكم و كتبوا بذلك كتابا و ختموه فجاوت سبيعة بنت الحارث الاسلمية مسلمة و النبي صلى
 الله عليه و آله و سلم بالحديبية فاقبل زوجها مسقر الخزومي و قيل صيفي بن الراهب فقال يا محمد
 اردني علي امرأتي فانك قد شرطت لنا ان ترد علينا من اتاك منا و هذه طينة الكتاب لم تحف
 فذلت بيانا لان الشرط انما كان في الرجال دون النساء - و عن الضحاك كان بين رسول الله صلى الله
 عليه و آله و سلم و بين المشركين عهد ان لا تأتيك منا امرأة ليست على دينك الا رددتها اليها فان
 دخلت في دينك و لها زوج ان ترد على زوجها الذي انفق عليها و للنبي صلى الله عليه و آله و سلم
 من الشرط مثل ذلك - و عن قتادة ثم نسخ هذا الحكم و هذا العهد براءة باستخلفها رسول الله صلى الله
 عليه و آله و سلم فحلفت فاعطى زوجها ما انفق و تزوجها عمر - فان قلت كيف سمى الظن علماني
 قوله فَإِن عَلِمْتُمُوهُنَّ ۚ قلت ايذانا بان الظن الغالب و ما يفضي اليه الاجتهاد و القياس جار مجرى
 العلم و ان صاحبه غير داخل في قوله و لا تقف ما ليس لك به علم - فان قلت فما فائدة قوله اللَّهُ أَعْلَمُ
 بِإِيمَانِهِنَّ ۚ و ذلك معلوم لا شبهة فيه - قلت فائدة بيان ان لا سبيل لكم الى ما تطمئن به النفس و يثلج
 الصدر من الاطاعة بحقيقة ايمانن فان ذلك مما استأثر به عالم الغيوب و ان ما يودعي اليه الامتحان

إِذَا أَنْتَمَوْهِنَّ أَجُورَهُنَّ ط وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ وَ سَلُّوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ أَنْفَقُوا ط ذَلِكَمْ حُكْمُ
 اللَّهُ ط يُحْكُمُ بَيْنَكُمْ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَابَقْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ
 سورة الممتحنة ٤٠ الجزء ٢٨ ع ٧

من العلم كافٍ في ذلك وإن تكليفكم لا يعدوه ثم نفى عنهم الجناح في تزوج هؤلاء المهاجرات إذا أتوهن
 أجورهن أي مهرهن لأن المهر اجر البضع - ولا يخلو - إما أن يراك بها ما كان يدفع اليهن ليدفعه إلى
 أزواجهن فيشترط في إباحة تزوجهن تقديم أدائه - وإما أن يراى أن ذلك إذا دفع اليهن على سبيل القرض ثم
 يزوجن على ذلك لم يكن به بأس - وإما أن يتبين لهم أن ما أُعطي أزواجهن لا يقوم مقام المهر وإنه لا بد
 من امداق - وبه احتج أبو حنيفة على أن أحد الزوجين إذا خرج من دار الحرب مسلماً أو بذمة و بقي
 الآخر حربياً وقعت الفرقة ولا يرى العدة على المهاجرة ويبيع نكاحها إلا أن تكون حاملاً [وَلَا تُمْسِكُوا
 بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ] والعصمة ما يعتصم به من عقد وسبب يعني آياكم وإياهن ولا تكن بينكم وبينهن عصمة
 ولا علة زوجية - قال ابن عباس من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها من نسائه لأن اختلاف
 الدارين قطع عصمتها - وعن النخعي هي المسلمة تأسق بدار الحرب فتكفر - وعن مجاهد أسره بطلاق
 الباقيات مع الكفار ومفارنتهن [وَ سَلُّوا مَا أَنْفَقْتُمْ] من مهر أزواجكم بالکفار [وَلَيْسَ لَكُمْ
 أَنْفَقُوا] من مهر نسايتهم المهاجرات - و قرئ [وَلَا تُمْسِكُوا بِالْتَّخْفِيفِ] - وَلَا تُمْسِكُوا أَي
 وَلَا تُمْسِكُوا [ذَلِكَمْ حُكْمُ اللَّهِ] يعني جميع ما ذكر في هذه الآية [يُحْكُمُ بَيْنَكُمْ] كلام مستأنف - أحوال
 من حكم الله على حذف الضمير أي يحكمه الله - أو جعل الحكم حاكماً على المبالغة * روي أنه لما نزلت
 الآية أذى المؤمنون ما أسروا به من أداء المهور للمهاجرات إلى أزواجهن المشركين وأبى المشركون أن يؤدوا
 شيئاً من مهر الكوافر إلى أزواجهن المسلمين فنزل قوله [وَإِنْ فَاتَكُمْ] وإن سبقكم وانفلت مذكم [شَيْءٌ مِنْ
 أَزْوَاجِكُمْ] أحد منهن [إِلَى الْكُفَّارِ] وهو في قراءة ابن مسعود أحد - فإن فلت هل لايقاع شيء في هذا الموضع
 فائدة - قلت نعم الفائدة فيه أن لا يغادر شيء من هذا الجنس وإن قل وحقر غير معوض عنه تغليظاً
 في هذا الحكم وتشديداً فيه [فَعَابَقْتُمْ] من العقبة وهي النوبة شبه ما حكم به على المسلمين والكافرين
 من أداء هؤلاء مهر نساء أولئك مهر نساء هؤلاء أخرى بأمر يتعاقبون فيه كما يتعاقب في
 الركوب وغيره ومعناه فجاءت عقبتكم من أداء المهر [فَاتُوا] من فاتته امرأة إلى الكفار [مِثْلَ] مهرها من مهر
 المهاجرة ولا تؤتوه زوجها الكافر وهكذا عن الزهري يعطى من صداق من لستق بهم - و قرئ [فَعَابَقْتُمْ -
 فَعَابَقْتُمْ] بالتشديد - فَعَابَقْتُمْ بالتخفيف بفتح القاف وكسرهما - فمعنى عَابَقْتُمْ دخلتم في العقبة - وعَابَقْتُمْ من عقبه
 إذا قفاه لأن كل واحد من المتعاقبين يقف صاحبه - وكذلك عَابَقْتُمْ بالتخفيف يقال عَابَقَهُ يَعْقِبُهُ - وعَابَقْتُمْ
 نحو تبعتم - وقال الزجاج فَعَابَقْتُمْ فاصبتموهم في القتال بعقوبة حتى غنمتم والذي ذهب إلى زوجته كان
 يعطى من الغنيمة المهر - وفسر عِدَها من القرأت فكانت العقبة لكم أي كانت الغلبة لكم حتى غنمتم -

سورة المتكفة ٧٠ ذَهَبَتْ أَرْجُلُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا ٥ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ٥ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ

الجزء ٢٨ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ

ع ٧ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ مُبَايِعَتَهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَنَ الْوَلَدِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ يَا أَيُّهَا

وقيل جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين راجعة عن الاسلام سميت نسوة - أم الحكم بنت ابي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهري - وفاطمة بنت ابي امية كانت تحت عمر بن الخطاب وهي اخت ام سلمة - وبرزخ بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان - وعبددة بنت عبد العزيز بن نضلة وزوجها عمرو بن عبد ود - وهند بنت ابي جهل كانت تحت هشام بن العاص - وكلثوم بنت جبرول كانت تحت عمرو اعطاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مهور نسائهم من الغنيمة [وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ] - وقرى يَقْتُلْنَ بالتشديد يريد وأد البنات [وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ] كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدي منك كذى بالبنتان المفتري بين يديها ورجليها عن الولد الذي تلصقه بزوجه كذباً لان بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين وفرجها الذي تلده به بين الرجلين [وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ] فيما تأمرهن به من المحسنات وتنهاهن عنه من المقتضات - وقيل كل ما وافق طاعة الله فهو معروف - فان قلت لو اقتصر على قوله وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فقد علم ان رسول الله لا يأمر إلا بمعروف - قلت نبه بذلك على ان طاعة المخلوق في معصية الخالق جديرة بغاية التوقي والاجتناب - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما فرغ يوم فتح مكة من بيعة الرجال اخذ في بيعة النساء وهو على الصفا وعمر بن الخطاب رضي الله عنه اسفل منه يبايعهن بامره ويبلغن عنه وهند بنت عتبة امرأة ابي سفيان متقنعة متذكرة خوفا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يعرفها فقال عليه السلام أَبَايَعَنَّ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا فرفعت هند رأسها وقالت والله لقد عبدنا الاصنام واذك لتأخذ علينا امرا ما رأيناك اخذته على الرجال تباع الرجال على الاسلام والحياد - فقال عليه السلام وَلَا يَسْرِقَنَّ فَقالت ان ابا سفيان رجل شحيح واني اصببت من ماله هبات فما ادري ايجل لي ام لا فقال ابو سفيان ما اصببت من شيء فيما مضى وفيما خبر فبهواك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعرفها فقال لها وانك لهند بنت عتبة قالت نعم فاحف عما سلف يا نبي الله عفا الله عنك فقال وَلَا يَزْنِينَ فَقالت او تزني الحرّة وفي رواية ما زنت منهن امرأة قط - فقال وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ فَقالت ربناهم صغاروا قتلتهم كبارا فانتم وهم اعلم وكان ابنها حنظلة بن ابي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ فَقالت والله ان البهتان لامر قبيح وما تأمرنا الا بالرشد ومكارم الاخلاق - فقال وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَقالت والله ما جلسنا مجامعنا هذا وفي انفسنا ان نعصيك في شيء - وقيل في كيفية المبايعة دعا بقدر

الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَدْسُوا مِنْ الْأَخِرَةِ كَمَا يَتَّسِ الْكُفَّارُ مِنَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ۝
 سورة الصف مدنية وهي أربع عشر آية وفيها ركوعان *
 كلماتها ٢٢٣
 حرونها ٩٩١
 الجزء ٢٨
 ع ٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝

من ماء فغمس فيه يده ثم غمس يديه - وقيل صافحه - وعلى يده ثوب قطري - وقيل كان عمر يصافحه عنه * روي ان بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبيوا من ثمارهم فقيل [لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا] مغضوبا [عَلَيْهِمْ قَدْ يَدْسُوا مِنْ] ان يكون لهم حظ في الآخرة لعنادهم رسول الله وهم يعلمون انه الرسول المنعوت في التوراة [كَمَا يَتَّسِ الْكُفَّارُ مِنْ] موتاهم ان يبعثوا ويرجعوا احياء - وقيل مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ بيان للكفار ابي كما يدس الكفار الذين قُبِرُوا من خير الآخرة لانهم تبينوا فبح حالهم وسوء منقلبهم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الممتحنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعاء يوم القيمة *

سورة الصف

[لِمَ] هي لام الاضافة داخلة على ما الاستفهامية كما دخل عليها غيرها من حروف الجر في قولك بِمَ وَفِيمَ وَمِمَّ وَعَمَّ وَالْأَمَّ وَالْعَمَّ وانما حذفت الالف لان ما والحرف كشيء واحد ووقع استعمالها كثيرا في كلام المستفهم وقد جاء استعمال الاصل قليلا والوقف على زيادة هاء السكت او الاسكان ومن اسكن في الوصل فلاجرائه مجرى الوقف كما سمع ثلثة اربعة بالهاء والقاء حركة الهمزة عليها محذوفة وهذا الكلام يتناول الكذب واخلاف الموعد - وروي ان المؤمنين قالوا قبل ان يؤمروا بالقتال لو نعلم احب الاعمال الى الله لعملناه ولبدلنا فيه اموالنا وانفسنا فدلهم الله على الجهاد في سبيله فولوا يوم اُحد فعيرهم - وقيل لما اخبر الله بذواب شهداء بدر قالوا لئن لفيذا قتالا لننفرن فيه وسعنا نفروا يوم اُحد ولم يفوا - وقيل كان الرجل يقول قتلتم ولم يقتل وطعنتم ولم يضربتم وضربت ولم يصبرتم وقيل قد اذى المسلمين رجل ونكى فيهم فقتله شهيد وانتحل قتله اخر فقال عمر لصهيب اخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم انك قتلته فقال انما قتلته لله ورسوله فقال عمر يا رسول الله فقتله شهيد قال كذلك يا ابا يحيى قال نعم فنزلت في المنتحل - وعن الحسن نزلت في المنافقين وندأهم بالايمان تهكم بهم وبايمانهم * هذا من افسح الكلام وابلغه في معناه قصد في [كَبُرَ] التعجب من غير لفظه كقوله ع * غلت ناب كليب بواؤها * ومعنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شيء خارج عن نظائره واسكانه و اسند الى ان تقولوا - ونصب [مَقْنًا] على تفسيره دلالة على ان قولهم مَا لَا يَفْعَلُونَ مقت خالص لا شوب فيه لفرط تمكن المقت منه واختير لفظ المقت لانه اشد البغض وابلغه ومنه قيل نكاح المقت

كَبُرَ مَقْدًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَنِيَانٌ مَرْمُوسُونَ ۝
وَأَنْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمُ لِمَ تُوذُّونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ ۖ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ۖ
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ وَأَنْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا

للعقد على الرابطة ولم يقتصر على ان جعل البغض كبيراً حتى جعل أشدّه وافحشه [عند الله] ابلغ من ذلك لانه اذا ثبت كبر مقتده عند الله فقد تم كبره وشدته وانزلحت عنه الشكوك - وعن بعض السلف انه قيل له حدثنا فسكت ثم قيل له حدثنا فقال انا امرؤ نفي ان اقول ما لا افعل فاستعجل مقت الله في قوله [ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله] عقيب ذكر مقت المخلف دليل على ان المقت قد تعلق بقول الذين وعدوا الثبات في قتال الكفار فلم يفوا - وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه يقاتلون بفتح التاء - وقرئ يقاتلون - [صفا] صافين انفسهم - او مصفونين [كانهم] في تراصهم من غير فرجة ولا خلل [بنيان] رص بعضهم الى بعض و رصف - وقيل يجوز ان يريد استواء نياتهم في الثبات حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنيان المرموس - وعن بعضهم فيه دليل على فضل القتال واجلا لان الفرسان لا يصطفون على هذه الصفة وقوله صفا كانهم بنيان حالاً متداخلتان * [اذ] منصوب باضمار اذكر او حين قال لهم ما قال كان كذا وكذا [توذونني] كانوا يؤذونه بانواع الاذى من انتقامه و عيبه في نفسه و جسده اياته و عصيانه فيما يعود اليهم منافعه و عبادتهم البقر و طلبهم رؤية الله جهره والتكذيب الذي هو تضيق حق الله و حقه [وقد تعلمون] في موضع الحال اي تؤذونني عالمين علما يقينا [انني رسول الله اليكم] وقضية علمك بذلك و موجب تعظيمي و توقيري لا ان تؤذوني و تستيذوا بي لان من عرف الله و عظّمه عظم رسوله علماً بان تعظيمه في تعظيم رسوله و لان من اذاه كان وعيد الله للحقابه [فلما زاغوا] عن الحق [ازاغ الله قلوبهم] بان منح الطائفة عنهم [والله لا يهدي القوم الفاسقين] لا يلطف بهم لانهم ليسوا من اهل اللطف - فان قلت ما معنى قد في قوله وقد تعلمون - قلت معناه التوكيد كانه قال و تعلمون علماً يقيناً لا شبهة لكم فيه * قيل انما قال [يؤذي اسرائيل] ولم يقل يا قوم كما قال موسى لانه لا نسب له فيهم فيكونوا قومه و المعنى ارسلت اليكم في حال تصديقي ما تقدمني من التوراة و في حال تبشيري برسول ياتي من بعدي اسمه احمد يعني ان ديني التصديق بكتب الله و انبيائه جميعاً ممن تقدم و تأخر - و قرئ من بعدي بمسكون الياء و فتحها - و الخليل و سيدي و مختاران الفتح - وعن كعب ان الحواريين قالوا لعيسى يا روح الله هل بعدنا من امة قال نعم امة احمد حكماء علماء ابرار اتقياء كانوا من الفقه انبياء يرضون من الله باليسير من الرزق و يرضى الله منهم باليسير من العمل - فان قلت بم انتصب مصداقاً و مبشراً ابنا في الرسول من معنى الارسال ام باليكم - قلت بل بمعنى الارسال لان اليكم صلة للرسول فلا يجوز ان يعمل شيئاً لان حرّف الجر لا تعمل بانفسها و لكن بما فيها من معنى الفعل فاذا وقعت صلات لم تتضمن معنى فعل فمن

بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَ مَبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ط فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ٥ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ هُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ ط وَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ٦
يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ ط وَ اللَّهُ مُمِيتُ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ٧ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ٨ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُجَنِّبُكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ٩ تَوَاصَوْا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ ط ذَاكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

إِنْ تَعْمَل - وَ قَرَأَ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ وَ آيِ النَّاسِ اشْتَدَّ ظُلْمًا مِمَّنْ يَدْعُوهُ رَبُّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ إِلَى الْإِسْلَامِ الَّذِي لَهُ فِيهِ سَعَادَةُ الدَّارَيْنِ فَيَجْعَلُ مَكَانَ اجَابَتِهِ إِلَيْهِ افْتِرَاءَ الْكَذِبِ عَلَى اللَّهِ بِقَوْلِهِ كَلَامُهُ الَّذِي هُوَ دَعَاءُ عِبَادَةٍ إِلَى الْحَقِّ [هَذَا سِحْرٌ] لِأَنَّ السِّحْرَ كَذِبٌ وَ تَمْوِيَةٌ - وَ قَرَأَ طَلْحَةُ بْنُ مَرْثَدٍ وَ هُوَ يُدْعَى بِمَعْنَى يُدْعَى دَعَاءُ وَ ادْعَاءُ نَحْوُ لَمَسْدِ وَ التَّمَسُّهِ - وَ عَنْهُ يُدْعَى بِمَعْنَى يَدْعُو وَ هُوَ اللَّهُ جَلَّ وَ عَزَّ - أَصْلُهُ يُرِيدُونَ أَنْ يَطْفِئُوا كَمَا جَاءَ فِي سُورَةِ بَرَاءَةِ وَ كَانَ هَذِهِ اللَّامُ زِيدَتْ مَعَ فِعْلِ الْإِرَادَةِ تَأْكِيدًا لَهُ لَمَّا فِيهَا مِنْ مَعْنَى الْإِرَادَةِ فِي قَوْلِكَ جُنْتُكَ لِأَكْرَامِكَ كَمَا زِيدَتْ اللَّامُ فِي لَا أَبَاكَ تَأْكِيدًا لِمَعْنَى الْإِضَافَةِ فِي لَا أَبَاكَ وَ اطْفَاءُ نُورِ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ تَهْكُمُ بِهِمْ فِي إِرَادَتِهِمْ أَبْطَالَ الْإِسْلَامَ بِقَوْلِهِمْ فِي الْقُرْآنِ هَذَا سِحْرٌ مُتَّكِلٌ حَالَهُمْ بِحَالٍ مِنْ بِنْفِخٍ فِي نُورِ الشَّمْسِ بِفِيهِ لِيُطْفِئَهُ - وَ اللَّهُ مُدِّمُ نُورِهِ آيِ مَتَمُّ الْحَقِّ وَ مَبْلَغُهُ غَايَتُهُ - وَ قَرَأَ بِالْإِضَافَةِ * [وَ دِينِ الْحَقِّ] الْمِلَّةُ الْحَنِيفِيَّةُ [لِيُظْهِرَهُ] لِيُعْلِيَهُ [عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ] عَلَى جَمِيعِ الْأَدْيَانِ الْمَخَالِفَةِ لَهُ وَ لِعَمْرِي لَقَدْ نَعَلْتُ فَمَا بَقِيَ دِينٌ مِنَ الْأَدْيَانِ إِلَّا وَ هُوَ مَغْلُوبٌ مَقْهُورٌ بِدِينِ الْإِسْلَامِ - وَ عَنْ مُجَاهِدٍ إِذَا نَزَلَ عِيسَى لَمْ يَكُنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا دِينُ الْإِسْلَامِ - وَ قَرَأَ أَرْسَلَ نَبِيَّهُ * [تُجَنِّبُكُمْ] - قَرَأَ مُثَقَّلًا وَ مُخَفَّفًا * [وَ تَوَاصَوْا] اسْتِئْذَانٌ كَانَهُمْ قَالُوا كَيْفَ نَعْمَلُ فَقَالَ تَوَاصَوْا وَ هُوَ خَبَرٌ فِي مَعْنَى الْأَمْرِ وَ لِهَذَا أُجِيبَ بِقَوْلِهِ يَغْفِرُ لَكُمْ وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ أَمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ جَاهِدُوا - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ جِيءَ بِهِ عَلَى لَفْظِ الْخَبَرِ - قُلْتُ لِلْإِذْنِ بِوُجُوبِ الْإِمْتِثَالِ وَ كَانَهُ إِمْتِثَالٌ فَهُوَ يُخْبِرُ عَنْ إِيْمَانٍ وَ جِهَادٍ مَوْجُودَيْنِ وَ نَظِيرَةُ قَوْلِ الدَّاعِي غُفِرَ اللَّهُ لَكَ وَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ جَعَلَتْ الْمَغْفِرَةُ لِقُوَّةَ الرَّجَاءِ كَانَهَا كَانَتْ وَ وَجَدَتْ - فَإِنْ قُلْتَ هَلْ لِقَوْلِ الْفَرَاءِ أَنَّهُ جَوَابُ هَلْ أَدُلُّكُمْ وَجْهٌ - قُلْتُ وَجْهٌ أَنْ مَتَعَلَّقُ الدَّلَالَةِ هُوَ التَّجَارَةُ وَ التَّجَارَةُ مَفْسُورَةٌ بِالْإِيْمَانِ وَ الْجِهَادِ فَكَأَنَّهُ قِيلَ هَلْ تَتَجَرَّوْنَ بِالْإِيْمَانِ وَ الْجِهَادِ يَغْفِرُ لَكُمْ - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا وَجْهُ قِرَاءَةِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا تَوَاصَوْا وَ تَجَاهِدُوا - قُلْتُ وَجْهٌ أَنْ تَكُونَ عَلَى أَصْمَارٍ لَامِ الْأَمْرِ كَقَوْلِهِ * شَعَرَ مُحَمَّدٌ تَوَدَّ نَفْسَكَ كُلَّ نَفْسٍ * إِذَا مَا خِفْتَ مِنْ أَمْرٍ تَبَالًا * وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُمْ قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ لَعَمَلُهَا فَتَزَكَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَمَكْتُوَةٌ مَا شَاءَ اللَّهُ يَقُولُونَ لِيَتَنَا نَعْلَمُ مَا هِيَ فَدَلَّتْهُمُ اللَّهُ عَلَيْهَا بِقَوْلِهِ تَوَاصَوْا وَ وَجْهٌ آوَقَّ فِيهَا وَ اقْرَبَ مِنْ قَبُولِهَا لَهُ مِمَّا فُوجِئَتْ بِهِ [ذَلِكُمْ] يَعْنِي مَا ذَكَرَ مِنَ الْإِيْمَانِ وَ الْجِهَادِ [خَيْرٌ لَكُمْ] مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] - قُلْتُ مَعْنَاهُ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ

تَعْلَمُونَ ۖ يَعْقِلُكُمْ ذُنُوبُكُمْ وَيُدْخِلُكُمْ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّتِ عَدْنٍ *
 ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۖ وَآخَرَىٰ تُحِبُّونَهَا ۖ نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ ۖ وَيَبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِحَوَارِيِّتِهِ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ۖ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ
 أَنْصَارُ اللَّهِ قَامَنْتَ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرْتَ طَائِفَةٌ ۖ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ
 فَأَسْبَحُوا ظَاهِرِينَ ۝

خير لكم كان خيرا لكم حينئذ لانكم اذا علمتم ذلك واعتدتموه احببتم اليمان والجهاد فوق ما تحببون
 انفسكم واموالكم فتخلصون وتخلصون [وَآخَرَىٰ تُحِبُّونَهَا] ولكم الى هذه النعمة المذكورة من المغفرة
 والثواب في الاجلة نعمة اخرى عاجلة محبوبة اليكم ثم نشرها بقوله [نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ] اي
 عاجل وهو فتح مكة - وقال الحسن فتح فارس والروم - وفي تحبونها شي من التوليخ على محبة العاجل -
 فان قلت عظم عطف قوله [وَيَبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ] - قلت على توهمهم لانه في معنى الامر كانه قيل امنوا
 واجهدوا يتبكم الله وينصركم وبشر يا رسول الله المؤمنين بذاك - فان قلت لم نصب من قرأ نصرا من
 الله وفتحا قريبا - قلت يجوز ان ينصب على الاختصاص - او على ان ينصرون نصرا ويفتح لهم فتحا - او على
 يعقيلكم ويدخلكم جنت ويؤتكم اخرى نصرا وفتحا - قري [كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ] و [أَنْصَارُ اللَّهِ] - وقرأ ابن مسعود
 كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ وفيه زيادة حتم للنصرة عليهم - فان قلت ما وجه صحة التشبيه و ظاهرة تشبيه كونهم انصارا
 بقول عيسى مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ - قلت انتشبيه محمول على المعنى و عليه يصح والمراد كونوا
 انصار الله كما كان الحواريون انصار عيسى حين قال لهم مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ - فان قلت ما معنى
 قوله مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ - قلت يجب ان يكون معناه مطابقا لجواب الحواريين نحن انصار الله والذي
 يطابقه ان يكون المعنى من جندي متوجها الى نصره الله و اضافة انصاري خلاف اضافة انصار الله
 فان معنى نحن انصار الله نحن الذين ينصرون الله ومعنى مَنْ أَنْصَارِي مَنْ الانصار الذين يختصون بي
 ويكونون معي في نصره الله ولا يصح ان يكون معناه من ينصروني مع الله لانه لا يطابق الجواب والدليل
 عليه قراءة من قرأ مَنْ أَنْصَارُ اللَّهِ - والحواريون اصفياء وهم اول من آمن به و كانوا اثني عشرة رجلا وحواري
 الرجل مفيه وخلصانه من الحور وهو البياض الخالص والحواري اندر ملك ومنه قوله صلى الله عليه
 وآله وسلم الزبير ابن عمتي و حواري من امتي - وقيل كانوا قسارين يصورون ثيابا يبيصونها ونظير
 الحواري في زنة الحوالي الكثير الحيل [قَامَنْتَ طَائِفَةٌ] منهم بعيسى [وَكَفَرْتَ] به [طَائِفَةٌ قَائِدًا] مؤمنين
 على كفارهم فظهروا عليهم - وعن زيد بن عاصم رضي الله عنه كان ظهورهم بالسيجة - عن رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الصف كان عيسى مصليا عليه مستغفرا له ما دام في الدنيا وهو يوم
 القيمة رفيقه *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسْبِغْ لَكَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ۚ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ

سورة الجمعة

قُرئت صفات الله عز و علا بالرفع على المدح كأنه قيل هو الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ و لو قُرئت منصوبة لكان وجهها كقول العرب الحمد لله اهل الحمد - الاممي منسوب الى امة العرب لانهم كانوا لا يكتبون و لا يقرؤن من بين الامم - و قيل بدأت الكتابة بالطائفة اخذوها من اهل الحيرة و اهل الحيرة من اهل الانبار ومعنى [بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ] بعث رجلا اميا في قوم اميين كما جاء في حديث شعيب اني ابعث اعمى في عميان و اميا في اميين - و قيل مِنْهُمْ كقوله تعالى مِنْ أَنْفُسِكُمْ يعلمون نسبه واحواله - و قرئ في الْأُمِّيِّينَ بحذف ياي النسب [يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ] يقرؤها عليهم مع كونه اميا مثلهم لم تُعهد منه قراءة و لم يعرف بتعلم و قراءة امي بغير تعلم آية بيضة [و يُزَكِّيهِمْ] و يطهرهم من الشرك و خبائث الجاهلية [و يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ] القرآن و السنة - وإن في [و إِنْ كَانُوا] هي المخفضة من الثقيلة و اللام دليل عليها اي كانوا في ضلال لا ترى ضلالا اعظم منه [و آخَرِينَ] مجرور عطف على الْأُمِّيِّينَ يعني انه بعثه في الاميين الذين على عهد و في آخرين من الاميين لم يلحقوا بهم بعد و سيلحقون بهم و هم الذين بعد الصحابة رضي الله عنهم - و قيل لما نزلت قيل من هم يا رسول الله فوضع يده على سلمان ثم قال لو كان الايمان عند التريا لتناولته رجال من هؤلاء - و قيل هم الذين يأتون من بعدهم الى يوم القيمة - و يجوز ان ينتصب عطفًا على المنصوب في وَ يُعَلِّمُهُمْ اي يعلمهم و يعلم آخري لان التعليم اذا تناسق الى آخر الزمان كان كله مستندا الى اوله فكانه هو الذي تولى كل ما وجد منه [وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] في تمكينه رجلا اميا من ذلك الامر العظيم و تأييده عليه و اختياره آية من بين كافة البشر - [ذَلِكَ] الفضل الذي اعطاه مُكْتَمدا و هو ان يكون نبي ابناء عصره و نبي ابناء العصور الخوابر هو [فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ] اعطاه و يقتضيه حكمته * شَبَّهَ الْيَهُودَ فِي أَنْهُمْ حَمَلَةُ التَّوْرَةِ و قَرَأُوهَا و حَقَّاقُ مَا فِيهَا ثم انهم غير عاملين بها و لا مقتنعين بآياتها و ذلك ان فيها نعت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و البشارة به و لم يؤمنوا به بالحمار حمل أسفار اي كتب كبارا من كتب العلم فهو يمشي بها و لا يدري منها الا ما يمر بجنبية و ظهرة من الكد و التعب و كل من علم و لم يعمل بعلمه فهذا مثله

سورة الجمعة ٢٢ العَظِيم ⑤ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّورَةَ ثُمَّ كَفَرُوا يَكْمُلُ الصَّامِرُ يُكْمِلُ سَفَارًا ⑥ يَدُسُّ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ⑦ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ⑧ قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِن زَعَمْتُمْ أَنَّمْ أَوَّلَيْكُمْ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَتَّعُوا بِالْمَوْتِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ⑨ وَلَا يَمْلِكُونَ إِلَدًا بِمَا دَدَمْتْ أَيْدِيَهُمْ ⑩ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ⑪ قُلْ إِن الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مَلْفَقَتُكُمْ ثُمَّ تَرُدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنذِرُكُم بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ⑫ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ⑬ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ

وبئس المثل - [يَدُسُّ] مثلاً [مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ] وهم اليهود الذين كذبوا بآيات الله الدالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم - ومعنى حُمِلُوا الثَّورَةَ كُلُّوْا عَادَهَا وَالْعَمَلُ بِنَاءٌ - ثُمَّ كَفَرُوا يَكْمُلُهَا لَمْ يَعْمَلُوا بِهَا فَكَانَهُمْ لَمْ يَعْمَلُوهَا - وَقَرِئَ حُمِلُوا الثَّورَةَ أَيِ حَمَلُوهَا ثُمَّ لَمْ يَكْمُلُوهَا فِي الْحَقِيقَةِ لِفَقْدِ الْعَمَلِ - وَقَرِئَ يُكْمِلُ السَّفَارَ - فَإِنْ قَلَّتْ يَكْمُلُ مَا مَحَلَّهُ - قَلَّتِ النَّصِيبُ عَلَى الْحَالِ أَوْ الْجَزْءُ عَلَى الْوَصْفِ لِأَنَّ الصَّامِرَ كَاللَّيْمِ فِي قَوْلِهِ * ع * وَلَقَدْ امْرَأَتِي اللَّيْمِ يَسْتَبْنِي * هَذَا يَهُودٌ إِذَا تَهَوُّدَ [أَوَّلَايَا لِلَّهِ] كَانُوا يَقُولُونَ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَاحِبَاؤُهُ أَيِ إِنْ كَانَ قَوْلُكُمْ حَقًّا وَكُنْتُمْ عَلَى ثِقَةٍ فَتَمَتَّعُوا عَلَى اللَّهِ إِنْ يُمِيتُكُمْ وَيَنْقَلِمُ سَرِيعًا إِلَى دَارِ كِرَامَتِهِ الَّتِي أَعَدَّهَا لِأَوَّلِيائِهِ ثُمَّ قَالَ [وَلَا يَمْلِكُونَ إِلَدًا] بِسَبَبِ مَا قَدَمَوْهُ مِنَ الْكُفْرِ قَدْ قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَقُولُ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَّا غَضَّ بَرِيْقَةً فَلَوْ لَا أَنَّهُمْ كَانُوا مُوقِنِينَ بِصَدَقِ رَسُولِ اللَّهِ لَتَمَتَّعُوا وَلَكِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ لَوْ تَمَتَّعُوا لَمَاتُوا مِنْ سَاعَتِهِمْ وَلِحَقِّقِهِمُ الْوَعْدَ فَمَا تَمَالَكَ أَحَدٌ أَنْ يَتَمَتَّعَ وَهِيَ أَحَدَى الْمَعْجَزَاتِ - وَقَرِئَ تَمَتَّعُوا بِالْمَوْتِ بِكُسْرِ الْوَاوِ تَشْبِيْهًُا بِلَوْ اسْتَطَعْنَا وَلَا فَرْقَ بَيْنَ لَا وَلَوْ فِي أَنْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا نَفْسِي لِلْمُسْتَقْبَلِ إِلَّا أَنْ فِي لَنْ تَأْكِيدًا وَتَشْدِيدًا لَيْسَ فِي لَا فَائِي مَرَّةً بِلَفْظِ التَّأْكِيدِ وَلَنْ يَتَمَتَّعَ وَمَرَّةً بِغَيْرِ لَفْظِهِ وَلَا يَتَمَتَّعَ - ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ [أَنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ] وَلَا تَجْسُرُونَ أَنْ تَتَمَتَّعُوا خَافَةً أَنْ تُوْخَذُوا بِوَبَالِ كُفْرِكُمْ لَا تَقْوَتُونَهُ وَهُوَ مُلْقِيكُمْ لَا مَحَالَةَ [ثُمَّ تَرُدُّونَ إِلَى اللَّهِ] فَيُجَازِيكُمْ بِمَا أَفْتَمَ إِيَّاهُ مِنَ الْعِقَابِ - وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ مُلْقِيكُمْ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ تَفِرُونَ مِنْهُ مُلْقِيكُمْ وَهِيَ ظَاهِرَةٌ وَأَمَّا الَّتِي بِالْفَاءِ فَلْتَضْمِنُ الَّذِي مَعْنَى الشَّرْطِ - وَقَدْ جَعَلَ أَنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ كَلَامًا بِرَأْسِهِ فِي قِرَاءَةِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيِ أَنَّ الْمَوْتَ هُوَ الشَّيْءُ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ ثُمَّ اسْتَوْنَفَ أَنَّهُ مُلْقِيكُمْ - يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمَ الْفَوْجِ الْمَجْمُوعِ كَقَوْلِهِمْ ضُكَّةٌ لِلْمُضْحَكِ مِنْهُ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ يَفْتَحُ الْمِيمَ يَوْمَ الْوَقْتِ الْجَامِعِ كَقَوْلِهِمْ ضُكَّةٌ وَلُغَةٌ وَلُغَةٌ - وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ تَثْقِيلٌ لِلْجُمُعَةِ كَمَا قِيلَ عُسْرَةٌ فِي عُسْرَةٍ - وَقَرِئَ بِهِنَّ جَمِيعًا - فَإِنْ قَلَّتْ مِنْ فِي قَوْلِهِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مَا هِيَ - قَالَتْ هِيَ بَيَانٌ لِأَنَّهُ تَفْسِيرُهَا - وَالدَّاءُ الْإِذَا نَ وَقَالُوا الْمَرَادُ بِهِ الْإِذَا نَ عِندَ قَعْدِ الْإِمَامِ عَلَى الْمَنْبَرِ وَقَدْ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَوْئِدٌ وَاحِدٌ فَيَكُنْ إِذَا جَلَسَ عَلَى الْمَنْبَرِ إِذَا نَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَإِذَا نَزَلَ أَقَامَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ كَانَ أَبُو بَكْرٍ وَمَنْ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى إِذَا كَانَ عَثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ وَتَبَاعَدَتْ الْمَنَازِلُ زَادَ مَوْئِدُنَا آخِرَ فَأَمَرَ بِالنَّادِيْنَ الْأَوَّلِ

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا

سورة الجمعة ٤٢

الجزء ٢٨

ع ١١

على دارة اللتي تسمى زوراء فاذا جلس على المنبر اذن المؤذن الثاني فاذا نزل اقام للصلاة فلم يعب ذلك عليه - وقيل اول من سماها جمعة كعب بن لؤي - وكان يقال لها العروبة - وقيل ان الانصار قالوا لليهود يوم يجتمعون فيه في كل سبعة ايام وللنصارى مثل ذلك فعملوا نجعل لنا يوما نجتمع فيه فنذكر الله فيه ونصلي فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة فاجتمعوا الى سعد بن زوراء فصلى بهم يومئذ ركعتين وذكرهم فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه فانزل الله آية الجمعة فهي اول جمعة كانت في الاسلام واما اول جمعة جمعتها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهي انه لما قدم المدينة مهاجرا نزل فبأعلى بني عمرو بن عوف واقام بها يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس واسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة عامدا المدينة فادركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن واد لهم فخطب وصلى الجمعة - وعن بعضهم قد ابطال الله قول اليهود في ثلث - افتخروا بانهم اولياء الله و احببوا فكتبهم في قولهم فتمذوا الموت ان كنتم صديقين - وبانهم اهل الكتاب والعرب لا كتاب لهم فشبههم بالحمير يحمل اسفارها - وبالسبت وانه ليس للمسلمين مثله فشرح الله لهم الجمعة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم خيرا يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اهبط الى الارض وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيدي - وعنه عليه السلام اتاني جبرئيل وفي كفه امرأة بيضاء وقال هذه يوم الجمعة يعرضها عليك ربك لتكون لك عيدا ولا تمك من بعدك وهو سيد الايام عندنا ونحن ندعوه الى الاخرة يوم المزيدي - وعنه ان الله في كل جمعة ستمائة الف عتيق من النار - وعن كعب ان الله فضل من البلدان مكة - ومن الشهر رمضان - ومن الايام الجمعة - وقال عليه السلام من مات يوم الجمعة كتب الله له اجر شهيد ووفي فتنة القبر - وفي الحديث اذا كان يوم الجمعة قعدت الملكة على ابواب المسجد بايديهم مصحف من فضة واقلام من ذهب يكتبون الاول فالاول على مراتبهم وكانت الطرقات في ايام السلف وقت السحر وبعد الفجر مغتصة بالمبتكرين يمشون بالسروج - وقيل اول بدعة احدثت في الاسلام ترك البكور الى الجمعة - وعن ابن مسعود انه بكر فرأى ثلاثة ففر سبقوه فاغتم واخذ يعاتب نفسه يقول اراك رابع اربعة وما رابع اربعة بسعيد - ولا تغام الجمعة عند ابي حنيفة رحمه الله الا في مصر جامع لقوله عليه السلام لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا اضحى الا في مصر جامع والمصر الجامع ما اقيمت فيه الحدود ونفذت فيه الاحكام ومن شروطها الامام او من يقوم مقامه لقوله عليه السلام فمن تركها وله اسم عادل او جائر الحديث وقوله اربع الى الولاة الفية والصدقات والحدود والجمعات فان ام رجل بغير اذن الامام او من ولاه من قاض او صاحب شرطة لم يجز فان لم يمكن الاستيذان فاجتمعوا على واحد فصلى يوم جاز - وهي تذهب بثلاثة سوى الامام - وعند الشافعي رحمه الله باربعين - ولا جمعة على

تَعْلَمُونَ ۝ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا ۖ قُلْ مَا عِندَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ
وَمِنَ التِّجَارَةِ ۖ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝ ع

المسافرين والعبيد والنساء والمرضى والزمنى ولا على الاعشى عند أبي حنيفة ولا على الشيخ
الذي لا يمشي إلا بقائد - وقرأ عمرو ابن عباس وابن مسعود وغيرهم فامضوا - وعن عمر رضي الله عنه
انه سمع رجلا يقرأ فأسعوا فقال من أقرأك هذا قال أبي بن كعب فقال لا يزال يقرأ بالمنسوخ لو كانت
فأسعوا لسعيت حتى يسقط رذائي - وقيل المراد بالسعي القصد دون العدو والسعي التصرف في كل عمل
ومنه قوله تعالى نَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ - وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى - وعن الحسن ليس السعي على
الاقترام والكثرة على النيات والقلوب - وذكر محمد بن الحسن في موطأه ان ابن عمر سمع الإقامة وهو
بالبيعة فانسرح المشي قال محمد وهذا لا بأس به ما لم يجهد نفسه [إلى ذكر الله] إلى الخطبة والصلوة
والقسمة الله الخطبة ذكر له قال ابو حنيفة رحمه الله ان اقتصر الخطيب على مقدار يسمى ذكرا لله فقله الحمد
لله سبحانه الله جاز - وعن عثمان رضي الله عنه انه صعد المنبر فقال الحمد لله وأرتج عليه فقال ان ابا بكر وعمر
كانا يعدان لهذا المقام مقالا وانكم الى امام فعال احوج منكم الى امام قوال وسيأتيكم الخطيب ثم
نزل وكان ذلك بحضرة الصحابة ولم يُنكر عليه احد - وعند صاحبيه والشافعي لابد من كلام يسمى
خطبة - فان قلت كيف يفسر ذكر الله بالخطبة ونبييا ذكر غير الله - قلت ما كان من ذكر رسول الله
والثناء عليه وعلى خُلفائه الراشدين وأتقياء المؤمنين والموعظة والتذكير فهو في حكم ذكر الله فاما ما عدا
ذلك من ذكر الظلمة وألقابهم والثناء عليهم والدعاء لهم وهم احقاء بعكس ذلك فمن ذكر الشيطان
وهو من ذكر الله على مراحل واذا قال المنصت للخطبة اصاحبه منه فقد لنا افلا يكون الخطيب
الغالي في ذلك لاغيا نعوذ بالله من غربة الاسلام ونكد الايام - اراد الامر بترك ما يذهل عن ذكر الله
من شواغل الدنيا وانما خص البيع من بينها لان يوم الجمعة يوم يبط الناس فيه من قراهم وبوايهم
وينصبون الى المصر من كل ارب وقت هبوطهم واجتماعهم واقتصاص الأسواق بهم اذا انتفج النهار
وتعالى الضحى ودنا وقت الظهيرة وحينئذ تسر التجارة ويتكاثر البيع والشراء فلما كان ذلك الوقت
مطنة الذهول بالبيع عن ذكر الله والمضي الى المسجد قيل لهم بادروا تجارة الآخرة واتركوا تجارة الدنيا
واسعوا الى ذكر الله الذي لا شيء انفع منه وارجح [وذروا البيع] الذي نفعة يسير ورجحه مقارب - فان قلت
فاذا كان البيع في هذا الوقت مأمورا بتركه محرم ما فهل هو فاسد - قلت عامة العلماء على ان ذلك
لا يوجب فساد البيع قالوا لان البيع لم يحرم لعينه ولكن لما فيه من الذهول عن الواجب فهو كالصلوة
في الارض المغصوبة والثوب المغصوب والوضوء بماء مغصوب - وعن بعض الناس انه فاسد - ثم اطلق لهم
ما حظروا عليهم بعد قضاء الصلوة من الانتشار وابتغاء الربح مع التوسية باكتثار الذكر وان لا يلهمهم شيء من

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ©

إِذَا جَاءَكَ الْمُنْفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ

تجارة ولا غيرها عنه وان تكون همهم في جميع احوالهم وارقاتهم موكله به لا ينفقون عنه لان فلاحهم فيه وفوزهم منوط به - وعن ابن عباس لم يؤمروا بطلب شيء من الدنيا انما هو عيادة المرضى وحضور الجنائز وزيارة اخ في الله - وعن الحسن وسعيد بن المسيب طلب العلم - وقيل صلوة التطوع - وعن بعض السلف انه كان يشغل نفسه بعد الجمعة بشيء من امور الدنيا نظرا في هذه الآية - وروي ان اهل المدينة اصابهم جوع وغلاء شديد فقدم دحية بن خليفة بتجارة من زيت الشام والنبطي صلى الله عليه وآله وسلم يشطب يوم الجمعة فقاموا اليه خشوا ان يسبقوا اليه فما بقي معه الا يسير قيل ثمانية - واحد عشر - واذا عشر - واربعون فقال عليه السلام والذي نفس محمد بيده لو خرجوا جميعا لاضرهم الله عليهم الوادي نارا وكانوا اذا اقبلت العير استقبلوها بالطبل والتصفيق وهو المراد باللهو - وعن قتادة فعلوا ذلك ثلاث مرات في كل مقدم عير - فان قلت فان اتفق تفرق الناس عن الامام في صلوة الجمعة كيف يصنع - قلت ان بقي وحدة او مع اقل من ثلاثة فعند ابي حنيفة يستأنف الظهر اذا نفروا عنه قبل الركوع - وعند صاحبيه اذا كبر وهم معه مضى فيها - وعند زهرا اذا نفروا قبل التشهد بطلت - فان قلت كيف قال الينا وقد ذكر شيئين - قلت تعدية اذا رآوا تجارة انفضوا اليها ازلها وانفضوا اليه فحذف احدهما لدلالة المذكور عليه وكذلك قراءة من قرأ انفضوا اليه - وقراءة من قرأ لها او تجارة انفضوا اليها - وقرئ اليهما - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الجمعة اعطي من اجر عشر حسنات بعدد من اتى الجمعة وبعدد من لم يأتها في اصرار المسلمين *

سورة المنفقون

ارادوا بقولهم [نشهد انك لرسول الله] شهادة واطأت فيها قلوبهم السنتهم فقال الله عز وجل قالوا ذلك [والله يعلم] ان الامر كما يدل عليه قولهم انك لرسول الله [والله يشهد] انهم [لكذبون] في قولهم نشهد وادعائهم فيه المواطاة - وانهم لكذبون فيه لانه اذا خلا عن المواطاة لم يكن شهادة في الحقيقة فهم كاذبون في تسميته شهادة - او اراد والله يشهد انهم لكذبون عند انفسهم لانهم كانوا يعتقدون ان قولهم انك لرسول الله كذب وخبر على خلاف ما عليه حال المخبر عنه - فان قلت اي فائدة في قوله والله يعلم انك لرسوله - قلت لو قال قالوا نشهد انك لرسول الله والله يشهد انهم لكاذبون لكان يؤهم ان قولهم هذا كذب فوسط بينهما قوله والله يعلم انك لرسوله ليميط هذا الابهام - [اتخذوا ايمانهم جنة] - يجوز ان يراد ان قولهم نشهد انك لرسول الله

لَكَذِبُونَ ﴿٢٣﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۚ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَغَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ نَفْسٌ فَ يَقْفِرُونَ ﴿٢٥﴾ وَإِذَا رَأَيْتُمُ تَعِيبَكَ أَجْسَامَهُمْ ۚ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ ۚ كَانَهُمْ

يمعن من ايمانهم الكاذبة لان الشهادة تجوزي مجرى الحلف فيما يراه به من التوكيد يقول الرجل اشهد واشهد بالله واعزم واعزم بالله في موضع اقسم وأولي وبه استشهد ابو حنيفة على ان اشهد يمين - ويجوز ان يكون وصفا للمنافقين في استجنادهم بالايمن - وقرأ الحسن ايمانهم اي ما اظهروه من الايمان بالسنتيم وبعضه قوله ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا [ساء ما كانوا يعملون] من نفاقهم ومذهب الناس عن سبيل الله وفي ساء معنى التعجب الذي هو تعظيم امرهم عند السامعين - [ذلك] اشارة الى قوله ساء ما كانوا يعملون اي ذلك القول الشاهد عاينهم بانهم اصوره الناس اعمالا بسبب أنهم آمنوا ثم كفروا - او الى ما وصف من حالهم في النفاق والكذب والاستجدان بالايمن اي ذلك كله بسبب أنهم آمنوا ثم كفروا [فطغى على قلوبهم] فحسروا على كل عظمية - فان قلت المنافقون لم يكونوا الا على الكفر الثابت الدائم فما معنى قوله آمنوا ثم كفروا - قلت فيه ثلاثة اوجه - احدها آمنوا اي نطقوا بكلمة الشهاده وفعلوا كما يفعل من يدخل في الاسلام ثم كفروا ثم ظير كفرهم بعد ذلك وتبين بما اطلع عليه من قولهم ان كان ما يقوله محمدا حقا فنحن حمير وقولهم في غزوة تبوك ايطمع هذا الرجل ان يقتل له قصور كسرى وقصر هيبات ونحوه قوله تعالى يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم اي وظهر كفرهم بعد ان اسلموا ونحوه قوله لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم - والثاني آمنوا اي نطقوا بالايمن عند المؤمنين ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم استبزازا بالاسلام كقوله ولذا لقوا الذين آمنوا الى قوله انما نحن مستهزؤن - والثالث ان يراك اهل الردة منهم - وقرئ فطغى على قلوبهم - وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه فطغى الله * كان عبد الله بن ابي رجلا جسيما صليحا ذاق اللسان وقوم من المنافقين في مثل صفته وهم رؤساء المدينة وكانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيستندون فيه ولهم جسارة المناظر وفصاحة الالسن فكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن حضر يعجبون ببياكلهم ويسمعون الى كلامهم - فان قلت ما معنى قوله [كانهم خشب مسندة] - قالت شبهوا في استنادهم وما هم الا اجرام خالية عن الايمان والخير بالخشب المسندة الى الحائط ولان الخشب اذا انتفع به كان في سقف او جدار او غيرهما من مظان الانتفاع وما دام متروكا فارغا غير منتفع به اهدى الى الحائط فشبهوا به في عدم الانتفاع - ويجوز ان يراد بالخشب المسندة الاصنام المنحوتة من الخشب المسندة الى الشيطان شبهوا بها في حسن صورهم وقلة جدواهم - والخطاب في [رايتهم تعيبك] لمرسل الله او لكل من يخاطب - وقرئ يسمع على البناء للمفعول وموضع كانهم خشب رفع على هم كانهم خشب او هو كلام مستأنف لا محل له - وقرئ خشب جمع خشبة كبذرة وبدن - وخشب كمرة ونمر - وخشب كمدة

خَشَبٌ مُسْتَدَّةٌ ۖ يُحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ ۖ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ ۖ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ ۖ أَنَّى يُوَفُّكَونَ ۖ وَ إِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّا رُؤُسَهُمْ وَ رَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ۖ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ

و مدبر وهي في قراءة ابن عباس - و عن اليزيدي انه قال في خشب جمع خشباء و الخشباء الخشبة التي دُرجوها شُبِنوا بها في نفاقهم و فساد بواطئهم - [عَلَيْهِمْ] ثاني مفعولي يُحْسَبُونَ اي يُحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ واقعة عَلَيْهِمْ و ضارة لهم لجبنهم و هلعهم و ما في قلوبهم من الرعب اذا نادى مناد في العسكر او انفلتت دابة او اُنشدت ضالة ظنوه ايقاعا بهم - و قيل كانوا على رجل من ان ينزل الله فيهم ما يهلك استارهم و يبديح دماءهم و اموالهم و منه اخذ الاخطل * شعر * ما زلت تخشب كل شيء بعدهم * خيلا تكثر عليهم و رجالا * يوقف على عَلَيْهِمْ و يبتدأ هم العدو اي هم الكاملون في العداوة لان اعدى الاعداء العدو المداحي الذي يكاشرك و تحت ضلوعه الداء الدوي [فاحذَرهم] و لا تغتر بظواهرهم - و يجوز ان يكون هم العدو المفعول الثاني كما لو طرحك الضمير - فان قلت فحقه ان يقال هي العدو - قلت منظور فيه الى الخبر كما ذكر في هذا ربي - و ان يفتر مضاف محذوف على يُحْسَبُونَ كُلَّ اهل صَيْحَةٍ [قَاتِلْهُمْ اللَّهُ] دعاء عليهم و طلب من ذاته ان يلعنهم و يُضربهم او تعليم للمؤمنين ان يدعوا عليهم بذلك [أَنَّى يُوَفُّكَونَ] كيف يعدلون عن الحق تعجبا من جهلهم و ضلالتهم [لَوَّا رُؤُسَهُمْ] عطفوها و امالوها اعراضا عن ذلك و استكبارا - ترى بالتخفيف و التشديد للتكثير - روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم حين لقي بني المصطلق على المريسيع و هو ماء لهم و هزمهم و قتل منهم ازيد حم على الماء جهجاه بن سعيد اجير لعمر يقود فرسه و سنان الجهنمي حليف لعبد الله بن ابي و اقتتلا فصرخ جهجاه يا للمهاجرين و سنان يا لانصار فاعان جهجاهما جعال من فقراء المهاجرين و لطم سنانا فقال عبد الله لجعال و انت هذاك و قال ما صحتنا محمدا الا للطم و الله ما مثلنا و مثلهم الا كما قال سمن كلبك يا كللك اما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل عني بالاعز نفسه و بالاذل رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ثم قال لقومه ما ذا فعلتم بانفسكم احللتموهم بلادكم و قاسمتموهم اموالكم اما والله لو امسكتهم عن جعال و نوابه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم و لا وشكوا ان يتحولوا عنكم فلا تدفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع بذلك زيد بن ارقم و هو حدث فقال انت و الله الذليل الغليل المبتغض في قومك و محمد في عز من الرحمن و قوة من المسلمين فقال عبد الله اسكت فانما كنت العب فاخبر زيد رسول الله فقال عمرو عني اضرب عني هذا المذائق يا رسول الله قال اذن ترعد انك كثيرة بيثرب قال فان كرهت ان يقتله مهاجري فامر به انصارنا فقال فكيف اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه و قال عليه السلام لعبد الله انت صاحب الكلام الذي بلغني قال والله الذي انزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك و ان زيدا الكاذب فهو قوله تعالى اتخذوا ايمانهم جنة فقال الحاضرون يا رسول الله شيخنا و كبيرنا لا تصدق عليه كلام غلام عسى ان يكون قد وهم - و روي ان رسول الله صلى

سورة السجدة ١٣
 لَّهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ۖ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ نَعَمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا
 ٢٨ الْجَزْءُ عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا ۚ وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَقْبِضُونَ ۝
 ١٣ ع يَقُولُونَ لَكُنْ رُجْعًا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ۚ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ
 الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلَبُوا أَمْوَالَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْه وَسَلَّمَ قَالَ لَه لعلك غضبت عليه قال لا قال فلعله اخطا سمعت قال لا قال فلعله شبه عليك
 قال لا فاما نزلت لحق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زيدا من خلفه فعرك اذنه وقال وقت
 اذنتك يا غلام ان الله قد صدق وكذب المنافقين ولما اراد عبد الله ان يدخل المدينة انتزعه ابذه
 حباب وهو عبد الله بن عبد الله غير رسول الله اسمه وقال ان حبابا اسم شيطان وكان مخلصا وقال
 دراهك والله لا تدخلها حتى تقول رسول الله الاعز وانا الاذل فلم يزل حبيسا في يده حتى امرة رسول الله
 بتخليته - وروي انه قال له لئن لم تقبل لله ورسوله بالعز لاضربن عنقك فقال ويحك اباعل انت قال نعم
 فلما رأى هذه المجدة قال اشهد ان العزة لله ورسوله وللمؤمنين فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرا فلما بان كذب عبد الله قيل له قد نزلت فيك أي
 شداد فاذهب الى رسول الله يستغفر لك فلو لم يأت رأسه ثم قال امرتوني ان اومن فامنت وامرتوني ان
 اركي مالي فركيت فما بقي الا ان اسجد لمحمد فنزلت واذا قيل ليم تعالوا يستغفر لكم رسول الله ولم
 يلبث الا اياما قلائل حتى اشتكى ومات [سوء عليهم] الاستغفار وعدمه لانهم لا يلتفتون اليه ولا يعتدون
 به لكفرهم اولان الله لا يغفر لهم - وقرئ استغفرت علي حذف حرف الاستفهام لان ام المعادلة تدل عليه -
 وقرأ ابو جعفر استغفرت اشباعا لمزة الاستفهام للاظهار والبيان لا قلبا لمزة الوصل الفا كما في السجدة والله
 [ينفضوا] يتفرقوا - وقرئ ينفضوا من انفض القوم اذا فنيتم ازادهم وحقيقته حان لهم ان ينفضوا
 مزادهم [ولله خزائن السموات والارض] وبيده الارزاق والقسم فهو رازقهم منها وان ابي اهل المدينة
 ان ينفقوا عليهم [ولكن] عبد الله واضرا به جاهلون [لا يقبضون] ذلك فيهدون بما يزين لهم الشيطان - وقرئ
 ليخرجن الاعز منها الاذل بفتح الياء - وليخرجن على البناء للمفعول - وقرأ الحسن وابن ابي عمير
 ليخرجن بالهمزة ونصب الاعز والاذل ومعناه خرج الاذل او اخرج الاذل او مثل الاذل [ولله العزة]
 الغلبة والقوة ولمن اعزة الله وايده من رسوله ومن المؤمنين وهم الاخضاء بذلك كما ان الهذلة والهوان
 للشيطان وذويه من المنافقين والكافرين - وعن بعض الصالحات وكانت في هيئة رثة ألبست على السلام
 وهو العز الذي لا ذل معه والغنى الذي لا فقر معه - وعن الحسن بن علي ان رجلا قال له ان
 الناس يزعمون ان فيك تيبا قال ليس بتيب ولكن عزة وتلا هذه الآية - [لا تلبسكم] لا تشغلكم [اموالكم]
 والتصرف فيها والسعي في تدبير امرها والتباليك على طلب النماء فيها بالتجارة والافلال والابتغاء

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ وَأَنْفَقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ ۚ وَكَانَ يُوَخِّرُ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا ط وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ ع

الذئاج والتلذذ بها والاستمتاع بمنافعها [وَلَا أُولَٰئِكَ] وسروركم بهم وشفقتكم عليهم والقيام بمؤونتهم وتسوية ما يصلحهم من معاشهم في حيوتكم وبعد مماتكم وقد عرفتم قدر منفعة الاموال والاولاد وانه اهون شيء وادونه في جنب ما عند الله عن ذكر الله وايقاظه عليها [وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ] يريد الشغل بالدنيا عن الدين [فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] في تجارتهم حيث باعوا العظيم الباقي بالحقير الفاني - وقيل ذكر الله الصلوات الخمس - وعن الحسن جميع الفرائض كانه قال عن طاعة الله - وقيل القرآن - وعن الكلبي الجهاد مع رسول الله - من في [مِنْ مَّا رَزَقْنَاهُمْ] للتبعيض والمراد الانفاق الواجب [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ] من قبل ان يرى دلائل الموت ويعاين ما يأيسر معه من الامهال ويضيق به الخناق ويتعذر عليه الانفاق ويفوت وقت القبول فيتكسر على المنع ويعض انامله على فقد ما كان متمكنا منه - وعن ابن عباس تصدقوا قبل ان ينزل عليكم سلطان الموت فلا يقبل توبة ولا ينفع عمل - وعنه ما يمنع احدكم اذا كان له مال ان يزكيه و اذا اطاق الحج ان يحج من قبل ان ياتي الموت فيسأل ربه الكرة فلا يعطاها - وعنه انها نزلت في مانعي الزكاة والله لو رأى خيرا لما سأل الرجعة فقل له اما تنقي الله يسأل المؤمنون الكرة قال نعم انا اقرأ عليكم به قرأنا يعني انها نزلت في المؤمنين وهم المخاطبون بها - وكذا عن الحسن ما من احد لم يزك ولم يصم ولم يحج الا سأل الرجعة - وعن عكرمة انها نزلت في اهل القبلة [لَوْلَا أَخَّرْتَنِي] وقرئ آخرتني يريد هلا آخرت موتي [إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ] الى زمان قليل [فَأَصَّدَّقَ] وقرأ ابي ماصدق على الاصل - وقرئ [وَكَانَ] عطفا على محل فاصدق كانه قيل ان اخرتني اصدق واكن - ومن قرأ واكون على النصيب فعلى اللفظ - وقرأ عبيد بن عمير واكون على وانا اكون عده منه بالصلاح [وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ] نفي للتأخير على وجه التاكيد الذي معناه مماناة المنفي الحكمة والمعنى انكم اذا علمتم

ان تأخير الموت عن رفته مما لا سبيل اليه و انه هاجم لا محالة و ان الله عليم

باعمالكم فمجاز عليها من منع واجب و غيره لم تدق الا المسارعة

الى الخروج عن عهدة الواجبات والاستعداد للقاء الله -

و قرئ [يَعْمَلُونَ] بالتاء - و الياء - عن

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

من قرأ سورة المنافقين

برئ من النفاق •

سورة التغابن مدنية وهي ثمان عشرة آية وفيها ركوعان * جرنها ١١٢٢

كلماتها ٢٤٧

سورة التغابن ٩٤

الجزء ٢٨

ع ١٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسْبِغُ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ٥ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ٥ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٥ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ٥ وَالْيَهُ الْمَصِيرُ ٥ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ ٥ وَاللَّهُ

سورة التغابن

قدّم الظرفان ليدلّ بتقدّمهما على معنى اختصاص الملك و الحمد بالله عز و جل و ذلك لان الملك على الحقيقة له لانه مُبدئ كل شيء و مُبدع و القائم به و المبيم عليه و كذلك الحمد لان اصول النعم و فروعها منه و اما ملك غيره فتسليط منه و استعزاء و حمدة اعتداد بانّ نعمة الله جرت على يده [هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ] يعني فمِنْكُمْ ات بالكفر و فاعل له و مِنْكُمْ ات بالايمن و فاعل له كقوله وَ جَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا الْأَبَوَةَ وَالْكَتَبَ فَمِنْهُمْ مُبْتَدٍ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ والدليل عليه قوله وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ اي عالم بكم و ايمانكم اللذين هما من عملكم و المعنى هو الذي تفضل عليكم باصل النعم الذي هو الخلق و الابداع عن العدم فكان يجب ان تنظروا النظر الصحيح و تكونوا باجمعكم عبادا شاكرين فما فعلتم مع تمسكنكم بل تشعبتم شعبا و تفرقتم امّا فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ و قدّم الكفر لانه الاغلب عليهم و الاكثر فيهم - و قيل هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ بِالْخَلْقِ و هم الدهرية و مِنْكُمْ مُؤْمِنٌ به - فان قلت نعم ان العباد هم الفاعلون للكفر و لكن قد سبق في عام الله الحكيم انه اذا خلقهم لم يفعلوا الا الكفر و لم يخفوا غيرة فما دعه الى خلقهم مع علمه بما يكون منهم و هل خلق القبيح و خلق فاعل القبيح الا واحد و هل مثله الا مثل من و هب سيفا باترا لمن شمر بقطع السبيل و قتل النفس المحرمة فقتل به مؤمنا اما يطبق العقل على ذم الواهب و تعذيفه و الدق في فروته كما يذمون القاتل بل انكسارهم باللوازم على الواهب اشد - قلت قد علمنا ان الله حكيم عالم بقبح القبيح عالم بغناه عنه نقد علمنا ان افعاله كلها حسنة و خلق فاعل القبيح فعلة فوجب ان يكون حسنا و ان يكون له وجه حسن و خفاء وجه الحسن علمنا لا يقدح في حسنه كما لا يقدح في حسن اكثر مخلوقاته جعلنا بداعي الحكمة الى خلقها [بِالْحَقِّ] بالغرض الصحيح و الحكمة البالغة و هو ان جعلها مقام المثلفين ليعملوا فيجاريهم [وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ] و ترى صُورَكُمْ بالكسر لتشكروا و الية مصيركم فيجازيكم على الشكر و التفريط فيه - فان قلت كيف احسن صُورهم - قلت جعلهم احسن الحيوان كله و ابهاء بدليل ان الاتسان لا يتمنى ان يكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور و من حسن صورته انه خلق منتصبا غير منكبت كما قال عز و جل فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ

عَلَيْهِمْ ذَاتِ الصُّدُورِ ۚ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَمَا مَوْءَا بِأَلْ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ ذَٰلِكَ
بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يْدِينُونَا ۖ فَكْفَرُوا وَتَوَلَّوْا ۚ وَاسْتَغْنَى اللَّهُ ۖ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝
زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُغْنِيَهُمْ ۖ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَجْعَلُنَّ لِمَ لَتَنْبُؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ ۖ وَذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ
يَسِيرٌ ۝ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ يَوْمَ يَجْمَعُكُم لِيَوْمِ الْجَمْعِ

فَإِنْ فَلَمْتُ نَكَمٍ مِنْ دَمِيمٍ مَشْوَةِ الصُّورَةِ سَمِجِ الْخِلْقَةِ تَقْتَحِمُهُ الْعِيدُونَ - قُلْتُ لَا سَمَاجَةَ ثَمَّةَ وَلَكِنْ الْحَسَنُ كَغَيْرِهِ
مِنَ الْمَعَانِي عَلَى طَبَقَاتٍ وَ مَرَاتِبٍ فَلَا نَحْطَا بِغُضِّ الصُّورِ عَنْ مَرَاتِبٍ مَا فَوْقَهَا انْحِطَا بِدِينَا وَاضَاتِنَا
إِلَى الْمَوْفَى عَلَيْهَا لَا تُسْتَمْلِحُ وَلَا فَهِيَ دَاخِلَةٌ فِي حَيْزِ الْحَسَنِ غَيْرِ خَارِجَةٍ مِنْ حَدِّهِ إِلَّا تَرَى إِنَّكَ قَدْ
تُعْجِبُ بِصُورَةٍ وَ تَسْتَمْلِكُهَا وَ لَا تَرَى الدُّنْيَا بِهَا ثُمَّ تَرَى اسْلِمَ وَ أَعْلَى فِي مَرَاتِبِ الْحَسَنِ فَيَنْبَدُوا عَنْ الْأَوَّلَى
طَرَفَكَ وَ تَسْتَقِلُّ الذُّنُورَ إِلَيْهَا بَعْدَ امْتِنَانِكَ بِهَا وَ تَهَالِكُ عَلَيْهَا - وَ قَالَتِ الْحَكَمَاءُ شَيْئَانِ لَا غَايَةَ لَهُمَا الْجَمَالُ
وَ الْبَيَانُ - نَبَّهَ بِعِلْمِهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ ثُمَّ بِعِلْمِهِ مَا يُسِرُّ الْعِبَادَ وَ يُعْلِنُونَهُ ثُمَّ بِعِلْمِهِ ذَوَاتِ الصُّدُورِ أَنَّ
شَيْئًا مِنَ الْكَلِمَاتِ وَ الْجَزْئِيَّاتِ غَيْرِ خَافٍ عَلَيْهِ وَ لَا عَارِبٌ عِنْدَهُ فَحَقَّقَهُ أَنْ يَتَّقَى وَ يَحْذَرُ وَ لَا يَجْتَرَأُ عَلَى شَيْءٍ
مِمَّا يُخَالِفُ رِضَا وَ تَكْرِيرَ الْعِلْمِ فِي مَعْنَى تَكْرِيرِ الْوَعِيدِ وَ كَلِمَا ذِكْرَهُ بَعْدَ قَوْلِهِ فَمَدَّكُمْ كَابِرًا وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ كَمَا
تَرَى فِي مَعْنَى الْوَعِيدِ عَلَى الْكُفْرِ وَ انْكَارِ أَنْ يَعْصِيَ الْخَالِقُ وَ لَا تَشْكُرُ نِعْمَتَهُ فَمَا أَجْهَلُ مَنْ يَمْزِجُ الْكُفْرَ
بِالْخَلْقِ وَ يُجْعَلُهُ مِنْ جَمَلَتِهِ وَ الْخَلْقُ اعْظَمُ نِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَ الْكُفْرُ اعْظَمُ كُفْرَانٍ مِنَ الْعِبَادِ لِرَبِّهِمْ
[أَلَمْ يَأْتِكُمْ] الْخُطَابُ لِكُفَّارٍ مَكَّةَ - وَ [ذَٰلِكَ] إِمَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرَ مِنَ الْوَبَالِ الَّذِي ذَاقُوهُ فِي الدُّنْيَا وَ مَا أُعِدَّ لَهُمْ
مِنَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ [بِأَنَّهُ] بَانَ السُّنَانُ وَ الْحَدِيثُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ - [أَبَشَرٌ يَدِينُونَا] انْكَرُوا أَنْ يَكُونَ
الرَّسُلُ بَشَرًا وَ لَمْ يَنْكَرُوا أَنْ يَكُونَ اللَّهُ حَجَرًا [وَ اسْتَغْنَى اللَّهُ] أَطْلُقْ لِيَتَذَاوَلَ كُلُّ شَيْءٍ وَ مِنْ جَمَلَتِهِ إِيْمَانُهُمْ
وَ طَاعَتُهُمْ - فَإِنْ فَلَمْتُ قَوْلَهُ وَ تَوَلَّوْا وَ اسْتَغْنَى اللَّهُ يُوْهُمُ وَ جُودُ التَّوَلَّى وَ الاسْتِغْنَاءُ مَعًا وَ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَزَلْ
غَنِيًّا - فَلَمْتُ مَعْدَاةَ وَ ظَهَرَ اسْتِغْنَاءُ اللَّهِ حَيْثُ لَمْ يُلْجِئْهُمْ إِلَى الْإِيْمَانِ وَ لَمْ يَضْطَرَّهُمْ إِلَيْهِ مَعَ قُدْرَتِهِ عَلَى ذَٰلِكَ -
الزُّعْمُ ادِّعَاءُ الْعِلْمِ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ زَعَمُوا مَطِيَّةَ الْكَذِبِ - وَ عَنْ شَرْيْحٍ لِكُلِّ شَيْءٍ كَذِبَةٌ وَ كَذِبَةُ الْكَذِبِ
زَعَمُوا وَ يَتَعَدَّى إِلَى الْمَفْعُولِينَ تَعَدَّى الْعِلْمُ قَالَ * ع * وَ لَمْ اَزْعَمْكَ عَنْ ذَٰلِكَ مَعْزَلًا * وَ أَنْ مَعَ مَا فِي حَيْزِهِ فَائِمٌ
مَقَامَهُمَا - وَ [الَّذِينَ كَفَرُوا] أَهْلُ مَكَّةَ - وَ [بَلَى] اثْبَاتٌ لِمَا بَعْدَ كُنْ وَ هُوَ الْبَعْثُ [وَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ] أَيْ لَا
يَصْرَفُهُ عِنْدَ صَارْفٍ وَ عَنَى بِرَسُولِهِ وَ النُّورِ مَحْمَدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ وَ الْقُرْآنُ - وَ قَرِئَ يَجْمَعُكُمْ وَ يُكْفِرُ
وَ يَدْخِلُهُ بِالْيَاءِ - وَ النُّونُ - فَإِنْ فَلَمْتُ بِمِ انْتِصَابِ الظَّرْفِ - فَلَمْتُ بِقَوْلِهِ لَتَنْبُؤُنَّ أَوْ بِخَبِيرٍ لَمَّا فِيهِ مِنْ مَعْنَى
الْوَعِيدِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَ اللَّهُ مَعَاذَكُمْ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ أَوْ بِاضْمَارِ اذْكُرْ [لِيَوْمِ الْجَمْعِ] لِيَوْمِ يَجْمَعُ فِيهِ الْأَوَّلُونَ وَ الْآخِرُونَ
[التَّغَابُنَ] مُسْتَعَارٌ مِنْ تَغَابُنِ الْقَوْمِ فِي النُّجَارَةِ وَ هُوَ أَنْ يَغْبِنَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا لِنُزُولِ السَّعْدَاءِ مِنْ أَسْفَلِ الْأَشْقِيَاءِ
الَّذِي كَانُوا يَنْزِلُونَهَا لَوْ كَانُوا سَعْدَاءَ وَ نَزُولِ الْأَشْقِيَاءِ مِنْ أَسْفَلِ السَّعْدَاءِ الَّتِي كَانُوا يَنْزِلُونَهَا لَوْ كَانُوا أَشْقِيَاءَ وَ فِيهِ تَهْكُمُ

سورة التغابن ١٤
الجزء ٢٨
ع ١٥
الثالث

ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ط وَ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ مَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ط ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٥ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا ط وَبَدَسَ الْمَصِيرُ ٦ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ط وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ط وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ٧ وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ ٨ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَاقُ الْمُبِينُ ٩ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ط وَ عَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ١٠ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ ط وَإِنْ تَعَفَّوْا وَ تَصَفَّحُوا وَ تَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ١١ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فَتْنَةٌ ط وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ١٢

بالاشقياء لان نزلهم ليس بغبن و في حديث رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ما من عبد يدخل الجنة الا اُري مقعده من النار لو اساء ليزداد شكرا و ما من عبد يدخل النار الا اُري مقعده من الجنة لو احسن ليزداد حسرة - و معنى ذلك يَوْمُ التَّغَابُنِ و قد يتغابن الناس في غير ذلك اليوم استعظام له و ان تغابنه هو التغابن في الحقيقة لا التغابن في امور الدنيا و ان جلت و عظمت [مَالِحًا] صفة للمصدر اي عملا صالحا * [إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] الا بتقديره و مشيئته كأنه اذن للمصيبة ان تصيبه [يَهْدِ قَلْبَهُ] يلطف به و يشرحه للازدیاد من الطاعة و الخير - و قيل هو الاسترجاع عند المصيبة - و عن الضحاك يَهْدِ قَلْبَهُ حتى يعلم ان ما اصابه ام يكن ليخطئه و ما اخطاه لم يكن ليصيبه - و عن مجاهد ان ابلي صبر و ان اعطي شكر و ان ظلم غفر - و قرئ يَهْدِ قَلْبَهُ على البناء للمفعول - و القلب مرفوع - او منصوب و وجه النصيب ان يكون مثل سفيه نفسه اي يهد في قلبه - و يجوز ان يكون المعنى ان الكافر ضال عن قلبه بعيد منه و المؤمن واجد له مهتد اليه بقوله لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ - و قرئ يَهْدِ قَلْبَهُ بالنون - و يَهْدِ قَلْبَهُ بمعنى يهتد - و يَهْدِ قَلْبَهُ يطمئن - و يَهْدِ - و يَهْدِ على التخفيف [وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] يعلم ما يؤثر فيه اللطف من القلوب مما لا يؤثر فيه فيمنعه و يمنعه [فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ] فلا عليه اذا توليتم لانه لم يكتب عليه طاعتكم انما كتب عليه ان يبلغ و يبين فحسب [وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] بعث لرسول الله على التوكل عليه و التقوى به في امرة حتى ينصرة على من كذبه و تولي عنه * ان من الازواج ازواجا يعادين بعولتهن و يخاصمنهم و يجالبن عليهم و من الاولاد اولادا يعادون اباؤهم و يعقونهم و يجرمونهم الغصص و الاذى [فَأَحْذَرُوهُمْ] الصمير للعدو - او للازواج و الاولاد جميعا اي لما علمتم ان هؤلاء لا يخلون من عدو فكونوا منهم على حذر و لا تأمنوا عوائلهم و شرهم [وَأَنْ تَعَفَّوْا] عنهم اذا اطلعتم منهم على عداوة و لم تقابلوهم بمثلها [فَإِنَّ اللَّهَ] يغفر لكم ذنوبكم و يكفر عنكم سيئاتكم - و قيل ان ناسا ارادوا الهجرة من مكة فاتبطهم ازواجهم و اولادهم و قالوا تنطلقون و تصيروننا فارقوا لهم و رفقوا فلما هاجروا بعد ذلك و رأوا الذين سبقوهم قد فقهوا في الدين ارادوا ان يعاقبوا ازواجهم و اولادهم فزين لهم العفو - و قيل قالوا لهم اين تذهبون و تدعون بلدكم و عشيرتكم و اموالكم فغضبوا عليهم و قالوا لن جمعنا الله في دار الهجرة لم نصيبكم بخير فلما هاجروا مذموهم الخير فحسبوا ان يعفوا عنهم و يردوا اليهم البر

فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ ۚ وَمَنْ يُوقِ شَيْحَ نَفْسِهِ فَأَرْسَلْنَاكَ هُمْ الْمُقَلِّدُونَ ۝
 إِنْ تَقَرُّضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُّضَعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۚ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ۝ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝
 سورة الطلاق مدنية وهي اثنا عشر آية وفيها ركوعان *
 كالماتيا ٢٩٨
 حروفها ١٢٣٧
 ح ١٦
 الجزء ٢٨
 سورة الطلاق ٤٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتَيْنَّ وَآخِصُوا الْعِدَّةَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ ۚ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ

والصلة - وقيل كان عوف بن مالك الأشجعي ذا أهل وولد فاذا أراد أن يغزو تعلقوا به وركبوا إليه ورفقوه فكانه هم بأنهم فنزلت [فَنَنْتَهُ] بلاء ومحنة لانهم يُوقعون في الائم والعقوبة ولا بلاء اعظم منها الا ترى الى قوله [وَاللَّهُ عِذَّةٌ آجِرٌ عَظِيمٌ] وفي الحديث يؤتى برجل يوم القيمة يقال اكل عياله حسناته - وعن بعض السلف العيال سُوس الطاعات - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يخطب فجيء الحسن والحسين وعليهما قميصان احمران يعثران ويقومان فنزل اليهما فاخذهما ووضعهما في حجرة على المنبر فقال صدق الله ايما اموالكم واولادكم فَنَنْتَهُ رَأَيْتُ هَذَيْنِ الصَّبِيَّيْنِ فَلَمْ اصْبِرْ عَنْهُمَا ثُمَّ اخذ في خطبته - وقيل اذا امكنكم الجهاد والهجرة فلا يفتننكم الميل الى الاموال والاولاد عنهما [مَا اسْتَطَعْتُمْ] جهدكم ووسعكم اي ابدلوا فيها استطاعتكم [وَأَسْمِعُوا] ما توعظون به [وَأَطِيعُوا] فيما تؤمرون به وتهيون عذته وأنفقوا في الوجوه التي وجبت عليكم النفقة فيها [خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ] نصب بمحذوف تقديره ايتوا خيرا لانفسكم وانفعلوا ما هو خير لها وانفع وهذا تأكيد المحض على امتثال هذه الاوامر ويبدأ لان هذه الامور خير لانفسكم من الاموال والاولاد وما انتم عاكفون عليه من حب الشهوات وزخارف الدنيا وذكر القرض تأنط في الاستدعاء [يُّضَعِفْهُ لَكُمْ] يكتب لكم بالواحدة عشرة وسبع مائة الى ما شاء من الزيادة - وقرئ يُّضَعِفْهُ - [شُكْرًا] مجازاي يفعل بكم ما يفعل المبالغ في الشكر من عظيم الثواب وكذلك [حَلِيمٌ] يفعل بكم ما يفعل من يحلم عن المسيء فلا يعاجلكم بالعقاب مع كثرة ذنوبكم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وسلم من قرأ سورة التغابن دفع عنه موت الفجاءة *

سورة الطلاق

خَصَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِالْإِذْنِ وَالْعَمَّ بِالْخُطَابِ لِأَنَّ النَّبِيَّ إِمَامَ أُمَّتِهِ وَقُدْرَتُهُمْ كَمَا يُقَالُ لِرَبِّدِسِ الْقَوْمِ وَكَبِيرِهِمْ يَا فُلَانُ افْعَلُوا كَيْتًا وَكَيْتًا أَظْهَارًا لِلتَّقْدِيمِ وَاعْتِبَارًا لِلتَّرْجُئِ وَأَنَّهُ مَدْرَةٌ قَوْمَهُمْ وَلِسَانُهُمْ وَالَّذِي يَصْدُرُونَ عَنْ رَأْيِهِ وَلَا يَسْتَبَدُّونَ بِأَمْرٍ دُونَهُ فَكَانَ هُوَ وَحْدَهُ فِي حُكْمِ كُلِّهِمْ وَسَادًّا مَسَدًّا جَمِيعِهِمْ وَمَعْنَى [إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ] إِذَا ارْتَدَّتْ تَطْلِيقُهُنَّ وَهَمَّتُمْ بِهِ عَلَى تَنْزِيلِ الْمُقْبِلِ عَلَى الْأَمْرِ الْمَشَارَفِ لَهُ مَذَلَّةَ الشَّارِعِ فِيهِ كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ وَمَنْ كَانَ الْمَاشِي إِلَى الصَّلَاةِ وَالْمُنْتَظَرُ لَهَا فِي حُكْمِ

المصلي [فَطْلَقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ] فطَلَقُوهُنَّ مُسْتَقْبَلَاتٍ لِعَدَّتِهِنَّ كَقَوْلِكَ أَنْتَ لِلْبَيْتَةِ بِقِيَّتٍ مِنَ الْمُحْرَمِ أَيْ مُسْتَقْبِلًا لَهَا - وَ
 فِي قِرَاءَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي قُبُلِ عَدَّتَيْنِ وَإِذَا طَلَّقَتِ الْمَرْأَةُ فِي الطَّيْرِ الْمُتَقَدِّمِ لِلْقَرْرِ الْأَوَّلِ مِنْ
 أَقْرَانِهَا فَقَدْ طَلَّقَتِ مُسْتَقْبَلَةَ لِعَدَّتَيْهَا وَالْمُرَادُ أَنْ يَطْلُقَ فِي طَيْرٍ لَمْ يَجَامِعَنَّ فِيهِ ثُمَّ يَخْلُسُ حَتَّى تَنْقَضِيَ عَدَّتُهُنَّ
 وَهَذَا أَحْسَنُ الطَّلَاقِ وَإِذَا خَلَّ فِي السَّنَةِ وَابْعَدَهُ مِنَ الذَّمِّ - وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مَا رَوَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ أَنَّ أَصْحَابَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ أَنْ لَا يَطْلُقُوا أَزْوَاجَهُمْ لِلْسَّنَةِ إِلَّا وَاحِدَةً ثُمَّ لَا يَطْلُقُوا غَيْرَ
 ذَلِكَ حَتَّى تَنْقَضِيَ الْعِدَّةُ وَكَانَ أَحْسَنُ عِنْدَهُمْ مَنْ أَنْ يَطْلُقَ الرَّجُلُ ثَلَاثًا فِي ثَلَاثَةِ أَطْهَارٍ - وَقَالَ مَالِكُ بْنُ
 أَنَسٍ لَا أَعْرِفُ طَلَاقَ السَّنَةِ إِلَّا وَاحِدَةً وَكَانَ يَكْرَهُ الثَّلَاثَ مَجْمُوعَةً كَانَتْ أَوْ مُتَفَرِّقَةً - وَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ فَنَامَا
 كَرِهُوا مَا زَادَ عَلَى الْوَاحِدَةِ فِي طَيْرٍ وَاحِدٍ نَامَا مُتَفَرِّقًا فِي الْأَطْهَارِ فَلَا لِمَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِابْنِ عُمَرَ حِينَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ مَا هَكَذَا أَمَرَكَ اللَّهُ أَلَمَّْا السَّنَةُ أَنْ تَسْتَقْبِلَ الطَّيْرَ
 اسْتِقْبَالًا وَتَطْلُقَهَا لِكُلِّ قَرَّةٍ تَطْلِقُهَا - وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ لِعُمَرَ مَرُّ ابْنِكَ فَلْيُدْرَجْ عَلَيْهَا ثُمَّ لِيَدْعُهَا حَتَّى تَحِيضَ ثُمَّ تَطْهَرِ
 ثُمَّ لِيَطْلُقَهَا إِنْ شَاءَ فَتَمُوتَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تَطْلُقَ لَهَا النِّسَاءُ - وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ لَا بَأْسَ بِأَرْسَالِ الثَّلَاثِ
 وَقَالَ لَا أَعْرِفُ فِي عَدَدِ الطَّلَاقِ سَنَةً وَلَا بَدْعَةً وَهُوَ مَبَاحٌ - فَمَالِكٌ يَرَاعِي فِي طَلَاقِ السَّنَةِ الْوَاحِدَةَ وَالْوَقْتَ -
 وَابُو حَنِيفَةَ يَرَاعِي التَّفْرِيقَ وَالْوَقْتَ - وَالشَّافِعِيُّ يَرَاعِي الْوَقْتَ وَاحِدَةً - فَإِنْ قَلَّتْ هَلْ يَقَعُ الطَّلَاقُ
 الْمُخَالَفَ لِلْسَّنَةِ - قَلَّتْ نَعَمْ وَهُوَ أَمَّا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثَ بَيِّنَاتٍ
 يَدِيهِ فَقَالَ أَتُلْعَبُونَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَأَنَا بَيْنَ أَظْفَرِكُمْ - وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ طَلَّقْتُهَا
 ثَلَاثًا فَقَالَ لَهُ أَذِنَ عَصِيَّتٌ وَبَانَتْ مَذَكُ امْرَأَتِكَ - وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ لَا يُؤْتِي رَجُلًا طَلَّقَ
 امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا إِلَّا أَوْجَعَهُ ضَرْبًا وَاجَازَ ذَلِكَ عَلَيْهِ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَجَمَاعَةٍ مِنَ التَّابِعِينَ أَنَّ مَنْ
 خَالَفَ السَّنَةَ فِي الطَّلَاقِ فَارْتَقَعَهُ فِي حَيْضٍ أَوْ ثَلَاثٍ لَمْ يَقَعْ وَشَبَّوهُ بِمَنْ وَكَّلَ غَيْرَهُ بِطَلَاقِ السَّنَةِ مُخَالَفًا -
 فَإِنْ قَلَّتْ كَيْفَ تَطْلُقُ لِلْسَّنَةِ الَّتِي لَا تَحِيضُ لَصُغَرٍ أَوْ كَبَرٍ أَوْ حَمَلٍ وَغَيْرِ الْمُدْخُولِ بِهَا - قَلَّتِ الصَّغِيرَةُ
 وَالْأُنْثَى وَالْحَامِلُ كُلُّهُنَّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ يَفْرَقُ عَلَيْهِنَ الثَّلَاثَ فِي الْأَشْهُرِ وَخَالَفَهُمَا مُحَمَّدٌ
 وَزُفَرِيُّ الْحَامِلِ فَقَالَ لَا تَطْلُقُ لِلْسَّنَةِ إِلَّا وَاحِدَةً وَأَمَّا غَيْرُ الْمُدْخُولِ بِهَا فَلَا تَطْلُقُ لِلْسَّنَةِ إِلَّا وَاحِدَةً وَلَا يَرَاعِي
 الْوَقْتَ - فَإِنْ قَلَّتْ هَلْ يَكْرَهُ أَنْ تَطْلُقَ الْمُدْخُولَ بِهَا وَاحِدَةً بَائِنَةً - قَلَّتْ اخْتَلَفَتِ الرَّوَايَةُ فِيهِ عَنْ أَصْحَابِنَا
 وَالْبَاطِلُ الْكِرَاهَةُ - فَإِنْ قَلَّتْ قَوْلُهُ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ عَامٌ يَتَنَازَلُ الْمُدْخُولُ بِهِنَّ وَغَيْرُ الْمُدْخُولِ بِهِنَّ مِنْ
 ذَوَاتِ الْأَقْرَاءِ وَالْأُنْثَى وَالصَّغَائِرُ وَالْحَوَامِلُ فَكَيْفَ مَحْ تَحْصِيصُهُ بِذَوَاتِ الْأَقْرَاءِ الْمُدْخُولِ بِهِنَّ - قَلَّتْ
 لَا عُمُومَ ثُمَّ لَا خُصُوصَ وَلَكِنْ النِّسَاءُ اسْمُ جِنْسٍ لِلنَّاتِ مِنَ الْإِنْسِ وَهَذِهِ الْجِنْسِيَّةُ مَعْنَى قَائِمٍ فِي كُلِّهِنَّ
 وَفِي بَعْضِهِنَّ فَجَازَ أَنْ يَرَادَ بِالنِّسَاءِ هَذَا وَذَلِكَ فَلَمَّا قِيلَ فَطْلَقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ عَلِمَ أَنَّهُ إِطْلَاقٌ عَلَى بَعْضِهِنَّ وَهُنَّ
 الْمُدْخُولُ بِهِنَّ مِنَ الْمُعْتَدَاتِ بِالْحَيْضِ [وَأَخْصَرْنَا الْعِدَّةَ] وَاضْطَرَّهَا بِالْحِفْظِ وَكَمَلُوهَا ثَلَاثَةً أَقْرَاءَ مُسْتَقْبَلَاتٍ

يُؤْتِيهِمْ وَلَا يُخْرِجُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ ط وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ط وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ
نَفْسَهُ ط لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ٥ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ
وَاشْهَدُوا ذَنْبِي عَدْلٌ مَنكُمُ وَأَتِمُّوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ط ذَلِكَ يَوْعُظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ط وَمَنْ
يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ٥ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ط وَمَنْ يَقْتُلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ط إِنَّ اللَّهَ

سورة الطلاق ٤٥

الجزء ٢٨

ع ١٦

كوامل لا نقصان فيهن [وَلَا تُخْرِجُوهُنَّ] حتى تنقضي عدتهن [مِنْ يُؤْتِيَهُنَّ] من مساكنتين اللتي يسكنن
قبل العدة وهي بيوت الأزواج وأضيفت اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى - فان قامت ما معني
الجمع بين اخراجهم وخرجهن - قلت معنى الاخراج ان لا يخرججن البعولة غضباً عليهن وكرهة لمسكنتين
او لاحتاجة لهم الى المساكن وان لا يأذنوا لهن في الخروج اذا طلبن ذلك ايذاناً بان اذنهم لا اثر له في رفع
الحظر [وَلَا يُخْرِجَنَّ] بانفسهن ان اردن ذلك [إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ] قرئ بفتح الياء - وكسر ها - قيل
هي الزنا يعني إلا ان يزني فيخرجن لاقامة الحدة عليهن - وقيل إلا ان يطلقن على الذمور والذمور يسقط
حقها في السكنى - وقيل إلا ان يبدون فيحمل اخراجهن لبدائين ويؤكد قراءة أبي إلا أن يَفْحُشْنَ عَلَيْكُمْ -
وقيل خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه - الامر الذي يحدثه الله ان يقاب قلبه من بغضها
الى محبتها ومن الرغبة عنها الى الرغبة فيها ومن عزيمة الطلاق الى الندم عليه فيراجعها والمعنى
فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة لعلكم ترغبون وتقدمون فتراجعون [فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ] وهو آخر العدة
وشارفنه فانتم بالخيار ان شئتم فالرجعة والامساك بالمعروف والاحسان وان شئتم فتترك الرجعة والمفارقة
واتقاء الضرر وهو ان يراجعها في آخر عدتها ثم يطلقها تطويلاً للعدة عليها وتعديداً لها [وَاشْهَدُوا] يعزي
عند الرجعة والفرقة جميعاً وهذا الاشهاد مندوب اليه عند ابي حنيفة كقوله تعالى وَاشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ -
وعند الشافعي هو واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة - وقيل فائدة الاشهاد ان لا يقع بينهما
التباحث وان لا يئتم في امساكها ولئلا يموت احدهما فيدعي الباقي ثبوت الزوجية ليرث - [مِنْكُمُ] قال
الحسن من المسلمين - وعن قتادة من احراركم [لِلَّهِ] لوجهه خالصاً وذلك ان يقيمها لا للمشهود له
ولا للمشهود عليه ولا لغرض من الاغراض سوى اقامة الحق ودفع الظلم كقوله تعالى قَوَامِينَ بِالْقِسْطِ شِدَاءَ
لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ - أي [ذَلِكَ] الحث على اقامة الشهادة لوجه الله ولاجل القيام بالقسط يَوْعُظُ بِهِ - [وَمَنْ
يَتَّقِ اللَّهَ] - يجوز ان يكون جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من اجراء امر الطلاق على السنة وطريقه
الاحسن والابعد من الذم ويكون المعنى وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ فطلق للسنة ولم يضار المعتدة ولم يخرجها من
مسكنها واحتاط فاشهد [يَجْعَلْ] الله [لَهُ مَخْرَجًا] مما في شان الأزواج من الغموم والوقوع في المضائق
ويفرج عنه وينقش ويعطه الخلاص [وَيَرْزُقْهُ مِنْ] وجه لا يخطر بباله ولا يحتسبه ان ارفى المبر والذى
الحقوق والنفقات وقل ماله - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه سئل عن طلاق ثلثا او الفاهل

سورة الطلاق ٢٥
الجزء ٢٨
ع ١٩

بَالِغِ أَمْرِهِ ۖ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ۝ وَاللَّيْلِ يَنْتَهِنَ مِنَ الْخُمْرِ مَنْ تَبَقَّى ۚ وَاللَّهُ يَتَّقِي اللَّهَ يَجْعَلُ لَهُ مِنْ أَمْرِهُ
ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ ۚ وَالَّذِينَ لَا يَحْكُمُونَ أَجَلَهُمْ أَنْ يُضَعْنَ حَمَلَهُمْ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهُ
يُسْرًا ۝ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ۝ اسْكُنُوا مِنْ حَيْثُ كُنْتُمْ

له من مخرج فتلاها - وعن ابن عباس انه سئل عن ذلك فقال لم يتق الله فلم يجعل لك مخرجا بانك
منك بثلاث و الزيادة اثم في عتقك - ويجوز ان يجاء بها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله ذلكم يؤط به
يعني ومن يتق الله يجعل له مخرجا ومخلصا من غموم الدنيا والآخرة - وعن النبي صلى الله عليه
والله وسلم انه قرأها فقال مخرجا من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيمة - وقال
عليه السلام اني لاعلم آية لواخذ الناس بها لكفيم ومن يتق الله فما زال يقرأها ويعيدها - وروي ان
عوف بن مالك الاشجعي اسر المشركون ابنه يسمي سالما فاتي رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
فقال اسر ابني وشكى اليه الفاقة فقال ما امسى عند آل محمد الا مده فاتق الله واصبر و أكثر من قول
لا حول ولا قوة الا بالله ففعل فبينما هو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل تغفل عنها العدو
فاستاقها فنزلت هذه الآية - بَالِغِ أَمْرِهِ اي يبلغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يعجزه مطلوب - وقرئ [بَالِغِ
أَمْرِهِ] بالاضافة - وبَالِغِ أَمْرِهِ بالرفع اي نافذ امره - وقرأ المفضل بَالِغًا أَمْرِهِ على ان قوله قَدْ جَعَلَ اللَّهُ خَبْرًا
وَبَالِغًا حَالٍ [قَدْرًا] تقديرًا وتوقيتًا هذا بيان لوجوب التوكل على الله وتفويض الامر اليه لانه اذا علم
ان كل شيء من الرزق ونحوه لا يكون الا بتقديره وتوقيته لم يبق الا التسليم للقدر والتوكل - وروي ان
ناسا قالوا قد عرفنا عدة ذوات الاقراء فما عدة الانبي لم يحضن فنزلت - فمعنى [إِنْ ارْتَبْتُمْ] ان اشكل عليكم
حكمهم وجعلتم كيف يعتدون فهذا حكمهم - وقيل إِنْ ارْتَبْتُمْ في دم البالغات مبلغ اليأس وقد قدرة بستانين
سنة وخمسة وخمسين أهو دم حيض او استحاضة [فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ] واذا كانت هذه عدة المرتاب
بها فغير المرتاب بها اولى بذلك [وَاللَّيْلِ لَمْ يَحْكُمْ] هن الصغائر والمعنى فعدتين ثلثة اشهر فحذف
لدلالة المذكور عليه - اللفظ مطلق في اولات الاحمال فاشتمل على المطلقات والمتوفى عنهن - وكان ابن مسعود
وابي رابو هريرة وغيرهم لا يفرقون - وعن علي وابن عباس عدة الحامل المتوفى عنها ابعد الاجلين -
وعن عبد الله بن مسعود ان سورة النساء القصوى نزلت بعد اللتي في البقرة يعني ان هذا اللفظ
مطلق في الحوامل - وروى ام سلمة ان سبيعة الاسلمية ولدت بعد وفات زوجها بليال فذكرت ذلك لرسول
الله صلى الله عليه واله وسلم فقال لها قد حلت فانكحي [يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا] ييسره من امره
ويجلب له من عقده بسبب التقوى * [ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ] يريد ما علم من حكم هؤلاء المعتدات - والمعنى
[وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ] في العمل بما انزل الله من هذه الاحكام وحافظ على الحقوق الواجبة عليه مما ذكر من
الامكان وترك الضرر والنفقة على الحوامل وابتاء اجر المرضعات وغير ذلك استوجب تكفير المعذات والاجر

مِنْ رَّجْدِكُمْ وَلَا تَضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ ۖ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَاتُّوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ۚ وَاتَّمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ ۚ وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فَمَنْعُكُمْ لَهُ ۚ أُخْرَى ۖ لِيُنْفِقَ

العظيم - [أَسْكِنُوهُنَّ] وما بعده بيان لما شرط من التقوى في قوله وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ كَأَنَّهُ قِيلَ كَيْفَ نَعْمَلُ
بِالتَّقْوَى فِي شَأْنِ الْمَعْدَاتِ فَقِيلَ أَسْكِنُوهُنَّ - فَإِنْ قُلْتَ مِنْ فَي [مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ] ما هي - فلت هي من
التدبيضية مبعضا محذوف معناه اسكنوهن مكانا من حيث سكنتم أي بعض مكان سكنكم كقوله تعالى
يَعِصُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ أي بعض ابصارهم - قال قتادة إن لم يكن البيت واحد فاسكنها في بعض جوانبه -
فَإِنْ قُلْتَ فَقَوْلُهُ [مِنْ رَّجْدِكُمْ] - فلت هو عطف بيان لقوله مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ وتفسيره كأنه قيل اسكنوهن
مكانا من مسكنكم مما تطيقونه - والوجد الوسع والطاقة - وقرئ بالحركات الثلاث - والسكنى والنفقة
واجبتان لكل مطلقة - وعند مالك والشافعي ليس للمبتوتة إلا السكنى ولا نفقة لها - وعن الحسن وحماد
لا نفقة لها ولا سكنى لحديث فاطمة بنت قيس أن زوجها ابت طلقها فقال لها رسول الله لا سكنى لك
ولا نفقة - وعن عمر رضي الله عنه لا ندع كتاب ربنا وسدة نبينا لقول امرأة لعها نسيت أو شبه لها سمعت
النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول لها السكنى والنفقة [وَلَا تَضَارُّوهُنَّ] ولا تستعملوا معهن الضرار
[لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ] في المسكن ببعض الأسباب من انزال من لا يوافقهن أو يشغل مكانهن أو غير ذلك
حتى تضطرهن إلى الخروج - وقيل هو أن يراجعها إذا بقي من عدتها يومان ليضيق عليها امرها -
وقيل هو أن يلجئها إلى أن تفتدي منه - فَإِنْ قُلْتَ فَإِذَا كَانَتْ كُلُّ مَطْلَقَةٍ عِنْدَكُمْ تَجِبُ لَهَا النِّفْقَةُ فَمَا
فَائِدَةُ الشَّرْطِ فِي قَوْلِهِ [وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ] - فلت فائدته أن مدة الحمل ربما طالت فظن
ظان أن النفقة تسقط إذا مضى مقدار عدة الحائل فنفي ذلك الهم - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا تَقُولُ فِي الْحَامِلِ
الْمُتَوَفَّى عَنْهَا - فلت هي مختلف فيها - فأكثرهم على أنه لا نفقة لها لوقوع الإجماع على أن من أجبر الرجل
على النفقة عليه من امرأة أو ولد صغير لا يجب أن ينفق عليه من ماله بعد موته فكذلك الحامل - وعن
علي وعبد الله وجماعة أنهم أوجبوا نفقتها - [فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ] يعني هؤلاء المطلقات أن أرضعن لكم ولدا من
غيرهن أو منهن بعد انقطاع عصمة الزوجية [فَاتُّوهُنَّ أَجُورَهُنَّ] حكمهن في ذلك حكم الاطئثار - ولا يجوز
عند أبي حنيفة وأصحابه الاستئجار إذا كان الولد منهن ما لم يبن - ويجوز عند الشافعي - الائتمار
بمعنى التأمير كالاشتوار بمعنى التشاور يقال أئتمروا القوم وتأمروا إذا أمر بعضهم بعضا والمعنى وليأمر
بعضكم بعضا والخطاب للآباء والأمهات [بِمَعْرُوفٍ] بجميل وهو المسامحة وإن لا يماكس الأب ولا تعاسر
الأم لأنه إذا راعى معاهدا شريكان فيه وفي وجوب الشفاق عليه [وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فَمَنْعُكُمْ لَهُ] فستوجد
ولا تعوز مرضعة غير الأم ترضعه - وفيه طرف من معاتبة الأم على المعاصرة كما تقول لمن تستقصيه حاجة
فيتوانى سيقضيها غيرك تريد أن تبقى غير مقضية وانت ملوم - وقوله لَهُ أي للأب أي سيجد الأب غير

دُوسَعَةً مِّنْ سَعَتِهِ ۖ وَمَن تَدْرِ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَإِنِفَقَ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ ۖ لَا يَكَلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا ۖ سَيَجْعَلُ اللَّهُ
 بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ۝ وَكَانَ مِنْ قَرِيبَةٍ عَمَّتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسِبْنَهَا حَسَابًا شَدِيدًا وَعَذَابُهَا عَذَابًا نُّكْرًا ۝
 فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا ۝ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ۖ
 الَّذِينَ آمَنُوا ۚ قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۖ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مَبِينَاتٍ لِّيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۖ وَمَن يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ

معاصرة توضع له ولده ان عاصرتة آتاه [لِيُنْفِقَ] كل واحد من المورس والمعسر ما بلغه وسعه يريد ما أمر به
 من الانفاق على المطلقات والمرضعات كما قال وَ مَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قُدْرَةً وَعَلَى الْمُقْتِرِ قُدْرَةً - وقرئ
 لِيُنْفِقَ بالنصب اي شرعنا ذلك لينفق - وقرأ ابن ابي عمير قُدْرَ [سَيَجْعَلُ اللَّهُ] موعد لفقراء ذلك
 الوقت بفتح ابواب الرزق عليهم - او لفقراء الازواج ان انفقوا ما قدروا عليه ولم يقصروا - [عَمَّتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا]
 اعرضت عنه على وجه العتو والعناد [حَسَابًا شَدِيدًا] بالاستقصاء والمناقشة [عَذَابًا نُّكْرًا] - وقرئ نُّكْرًا منكر
 عظيمًا والمراد حساب الآخرة وعذابها وما يدورون فيها من الوبال ويلقون من الخسر وجيء به على
 لفظ الماضي كقوله وَ نَادَى أَصْحَابَ الْجَنَّةِ - وَ نَادَى أَصْحَابَ النَّارِ ونحو ذلك لان المنتظر من وعد الله ووعدته
 ملقي في الحقيقة وما هو كائن فكان قد كان - وقوله [أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا] تكرير للوعد وبيان لكونه مترقبًا
 كأنه قال أعد الله لهم هذا العذاب فليكن لكم ذاك يا اولي الابواب من المؤمنين لطفًا في تقوى الله
 وحذر عقابه - و يجوز ان يراد احصاء السيئات واستقصاؤها عليهم في الدنيا و اثباتها في مصائب
 الحَقَّة وما اصابوا به من العذاب في العاجل - وان يكون عَمَّتْ وما عطف عليه صفة للقربة وَأَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ
 جوابًا لَكَايْن - [رَسُولًا] هو جبرئيل صاوات الله عليه ابدل من ذِكْرًا لانه وُصف بقراءة آيات الله فكان انزاله
 في معنى انزال الذكر فصح ابداله منه - او اريد بالذكر الشرف من قوله وَ أَنَّهُ أَذْكُرْ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ فابدل
 منه كأنه في نفسه شرف إما لانه شرف للمنزل عليه وإما لانه ذو مجد وشرف عند الله كقوله عِنْدَ ذِي
 الْعَرْشِ مَكِينٍ - او جعل لكثرة ذكره لله وعبادته كأنه ذكر - او اريد ذا ذكر اي ملكًا مذكورًا في السموات وفي
 الاسم كلها - او دل قوله أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا على ارسل فكانه قيل ارسل رسولًا - او اعمل ذِكْرًا في رسولًا افعال
 المصدر في المفاعيل اي انزل الله ان ذَكَرَ رَسُولًا او ذِكْرَ رَسُولًا - وقرئ رَسُولٌ عَلَى هو رسول - انزله | لِيُخْرِجَ
 الَّذِينَ آمَنُوا [بعد انزاله اي ليحصل لهم ما هم عليه الساعة من الايمان والعمل الصالح لانهم كانوا وقت انزاله
 غير مؤمنين وانما آمنوا بعد الانزال والتبليغ - او لِيُخْرِجَ الَّذِينَ عَرَفَ مِنْهُمْ يَوْمُنُونَ - قرئ يَدْخُلُهُ
 بالياء والنون - [قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا] فيه معنى التعجب والتعظيم لما رزق المؤمن من الثواب * [اللَّهُ
 الَّذِي خَلَقَ] مبتدأ وخبر - وقرئ [مِثْلَهُنَّ] بالنصب عطفًا على سَبْعَ سَمَوَاتٍ - وبالرفع على الابتداء وخبره

مِنَ النَّاسِ ۖ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بِبَيْنٍ لِّتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝
 سورة التحريم مدنية و هي اثنا عشر آية وفيها ركوعان •
 كلماتها ٢٥٣
 حروفها ١١٢٤
 الجزء ٢٨
 ع ١٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ۚ تَبْتَغِي مَرْغَاتَ أَزْوَاجِكَ ۖ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ

مِنَ الْأَرْضِ - قيل ما في القرآن آية تدل على ان الارضين سبع الا هذه - وقيل بين كل سماءين مسيرة خمسمائة عام و غلط كل سماء كذلك و الارضون مثل السموات [يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ] اي يجري امر الله و حكمه بينهن و ملكه ينفذ فيهن - وعن قتادة في كل سماء وفي كل ارض خلق من خلقه و امر من امره و قضاء من قضائه - وقيل هو ما يدبر فيهن من عجائب تدبيرة - و قرئ يَنْزِلُ الْأَمْرَ - وعن ابن عباس ان نافع بن الازرق سأل هل تحت الارضين خلق قال نعم قال فما الخلق قال اما ملائكة او جن [لَتَعْلَمُوا] قرئ بالياء - والفاء - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم *

سورة التحريم

روى ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم خلا بمارية في يوم عائشة رضي الله عنها و علمت بذلك حفصة فقال لها اكذبي علي و قد حرمت مارية على نفسي و ابشر ان ابا بكر و عمر يملكان بعددي امرأتي فاخبرت به عائشة و كانتا متصادقتين - و قيل خلا بها في يوم حفصة فارضاها بذلك و استكنمها فلم تكتم فطلقها و اعتزل نساءه و مكث تسعاً و عشرين ليلة في بيت مارية - و روى ان عمر قال لها لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك فنزل جبرئيل عليه السلام و قال راجعها فانها صوامة قوامة و انها لمن نساك في الجنة - و روي انه شرب عسلا في بيت زينب بنت جحش فتواطأت عائشة و حفصة فقالتا له انا نشم منك ريح المغاير و كان يكره رسول الله التفل فحرم العسل فمعناه [لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ] من ملك اليمين او من العسل - و [تَبْتَغِي] اما تفسير لُحْرِمَ - او حال - او استيناف و كان هذا زلة منه لانه ليس لاحد ان يحرم ما احل الله لان الله عز و علا انما احل ما احل لحكمة و مصلحة عرفيا في احلاله فاذا حرم كان ذلك قلب المصلحة مفسدة [وَاللَّهُ غَفُورٌ] قد غفر لك ما زللت فيه [رَحِيمٌ] قد رحمتك فلم يؤاخذك به [قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ] فيه معنيان - احدهما قد شرع الله لكم الاستثناء في آيائكم من قولك حلل فلان في يمينه اذا استثنى فيها و منه حلأ ايبت اللعن بمعنى استثنى في يمينك اذا اطلقها و ذلك ان يقول ان شاء الله عقيبها حتى لا يحنث - و الثاني قد شرع لكم تحليلا بالكفارة - منه قوله عليه السلام لا يموت لرجل ثلثة اولاد فتمسه النار الا تحلة القسم - و قول ذى الرمة * قليلا كتحليل الالي * فان قلت ما حكم تحريم الحلال - قلت قد اختلف فيه - فابو حذيفة يراه يميناً في كل شيء و يعتبر الانتفاع المقصود فيما يحرمه فاذا حرم طعاما فقد حلف

لَكُمْ تَحِلَّةٌ أَيْمَانِكُمْ ۚ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ ۖ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝ وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا ۚ فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ ۖ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ ۚ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَا أَتَاكَ هَذَا ۚ

على اكله او امة فعلى وطئها او زوجة فعلى الايلاء منها اذا لم تكن له نية وان نوى الظهار فظهار وان نوى الطلاق فطلاق بائن وكذلك ان نوى نكاحين وان نوى ثلثا فكمافوى وان قال نويت الكذب دين فيما بينه وبين الله ولا يدين في القضاء بابطال الايلاء - وان قال كل حلال عليه حرام فعلى الطعام والشراب اذا لم يذوقوا فعلى ما نوى - ولا يراه الشانعي يمينا واكن سببا في الكفارة في النساء وحدهن وان نوى الطلاق فهو رجعي عنده - وعن ابي بكر وعمر وابن مسعود وابن عباس وزيد ان الحرام يمين - وعن عمر اذا نوى الطلاق فرجعي - وعن علي رضي الله عنه ثلث - وعن زيد واحدة بائنة - وعن ثمن ظهار - وكان مسروق لا يراه شيئا ويقول ما ابالي احرمها ام قصعة من ثريد - وكذلك عن الشعبي قال ليس بشيء محتججا بقوله تعالى وَلَا تَقُولُوا مَا تَصِفُ السِّتْنُكُمْ الْكُذِبَ هَذَا حَلْلٌ وَهَذَا حَرَامٌ وَقوله لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَمَا لَمْ يُحَرِّمَهُ اللَّهُ فَلَيْسَ لِاحِدٍ أَنْ يُحَرِّمَهُ وَلَا أَنْ يُصَيِّرَ بِتَحْرِيمِهِ حَرَامًا وَلَمْ يَنْبَغِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِمَا أَحَلَّهُ اللَّهُ هُوَ حَرَامٌ عَلَيَّ وَأَمَّا امْتَنَعَ مِنْ مَارِيَةٍ لِيَمِينٍ فَقَدِمَتْ مِنْهُ وَهُوَ قَوْلُهُ وَاللَّهِ لَا أَقْرَبُهَا بَعْدَ الْيَوْمِ نَقِيلَ لَهُ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ إِنْ لَمْ تَمْتَنِعَ مِنْهُ بِسَبَبٍ الْيَمِينِ يَعْنِي أَقْدَمَ عَلَيَّ مَا حَلَفْتُ عَلَيْهِ وَكَفَرْتُ عَنْ يَمِينِكَ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ إِنْ مَنَعْنَاهُ مِنْهَا وَظَاهِرُ قَوْلِهِ قَدْ قَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ أَنَّهُ كَانَتْ مِنْهُ يَمِينٌ - فَإِنْ قُلْتَ هَلْ كَفَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِذَلِكَ - قُلْتَ عَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ لَمْ يَكْفُرْ لِأَنَّهُ كَانَ مَغْفُورًا لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ وَأَمَّا هُوَ تَعْلِيمُ لِلْمُؤْمِنِينَ - وَعَنْ مَقَاتِلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ امْتَنَقَ رَقَبَةً فِي تَحْرِيمِ مَارِيَةٍ [وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ] مِيذَكُمْ وَمَتَوَاتِي أَمُورَكُمْ [وَهُوَ الْعَلِيمُ] بِمَا يُصْلِحُكُمْ فَيُشْرَعُ لَكُمْ [الْحَكِيمُ] فَلَا يَأْمُرُكُمْ وَلَا يَنْهَاكُمْ إِلَّا بِمَا تُرْجِيهِ الْحِكْمَةُ - وَقِيلَ مَوْلَانَكُمْ أَوْلَىٰ بِكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ فَكَانَتْ نَصِيحَتُهُ أَنْفَعَ لَكُمْ مِنْ نَصَائِحِكُمْ لِأَنْفُسِكُمْ [بَعْضُ أَزْوَاجِهِ] حَفْصَةُ وَالحديث الذي أسر إليها حديث مارية وإمامة الشيخين [نَبَّأَتْ بِهِ] أَفْشَتْهُ إِلَى عَائِشَةَ - وَقَرَأَ آيَاتُ بِهِ [وَأَظْهَرَهُ] وَأَطْلَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ [عَلَيْهِ] عَلَى الْحَدِيثِ إِيَّايَ عَلَى أَفْشَائِهِ عَلَى لِسَانِ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَقِيلَ أَظْهَرَ اللَّهُ الْحَدِيثَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الظَّهْرِ [عَرَفَ بَعْضَهُ] أَعْلَمَ بِبَعْضِ الْحَدِيثِ تَكْرِمًا - قَالَ سَقِينُ مَا زَالَ التَّغَاوُلُ مِنْ فِعْلِ الْكِرَامِ - وَقَرَأَ عَرَفَ بَعْضَهُ جَارِي عَلَيْهِ مِنْ قَوْلِكَ لِلْمَسِيِّ لَا عَرَفَ لَكَ ذَلِكَ وَقَدْ عَرَفْتَ مَا صَنَعْتَ وَمَنْهُ أَوَّلُكَ الدِّينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ وَهُوَ كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ وَكَانَ جَزَاؤُهُ تَطْلِيْقَهُ إِذَا هِيَ - وَقِيلَ الْمَعْرِفَةُ حَدِيثُ الْإِمَامَةِ وَالْمَعْرِضُ عَنْهُ حَدِيثُ مَارِيَةٍ - وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ لَهَا أَلَمْ أَقُلْ لَكَ أَكْثَرُ عَلَيَّ قَالَتْ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا مَلَكَتْ نَفْسِي فَرَحًا بِالْكَرَامَةِ الَّتِي خَصَّ اللَّهُ بِهَا آيَاتَهَا - فَإِنْ قُلْتَ هَلْ قِيلَ فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ

سورة التحريم ٤٤

18 ع

بعضهم و عرفها بعضه - فلت ليس الغرض بيان من المذاع اليه و من المعرف و انما هو ذكر جنسية حفصة في وجود الانبياء به و انشائه من قبلها و ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بكرمه و حلمه لم يوجد منه الا الاعلام ببعضه و هو حديث الامامة الا ترى انه لما كان المقصود في قوله فلما نبأها به قالت من انبأك هذا ذكر المبدأ كيف اتى بضميره * [ان تتوباً] خطاب لحفصة و عائشة على طريقة الالتفات ليكون ابلغ في معاتبتهما - و عن ابن عباس لم ازل حريصا على ان اسأل عمر عنهما حتى حج و حججت معه فلما كان ببعض الطريق عدل و عدلت معه بالدراة فسكب الماء على يده فتوضأ فقلت من هما فقال عجباً يا ابن عباس كأنه كره ما سألته عنه ثم قال هما حفصة و عائشة [فقد صغت قلوبكما] فقد وجد منكما ما يوجب التوبة و هو ميل قلوبكما عن الواجب في مخالصة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من حب ما يحبه و كراهة ما يكرهه - و قرأ ابن مسعود فقد زأغت [و ان تظهراً] و ان تعارنا [عليه] بما يسوء من الانطراف في الغيرة و انشاء سره فلن يعدم هو من يظاهرة و كيف يعدم المظاهر من الله مولد امي وليه و نامرة و زيادة هو ايدان بان نصرته عزيزة من عزائمهم و انه يتولى ذلك بذاته [و جبريل] رأس الكروبيين و قرن ذكره بذكره مفرداً له من الملكة تعظيماً له و اظهاراً لمكانته عنده [و صالح المؤمنين] و من صالح من المؤمنين يعني كل من آمن و عمل صالحاً - و عن سعيد بن جبير من برى منهم من النفاق - و قيل الانبياء - و قيل الصحابة - و قيل الخلفاء منهم - فان قلت صالح المؤمنين واحد ام جمع - قلت هو واحد اريد به الجمع كقولك لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس كقولك لا يفعله من صالح منهم و مثله قولك كذبت في السامر و الحاضر - و يجوز ان يكون اصله صالحوا المؤمنين بالواو و كتب بغير واو على اللفظ لان لفظ الواحد و الجمع واحد فيه كما جاءت اشياء في المصحف متبوع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط [و الملكة] على تكاثر عددهم و امتلاء السموات من جموعهم [بعد ذلك] بعد نصرته الله و ناموسه و صالح المؤمنين [ظهير] فوج مطاهر له كأنهم يد واحدة على من يعاينه فما يبلغ تظاهر امرأتين على من هؤلاء ظهراؤه - فان قلت قوله بعد ذلك تعظيم للملكة و مظاهرتهم و قد تقدمت نصرته الله و جبريل و صالح المؤمنين و نصرته الله اعظم و اعظم - قلت مظاهره الملكة من جملة نصرته الله فكانه فضل نصرته بهم و بمظاهرتهم على غيرها من وجوه نصرته لفضليهم على جميع خلقه - و قرئ تظهراً - و تظهراً - قرئ يبدله [بالتخفيف و التشديد للكثرة] مسلمات مؤمنات [مقررات مخلصات] ساجيات [صائمات] - و قرئ ساجيات و هي ابلغ - و قيل للصائم سائح لان السائح لا زاد معه فلا يزال ممسكاً الى ان يجد ما يطعمه فشبّه به

سورة الحديد ٢٨
وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالشَّجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَقْبَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ٢٩
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ ٣٠ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ٣١ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُولُوا آمَنُوا قُولُوا إِلَى اللَّهِ تَوَكَّلْ

ع ١٩

الصائم في امساكه الى ان يجي وقت انطارة - وقيل سئمت مباحرات - وعن زيد بن اسلم لم يكن في هذه الامة سياحة الى الجنة - فان قلت كيف تكون المبدلات خيرا منهن ولم تكن على وجه الارض نساء خيرا من امهات المؤمنين - قلت اذا طلقين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعصيانتهن له واذا نهن اياه لم يقبلن على تلك الصفة و كان غيرهن من الموصوفات بهذه الارصاف مع الطاعة لرسول الله والنزول على هواه و رضاء خيرا منهن وقد عرض بذلك في قوله فَنَدَّبَ لَانِ الْقَنُوتَ هُوَ الْقِيَامُ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَطَاعَةِ اللَّهِ فِي طَاعَةِ رَسُولِهِ - فان قلت لم اخليت الصفات كلها عن العاطف ووسط بين الذبيات والابكار - قلت لانهما صفتان متناقضتان لا يجتمعان فيهما اجتماعين في سائر الصفات فلم يكن بد من الوار [قُوا أَنْفُسَكُمْ] بترك المعاصي وفعل الطاعات [وَأَهْلِيكُمْ] بان تأخذوهم بما تأخذون به انفسكم وفي الحديث رحم الله رجلا قال يا اهلّة صلواتكم صيامكم زكواتكم مسكينكم يتيمكم جيرانكم لعل الله يجمعكم معهم في الجنة - وقيل ان اشد الناس عذابا يوم القيمة من جهل اهله - و قرئ و اهلؤكم عظما عالى و او قوا و حسن العطف للعامل - فان قلت أليس التقدير قُوا أَنْفُسَكُمْ وليق اهلؤكم انفسهم - قلت لا ولكن المعطوف مقارن في التقدير للوار و انفسكم واقع بعده فكأنه قيل قُوا انتم و اهلؤكم انفسكم لما جمعت مع المخاطب الغائب غلبته عليه فجعلت ضميرهما معا على لفظ المخاطب [نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالشَّجَارَةُ] نوعا من النار لا تقدر الا بالناس والشجرة كما يقدر غيرها من النيران بالسطب - وعن ابن عباس هي حجارة الكبريت وهي اشد الاشياء حرا اذا اوقد عليها - و قرئ وَقُودُهَا بِالضَّم اي ذو وقودها [عَلَيْهَا] اي امرها و تعذيب اهلها [مَلَائِكَةٌ] يعنى الزبانية التسعة عشر و اعوانهم [غِلَظٌ شِدَادٌ] في اجرامهم غلظة و شدة اي جفاء و قوة - ارفي انعالهم جفاء و خشونة لا تأخذهم رافة في تنفيذ اوامر الله و الغضب له و الانتقام من اعدائه - مَا أَمَرَهُمْ فِي مَحَلِّ النِّصَبِ عَلَى الْبَدَلِ اي [لَا يَعْصُونَ] ما امر الله اي امرة نقوله تعالى اَنْعَصَيْتَ أَمْرِي او لا يعصونه فيما امرهم - فان قلت أليست الجملتان في معنى واحد - قامت لا فان معنى الاولى انهم يقبلون اوامره و يلتزمونها و لا يأنونها و لا ينكرنها و معنى الثانية انهم يؤدون ما يؤمرون به لا يتناقلون عنه و لا يتوانون فيه - فان قلت قد خاطب الله المشركين المكذبين بالوحي بهذا بعينه في قوله فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالشَّجَارَةُ و قال أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ فجعلها معدة للكافرين فما معنى مخاطبته به المؤمنين - قلت الفسق و ان كانت دركاتهم فوق دركات الكفار فزيم مساكنون الكفار في دار واحدة فقيل للذين آمنوا قُوا أَنْفُسَكُمْ باجتذاب اغسوق مساكنة الذين اعدت لهم هذه النار الموصوفة - و يجوز ان يأمرهم بالتوقي من ارتدادك و الذم على الدخول في الاسلام - و ان يكون خطابا للذين آمنوا بالسنة و هم المذاقرون و يعص

تُصَوِّحُوا ۖ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَتَقَبَّلَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ لَّا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ۚ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا أَوْفَرْنَا وَآغْفَرْنَا ۚ إِنَّكَ عَلَىٰ

ذلك قوله على اثره [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجِزُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] أي يقال لهم ذلك عند دخولهم النار لَا تَعْتَذِرُوا لأنه لَا عذر لكم أولانه لَا يذفعكم الاعتذار [تُوبَةُ نَصُوحًا] وَهِيَ التَّوْبَةُ بِالنَّصِيحِ عَلَى الْأَسْنَادِ الْمَجَازِيِّ وَالنَّصِيحِ صِفَةُ التَّائِبِينَ وَهُوَ أَنْ يَنْصَحُوا بِالتَّوْبَةِ أَنْفُسَهُمْ فَيَأْتُوا بِهَا عَلَى طَرِيقَتِهَا مَتَدَارِكَةً لِلْفُرْطَاتِ مَحِيدَةً لِلْسَيِّئَاتِ وَذَلِكَ أَنْ يَتَوَبَّعُوا عَنْ الْقَبَائِحِ لِقَبْحِهَا نَادِمِينَ عَلَيْهَا مُغْتَمِبِينَ أَشَدَّ الْاِغْتِمَامِ لِارْتِكَابِهَا عَازِمِينَ عَلَى أَنْهُمْ لَا يَعُودُونَ فِي قَبِيحٍ مِنَ الْقَبَائِحِ إِلَى أَنْ يَعُودَ اللَّبَنُ فِي الضَّرْعِ مُوْطِنِينَ أَنْفُسَهُمْ عَلَى ذَلِكَ - وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَعْرَابِيًّا يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَغْفِرُكَ وَآتُوبُ إِلَيْكَ فَقَالَ يَا هَذَا إِنَّ سُرْعَةَ اللِّسَانِ بِالتَّوْبَةِ تَوْبَةُ الْكَذَّابِينَ قَالَ وَمَا التَّوْبَةُ قَالَ يَجْمَعُهَا سِتَّةُ أَشْيَاءَ - عَلَى الْمَاضِي مِنَ الذُّنُوبِ الدَّامِمَةِ - وَلِلْفَرَائِضِ الْإِعَادَةِ - وَرَدِّ الْمَظَالِمِ - وَاسْتِحْلَالِ الْخُصُومِ - وَأَنْ تَعُزِمَ عَلَى أَنْ لَا تَعُودَ - وَأَنْ تُذَيِّبَ نَفْسَكَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ كَمَا رَبَّيْتَهَا فِي الْمَعْصِيَةِ - وَأَنْ تُذَيِّقَهَا مَرَارَةَ الطَّاعَاتِ كَمَا أَذَقْتَهَا حَلَاوَةَ الْمَعَاصِي - وَعَنْ حَذِيقَةَ بِحَسَبِ الرَّجُلِ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَتَوَبَّعَ عَنْ الذُّنُوبِ ثُمَّ يَعُودَ فِيهِ - وَعَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ أَنَّ لَا يَعُودَ رُلُو حَزْبِ السَّيْفِ وَأُحْرَقَ بِالنَّارِ - وَعَنْ ابْنِ السَّمَاكِ أَنَّ تَنْصِيبَ الذُّنُوبِ الَّذِي أَقْلَمْتَ فِيهِ الْحَيَاءَ مِنَ اللَّهِ أَمَامَ عَيْنَيْكَ وَتَسْتَعِدُّ لِمَنْ تَنْظُرُكَ - وَقِيلَ تَوْبَةٌ لَا يَنْتَابُ مِنْهَا - وَعَنْ السَّدِيِّ لَا تَصِحَّ التَّوْبَةُ إِلَّا بِنُصِيحَةِ النَّفْسِ وَالْمُؤْمِنِينَ لِأَنَّ مِنْ صَحَّتْ تَوْبَتُهُ أَحَسَبَ أَنْ يَكُونَ النَّاسُ مِثْلَهُ - وَقِيلَ نَصُوحًا مِنْ نَصَاحَةِ الذُّنُوبِ أَيِ تَوْبَةٍ تَرَفُّأُ خُرُوقَكَ فِي دِينِكَ وَتَرْمُ خُلُوكَكَ - وَقِيلَ خَالِصَةً مِنْ قَوْلِهِمْ عَسَل نَاصِحٌ إِذَا خَلَصَ مِنَ الشَّمْعِ - وَيجوز أن يَرَادَ تَوْبَةُ تَنْصِيحِ النَّاسِ أَيِ تَدْعُوهُمْ إِلَى مِثْلِهَا لِظُهُورِ أَثَرِهَا فِي صَاحِبِهَا وَاسْتِعْمَالِهِ الْجِدِّ وَالْعَزِيمَةِ فِي الْعَمَلِ عَلَى مَقْتَضِيَّاتِهَا - وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ تَوْبًا نَصُوحًا - وَتَرْمِي نَصُوحًا بِالضَّمِّ وَهُوَ مُصَدَّرُ نَصِيحٍ وَالنَّصِيحُ وَالنُّصُوحُ كَالشُّكْرِ وَالشُّكُورِ وَالْكُفْرِ وَالْكُفُورِ أَيِ ذَاتِ نَصُوحٍ - أَوْ تَنْصِيحٍ نَصُوحًا - أَوْ تَوْبًا لِنَصِيحِ أَنْفُسِكُمْ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ - [عَسَىٰ رَبُّكُمْ] أَطْمَاعٌ مِنَ اللَّهِ لِعِبَادِهِ وَفِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ عَلَى مَا جَرَتْ عَلَيْهِ عَادَةُ الْجَبَابِرَةِ مِنَ الْجَابَةِ بِعَسَىٰ وَلَعَلَّ وَتَوَقُّعٍ ذَلِكَ مِنْهُمْ مَرِيعَ الْقَطْعِ وَالْبَيْتِ - وَالثَّانِي أَنْ يُجِيبَ بِهِ تَعْلِيمًا لِلْعِبَادِ وَجُوبَ التَّرَجُّعِ بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ - وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَى الْمَعْنَى الْأُولَى وَأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْبَيْتِ قِرَاءَةُ ابْنِ أَبِي عُبَيْلَةَ وَيُدْخِلُكُمْ بِالْجَزْمِ عَطْفًا عَلَى مَحَلِّ عَسَىٰ أَنْ يَتَقَبَّلَ كَأَنَّهُ قِيلَ تَوَبُّوا يَوْجِبُ تَكْفِيرَ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلُكُمْ [يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ] نَصَبٌ يُدْخِلُكُمْ وَلَا يُخْزِي تَعْرِيفٌ لِمَنْ اخْزَاهُمُ اللَّهُ مِنْ أَهْلِ الْكُفْرِ وَالْفُسُوقِ وَاسْتِحْسَانٌ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ عَلَى أَنَّهُ عَصَمَهُمْ مِنْ مِثْلِ حَالِهِمْ - [يَسْعَىٰ] نُورُهُمْ عَلَى الصِّرَاطِ - [إِنَّمَا أَوْفَرْنَا] قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُونَ ذَلِكَ إِذَا طَفَعَتْ نُورُ الْمَذَانِقِينَ إِشْفَاقًا - وَعَنْ الْحَسَنِ اللَّهُ مَدَّةٌ لَهُمْ وَلَكِنْهُمْ يَدْعُونَ تَقَرُّبًا إِلَى اللَّهِ كَقَوْلِهِ وَاسْتَغْفِرْ لِنَبِيِّكَ وَهُوَ مُغْفَرٌ لَهُ - وَقِيلَ يَقُولُهُ إِذَا نَهَمَ مَنَزَلُهُمْ لَأَنَّهُمْ يُعْطُونَ مِنَ الذُّورِ قَدَرًا مَا يَبْصُرُونَ بِهِ مَوَاطِئَ أَقْدَامِهِمْ لِأَنَّ الذُّورَ عَلَى قَدْرِ الْأَعْمَالِ

كُلُّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ يَأْتِيَا النَّبِيَّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ۝ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ۝ وَبَنَسَ الْمَصِيرَ ۝
ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطَ ۝ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَهُمَا
فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْعًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاهِلِينَ ۝ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ

فيسألون اتمامه تفضلا - وقيل السابقون الى الجنة يَمْرُونَ مثل البرق على الصراط وبعضهم كالريح وبعضهم
حبوا و زحفاً فارلئك الذين يقولون رَبَّنَا اَنْتُمْ لَنَا نُورًا - فان قلت كيف يشفقون والمؤمنون آمنون آمن
يَأْتِيَا امِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ - لا تَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْاَكْبَرُ اَر كيف يتقربون . وليست الدار دار تقرب .
قلت اما الاشفاق فيجوز ان يكون على عادة البشرية وان كانوا معتقدين للامن واما التقرب فلما كانت حالهم
كحال المتقربين حيث يطلبون ما هو حامل لهم من الرحمة سَمَاهُ تقربا [جَاهِدِ الْكُفَّارَ] بالسيف
[وَالْمُنَافِقِينَ] بالاحتجاج واستعمل الغلظة والخشونة على الفريقين فيما تجاهداهما به من القتال والمخاجة .
و عن قتادة مجاهدة المنافقين باقامة الحدود عليهم - وعن مجاهد بالوعيد - وقيل باقضاء اسرارهم * مثل الله
عز وجل حال الكفار في انهم يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين معاقبة مثلهم من غير ابقاء ولا
محاباة ولا ينفعهم مع عداوتهم لهم ما كان بينهم وبينهم من لُحمة نسب او وصلة صهر لان عداوتهم لهم وكفرهم
بالله ورسوله قطع العلائق وبت الوصل وجعلهم ابعد من الاجانب و ابعد وان كان المؤمن الذي يتصل
به الكافر نبياً من انبياء الله بحال امرأة نوح وامرأة لوط لما نافعنا و خانتا الرسلين لم يُغْنِ الرسلان عنهما
بشيء ما بينهما وبينهما من وصلة الزواج اغناء ما من عذاب الله - [وَقِيلَ] لهما عند موتيهما او يوم القيمة
[ادْخُلَا النَّارَ مَعَ] سائر [الداهِلِينَ] الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء - او مع داخلينا من اخوانكما من قوم
نوح وقوم لوط - و مثل حال المؤمنين في ان وصلة الكافرين لا تضرهم ولا تنقص شيئاً من ثوابهم وزلفاهم
عند الله بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع كونه زوجة اعدى اعداء الله الناطق بالكلمة العظمى ومريم
ابنت عمران وما اوتيت من كرامة الدنيا والاخرة والاصطفاء على نساء العالمين مع ان قومها كانوا كفارا
وفي طي هذين التمثيلين تعريض بآي المؤمنين المذكورتين في اول السورة وما قرط منهما من التظاهر
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما كرهه وتحذير لهما على اغلظ وجهه واشده لما في التمثيل من
ذكر الكفر ونحوه في التغليظ قوله وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ واسارة الى ان من حقهما ان تكونا
في الاخلاص والكمال فيه كمثل هاتين المؤمنتين وان لا تتكلا على انهما زوجا رسول الله فان ذلك الفضل
لا ينفعهما الا مع كونهما مخلصتين والتعرض بخصصة ارجح لان امرأة لوط افشت عليه كما افشت حفصة
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واسرار التنزيل ورموزة في كل باب بالغة من اللطف والخفاء حدا
تدق عن تطفن العالم وتزل عن تبصرة - فان قلت ما فائدة قوله [مِنْ عِبَادِنَا] - قلت لما كان مبنى التمثيل
على وجود الصلاح في الانسان كائناً مَنْ كان وانه وحده هو الذي يبلغ به الفوز ويذال ما عند الله قال

فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِيْ عِنْدَكَ بَيْتًا فِى الْجَنَّةِ وَنَجِّنِيْ مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِيْ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ۝ وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا وَنَفَخْنَا فِيْهِ مِنْ رُّوحِنَا وَصَدَّقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ لَهُ وَكَانَتْ مِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ ۝

سورة التحريم ٤٤
الجزء ٢٨
ع ٢٠

عَبْدَتَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَذَكَرَ الذَّبِيحَيْنِ المشهورين العلمين بانهما عبدان لم يكونا الا كسائر عبادنا من غير تفاوت بينهما وبينهم الا بالصالح وحده اظهارا وابانة لان عبدا من العباد لا يرجع عنده الا بالصالح لا غير و ان ما سواه مما يرجع به الناس عند الناس ليس بسبب للرحمان عنده - فان قلت ما كانت خيانتيهما - قلت نفاقهما و ابطانيهما الكفر و تظاهرها على الرسولين فامرأة نوح قالت لقومى انه مجنون و امرأة لوط دأت على ضيفانه و لا يجوز ان يراد بالخيانة الفجور لانه سمح في الطباع نقيصة عند كل احد بخلاف الكفر فان الكفار لا يستسمجون بل يستحسونه و يسمونه حقاً - وعن ابن عباس ما بغت امرأة نبي قط - و امرأة فرعون اُسيدة بذمت مزاحم - و قيل هي عمة موسى عليه السلام اُمنيت حين سمعت بتلقف عصا موسى الالك فعذبها فرعون - عن ابى هريرة ان فرعون و قد امرأته باربعة اوتاد و استقبل بها الشمس و اضعجها على ظهرها و وضع رضى على صدرها - و قيل امر بان تلقى عليها صخرة عظيمة فدعت الله فرقى بروحها فالتقت الصخرة على جسد لا روح فيه - وعن الحسن فنجهاها الله اكرم نجاة فرنعها الى الجنة فهي تاكل و تشرب و تنعم فيها - و قيل لما قالت [رَبِّ ابْنِ لِيْ عِنْدَكَ بَيْتًا فِى الْجَنَّةِ] اُريت بيتها فى الجنة يُبنى - و قيل انه من درة - و قيل كانت تعذب فى الشمس فتظللها الملكة - فان قلت ما معنى الجمع بين عندك و فى الجنة - قلت طلبت القرب من رحمة الله و البعد من عذاب اعدائه ثم بيئت مكان القرب بقولها فى الجنة - ارادت ارتفاع الدرجة فى الجنة و ان تكون جنتها من الجنان اللتي هي اقرب الى العرش وهي جذات المأوى فعبرت عن القرب الى العرش بقولها عندك [مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ] من عمل فرعون - او من نفس فرعون الخبيثة و سلطانه الغشوم و خصوصاً من عمله و هو الكفر و عبادة الاصنام و الظلم و التعذيب بغير جرم [وَنَجِّنِيْ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ] من القبط كلهم و فيه دليل على ان الاستعاذة بالله و الالتجاء اليه وسيلة الخلاص منه عند المحن و النوازل من سير الصالحين و سنن الانبياء والمرسلين فانفتح بيني وبينهم فتحاً و نجني و من معي من المؤمنين - ربنا لا نجعلنا فتنه للقوم الظالمين * [فيه] فى الفرج - و قرأ ابن مسعود فيها كما قرئ فى سورة الانبياء و الضمير للجملة و قد مر لى فى هذا الظرف كلام - و من يدع التفاسير ان الفرج هو جيب الدرع و معنى اُحصنته منعته جبرئيل و انه جمع فى التمثيل بين اللتي لها زوج و اللتي لا زوج لها تسلياً للارامل و تطيباً لانفسهن [وَصَدَّقْتَ] قرئ بالتشديد - و بالتخفيف على انها جعلت الكلمات و الكتب صادقة يعنى و صفتها بالصدق و هو معنى التصديق بعينه - فان قلت فما كلمات الله و كتبه - قلت يجوز ان يراد بكلماته صُحفه اللتي ازلها على ادريس و غيره سماها كلمات لقصرها و كتبه الكتب الاربعة و ان يراد جميع ما كلم الله به ملكوته

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ١ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ ۚ

وغيرهم وجميع ما كتبه في اللوح وغيره - وقرئ بكلمة الله وكتبه اي بعيسى و بالكتاب المنزل عليه وهو الانجيل - وان قلت لم قيل [مِنَ الثَّقَاتِينَ] على التذكير - فلت لان القنوت صفة تشمل من فلت من القنوتين فلغلب ذكره على انائه - ومن للتبويض - ويجوز ان يكون لابتداء الغاية على انها ولدت من القانتين لانها من أعقاب هرون اخي موسى صلوات الله عليهما - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا اربع - أسية بنت مزاحم امرأة فرعون - ومريم بنت عمران - وخديجة بنت خويلد - وفاطمة بنت محمد وفضل عائشة على النساء كفضل التريد على سائر الطعام - واما ما روي ان عائشة سألت رسول الله كيف سمى الله المسلمة تعني مريم ولم يسم الكافرة فقال بغضا لها قالت وما اسمها قال اسم امرأة نوح وائلة و اسم امرأة لوط واهلة فحدثت اثر الصنعة عليه ظاهر بين ولقد سمى الله جماعة من الكفار باسمائهم وكناهم ولو كانت التسمية للحب وتركها للبعض لسمى أسية وقد قرن بينها وبين مريم في التمثيل للمؤمنين وابى الله الا ان يجعل للمصنوع اشارة تدم عليه وكلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم احكم واسلم من ذلك - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة التكريم آتاه الله توبة نصوحا *

سورة الملك

[تَبَارَكَ] تعالى وتعظيم عن صفات المخلوقين [الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ] على كل موجود [وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] وما لم يوجد مما يدخل تحت القدرة [قَدِيرٌ] وذكر اليد مجاز عن الاطاعة بالملك والاستيلاء عليه - والحياة ما يصح بوجوده الاحساس - وقيل ما يوجب كون الشيء حيا وهو الذي يصح منه ان يعلم ويقدر الموت عدم ذاك فيه ومعنى خلق الموت والحياة ايجاد ذلك المصحح واعدامه والمعنى خلق موتكم وحيوتكم ايها المكلفون [لِيَبْلُوَكُمْ] وسمي علم الواقع منهم باختيارهم بلوى وهي الخبرة امتعارة من فعل المختبر - فان قلت من اين تعلق قوله [أَيُّكُمْ أَحْسَنُ] بفعل البلوى - قلت من حيث انه تضمن معنى العلم فكأنه قيل ليعلمكم ايكم احسن عملا واذا قلت علمته ازيد احسن عملا ام هو كانت هذه الجملة واتبعة موقع الثاني من مفعوليته كما تقول علمته هو احسن عملا - فان قلت أسمى هذا تعليقا مع عمله لفظا - قلت لا انما التعليق ان توقع بعده ما يستمسد المفعولين جميعا كقوله علمت ايما عمرو وعلمت ازيد منطلق الا ترى انه لا فصل بعد سبق احد المفعولين بين ان يقع ما بعده مصدرا بحرف الاستفهام وغير مصدر به ولو كان تعليقا لانفترقت الحالتان كما انفترقتا في قولك علمت ازيد منطلق

مودة الملك ٧٧

الجزء ٢٩

ع ٢٠

عَمَلًا ٥ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ٥ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ٥ مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوُّتٍ ط
فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ نُظُورٍ ٥ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ٥ وَلَقَدْ

و علمت زيدا منطلقا [أَحْسَنُ عَمَلًا] قيل اخلصه واصوبه لانه اذا كان خالصا غير صواب لم يقبل وكذلك
اذا كان صوابا غير خالص فالخالص ان يكون لوجه الله والصواب ان يكون على السنة - وعن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم انه تلاها فلما بلغ قوله أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا قال أيكم احسن عقلا وادرع عن محارم الله واسرع
في طاعة الله يعني أيكم اتم عقلا عن الله وفهما لغراضه والمراد انه اعطاكم الحيوة اللتي تقدرون بها على
العمل وتستمكنون منه وسلط عليكم الموت الذي هو داعيكم الى اختيار العمل الحسن على القبيح لان
وراءه البعث والجزاء الذي لابد منه - وقدم الموت على الحيوة لان اقوى الناس داعيا الى العمل من
نصيب موته بين عينيه فقدم لانه فيما يرجع الى الغرض المسوق له الآية اهم [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الغالب الذي
لا يعجزه من اساء العمل [الْغَفُورُ] لمن تاب من اهل الاساءة - [طِبَاقًا] مطابقة بعضها فوق بعض من طباق
النعل اذا خصفها طبقا على طبق وهذا وصف بالمصدر أو على ذات طباق أو على طوبقت طباقا [مِنْ
تَفَوُّتٍ] - و قرئ مِنْ تَفَوُّتٍ ومعنى البداء بين واحد كقولهم تظاهروا من نسائهم وتظاهروا وتعاهدته وتعهدته
اي من اختلاف واضطراب في الخلقة ولا تناقض انما هي مستوية مستقيمة وحقيقة التفاروت عدم
المناسب كان بعض الشيء يفوت بعضا ولا يلايمه ومنه قولهم خلق متفارت وفي نقيضه متناصف - فان قلت
كيف موقع هذه الجملة مما قبلها - قلت هي صفة مشاعة لقوله طِبَاقًا واصليا ما ترى فيهن من تفاروت
فوضع مكان الضمير قوله خَلَقِ الرَّحْمَنِ تعظيما لخلقهن وتنبهها على سبب سلامتهن من التفاروت وهو انه
خَلَقِ الرحمة وانه بباهر قدرته هو الذي يخلق مثل ذلك الخلق المتناسب والخطاب في ما ترى
لِلرَّسُولِ او لكل مخاطب - وقوله [فَارْجِعِ الْبَصَرَ] متعلق به على معنى التسبيب - اخبره بانه لا تفاروت في
خلقهن ثم قال فَارْجِعِ الْبَصَرَ حَتَّى يَصِحَّ عِنْدَكَ مَا أُخْبِرْتُ بِهِ بِالْمَعَايِنَةِ وَلَا تَبْقَى مَعَكَ شَبْهَةٌ فِيهِ
[هَلْ تَرَى مِنْ نُظُورٍ] من مدوع وشقوق جمع فطر وهو الشق يقال فطره فانفطرو منه فطر ناب البعير
كما يقال شق وبزل ومعداه شق اللحم فطلع - وامره بتكرير البصر فيهن متصفا ومتتبعا يلتبس عيبا
وخلا - [يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ] اي ان رجعت البصر وكررت النظر لم يرجع اليك بصرك بما التمسته من
روية الخلل وادراك العيب بل يرجع اليك بالخسوء والحسور اي بالبعد عن اصابة الملتبس كانه يُطْرَد
عن ذلك طردا بالصغار والقمامة وبالأعياء والكلال لطول الاجالة والترديد - فان قلت كيف ينقلب البصر
خاسئا حسيرا برجعه كرتين اثنتين - قلت معنى التثنية التكرير بكثرة كقولهم ليتيك وسعديك يريد
اجابات كثيرة بعضها في اثر بعض وقولهم في المثل دُهِدْرَيْنِ سَعْدُ الْقَيْنِ من ذلك اي باطلا بعد باطل -
فان قلت فما معنى ثُمَّ ارْجِع - فانت امرة برجع البصر ثم امرة بان لا يقتنع بالرجعة الاولى وبالنظرة الحقة

سورة الملك ٤٧ زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ٥ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ٦ وَبُئْسَ الْمَصِيرُ ٧ إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ ٨ تَكَدُّ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ ٩ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتَهُمْ خَزَنَتُنَا آلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ١٠ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ ١١ فَكَذَّبْنَا ١٢ فَلَمَّا مَا نَزَلَ اللَّهُ مِنْ

سورة الملك ٤٧

الجزء ٢٩

ع ٢٠

وان يتوقف بعدها ويجم بصره ثم يعاود ويعاود الى ان يحس بصره من طول المعاودة فانه لا يعثر على شيء من فطور* [الدنيا] القرني لانها اقرب السموات الى الناس ومعناها السماء الدنيا منكم - والمصابيح السرج سميت بها الكواكب والناس يزنون مساجدهم ودورهم بانقاب المصابيح فغفل ولقد زيننا سقف الدار التي اجتمعتم فيها [بمصابيح] اي باي مصابيح لا توازيها مصابيحكم اضاءة وضمننا الى ذلك منافع آخرانا [جعلناها رجومًا] لاعدائكم الشياطين الذين يخرجونكم من النور الى الظلمات ويهتدون بها في ظلمات البر والبحر - قال قتادة خلق الله النجوم لثلاث زينة للسماء ورجومًا للشياطين وعلامات يهتدون بها فمن تأول فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به - وعن محمد بن كعب والله ما لاحد من اهل الارض في السماء نجم ولكنهم يبتغون الكهانة ويتخذون النجم علة - والرجوم جمع رجم وهو مصدر سمي به ما يرم به ومعنى كونها مراجع للشياطين ان الشئب التي تنقص لرمي المسترققة منهم منفصلة من نار الكواكب لانهم يرمونها بالكواكب انفسها لانها قارة في الفلك على حالها وما ذاك الا كقبس يؤخذ من نار والذات ثابتة كاملة لا تنقص - وقيل من الشياطين المرجومة من يقتله الشهاب ومنهم من يخيله - وقيل معناه وجعلناها ظفونا ورجومًا بالغيب لشياطين الانس وهم اللجائمون [واعتدنا لهم عذاب السعير] في الآخرة بعد عذاب الاحراق بالشئب في الدنيا - [وللذين كفروا برّبهم] اي لكل من كفر بالله من الشياطين وغيرهم [عذاب جهنم] ليس الشياطين المرجومون مخصوصين بذلك - وترجم عذاب جهنم بالنصب عطفًا على عذاب السعير [اذا ألقوا فيها] اي طرحوا كما يطرح الخطب في النار العظيمة ويرمى به و مثله قوله حصب جهنم [سمعوا لها شهيقًا] اما لاهلها ممن تقدم طرحهم فيها ومن انفسهم كقوله لهم فيها زفير وشهيق واما للنار تشبيهاً لحسديها امذكر الفطيع بالشهيق [تفور] تغلي يوم غليان الرجل بما فيه وجعلت كالمعقظة عليهم لشدة غليانها بهم ويقولون فلان يتميز غيظًا و ينقص غضبًا وغضب فطارت منه شقة في الارض وشقة في السماء اذا صفوه بالانراط فيه - ويجوز ان يراد غيظ الزبانية - [آلم ياتكم نذير] توبيح يزدادون به عذابا الى عذابهم وحسرة الى حسرتهم وخزنتها مالک و آمانه من الزبانية [قالوا بلى] اعتراف منهم بعدل الله و اقرار بان الله عز و علا اراح عليهم ببيعة الرسل و انذارهم ما رفقوا فيه و انهم لم يؤثروا من قدره كما تزعم المجبرة و انما اتوا من قبل انفسهم و اختيارهم خلاف ما اخبر الله و امر به و ارعد على ضده - فان قلت [ان انتم الا في ضل كبير] من المخاطبون به - قلت هو من جملة قول الكفار و خطايبهم للمذنبين على ان النذير بمعنى الانذار والمعنى آلم ياتكم اهل نذير - او صفت منذرهم

شَيْءٍ ۚ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ۝ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۝ فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ ۚ فَنَسَخْنَا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۝ وَاجْرُ كَبِيرٌ ۝ وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ احْجَرُوا بِهِ ۚ إِنَّهُ عَلَيْهِمْ إِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ۚ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۚ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ ۚ وَالْيَهُ النُّشُورُ ۝ ءَأَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ

سورة الملوك ٤٧

الجزء ٢٩

ع ١

لغلوهم في الانذار كأنهم ليسوا الا انذارا وكذلك قد جاءنا فذير ونظيره قوله انا رسول رب العالمين اي حاملا رسالته - ويجوز ان يكون من كلام الخزنة للفقار على ارادة القول ارادوا حكاية ما كانوا عليه من ضلالهم في الدنيا - او ارادوا بالضللال الهلاك - او سموا عقاب الضلال باسمه - او من كلام الرسل لهم حكاية للخنزة اي قالوا لنا هذا فلم نقبله [لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ] الانذار سماع طالبين للحق أو ثققله عقل متأملين - وقيل انما جمع بين السمع والعقل لان مدار التكليف على ادلة السمع والعقل - ومن يدع التماسير ان المراد لو كنا على مذهب اصحاب الحديث او على مذهب اصحاب الرأي كان هذه الآية نزلت بعد ظهور هذين المذهبين وكان سائر اصحاب المذاهب والمجتهدين قد انزل الله وعيدهم وكان من كان من هؤلاء فهو من الناجين لا محالة وعدة المبشرين من الصحابة عشرة لم يضم اليها حادي عشر وكان من يجوز على الصراط اكثرهم لم يسمعو باسم هذين الفريقين [بِذُنُوبِهِمْ] بكفرهم في تكذيبهم الرسل [فَسُخِّقَا] - قرحى بالتخفيف - والتثقيل اي فبدنا لهم اعتدوا او جحدوا فان ذلك لا ينفعهم * ظاهرة الامر باحد الامرين الاسرار والاجهار ومعناه ليستو عندكم اسراركم واجهاركم في علم الله بهما ثم انه علله بانه [عَلَيْهِمْ إِذَاتِ الصُّدُورِ] اي بضمايرها قبل ان تترجم الالسنه عنها فكيف لا يعلم ما تكلم به ثم انكر ان لا يحيط علما بالمضمر والمسر والمجهول من خلق الاشياء وحاله انه [اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ] المتوصل علمه الى ما ظهر من خلقه وما بطن - ويجوز ان يكون من خلق منصوبا بمعنى ألا يعلم مخلوقه وهذه حاله - وروي ان المشركين كانوا يتكلمون فيما بينهم باشياء فيظهر الله رسوله عليها فيقولون اسروا قولكم لئلا يسمعه اله مضمك فذبة الله على جهلهم - فان قلت قدرت في ألا يعلم مفعولا على معنى ألا يعلم ذلك المذكور مما أضمر في القلب وأظهر باللسان من خلق فهلا جعلته مثل قولهم هو عطي ويمنع وهلا كان المعنى ألا يكون عالما من هو خالق لان الخلق لا يصح الا مع العلم - قلت ابث ذلك الحال اللتي هي قوله وهو اللطيف الخبير لاذلك لو قلت ألا يكون عالما من هو خالق وهو اللطيف الخبير لم يكن معنى صحيحا لان ألا يعلم معتمد على الحال والشيء لا يوقت بنفسه فلا يقال ألا يعلم وهو عالم ولكن الا يعلم كذا وهو عالم بكل شيء - المشي في مناكبها مثل لفرط التدليل ومجاورته الغاية لان المنكبين وملقاهما من الغارب ارق شيء من البعير وانباة عن ان يطأه الراكب بقدمه ويعتمد عليه فاذا جعلها في الدل بحيث يمشى في مناكبها لم يترك - وقيل مَنَّاكِبُها جبالها قال الزجاج معناه سهل لكم السلوك فليها فاذا امكنكم المساوك في جبالها فهو ابلغ التدليل - وقيل جوانبها والمعنى

سورة الملك ٢٧
 ٢٩ الجزء
 ١ خ
 الْأَرْضُ إِذَا هِيَ تَذُورُ ۖ أَمْ أَمِنْتُمْ مَنِ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ۖ فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ ۚ وَلَقَدْ
 كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ نَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ ۚ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافٍ ۚ وَمَا يَمْسِكُهُنَّ إِلَّا
 الرَّحْمَنُ ۚ إِنَّهُ يُكَلِّمُ شَيْءٌ بِصِيرٍ ۚ أَمِنْ هَذَا الَّذِينَ هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ ۚ إِنَّ الْغُفُورِينَ
 الْأَفْنَى عَزُورٌ ۚ أَمِنْ هَذَا الَّذِينَ يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ ۚ بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ۚ أَمِنْ يَمْشِي مَكِيدًا

و اليه نشوركم فهو مسألككم عن شكر ما أنعم به عليكم [مَنِ فِي السَّمَاءِ] فيه وجهان - أحدهما من ملكوته في
 السماء لانه ممكن ملكوته وثمة عرشه وكرسيه واللوح المحفوظ ومنها تنزل قضاياه وكُتبه وادامته ونواهيته
 والثاني انهم كانوا يعتقدون التشبيه وانه في السماء وان الرحمة والعذاب ينزلان منه وكانوا يدعونه من
 جهنم فقل لهم على حسب اعتقادهم ءَأَمِنْتُمْ مَنْ تَزْعُمُونَ انه في السماء وهو متعال عن المكان أن
 يعذبكم بخسف او بحاصب كما تقول لبعض المشبهة أما تخاف من فوق العرش أن يعاقبك بما تفعل اذا
 رأيته يركب بعض المعاصي - [فَسَتَعْلَمُونَ] قرئ بالتاء - والياء [كَيْفَ نَذِيرٌ] اذا رأيتم المذنب به علمتم كيف
 انذاري حين لا ينفعكم العلم [صَافٍ] باسطات اجنحتهم في الجو عند طيرانها لانهم اذا بسطوها صَفُفَ
 قوادمها صفاً ويقبضن ويضممنها اذا ضربن بها جنوبهن - فَان قَامَتْ لِم قِيلَ [وَيَقْبِضْنَ] ولم يُقَلَّ وقابضات -
 قَلَّتْ لَان اصل الطَّيْران هو صف الاجنحة لان الطَّيْران في الهواء كالسباحة في الماء والاصل في السباحة
 مد الاطراف وبسطها واما القبض فطاري على البسط للامتطهاريه على التحرك فجيء بما هو طاري
 غير اصل بلفظ الفعل على معنى انهم صافات ويكون منهم القبض تارة بعد تارة كما يكون من السائح
 [مَا يَمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ] بقدرته وبما دبّر لهم من القوادم والحوافى وبني الاجسام على شكل وخصائص
 قد تأتى منها الحيري في الجو [إِنَّهُ يُكَلِّمُ شَيْءٌ بِصِيرٍ] يعلم كيف يخلق وكيف يدبر العجائب * [أَمِنْ]
 يشار اليه من الجموع ويقال [هَذَا الَّذِينَ هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ] الله ان ارسل عليكم عذابه * [أَمِنْ]
 يشار اليه ويقال [هَذَا الَّذِينَ يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ] وهذا على التقدير - ويجوز ان يكون إشارة الى جميع
 الاوثان لاعتقادهم انهم يُحَفِّظُونَ مِنَ الذُّلِّ وَبِرُزْقِهِمْ بِبِرْكَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَكَانَهُمْ الْجُنْدُ النَّاصِرُ وَالزَّاقِقُ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ
 تَعَالَى أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا [بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ] بل تمادوا في عناد وشراد عن الحق لثقله عليهم
 فلم يتبعوه * فجعل اكب مطارع كبه ويقال كبته فاكب من الغرائب والشوائد ونحوه تشعبت الريح
 السحاب فاشع وما هو كذلك ولا شيء من بناء افعال مطارعا ولا يتقن نحوه هذا الا حيلة كتاب سينويه
 وانما اكب من باب انقض والام ومعناه دخل في الكب وصار ذا كب وكذلك اقشع السحاب دخل
 في القشع ومطارع كب وقشع انكب وانقشع - فان قلت ما معنى [يَمْشِي مَكِيدًا عَلَى وَجْهِهِ] وكيف قابل
 يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ - قلت معناه يمشي معتسفا في مكان متعب غير مستوفيه انخفاض
 وارتفاع فيعتبر كل ساعة فيخر على وجهه مكدبا فحال نقيض حال من يمشي سويّا اي قائما سالما من

عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمْرًا يَمْشِي سُرْبًا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ
وَالْأَفْئِدَةَ ۖ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ
كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ
الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۝ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَدًا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ۖ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝
قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ۝

العثور والخروج أو مستويي الجنة قليل الانحراف خلاف المعتسف الذي ينحرف هكذا وهكذا على طريق
مستوي - ويجوز أن يراد الأعمى الذي لا يبتدي إلى الطريق فيعتسف فلا يزال ينكب على وجهه وأنه ليس
كالرجل السوي البصر الماشي في الطريق المبتدي له وهو مثل للمؤمن والكافر - وعن قتادة الكافر
أكب على معاصي الله تعالى فحسره الله يوم القيمة على وجهه - وعن الكلبي عني به أبو جهل بن هشام
و بالسوي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل حمزة بن عبد المطلب [فلما رآه] الضمير للوعد - والزلفة
القرب وانتصابها على الحال أو الظرف أي رآه ذا زلفة أو مكنا ذا زلفة [سيئت وجوه الذين كفروا] أي سادت
رؤية الوعد وجوههم بأن علتها الكأبة وغشيبا الكسوف والقترة وكلحوا وكما يكون وجه من يقاد إلى القتل
أو يعرض على بعض العذاب - وقيل القائلون الزبانية [تدعون] تفتعلون من الدعاء أي تطلبون وتستعجلون به -
وقيل هو من الدعوى أي كنتم بسببه تدعون أنكم لا تبعثون - و قرئ تدعون - وعن بعض الزهاد أنه تلاها
في أول الليل في صلوته فبقي يكررها وهو يبكي إلى أن نودي لصلوة الفجر ولعمري أنها لفادة لمن تصور
تلك الحالة وتأملها • كان كفار مكة يدعون على رسول الله وعلى المؤمنين بالهلاك فأمربان يقول لهم نحن
مؤمنون مترتبون لأحد الحسنين أما إن نيلك كما تتمم فننقلب إلى الجنة أو نرحم بالنصرة والادلة الاسلام
كما نرجو فانتقم ما تصنعون من يجيركم وانتم كافرون من عذاب النار لابد لكم منه يعني انكم تطلبون لذا الهلاك
الذي هو استعجال للفوز والسعادة وانتم في امر هو الهلاك الذي لا هلاك بعده وانتم غاملون لا تطلبون
الخلاص منه - أو ان اهلكنا الله بالموت فمن يجيركم بعد موت هداكم والاخذين بحجركم من النار وان رحمنا
بالامهال والغلبة عليكم وقتلكم فمن يجيركم فان المقتول على ايدينا هالك - أو ان اهلكنا الله في الآخرة
بذنوبنا ونحن مسامون فمن يجير الكافرين وهم أولى بالهلاك لكفرهم وان رحمنا بالايان فمن يجير من لا
ايان له - فان قلت لم آخر مفعول أمنا وقدم مفعول توكلنا - قلت لوقوع أمنا تعريضا بالكافرين حين ورد
عقيب ذكرهم كانه قيل أمنا ولم تكفركم كفرتم ثم قال وعليه توكلنا خصوصا لم تكمل على ما انتم متكلمون عليه
من رجالكم واموالكم • [غورا] غائرا ذاهبا في الارض - وعن الكلبي لا تناله الدلاء وهو وصف بالمصدر كعدل
ورضى - وعن بعض السطار انها تليت عدة فقال تجي به الفؤرس والمعارل فذهب ماء عيديه نعرن بالله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿٢﴾ مَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ لِّكَ بِمُعْجِزٍ ﴿٣﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿٤﴾ وَأَنْتَ لَعَلَى

من الجِزَّةِ على الله وعلى آياته - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة القلم فكانما أحيا

ليلة القدر •

صورة القلم

قريب ن وَالْقَلَمِ بالبيد - والادغام - وبسكون الذن - وفتحها - وكسرهما - كما في صان والمراد هذا الحرف من حروف المعجم - وإما قواهم هو الدراة فما ادري أهو وضع لغوي أم شرعي ولا يتخلو إذا كان اسماً للدراة من ان يكون جنساً او علماً فان كان جنساً فابن الاعراب والتقوين وان كان علماً فابن الاعراب وإيهما كان فلا بد له من موقع في تأليف الكلام فان قلت هو مقسم به وجب ان كان جنساً أن يجزأ وتكونه ويكون القسم بدراة منكراً مبهمة كأنه قيل ودراة والقلم وان كان علماً ان تصرفه وتجزأه ولا تصرفه وتفتكه للعلمية والتأنيث وكذلك التفسير بالحوت إما ان يراد تون من النينان او يجعل علماً لليتموت الذي يزعمون والتفسير باللوح من نور او ذهب والنور في الجنة نحو ذلك وأقسم بالقلم تعظيماً له لما في خلقه وتسميته من الدلالة على الحكمة العظيمة ولما فيه من المنافع والفوائد التي لا يحيط بها الوصف [وَمَا يَسْطُرُونَ] وما يكتب من كتب - وقيل ما يسطر الحفظة وما موصولة او مصدرية - ويجوز ان يراد بالقلم اصحابه فيكون الضمير في يَسْطُرُونَ لهم كأنه قيل واصحاب القلم ومسطوراتهم - او وسطريهم ويراد بهم كل من يسطر او الحفظة - فان قامت بهم يتعلق الباء في [بِنِعْمَةِ رَبِّكَ] وما محالة - فقلت يتعلق بمَجْنُونٍ منقياً كما يتعلق بعادل مثبناً في قولك انت بنعمة الله عاقل مستوراً في ذلك الآيات والنفي استواءهما في قولك ضرب زيد عمرا وما ضرب زيد عمرا تعمل الفعل مثبناً ومنقياً اعمالا واحداً ومجمله النصب على الحال كأنه قال ما انت بمجنون منعماً عليك بذلك ولم تمنع البناء ان يعمل مجنون فيما قبله لانها زائدة لتأكيد النفي والمعنى استبعاد ما كان ينسبه اليه كفارمة عداوة وحسد وان من انعام الله عليه بحصانة العقل والشهامة التي يقتضيها التأهيل للنبوذة بمنزل [وَإِنَّ لَكَ] على احتمال ذلك واساعة الغصة فيه والصبر عليه [لِأَجْرًا] لثواباً [غَيْرَ مَمْنُونٍ] غير مقطوع بكوله عطاء غير مجذوذ - او غير ممنون عليك لانه ثواب تستوجب عليه عملك وليس بتفضل ابتداءً وانما تمن الفواضل لا الاجور على الاعمال استعظم خلقه لفرط احتمال المصائب من قومه وحسن مخالطته ومداراة لهم - وقيل هو الخلق الذي امره الله به في قوله خذ النعم وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین - وعن عائشة ان سعيد بن هشام سألها عن خلق رسول الله فقالت كان خلقه

خُلِقَ عَظِيمٌ ۝ فَسْتَبْصِرَ وَيَبْصُرُونَ ۝ بِأَيْدِيكُمْ الْمُفْتُونُ ۝ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۝ وَهُوَ أَعْلَمُ
بِالْمُكْذِبِينَ ۝ فَلَا تَطْعِ الْمُكَذِبِينَ ۝ وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ يُدْهِنُونَ ۝ وَلَا تَطْعِ كُلَّ حَلَّافٍ مِّمَّيْنِ ۝ هَمَّازٍ مَشَاءٍ
بَيْنَهُم ۝ مَتَاعٌ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَنْيَمٌ ۝ عُدِّلْ بَعْدَ ذَلِكَ زَنْيِمٌ ۝ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ۝ إِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِ إِثْنًا
سورة القلم ٤٨
الجزء ٢٩
ع ٢

القرآن أُلْسَتْ تقرأ القرآن قَدْ أُلْسِحَ الْمُؤْمِنُونَ [الْمُفْتُونُ] المجنون لانه فتن اي مُجِن بالجنون او لان
العرب يزعمون انه من تخييل الجن وهم الفُتَن للفُتَاك منهم و الباء مزيدة - او الْمُفْتُونُ مصدر كالمعقول
و المجلود اي بايكم الجنون او باي الفريقين منكم المجنون ا بفريق المؤمنين ام بفريق الكافرين اي في ايهما
يوجد من يستحق هذا الاسم و هو تعريض بابي جهل بن هشام و الوليد بن المغيرة و أضرابهما و هذا كقوله
سَيَعْلَمُونَ عَدَا مِنَ الْكَذَّابِ الْأَشْرُ [إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ] بالمجانين على الحقيقة و هم الذين ضلوا عن سبيله
[وَهُوَ أَعْلَمُ] بالعلاء و هم البهتدون - او يكون وعيدا و وعدا و انه اعلم بجزاء الفريقين [فَلَا تَطْعِ الْمُكَذِبِينَ] تجييع
و الهاب للتصميم على معاصاتهم و كانوا قد ارادوه على ان يعبد الله مدة و ألتهم مدة و يكفوا عنه غوائهم
[لَوْ تُدْهِنُ] لوتلين و تصانع [فَيُدْهِنُونَ] - فَنَ قَاتَ لِم رَفَع فَيُدْهِنُونَ و لم ينصب باضمار أَنْ و هو جواب
التمني - قُلْتُ قد عدل به الى طريق آخر و هو ان جعل خبر مبتدأ محذوف اي فهم يدعون كقوله تعالى
فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَشَافُ عَلَى مَعْدَى وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فهم يدعون حينئذ - او ودوا ادهانك فهم الان يدعون
لطعمهم في ادهانك - قال سيدي و زعم هرون انها في بعض المصاحف وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ [حَلَّافٍ] كثير
السلف في الحق و الباطل و كفى به مزجوة لمن اعتاد الكلف و مثله قوله تعالى وَ لَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً
لِأَيْمَانِكُمْ [مِّمَّيْنِ] من المانة و هي القلة و الحقايرة يريد القلة في الرأي و التمييز - او اراد الكذاب لانه
حقير عند الناس [هَمَّازٍ] عتاب طعان - و عن الحسن يلوي شِدْقِيهِ فِي اقْفِيَةِ النَّاسِ [مَشَاءٍ بَيْنَهُم]
مضرب نَقْلٌ للحديث من قوم الى قوم على وجه السعاية و الامساد بينهم و النميم و النميم السعاية - و انشدني
بعض العرب * شعر * تَشَبَّيْتُ تَشَبُّبَ النَّمِيمَةِ * تَمْشِي بِهَا زَهْرَاءُ إِلَى تَمِيمَةٍ * [مَتَاعٌ لِلْخَيْرِ] بخيل و الخير المال -
او متاع اهله الخير و هو الاسلام فذكر الممنوع منه دون الممنوع كانه قال متاع من الخير - قيل هو الوليد بن
المغيرة المخزومي كان موسرا و كان له عشرة من البنين فكان يقول لهم و المُنَمِّمَةِ من اسلم منكم منعته رُدِّي عن
ابن عباس - و عنه انه ابو جهل - و عن مجاهد الاسود بن عبد يغوث - و عن السدي الاخضس بن شريق اصله
في ثقيف و عداة في زهرة و لذلك قيل زَنْيِمٌ [مُعْتَدٍ] مجاوز في الظلم حدة [أَنْيَمٌ] كثير الانام [عُدِّلْ]
غلظ جانب من عدله اذا قاده بعنف و غلظة [بَعْدَ ذَلِكَ] بعد ما عد له من المثالب و النقائص [زَنْيِمٌ]
دعي - قال حسان * شعر * و انت زَنْيِمٌ يُبِطُ فِي آلِ هَاشِمٍ * كَمَا نَبِطُ خَالِفُ الرَّاكِبِ الْقَدَحِ الْفَرْدُ * و كان الوليد دعيا
في قريش ليس من سَنَخِيمِ ادعاء ابوه بعد ثمان عشرة من مواده - و قيل بغت امه و لم يعرف حتى نزلت
هذه الآية جعل جفأه و دعوته اشد معائبه لانه اذا جفا و غلظ طبعه قسا قلبه و اجترأ على كل معصية و لان

سورة القلم ٤٨ قَالَ اسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ٥ سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ ٥ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ ٤ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا
الجزء ٢٩ ع ٢

الغالب ان النطفة اذا خبثت خبث الناشئ منها ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يدخل الجنة ولد الزنا ولا ولده ولا ولد ولده - وَبَعْدَ ذَلِكَ نَظِيرٌ ثُمَّ فِي قَوْلِهِ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا - وَفَرَّجْنَا لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ عَلَى الْبَنَاتِ - وَهَذِهِ الْقِرَادَةُ تَقْوِيَةٌ لَهَا يَدُلُّ عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ - وَالزَّيْنَمُ مِنَ الزَّيْنَةِ وَهِيَ الْهِنَةُ مِنْ جِلْدِ الْمَاعِزِ تَقَطَّعَ فَتَحَلَّى مَعْلَقَةً فِي حَلَقِهَا لِأَنَّهُ زِيَادَةٌ مَعْلَقَةٌ بِغَيْرِ أَهْلِهِ [لَنْ كَانَ ذَا مَالٍ] مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ وَلَا تَقَطَّعَ يَعْنِي وَلَا تُطْعَمَ مَعَ هَذِهِ الْمَذَالِبِ لِأَنَّ كَانَ ذَا مَالٍ أَيْ لِيَمْسَرَهُ وَحَقَّهُ مِنَ الدُّنْيَا - وَبِجُوزِ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِمَا بَعْدَهُ عَلَى مَعْنَى لِكُونِهِ مَتَمُولًا مُسْتَظْهِرًا بِالْبَنِينَ كَذَبَ آيَاتِنَا وَلَا يَعْمَلُ فِيهِ قَالِ الَّذِي هُوَ جَوَابُ إِذَا لَنْ مَا بَعْدَ الشَّرْطِ لَا يَعْمَلُ فِيمَا قَبْلَهُ وَلَكِنْ مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ الْجُمْلَةُ - مِنْ مَعْنَى التَّكْذِيبِ - وَقَرِئَ وَأَنَّ كَانَ عَلَى الْاسْتِفْهَامِ عَلَى أَلَّا كَانَ ذَا مَالٍ كَذَبَ أَوْ أَتَطِيعُهُ لِأَنَّ كَانَ ذَا مَالٍ - وَرَوَى الزَّيْدِيُّ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ كَانَ بِالْكَسْرِ وَالشَّرْطُ لِلْمُخَاطَبِ أَيْ لَا تُطْعَمَ كُلَّ حَلَفٍ شَرْطًا يَسَارُهُ لِأَنَّهُ إِذَا اطَاعَ الْكَفَرُ لَغَاةً فَكَأَنَّهُ اشْتَرَطَ فِي الطَّاعَةِ الْعُذْيَ وَنَحْوُ صَرْفِ الشَّرْطِ إِلَى الْمُخَاطَبِ صَرْفَ التَّرْجِيهِ إِلَيْهِ فِي قَوْلِهِ لَعَلَّ يَنْذَكِّرُ - الْوَجْهَ أَكْرَمَ مَوْضِعَ فِي الْجَسَدِ وَالْأَنْفِ أَكْرَمَ مَوْضِعَ مِنَ الْوَجْهِ لِتَقَدُّمِهِ لَهُ وَلِذَلِكَ جَعَلُوهُ مَكَانَ الْعِزِّ وَالْحِمَاةِ وَاشْتَقَوْا مِنْهُ الْأَنْفَةَ وَقَالُوا الْأَنْفُ فِي الْأَنْفِ وَحَمِيَّ أَنْفَهُ وَفَلَانٌ شَامِخٌ الْعَرْنَيْنِ وَقَالُوا فِي الدَّلِيلِ جُدَعَ أَنْفُهُ وَرَغَمَ أَنْفُهُ فَعَبَّرَ بِالْوَسْمِ عَلَى الْخُرُطُومِ عَنْ غَايَةِ الْأَذَلِّ وَالْأَهَانَةِ لِأَنَّ السِّمَةَ عَلَى الْوَجْهِ شَيْنٌ وَإِذَالَةُ تَكْيِيفِ بِهَا عَلَى أَكْرَمَ مَوْضِعَ مِنْهُ وَلَقَدْ وَصَفَ الْعَبَّاسُ أَبَاعِرَهُ فِي وَجْهِهَا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلِهِ وَسَلَّمَ أَكْرَمُوا الْوَجْهَ فَوَحَمَهَا فِي جَوَاعِرِهَا - وَفِي لَفْظِ الْخُرُطُومِ اسْتِخْفَافٌ بِهِ وَاسْتِهَانَةٌ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ سَنُعَلِمُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِعَلَامَةٍ مَشْهُوَّةٍ يَبِينُ بِهَا عَنْ سَائِرِ الْكَفَرَةِ كَمَا عَادَى رَسُولُ اللَّهِ عِدَاةَ بَنِي عَنُومٍ - وَقِيلَ خَطَمَ يَوْمَ بَدْرٍ بِالسَّيْفِ فَبَقِيَتْ سِمَةٌ عَلَى خُرُطُومِهِ - وَقِيلَ سَنَشْهَرُهُ بِهَذِهِ الشَّيْمَةِ فِي الدَّارَيْنِ جَمِيعًا فَلَا تَخْفَى كَمَا لَا يَخْفَى السِّمَةُ عَلَى الْخُرُطُومِ - وَعَنْ النَّضْرِ بْنِ شَيْبَانَ أَنَّ الْخُرُطُومَ الْخَمْرَ وَ أَنَّ مَعْنَاهُ سَنُكْذِبُهُ عَلَى شَرِّهَا وَهُوَ تَعَسُّفٌ - وَقِيلَ لِلْخَمْرِ الْخُرُطُومُ كَمَا قِيلَ لَهَا السُّلَافَةُ وَهِيَ مَا سَافَ مِنْ عَصِيرِ الْعِنَبِ أَوْ لِأَنَّهُ تَطْيِيرٌ فِي الْخِيَاشِيمِ [إِنَّا بَلَوْنَا] أَهْلَ مَكَّةَ بِالْقَحْطِ وَالْجُوعِ بِدَعْوَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ [كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ] وَهُمْ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ كَانَتْ لِبَيْتِهِمْ هَذِهِ الْجَنَّةُ دُونَ مَضْعَاهُ بِفَرَسَيْنِ فَكَانَ يَأْخُذُ مِنْهَا قُوَّتَ سَنَدِهِ وَيَتَصَدَّقُ بِالْبَاقِي وَكَانَ يَتْرَكُ لِلْمَسَاكِينِ مَا أَخْطَأَهُ الْمِجْلُ وَمَا فِي اسْقِطِ الْأَكْدَاسِ وَمَا أَخْطَأَهُ الْقَطَانُ مِنَ الْعِنَبِ وَمَا بَقِيَ عَلَى الْبَسَاطِ الَّذِي يَبْسُطُ تَحْتَ النَّخْلَةِ إِذَا صُرِمَتْ فَكَانَ يَجْتَمِعُ لَهُمْ شَيْءٌ كَثِيرٌ فَلَمَّا مَاتَ قَالَ بِنُفْسِهِ إِنِ فَعَلْنَا مَا كَانَ يَفْعَلُ أَبُوْنَا ضَاقَ عَلَيْنَا الْأَمْرُ وَنَحْنُ أَوْلَاؤُا عِيَالٍ فَحَلَفُوا [لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ] فِي السَّدَفِ خَفِيَّةً عَنِ الْمَسَاكِينِ وَلَمْ يَسْتَنْتُوا فِي يَمِينِهِمْ فَاحْرَقَ اللَّهُ جَنَّتَهُمْ - وَقِيلَ كَانُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مُصْبِحِينَ دَاخِلِينَ فِي الصَّبْحِ مُبَكِّرِينَ [وَلَا يَسْتَنْتُونَ] وَلَا يَقُولُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ -

مُضْجِعِينَ ۝ وَلَا يَسْتَنْدُونَ ۝ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ۝ فَاصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ۝ فَتَنَادَوْا مُضْجِعِينَ ۝ أَنْ اغْدُوا عَلَيْنَا حَرْثَكُمْ ۝ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ ۝ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا ۝ الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ۝ وَغَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ ۝ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ ۝ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ۝ قَالَ ارْجِعْهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ۝ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ مَا نَبِلَ

سورة القلم ٦٨
الجزء ٢٦
ع ٢

فَإِنْ قُلْتَ لِمَ سُمِّيَ اسْتِنْدَاءً وَإِنَّمَا هُوَ شَرْطٌ - قُلْتَ لِأَنَّهُ يُؤَدِّي مُؤَدَى الاسْتِنْدَاءِ مِنْ حَيْثُ أَنْ مَعْنَى قَوْلِكَ لَاخْرَجَنَ أَنْ شَاءَ اللَّهُ وَلَا أَخْرَجَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَاحِدٌ - [فَطَافَ عَلَيْهَا] بِلَاءٌ أَوْ هَلَاكٌ [طَائِفٌ] كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَاحِيطٌ بِذَمِيرَةٍ - وَقُرِئَ طَيْفٌ [فَاصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ] كَالْمَصْرُومَةِ لِهَلَاكِ ثَمَرِهَا - وَقِيلَ الصَّرِيمُ اللَّيْلُ أَيْ احْتَرَقَتْ فَاصْوَدَّتْ - وَقِيلَ الزَّهَارُ أَيْ يَبْسُتْ وَزَهَبَتْ خَضَرَتِهَا أَوْ لَمْ يَبْقَ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ قَوْلِهِمْ يَبْضُ الْإِنَاءُ إِذَا فَرَّغَهُ - وَقِيلَ الصَّرِيمُ الرِّمَالُ صَارِمِينَ حَامِدِينَ - فَإِنْ قُلْتَ هَلَا قِيلَ اغْدُوا إِلَى حَرْثِكُمْ وَمَا مَعْنَى عَلَى - قُلْتَ لَمَّا كَانَ الْغَدُوُّ إِلَيْهِ لِيَصْرُمَهُ وَيَقْطَعُوهُ كَانَ غَدُوًّا عَلَيْهِ كَمَا تَقُولُ غَدَا عَلَيْهِمُ الْعَدُوُّ - وَيَجُوزُ أَنْ يَضْمَنَ الْغَدُوُّ مَعْنَى الْإِنْبَالِ كَقَوْلِهِمْ يَغْدِي عَلَيْهِ بِالْجَفَّةِ وَيُرَاجُ أَيْ فَاغْبِلُوا عَلَى حَرْثِكُمْ بَاكِرِينَ [يَتَخَفَتُونَ] يَتَسَارُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَخَفِيَ وَخَفَتَ وَخَفَدَ ثَلَاثُهَا فِي مَعْنَى الْكُتْمِ وَمِنْهُ الْخُقُودُ الْخُقَاشُ [أَنْ لَا يَدْخُلَهَا] أَنْ مَفْسُورَةٌ - وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَطْرَحُهَا بِاضْمَارِ الْقَوْلِ أَيْ يَتَخَفَتُونَ يَقُولُونَ لَا يَدْخُلُهَا وَالْزَيْبِيُّ عَنْ الدُّخُولِ لِلْمَسْكِينِ نَهَى لَهُمْ عَنْ تَمَكُّنِهِ مِنْهُ أَيْ لَا تَمَكُّوهُ مِنَ الدُّخُولِ حَتَّى يَدْخُلَ كَقَوْلِكَ لَا أُرِيدُكَ هُنَا - الْحَرْدُ مِنْ حَارَدَتْ السَّدَّةُ إِذَا مَذَعَتْ خَيْرَهَا وَحَارَدَتْ الْإِبِلُ إِذَا مَذَعَتْ دَرَاهِمَهَا وَالْمَعْنَى وَغَدُوا قَادِرِينَ عَلَى نَكْدٍ لَا غَيْرَ عَاجِزِينَ عَنِ النَّفْعِ يَعْنِي أَنَّهُمْ عَزَمُوا أَنْ يَتَنَكَّدُوا عَلَى الْمَسَاكِينِ وَيَحْرِمُوهُمْ وَهُمْ قَادِرُونَ عَلَى نَفْعِهِمْ فَعَدُّوا بِحَالِ فَقْرٍ وَذَهَابِ مَالٍ لَا يَقْدِرُونَ فِيمَا إِلَّا عَلَى النُّكْدِ وَالْحَرَمَانِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ طَلَبُوا حَرَمَانَ الْمَسَاكِينِ فَتَعَجَّلُوا الْحَرَمَانَ وَالْمَسْكَنَةَ - أَوْ وَغَدُوا عَلَى مَحَارِدَةٍ جَنَّتَهُمْ وَذَهَابَ خَيْرُهَا قَادِرِينَ بَدَلَ كَوْنِهِمْ قَادِرِينَ عَلَى إصَابَةِ خَيْرِهَا وَمَنَافِعِهَا أَيْ غَدُوا حَاصِلِينَ عَلَى الْحَرَمَانِ مَكَانَ الْإِنْتِفَاعِ ۖ أَوْ لَمَّا قَالُوا اغْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ وَقَدْ خَبِثَتْ نِيَّتُهُمْ عَاقِبَتُهُمْ اللَّهُ بِأَنَّهُ حَارَدَتْ جَنَّتَهُمْ وَحُرِّمُوا خَيْرَهَا فَلَمْ يَغْدُوا عَلَى حَرْثٍ وَإِنَّمَا غَدُوا عَلَى حَرْدٍ - وَ[قَادِرِينَ] مِنْ عَكْسِ الْكَلَامِ لِلتَّهْنُكُمُ أَيْ قَادِرِينَ عَلَى مَا عَزَمُوا عَلَيْهِ مِنَ الصَّرَامِ وَحَرَمَانَ الْمَسَاكِينِ وَعَلَى حَرْدٍ أَيْ بِصَلَةِ قَادِرِينَ - وَقِيلَ الْحَرْدُ بِمَعْنَى الْحَرْدِ - وَقُرِئَ عَلَى حَرْدٍ أَيْ لَمْ يَقْدِرُوا إِلَّا عَلَى حَنْقٍ وَغَضَبٍ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ كَقَوْلِهِ يَتَلَاوَمُونَ - وَقِيلَ الْحَرْدُ الْغُصْدُ وَالسَّرْعَةُ يَقَالُ حَرَدْتُ حَرْدَكَ وَقَالَ شُعْرٌ ۖ أَقْبَلَ سَيْلٌ جَاءَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ۖ يَحْرُدُ حَرْدَ الْجَنَّةِ الْمَغْلَةِ ۖ وَقَطَا حِرَاءُ مِرَاعٍ يَعْنِي وَغَدُوا قَامِدِينَ إِلَى جَنَّتِهِمْ بِسُرْعَةٍ وَنَشَاطٍ قَادِرِينَ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ يَقُولُونَ نَحْنُ نَقْدَرُ عَلَى صَرَامِهَا وَزَيٍّ مَنَفَعَتِهَا عَنِ الْمَسَاكِينِ - وَقِيلَ حَرْدٌ عِلْمٌ لِلْجَنَّةِ أَيْ غَدُوا عَلَى تِلْكَ الْجَنَّةِ قَادِرِينَ عَلَى صَرَامِهَا عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ أَوْ مَقْدَرِينَ أَنْ يَتَمَّ لَهُمْ مُرَادُهُمْ مِنَ الصَّرَامِ وَالْحَرَمَانِ - [قَالُوا] فِي بَدِيَّةٍ وَمَوْلَاهُمْ [إِنَّا لَضَالُونَ] أَيْ ضَلَلْنَا جَنَّتَنَا وَمَا هِيَ بِهَا لَمَّا رَأَوْا مِنْ هَلَاكِهَا

سورة القلم ٢٨ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتْلَاوَنَ ۝ قَالُوا يُولَدُ إِنَّا كُنَّا طَائِفِينَ ۝ عَسَىٰ رَبِّنَا أَنْ يَبْدِلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَىٰ
الجزء ٢٩ رَبِّنَا رَاغِبُونَ ۝ كَذَٰلِكَ الْعَذَابُ ۝ وَلَٰعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ ۚ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ إِنْ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتُ
ع ٣ النَّعِيمُ ۝ أَنْتَجِعِلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمَجْرِمِينَ ۝ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۝ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ۝ إِنْ

فلما تأملوا وعرفوا انها هي قالوا [بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ] حرمنا خيرها لجنايتنا على انفسنا - [أَوْ سَطُّهُمْ] اعذبهم
وخيرهم من قولهم هو من سطة قومه واعطني من سطات مالك ومنه قوله تعالى اُمَّةٌ وَسَطًا [لَوْ لَا تَسْبَحُونَ]
لو لا تذكرون الله و تذكرون اليه من خيب ذنوبكم كان اوسطهم قال لهم حين عزموا على ذلك اذكروا الله
و انتقامه من المجرمين و توبوا عن هذه العزيمة الخبيثة من فوركم و سارعوا الى حسم شرها قبل حلول
النفقة فعصوه فغيرهم و الدليل عليه قولهم [سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ] فتكلموا بما كان يدعوهم الي التكلم به على
اثر مغارقة الخطيئة و لكن بعد خراب البصرة - و قيل المراد بالتسبيح الاستثناء للتقائهما في معنى
التعظيم لله لان الاستثناء تفويض اليه و التسبيح تفرقة له و كل واحد من التفويض و التفرقة تعظيم - و من
الحسن هو الصلوة كأنهم كانوا يتوانون في الصلوة و الا لذهب عنهم الغشاش و المنكر و كانت لهم اطفاء في ان
يستنبذوا و لا يحرموا - سُبْحَانَ رَبِّنَا سَبَّحُوا الله و نزهوه عن الظلم و عن كل قبيح ثم اعترفوا بظلمهم في منع المعروف
و ترك الاستثناء [يَتْلَاوَنَ] يلوم بعضهم بعضا لان منهم من زين و منهم من قبل و منهم من امر
بالكف و عذر و منهم من عصى الامر و منهم من حكمت و هو راض [اَنْ يَبْدِلَنَا خَيْرًا] قرع بالتحفيف
و التشديد [إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ] طالبون منه الخير راجون لعفوه [كَذَٰلِكَ الْعَذَابُ] مثل ذلك العذاب
الذي بلونا به اهل مكة و اصحاب الجنة عذاب الدنيا [وَلَٰعَذَابُ الْآخِرَةِ] اشد و اعظم منه - و سُئِلَ فتادة
عن اصحاب الجنة اهل من اهل الجنة ام من اهل النار فقال لقد كلفتمني تعباً - و عن مجاهد تابوا فابدلوا
خيرا منها - و روي عن ابن مسعود بلغني انهم اخلصوا و عرف الله منهم الصدق فابدلهم بيا حجة يقال لها
الحيوان فيها عذاب يحمل البغل منه عنقودا [عِنْدَ رَبِّهِمْ] اي في الآخرة [جَنَّاتِ النَّعِيمِ] جنات ليس
فيها الا التمتع الخالص لا يشوبه ما ينقصه كما يشوب جنان الدنيا كان مناد يد قريش يردون و نور
حظهم من الدنيا و قلة حظوظ المسلمين منها فاذا سمعوا بحديث الآخرة و ما وعد الله المسلمين قالوا ان
صح انا نبعث كما يزعم محمد و من معه لم تكن حالهم و حالنا الا مثل ما هي في الدنيا و الام يزيدوا
علينا و لم يفضلونا و اتصى امرهم ان يساونا فقل ان حيف في الحكم فنجعل المسلمين الكافرين ثم قيل
لهم على طريقة الالتفات [مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ] هذا الحكم الاعوج كان امر الجزاء مفوض اليكم حتى تحكموا
فيه بما شئتم [اَمْ لَكُمْ كِتَابٌ] من السماء [تَدْرُسُونَ] في ذلك الكتاب ان ما تخذرونه و تشتهونه لكم كقوله
اَمْ لَكُمْ مَلَطُنٌ مُّبِينٌ فأتوا يكتبكم و الاصل تدرسون ان لكم ما تخذرون بفتح ان لانه مدروس فاما جاءت
اللام كسرت - و يجوز ان تكون حكاية للمدرس كما هو كقوله و قررنا عليه في الآخرين علم على نوح - و تحذر

لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخَيَّرُونَ ۝ أَمْ لَكُمْ إِيمَانٌ عَلَيْنَا بِالْعَذَّةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ ۝ سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ۝ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۝ يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ

حزرة القام ٤٨
الجزء ٢٩
ع ٣

الشيء واختاره اخذ خيرة ونحوه فتخاها وانتخله اذا اخذ منخوله * لفلان علي يمين بكذا اذا ضمنته منه وحلفت له على الوفاء به يعني ام ضمنا منكم واقسمنا لكم بأيمان مغلاظة متناهية في التوكيد - فان قلت لم يتعلق [إلى يوم القيامة] - قلت بالمقدر في الطرف اي هي ثابتة لكم علينا الى يوم القيامة لانخرج عن عهدها الا يومئذ اذا حكمناكم واعطيناكم ما تحكمون - ويجوز ان يتعلق ببالعذة على انها تبلغ ذلك اليوم وتنتهي اليه وافرقة لم تبطل منها يمين الى ان يحصل المقسم عليه من الحكيم - وقرأ الحسن بالعذة بالنصب على الحال من الضمير في الطرف [إِنَّ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ] جواب القسم لان معنى أَمْ لَكُمْ إِيْمَانٌ عَلَيْنَا ام اقسمنا لكم - [إِيْمٌ بِذَلِكَ] الحكم [زَعِيمٌ] اي قائم به وبالاحتجاج لصحته كما يقوم الزعيم الملتزم عن القوم المتكفل بامورهم [أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ] اي ناس يشاركونهم في هذا القول ويوافقونهم عليه ويذهبون مذهبهم فيه [فَلْيَأْتُوا] بهم [إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ] في دعواهم يعني ان احدا لا يسلم لهم هذا ولا يساعدهم عليه كما انه لا كتاب لهم يذوق به ولا عهد لهم به عند الله ولا زعيم لهم يقوم به * الكشف عن الساق والابداء عن الخدام مثل في شدة الامر ومعوبة الخطب واصله في الروح والهزيمة وتسمير المختدرات عن سوتهن في الحرب وابداء خدامهن عند ذلك - قال حاتم * شعره اخو الحرب ان مضت به الحرب عضها * وان شمرت عن ساقها الحرب شمتوا * وقال ابن الرقيات * شعره * تذهل الشيخ عن بنده وتبدي * عن خدام العقيلة العذراء * فمعنى يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ في معنى يوم يشتد الامر ويتفاقم ولا كشف ثمة ولا ساق كما تقول لا تقطع الشجيرة يده مغلوله ولا يد ثمة ولا غل وانما هو مثل في البخل واما من شبه فلضيق عطشه وقلة نظره في علم البيان والذي غره منه حديث ابن مسعود يكشف الرحمن عن ساقه فاما المؤمنون فيخبرون سجدوا واما المنافقون فتكون ظهورهم طبقا طبقا كان فيها السفافيد ومعناه يشتد امر الرحمن ويتفاقم هوله وهو الفزع الاكبر يوم القيامة ثم كان من حق الساق ان تعرف على ما ذهب اليه المشبه لانها ساق مخصوصة معبودة عذده وهي ساق الرحمن - فان قلت فلم جاءت منكرة في التمثيل - قلت للدلالة على انه امر مبهم في الشدة منكر خارج عن المألوف كقوله يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكْرًا كأنه قيل يوم يقع امر فظيع هائل ويحكي هذا التشبيه عن مقاتل بن سليمان - وعن ابي عبيدة خرج من خراسان رجلان احدهما شبه حتى مثل وهو مقاتل بن سليمان والآخر نفى حتى عطل وهو جهنم بن صفوان ومن احسن بعظم مضار فقد هذا العلم علم مقدار عظم منفعه - وقرئ يَوْمَ تَكْشَفُ بالنون - وتكشف بالتاء على البذاء للفاعل والمفعول جميعا والفعل للساعة او للحال اي يوم يشتد الحال او الساعة كما تقول كشفت الحرب عن ساقها على الهجاز - وقرئ تَكْشِفُ بالتاء المضمومة وكسر الشين من اكشف اذا دخل في الكشف

سورة القلم ٢٨ فَتَسْتَطِيعُونَ ۖ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذُلَّةٌ ۖ وَرَدُّوا كَأَن لَّمْ يَدْعُوا إِلَى السَّجْدِ وَهُمْ سَالِمُونَ ۖ تَذَرْنِي ۖ
الجزء ٢٩ وَمَنْ يَكْذِبْ بِهَذَا الْحَدِيثِ ۖ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۖ وَأُمْلِي لَهُمْ ۖ إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ ۖ
ع ٣ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ۖ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ ۖ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ۖ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۖ وَلَا تَكُنْ
كَصَاحِبِ الْحُوتِ ۖ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ۖ لَوْلَا أَنْ تَدْرَكُهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَمَدَّ بِالْعِزَّاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ۖ

ومنه اكشف الرجل فهو مكشوف اذا انقلبت شفته العليا ونامب الطرف فليأتوا - واضمار اذكر - او يوم
يكشف عن ساق كان كيت وكيت فحذف للتبويل البليغ وان ثمة من الكوائن ما لا يوصف لعظمه
عن ابن مسعود، تعقم اصلاهم اي ترد عظاما بلا مفاصل لا تتدني عند الرفع والخفض وفي الحديث
وتبقى اصلاهم طبقا واحدا اي نقارة واحدة - فان قلت لم يدعون الى السجود ولا تكليف - قلت
لا يدعون اليه تعبدا وتكليفا ولكن توبیحا وتعنيغا على تركهم السجود في الدنيا مع اقام اصلاهم والحيولة
بينهم وبين الاستطاعة تحسيرا لهم وتنديما على ما فرطوا فيه حين دعوا الى السجود وهم سالموا الاصلا
والمفاصل ممكنون مزاحوا العلل فيما تعبدا به - يقال ذرني واية يريدون كله الي فاني اكفيكه
كأنه يقول حسبك ايقاعا به ان تكل امره الي وتخلي بيني وبينه فاني عالم بما يجب ان يفعل به مطبق
له والمراد حسبي مجازيا لمن يكذب بالقرآن فلا تشغل قلبك بشانه وتوكل علي في الانتقام منه تسلية
لرسول الله صلى الله عليه و آله وسلم و تهديدا للمكذبين - استدرجه الى كذا اذا استنزله اليه درجة
فدرجة حتى يورطه فيه واستدراج الله العصاة ان يرزقهم الصحة والذمة فيجعلوا رزق الله ذريعة ومتسلقا
الى ازدياد الكفر والمعاصي [مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ] اي من الجهة التي لا يشعرون انه استدراج
وهو الانعام عليهم لانهم يحسبونونه ايثارا لهم وتفضيلا على المؤمنين وهو سبب اهلاكهم [وَأُمْلِي لَهُمْ]
واميلهم كقوله اِنَّمَا نُمِلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا والصحة والرزق والمد في العمر احسان من الله وانضال يوجب
عليهم الشكر والطاعة ولكنهم يجعلونه سببا في الكفر باختيارهم فلما تدرجوا به الى الهلاك وصف المنعم
بالاستدراج - وقيل كم من مستدرج بالاحسان اليه وكم من مفتون بالثناء عليه وكم من مغرور بالستر
وسمي احسانه وتمكينه كيدا كما سماه استدراجا لكونه في صورة الكيد حيث كان سببا للظور في الهلكة
وصفه بالمتانة لقوة اثر احسانه للتسبب للهلاك - المغرم الغرامة اي لم تطالب منهم على الهداية
والتعليم اجرا فيثقل عليهم حمل الغرامات في اموالهم فيثبتهم ذلك عن الايمان [أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ] اي
الروح [فَيَكْتُمُونَ] منه ما يحكمون به [لِحُكْمِ رَبِّكَ] وهو اميالهم وتأخير نصرتك عليهم - [وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ
الْحُوتِ] يعني يونس صلوات الله عليه [إِذْ نَادَىٰ] في بطن الحوت [وَهُوَ مَكْظُومٌ] مملوء غظا من نظم
السقاء اذا ملأ والمعنى لا يوجد منكم ما وجد منه من الضجر والمغاضبة فتبتلي ببلائه - حسن تذكير الفعل
لفصل الضمير في [تَدْرَكُهُ] - وقرأ ابن عباس وابن مسعود تَدْرَكُهُ - وقرأ الحسن تَدْرَكُهُ اي تداركه على حكاية

فَاجْتَبَيْهِ رَبُّهُ فَبَجَّلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ۝ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۝ ع

سورة الحاقة ٤٦

الجزء ٢٩

ع ٤

حرفها

١١٣٤

سورة الحاقة مكية وهي ائذان وخمسون آية وفيها ركوعان

كلماتها

٢٤٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

أَلْحَاقَةُ ۝ مَا الْحَاقَةُ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَةُ ۝ كَذَبْتَ ثُمُودَ وَعَادَ بِالْقَارِعَةِ ۝ نَأْمًا ثُمُودٌ نَاهِكُوا بِالطَّاغِيَةِ ۝

الحال الماضية بمعنى اولاً ان كان يقال فيه تداركه كما يقال كان زيد سيقوم فمنعه فلان اي كان يقال فيه سيقوم والمعنى كان متوقعا منه القيام ونعمة ربه ان انعم عليه بالتوفيق للتوبة وتاب عليه وقد اعتمد في جواب ثلث على الحال اعني قوله وهو هَدَمُومٌ يعزي ان حاله كانت على خلاف الذم حين نُبذ بالعراء واولاً توبته لكانت حاله على الذم - وردي انها نزلت بأحد حين حل برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما حل به فاراد ان يدعو على الذين انهزموا - وقيل حين اراد ان يدعو على ثقيف - وترجي رَحْمَةً مِنْ رَبِّهِ [فَاجْتَبَيْهِ رَبُّهُ] فجمعه اليه وقربه بالتوبة عليه كما قال ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى [فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ] اي من الانبياء - وعن ابن عباس رد الله اليه الوحي وشقعه في نفسه وقومه - [ان] مخففة من الثقيلة واللام علمها - وقرئ لَيُزْلِقُونَكَ بضم الياء - وفتحها - وزلقه وازلقه بمعنى ويقال زلق الرأس وازلقه حلقه - وقرئ لَيُزْهِقُونَكَ من زهقت نفسه وازهقها يعزي انهم من شدة تكذيبهم ونظرهم اليك شزرا بعيون العداوة والبغضاء يكادون يزلون قدمك او يملكونك من قولهم نظراي نظرا يكاد يصرعني ويكاد يأكلني اي لو امكنه بنظرة الصرع او الاكل لفعله - قال * شعر * يتقارضون اذا التقوا في موطن * نظرا يزل موطنهم الاقدام * وقيل كانت العين في بني اسد فكان الرجل منهم يتجوع ثلثة ايام فلا يمر به شيء فيقول فيه لم ار كاليوم مثله الا عانته فاريد بعض العيانيين ان يقول في رسول الله مثل ذلك فقال لم ار كاليوم رجلا فعصمه الله - وعن الحسن دواء الاصابة بالعين ان تقرأ هذه الآية [لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ] اي القرآن لم يملكو انفسهم حسدا على ما اوتيت من النبوة [وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ] حيرة في امره وتغيرا عنه والا فقد علموا انه اعقلهم والمعنى انهم جندوه لاجل القرآن [وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ] وموعظة [لِلْعَالَمِينَ] فكيف يجن من جاء بمثله - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة القلم اعطاه الله ثواب الذين احسن الله اخلاقهم

سورة الحاقة

[أَلْحَاقَةُ] الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المجيء اللتي هي آتية لا ريب فيها - او اللتي فيها حقائق لا موار من الحساب والتواب والعقاب - او اللتي تحقق فيها الامور اي تعرف على الحقيقة من قولك لا احق - لذا اي لا عرف حقيقته جعل الفعل لها وهو لاهاء وارتفاعها على الابتداء وخبرها [مَا الْحَاقَةُ] والاصل الحاقة ما

سورة الحاقة ٢٩
الجزء ٢٩
ع ٤
الربع

هي اي اي شي ءهي تفخيما لشانها وتعظيما لولها فوضع الظاهر موضع المضمر لانه اهل ليا [ر ما اذرك]
واي شي ء اعلمك [ما الحاقة] يعني انك لا علم لك بكنيتها ومدى عظمتها على انه من العظم والشدّة
بحيث لا يبلغه دراية احد ولا وهمه وكيف ما قدرت حالها فبي اعظم من ذلك وما في موضع الرفع
على الابتداء و اذرك معاق عنه لتضمنه معنى الاستفهام - انقاعة اللتي تفرج الناس بالانزعاج والاحوال
والسماء بالانشقاق والانفطار والارض والجبال بالدك والنسف والنجوم بالطمس والانكدار ووضع
موضع الضمير لتدل على معنى القرع في الحاقة زيادة في وصف شدتها ولما ذكرها وفخمها اتبع ذكر
ذلك ذكر من كذب بها وما حل بهم بسبب الكذيب تذكيرا لاهل مكة وتخويفا لهم من عاقبة تكذيبهم
[بالطاغية] بالواقعة المجازة للشدّة في الشدة - واختلاف فيها فليل الرجفة - وعن ابن عباس الضائعة -
وعن قتادة بعث الله عليهم صيحة فاهمديتم - وقيل الطاغية مصدر كالعانية اي بطغيانهم وليس بذلك
لعدم الطباق بينها وبين قوله برّيح مَرَصْرٍ والصرصر الشديدة الصوت لها صرصر - وقيل الباردة من الصر
كانها اللتي كُرر فيها البرد وكثر في تحرق لشدّة بردها [عاتية] شديدة العصف والعنواستعارة - او
عنت على عاد فما قدروا على ردها بحيلة من استنار ببداه اولياء بجبل او اختفاء في حفرة فانها كانت
تنزعهم من مكائهم وتلكمهم - وقيل عنت على خزانها فخرجت بلا كيل ولا وزن - وروي عن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ما ارسل الله سقاية من ريح الا بمكيال ولا قطرة من مطر الا بمكيال الا يوم عاد
ويوم نوح فان الماء يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليه سبيل ثم قرأ انا لما طغا الماء حملتكم
في الجارية وان الريح يوم عاد عنت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل ثم قرأ برّيح مَرَصْرٍ عاتية ولعلها
عبارة عن الشدة والانراط فيها - الحسوم لا يخلو من ان يكون جمع حاسم كشهود وقعود او مصدرا كالشكور
والكفور - فان كان جمعا فمعنى قوله حسوما نحسات حسمت كل خير واستأصلت كل بركة او متتابعة هبوب
الرياح ما خففت ساعة حتى انت عليهم تمثيلا لتتابعها بتتابع فعل الحاسم في اعادة الكي على الداء كرة بعد
اخرى حتى ينحسم - وان كان مصدرا فاما ان ينتصب بفعله مضرا اي تحسم حسوما بمعنى تستأصل استئصالا -
او يكون صفة كقولك ذات حسوم - او يكون مفعولا له اي سخرها عليهم للاستئصال - وقال عبد العزيز بن زرار الكلابي
* شعر * ففرق بين بينهم زمان * تتابع فيه اعوام حسوم * وقرأ السدي حسوما بالفتح حالا من الريح اي
سخرها عليهم مستأصلة - وقيل هي ايام العجز وذلك ان عجوزا من عاد توارت في حرب فانزععتها الريح في
اليوم الثامن فاهلكتها - وقيل هي ايام العجز وهي اخر الشدة واسماؤها الصن والصنبر والوبر والامر والمؤتمر
والمقتل ومطفي الجمر وقيل مكفي الطعن - ومعنى سخرها عليهم سلطانها عليهم كما شاء [فينا] في مهابتها - وفي

فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمُ أَخَذَةً رَابِيَةً ۖ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ۖ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيَهَا
 اذُنٌ رَابِيَةٌ ۖ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ۖ وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ۖ فَيَوْمَئِذٍ
 رَقَعَتِ الْوُاقِعَةُ ۖ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ۖ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا ط وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ

سورة الحاقة ٤٩

الجزء ٢٩

ع ٤

الليالي والايام - وقرئ **أَعْجَازُ نُحَيْلٍ** [مِنْ بَازِيَةٍ] من بَقِيَّة - او من نفس باقية - ار من بقاء كَالطَّائِفَةِ بمعنى الطغيان
 [وَمَنْ قَبْلَهُ] يريد وَمَنْ عِنْدَهُ مِنْ تَبَاعِهِ - و قرئ وَمَنْ قَبْلَهُ ابي ومن تقدمه وتعصد الاولى قراءة عبد الله و
 اَبِي وَمَنْ مَعَهُ وقراءة ابي موسى وَمَنْ تِلْقَاءَهُ [وَ الْمُؤْتَفِكَةُ] قرئ قوم لوط [بِالْخَاطِئَةِ] بالخطاء او بالفعللة -
 او الافعال ذات الخطاء العظيم [رَابِيَةٌ] شديدة زائدة في الشدة كما زادت قبائضهم في القبح يقال ربا الشيء
 يربو اذا زاد ليربو في اموال الناس * [حَمَلْنَاكُمْ] حملنا اباؤكم [فِي الْجَارِيَةِ] في سفينة نوح لانهم اذا كانوا
 من نسل المحمولين الناجين كان حمل اباؤهم مئة عليهم و كأنهم هم المحمولون لان نجائهم سبب ولادتهم
 [لِنَجْعَلَهَا] الضمير للفعلة وهي نجاة المؤمنين واغراق الكفرة [تَذْكِرَةً] عِظَةٌ وعبرة [اذُنٌ رَابِيَةٌ] من
 شأنها ان تعي وتحفظ ما سمعت به ولا تضيعه بترك العمل وكل ما حفظته في نفسك فقد رعيته وما
 حفظته في غير نفسك فقد اوعيته كقولك اوعيت الشيء في الظرف - وعن النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم انه قال لعلي رضي الله عنه عند نزول هذه الآية سألت الله ان يجعلها اذنك يا علي قال علي
 رضي الله عنه فما نسيت شيئا بعد وما كان لي ان انسى - **فَانْ قَلَّتْ** لم قيل اذُنٌ رَابِيَةٌ على التوحيد
 والتذكير - **فَلَمَّا** للايدان بان الوعاة فيهم قلة ولتوبيخ الناس بقلة من يعي منهم وللدلالة على ان الاذن
 الواحدة اذا وعيت وعقلت عن الله فهي السواد الاعظم عند الله وان ما سواها لا يدالي بهم بالة وان
 ملأ ما بين الخافقين - و قرئ **وَتَعِيَهَا** بسكون العين للتخفيف شبه تعي بكيد - اسند الفعل الى المصدر
 وحسن تذكيره للفصل - وقرأ ابو السمال **نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ** بالنصب مسندا للفعل الى الجار والمجرور - **فَانْ قَلَّتْ**
 هما نفختان فلم قيل **وَاحِدَةٌ** - **فَلَمَّا** معناه انها لا تفتنى في وقتها - **فَانْ قَلَّتْ** فاي **النفختين** هي - **فَلَمَّا**
 الاولى لان عندها نساد العالم وهكذا الرواية عن ابن عباس - وقد روي عنه انها الثانية - **فَانْ قَلَّتْ** اما قال
 بعد **يَوْمَئِذٍ تَعْرُضُونَ** والعرض انما هو عند النفخة الثانية - **فَلَمَّا** جعل اليوم اسما للحين الواسع الذي تقع
 فيه النفختان والصعقة والنشور والوقوف والحساب فلذلك قيل **يَوْمَئِذٍ تَعْرُضُونَ** كما تقول جئته عام كذا
 وانما كان مجيئك في وقت واحد من اوقاته [**وَحُمِلَتِ**] و **رُفِعَتْ** من جهاتها بريح بلغت من قوة عصفتها
 انها تحمل الارض والجبال - او بخلق من الملكة - او بقدرة الله من غير سبب - و قرئ **وَحُمِلَتِ** بحذف
 المحمل وهو احد الثلاثة [**فَدُكَّتَا**] فدكت الجبلتان جملة الارضين و جملة الجبال فحذف بعضها ببعض
 حتى تندق وترجع كثيبا سهيلا وهباء منبثا والدك اباح من الدق - وقيل فبسطتا بسطة واحدة
 فصارتا ارضا لا ترى فيها عرجا ولا امنا من قولك اندك السنام اذا تفرش وبغير ادك و ذكة و ذكاء ومنه

فَوَيْلٌ لِلْيَوْمِئِذِ ثَمَانِيَةٌ ۖ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ۚ فَأَمَّا مَنْ أَوْتِيَتْ كِتَابُهُ بِمِائَةٍ فَقِيلَ هَازِمٌ أَقْرَأْ كِتَابَهُ ۖ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَةٍ ۖ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ۖ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۖ قَطْرُهَا دَانِيَةٌ ۖ

الدَّكَانَ [فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ] فحينئذ نزلت النازلة وهي القيمة [وَاهِيَةٌ] مسترخية ساقطة القوة جداً بعد ما كانت محكمة متمسكة يريد والخلق الذي يقال له المَلَكُ ورد إليه الضمير مجعولاً في قوله فَوَيْلٌ عَلَى الْمَعْنَى - فَنَ قَلْتُ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ قَوْلِهِ وَالْمَلَكُ وَبَيْنَ أَنْ يُقَالَ وَالْمَلَكَةُ - قُلْتُ الْمَلَكُ أَعَمُّ مِنَ الْمَلَكَةِ إِلَّا تَرَى أَنَّ قَوْلَكَ مَا مِنْ مَلَكٍ إِلَّا وَهُوَ شَاهِدٌ أَعَمُّ مِنْ قَوْلِكَ مَا مِنْ مَلَكَةٍ [عَلَى أَرْجَائِنَا] عَلَى جَوَانِبِهَا الْوَاحِدُ رَجاً مَقْصُورٌ يَعْنِي أَنَّهَا تَشْتَقُّ وَهِيَ مَسْكُونُ الْمَلَكَةِ فَيَنْصُورُونَ إِلَى اطْرَافِهَا وَمَا حَوْلَهَا مِنْ حَافَاتِهَا [ثَمَانِيَةٌ] أَيْ ثَمَانِيَةٌ مِنْهُمْ - وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هُمْ الْيَوْمُ أَرْبَعَةٌ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَيْدُهُمُ اللَّهُ بَارِبَةً أُخْرَى فَيَكُونُونَ ثَمَانِيَةً - وَرَوَى ثَمَانِيَةَ أَمْثَالِ أَرْجُلِهِمْ فِي تَحْزِيمِ الْأَرْضِ السَّابِعَةِ وَالْعَرْشِ فَوْقَ رُءُوسِهِمْ وَهُمْ مُطَرَّقُونَ مُسْتَبَحُونَ - وَقِيلَ بَعْضُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْإِنْسَانِ وَبَعْضُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْأَيْدِ وَبَعْضُهُمْ عَلَى صُورَةِ الثَّوْرِ وَبَعْضُهُمْ عَلَى صُورَةِ الذِّئْبِ - وَرَوَى ثَمَانِيَةَ أَمْثَالِ خَلْقِ الْأَرْغَالِ مَا بَيْنَ أَظْلَانِهَا إِلَى رُكْبَتَيْهَا مَسِيرَةٌ مَبْعُورَتَيْنِ عَاماً - وَعَنْ شَيْخَيْنِ حَوْشِبَ أَرْبَعَةً مِنْهُمْ يَقُولُونَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى عَفْوِكَ بَعْدَ قُدْرَتِكَ وَأَرْبَعَةً يَقُولُونَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى خَلْقِكَ بَعْدَ عِلْمِكَ - وَعَنْ الْحَسَنِ اللَّهُ أَعْلَمُ كَمْ هُمْ أَلْفَانِيَّةٌ أَمْ ثَمَانِيَّةٌ أَلْفٌ - وَعَنْ الْأَصْحَابِ ثَمَانِيَةَ صُفُوفٍ لَا يَعْلَمُ عَدَدَهُمْ إِلَّا اللَّهُ - وَبِجُوزِ أَنْ تَكُونَ الثَّمَانِيَّةُ مِنَ الرُّوحِ أَوْ مِنَ الْخَلْقِ آخَرُ فَهُوَ الْقَادِرُ عَلَى كُلِّ خَلْقٍ سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْثِثُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ - الْعَرَضُ عِبَارَةٌ عَنِ الْحَاسِبَةِ وَالْمُسَاوَةِ شَبَّهَ ذَلِكَ بِعَرَضِ السُّلْطَانِ الْعَسْكَرَ لَتَعْرِفَ أحواله - وَرَوَى أَنَّ فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثَلَاثَ عُرْشَاتٍ فَأَمَّا عُرْشَتَانِ فَاغْتِيَارٌ وَاحْتِجَاجٌ وَتَوْبِيخٌ وَأَمَّا الثَّالِثَةُ فَفِيهَا تَنْثَرُ الْكُتُبُ فَيَأْخُذُ الْفَائِزُ كِتَابَهُ بِمِائَةٍ وَهِيَ الْكُتُبُ بِشِمَالِهِ [خَافِيَةٌ] سَرِيرَةٌ وَحَالٌ كَانَتْ تَخْفَى فِي الدُّنْيَا بِسُتْرِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ [فَأَمَّا] تَفْصِيلٌ لِلْعَرَضِ - هِيَ صَوْتٌ يَصُوتُ بِهِ فَيَفْهَمُ مِنْهُ مَعْنَى خُذْ كَأَنَّ وَحَسِّنْ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ [وَكِتَابِيَّةٌ] مِنْصُوبٌ بِهَازِمٍ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ - وَعِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ بِأَقْرَعٍ لِأَنَّهُ اقْتَرَبَ الْعَامِلِينَ وَأَصْلُهُ هَازِمٌ كَذَابِي أَقْرَعُوا كَذَابِي فَحَذَفَ الْأَوَّلَ لِدَلَالَةِ الثَّانِي عَلَيْهِ وَنَظِيرُهُ أَتَوْنِي أَقْرَعٌ عَلَيْهِ قَطَرًا قَالُوا وَلَوْ كَانَ الْعَامِلُ الْأَوَّلُ لَقِيلَ أَقْرَعُهُ وَأَقْرَعُهُ وَهِيَ الْهَاءُ لِلْسَمَكَةِ فِي كِتَابِيَّةٍ وَكَذَلِكَ فِي حِسَابِيَّةٍ وَمَالِيَّةٍ وَسُلْطَانِيَّةٍ وَحَقٌّ هَذِهِ الْهَاءَاتُ أَنَّ تَثْنِيَّتَ فِي الْوَقْفِ وَتَسْقُطُ فِي الْوَصْلِ وَقَدْ اسْتَحْبَبَ إِثَارَ الْوَقْفِ إِثَارًا لِبَثَابَتِهَا لِبَثَابَتِهَا فِي الْمَصْحَفِ - وَقِيلَ لَا بَأْسَ بِالْوَصْلِ وَالْإِسْقَاطِ - وَقَرَأَ ابْنُ مُحَيْصِنٍ بِأَسْكَانِ الْهَاءِ بِغَيْرِ هَاءٍ - وَقَرَأَ جَمَاعَةٌ بِأَثْبَاتِ الْهَاءِ فِي الْوَصْلِ وَالْوَقْفِ جَمِيعًا لِاتِّبَاعِ الْمَصْحَفِ - [ظَنَنْتُ] عَلِمْتُ - وَإِنَّمَا أَتَجَرَّبِي الظَّنَّ مَجْرُوبٌ الْعِلْمُ لِأَنَّ الظَّنَّ الْغَالِبُ يَقَامُ مَقَامَ الْعِلْمِ فِي الْعَادَاتِ وَالْأَحْكَامِ وَيُقَالُ أَظُنُّ ظَنًّا كَالْيَقِينِ أَنَّ الْأَمْرَ كَيْتٌ وَكَيْتٌ [رَاضِيَةٌ] مَنْسُوبَةٌ إِلَى الرِّضَى كَالدَّارِعِ وَالْقَابِلِ وَالنَّسْبَةُ نَسْبَتَانِ نَسْبَةٌ بِالْحَرْفِ وَنَسْبَةٌ بِالصِّغَةِ - أَوْ جَعَلَ

كُلُّوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ۖ وَآمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ ۖ فَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابَتَهُ ۖ وَلَمْ أَدْر مَا حِسَابِيهِ ۖ يَلَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ ۖ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ ۖ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيهِ ۖ خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ۖ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ ۖ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ۖ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ۖ

سورة الحاقة ٤٩
الجزء ٢٩
ع ٣

الفعل لها مجازا وهو لصاحبها [عالية] مرتفعة المكان في السماء - او رفيعة الدرجات - او رفيعة المباني والقصور والاشجار [دانية] دنالها القاعد والنائم - يقال لهم [كُلُّوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا] اكلا وشربا هنيئا - او هنيئتم ههنا على المصدر [بِمَا أَسْلَفْتُمْ] بما قد متهم من الاعمال الصالحة [فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ] الماضية من ايام الدنيا - وعن مجاهد ايام الصيام اي كلوا واشربوا بدل ما امسكتكم عن الاكل والشرب لوجه الله - وروي يقول الله تعالى يا اوليائي طالما نظرت اليكم في الدنيا وقد قلصت شفاهكم عن الاشربة و غارت اعينكم وخمست بطونكم فكفونوا اليوم في نعيمكم وَكُلُّوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ * الضمير في [يَلَيْتَهَا] للموتة يقول ياليت الموتة اللتي مذهبها كَانَتِ الْقَاضِيَةَ اي القاطعة لامري فلم اُبعث بعدها ولم التق ما القى - او للسائلة اي ليت هذه الحالة كانت الموتة اللتي قضت علي لانه رأى تلك الحالة ابشع واسر مما ذاقه من مرارة الموت وشدته فتمناه عندها - [مَا أَغْنَىٰ] نفى او استفهام على وجه الإنكار اي اي شيء اغنى عني ما كان لي من اليسار [هَلَكَ عَنِّي] سُلْطَانِي مُلْكِي وَتَسْلُطِي على الناس وبقيت فقيرا ذليلا - وعن ابن عباس انها نزلت في الاسود بن عبد الاشد - وعن فدا خسر الملقب بالعصد انه لما قال * شعر * عصد الدولة وابن ركنها * ملك الاملاك غلاب القدر * لم يفلح بعده وجن فكان لا ينطلق لسانه الا بهذه الآية - وقال ابن عباس ضلت عني حجتى ومعناه بطلت حجتى اللتي كنت احتج بها في الدنيا [ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ] ثم لا تصلوه الا الجحيم وهي النار العظمى لانه كان سلطانا يتعظم على الناس يقال صلي النار وصلاته النار - سلكه في السلسلة ان تلوى على جسده حتى يلتف عليه اثنائها وهو فيها بينهما مرقق مضيق عليه لا يقدر على حركة وجعلها سبعين ذراعا ارادة الوصف بالطول كما قال ان تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً يُرِيدَ مَرَاتٍ كَثِيرَةٌ لانها اذا طالت كان الارقاق اشد والمعنى في تقديم السلسلة على السلك مثله في تقديم الجحيم على التصلية اي لا تسلكوه الا في هذه السلسلة كانها انقطع من سائر مواضع الارقاق في الجحيم ومعنى ثم الدلالة على تفارقت ما بين العذايدين ما بين الغل والتصلية بالجحيم وما بينها وبين السلك في السلسلة لا على تراخي المدة - [إِنَّهُ] تعليل على طريق الاستيناف وهو اباح كانه قيل ما له يعذب هذا العذاب الشديد فاجيب بذلك - وفي قوله [وَلَا يُخْصُ عَلَىٰ طَعَامِ الْمُسْكِينِ] دليلان قويان على عظم الجرم في حرمان المسكين - احدهما عطفه على الكفر وجعله قرينة له - والثاني ذكر الخس دون الفعل ليعلم ان تارك الخس بهذه المنزلة فكيف بتارك الفعل - وما احسن قول القائل * شعر * اذا نزل الاضياف كان عذورا * على الحي حتى تستقل مرأجه * يريد خضهم على القرى واستعجلهم وتشاكش عليهم - وعن ابي الدرداء

وَلَا يَخْصُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ ۖ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَهُنًا حَمِيمٌ ۖ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ ۖ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا
 الْخَاطِئُونَ ۖ فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصَرُونَ ۖ وَمَا لَا تُبْصَرُونَ ۖ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۖ وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ ۖ قَلِيلًا
 مَّا تَوْمَنُونَ ۖ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ ۖ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ۖ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ
 الْأَقَارِيلِ ۖ لَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۖ ثُمَّ أَقْطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ۖ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ۖ وَإِنَّهُ لَتَذَكُّرٌ

انه كان يخص امرأته على تكثير المرق لاجل المساكين وكان يقول خلعنا نصف السلسلة بالايمن (فلا فخلع
 نصفها الآخر - وقيل هو منع الكفار وقولهم انطعم من تولى يشاء الله اطعمه والمعنى على بذل طعام المسكين
 [حَمِيمٌ] قريب يدفع عنه ويحزن عليه لانهم يتكلمونه ويقولون منه كقوله وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا - و
 الغسلين غسالة اهل النار و ما يسيل من ابدانهم من الصديد والدم فعلى من الغسل [الْخَاطِئُونَ]
 الأثمون اصحاب الخطايا و خطي الرجل اذا تعدى الذنب و هم المشركون عن ابن عباس - و قرئ
 الْخَاطِئُونَ بابدال الهمزة ياء - وَالْخَاطُونَ بطرحها - وعن ابن عباس ما الخطاؤون كلنا نخطو - و روى عنه ابو
 الاسود الدؤلي ما الخطاؤون انما هو الخطاؤون ما الصابون انما هو الصابئون - و يجوز ان يراد الذين يتخطون
 الحق الى الباطل ويتعدون حدود الله - هو اقسام بالاشياء كلها على الشمول والاحاطة لانها لا تخرج من
 قسمين مبصر وغير مبصر - وقيل الدنيا والآخرة والاجسام والارواح والانس والجن والخلق والخالق
 والنعيم الظاهرة والباطنة - ان هذا القرآن [لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ] اي يقوله ويتكلم به على وجه الرسالة من
 عند الله [وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ] ولا كاهن كما تدعون - والقلعة في معنى العدم اي لا تؤمنون ولا تذكرون البتة و
 المعنى ما اكفركم و ما اغفلكم [تَنْزِيلٌ] هو تنزيل بياننا لانه قول رسول نزل عليه [مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ] - و قرأ
 ابو السمال تَنْزِيلًا اي نزل الرسول الكريم جبرئيل عليه السلام وقوله وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ دليل على
 انه مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لان المعنى على اثبات انه رسول لا شاعر ولا كاهن - النقول افتعال
 القول لان فيه تكلفا من المفتعل - و سمي القول المتقولة اقاريل تصغيرا بها و تحقيرا كقولك الاعاجيب
 والاضاحيك كأنها جمع أفعولة من القول والمعنى ولو ادعى علينا شيئا لم نقله لقلنا مبرا كما يفعل
 الملوك بمن يتكذب عليهم معاملة بالسخط والانتقام فصور قتل الصبر بصورته ليكون اهل و هو ان يؤخذ
 بيده و تضرب رقبته - وخص اليمين عن اليسار لان القتال اذا اراد ان يقع الضرب في قفاه اخذ بيدساره
 و اذا اراد ان يوقعه في جيده و ان يكفحه بالسيف و هو اشد على المصير لنظرة الى السيف اخذ بيمينه
 و معنى [لَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ] لخذنا بيمينه كما ان قوله [لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ] لقطعنا ونبه وهذا بين و الوتين
 نياط القلب و هو حبل الوريد اذا قطع مات صاحبه - و قرئ وَلَوْ تَقَوَّلَ على البناء للمفعول - قيل حاجزين
 في وصف احد لانه في معنى الجماعة و هو اسم يقع في النفي العام مستويا فيه الواحد والجمع والمذكر
 والمؤنث و منه قوله تعالى لَا تَفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ - لَسَنَنْ كَأَحَدٍ مِنَ النَّسَاءِ - والضمير في قوله للقل

لَمْ يَتَّقِينَ ۝ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ ۝ وَإِنَّ لَهُمْ لَكِسْفَةً عَلَى الْكُفْرِينَ ۝ وَإِنَّ لَهُمْ لَیَقْقِنَ ۝ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝

حروفها
٩٧٧

سورة المعارج مكية وهي اربع واربعون آية وفيها ركوعان *

كلماتها
٢٢٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ۝ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ۝ مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ۝ تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ

اي لا يقدر احد منكم ان يتحجزة عن ذلك ويدفعه عنه - او لرسول الله اي لا تقدر ان تتحجزوا عنه القتال وتحولوا بينه وبينه والخطاب للناس وكذلك في قوله [وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ] وهو ايعاد على التكذيب - وقيل الخطاب للمسلمين والمعنى ان منهم ناسا سيكفرون بالقرآن [وَإِنَّهُ] الضمير للقرآن لكسفة على الكافرين به المكذبين له اذا رآوا ثواب المصدقين به - او للتكذيب - وإن القرآن لليقين حق اليقين كقولك هو العالم حق العالم وجد العالم والمعنى لعين اليقين ومحض اليقين [فَسَبِّحْ] الله بذكر اسمه العظيم وهو قوله سبحانه الله وأعبده شكرا على ما آهلك له من اعدائه اليك - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحاقة جامعه الله حسابا يسيرا *

سورة المعارج

ضمن [سَأَلَ] معنى دعا فعدي تعديته كأنه قيل دعا داع بعذاب واقع من قولك دعا بكذا اذا استدعاه وطلبه ومنه قوله تعالى يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ - وعن ابن عباس هو النضر بن الحارث قال إن كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم - وقيل هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم استعجل بعذاب للكافرين - وقرئ سأل سائل وهو على وجهين - اما ان يكون من السؤال وهي لغة قريش يقولون سلت تسأل وهما يتسايلان - وان يكون من السيلان ويؤيده قراءة ابن عباس سأل سائل والسيل مصدر في معنى السائل كالغور بمعنى الغائر المعنى اذ دفع عليهم وادي عذاب فذهب بهم واهلكهم - وعن فذادة سأل سائل عن عذاب الله على من ينزل و بمن يقع فنزلت وسأل على هذا الوجه مضمون معنى عني واهتم - فان قلت بهم يتصل قوله [لِلْكَافِرِينَ] - قلت هو على القول الاول متصل بعذاب صفة له اي بعذاب واقع كائن للكافرين - او بالفعل اي دعا للكافرين بعذاب واقع - او بواقع اي بعذاب نازل لاجلهم - وعلى الثاني هو كلام مبتدأ جواب للسائل اي هو للكافرين - فان قلت فقوله من الله بم يتصل - قلت يتصل بواقع اي واقع من عنده - او بدافع بمعنى ليس له دافع من جهته اذا جاء وقته و ارجبت الحكمة وقوعه [ذِي الْمَعَارِجِ] ذى المصاعد جمع معرج ثم وصف المصاعد وبعدها مداها في العلو والارتفاع فقال [تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ] الى عرشه وحيث تهبط منه اوامره [فِي يَوْمٍ]

فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ۖ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ۝ اِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ۝ وَرَأَوْنَهُ قَرِيبًا ۝ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ۝ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۝ وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا ۝ يَبْصُرُونَهُمْ ۝ يَوْمَ عَذَابٍ يُومَدُ بِبَيْنِهِ ۝ وَصَاحِبَتُهُ وَآخِيهِ ۝ وَفَصِيلَتُهُ الَّتِي تُعَوِّدُهُ ۝ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ۝

كَانَ مِقْدَارُهُ [كمقدار مدة [خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ] مما يعدّ الناس - والروح جبرئيل عليه السلام افردة لتمييزه بفضله - وقيل الروح خلق هم حَفَظَةُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ كَمَا أَنَّ الْمَلَائِكَةَ حَفَظَةُ عَلَى النَّاسِ - فَإِنَّ قَلَّتْ بِهِ يَتَعَلَّقُ قَوْلُهُ [فَاصْبِرْ] - قَلَّتْ بِسَآلِ سَائِلٌ لَّانِ اسْتَعْجَالَ النُّصْرَةِ بِالْعَذَابِ إِنَّمَا كَانَ عَلَى وَجْهِ الاسْتِهْزَاءِ بِرَسُولِ اللَّهِ وَالتَّكْذِيبِ بِالْوَحْيِ وَكَانَ ذَلِكَ مِمَّا يَضْجُرُّ رَسُولَ اللَّهِ فَأَمَرَ بِالصَّبْرِ عَلَيْهِ وَكَذَلِكَ مَنْ سَأَلَ عَنِ الْعَذَابِ لِمَنْ هُوَ فَإِنَّمَا سَأَلَ عَلَى طَرِيقِ التَّعَذُّبِ وَكَانَ مِنْ كَفَّارِ مَكَّةَ - وَمَنْ قَرَأَ سَائِلَ سَائِلٌ أَوْ سَيَّلَ فَمَعْنَاهُ جَاءَ الْعَذَابُ لِقُرْبٍ وَقَعَهُ - فَاصْبِرْ فَقَدْ شَارَفْتَ الْإِنْتِقَامَ وَفَدَّ جَعَلَ فِي يَوْمٍ مِنْ صَلَةٍ وَاقِعٍ أَيَّ يَقَعُ فِي يَوْمٍ طَوِيلٍ مِقْدَارُهُ خَمْسُونَ أَلْفَ سَنَةٍ مِنْ سَنَتِكُمْ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ إِمَّا أَنْ يَكُونَ اسْتِطَالَةً لَهُ لَشِدَّتِهِ عَلَى الْكَفَّارِ وَإِمَّا لِأَنَّهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ كَذَلِكَ - قِيلَ فِيهِ خَمْسُونَ مَوْطِنًا كُلُّ مَوْطِنٍ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا قَدَّرَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِ إِلَّا كَمَا بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ - الضَّمِيرُ فِي [يَرَوْنَهُ] لِلْعَذَابِ الْوَاقِعِ - أَوَّلِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَيَمُنُّ عَلَى نَفْسِهِ يَوْمَ بَوَاقٍ أَيَّ يَسْتَبْعِدُونَهُ عَلَى جِبَةِ الْأَحَالَةِ [وَ] نَحْنُ [نَرَاهُ قَرِيبًا] هَيْئًا فِي قُدْرَتِنَا غَيْرَ بَعِيدٍ عَلَيْنَا وَلَا مُتَعَذِّرٍ فَالْمُرَادُ بِالْبَعِيدِ الْبَعِيدُ مِنَ الْإِمْكَانِ وَبِالْقَرِيبِ الْقَرِيبُ مِنْهُ - نَصَبَ [يَوْمَ تَكُونُ] بِقَرِيبَا أَيَّ يُمْكِنُ وَلَا يَتَعَذَّرُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ - أَوْ بِاضْمَارِ يَقَعُ لِلدَّلَالَةِ وَاقِعٍ عَلَيْهِ - أَوْ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ كَانَ كَيْتٌ وَكَيْتٌ - أَوْ هُوَ بَدَلٌ عَنْ فِي يَوْمٍ فَيَمُنُّ عَلَيْهِ بَوَاقٍ - كَالْمُهْلِ كَدَرْدِي الزَّبِيتِ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ كَالْقَصَّةِ الْمَذَابَةِ فِي تَلَوْنِهَا [كَالْعِهْنِ] كَالصُّوفِ الْمَصْبُوغِ الْوَانَا لَأَنَّ الْجِبَالَ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ الْوَانَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ فَإِذَا بُسَّتْ وَطُيِّرَتْ فِي الْجَوِّ اشْبَهَتْ الْعِهْنَ الْمَنْفُوشَ إِذَا طَيَّرْتَهُ الرِّيحُ [وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا] أَيَّ لَا يَسْأَلُهُ بِكَيْفٍ خَالِكٌ وَلَا يَكْتُمُهُ لَأَنَّ كُلَّ أَحَدٍ مَا يَشْغَلُهُ عَنِ الْمَسْئَلَةِ [يَبْصُرُونَهُمْ] أَيَّ يَبْصُرُ الْأَحْمَاءُ الْأَحْمَاءُ فَلَا يَخْشَوْنَ عَلَيْهِمْ فَمَا يَمْنَعُهُمْ مِنَ الْمُسْأَلَةِ أَنْ بَعْضُهُمْ لَا يَبْصُرُ بَعْضًا وَإِنَّمَا يَمْنَعُهُمُ التَّشَاغُلُ - وَقَرَأَ يَبْصُرُونَهُمْ - وَقَرَأَ وَلَا يَسْأَلُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَيَّ لَا يَقَالُ لِحَمِيمٍ ابْنَ حَمِيمٍ وَلَا يَطْلُبُ مِنْهُ لَأَنَّهُمْ يَبْصُرُونَهُمْ فَلَا يَحْتَاجُونَ إِلَى السُّؤَالِ وَالطَّلَبِ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا مَوْقِعُ يَبْصُرُونَهُمْ - قَلَّتْ هُوَ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ كَأَنَّهُ لَمَّا قَالَ وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا قِيلَ لَعَلَّهُ لَا يَبْصُرُهُ فَقِيلَ يَبْصُرُونَهُمْ وَلَكِنْهُمْ لَتَشَاغَلَهُمْ لَمْ يَتَمَكَّنُوا مِنْ تَسْأَلِهِمْ - فَإِنَّ قَلَّتْ لَمْ يَجْعَلِ الضَّمِيرُ فِي يَبْصُرُونَهُمْ وَهَذَا لِلْحَمِيمَيْنِ - قَلَّتْ الْمَعْنَى عَلَى الْعَمُومِ لِكُلِّ حَمِيمَيْنِ لَا لِحَمِيمَيْنِ اثْنَيْنِ - وَاجْزُوزُ أَنْ يَكُونَ يَبْصُرُونَهُمْ مَقَّةً أَيَّ حَمِيمًا مَبْصُرَيْنِ مَعْرِفَيْنِ أَيَّاهُمْ - قَرَأَ [يَوْمَئِذٍ] بِالْجَرِّ وَالْفَتْحِ عَلَى الْبِنَاءِ لِلِإِضَافَةِ إِلَى غَيْرِ مُتَمَكِّنٍ وَمِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بِتَنْوِينِ عَذَابٍ وَنَصَبِ يَوْمَئِذٍ وَانْتِصَابِهِ بِعَذَابٍ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى تَعْذِيبٍ [وَفَصِيلَتِهِ] عَشِيرَتُهُ الْإِدْنُونَ الَّذِينَ نُصِّلَ عَنْهُمْ [تُعَوِّدُهُ] تَضَمُّهُ انْتِمَاءُ إِلَيْهَا أَوْ لِيَأْذَا بِهَا فِي الذُّرُوبِ [يُنْجِيهِ] عَظْفٌ عَلَى يَقْتَدِي أَيَّ

كَلَّا ۖ إِنَّا لَطَلِي ۖ نَزَّاعَةَ الشَّوَى ۖ تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ۖ وَجَّعَ قَارِعَى ۖ ﴿١٠﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۖ ﴿١١﴾ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ۖ ﴿١٢﴾ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۖ ﴿١٣﴾ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ۖ ﴿١٤﴾ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ۖ ﴿١٥﴾

سورة الماعج ٧٠
الجزء ٢٩
ع ٦

يُودَ لَوْ يَفْقَدِي ثُمَّ لَوْ يُنَجِّيه الْإِنْتِدَاءُ أَوْ مَنْ فِي الْأَرْضِ - وَثُمَّ لَاسْتَبْعَادَ الْإِنجَاءَ بِمَعْنَى يَتَمَتَّى لَوْ كَانَ هُوَ لَمْ يَجْمَعِهَا
تَحْتِ يَدِهِ وَبَذَلَهُمْ فِي فِدَاءِ نَفْسِهِ ثُمَّ يُنَجِّيه ذَلِكَ وَهِيَئَاتِ أَنْ يُنَجِّيه [كَلَّا] رَدَعَ لِلْمَجْرَمِ عَنِ الْوَدَادَةِ وَتَذَنُّبِهِ
عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْفَعُهُ الْإِنْتِدَاءُ وَلَا يُنَجِّيه مِنَ الْعَذَابِ ثُمَّ قَالَ [إِنَّا] أَوْ الضَّمِيرُ لِلنَّارِ وَلَمْ يَجْرِ لَهَا ذِكْرُ لَنْ ذِكْرَ الْعَذَابِ
دَلَّ عَلَيْهَا - وَيجوز أن يكون ضميرًا مبهمًا تَرْجَمَ عَنْهُ الْخَبْرُ - أَوْ ضميرُ القصة - و [لَطَى] عِلْمٌ لِلنَّارِ مَنْقُولٌ مِنَ اللَّطَى
بِمَعْنَى اللَّهَبِ - وَيجوز أن يراد اللَّهَبُ - وَنَزَّاعَةُ خَيْرٌ بَعْدَ خَيْرٍ لَّانَ - أَوْ خَيْرٌ لِلطَّى أَنْ كَانَتْ الْهَاءُ ضَمِيرَ الْقِصَّةِ
أَوْ صِفَةً لَهُ أَنْ أَرَدَتْ اللَّهَبَ وَالتَّأْنِيثُ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى النَّارِ - أَوْ رَفَعَ عَلَى التَّوْبِيلِ أَيْ هِيَ نَزَّاعَةُ - وَ قَرِئَ
[نَزَّاعَةُ] بِالنَّصْبِ عَلَى الْحَالِ الْمَوْكَّدَةِ - أَوْ عَلَى أَنَّهَا مُتَلَطِّئَةٌ نَزَّاعَةُ - أَوْ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ لِلتَّوْبِيلِ - وَالشَّوَى الْأَطْرَافُ
أَوْ جَمْعُ شَوَاةٍ وَهِيَ جِلْدَةُ الرَّأْسِ تَذَرَعُهَا فَتَبْكُكُمَا ثُمَّ تَعَادُ - و [تَدْعُوا] مَجَازٌ عَنْ احْضَارِهِمْ كَأَنَّهَا تَدْعُوهُمْ فَتَحْضُرُهُمْ
وَنَحْوُهُ قَوْلُ ذِي الرِّمَّةِ * تَدْعُو أَنْفَهُ الرَّبِّ * وَقَوْلُهُ * ع * لِيَا أَيْيَ اللَّهِ يَطْبِئُنِي نَاتِبَعُهُ * وَقَوْلُ أَبِي النُّجَيْمِ * ع * تَقُولُ
لِلرَّائِدِ أَعْشَبْتَ أَنْزِلَ * وَقِيلَ تَقُولُ لَهُمُ الْيَّيَّ يَا كَانَرِيَا مَنَافِقَى - وَقِيلَ تَدْعُوا الْمَنَافِقِينَ وَالكَافِرِينَ
بِلِسَانٍ فَصِيحٍ ثُمَّ تَلْتَقِطُهُمُ التَّلْقَاطُ الْحَبَّ فَيَجْزُو أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ فِيهَا كَلَامًا كَمَا يَخْلُقُهُ فِي جُلُودِهِمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ
وَكَمَا خَلَقَهُ فِي الشَّجَرَةِ - وَيجوز أن يكون دَعَاءُ الزَّبَائِدِ - وَقِيلَ تَدْعُوا تُهْلِكُ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ دَعَاكَ اللَّهُ أَيْ
أَهْلَكَكَ - قَالَ * ع * دَعَاكَ اللَّهُ مِنْ رَجُلٍ بَانِعَى * [مَنْ أَدْبَرَ] عَنْ الْحَقِّ [وَتَوَلَّى] عَنْهُ [وَجَمَعَ] الْمَالَ فَجَعَلَهُ
فِي وِعَاءٍ وَكَذَرَهُ وَلَمْ يَرُدِّ الزُّكُوفَ وَالْحَقُوقَ الْوَاجِبَةَ فِيهِ وَتَشَاغَلَ بِهِ عَنِ الدِّينِ وَزُهِيَ بِاِتِّخَاذِهِ وَتَكَبَّرَ - أَرَادَ بِالْإِنْسَانِ
النَّاسَ فَلِذَلِكَ اسْتَثْنَى مِنْهُ إِلَّا الْمُصَلِّينَ - وَالْبَلْعُ سُرْعَةُ الْجُزْءِ عِنْدَ مَسِّ الْمَكْرُوهِ وَسُرْعَةُ الْمَنْعِ عِنْدَ مَسِّ
الْخَيْرِ مِنْ قَوْلِهِمْ نَادَةُ هَلُوعٍ سُرْعَةُ السَّيْرِ - وَعَنْ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى قَالَ لِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاهِرٍ مَا الْهَلْعُ
فَقُلْتُ قَدْ فَسَّرَهُ اللَّهُ وَلَا يَكُونُ تَفْسِيرُ أَبِيهِ مِنْ تَفْسِيرِهِ وَهُوَ الَّذِي إِذَا نَالَ شَرَّ أَظْهَرَ شِدَّةَ الْجُزْءِ وَإِذَا نَالَ
خَيْرًا بَخِلَ بِهِ وَمَنْعَهُ النَّاسَ - وَالْخَيْرُ الْمَالُ وَالْغِنَى وَالشَّرُّ الْفَقْرُ - أَوْ الصَّكَّةُ وَالْمَرَضُ إِذَا صَحَّ الْغِنَى
مَنْعَ الْمَعْرُوفِ وَشَحَّ بِمَالِهِ وَإِذَا مَرَضَ جَزَعَ وَاخَذَ يَوْصِي وَالمَعْنَى أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَتَارَعُ الْجُزْءَ وَ
الْمَنْعَ وَتَمَكَّنَهُمَا مِنْهُ وَرَسُوخُهُمَا فِيهِ كَأَنَّهُ مَجْبُولٌ عَلَيْهِمَا مَطْبُوعٌ وَكَأَنَّهُ أَمْرٌ خَلَقِيٌّ وَضُرُورِيٌّ غَيْرُ اخْتِيَارِيٍّ
كَقَوْلِهِ تَعَالَى خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّهُ حِينَ كَانَ فِي الْبَطْنِ وَالْمَهْدِ لَمْ يَكُنْ بِهِ هَلْعٌ وَلَئِنْ
قَدْ وَ اللَّهِ لَا يَذَمُّ فَعْلَهُ وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ اسْتِثْنَاءُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ جَاهَدُوا أَنْفُسَهُمْ وَحَمَارَهَا عَلَى الْمَكْرَةِ وَظَلَمُوهَا
عَنِ الشَّهَوَاتِ حَتَّى لَمْ يَكُونُوا جَازِعِينَ وَلَا مَانِعِينَ - وَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ شَرُّ مَا أُعْطِيَ
ابْنَ آدَمَ شَحَّ هَالِعٍ وَجُبْنُ خَالِعٍ - فَإِنَّ قَامَتْ كَيْفَ قَالَ [عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ] ثُمَّ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ -
قَامَتْ مَعْنَى دَوَامِهِمْ عَلَيْهَا أَنْ يَؤَاطَبُوا عَلَى إِدَائِهَا لِأَيُّخْلُونَ بِهَا وَلَا يَشْتَغِلُونَ عَنْهَا بِشَيْءٍ مِنَ الشَّوَالِ كَمَا

سورة المعارج ٧٠ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ۖ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ۖ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيْنَ يَدَيْهِمُ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ۖ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۖ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۖ فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَدُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَاتِمُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۖ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ۖ تَدْفُلُ الْأَلْفُ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مَبْطُوعِينَ ۖ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ ۖ يَطُوعُ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ ۖ أَنْ يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ۖ كَلَّا ۖ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ ۖ فَلَا أِقْسَمُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَدِيرُونَ ۖ عَلَىٰ

روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أفضل العمل أدومه وإن قل - وقول عائشة رضي الله عنها كان عمله ديمة - ومحافظتهم علينا أن يراعوا إصباح الرضوء لها وواقيتنا ويقوموا أركانها ويكملوها بسننها وأدائها ويحفظوها من الإحباط باقتراف المائمه فالدوام يرجع إلى أنفس الصلوات والمحافظة إلى أحوالها [حق معلوم] هو الزكوة لأنها مقدرة معلومة أو صدقة يوظفها الرجل على نفسه يؤتيها في أوقات معلومة السائل الذي يسأل - والمحرم الذي يتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم [يصدقون بينهم الدين] تصديقا بأعمالهم واستعدادهم له ويشفقون من عذاب ربهم واعترض بقوله إن عذاب ربهم غير مأمور أي لا ينبغي لأحد أن بالغ في الطاعة والاجتهاد أن يأمنه وينبغي أن يكون مترجحا بين الخوف والرجاء قرحي بشهادتهم - و [بشهادتهم] والشهادة من جملة الامانات وخصها من بينا أدانة لفضلها لأن في إقامتها أحياء الحقوق وتصحيحها وفي زيتها تضييعها وإبطالها - كان المشركون يحقون حول النبي صلى الله عليه وآله وسلم حلقا حلقا وفرقا فرقا يستمعون ويستبشرون بكلامه ويقولون إن دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخلنا قبلهم فنزلت [مبطعين] مسرعين نحرك ما في أعناقهم إليك مقبلين بانصارهم عليك [عزيرين] فرقا شتى جمع عزرة وأصلها عزرة كأن كل فرقة تعزري إلى غير من تعزري إليه الأخرى فيهم مقفرون - قال الكميت شعر * ونسين وجندل باع تركنا * كذاب جندل شتى عزينا * وقيل كان المستبشرون خمسة أرهط - [كلا] ردع لهم عن طمعهم في دخول الجنة ثم علل ذلك بقوله إنا خلقناهم مما يعلمون إلى آخر السورة وهو كلام دال على إنكارهم البعث فكأنه قال كلا أنهم منكرون للبعث والجزاء فمن أين يعلمون في دخول الجنة - فإن قلت من أي وجه دل هذا الكلام على إنكار البعث - قلت من حيث أنه احتجاج عليهم بالنشأة الأولى كالاكتجاج بنا عليهم في مواقع من التنزيل وذلك قوله خلقناهم مما يعلمون أي من النطف وبالقدرة على أن يهلكهم ويبدل ناسا خيرا منهم وأنه ليس بمسروق على ما يريد تكوينه لا بعجزه شيء والغرض أن من قدر على ذلك لم تعجزه العودة - ويجوز أن يراد إنا خلقناهم مما يعلمون أي من النطفة المدرة وهي منصبهم الذي لا منصب أرفع منه ولذلك أبهم وأخفى أشارة بأنه منصب يستحي من ذكره فمن أين يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون لندخل الجنة قبلهم - وقيل

أَنْ تُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمُسْبِقِينَ ۝ فَذَرْنَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ۝
يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانَهُمْ إِلَى نُصُيبٍ يُوفِضُونَ ۝ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ۚ ذَٰلِكَ الْيَوْمُ
الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۝ ع

حروفها
٩٧٤

سورة نوح مكية وهي ثمان و عشرون آية و ركوعان

كلماتها
٢٣١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ
مُبِينٌ ۝ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَنْفِقُوا وَأَطِيعُوا ۝ يَعْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ
إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ ۚ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ۝ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ۝

معناه إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ نُطْفَةٍ كَمَا خَلَقْنَا بَنِي آدَمَ كُلَّهُمْ وَ مِنْ حِكْمَتِنَا أَنْ لَا يَدْخُلَ أَحَدٌ مِنْهُمْ الْجَنَّةَ إِلَّا بِالْإِيمَانِ
وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ فَلَمْ يَطْمَعِ أَنْ يَدْخُلَهَا مَنْ لَيْسَ لَهُ إِيْمَانٌ وَعَمَلٌ - وَ قَرَّبَ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ - وَ [يُخْرِجُونَ] -
وَيُخْرِجُونَ - وَ [مِنْ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا] بِالْإِظْهَارِ - وَالْإِدْغَامِ - وَ نُصِيبَ - وَ [نُصِيبَ] وَهُوَ كُلُّ مَا نُصِيبُ فَعَبْدٌ مِنْ دُونِ اللَّهِ
[يُوفِضُونَ] يُسْرِعُونَ إِلَى الدَّاعِي مُسْتَبِقِينَ كَمَا كَانُوا يَسْتَبِقُونَ إِلَى أَنْصَابِهِمْ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالْهٖ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ سَالِّ سَائِلُ اعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ الَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ *

سورة نوح

[أَنْ أَنْذِرْ] أمله بَأَنَّ أَنْذِرَ فَحَذَفَ الْجَارَ وَأَوَّصَلَ الْفِعْلَ وَهِيَ أَنَّ الْغَايَةَ لِلْفِعْلِ وَالْمَعْنَى أَرْسَلْنَاهُ
بَأَنَّ قُلْنَا لَهُ أَنْذِرْ أَيْ أَرْسَلْنَاهُ بِالْأَمْرِ بِالْإِنْذَارِ - وَ يُجِزُ أَنْ تَكُونَ مَفْسُورَةً لِأَنَّ الْإِسْرَافَ فِيهِ مَعْنَى الْقَوْلِ - وَقَرَأَ ابْنُ
مَسْعُودٍ أَنْذِرْ بِغَيْرِ أَنْ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ - وَ [أَنْ أَعْبُدُوا] نَحْوُ أَنْ أَنْذِرْ فِي الْوَجْهَيْنِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ قَالَ [وَيُخْرِجُكُمْ]
مَعَ إِخْبَارِهِ بِامْتِنَاعِ تَأْخِيرِ الْأَجَلِ وَ هَلْ هَذَا إِلَّا تَنَاقُضٌ - قُلْتَ قَضَى اللَّهُ مِثْلًا أَنْ قَوْمُ نُوحٍ إِنْ أَمَضُوا عَمَرَهُمْ
أَلْفَ سَنَةٍ وَ إِنْ بَقُوا عَلَى كُفْرِهِمْ أَهْلَكَهُمْ عَلَى رَأْسِ تِسْعِمِائَةٍ فَقِيلَ لَهُمْ أَمَضُوا يُخْرِجُكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى أَيْ
إِلَى وَقْتٍ سَمَّاهُ اللَّهُ وَ ضَرَبَهُ أَمْدًا تَنْتَهَوْنَ إِلَيْهِ لَا تَتَجَارَزُونَهُ وَ هُوَ الْوَقْتُ الْأَطْوَلُ تَمَامُ الْأَلْفِ ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُ
[إِذَا جَاءَ] ذَلِكَ الْأَجَلُ الْأَمْدَ [لَا يُؤَخَّرُ] كَمَا يُؤَخَّرُ هَذَا الْوَقْتُ وَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ حِيلَةٌ فَبَادِرُوا فِي أَوْقَاتِ الْإِسْهَالِ
وَالْتَأْخِيرِ [لَيْلًا وَ نَهَارًا] دَائِبًا مِنْ غَيْرِ فِتْنَةٍ مُسْتَعْرِقًا بِهِ الْأَوْقَاتَ كُلَّهَا [فَأَمَّ يَزِدْهُمْ دُعَائِي] جَعَلَ الدَّعَاءَ فَاعِلًا
زِيَادَةَ الْفِرَارِ وَالْمَعْنَى عَلَى أَنَّهُمْ أَزْدَادُوا عَذْبَهُ فِرَارًا لِأَنَّهُ سَبَبُ الزِّيَادَةِ وَ نَحْوُهُ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ -
فَزَادَتْهُمْ إِيْمَانًا * [لِتَغْفِرَ لَهُمْ] لِيَتَوَلَّوْا عَنْ كُفْرِهِمْ فَتَغْفِرَ لَهُمْ فَذَكَرَ الْمُسَبَّبَ الَّذِي هُوَ حَظُّهُمْ خَالصًا لِيَكُونَ اتِّبَاعُ
لِاعْرَاضِهِمْ عَنْهُ - سَدُّوا مَسَامِعَهُمْ عَنْ اسْتِمَاعِ الدَّعْوَةِ [وَاسْتَعْشَرُوا ثِيَابَهُمْ] وَتَغَطَّوْا بِهَا كَأَنَّهُمْ طَلَبُوا أَنْ تَغْشَاهُمْ ثِيَابُهُمْ
أَوْ تُعْشِيَهُمْ لئَلَّا يُبْصَرُوا كَرَاهَةً لِلنَّظَرِ إِلَى وَجْهِ مَنْ يَنْصَحُهُمْ فِي دِينِ اللَّهِ - وَ قِيلَ لئَلَّا يَعْرِفَهُمْ وَيَعْصِدَهُ

وَإِنِّي كَأَمَّا دَعَوْتِكُمْ لَنُفِيزَنَّكُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَكُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَعْشَوْا نُبَاتَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ۖ ثُمَّ إِنِّي
دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۖ ثُمَّ إِنِّي أَتَلَوْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ۖ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ۖ
يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ۖ وَيُرْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ۖ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ

قوله إِلَّا أَنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ إِلَّا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ - الاصرار من اصر الحمار على العانة اذا صر اذنيته واتبل عليها يكدمها ويطردها استعير للاقبال على المعاصي و الاكباب عليها [وَاسْتَكْبَرُوا] و اخذتهم العزة من اتباع نوح و طاعته و ذكر المصدر تأكيد و دلالة على فطرا استكبارهم و عتوهم - فان قلت ذكر انه دعاهم ليلا و نهارا ثم دعاهم جِهَارًا ثم دعاهم في السر و العلن فيجب ان يكون ثلث دعوات مختلفات حتى يصح العطف - قامت قد فعل عليه السلام كما يفعل الذي يامر بالمعروف و ينهى عن المنكر في الابتداء بالاهون و الترقى في الاشد فالأشد فافتتح بالمناسبة في السر فلما لم يقبلوا ثلث بالمجاهرة فلما لم تؤثر ثلث بالجمع بين الاسرار و الاعلان و معنى ثُمَّ الدلالة على تباعد الاحوال لان الجهار اغلظ من الاسرار و الجمع بين الامرين اغلظ من افراد احدهما - و جِهَارًا منصوب بدعوتهم نصب المصدر لان الدعاء احد نوعيه الجهار فُنُصِبَ به نصب القُرُصاء بقعد لكونها احد انواع القعود اولانه اراد بدعوتهم جاهرتهم - ويجوز ان يكون صفة لمصدر دَعَا بمعنى دعاهم جِهَارًا اي مجاهرا به - او مصدرا في موضع الحال اي مجاهرا - امرهم بالاستغفار الذي هو التوبة عن الكفر و المعاصي و قدم اليهم الموعد بما هو واقع في نفوسهم و احب اليهم من المنافع الحاضرة و الفوائد العاجلة ترغيبا في الايمان و بركاته و الطاعة و نتاجها من خير الدارين كما قال و أُخْرَى تَحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ - وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفُتِحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٌ وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَ الْإِنجِيلَ وَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِّن رَّبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِن قَوْفِهِمْ - وَ أَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ - و قيل لما كذبوه بعد طول تكرير الدعوة حبس الله عنهم القطر و اعقم ارجام نساءهم اربعين سنة و روي سبعين فوعدهم انهم ان آمنوا رزقهم الله الخصيب و دفع عنهم ما كانوا فيه - و عن عمر رضي الله عنه انه خرج يستسقي فما زاد على الاستغفار فغيل له ما رأيتك استسقيت فقال لقد استسقيت بمجاديع السماء التي يُسْتَنْزَلُ بها المطر شبه الاستغفار بالانواء الصادقة التي لا تخطئ - و عن الحسن ان رجلا شك اليه الجذب فقال استغفر الله و شك اليه آخر الفقر و آخر قلة النسل و آخر قلة رزق فامروهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح اتاك رجال يشكون اربابا و يسألون انواعا فامرهم كلهم بالاستغفار فقلا له هذه الآية [وَ السَّمَاءَ] المظلة لان المطر منها ينزل الى السحاب - ويجوز ان يراد السحاب او المطر من قوله * ع * اذا نزل السماء يارض قوم * و المدارار الكثيرة الدور و مفعال * يستوي فيه المذكر و المؤنث كقولهم رجل او امرأة معطار و متفال [جَنَّتٍ] بسايتين [لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا] لا تأملون له توقيرا اي تعظيما و المعنى ما لكم لا تكونون على حال تأملون فيها تعظيم الله ايتاكم في دار الثواب

اللَّهُ وَقَارًا ۖ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ۝ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۖ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا ۖ وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۖ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ۖ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ أَخْرَاجًا ۖ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا ۖ لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ۖ قَالَ نُوحُ رَبِّ انبِئْ عَصْرِي نِي وَأَتَّبِعُوا مَن لَّمْ يَزِدْهُ مَالًا وَوَدَّهٖ إِلَّا خُسَارًا ۖ وَمَكْرًا مَّكْرًا كِبَارًا ۖ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا ۖ وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ

وَاللَّهُ بَيَانٌ لِلْمُوقِرِ لَو تَأَخَّرَ لَكُنْ صِلَةٌ لِلوَقَارِ وَقوله [وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا] في موضع الحال كأنه قال ما لكم لا تؤمنون بالله والحال هذه وهي حال موجبة للايمان به لانه خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا اي تارَات خلقكم ازلًا تَرَابًا ثم خلقكم نطفًا ثم خلقكم علفًا ثم خلقكم مضغًا ثم خلقكم عظامًا و لَحْمًا ثم انشأكم خلقًا آخر - اولا تخافون لله حلما وترك معاملة العقاب فتؤمذوا - وقيل ما لكم لا تخافون لله عظمت - وعن ابن عباس لا تخافون لله عاقبة لان العاقبة حال استقرار الامور وثبات الثواب والعقاب من وقر اذا ثبت واستقر - نبههم على النظر في انفسهم اولًا لانها اقرب مظهر فيه مذهبهم ثم على النظر في العالم وما سوي فيه من العجائب الشاهدة على الصانع الباهر قدرته وعلمه من السموات والارض والشمس والقمر [فَيُفِينَّ] في السموات وهو في السماء الدنيا لان بين السموات ملازمة من حيث انها طباق فجازا ان يقال فيهن كذا وان لم يكن في جميعهن كما يقال في المدينة كذا وهو في بعض نواحيها - وعن ابن عباس وابن عمر ان الشمس والقمر وجوههما مما يلي السماء وظهورهما مما يلي الارض [وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا] يبصر اهل الدنيا في ضوءها كما يبصر اهل البنية في ضوء السراج ما يحتاجون الى ابصاره والقمر ليس كذلك انما هو نور لم يبلغ قوة ضياء الشمس ومثله قوله تعالى هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا والضياء اقوى من النور - استعير الانبات للانشاء كما يقال زرعك الله للخير وكانت هذه الاستعارة ادل على الحدوث لانهم اذا كانوا نباتا كانوا مسكنين لا مسالة حدوث النبات ومنه قيل للشهوة الذابتة والنوايت لحدوث مذهبهم في الاسلام من غير اولية لهم فيه ومنه قولهم نجم فلان لبعض المارقة والمعنى انبتكم فنبتم نباتا - او نصب بَابْتَكُمْ لتضمنه معنى نبتم [ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا] مقبورين ثم [يُخْرِجُكُمْ] يوم القيمة واكداه بالمصدر كأنه قال يخرجكم حقًا ولا مسالة [جَعَلَهَا بِسَاطًا] مبسوطة تتقلبون عليها كما يتقلب الرجل على بساطه [فِجَاجًا] واسعة منفجة واتبعوا رؤسهم المقدمين اصحاب الاموال والولاد وارتسموا ما رسموا لهم من التمسك بعبادة الاصنام وجعل اموالهم واولادهم اللتي لم تزدهم الا وجاهة ومنفعة في الدنيا زائدة خسارا في الآخرة واجرى ذلك مجرى صفة لازمة لهم وسمه يعرفون بها تحقيقا له وتثدينا وابطالا لما سواه - وقرئ وَلَدَهُ - وَلَدَهُ بضم الواو - وكسرهما - [وَمَكْرًا] معطوف على لَمْ يَزِدْهُ وجمع الضمير وهو راجع الى مَنْ لانه في معنى الجمع والماكرين هم الرؤساء ومكرهم احتياليهم في الدين وكيدهم لنوح وتكريش الناس على اذاه ومدهم عن الميل اليه والاستماع منه وقولهم لهم لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ الى عبادة رب نوح [مَكْرًا كِبَارًا] -

وَنَسَرًا ۖ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا ۖ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلًّا ۖ مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أَشْرَقُوا فَإِذَا خَلَا نَارًا ۖ فَلَمْ يَجِدُوا لِيَوْمِهِمْ
مِنْ دُونِ اللَّهِ اتِّصَارًا ۖ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِيَارًا ۖ إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يَفْضَحُوا عِبَادَكَ

قرئ بالتخفيف - والتثخيل والكبار أكبر من الكبير والكبار أكبر من الكثير ونسوة طوال وطول [وَلَا تَذَرْنِي وَدًا]
كان هذه المسألة كانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم فخصوها بعد قولهم لَا تَذَرْنِي أَلَيْكُم وَدًا وقد انتقلت هذه
الأصنام من قوم نوح إلى العرب - فكل ود كلب - وسواع لجنان - ويعوث لمدحج - ويعوق لمراد - ونسر لحنظير
ولذلك سميت العرب بعده ود وعبد يعوث - وقيل هي أسماء رجال صالحين - وقيل من أولاد آدم
ماتوا فقال إبليس لمن بعدهم لو صورتم صورهم وكفتم قلوبهم لنظرون اليهم ففعلوا فلما مات أولئك قال لمن
بعدهم انهم كانوا يعبدونهم فعبدهم - وقيل كان ود على صورة رجل - وسواع على صورة امرأة - ويعوث
على صورة أسد - ويعوق على صورة قوس - ونسر على صورة نسر - وتبرئ ودًا بضم الواو - وقبر
الاعمش وَلَا يَغْرَبْنَا وَيَعْوَقَا بالصرف وهذه قراءة مشككة لأنهما كانا عربيين أو عجميين فخبيا سينا منع
الصرف إما التعريف ووزن الفعل وإما التعريف والعجمة ولعل قصد الازدواج فصرفهما لمصادفة اخوانهم
منصرفات ودًا وسواعا ونسرا كما قرئ وصحبًا بأتمائة لوقوعه مع الممالات للازدواج [وَقَدْ أَضَلُّوا] الضمير
للرؤساء ومعناه وقد أضلوا كثيرا قبل هؤلاء الموصفين بأن يتمسكوا بعبادة الأصنام ليسوا بأول من أضلهم -
أو قد أضلوا بأهوائهم كثيرا يعني أن هؤلاء المضلين فيهم كثرة - ويجوز أن يكون للأصنام قولهم أَنَّهُمْ أَضَلُّوا كَثِيرًا
مِنَ النَّاسِ - فَإِنَّ قَلَّتْ عِلَامَ مَطَفِ قَوْلِهِ [وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ] - قَلَّتْ عَلَى قَوْلِهِ رَبِّ أَنَّهُمْ عَصَوْنِي عَلَى حكاية كلام
نوح بعد قَالَ وبعد الواو الدائبة عنه ومعناه قَالَ رَبِّ أَنَّهُمْ عَصَوْنِي وَقَالَ لَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلًّا أَيْ قَالَ هَذِهِ
القولين وهما في محل النصب لئيهما مفعول قَالَ كقولك قَالَ زَيْدٌ فُودِي لِلصَّلَاةِ وَصَلَّ فِي الْمَسْجِدِ تَحِيَّ
قَوْلَيْهِ مَعُطَوْنِ أَحَدُهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ - فَإِنَّ قَلَّتْ كَيْفَ جَازَ أَنْ يَزِيدَ لَهُمُ الضَّلَالَةَ وَيَدْعُو اللَّهَ بِزُيُوتِهِ - قَلَّتْ
المراد بالضلال أن يخذلوا ويمنعوا اللطاف لتصميمهم على الكفر ووقوع اليأس من إيمانهم وذلك حسن جميل
يجوز الدعاء به بل لا يحسن الدعاء بخلافه - ويجوز أن يريد بالضلال الضياع والهلاك كقوله وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ
الْإِتِّبَارًا - تقديم مِمَّا خَطَبْتَهُمْ لبيان أن لم يكن إغراقهم بالطوفان فادخالهم النار إلا من أجل خطيئاتهم وإن
هذا المعنى بزيادة ما - وفي قراءة ابن مسعود مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مَا أَشْرَقُوا بِأَخِيرِ الصَّلَاةِ وَكَفَى بِهَا مَرْجُوعًا لِمُرْتَكِبِ
الْخَطَايَا فَإِنَّ كَثْرَ قَوْمِ نُوحٍ كَانَ وَاحِدَةً مِنْ خَطِيئَتِهِمْ وَإِنْ كَانَتْ كِبَارًا وَكَثُرَتْ عَلَيْهِمْ سَائِرُ خَطِيئَاتِهِمْ كَمَا
قُيِّمَ عَلَيْهِمْ كَقَوْمِهِمْ وَلَمْ يَفْرَقْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فِي اسْتِجَابِ الْعَذَابِ لِلَّهِ يَتَكَلَّمُ الْمُسْلِمُ الْخَاطِئُ عَلَى إِسْلَامِهِ وَيَعْلَمُ
أَنْ مَعَهُ مَا يَسْتَوْجِبُ بِهِ الْعَذَابَ وَإِنْ خُذَّ مِنَ الْخَطِيئَةِ الْكُبْرَى - وَقُرِئَ خَطِيئَتُهُمْ بِالْمِزْ - وَخَطِيئَتُهُمْ بِقَلْبِهَا
يَأْخُذُهَا - وَخَطِيئَتُهُمْ بِالتَّوْحِيدِ عَلَى أَوَّلَةِ الْجَنَسِ - وَيجوز أن يراد الكفر فادخلوا نَارًا [جَعَلَ
دُخُولَهُمُ النَّارَ فِي الْآخِرَةِ كَأَنَّهُ مَتَّعَهُمْ لِإِغْرَاقِهِمْ لِإِقْرَابِهِ وَلَئِنْ كُنْ لَآ مَحَالَةَ فَإِنَّهُ قَدْ كَانَ -] أَرَادَ عَذَابَ الْقَبْرِ

وَلَا يَلِدْهَا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ۖ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا ۚ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۖ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۖ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا ۚ ع

سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آية وركوعان *

سورة الجن ٧٢
الجزء ٢٩

ع ١٠
النصف

حروفها
١١٢٤

كلماتها
٢٨٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

قُلْ أُوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۖ يَّهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ ۖ وَلَنْ نُزِلَ أُوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۖ يَّهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ ۖ وَلَنْ

من مات في ماء أو في نار أو أكلته السباع أو الطير أصابه ما يصيب المقبور من العذاب - و عن الضحاك كانوا يغرقون من جانب ويحرقون من جانب - و تكثير النار إما لتعظيمها - أو لأن الله أعد لهم على حسب خطيئاتهم نوعاً من النار [فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا] تعريض باتخاذهم إلهة من دون الله و أنها غير قادرة على نصرهم و تهكم بهم كأنه قال فلم يجدوا لهم من دون الله إلهة ينصرونهم و يمنعونهم من عذاب الله كقوله أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا [دَيَّارًا] من الاسماء المستعملة في المنفي العالم يقال ما بالدار ديار و ديور كقيام و قيوم و هو فيعال من الدور أو من الدار أصله ديوار ففعل به ما فعل باصل سبد و ميّت ولو كان فعلاً لكان ديواراً - فإن قلت بم علم أن أولادهم يكفرون و كيف وصغهم بالكفر عند الولادة - قلت ابنت فيهم الف سنة إلا خمسين عاماً فذاقهم و أكلهم و عرف طباعهم و أحوالهم و كان الرجل منهم يطلق بابنه إليه و يقول احذر هذا فإنه كذاب و إن أبي حذرنه فيموت الكبير و ينشأ الصغير على ذاك و قد أخبره الله عز وجل أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن و معنى [لَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا] لا يلدوا إلا من سيفجر و يكفر فوصفهم بما يصيرون إليه كقوله عليه السلام من قتل فتيلاً فله مأبدة * [وَلِوَالِدَيَّ] أبوه أمك بن مئوسلخ و أمه شمشاء بنت أنوش كانوا مؤمنين - و قيل هما آدم و حواء - و قرأ الحسين بن علي رضي الله عنهما و ولدتني بريد ساما و حاماً [بَيْتِي] منزلي - و قيل مسجدي - و قيل سفينتي خص أولاً من يتصل به لأنهم أولي و أحق بدعائه ثم عم المؤمنين و المؤمنات [تَبَارًا] هلاكاً - فإن قلت ما فعل صبيانهم حين اغرقوا - قلت غرقوا معهم لا على وجه العقاب و لكن كما يموتون بالأنواع من أسباب البلاك و كم مذبذب من يموتون بالغرق و الحرق و كان ذلك زيادة في عذاب الآباء و الأمهات إذا ابصروا أطفالهم يغرقون و مذه قوله عليه السلام يملكون مهلكاً واحداً و يصدرون مصاد رشتي - و عن الحسن أنه سئل عن ذلك فقال علم الله براءتهم فهاكهم بغير عذاب - و قيل اعقم الله أرحام نسائهم و أيدس أصلاب آبائهم قبل الطوفان باربعين أو سبعين سنة فلم يكن معهم صبي حين غرقوا - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة نوح كان من المرءة الذين تذكرهم دعوة نوح عليه السلام *

سورة الجن

قريء أحي و أصله وحي يقال أوحى إليه ووحى إليه فقلبت الواو همزة كما يقال أعد و أن و إذا الرسل

نُشْرِكْ بِرَبِّنَا أَحَدًا ۝ وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ۝ وَأَنَّهُ كَانَ يَاقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ۝ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنَّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۝ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعْبُدُونَ

أَتَنَّتْ وَهُوَ مِنَ الْقَلْبِ الْمَطْلُوقِ جَوَازُهُ فِي كُلِّ وَارٍ مَضْمُومَةٌ وَقَدْ أَطْلَقَهُ الْمَازِنِيُّ فِي الْمَكْسُورَةِ أَيْضًا كَاشَاحَ
وَأَسَادَةً وَإِصَاءَ أَخِيهِ - وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ رُحِيَّ عَلَى الْأَصْلِ [أَنَّهُ اسْتَمَعَ] بِالْفَتْحِ لِأَنَّهُ فَاعِلٌ لِرُحِيٍّ وَإِنَّا
سَمِعْنَا بِالْكَسْرِ لِأَنَّهُ مُبْتَدَأٌ مَحْكِيٌّ بَعْدَ الْقَوْلِ ثُمَّ يَحْمَلُ عَلَيْنَا الْبَوَاقِي فَمَا كَانَ مِنَ الْوَحْيِ فَتَحَ وَمَا كَانَ
مِنْ قَوْلِ الْجِنِّ كُسْرٌ وَكَانَ مِنْ قَوْلِهِمُ الْاَلْفَتَيْنِ الْآخِرَيْنِ وَأَنَّ الْمُسَيِّدَ لِلَّهِ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ وَمِنْ فَتَحَ
كَانَ نَعِطًا عَلَى مَحَلِّ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ فِي أَمْنَاءِهِ ذُنُوبٌ قِيلَ مَدَقَّنَاهُ وَصَدَّقْنَا أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا وَأَنَّهُ كَانَ
يَقُولُ سَفِيهُنَا وَكَذَلِكَ الْبَوَاقِي [نَقَرُ مِنَ الْجِنِّ] جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ مَا بَيْنَ الثَّلَاثَةِ إِلَى الْعَشْرَةِ - وَقِيلَ كَانُوا مِنَ
الشَّيْطَانِ وَهُمْ أَكْثَرُ الْجِنِّ عِدَدًا وَغَامَةُ جَنُودِ إِبْلِيسَ مِنْهُمْ [فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا] أَيْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ حِينَ
رَجَعُوا إِلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ لَمَّا قُضِيَ وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ قَالُوا يَا قَوْمَنَا نَا سَمِعْنَا [قَرَأْنَا] كِتَابًا [عَجَبًا] بِدِيْعًا
مَبْنِيًّا كَسَائِرِ الْكُتُبِ فِي حَسَنِ نَظْمِهِ وَصِحَّةِ مَعَانِيهِ قَائِمَةً فِيهِ دَلَالٌ إِعْجَازٌ - وَحَسِبْتُ مَصْدَرَ يَرُفَعُ مَوْضِعَ الْعَجِيبِ
وَفِيهِ مَبَالِغَةٌ وَهُوَ مَا خَرَجَ عَنْ حَدِّ اشْتِكَاةٍ وَنَظَائِرَةٍ [يَتَذَيَّبُ إِلَى الرُّشْدِ] يَدْعُو إِلَى الصَّوَابِ - وَقِيلَ إِلَى
التَّوْحِيدِ وَالْإِيمَانِ - الضَّمِيرُ فِي [بِهِ] لِلْقُرْآنِ وَلَمَّا كَانَ الْإِيمَانُ بِهِ إِيْمَانًا بِاللَّهِ وَبِوَحْدَانِيَّتِهِ وَبِرِئَاةٍ مِنَ الشُّرْكِ
قَالُوا [وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا] أَيْ وَلَنْ نَعْبُدَ إِلَهًا مَا دَنَا عَلَيْهِ مِنَ الشُّرْكِ بِهِ فِي طَاعَةِ الشَّيْطَانِ - وَبِجَوَازِ
يَكُونُ الضَّمِيرُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِأَنَّ قَوْلَهُ بِرَبِّنَا بِفَسْرَةٍ [جَدُّ رَبِّنَا] عَظُمَتِ مِنْ قَوْلِكَ جَدُّ فَلَا فِي عَيْنِي أَيْ عَظُمَ
وَفِي حَدِيثٍ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ الرَّجُلُ مَنًا إِذَا قَرَأَ الْبَقْرَةَ وَالْإِمْرَانَ جَدُّ نَبِيْنَا وَرَبِّي فِي أَعْيُنِنَا - أَوْ
مَلِكُهُ وَسُلْطَانُهُ - أَوْ غَنَاءَ اسْتِعَارَةً مِنَ الْجَدِّ الَّذِي هُوَ الدَّوْلَةُ وَالْمُنْتَحَتُ لَأَنَّ الْمُلُوكَ وَالْأَعْيَادَ هُمُ الْعَبِيدُ وَدُونَ
وَالْمَعْنَى وَصَفُهُ بِالتَّعَالَى عَنِ الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ لِعَظَمَتِهِ أَوْ لِسُلْطَانِهِ وَمَلِكُوتِهِ أَوْ لَغَنَاءِهِ وَقَوْلُهُ [مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً
وَلَا وَلَدًا] بَيَانٌ لِّذَلِكَ - وَقَرَأَ جَدُّ رَبِّنَا عَلَى التَّمْدِيدِ وَجَدُّ رَبِّنَا بِالْكَسْرِ أَيْ مَدَقُّ رَبِّيْتِهِ وَحَقُّ رَبِّيْتِهِ عَنْ
اتِّخَاذِ الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ لَمَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ وَتَوَقَّعُوا لِلتَّوْحِيدِ وَالْإِيمَانِ تَنَبَّهُوا عَلَى الْخَطَاةِ فِيمَا
اِسْتَفْقَدُوا كَفَرَةَ الْجِنِّ مِنْ تَشْبِيهِهِ اللَّهُ بِخَلْقِهِ وَإِتِّخَاذِهِ صَاحِبَةً وَوَلَدًا فَاسْتَعْظَمُوا وَنَزَّهُوا عَنْهُ - سَفِيهِنَا إِبْلِيسَ
لَعَنَهُ اللَّهُ أَوْ غَيْرَهُ مِنْ مَرْدَةِ الْجِنِّ - وَالشَّطَطُ مِجَازَةٌ الْحَدِّ فِي الظُّلْمِ وَغَيْرِهِ وَمِنْهُ اشْطَطَ فِي السُّؤْمِ إِذَا أَعْيَدَ فِيهِ
أَيْ يَقُولُ قَوْلًا هُوَ فِي نَفْسِهِ شَطَطٌ لَفَرَطٌ مَا اشْطَطَ بِهِ وَهُوَ نِسْبَةُ الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ إِلَى اللَّهِ وَكَانَ فِي ظَنَّنَا
أَنَّ أَحَدًا مِنَ الثَّقَلَيْنِ لَنْ يَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ وَلَنْ يَفْتَرِيَ عَلَيْهِ مَا لَيْسَ بِحَقِّ نَفْسِهِ نَصَدَقْنَاهُ فِيمَا أَضَافُوا إِلَيْهِ مِنْ
ذَلِكَ حَتَّى تَبَيَّنَ لَنَا بِالْقُرْآنِ كَذِبُهُمْ وَافْتِرَائُهُمْ [كَذِبًا] قَوْلًا كَذِبًا أَيْ مَكْذُوبًا عَلَيْهِ - أَوْ نَصَبَ نَصَبِ الْمَصْدَرِ
لِأَنَّ الْكُذْبَ نَوْعٌ مِنَ الْقَوْلِ - وَمَنْ قَرَأَ أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنَّ كَذِبًا مَوْضِعٌ تَقُولُ وَلَمْ يَجْعَلْهُ مَقَّةً لِأَنَّ التَّقْوَلَ لَا يَكُونُ
إِلَّا كَذِبًا - الرَّهَقُ غَيْرُ بَيَانٍ إِسْحَازٌ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْإِنْسَ بِاسْتِعَادَتِهِمْ يَمُزُّ زَانَهُمْ كِبَرًا وَكُفْرًا وَذَلِكَ أَنَّ الرَّجُلَ

بِرَجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴿٦٠﴾ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ﴿٦١﴾ وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُدِنتٍ حَرِيمًا شَدِيدًا وَشَهَبًا ﴿٦٢﴾ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ ۖ فَمَنْ يَسْمَعِ ۙ إِنَّمَا يَحِدُّ كَهَـٰذَا

سورة الجن ٧٢
الجزء ٢٩
ع ١٠

من العرب كان اذا امسى في وادٍ قفر في بعض مسائرته و خاف على نفسه قال اعوذُ بسيد هذا الوادي من سُفهاء قومه يريد الجن و كيدهم فاذا سمعوا بذلك استكبروا وقالوا سَدْنَا الْجِنَّ وَالْانْسَ فذلك رَهَقهم - او فزاد الجن الانس رهقا باغوائهم و اضلالهم لاستعاضتهم بهم - [وَأَنَّهُمْ] و ان الانس [ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ] و هو من كلام الجن يقوله بعضهم لبعض - وقيل الايقان من جملة الرحي والضمير في و أَنَّهُمْ ظَنُّوا لِلْجِنِّ وَالشُّطَابِ فِي ظَنَنْتُمْ نكفار قريش - اللمس المتس فاستعير للطلب لان الماس طالب متعرف - قال شعره مسسنا من الابهاء شينار كننا الى نسب في قومه غير واضح يقال لسه و التمس و تلمسه كطلبه و اطلبه و تطلبه و نسيوه الحبس وقولهم حبسوه باعينهم و تجسسوه و المعنى طلبنا بلوغ السماء و استماع كلام اهلها - و الحرس اسم مفرد في معنى الحراس كاتخدم في معنى الخدام و لذلك وصف بشديد و لو ذهب الى معناه لقيط شداد و نحوه • ع • اخشى رجلا او ركبا غاديا • لان الرجل و الركب مفردان في معنى الرجال و الركاب - و الرصد مثل الحرس اسم جمع للرامد على معنى ذري شهاب رامدين بالرجم و هم الملكة الذين يرجمون بالشهب و يمنعونهم من الاستماع - و يجوز ان يكون صفة للشهاب بمعنى الرامد او كقوله و معا جياغا يعني يجد شهابا رامدا • و لاجله - فان قلت كان الرجم لم يكن في الجاهلية و قد قال الله تعالى وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَجَعَلْنَا رُجُومًا لِّلشَّاطِطِينَ فَذَكَرَ فائدين في خلق الكواكب التزيين و رجم الشياطين - قلت قال بعضهم حدث بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و هو احدى آياته و الصحيح انه كان قبل المبعث و قد جاء ذكره في شعراهل الجاهلية - قال بشر بن ابي حارم • شعر • و العير يرهقها الغبار و حبشها • ينقص خلفهما انقضا الكوكب • و قال ارس بن حجر • شعر • و انقض كالدرتي يتبعه • نفع يثور تخاله طنبا • و قال عوف بن الخرج • شعر • يرد علينا العير من دون الغ • و الثور كالدرتي يتبعه الدم • و لكن الشياطين كانت تسترق في بعض الاحوال فاما بعث رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كثر الرجم و زاد زيادة ظاهرة حتى تذهب لها الانس و الجن و منع الاسترق اصلا - و عن معمر قلت للزهري ا كان يرمى بالمجوم في الجاهلية قال نعم قلت ارايت قوله وَاَنَا كُنَّا نَقْعُدُ فَقُلْ غَلْظْتُ وَشَدَّدْتُ امْرَئًا حِينَ بُعِثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - و روى الزهري عن علي بن الحسين عن ابن عباس بينا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم جالس في نفر من الانصار اذ رمي بنجم فاستنار فقال ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية فقالوا كنا نقول يموت عظيم او يولد عظيم - و في قوله مُلِئْتُ دَائِلَ عَلَى ان الحاديات هو الملاء و الكثرة و كذلك قوله نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ ابي كذا نجد فيها بعض المقاعد خالية من الحرس و الشهب و ان ملئت المقاعد كلها و هذا ذكر ما حملهم على الضرب في البلاد حتى عثروا على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و استمعوا قرأته يقولون

شَهَابًا رَمَدًا ۖ وَ إِنَّا لَا نَذَرُ إِلَّا شَرًّا يَرِيدُ بَيْنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۖ وَ إِنَّا مِنَّا الصَّالِحِينَ وَ مِنَّا دُونَ
ذَلِكَ ۖ كُنَّا طَرَائِقُ قِدْدَا ۖ وَ إِنَّا ظَنُّنَا أَنَّ لَن تَغْيِرَ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ وَلَن نَّعْجِزَهُ هَرَبًا ۖ وَ إِنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى
أَمْنَابِ ۖ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ تَخَفًا يَحْشَا وَلَا رَهَقًا ۖ وَ إِنَّا مِنَّا الْمُسْلِمِينَ وَ مِنَّا الْقَاسِطُونَ ۖ فَمَنْ أَسْلَمَ
فَأُولَئِكَ نَحْرَوْا رَشَدًا ۖ وَ إِنَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ۖ وَ إِنَّا لَوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً

لَمَّا حَدَثَ هَذَا الْحَادِثُ مِنْ كَثْرَةِ الرِّجْمِ وَ مَنَعِ الْأَمْرَاقِ قَلْبًا مَا هَذَا إِلَّا أَمْرُ ارَادَةِ اللَّهِ بِأَهْلِ الْأَرْضِ وَلَا يَخْلُو مِنْ
أَنْ يَكُونَ شَرًّا أَوْ رَشَدًا أَيْ خَيْرًا مِنْ عَذَابٍ أَوْ رَحْمَةٍ أَوْ مِنْ خَذَلٍ أَوْ تَوْنِيْقٍ [مِنَّا الصَّالِحُونَ] [الْإِبْرَارِ الْمُتَّقِينَ
[وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ] وَ مِنَّا قَوْمٌ دُونَ ذَلِكَ فَحَذَفَ الْمَوْصُوفُ كَقَوْلِهِ وَ مَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مُعْلُومٌ وَ هُمْ الْمُقْتَصِدُونَ
فِي الصَّلَاحِ غَيْرُ الْكَامِلِينَ فِيهِ - أَوْ أَرَادُوا الطَّالِحِينَ - [كُنَّا طَرَائِقُ قِدْدَا] بَيَانٌ لِلْقِسْمَةِ الْمَذْكُورَةِ أَيْ كُنَّا ذَوِي مَذَاهِبٍ
مُفْتَرَقَةٍ مُخْتَلِفَةٍ - أَوْ كُنَّا فِي اخْتِلَافِ أَحْوَالِنَا مِثْلَ الطَّرَائِقِ الْمُخْتَلِفَةِ - أَوْ كُنَّا فِي طَرَائِقٍ مُخْتَلِفَةٍ كَقَوْلِهِ ع • كَمَا
عَسَلَ الطَّرِيقُ الثَّعْلَبُ • أَوْ كَانَتْ طَرَائِقُنَا طَرَائِقُ قِدْدَا عَلَى حَذَفِ الْمَضَافِ الَّذِي هُوَ الطَّرَائِقُ وَ إِقَامَةُ الضَّمِيرِ
الْمَضَافِ إِلَيْهِ مَقَامُهُ وَ الْقِدَّةُ مِنْ قَدْ كَالِقِطْعَةِ مَنْ قَطَعَ وَ وَصَفَتِ الطَّرَائِقُ بِالْقِدْدِ لِدَلَالَتِهَا عَلَى مَعْنَى النُّقْطِ
وَ التَّفَرُّقِ فِي الْأَرْضِ - وَ [هَرَبًا] حَالًا أَيْ لَنْ نَعْجِزَهُ كَائِنِينَ فِي الْأَرْضِ أَيْنَمَا كُنَّا فِيهَا وَ لَنْ نَعْجِزَهُ هَارِبِينَ مِنْهَا
إِلَى السَّمَاءِ - وَ قِيلَ لَنْ نَعْجِزَهُ فِي الْأَرْضِ أَنْ أَرَادَ بِنَا أَمْرًا وَ لَنْ نَعْجِزَهُ هَرَبًا أَنْ طَائِفًا - وَ الظَّنُّ بِمَعْنَى الْيَقِينِ
وَ هَذِهِ صِفَةُ أَحْوَالِ الْجِنِّ وَ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَحْوَالِهِمْ وَ عَقَائِدِهِمْ مِنْهُمْ اخْتِلَافٌ وَ أَشْرَارٌ وَ مُقْتَصِدُونَ وَ أَنَّهُمْ يَعْتَقِدُونَ
أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَالِبٌ لَا يَفُوتُهُ مَطْلَبٌ وَ لَا يَنْجِي عَنْهُ مَهْرَبٌ [لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى] هُوَ سَمَاعُهُمُ الْقُرْآنَ وَ إِيْمَانَهُمْ
بِهِ [فَلَا يَخَافُ] فَهُوَ لَا يَخَافُ أَيْ فَهُوَ غَيْرُ خَائِفٍ وَ لَأَنَّ الْكَلَامَ فِي تَقْدِيرٍ مُبْتَدَأٍ وَ خَبَرٌ دَخَلَتْ الْفَاءُ وَ أَوَّلُ
ذَلِكَ لِقِيلِ لَا يَخَافُ - فَإِنْ قُلْتُمْ أَيْ فَائِدَةٌ فِي زَعْمِ الْفِعْلِ وَ تَقْدِيرٍ مُبْتَدَأٍ قَبْلَهُ حَتَّى يَقَعَ خَبَرُ الْفِعْلِ وَ يَجُوبُ
ادْخَالُ الْفَاءِ وَ كَانَ ذَلِكَ كُلُّهُ مُسْتَعْنًى عَنْهُ بَانَ يَقَالُ لَا يَخَافُ - قُلْتُمْ الْفَائِدَةُ فِيهِ أَنَّهُ إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ فَكَانَ
قِيلَ فَهُوَ لَا يَخَافُ فَكَانَ دَالًّا عَلَى تَحْقِيقِ أَنَّ الْمُؤْمِنَ نَاجٍ لَا مَحَالَةَ وَ أَنَّهُ هُوَ الْمُخْتَصُّ بِذَلِكَ دُونَ غَيْرِهِ - وَ قُرَأَ
الْعَمَشُ فَلَا يَخَافُ عَلَى النَّهْيِ [بَخْسًا وَلَا رَهَقًا] أَيْ جَزَاءً بِخَسٍّ وَلَا رَهَقًا لِأَنَّهُ لَمْ يَبْخَسْ أَحَدًا حَقًّا وَلَا رَهَقَ
ظُلْمًا أَحَدًا فَلَا يَخَافُ جَزَاءَهُمَا - وَ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ مَنْ حَقَّ مِنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ أَنْ يَخْتَفِ الْمَظَالِمَ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ مِنْ أَمْنِهِ الذَّاسِ عَلَى انْقِسَامِهِ وَ دِمَائِهِمْ وَ أَمْوَالِهِمْ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ فَلَا يَخَافُ أَنْ يَبْخَسَ بَلْ
يَجْزَى الْجَزَاءَ الْأَوْفَى وَ لَا أَنْ تَرْهَقَهُ ذَلَّةٌ مِنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ تَرْهَقُهُمْ ذَلَّةٌ • [الْقَاسِطُونَ] الْكَافِرُونَ الْخَائِرُونَ عَنْ طَرِيقِ
الْحَقِّ - وَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الْحِجَابَ قَالُ لَهُ حِينَ ارَادَ قَتْلَهُ مَا تَقُولُ فِي قَالِ قَاسِطٌ عَادِلٌ فَقَالَ
الْقَوْمُ مَا أَحْسَنَ مَا قَالِ حَسِبُوا أَنَّهُ يَصِفُهُ بِالْقَسْطِ وَ الْعَدْلِ فَقَالَ الْحِجَابُ يَا جَبَلَةَ إِنَّهُ سَمَانِيٌّ مُشْرَكَ ظَالِمٌ وَ تَلَا لَهُمْ
قَوْلَهُ وَ إِنَّا الْقَاسِطُونَ وَ قَوْلُهُ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ وَ قَدْ زَعَمَ مَنْ لَا يَرَى لِلْجِنِّ ثَوَابًا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ أَرَادَ
قَاسِطِيهِمْ وَ مَا وَعَدَ مُسْلِمِيهِمْ وَ كَفَى بِهِ وَعْدًا أَنْ قَالَ فَأُولَئِكَ نَحْرَوْا رَشَدًا فَذَكَرَ سَبَبَ الثَّوَابِ وَ مَوْجِدَهُ وَ اللَّهَ أَعْدَلَ مِنْ

عَذَابًا ۖ لِّتَفْتَنَهُمْ فِيهِ ۚ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ۖ وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ۖ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۖ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ۖ

ان يعاقب القاسط ولا يثيب الراشد - [وَأَنَّ لَوْ اسْتَقَامُوا] أن مخففة من الثقيلة وهو من جملة الموحى والمعنى وأوحى اليّ ان الشأن والحديث لو استقام الجن على الطريقة المثلى اى لو ثبت ابرهم الجان على ما كان عليه من عبادة الله والطاعة ولم يستكبر عن السجود لأدم ولم يكفروا تبعه ولده على الاسلام لأنعنا عليهم ولو منعنا رزقهم وذكر الماء العذب وهو الكثير بفتح الدال وكسرهما - وقرئ بهما لانه اصل المعاش ومعة الرزق [لِتَفْتَنَهُمْ فِيهِ] لاختبرهم فيه كيف يشكرون ما حوّلوا منه - ويجوز ان يكون معناه وَأَنَّ لَوْ استقام الجن الذين استمعوا على طريقتهم اللتي كانوا عليها قبل الاستماع ولم ينتقلوا عنها الى الاسلام لو منعنا عليهم الرزق مستدرجون لهم لفتنهم فيه ليكون النعمة سبباً في اتباعهم شهواتهم وقوعهم في الفتنة وازديادهم انما - او لعذبهم في كفران النعمة - [عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ] عن عبادته - او عن موعظته - او عن وحيه - [يَسْلُكُهُ] - وقرئ بالذون مقترحة ومضمومة اى ندخله عذابا والاصل يسلكه في عذاب كقوله تعالى مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ فَعَدِّي إِلَى مَفْعُولِينَ اما يحذف الجار و اتصال الفعل كقوله وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ واما بتضمينه معنى ندخله يقال سلكه واسلكه - قال ع • حتى اذا اسلكوهم في قنائة • والصعد مصدر معد يقال صعد صعدا وصعودا فوصف به العذاب لانه يتصعد المعذب اى يعلوه ويغلبه فلا يطيقه ومنه قول عمر رضي الله عنه ما تصعدني شيء ما تصعدني خطبة النكاح يريد ما شق علي ولا غلبني [وَأَنَّ الْمَسْجِدَ] من جملة الموحى - وقيل معناه ولان المساجد [لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا] على ان اللام متعلقة بآ تَدْعُوا اى فَلَا تَدْعُوا مع الله احدا في المساجد لانها لله خاصة ولعبادته - وعن الحسن يعني الارض كلها لانها جعلت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم مسجدا - وقيل المراد بها المسجد الحرام لانه قبله المساجد ومنه قوله تعالى وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ - وعن قتادة كان اليهود والنصارى اذا دخلوا بيعةهم وكنايسهم اشركوا بالله فأمرنا ان نخلص لله الدعوة اذا دخلنا المساجد - وقيل المساجد اعضاء السجود السبعة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اسجد على سبعة ارباب وهي الجبهة والانف واليدان والركبتان والقدمان - وقيل هي جمع مسجد وهو السجود - [عَبْدُ اللَّهِ] النبي صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت هلا قيل رسول الله او النبي - قلت لان تقديره وأوحى اليّ أنه لما قام عَبْدُ اللَّهِ فلما كان واقعا في كلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن نفسه جيء به على ما يقتضيه التواضع والتذلل - اولان المعنى ان عبادة عبد الله لله ليست بامر مستبعد عن العقل ولا مستنكر حتى يكونوا عليه لبدا ومعنى قام يدعوه قام يعبدوه يريد قيامه لصلوة الفجر بنخلة حين اتاه الجن فاستمعوا لقراءته [كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا] اى يزدحمون عليه من كثرة تعجبها مما رأوا من عبادته واقتداء اصحابه به قثما وراكعا وساجدا واعجبوا بما تلا من القرآن.

قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ۖ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ ۚ وَلَنْ أجدَ مِنْ دُونِهِ مُنْتَجِدًا ۝
إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً ۖ وَمَنْ يَقْنِصِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ۝ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا

لأنهم رأوا ما هم يريدوا مثله وسمعوا بما لم يسمعوا بتظيرة - وقيل معناه لما قام رسوله يعبد الله وحده مخالفا
للمشركين في عبادتهم الآية من دونه كاد المشركون لتظاهرهم عليه وتعاونهم على عداوته يزدحمون عليه
متراكمين - لئذا جمع لئدة وهي ما تلبد بعضه على بعض ومنها لئدة الأسد - وقري لئدا والليدة في
معنى الليدة - ولئدة جمع لئد كساجد وسجد - ولئدا بضمين جمع لئود كصبور وصبر - وعن قتادة تلبدت الالبس
والجن على هذا الامر ليطفئوه فابى الله الا ان يذصرة ويظمره على من ناره - ومن قرأ والله بالفسر جعله
من كلام الجن قالوا لقومهم حين رجعوا اليهم حاكين ما رأوا من علة وازدحام اصحابه عليه في انضمامهم
به قال للمتظاهرين عليه [انما ندعوا ربي] يريد ما اتيتكم بامر منكرا انما اعبد ربي وحده [ولا اشرك به احدا]
وليس ذلك مما يوجب اظفاتكم على مقتي وعاتري - وقال للجن عند ازدحامهم متعجبين ليس
ما ترون من عبادتي الله ونفسي الاشرار بامر يتعجب منه انما يتعجب ممن يدعو غير الله ويجعل
له شريكا - او قال الجن لقومهم ذلك حكاية عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [ولا رشدا] ولا نفعا
او اراد بالضرر الغي ويدل عليه قراءة ابني غيا ولا رشدا والمعنى لا استطيع ان اضركم وان انفعكم انما
الضار والذوق الله - ولا استطيع ان اقسرهم على الغي والرشدا انما القادر على ذلك الله عز وجل
والا بلاغا استثناء منه اي لا املك الا بلاغا من الله - و [قل اني لَنْ يُجِيرَنِي] جملة معترضة اعترض
بها لتأكيد نفي الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه على معنى ان الله ان اراد به سوء من مرض او موت
او غيرهما لم يصح ان يجيره منه احد او يجد من دونه ملاذا يؤول اليه - والماتئد المتلجأ واصلة المدخل
من اللحد - وقيل محيصا ومعدلا - وقري قل لا املك اي قل عبد الله للمشركين او للجن - ويجوز ان
يكون من حكاية الجن لقومهم - وقيل بلاغا بدل من ملتحدا اي لن اجد من دونه منيى الا ان ابلغ عنه
ما ارسلني به - وقيل الا هي ان لا ومعناه ان لا ابلغ بلاغا كقولك ان لا قيدا فقعدوا [ورسالة] عطفا
على بلاغا قيل لا املك لكم الا التبليغ والرسالات والمعنى الا ان ابلغ عن الله فاقول قال الله كذا
ناسبا لقوله لا يد وان ابلغ رسالته التي ارسلني بها من غير زيادة ولا نقصان - فان قلت لا يقال بلغ عنه
ومنه قوله عليه السلام بلغوا عني بلغوا عني - قلت من ليست بصلة للتبليغ انما هي بمنزلة من في
قوله براءة من الله بمعنى بلاغا كذا من الله - وقري فان له نار جهنم على فيجوز ان له نار جهنم كقوله
تعالى فان لله خمسة اي فحكمه ان لله خمسة وقال خلد بن حمله على معنى اجمع في من - فان قلت
به تعلق حتى وجعل ما بعده غاية له - قلت بقوله يكونون عاينه لئدا على انهم يتظاهرون عليه بالعداوة
ويستضعفون انصاره ويستقلون عدده [حتى اذا رآوا ما يوعدون] من يوم بدر و اظهار الله له عليهم - او من

سورة البقره ٧٢

الجزء ٢٩

ع ١٢

مَا يُوعَدُونَ فَمَتَّعْنَاهُم مِّنْ أَشْغَفَ نَاصِرًا وَّاقِلًا عَدَدًا ۖ قُلْ إِنِ ادْرِي أَتَرْتَبِئًا مَّا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ۖ عِلْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۖ إِنْ مِّنْ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ يُدْخِلُ مِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ۖ لِّيَعْلَمَ أَن قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَ رَبِّهِمْ وَاحْتَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَاحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ۚ

يوم القيمة فَمَتَّعْنَاهُم حينئذ انهم أَشْغَفَ نَاصِرًا وَّاقِلًا عَدَدًا - ويجوز ان يتعلق بمحذوف دللت عليه السال من استضعاف الكفار له و امتثالهم لعدده كأنه قال لا يزالون على ما هم عليه حتى إذا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ قال المشركون متى يكون هذا الموعود انكارا له فقل قل انه كائن لا ريب فيه فلا تُنْكِرُهُ فَإِنَّ اللَّهَ قد وعد ذلك وهو لا يتخلف الميعاد واما وقته فما ادري متى يكون لأن الله لم يبينه لما رأى في اخفاء وقته من المصلحة -
فإن قلت ما معنى قوله [أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا] والامد يكون قريبا وبعيدا الا ترى الى قوله تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا - قلت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستقرب الموعد فكانه قال ما ادري أهو حال متوقع في كل ساعة ام مؤجل ضربت له غاية * اي هو [عِلْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ] فلا يُطْلَع - و [مِن رَّسُولٍ] تبين لمن ارْتَضَى يعني انه لا يُطْلَع الْغَيْبِ الا المرتضى الذي هو مصطفى للنبوته خاصة لا كل مرتضى وفي هذا ابطال للكرامات لأن الذين تضاف اليهم وان كانوا اولياء مرتضين فليسوا برسل وقد خص الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب و ابطال الكهانة والتنجيم لان اصحابها ابعد شيء من الارتضاء وادخله في السخط [فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِن بَيْنِ] يَدَيَّ مَنْ ارْتَضَى لِلرَّسَالَةِ [وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا] حَفَظَةً مِنَ الْمَلَكَةِ يَحْفَظُونَهُ مِنَ الشَّيَاطِينِ يطردونهم عنه ويعصونه من وسارهم وتخاليطهم حتى يبلغ ما أوحى به اليه - وعن الضحاك ما بُعِثَ نَبِيٌّ الا وضعه ملكة يحرسونه من الشياطين ان يتشبهوا بصورة الملك [لِّيَعْلَمَ اللَّهُ أَن قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَ رَبِّهِمْ] يعني الانبياء وحد اولاً على اللفظ في قوله مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ ثم جيع على المعنى كقوله فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خُلْدَيْنِ والمعنى ليبلغوا رسالات ربهم كما هي محروسة من الزيادة والنقصان - وذكر العلم كذكره في قوله تعالى حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْرِمِينَ - وقوى لِيَعْلَمَ على البناء للمفعول [وَاحْتَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ] بما عند الرسل من الحكم والشرائع لا يفوته منها شيء ولا ينسى منها حرفا فهو مَبِينٌ عليها حافظ لها [وَاحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا] من القطر والرمل ورق

الاشجار وزند البحر فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه وكلامه - و عَدَدًا

حال اي وضبط كل شيء معدودا محصورا - او مصدر في معنى احصاه - .

عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ

سورة البقره كان له بعدد كل جنّي

مَدَقٌ مُّحَمَّدًا وكَذَبَ بِهِ

عتق رقبة •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ ۖ قُمْ الْيَلَّ إِلَّا قَلِيلًا ۖ ۝ نِصْفَهُ أَوْانَقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ۖ ۝ أَوْزِدْ عَلَيْهِ وَرَزِلْ الْقُرْآنُ تَرْتِيلًا ۖ ۝ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ

سورة المزمل

[الْمَزْمِلُ] المزمل وهو الذي تزمل في ثيابه أي تلفف بها بادغام اللام في الزاي ونحوه المذتر في المندثر - وقري المزمل على الأصل والمزمل بتخفيف الزاي وفتح الميم وكسرها على أنه اسم فاعل أو مفعول من زمه وهو الذي زمله غيره أو زمّل نفسه وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نائمًا بالليل مزملًا في طيفة فتيّة ونودي بما يجئ إليه الحالة التي كان عليها من التزمّل في طيافته واستعداده للاستئصال في النوم كما يفعل من لا يهتم أمر ولا يعنيه شأن إلا ترى إلى قول ذي الرمة * شعر * وكأين تخطت ناقتي من مغارة * ومن نائم عن ليها مزمل * يريد الكسلان المتعاس الذي لا ينهض في معازم الأمور وكفايات الخطوب ولا يحتمل نفسه المشاق والمتاعب ونحوه * ع * مهذا إذا ما نام ليل الهوجل * وفي أمثالهم * شعر * أوردها سعد ومعد مشتمل * ما هكذا تورّد يا سعد الأبل * فذمه بالاشتغال بكسائه وجعل ذلك خلاف الجاد والكيس وأمر بأن يختار على الهجود التهجّد وعلى التزمّل التشمّر والتخفّف للعبادة والمجاهدة في الله لا جرم أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد تشمّر لذلك مع أصحابه حتى اتشحوا وارتدوا على أحياء لياليهم ورفضوا له الرقاد والدعة وتجاهدوا فيه حتى انتعشت أقدامهم واصفرت ألوانهم وظهرت السيماء في وجوههم وترامى أمرهم إلى حدّ رحمهم له ربهم فخفّف عنهم - وقيل كان مزملًا في مرط لعائشة يصلي فهو على هذا ليس بتهيج بل هو ثناء عليه وتحسين لحاله اللّبي كان عليها وأمر بأن يدوم على ذلك وبوإظاب عليه - وعن عائشة رضي الله عنها أنها سألت ما كان تزميله قالت كان مرطًا طوله أربع عشرة ذراعًا نصفه عليّ وأنا نائمة ونصفه عليه وهو يصلي فسألت ما كان قالت والله ما كان خزرًا ولا قزًا ولا مبرعزًا ولا أبرسمًا ولا صوفًا كان سداه شعرًا وأحمتة وبرًا - وقيل دخل على خديجة وقد جئت قرقًا أول ما أتاه جبرئيل وبودرة ترعد فقال زمّلوني زمّلوني وحسب أنه عرض له فبيدنا هو على ذلك إذ ناداه جبرئيل يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ - وعن عكرمة أن المعنى يا أيها الذي زمّل أمرًا عظيمًا أي حملة والزمل الجمل وازدمله احتمله - وقري قُمْ الْيَلَّ بضم الميم وفتحها - قال عثمان بن حنّ: الغرض بهذه الحركة التبليغ بها هربًا من التقاع الساكنين فدائي الحركات تحرك فقد وقع الغرض [نِصْفَهُ] بدل من الليل وَالْأَقْلِيلُ استثناء من النصف كأنه قيل قُمْ أَقْلَ من نصف الليل والضمير في مِنْهُ وَعَلَيْهِ لِلنَّصْفِ والمعنى التخيير بين أمرين بين أن يقوم أقل من نصف الليل على البيت وبين أن يختار أحد الأمرين وهما النقصان من النصف والزيادة

عليه - وان شئت جعلت نصفه بدلا من قليلا وكان تخييرا بين ثلث بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه وانما رُصف النصف بالقلة بالنسبة الى الكل - وان شئت قلت لما كان معنى قِمَّ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلًا نِصْفَهُ اذا ابدلت النصف من الليل قِمَّ اقل من نصف الليل رجوع الضمير في مِنْهُ وَعَلَيْهِ الى الاقل من النصف فكأنه قيل قِمَّ اقل من نصف الليل او قِمَّ انقص من ذلك الاقل او ازيد منه قَلِيلًا فيكون التخيير فيما وراء النصف بينه وبين الثلث - ويجوز اذا ابدلت نصفه من قَلِيلًا ونسبته به ان تجعل قَلِيلًا الثاني بمعنى نصف النصف وهو الربع كأنه قيل او نقص منه قَلِيلًا نِصْفَهُ وتجعل المزيد على هذا القليل اعني الربع نصف الربع كأنه قيل او زد عليه قَلِيلًا نِصْفَهُ - ويجوز ان تجعل الزيادة لكونها مطلقة تامة الثلث فيكون تخييرا بين النصف والثلث والربع - فان قلت اكان القيام فرضا ام نفلا - قلت عن عائشة رضي الله عنها ان الله جعله تطوعا بعد ان كان فريضة - وقيل كان فرضا قبل ان تفرض الصلوات الخمس ثم نُسح بهن الا ما تطوعوا به - وعن الحسن كان قيام ثلث الليل فريضة وكدوا على ذلك سنة - وقيل كان واجبا وانما وقع التخيير في المقدار ثم نُسح بعد عشرين - وعن الكلبي كان يقوم الرجل حتى يصبح مخافة ان لا يحفظ ما بين النصف والثلث والثلثين - ومنهم من قال كان نفلا بدليل التخيير في المقدار لقوله تعالى وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُبَدِّلَ قَلِيلًا قَلِيلًا لَكَ - ترتيل القرآن قراءته على ترسل وتؤدة بتبديل الحروف واشباع الحركات حتى يجيء المتلو منه شبيهاً بالثغر المرتل وهو المفاتيح المشبه بنور الأفقوان وان لا يبدئه هذا ولا يعمره سردا كما قال عمر رضي الله عنه شر السير الحقيقة وشر القراءة الهذمة حتى يشبه المتلو في تنابعه الثغر الالص - وسئلت عائشة رضي الله عنها عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت لا كسر لكم هذا لو اراد السامع ان يعد حروفه لعدّها - و [تَرْتِيلًا] تأكيد في ايجاب الامر به وانه ما لا بد منه للقارئ - هذه الآية اعتراض ويعني بالقول الثقيل القرآن وما فيه من الامور النواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين خاصة على رسول الله لانه متحملها بنفسه ومحملها امته فهي اثقل عليه وابهظ له و اراد بهذا الاعتراض ان ما كلفه من قيام الليل من جملة التكاليف الثقيلة الصعبة التي ورد بها القرآن لان الليل وقت السبات والراحة والهدوء فلا بد لمن احياه من مضادة لطبعه ومجاهدة لنفسه - وعن ابن عباس كان اذا نزل عليه الوحي ثقل عليه وتردد له جلده - وعن عائشة رضي الله عنها رأيت يذلل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيغصم عنه و ان جبينه ليرفص عرقا - وعن الحسن ثَقِيلٌ فِي الْمِيزَانِ - وقيل ثَقِيلٌ عَلَى الْمُنَاقِقِينَ - وقيل كلام له وزن ورجحان ليس بالسفساف * [نَاشِئَةُ اللَّيْلِ] النفس الناشئة بالليل التي تنشأ من مضجعتها الى العبادة اي تنهض وترتفع من نشأت السجادة اذا ارتفعت ونشأ من مكانه ونشأ اذا نهض - قال * شعر * نشأنا الى خوص برى نبيها السرى * والصق منها مشرفات

وَتَبَيَّنَ إِلَيْهِ تَبَيُّنًا ۖ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ۝ وَخَبِرَ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاجْزَأَهُمْ

القماح - ارقيام الليل على ان الناشئة مصدر من نشأ اذا قام ونهض على فاعلة كالعانية ويدل عليه ما روي عن عبيد بن عمير قلت لعائشة رجل قام من اول الليل اُنقولين له قام ناشئة قالت لا انما الناشئة القيام بعد النوم نفست الناشئة بالقيام عن المضجع او العبادة اللتي تنشأ بالليل ابي تحدث و ترتفع - وقيل هي ساعات الليل كلها لانها تحدث واحدة بعد اخرى - وقيل الساعات الاول منه - وعن علي بن الحسين انه كان يصلي بين المغرب والعشاء ويقول اما سمعتم قول الله تعالى ان فاشئة الليل هذه ناشئة الليل [هي اشد وطئا] هي خامسة دون ناشئة النهار اشد مواطاة يواطى قلبها لسانها ان اردت النفس ان يواطى فيها قلب القائم لعائشة ان اردت القيام او العبادة او الساعات او اشد موافقة لما يراى من الخشوع والخلص - وعن الحسن اشد موافقة بين السر والعلانية لنقطاع رؤية الخائف - وقرئ اشد وطئا بالفتح والكسر والمعنى اشد ثبات قدم و ابعد من الزلل او انقل و اغلظ على المصلي من صلوة النهار من قوله عليه السلام اللهم اشد وطئا و طائفا على مضر [و اقوم قيدا] و امد مقالا و اثبت قراءة لهدر الاصوات - وعن انس رضي الله عنه انه قرأ و اصوب قيدا فليل له يا ابا حمزة انما هي و اقوم فقال ان اقوم و اصوب و اهدأ واحد - و روى ابو زيد الانصاري عن ابي سرار الغنوي انه كان يقرأ فحاشوا بحاد غير معجمة فليل له انما هو جاسوا بالجيم فقال جاموا و حاسوا واحد [سبنا] تصرفا و تقلبا في مهماتك و شواغلك و لا تفرغ الا بالليل فعليك بمناجاة الله اللتي تقتضي فراغ البال و انقضاء الشواغل فاما القراءة بالخذ فاستعارة من سبيح الصوف و هو نفسه و نشر اجزائه لانتشار الهم و تفرق القلب بالشواغل - كلفه قيام الليل ثم ذكر الحكمة فيما كلفه منه و هو ان الليل اعون على المواظاة و امد للقراءة لهدر الزجل و خفوت الصوت و انه اجمع للقلب و اضم لفسر الهم من النهار لانه تمت تفرق الهموم و توزع الخواطر و التقلب في حوائج المعاش و المعاد - وقيل فراغا وسعة لنومك و نصرتك في حوائجك - وقيل ان فاتك من الليل شيء فلك في النهار فراغ تقدر على تداركه فيه [و اذكر اسم ربك] و دم على ذكره في ليلتك و نهارك و احرص عليه و ذكر الله يتناول كل ما كان من ذكر طيب تسبيح و تهليل و تكبير و تمجيد و توحيد و صلوة و تلاوة قرآن و دراسة علم و غير ذلك مما كان رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم يستغرق به ساعات ليله و نهاره [و تبين اليه] و انقطع اليه - فان قلت كيف قيل [تبين] مكان تبين - قلت لان معنى تبين بتل نفسه فجيء به على معناه مراعاة لحق القواصل [رب المشرق و المغرب] - قرئ مرفوعا على المدح - و مجرورا على البدل من ربك - وعن ابن عباس على القسم باضمار حرف القسم كقوله الله لا فعلن و جوابه لا اله الا هو كما تقول و الله لا احد في الدار الا زيد - وقرأ ابن عباس رب المشرق و المغرب [فاتخذ وكيلا] - محبب عن التهليل لانه هو وحده هو الذي يجب لترحمه بالربوبية ان تترك اليه الامور - وقيل وكيلا كفيلا بما وعدك من النصر

فَجَبْرًا جَمِيلًا ۝ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَىٰ الدُّعْمَةِ وَمِهْلَهُمْ قَلِيلٌ ۝ إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا ۝ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ ۝ وَعَذَابًا أَلِيمًا ۝ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَّهِيلًا ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا ۖ شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ۖ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ۖ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا

سورة المزمل ٧٣
الجزء ٢٩
ع ١٢

و الاظهار - السَّجَرُ الجميل ان يجانبهم بقلبه وهواه وبخالفهم مع حسن المخالفة و المداراة و الاغضاء وترك المكالمات - وعن ابى الدرداء رضي الله عنه انا لكشرفي وجوه قوم ونضحك اليهم وان قلوبنا لتقلبيهم - وقيل هو منسوخ بآية السيف - اذا عرف الرجل من صاحبه انه مستهم بخطب يريد ان يكفاه او بعد ويشتهي ان يقتل له منه وهو مضطاع بذلك مقتدر عليه قال ذرني و اياه اي لا يحتاج الى الظفر بمرادك ومستهالك الا ان تخافي بيني وبينه بان تكلم امره الي وتستكفيديه فان في ما يفرغ بالك ويجلي همك وليس ثمة منع حتى يطلب منه ان يذره و اياه الا ترك الاستكفاء والتفويض كانه اذا لم يكلم اليه امره فكأنه منعه منه فاذا وكاء اليه فقد ازال المنع وتركه و اياه وفيه دليل على الوثوق بانه يتمكن من الوفاء باقصى ما تدور حوله امنية المخاطب وبما يزيد عليه - النعمة بالفتح التمتع - وبالكسر الانعام - وبالضم المسرة يقال نعم ونعمة عين وهم صناديد قريش وكانوا اهل تنعم وترفع [ان لَدَيْنَا] ما يضاد تنعمهم - من انكال وهي القيود الثقالة - عن الشعبي اذا ارتفعوا استفلت بهم الواحد نكل ونكل - ومن جحيم و هي الذار الشديدة الحر والاعتقاد - ومن طعام ذي غصة وهو الذي ينشب في الحلق فلا يساغ يعذي بالضريح وشجر الزقوم - ومن عذاب اليم من سائر العذاب فلا ترى موكولا اليه امرهم موزورا بينه وبينهم ينقم منهم بمثل ذلك الانتقام - وروي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية فصعق - وعن الحسن انه اصعق صائما فأتى بطعام فعرضت له هذه الآية فقال ارفعه و وضع عنده الليلة الثانية فعرضت له فقال ارفعه وكذلك الثالثة فأخبر ثابت البناني ويزيد الضبي ويحيى البكاء فجاؤا فلم يزلوا به حتى شرب شربة من سويق - [يَوْمَ تَرْجُفُ] منصوب بما في لَدَيْنَا - والرجفة الزلزلة والزعزعة الشديدة - والكذيب الرمل المجتمع من كذب الشيء اذا جمعه كانه فعيل بمعنى مفعول في اصله ومنه الكذبة من اللبن قالت الصائنة • ع • اجز جفالا واحلب كدبا عجالا • اي كانت مثل رمل مجتمع هيل هيل اي نثر وأسيل • الخطاب لاهل مكة [شَاهِدًا عَلَيْكُمْ] يشهد عليكم يوم القيمة بكفركم وتكذيبكم - فان قلت لم نكر الرسول ثم عرف - قلت لانه اراد اَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بعض الرسل فلما اعاده وهو معروف بالذكر ادخل لام التعريف اشارة الى المذكور بعينه [وَبِيلًا] ثقيل غليظا من قولهم كلاء وبيل وخيم لا يستمرى لثقله والوبيل العصا الضخمة ومنه الوابل للمطر العظيم - [يَوْمًا] مفعول به اي فكيف تقون انفسكم يوم القيمة وهواه ان بقيتم على الكفر ولم تؤمنوا وتعملوا صالحا - ويجوز ان يكون ظرفا اي فكيف لكم بالتقوى في يوم القيمة ان كفرتم في الدنيا - ويجوز ان ينتصب بكفرتم على تأويل جحدتم اي فكيف تقون الله وتخشونه ان جحدتم يوم

يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ۖ وَالسَّمَاءَ مَنفُطِرًا ۖ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ۚ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ۚ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ
سَبِيلًا ۚ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِن ثُلَاثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلَاثَةً وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ ۗ وَاللَّهُ
يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ عَلِمَ أَن لَّنْ نَّحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ ۚ عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنْكُمْ

القيامة و الجزء لأن تقوى الله خوف عقابه و [يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا] مثل في الشدة يقال في اليوم الشديد
يوم يشيب نواصي الأطفال و العمل فيه ان الهموم و الاحزان اذا تفاقمت على الانسان امرع فيه الشيب
قال ابو الطيب شعر • و الهم يشتدم الجسم لثافة • و يشيب ناصية الصبي و يهرم • و قد مر بي في بعض الكتب
ان رجلا امسى فاحم الشعر كتحك الغراب و اصبغ و هو ابيض الرأس و اللحية كالنخامة فقال اريت القيامة
و الجنة و النار في المنام و رأت الناس يقادون في السلاسل الى النار فمن هول ذلك اصبحت كما ترون -
و يجوز ان يوصف اليوم بالطول و ان الأطفال يبلغون فيه ارباب الشيخوخة و الشيب [السَّمَاءَ مَنفُطِرًا]
وصف لليوم بالشدة ايضاً و ان السماء على عظمها و احكامها تنفطر فيه فما ظنك بغيرها من الخلق - قرى
مَنفُطِرًا - و مَنفُطِرًا المعنى ذات انقطاع - او على تأويل السماء بالسقف - او السماء شيء مَنفطر و الباء في
مثلها في قواك فطرت العود بالقدم فانفطر به يعني انها تنفطر بشدة ذلك اليوم و هوله كما ينفطر
الشيء بما يفطر به - و يجوز ان يراد السماء متقلبة به اقل يودي الى انفطارها لعظمه عليها و خشيتها
من وقوعه كقوله ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ [وَعْدَةٌ] من اضافة المصدر الى المفعول و الضمير لليوم -
و يجوز ان يكون مضاعفا الى الفاعل و هو الله عز و علا و لم يجز له ذكر لكونه معلوما [إِنَّ هَذِهِ] الآيات
الفاطكة بالوعيد الشديد [تَذْكِرَةٌ] موعظة [فَمَنْ شَاءَ] اتعظ بها و [اتَّخَذَ] سبيلا الى الله بالتقوى و الخشية و معنى
اتَّخَذَ السبيل اليه التقرب و التوسل بالطاعة [أَدْنَىٰ مِن ثُلَاثِي اللَّيْلِ] اقل منهما و انما استعبر الادنى
و هو الاقرب لا اقل لان المسافة بين الشئيين اذا دنت قل ما بينهما من الاحياز و اذا بعدت كثر ذلك - قرى
و نِصْفَهُ وَ ثُلَاثَةً بالنصب على انك تقوم اقل من الثلاثين و تقوم النصف و الثالث و هو مطابق لما مر في
اول السورة من التخيير بين قيام النصف بتمامه و بين قيام الناقص منه و هو الثلث و بين قيام
الزائد عليه و هو ادنى من الثلاثين - و قرى وَ نِصْفَهُ وَ ثُلَاثَةً بالجهر اي تقوم اقل من الثلاثين و اقل
من النصف و الثلث و هو مطابق للتخيير بين النصف و هو ادنى من الثلاثين و الثالث و هو ادنى
من النصف و الربع و هو ادنى من الثالث و هو الوجه الاخير [وَ طَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ] و تقوم
ذلك جماعة من اصحابك [وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ] و لا يقدر على تقدير الليل و النهار و معرفة مقادير
ساعاتهما الا الله وحده و تقديم اسمه عز و جل مبتدأ مبنياً عليه يُقَدِّرُ هو الدال على معنى الاختصاص بالتقدير
و المعنى انكم لا تقدرون عليه و الضمير في [لَّنْ نَّحْصُوهُ] لمصدر يُقَدِّرُ اي علم انه لا يصح منكم ضبط
الاقوات و لا يأتى حسابها بالتعديل و التسوية الا ان تأخذوا بالاربع للاختياط و ذلك شاق عليكم بالغ منكم

مَرْضًى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَافْتَرُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَقَرِّضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ط وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا ط وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ط إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ع

سورة المدثر ٧٣

الجزء ٢٩

ع ١٤

حرونها
١١٤٥

سورة المدثر مكية وهي ست وخمسون آية وفيها ركوعان •

كلماتها
٢٥٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴿٢﴾ وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ ﴿٣﴾ وَنَبِيَّكَ فَطَهِّرْ ﴿٤﴾ وَالرُّجْزَ فَاهْجِرْ ﴿٥﴾ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ﴿٦﴾ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴿٧﴾

[فَتَأْتَابَ عَلَيْكُمْ] عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدر كقوله تعالى فَتَأْتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بِأَشْرَجِينَ والمعنى انه رفع التبعة في تركه عنكم كما يرفع التبعة عن الثائب - وعبر عن الصلوة بالقراءة لانها بعض اركانها كما عبر عنها بالقيام والركوع والسيجود يريد فصلوا ما تيسر عليكم ولم يتعذر من صلوة الليل وهذا فاسخ الاول ثم نسخا جميعا بالصلوات الخمس - وقيل هي قراءة القرآن بعينها - قيل يقرأ مائة آية ومن قرأ مائة آية في ليلة لم يسأله القرآن - وقيل من قرأ مائة آية كُتِبَ من القانتين - وقيل خمسين آية وقد بين الحكم في النسخ وهي تعذر القيام على المرضى والضاربين في الارض للتجارة والمجاهدين في سبيل الله - وقيل سوى الله بين المجاهدين والمسلمين لكسب المال - وعن عبد الله بن مسعود ايما رجل جلب شيئا الى مدينة من مدائن المسلمين صابرا محتسبا فباعه بسعر يومه كان عند الله من الشهداء - وعن عبد الله بن عمر ما خلق الله موتة اموتها بعد القتل في سبيل الله احب الي من ان اموت بين شعبتي رجل اضرب في الارض ابتغي من فضل الله - وعلم استيفاف على تقدير السؤال عن وجه النسخ [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] يعنى المفروضة والزكاة الواجبة - وقيل زكاة الفطر لانه لم يكن بمكة زكاة وانما وجبت بعد ذلك - ومن فسرها بالزكاة الواجبة جعل اخر السورة مدينا - [وَاقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا] يجوز ان يريد سائر الصدقات - وان يريد اداء الزكاة على احسن وجه من اخراج اطيب المال واعوده على الفقراء ومراعاة الذية وابتغاء وجه الله والصرف الى المستحقين - وان يريد كل شيء يفعل من الخير مما يتعلق بالنفوس والمال [خَيْرًا] ثانيا مفعولي وجد وهو فصل و جاز وان لم يقع بين معرفتين لان افعل من ابتداء في امتناعه من حرف التعريف المعرفة - وقرأ ابو السمال هو خير وأعظم أجرا بالرفع على الابتداء والشهر - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة المزمل دنع الله عنه العسر في الدنيا والآخرة •

سورة المدثر

[الْمُدَّثِّرُ] لابس الدثار وهو ما فوق الشعار وهو الثوب الذي يلي الجسد ومنه قوله عليه السلام

الانصار شعاز والناس دنار - وقيل هي اول سورة نزلت - روى جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كنت على جبل جبراء فتوديت يا محمد انك رسول الله فنظرت عن يميني ويساري فلم ار شيئاً فنظرت فوقي فראيت شيئاً وفي رواية عائشة رضي الله عنها فنظرت فوقي فاذا به قاعد على عرش بين السماء والارض يعني الملك الذي ناداه فرعيت ورجعت الى خديجة فقلت دثروني دثروني فنزل جبرئيل عليه السلام وقال يا ايها المدثر - وعن الزهري اول ما نزل سورة اقرأ باسم ربك الى قوله ما لم تعلم فيذن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فجعل يعلو شواهق الجبال فاتاه جبرئيل فقال انك نبي الله فرجع الى خديجة وقال دثروني وصبوا علي ماء باردا فنزل يا ايها المدثر - وقيل سمع من قريش ما كرهه فاغتم فتغطى بثوبه مفكراً كما يفعل المغموم فامر ان لا يدع انذارهم وان اسمعوه واذره - وعن عكرمة انه قرأ على لفظ اسم المفعول من دثره وقال دثرت هذا الامر وعصب بك كما قال في المزمّل [قُمْ] من مضجعتك - او قُمْ قيام عزم وتصميم [فاندِر] فحذر قومك من عذاب الله ان لم يؤمنوا والصحيح ان المعنى فافعل الانذار من غير تخصيص له باحد [ورتك فكبر] واختص ربك بالتكبير وهو الوصف بالكبرياء وان يقال الله اكبر - ويروى انه لما نزل قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من الله اكبر فكبرت خديجة رضي الله عنها وفرحت وايقنت انه الرحمن - وقد يحمل على تكبير الصلوة ودخات الغاء لمعنى الشرط كانه قيل وما كان فلا تدع تكبيره [وديالك فطهر] امر بان يكون ثيابه طاهرة من النجاسات لان طهارة الثياب شرط في الصلوة لا تصح الا بها وهي الاولى والاحب في غير الصلوة وقبيح بالمؤمن الطيب ان يحمل خبثاً - وقيل هو امر بتقصيرها ومخالفة العرب في تطويلهم الثياب وجرحهم الذيل وذلك ما لا يؤمن معه اصابة النجاسة - وقيل هو امر بتطهير النفس مما يستقدر من الاعمال ويستخرج من العادات يقال فلان طاهر الثياب وطاهر الجيب والذيل والاردان اذا وصفوه بالنقاء من المغائب ومدانس الاخلاق وقلان دنس الثياب للغادر وذلك لان الثوب يلبس الانسان ويشتمل عليه فكفي به عنه الا ترى الى قولهم اعجبني زيد ثوبه كما يقولون اعجبني زيد عقله وخلقه ويقولون المجد في ثوبه والكرم تحت خلته ولان الغالب ان من طهر باطنه ونقا عني بتطهير الظاهر وتقينه وابتى الاجتناب الخبث وابتار الطهر في كل شيء [والرجز] قرى بالكسر - والضم وهو العذاب ومعناه هجر ما يؤدي اليه من عبادة الاوثان وغيرها من المائم والمعنى الثبات على هجرة لانه كان بريئاً منه - قرأ الحسن ولا تؤن وتستكبر مرفوع منصوب المحل على الحال اي ولا تعط مستكبراً راثياً لما تعطيه كثيراً طالبا للكثير نهى عن الاستغفار وهو ان يثبت شيئاً وهو يطمع ان يتعوض من الموهوب له اكثر من الموهوب وهذا جائز ومنه الحديث المستغفر يثاب من هبته - وفيه وجهان - احدهما ان يكون نهياً خاصاً برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لان الله اختار له اشرف الاداب واحسن الاخلاق - والثاني ان يكون نهياً عاماً لا تحريم

فَإِذَا نُفِرَ فِي الْفَاقُورِ ۖ فَذَلِكَ يَوْمُنَا يَوْمَ عَسِيرٍ ۖ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ۖ ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۖ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ۖ وَبَنِينَ شُهُودًا ۖ وَمَهْدَتْ لَهُ تَمِيمًا ۖ تَمَ يَطْمَعُ أَنْ آرِثَ ۖ كَلَّا ۖ إِنَّهُ كَانَ

مودة المدثر ٧٤

الجزء ٢٩

ع ١٤

له ولائته - وقرأ الحسن تستكثر بالسكون وفيه ثلثة اوجه - الابدال من تمنى كأنه قيل ولا تمنى لا تستكثر
على انه من المن في قوله عز ولا تمنى لا يتبعون ما انفقوا منا ولا اذى لان من شان المنان بما يعطي ان
يستكثره اي يراه كثيرا ويعتد به - وان يشبه ثرو بعضه فيستن تخفيفا - وان يعتبر حال الوقف - وقرأ
الاعمش بالنصب باضمار ان كقوله ه ع * ألا ايذا الزاجري احضر الوغى * ويؤيده قراءة ابن مسعود ولا تمنى
ان تستكثر - ويجوز في الرفع ان تحذف ان ويطل عملها كما روي احضر الوغى بالرفع [ولربك فاصبر]
ولوجه الله فاستعمل الصبر - وقيل على اذى المشركين - وقيل على اداء الفرائض - وعن النخعي على
عطيتك كاديه وصله بما قبله وجعله صبرا على العطاء من غير استكثار - والوجه ان يكون امرا بنفس الفعل -
وان يتناول على العموم كل مصبور عليه ومصبور عنه ويراد الصبر على اذى الكفار لانه احد ما يتناول
العام والغاء في قوله فإذا نُفِرَ للتسبيح كانه قال اصبر على اذاهم فبين ايديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة
اذاهم وتلقى عاقبة صبرك عليه والغاء في ذلك للجزاء - فان ملأت به انتصب اذا وكيف صح ان يقع
يومئذ ظرفا ليوم عسير - قلت انتصب اذا بما دل عليه الجزء لان المعنى فإذا نُفِرَ في الفاقور عسر الامر
على الكافرين والذي اجاز وقوع يومئذ ظرفا ليوم عسير ان المعنى فذلك وقت النقر وقوع يوم عسير
لان يوم القيمة يأتي ويقع حين يفقر في الفاقور - واختلف في انها النغمة الاولى ام الثانية - ويجوز ان
يكون يومئذ مبنيا مرزوع المحل بدلا من ذلك ويوم عسير خبر كانه قيل فيوم النقر يوم عسير - فان قلت
فما فائدة قوله غير يسير وعسير مخفي عنه - قلت كما قال على الكافرين فقصر العسر عليهم قال غير يسير
ليؤذن بانه لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيرا هيئا ليجمع بين وعيد الكافرين وزيادة غيظهم
وبشارة المؤمنين وتساويتهم - ويجوز ان يراد انه عسير لا يرجي ان يرجع يسيرا كما يرجي تيسير العسير
من امور الدنيا [وحيدا] حال من الله عز وجل على معنيين - احدهما ذرني وحدي معه فانا اجزئك
في الانتقام منه عن كل منتقم - والثاني خلقتك وحدي لم يشركني في خلقه احد - او حال من المخلوق
على معنى خلقتك وهو وحيد فريد لا مال له ولا ولد كقوله تعالى ولقد جئتمونا قراى كسا خلعتكم اول
مرة - وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي وكان يلقب في قومه بالوحيد ولعله لقب بذلك بعد
نزل الآية فان كان ملقبابه قبل فهو تهكم به وبلقبه وتغييره عن الغرض الذي كانوا يؤمنونه من مدحه
والثناء عليه بانه وحيد قومه لرياسته ويمارة وتقدمه في الدنيا الى وجه الذم والعيوب وهو انه خالق
وحيدا لا مال له ولا ولد فاذاه الله ذاك فكفر بنعمة الله واشرك به واستهزا بدينه [ممدودا] مبسوطا
كثيرا - او ممددا بالانتماء من مد النهر ومدة نهر آخر - قيل كان له الزرع والضرع والتجارة - وعن ابن عباس

لَا يَنْتَظِرُ عَذَابًا ۖ سَاءَ هَؤُلَاءِ مَعُونًا ۖ إِنَّهُ نَكَرَ وَتَدَرَّ ۖ فَقِيلَ كَيْفَ تَدَرَّ ۖ ثُمَّ تَنَلَّ كَيْفَ قَدَرَّ ۖ ثُمَّ نَظَرَ ۖ ثُمَّ
هو ما كان له بين مكة والطائف من صنوف الاموال - وقيل كان له بستان بالطائف لا ينقطع ثماره صيفاً
وشتاءً - وقيل كان له الف مثقال - وقيل اربعة آلاف - وقيل تسعة الاف - وقيل الف الف - وعن
ابن جريح غلة شهر بشير [وَيَذِينَ شُهُودًا] حضوراً معه بمكة لا يفارقونه للتصرف في عمل او تجارة لانهم
مكفيون لوفرة نعمة ابيهم واستغنائهم عن التكسب وطلب المعاش بانفسهم فهو مستأنس بهم لا يشتغل قلبه
بغيباتهم وخوف معاتب السفر عليهم ولا يحزن لفراقهم والاشتياق اليهم - ويجوز ان يكون معناه انهم رجال يشهدون
معه المجامع والمحافل - او تسمع شهاداتهم فيما يتحاكم فيه - وعن مجاهد كان له عشرة بنين - وقيل ثلثة
عشر - وقيل سبعة كلهم رجال - الوليد بن الوليد - وخالد - وعمارة - وهشام - والعاص - وقيس - وعبد شمس -
اسلم منهم ثلثة خالد وهشام وعمارة [وَمَهَّدَتْ لَهُ تَمِيمًا] وبسطت له الجاه العريض والرياسة في قومه فانتمت
عليه نعمتي الجاه والمال واجتماعهما هو الكمال عند اهل الدنيا ومنه قول الناس ادام الله تأييدك
وتأييدك يريدون زيادة الجاه والكسمة وكان الوليد من وجهاء قريش ومناذريهم ولذلك لقب بالوحيد
ورحانة قريش [ثُمَّ يَطْمَعُ] استبعاد واستنكار لطمعه وحرصه يعني انه لا مزيد على ما اوتي سعة وكثرة -
وقيل انه كان يقول ان كان محمد صادقاً فما خلقت الجنة الا لي [كَلَّا] ردع له وقطع لرجائه وطمعه [إِنَّهُ كَانَ
لَا يَنْتَظِرُ عَذَابًا] تعليل للردع على وجه الاستيذان كأن قائله قال لم لا ينذر فقيل انه عاند آيات المنعم وكفر
بذلك نعمته والكافر لا يستحق المزيد - ويروى انه ما زال بعد نزول هذه الآية في نقصان من ماله حتى
هلك [سَاءَ هَؤُلَاءِ مَعُونًا] ساءت حاله شدة شدة المصعد وهو مثل لما يلقى من العذاب الشاق الصعب
الذي لا يطاق - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يكلف ان يصعد عقبة في النار كلما وضع عليها يده
ذابت فاذا رفعها عادت واذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها عادت - وعنه عليه السلام الصعود جبل من نار
يصعد فيه سبعين خريفاً ثم يهوى فيه كذاك ابداً [إِنَّهُ فَكَّرَ] تعليل للوعيد كأن الله تعالى عاجله بالفقر
بعد الغنى والذل بعد العز في الدنيا لعذابه وعاقبه في الآخرة بأشد العذاب وانقطع لبلوغه بالعناد غايته
واقصاه في تفكيره وتسميته انقران سحراً - ويجوز ان تكون كلمة الردع متبوعة بقوله سَاءَ هَؤُلَاءِ مَعُونًا رداً لوعده
ان الجنة لم تخلق الا له واخباراً بانه من اشد اهل النار عذاباً ويعتل ذلك بعذابه ويكون قوله إِنَّهُ فَكَّرَ
بدلاً من قوله إِنَّهُ كَانَ لَّا يَنْتَظِرُ عَذَابًا بيانا لكثرة عذابه ومعناه فكّر ما ذا يقول في القرآن وقدر في نفسه
ما يقوله وهياته [فَقِيلَ كَيْفَ قَدَرَّ] تعجب من تقديره واصابته فيه المحرور منه الغرض الذي ينتحيه قريش -
او لئلا عليه على طريقة الاستهزاء به - او هي حكاية لما كرره من قوام قتل كيف قدر تهكما بهم وباعجابهم
بتقديره واستعظامهم لقوله ومعنى قول القائل قتله الله ما اشيعة واخزاه الله ما اشعره الاشعار بانه قد بلغ
المبلغ الذي هو حقيق بان يتحسد ويدعو عليه خاسده بذلك - روي ان الوليد قال لبني مخزوم والله لقد

عَبَسَ وَبَسَّ ۖ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ۖ فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ ۖ إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۖ سَامِلِيهِ سَقَرٌ ۖ سورة المدثر ٧٤
وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ ۖ لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ ۖ لَوَاحِدَةٌ تَلْبَسُ ۖ عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرَ ۖ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ
إِلَّا مَلَكًا ۖ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ اتُّوُوا الْكِتَابَ وَيُزَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا

الجزء ٢٩

ع ١٤

سمعت من محمد أنفاً كلاماً ما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن ان له لحلاوة وان عايه لطاوة وان اعلاه لمثمر وان اسفله لمغدق وانه يعاوي وما يعلمى فقالت قريش صبا والله الوليد والله لصبيان قريش كلهم فقال ابو جهل انا أكفيكموه فقعده اليه حزينا وكلمه بما احماه فقام فاتاهم فقال اتزعمون ان محمدا مجنون فهل رأيتموه يخفق وتقولون انه كاهن فهل رأيتموه قط يتكهن وتزعمون انه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا قط وتزعمون انه كذاب فهل جربتم عليه شيئا من الكذب فقالوا في كل ذلك اللهم لا ثم قالوا فما هو ففكر فقال ما هو الا ساحر اما رأيتموه يفرق بين الرجل واهله وولده ومواليه وما الذي يقوله الا سحر ياتره عن مسيلة وعن اهل بابل فارتج الذادي فرحا وتفرقوا معجبين بقوله متعجبين منه - ثم نظر في وجوه الناس ثم قطب وجهه ثم زحف مدبرا وتشاوس مستكبرا - لما خطرت بباله الكلمة الشنعاء وهم بان يرسي بها وصف اشكاله التي تشكل بها حتى استنبط ما استنبط استهزاء به - وقيل قدّر ما يقوله ثم نظر فيه ثم عبس لما ضافت عليه الحيل ولم يدّر ما يقول - وقيل قطب في وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم أدّبر عن الحق واستكبر عنه فقال ما قال و ثم نظر عطف على فكره قدّر والدعاء اعتراض بينهما - فان قلت ما معنى ثم الداخلة في تكرير الدعاء - قلت الدلالة على ان الكرة الثانية ابلغ من الاولى ونحوه قوله * ع * الا يا اسلمي ثم اسلمي ثم اسلمي - فان قلت فما معنى المتوسطة بين الافعال اللتي بعدها - قلت الدلالة على انه قد تأنى في التأمل وتمهل وكان بين الافعال المتنازعة تراخ وتباعد فان قلت فلم قيل [فقال ان هذا] بالغاء بعد عطف ما قبله بضم - قامت لان الكلمة لما خطرت بباله بعد التظاّب لم يتمالك ان ينطق بها من غير تأبث - فان قلت فام لم يوسط حرف العطف بين الجمليتين - قلت لان الاخرى جرت من الاولى مجرى التوكيد من الموكك [سامليه سقر] بدل من سارقه صعدا [لا تبقي] شيئا يلقي فيها الا اهلكته واذا هلك لم تذره هالكا حتى يعاد - او لا تبقي على شيء ولا تدعه من الهلاك بل كل ما يطرح فيها هالك لا محالة [لواحده] من لوح الهجير - قال * شعر * تقول ما لاحك يامسانره يا بذت عمي لاحذي الهواجر * قيل تأفج الجلد لفحة فتدعه اشد سوادا من الليل - والبشر اعالي الجلود - وعن الحسن تلوح للناس كقوله ثم لترونها عين اليقين - وقرئ لواحده نصبا على الاختصاص للتهويل [عليها تسعة عشر] اي يلي امرها ويتسلط على اهليها تسعة عشر ملكا - وقيل صنفا من الملكة - وقيل مفا - وقيل نقيدا - وقرئ تسعة عشر بسكون العين لتوالي الحركات فيما هو في حكم اسم واحد - وقرئ تسعة عشر جمع عشير مثل يمين و ايمن - جعلهم ملكة لانهم خلاف جنس المعتبين من الجن

وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ ارْتَوَى الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا

والإنس فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرأفة والرفقة ولا يسترحون اليهم ولا منهم اقوم خلق الله بحق الله وبالغضب له فتؤمن هؤادتهم ولاهم اشد الخلق بأسا واقواهم بطشا - وعن عمرو بن دينار واحد منهم يدنع بالدفعة الواحدة في جهنم اكثر من ربيعة ومضر - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اعينهم البوق وكان افواههم الصياصي يجرون اشعارهم لاحدهم مثل قوة الثقلين يسوق احدهم الامة وعلى رقبته جبل فيرمي بهم في النار ويرمي بالجبل عليهم - وروي انه لما نزلت عليهما تسعة عشر قال ابو جهل لقريش تكلتكم امهاتكم اسمع ابن ابي كبشة يخبركم ان خزنة النار تسعة عشر وانتم الداهم ايعجز كل عشرة منكم ان يبطشوا برجل منهم فقال ابو الاشد بن اسيد بن كعدة الجحشي وكان شديد البطش انا اكفيكم تسعة عشر فاكفوني انتم ان الذين فانزل الله تعالى وَمَا جَعَلْنَا الْقُرْآنَ إِلَّا مَلَكَةً آمِي مَا جَعَلْنَاهُمْ رَجَالًا مِنْ جَنْسِكُمْ يَطَاقُونَ - فان قلت قد جعل افتتان الكافرين بعدة الزبانية سببا لاستيقان اهل الكتاب وزيادة ايمان المؤمنين واستهزاء الكافرين والمنافقين فما وجه صحة ذلك - قلت ما جعل افتقارهم بالعدة سببا لذلك وانما العدة نفسها هي التي جعلت سببا وذلك ان المراد بقوله وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُم إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا - وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُم إِلَّا تِسْعَةَ عَشَرَ فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَوْضِعَ تِسْعَةِ عَشَرَ لَانِ حَالِ هَذِهِ الْعِدَّةِ الْفَاقِصَةِ وَاحِدًا مِنْ عَقْدِ الْعَشْرِينَ ان يفتتن بها من لا يؤمن بالله وبحكمته ويعترض ويستعجم ولا يدعن اذعان المؤمن وان خفي عليه وجه الحكمة كانه قيل ولقد جعلنا عدتهم عدة من شأنها ان يفتتن بها لاجل استيقان المؤمنين وحيرة الكافرين واستيقان اهل الكتاب لان عدتهم تسعة عشر في الكتابين فاذا سمعوا بمثلها في القرآن ايقنوا انه منزل من الله وازداد المؤمنون ايمانا لتصديقهم بذلك كما صدقوا سائر ما انزل ولما راوا من تسليم اهل الكتاب وتصديقهم انه كذلك - فان قلت لم قال [وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ ارْتَوَى الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ] والاستيقان وازدياد الايمان دلالة على انتفاء الارتياب - قلت لانه اذا جمع لهم اثبات اليقين ونفي الشك كان ابلغ واكد لوصفهم بسكون النفس ولج الصدر وامن فيه تعريضا بحال من عداهم كانه قال و لا يخالف حالهم خيال الشاكين المرتابين من اهل النفاق والكفر - فان قلت كيف ذكر [الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] وهم المنافقون والسورة مكية ولم يكن بمكة نفاق وانما ليجم بالمدينة - قلت معناه وليقول المنافقون الذين يلجمون في مستقبل الزمان بالمدينة بعد الهجرة والكافرون بمكة [مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا] وليس في ذلك الا اخبار بما سيكون كسائر الاخبار بالغيوب وذلك لا يخالف كون السورة مكية - ويجوز ان يراد بالمرض الشك والارتياب لان اهل مكة كان اكثرهم شاكين وبعضهم فاطعين بالكذب - فان قلت قد غفل جعلهم تسعة عشر بالاستيقان وانتفاء الارتياب وقول المنافقين والكافرين ما قالوا فهب ان الاستيقان وانتفاء الارتياب يصحح ان يكونا غرضين فكيف صحح ان يكون قول المنافقين والكافرين غرضا - قلت ان ادت الام

مَنْ لَكَ يَضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ وَلَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَلَا تَعْلَمُ مَا تَكْتُمُ إِلَّا مَن شَاءَ مِنْكُمْ

سورة الدثر ٧٤

الجزء ٢٩

ع ١٥

معنى العلة والسبب ولا يجب في العلة ان يكون غرضاً الا ترى الى قولك خرجت من البلد لاحتاجة الشرف فقد جعلت العلة لخرجك وما هي بغرضك [مَثَلًا] تمييزاً لهذا - احوال هذه كقوله تعالى هذه ذاقه الله لكم آية - فان قلت لم سموه مَثَلًا - قلت هو استعارة من المثل المضروب لأنه مما غرّب من الكلام و بدع استغراباً منهم لهذا العدد واستبداعاً له و المعنى اي شيء اراد الله بهذا العدد العجيب واي غرض قصد في ان جعل المائكة تسعة عشر لا عشرين سواء و مرادهم انكاره من اصله و انه ليس من عند الله وانه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص - الكف في [كَذَلِكَ] نصب و ذَلِكَ اشارة الى ما قبله من معنى الاضلال و الهدى اي مثل ذلك المذكور من الاضلال و الهدى [يَضِلُّ اللَّهُ] اكارب [وَيَهْدِي] المؤمنين يعزّي يفعل فعلاً حسناً مبنياً على الحكمة و الصواب فيراه المؤمنون حكمة و يدعون له لاعتقادهم ان افعال الله كلها حسنة و حكمة فيزيدهم ايماناً و يكرموا الكافرون و يشكرون فيه فيزيدهم كفراً و ضلالاً [وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ] و ما عليه كل جند من العدد الخاص من كون بعضها على تعدد كامل و بعضها على عدد ناقص و ما في اختصاص كل جند بعدده من الحكمة [إِلَّا هُوَ] و لا سبيل لاحد الى معرفة ذلك كما لا يعرف الحكمة في اعداد السموات و الارضين و ايام السنة و الشهور و البروج و الكواكب و اعداد النصب و الحدود و القنارات و الصلوات في الشريعة - او و ما يعلم جود ربك لفرط كثرتها إِلَّا هُوَ فلا يعز عليه تكميم الخزنة عشرين و لكن له في هذا العدد الخاص حكمة لا تعلمونها و هو يعلمها - و قيل هو جواب لقول ابي جهل اما رب محمد اعوان الا تسعة عشر - و ما جعلنا احسب الدار الى قوله إِلَّا هُوَ اعترض وقوله [وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ] متصل بوصف سَقَر و هي ضميرها اي و ما سقر وصفتها الا تذكرة للبشر - او ضمير الايات التي ذكرت فيها - [كَلَّا] انكار بعد ان جعلها ذكراً ان يكون لهم ذكرى لانهم لا يتذكرون - او دح لمن ينكر ان يكون احدى الكبر نذيراً - و دبر بمعنى ادبر كقبل بمعنى اقبل - ومنه صاروا كامس الدابر - و قيل هو من دبر الليل النهار اذا خلفه - و قرئ ان ادبر [اِنِّهَا لِاحْدَى الْكَبْرِ] جواب القسم او تعليل لكلاً و القسم معترض للتوكيد - و الكبر جمع الكبرى جعلت الف التأنيث كذايتها فلما جمعت فعلة على فُعل جمعت فعلى عليها و نظير ذلك السواني في جمع السافياء و القواصع في جمع القاصعاء كأنها جمع فاعلة اي لاحدى البليات و الدواهي الكبر و معنى كونها احدهن انها من بينهن واحدة في العظم لا نظيرة لها كما تقول هو احد الرجال و هي احدى النساء و [نَذِيرًا] تمثيل من احدى على معنى انها لاحدى الدواهي انذاراً كما تقول هي احدى النساء عفاً - و قيل هي حال - و قيل هو متصل باول السورة يعزّي ثم نذيراً و هو من بدع التفاسير - و في قراءة أني نذير بالرفع خبر بعد خبر لان أو بحذف المبتدأ [اَنْ يَتَقَدَّمَ] في موضع الرفع بالابتداء و لمن شاء خبر مقدم عليه كقولك لمن توفى

سورة المدثر ٧٤
الجزء ١٩
ع ١٥
الثالث

أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ۚ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهينٌ ۚ أَلاَّ أَصْحَابُ اليمينِ ۚ فِي جَنَّتٍ ۚ يَتَسَاءَلُونَ ۚ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ۚ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۚ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ۚ وَ لَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمَسْكِينِ ۚ وَ كُنَّا نَحْوَمُ
مَعَ الْخَاصِمِينَ ۚ وَ كُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ ۚ حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ ۚ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ۚ فَمَا لَهُمْ
عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ۚ كَانَهُمْ حُمُرٌ مَسْتَفْرِفَةٌ ۚ فَمَنْ قَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ۚ بَلْ يَرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى
الْأُكُوفَةُ

ان يصآي و معناه مطلق لمن شاء التقدم او التأخر ان يتقدم او يتأخر والمراد بالتقدم و التأخر السابق الى الخير و التأخر عنه وهو كقوله فمن شاء فليؤمن و من شاء فليكفر - و يجوز ان يكون لمن شاء بدلا من للبشر على انها منذرة للمكلفين الممكنين الذين ان شاءوا تقدموا و اعجازا و ان شاءوا تأخروا فهلكوا [رهيئة] ليس بتأنيث رهيئ في قوله كل امرئ بما كسب رهين التأنيث النفس لانه لو قصدت الصفة ل قيل رهين ان نعتيا بمعنى مفعول يستوي فيه المذكور و المؤنث و انما هي اسم بمعنى الرهن كالشيعة بمعنى الشتم كانه قيل كل نفس بما كسبت رهين و منه بيت الحماسة * شعر * ا بعد الذي بالنعف نعت كوكب * رهيئة رهن ذي تراب و جذل * كانه قال رهن رهن و المعنى كل نفس رهن بكسبيها عند الله غير مفكوك [ا لا اصحاب اليمين] فانهم نكوا عنه و قابم بما اطابوه من كسبهم كما يتخلص الراعي رهنه باداء الحق - و عن علي رضي الله عنه انه فسر اصحاب اليمين بالاطفال لانهم لا اعمال لهم يرتبهون بها - و عن ابن عباس هم الملكة [في جدت] اي هم في جدات لا يكتنه و صغيا [يتساءلون عن المجرمين] يسأل بعضهم بعضا عنهم - او يتساءلون غيرهم عنهم كقولك دعوتك و دعاءينا - فان قلت كيف طابق قوله [ما سلككم] وهو سؤال للمجرمين قوله يتساءلون عن المجرمين وهو سؤال عنهم و انما كان يتطابق ذلك لو قيل يتساءلون المجرمين ما سلككم - قلت ما سلككم ليس ببيان للتساؤل عنهم و انما هو حكاية قول المسؤولين عنهم ان المسؤولين يلقون الى السائلين ما جرى بينهم و بين المجرمين فيقرنون قلنا لهم ما سلككم في سقر قائلوا لم نك من المصلين الا ان الكلام حي به على السدوف و الاختصار كما هو نيج التذليل في غرابية نطمه - الخوض الشروع في الباطل و ما لا ينبغي - فان قلت لم يسألونهم و هم عالمون بذلك - قلت قوليها لهم و تحميرا و ليكون حكاية الله ذلك في كتابه تذكرة للسامعين و قد قصد بعضهم تفسير اصحاب اليمين بالاطفال انهم انما سألوهم لانهم لا يعرفون موجب دخول النار - فان قلت أريدون ان كل واحد منهم بمجموع هذه الاربع دخل النار ام دخلها بعضهم بهذه و بعضهم بهذه - قلت يستعمل الامرئين جميعا - فان قلت لم آخر التكذيب و هو اعظمها - قلت ارادوا انهم بعد ذلك كله كانوا مكذبين بينهم الذين تعظيما للتكذيب كقوله ثم كان من الذين آمنوا - و [اليقين] الموت و مقدماته - اي لوضع لهم الشافعون جميعا من الملكة و الذين رغبهم ام ينفعهم شفاعتهم لان الشفاعة لمن ارتضاه الله و هم مسخوط عليهم و فيه دليل على ان الشفاعة تنفع يومئذ لانها تزيد في درجات البرقيين - [عن التذكرة] عن التذكير و هو العظة يرد القرآن

صُحُفًا مُنَشَّرَةً ۖ كَلَّا ۚ بَلْ لَا يَخَانُونَ الْآخِرَةَ ۖ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ ۖ مِمَّنْ شَاءَ تَذَكُّرٌ ۖ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ
هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ۚ

سورة المدثر ٧٤

الجزء ٢٩

ع ١٦

و غيره من المواضع [معروضين] نصب على الحال كقولك مالك قائماً - والمستندة الشديدة النفاذ
كانها تطلب النفاذ من نفوسها في جمعها له وحملها عليه - وقرئ بالفتح وهي المنقرة المحمولة على
النفاذ - والقسورة جماعة من الرماة الذين يتصيدونها - وقيل الاسد يقال ليوت قساور وهي فعولة من
القسر وهو القهر والغلبة وفي وزنه الحيدرة من اسماء الاسد - وعن ابن عباس ركن الناس واصواتهم -
وعن عكرمة ظلمة الليل - شبيهم في اعراضهم عن القرآن واستماع الذكر والموعظة وشرادهم عنه بحمير جذت
في نفاذها مما افزعها وفي تشبيههم بالحمير مذمة ظاهرة وتهجين لحالهم بين كما في قوله كَمَثَلِ الْجِمَارِ
يَتَحِمَّلُ آسَافًا وشهادة عليهم بالبله وقلة العقل ولا ترى مثل نفاذ حمير الوحش واطرادها في العذر اذا
رابها رائب ولذلك كان اكثر تشبيهات العرب في وصف الابل وشدة سيرها بالحمير وعذوها اذا وردت
ماء فاحسنت عليه بقاوص [صُحُفًا مُنَشَّرَةً] قراطيس تنشر وتقرأ كالكتب التي يتكاتب بها - اركتبا
كتبت في السماء ونزلت بها الملائكة ساعة كتبت منشرة على ايديها غضة رطبة لم تطوب بعد وذلك انهم
قالوا لرسول الله لن نتبعك حتى تأني كن واحد منا بكتب من السماء عنوانها من رب العالمين الى
فلان بن فلان نؤمر فيها باتباعك - ونسوة قوله وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرَبِّكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا مَكِّرَةٌ - وقال وَلَوْ
نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ الْآيَةُ - وقيل قالوا ان كان مسمد مادقا فايصبح عند رأس كل
رجل مدًا صحيفة فيها براءته وأمنه من الناز - وقيل كانوا يقولون بلغنا ان الرجل من بني اسرائيل
كان يصبح مكتوباً على رأسه ذنبه وكفارته فأتينا بمثل ذاك وهذا من الصحف المنشرة بمعزل الا ان
يراد بالصحف المنشرة الكتابات الظاهرة المكشوفة - وقرأ سعيد بن جبير صُحُفًا مُنَشَّرَةً بتشفيقها على
ان ابشر الصحف ونشرها واحد كأنزله ونزله - ودعم بقوله [كَلَّا] عن تلك الارادة ورجعهم عن اقتراح الآيات
ثم قال [بَلْ لَا يَخَانُونَ الْآخِرَةَ] فلذلك اعرضوا عن التذكرة لامتناع ايتاء الصحف - ثم دعم عن اعراضهم عن
التذكرة وقال [إِنَّهُ تَذَكُّرٌ] يعني تذكرة بليغة كافية صيغ امرها في الكفاية [فَمَنْ شَاءَ] ان يذكره ولا ينساه ويجعله
نصب عينه فعل فان نفع ذلك راجع اليه والضمير في أَنَّهُ وَتَذَكُّرٌ للتذكرة في قوله فَمَا لَكُمْ عَنْ التَّذَكُّرِ
معروضين وانما ذكر لانها في معنى الذكر او القرآن [وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] يعني الا ان يعسرهم على
الذكر وليجئهم اليه لانهم مطبوع على قلوبهم معلوم انهم لا يؤمنون اختياراً [هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ]
هو حقيق بان يتقيه عبادة ويخافوا عاقبه فيؤمنوا ويطيعوا وحقيق بان يغفر لهم اذا امنوا واطاعوا - وروى
انس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هُوَ أَهْلُ ان يَتَّقَىٰ وَأَهْلُ ان يغفر ان اتقا - وقرئ
يَذْكُرُونَ بالتاء - والياء - مشددا - ومخففا - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هُوَ أَهْلُ ان يَذْكُرُونَ بالتاء

سورة القيمة مكية وهي اربعون آية و فيها ركعان •

حروفها
٢٨٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ©

لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ۖ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۖ © اِنْتَحَسِبُ الْإِنْسَانُ اَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ ۖ بَلَى قَدَرِين

الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد و كذب به بمكة *

سورة القيمة

ادخال لا الذاتية على فعل القسم مستفيض في كلامهم و اشعارهم - قال امرؤ القيس • شعر • لا و ابيك انما
 العامري • لا يدعي النجوم اني افر • و قال غوية بن سلمى • شعر • ألا نادى امامة باحمال • المتخلفي بلا بك ما
 ابالي • وفانيتها تؤكد القسم - وقالوا انها صلت مثلها في نكلا يعلم اهل الكذب - وفي قوله • في يدولا حور سري وما
 شعر • واعترضوا عليه بانها انما تزد في وسط الكلام لا في اوله و اجابوا بان القرآن في حكم سورة واحدة متصل
 بعضه ببعض و الاعتراض صحيح لانها لم تقع مزيدة الا في وسط الكلام و لان الجواب غير شديد الا ترى الى
 امرؤ القيس كيف زادها في مستهل قصيدته و الوجه ان يقال هي للنفي و المعنى في ذلك انه لا
 يقسم بالشيء الا اعظاما له يدنك عليه قوله تعالى لَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ۚ وَاِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ عَظِيمٌ فبأنه
 بادخال حرف النفي يقول ان اعظامي له باقسامي به كذا اعظام يعنى انه يستأهل فوق ذلك - و قيل
 ان لا نفي للكلام و رد له قبل القسم كأنهم انكروا البعث ف قيل لا ابي ليس الامر على ما ذكرتم ثم قيل اقسام
 يَوْمِ الْقِيَمَةِ - فان قلت قوله تعالى قُلْ لَا يُؤْمِنُونَ و الايات اللتي انشدها المقسم عليه فيها منفي
 فهلا زعمت ان لا اللتي قبل القسم زبدت موطئة للنفي بعده و مؤكدة له و قدرت المقسم عليه المحذوف
 ههنا منفيًا كقولك لا اقسام بيوم القيمة لا يتركون سدى - قلت لو قصر الامر على النفي دون الايات لكان لهذا
 القول مساغ ولكنه لم يقصر الا ترى كيف لقي لا اقسام بهذا الباء بقوله لقد خلقنا الانسان في كبد و كذلك
 قُلْ لَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ يَقُولُ اِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ - و قرئ لا اقسام على ان الام لا ابتداء و اقسام خبر مبتدأ
 محذوف معذرة لانا اقسام قالوا ويعضده انه في الامام بغير الف [بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ] بالنفس المتقية
 اللتي تلوم النفس فيه ابي في يوم القيمة على تقصيرهن في التقوى - او باللتي لا تزال تلوم نفسها و ان
 اجتهدت في الاحسان - وعن الحسن ان المؤمن لا تراه الا لائمًا نفسه و ان الكافر يمضي قدمًا لا يعاتب
 نفسه - و قيل هي اللتي تلوم يومئذ على ترك الاذيان ان كانت محسنة و على التفريط ان كانت
 مسيئة - و قيل هي نفس آدم لم تزل تناوم على فعلها الذي خرجت به من الجنة - و جواب القسم
 ما دل عليه قوله [اِنْتَحَسِبُ الْإِنْسَانُ اَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ] و هو لتبعثن - وقرأ قذافة اَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ على
 البناء للمفعول و المبنى يجمعها بعد تعرفها و رجوعها رما و زفاتا مختطًا بالترب و بعد ما سغها الرياح

عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَدَانَهُ ۖ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجَرَّ أَمَامَهُ ۚ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۗ إِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ۚ
وَحَسَفَ الْقَمَرُ ۚ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ ۚ كَلَّا لَا وُزْرَ ۚ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ

الجزء ٢٩

ع ١٩

و طيرتها في ابعاد الارض - وقيل ان عدي بن ابي ربيعة ختن الخنس بن شريق و هما اللذان كان رسول
الله صلى الله عليه و آله و سلم يقول فيهما اللهم اكفني جاري السوء قال لرسول الله صلى الله عليه و آله
و سلم يا محمد حدثني عن يوم القيامة متى يكون وكيف امره فاجابته رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم
فقال لو عاينمت ذلك اليوم لم اصدقك يا محمد و لم اؤمن به او يجمع الله العظام و تفرقت - [بأى]
اوجبت لما بعد الذنبي و هو الجمع فكانه قيل بلى فجمعها و [قادرين] حال من الضمير في تجمع اي نجمع العظام
قادرين على تاليف جميعها و اعادتها الى التركيب الاول الى [أَنْ نُسَوِّيَ بَدَانَهُ] اي اصابعه اللتي هي
اطرافه و آخر ما يتم به خلقه - او على ان نسوي بده و نضم سلامياته على مغرها و لطافتها بعضها الى
بعض كما كانت اولاً من غير نقصان و لا تفاوت فكيف بكبار العظام - و قيل معناه بلى نجمعها و نحن
قادرون على ان نسوي اصابع يديه و رجليه اي نجعلها مستوية شيئاً واحداً كخفق البعير و حافر الحمار لا
نفرق بينها فلا يمكنه ان يعمل بها شيئاً مما يعمل باصابعه المفردة ذات المفصل و الانامل من فنون الاعمال
و البسط و القبض و الناتي لما يريد من الحوائج - و قرئ قادرين اي نحن قادرون [بَلْ يُرِيدُ] عطف
على التمسك - فيجوز ان يكون مثله استفهاماً - و ان يكون اجاباً على ان يضرب عن مستفهم عنه الى اخره -
او يضرب عن مستفهم عنه الى موجب [لِيَفْجَرَّ أَمَامَهُ] ليدوم على فجورة فيما بين يديه من الارقات
و فيما يستقبله من الزمان لا يفرج عنه - و عن سعيد بن جبير يقدم الذنوب و يؤخر التوبة يقول سوف اتوب
سوف اتوب حتى ياتي الموت على شراحواله و اسوأ اعماله [يَسْأَلُ] سؤال متعنت مستبعد لقيام الساعة في
قوله [أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] و نحوه و يقولون متى هذا الوعد - [بَرِقَ الْبَصَرُ] تحير نزاعاً و اصله من برق الرجل اذا
نظر الى البرق فدُهِشَ بصره - و قرئ برق من البريق اي لمع من شدة شخوصه - و قرأ ابو السمال بَلَقَ
اذا انفتح و انفرج يقال بَلَقَ الباب و بَلَقْتُهُ و بَلَقْتُهُ فَتَحْتُهُ [وَ حَسَفَ الْقَمَرُ] و ذهب ضوءه او ذهب بنفسه -
و قرئ وَ حَسِفَ على البناء للمفعول [وَ جُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ] حيث يُطلعهما الله من المغرب -
و قيل و جُمِعَا في ذهاب الضوء - و قيل يجمعان اسوديين مكتوبين كأنهما نوران عقيران في النار - و قيل
يجمعان ثم يقذفان في البحر فتكون نار الله الكبرى [الْمَفَرُّ] بالفتح المصدر - و بالكسر المكان - و يجوز ان
يكون مصدراً كالمراجع - و قرئ بهما [كَلَّا] ردع عن طالب المفر [لَا وُزْرَ] لا مالجأ و كل ما التجأت اليه
من جبل او غيره و تخلصت به فهو وزرك [إِلَىٰ رَبِّكَ] خاصة [يَوْمَئِذٍ] مستقر العباد اي استقرارهم يعني
انهم لا يقدر ان يستقروا الى غيره و ينصبوا اليه - او الى حكمه ترجع امور العباد لا يستكم فيها غيره كقوله
تعالى لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ - او الى ربك مستقرهم اي موضع قرارهم من الجنة او نار اي مقوس ذلك الى

سورة القيمة ٧٥
 المستقر ٢٩
 ع ١٤

الْمُسْتَقَرُّ ۖ يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ بِيَوْمِذِهِ ۖ وَآخِرُ ۖ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۚ وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ ۚ
 لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۚ فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ۚ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ۚ
 كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ۖ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ۚ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ۚ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ۚ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بِاسِرَةٌ ۚ

مشيئة من شاء ادخله الجنة ومن شاء ادخله النار [بما قدم] من عمل عمله [و] بما [آخر] منه لم يعمله -
 او بما قدم من ماله فتصدق به وبما آخره فخلقه او بما قدم من عمل الخير والشر وبما آخر من سنة حسنة او سيئة
 فعمل بها بعده - وعن مجاهد بآل عمله و آخره - ونحوه فيثبتهم بما عملوا - احضه الله ونسوه [بصيرة]
 حجة بينة وصفت بالبصارة على المجاز كما وصفت الآيات بالبصار في قوله تعالى قلما جئناهم ابثنا
 مبصرة - او عين بصيرة والمعنى انه ينبؤ باعماله وان لم ينبأ بغيره ما يجزي عن الانباء لانه شاهد عليها بما
 عملت لان جوارحه تنطق بذلك يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون [ولو ألقى
 معاذيره] ولو جاء بكل معذرة يعتذر بها عن نفسه ويجادل عنها - وعن الضحاك ولو ارخى ستوره
 وقال المعاذير الستور واحدا معذار فان صح فثلاثة يمنع رؤية المحتجب كما تمنع المعذرة عقوبة الذنوب -
 فان قلت أليس قياس المعذرة ان تجمع معاذر لا معاذير - قلت المعاذير ليس بجمع معذرة وانما هو اسم
 جمع لها ونحوه الماكير في المنكره الضمير في [به] للقرآن و كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 اذا لقن الوحي نازع جبرئيل القراءة ولم يصبر الى ان يتمها مصارعة الى الحفظ وخونا من ان ينفلت
 منه فامر بان يستنصت له ملقيا اليه بقلبه وسمعه حتى يقضي اليه وحيه ثم يفتقه بالدراسة الى ان يرسخ
 فيه والمعنى لا تحرك لسانك بقراءة الوحي ما دام جبرئيل صلوات الله عليه يقرأ [لتعجل به]
 لتأخذ به على عجلة ولئلا ينفلت منك - ثم هلل النبي عن العجلة بقوله [ان علينا جمعه] في صدرك
 و اثبات قرآنه في لسانك [فاذا قرأه] جعل قراءة جبرئيل قرآنه والقرآن القراءة [فاتبع قرآنه] فكأن مقلدا له
 فيه ولا ترسله وطأ من نفسك انه لا يبقى غير محفوظ فنحن في ضمان تحفيظه [ثم ان علينا بيانه]
 اذا اشكل عليك شيء من معانيه كأنه كان يعجل في الحفظ والسؤال عن المعنى جميعا كما ترى بعض
 الحراص على العلم ونحوه ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه [كلا] ردع لرسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم عن عادة العجلة وانكار لها عليه وحث على الاناعة والتؤدة وقد بالغ في ذلك
 باتباعه قوله بل تحبون العاجلة كأنه قال بل انتم يا بني آدم لانكم خلقت من عجل وطبعتم عليه تعجلون
 في كل شيء ومن ثم [تحبون العاجلة وتذرون الآخرة] - وترى بالباء وهو بالغ - فان قلت كيف اتصل قوله
 لا تحرك به لسانك الى آخره بذكر القيمة - قلت اتصاله به من جهة هذا التلخيص منه الى التوبيخ بحب
 العاجلة وترك الاهتمام بالآخرة - الوجه عبارة عن الجملة - والناصرة من نصرة النعيم - [الى ربها ناظرة]
 تنظر الى ربها خاصة لا تنظر الى غيره وهذا معنى تقديم المفعول الا ترى الى قوله الى ربك يومئذ

تَطُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقْرَأْ ۖ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ۖ وَقِيلَ مَنْ سَكَّتَهُ رَأَى ۖ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ۖ وَالتَّمَتِ
السَّاقُ بِالسَّاقِ ۖ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ۖ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ۖ وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى ۖ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ
يَتَمَطَّى ۖ أَرَأَى لَكَ فَارُلَى ۖ ثُمَّ أَرَأَى لَكَ فَارُلَى ۖ انْتَحَسَبَ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ۖ أَلَمْ يَكُ

الْمُسْتَقَرُّ - إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ - إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ - وَالْيَهُ تَرْجِعُونَ - وَاللَّهُ الْمَصِيرُ - عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ - وَاللَّهُ
أَنْدَسُ كَيْفَ دَلَّ فِيهَا التَّقْدِيمَ عَلَى مَعْنَى الْاِخْتِصَاصِ وَ مَعْلُومٍ أَنْتُمْ يَنْظُرُونَ إِلَى أَشْيَاءٍ لَا يَحِيطُ بِهَا الْحَصِيرُ
وَلَا تَدْخُلُ تَحْتَ الْعَدَدِ فِي مَحْشَرٍ تَجْتَمِعُ فِيهِ الْخَلَائِقُ كُلُّهُمْ فَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ نَظَارَةُ ذَلِكَ الْيَوْمِ لَأَنْهُمْ الْأَمْنُونَ
الَّذِينَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ فَاخْتِصَاصُهُ بِنَظَرِهِمْ إِلَيْهِ لَوْ كَانَ مَنْظُورًا إِلَيْهِ مَحَالٌ فَوَجِبَ حَمْلُهُ عَلَى
مَعْنَى يَصْصَحُ مَعَهُ الْاِخْتِصَاصُ وَالَّذِي يَصْصَحُ مَعَهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ قَوْلِ النَّاسِ أَنَا إِلَى فَلَانٍ نَظَرُ مَا يَصْنَعُ بِي يُرِيدُ
مَعْنَى التَّوَقُّعِ وَالرَّجَاءِ - وَمِنْهُ قَوْلُ الْقَائِلِ * شَعْرُ * وَ إِذَا نَظَرْتُ إِلَيْكَ مِنْ مَلِكٍ * وَ الْبَحْرُ دُونَكَ زِدْتَنِي نِعْمًا *
وَسَمِعْتُ سُرُوبَةً مُسْتَجِدَّةً بِمَكَّةَ وَقَدْ ظَهَرَ حِينَ يُغْلِقُ النَّاسُ أَبْوَابَهُمْ وَيَأْوِنُونَ إِلَى مَفَاتِلِهِمْ يَقُولُ عِيْنَتِي تُؤَبِّطُ
إِلَى اللَّهِ وَالْيَكْمُ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ لَا يَتَوَقَّعُونَ الزَّعْمَةَ وَالْكَرَامَةَ إِلَّا مِنْ رَبِّهِمْ كَمَا كَانُوا فِي الدُّنْيَا لَا يَخْشَوْنَ وَلَا يَرْجُونَ
إِلَّا آيَةً - وَ الْبَاسُ الشَّدِيدُ الْعَدْوَسُ وَ الْبَاسُ اشْدَ مِنْهُ وَلَكِنَّهُ غَلَبَ فِي الشَّجَاعِ إِذَا اشْتَدَّ كُلُّوْحُهُ [تَطُنُّ]
تَتَوَقَّعُ [أَنْ يُفْعَلَ بِهَا] فَعَلٌ هُوَ فِي شِدَّتِهِ وَنَظَائِدُهُ [فَاقْرَأْ] دَاهِيَةٌ تَقْصِمُ فِقَارَ الظَّهِيرِ كَمَا تَوَقَّعْتَ الْوَجْهَ النَّاصِرَةَ أَنْ
يُفْعَلَ بِهَا كُلُّ خَيْرٍ [كَلَّا] رَدَعَ عَنْ إِثَارِ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ ارْتَدَّ عَوَا عَنْ ذَلِكَ وَ تَذَبُّهُوا عَلَى مَا بَيْنَ
أَيْدِيهِمْ مِنَ الْمَوْتِ الَّذِي عِنْدَهُ تَنْقَطِعُ الْعَاجِلَةُ عَنْكُمْ وَ تَنْتَقِلُونَ إِلَى الْأَجَلَةِ الَّتِي تَبْقُونَ فِيهَا مُخْلِطِينَ - وَالضَّمِيرُ
فِي [بَلَغَتْ] لِلنَّفْسِ وَأَنْ لَمْ يَجْرِلْهَا ذِكْرُ الْكَلَامِ الَّذِي وَقَعَتْ فِيهِ يَدُلُّ عَلَيْهَا - كَمَا قَالَ حَاتِمٌ * شَعْرُ * أُمَامِيٍّ مَا
يَغْزِي الثَّرَاءُ عَنِ الْفَتَى * إِذَا حَشَرَجْتَ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ * وَ تَقُولُ الْعَرَبُ أَرْسَلَتْ يَرِيدُونَ جَاءَ الْمَطَرُ
وَلَا تَكُلُ تَسْمَعُهُمْ يَذْكُرُونَ السَّمَاءَ [التَّرَاقِي] الْعِظَامُ الْمَكْتَنِفَةُ لِثَغْرِ الْخَشْرِ عَنْ يَمِينٍ وَ شَمَالٍ ذَكَرَهُمْ صَعُوبَةُ
الْمَوْتِ الَّذِي هُوَ أَوَّلُ مَرَاكِلِ الْآخِرَةِ حِينَ يَبْلُغُ الرُّوحُ التَّرَاقِيَّ وَ دَنَا زَهْوُهَا وَقَالَ حَاضِرُوا صَاحِبِهَا وَهُوَ
الْمَحْتَضِرُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ [مَنْ رَأَى] أَيْكُمْ يَرْقِيهِ مِمَّا بِهِ - وَقِيلَ هُوَ مَنْ كَلَّمَ مَلَكُوتَ الْمَوْتِ أَيْكُمْ يَرْقِي بِرُوحِهِ
مَلَكُوتُ الرَّحْمَةِ أَمْ مَلَكُوتُ الْعَذَابِ [وَظَنَّ] الْمَحْتَضِرُ [أَنَّهُ الْفِرَاقُ] أَنْ هَذَا الَّذِي نَزَلَ بِهِ هُوَ فِرَاقُ الدُّنْيَا الْمَحْبُوبَةِ
[وَالتَّمَّتِ] سَاقُهُ بِسَاقِهِ وَ التَّمَّتْ عَلَيْهَا عِلَازُ الْمَوْتِ - وَ هُنَّ قَتَادَةُ مَاتَتْ رِجْلَاهُ فَلَا تَحْمِلُهُ وَ قَدْ كَانَ
عَلَيْهِمَا جَوَالَا - وَ قِيلَ شِدَّةُ فِرَاقِ الدُّنْيَا بِشِدَّةِ اقْبَالِ الْآخِرَةِ عَلَى أَنْ السَّاقُ مِثْلُ فِي الشَّدَّةِ - وَ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْمُسَيَّبِ هُمَا سَاقَاهُ حِينَ تَلْقَانِ فِي أَكْفَانِهِ [الْمَسَاقُ] أَيْ يَسَاقُ إِلَى اللَّهِ وَ إِلَى حُكْمِهِ [فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى]
يَعْنِي الْإِنْسَانَ فِي قَوْلِهِ انْتَحَسَبَ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ عِظَامُهُ لَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ انْتَحَسَبَ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ
سُدًى وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَيْ لَا يَوْمٌ مِنَ الْبَعْثِ فَلَا صَدَقَ بِالرَّسُولِ وَالْقُرْآنِ وَلَا
صَلَّى - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ فَلَا صَدَقَ مَالَهُ بِمَعْنَى فَلَا زَكَاةَ - وَقِيلَ نَزَلْتُ فِي أَبِي جَهْلٍ [يَتَمَطَّى] يَتَبَخَّرُ وَ أَصْلُهُ

سورة الدهر ٧٩
الجزء ٢٩
ع ١٨

سورة الدهر مكية وهي إحدى وثلاثون آية وركوعان •

كلماتها
٢٤٩

حروفها
٩٩-٩٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ •

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا • إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِّنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ قَبْلَ يَلِينِ

بتمط أي يتمدد من المتبخر بعد خطاه - وقيل هو من المطا وهو الظهر لأنه يابونه وفي الحديث إذا مشت أمتي المظيطاء وخد متهم فارس والروم فقد جعل بأسهم بينهم يعني كذب برَسُولِ اللَّهِ وتوَلَّى عنه وإعرض ثم ذهب إلى قومه فيبخر انتخاراً بذلك [أولى لك] بمعنى ويل لك وهو دعاء عليه بأن يله ما يكره [فخلق] نقدّر [نسمي] نقدل - [منه] من الإنسان [الزوجين] المصنفين [اليس ذلك] الذي انشا هذا الإنشاء [يقدر على] العودة - وروي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا قرأها قال سبحانك يا بلى - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة القيمة شهدت له إنا وجبرئيل يوم القيمة أنه كان مؤمناً بيوم القيمة •

سورة الدهر

[هَلْ] بمعنى قد في الاستفهام خاصة والاصل أَهْلٌ بِدليل قوله • ع • أهل رأونا بفتح القاع ذي الهم • فالمعنى أَقْدَأْتِي عَلَى التَّقْرِيرِ وَالتَّقْرِيبِ جَمِيعاً أَي [أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ] قَبْلَ زَمَانٍ قَرِيبٍ [حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ] لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا أَي كَانَ شَيْئًا مَذْكُورًا فِي الْإِنْشَاءِ وَالْإِنْشَاءِ فِي الْإِنْشَاءِ وَالْإِنْشَاءِ فِي الْإِنْشَاءِ بِدليل قوله إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِّنْ نُّطْفَةٍ • حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ طائفة من الزمان الطويل الممتد - فإِنْ قُلْتَ مَا مِثْلُ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا - قُلْتَ مَحَلُّهُ النِّصْبُ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْإِنْسَانِ كَأَنَّهُ قِيلَ هَلْ أَتَى عَلَيْهِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ غَيْرَ مَذْكُورٍ - أَوْ الرُّفْعُ عَلَى الْوَصْفِ لِحِينٌ كَقَوْلِهِ يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ - وَعَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهَا تُلْتِمَتْ عَذَّةٌ فَقَالَ لَيْتَهَا تَلِمَتْ أَرَادَ لَيْتَ تِلْكَ الْحَالَةَ تَلِمَتْ وَهِيَ كَوْنُهُ شَيْئًا غَيْرَ مَذْكُورٍ وَلَمْ يَخْلُقْ وَلَمْ يَكُنْ [نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ] كِبْرَمَةً (عَشَارٌ وَبَرٌّ) أَكْبَاشٌ وَهِيَ الْفَاظُ مَفْرُوعٌ غَيْرُ جَمْعٍ وَلِذَلِكَ وَقَعَتْ صِفَاتُ الْإِنْفِرَادِ وَيُقَالُ أَيْضًا نُطْفَةٌ مِشْجٌ - وَقَالَ الشَّمَاخُ • شَعْرٌ طَوْتُ أَحْشَاءَ مَرْجَةٍ لَوْتٌ • عَلَى مِشْجٍ سَلَالَتُهُ مِهِينٌ • وَلَا يَصِحُّ أَمْشَاجٌ إِنْ يَكُونُ تَكْسِيرًا لَهُ بَلْ هُوَ امْتِلَانٌ فِي الْإِنْفِرَادِ لِرُصْفِ الْمَقْرَدِ بِهِمَا وَمِشْجَةٌ بِمَعْنَى الْمَعْنَى • مِّنْ نُّطْفَةٍ قَدْ امْتَزَجَ نِيدَا الْمَاءِ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ هِيَ عِرْقُ النُّطْفَةِ - وَعَنْ قَتَادَةَ أَمْشَاجُ الزَّوَانِ وَاطْوَارُ يَرِيدُ أَنْبَاءُ تَكُونُ نُطْفَةٌ ثُمَّ عِلْقَةٌ ثُمَّ مَضْغَةٌ [تَبْتَلِيهِ] فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيِ خَلْقِهِ مَبْتَلِيٍّ لَهُ بِمَعْنَى مَرِيدٍ أَنْبَاءُ كَقَوْلِكَ مَرَرْتُ بِرَجُلٍ مَعَهُ مَقَرٌّ صَائِدٌ بِإِغْدَا تَرِيدُ قَاصِدًا بِالصَّيْدِ غَدَا - وَبِحُجُوزِ أَنْ يَرَاكَ ذَائِقِينَ لَهُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ تَعْمِي ذَلِكَ أَنْبَاءُ

فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ۖ اِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ اِمَّا شَاكِرًا وَاِمَّا كَفُورًا ۝ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَاسِلًا وَاَغْلَا وَاَسْعِيرًا ۝
 اِنَّ الْاَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۖ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللّٰهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ۝ يُؤْمِنُونَ
 بِالْذِّكْرِ وَ يَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ۝ وَيُطْعَمُونَ اِلَى الطَّعَامِ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَاَسِيرًا ۝ اِنَّمَا

سورة الدهر ٧٦

الجزء ٢٩

ع ١٨

على طريق الاستعارة - و عن ابن عباس نُصِرَته في بطن أمه نطفة ثم علقته - وقيل هو في تقدير التأخير
 يعنني فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا لِنَبْتَلِيَهُ وَ هو من التعسف - شَاكِرًا و كَفُورًا حالان من الهاء في هَدَيْنَاهُ اي
 مكناؤه و اقدرناه في حالتيه جميعا - او دعواناه الى الاسلام بادلة العقل و السمع كان معلوما منه انه يؤمن
 او يكفر لألزام الحقبة - و يجوز ان يكونا حالين من السبيل اي عرفناه السبيل اِمَّا سَبِيلًا شَاكِرًا وَاِمَّا سَبِيلًا كَفُورًا
 كقوله وَ هَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ فوصف السبيل بالشكر و الكفر مجاز - وقرأ ابو السمال بفتح الهزة في اَمَّا و هي قراءة
 حسنة و المعنى اَمَّا شَاكِرًا فبتوحيقنا وَاَمَّا كَفُورًا فبسوء اختياره - و لما ذكر الفريقين أتبعهما الوعيد و الوعد -
 و قومي سَاسِلًا غير مننون - و سَاسِلًا بالتزوين و فيه وجهان - احدهما ان تكون هذه الذون بدلا من حرف الاطلاق
 و يجري الوصل مجرى الوقف - و الثاني ان يكون صاحب القراءة به ممن ضربي برواية الشعر و مرن لسانه
 على صرف غير المنصرف * [الْاَبْرَارَ] جمع بَرٍّ او بَارٍ كَرَبٍّ و ارباب و شاهد و أشهاد - و عن الحسن هم الذين
 لا يؤمنون الذر - و الكأس الزجاجة اذا كانت فيها خمر و يسمى الخمر نفسها كأسا [مِزَاجُهَا] ما تمزج به
 [كَافُورًا] ماء كافور و هو اسم عين في الجنة ساؤها في بياض الكافور و رائحته و برده و [عَيْنًا] بدل منه - و عن
 قتادة تمزج لهم بالكافور و تحتم لهم بالمسك - و قيل تخلق فيها رائحة الكافور و بياضه و برده فكانها مزجت
 بالكافور و عَيْنًا على هذين القولين بدل من محلِّ مِنْ كَأْسٍ على تقدير حذف مضاف كأنه قيل يشربون
 خمرا خمر عين او نصب على الاختصاص - فَاِنْ قُلْتَ لِمَ وصل فعل الشرب بصرف الابتداء أولا و بحرف
 اللصاق أخرا - قُلْتَ لان الكأس مبدأ شربهم و اول غايته و اما العين فبها يمزجون شرابهم فكل المعنى يشرب
 عباد الله بها الخمر كما تقول شربت الماء بالعسل [يُفَجِّرُونَهَا] يُجَرِّونَهَا حيث شاءوا من منازلهم [تَفْجِيرًا]
 سهلا لا يمتنع عليهم [يُؤْمِنُونَ] جواب مَنْ عسى يقول ما لهم يرزنون ذلك - و الوفاء بالذکر مبالغة في وصفهم
 بالتوقر على اداء الواجبات لان من وفى بما اوجبه هو على نفسه لوجه الله كان بما اوجبه الله عليه اوفى
 [مُسْتَطِيرًا] ناشيا منتشرا بالغأ اقصى المبالغ من استطار الحريق و استطار الفجر و هو من طار بمذلة
 استنفر من نفر [عَلَى حُبِّهِ] الضمير للطعام اي مع اشتهاؤه و الحاجة اليه - و نحوه وَاَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ -
 لَنْ تَذَالُوا اِلَّا بَرَّ حَتَّى تَفْقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ - و عن الفضيل بن عياض على حُبِّ الله [وَاَسِيرًا] عن الحسن
 كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يؤتى بالاسير فيدفعه الى بعض المسلمين فيقول احسن اليه
 فيكون عنده اليومين و الثلثة فيؤثره على نفسه - و عند عامة العلماء يجوز الاحسان الى الكفار في دار الاسلام ولا
 تصرف اليهم الواجبات - و عن قتادة كان اسيرهم يومئذ المشرك و اخوك المسلم احق ان تطعمه - و عن

تُطْعِمُكُمْ لِرُوحِهِ اللَّهُ لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ۖ إِنْ نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَطَطًا ۖ تَزِيدُهُمْ اللَّهُ
شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَدْ هَمَّتْ نَضْرَةٌ وَسُرُورًا ۖ وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ۖ مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرْكَانِ

سعيد بن جبير وعطاء هو الأسير من أهل القبلة - وعن أبي سعيد الخدري هو المملوك من المسيحيين
وسمى رسول الله انغريم أسيرا فقال غريمك أسيرك فاحسن إلى أسيرك [إِنَّمَا تُطْعِمُكُمْ] على إرادة
القول - ويجوز أن يكون قولا باللسان منعاً لهم عن المجازاة بمثله أو بالشكر لأن إحسانهم مفعول لوجه
الله فلا معنى لمكانة الخلق وإن يكون قولهم لهم لطفاً وتفقيهاً وتنديهاً على ما ينبغي أن يكون عليه
من إخلاص لله - وعن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تتبع بالصدقة إلى أهل بيت ثم تسأل
الرسول ما قالوا فإذا ذكر دعاء دعيت لهم بمثله ليبقى ثواب الصدقة لها خالصاً عند الله - ويجوز
أن يكون ذلك بياناً وكشفاً عن اعتقادهم وصحة نيتهم وإن لم يقولوا شيئاً - وعن مجاهد إنما أتيت ما
تكلّموا به ولكن علمه الله منهم فأنشئ عليهم - والشُّكُور والكُفُور مصدران كالشكر والكفر [إِنْ نَخَافُ]
يحتمل أن إحساننا إليكم للخوف من شدة ذلك اليوم لا لإرادة مكاناتكم وإنا لا نريد منكم المكانة لخوف
عقاب الله على طلب المكانة بالصدقة - ووصف اليوم بالعبوس مجاز على طريقين - أن يوصف بصفة أهله
من الأشقياء كقولهم نهارك صائم - روي أن الكافر يعبوس يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل
القطران - وأن يشبه في شدته وضرره بالأسد العبوس أو بالشجاع الباسل - والقَطَرُ الشديد العبوس الذي
يجمع ما بين عينيه - قال الزجاج يقال اقمطرت الناقة إذا رفعت ذنبها وجمعت قطريها وزمت بانفها
فاشتدته من القطر وقد جعل الهميم مزيدة - قال اسد بن ناعضة * شعر * واصطليت الخروب في كل يوم * باسل
الشر قطرير الصباح * [وَلَقَدْ هَمَّتْ نَضْرَةٌ وَسُرُورًا] أي أعطاهم بدل عبوس الفجار نضرة في الوجوه وسروراً في
القلوب وهذا يدل على أن اليوم موصوف بعبوس أهله [بِمَا صَبَرُوا] بصبرهم على الإيثار - وعن ابن
عباس أن الحسن والحسين مرضا فعادهما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ناس معه فقالوا يا أبا
الحسن لو نذرت عليّ والدك فذدر عليّ وفاطمة وفاطمة جارية لهما إن برأ مما بينهما أن يصوموا ثلثة أيام
فشفا ما معهم شيء فاستقرض علي رضي الله عنه من شمعون اليهودي الخبيري ثلثة أصوع من شعير
فطحن فاطمة صاعاً واختبئت خمسة أقرص على عدهم فوضعوها بين أيديهم ليفطروا فوقف عليهم سائل
فقال السلام عليكم أهل بيت محمد مشكين من مساكين المسلمين اطعموني اطعمكم الله من موائد الجنة
فأثروا وباتوا لم يذوقوا إلا الماء و أصبحوا عياناً فلما أمسوا و وضعوا الطعام بين أيديهم وقف عليهم يتدبر
فأثروا ووقف عليهم أسير في الثالثة ففعلوا مثل ذلك فلما أصبحوا أخذ علي بيد الحسن والحسين
واقبلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلما أبصرهم وهم يرتعشون كالفرارح من شدة
الجوع قال ما أشد ما يسودني ما أرى بكم وقام فانطلق معهم فزأى فاطمة رضي الله عنها في محرابها

لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ۖ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذَلَّلَتْ قُطُوفَهَا تَذَلِيلًا ۝ وَيَطَافُ عَلَيْهِمْ بِأَيَّةٍ مِّنْ نِّصَّةٍ
وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا ۝ قَوَارِيرًا مِّنْ نِّصَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ۝ وَيَسْقُونَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ۝ عَذْبًا
ع ١٨
الجزء ٢٩
سورة الدھر ٧٤

قد التصق ظهرها ببطنها و غارت عيناها فساء ذلك فنزل جبرئيل عليه السلام و قال خذها يا محمد
هَذَاكَ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِكَ فَأَرَاهُ السُّورَةَ - فَإِنَّ قَلْتَ مَا مَعْنَى ذِكْرِ الْحَرِيرِ مَعَ الْجَنَّةِ - قُلْتَ الْمَعْنَى
وَجَزَاهُمْ بِصَبْرِهِمْ عَلَى الْإِثَارِ وَ مَا يُؤَدِّي إِلَيْهِ مِنَ الْجُوعِ وَالْعَرِيِّ بِسْتَانًا فِيهِ مَأْكُلٌ هَنِيٌّ وَ حَرِيرًا فِيهِ
مَلْبَسٌ بَهِيٌّ - يَعْنِي أَنَّ هَوَادِهَا مَعْتَدِلٌ لِاحْتِرَاقِ شَمْسٍ يُحْمِي وَ لَا شِدَّةُ بَرْدٍ يُؤْذِي وَ فِي الْحَدِيثِ هَوَادُ الْجَنَّةِ
سَجْسَجٌ لَا حَرَّ وَلَا قُرْ - وَقِيلَ الزَّمْهَرِيرُ الْقَمَرُ - وَ عَنْ ثَعْلَبٍ أَنَّهُ فِي لُغَةِ طَيٍّ وَ انْشَدَ * وَلَيْلَةُ ظِلَامِهَا قَدْ اعْتَمَرَ *
قَطْعُهَا وَ الزَّمْهَرِيرُ مَا زَهَرَ * وَ الْمَعْنَى أَنَّ الْجَنَّةَ ضِيَاءٌ فَلَا يَحْتَاجُ فِيهَا إِلَى شَمْسٍ وَ قَمَرٍ - فَإِنَّ قَلْتَ [وَ دَانِيَةً عَلَيْهِمْ
ظِلُّهَا] عَلَامٌ عَطَفَتْ - قُلْتَ عَلَى الْجُمْلَةِ الَّتِي قَبْلَهَا لِأَنَّهَا فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الْمُجْزِئِينَ وَ هَذِهِ حَالٌ مِثْلُهَا
عَنْهُمْ لِرُجُوعِ الضَّمِيرِ مِنْهَا إِلَيْهِمْ فِي عَلَيْهِمْ إِلَّا أَنَّهَا اسْمٌ مُفْرَدٌ وَ تِلْكَ جُمْلَةٌ فِي حُكْمٍ مُفْرَدٍ تَقْدِيرُهُ غَيْرُ رَاضٍ
فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا وَ دَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَ دَخَلَتْ الْوَارِدُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَيْنِ مُجْتَمِعَانِ لَهُمْ كَأَنَّهُ قِيلَ
وَ جَزَاهُمْ جَنَّةً جَامِعِينَ فِيهَا بَيْنَ الْبَعْدِ عَنِ الْحَرِّ وَ الْقُرِّ وَ دَانِيَةً عَلَيْهِمْ - وَ قُرِئَ وَ دَانِيَةً بِالرُّفْعِ عَلَى أَنَّ
ظِلُّهَا مُبْتَدَأٌ وَ دَانِيَةً خَبَرٌ وَ الْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ وَ الْمَعْنَى لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا وَ الْحَالُ أَنَّ
ظِلُّهَا دَانِيَةٌ عَلَيْهِمْ - وَ يُجْزَوْنَ أَنْ يُجْعَلَ مُتَكَيِّفِينَ وَ لَا يَرَوْنَ وَ دَانِيَةً كُلُّهَا صِفَاتٌ لِجَنَّةٍ - وَ يُجْزَوْنَ أَنْ يَكُونَ وَ دَانِيَةً
مَعْطُوفَةٌ عَلَى جَنَّةٍ أَيْ وَ جَنَّةٌ أُخْرَى دَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا عَلَى أَنَّهُمْ وَعَدُوا جَنَّتَيْنِ كَقَوْلِهِ رَأَيْتُ خَافَ مَقَامَ
رَبِّهِ جَنَّتَيْنِ لِأَنَّهُمْ وَصَفُوا بِالْخَوْفِ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا - فَإِنَّ قَلْتَ فَعَلَامٌ عَطَفَ [وَ ذَلَّلَتْ] - قُلْتَ هِيَ إِذَا
رَفَعْتَ وَ دَانِيَةً جُمْلَةً فَعَلِيَّةٌ مَعْطُوفَةٌ عَلَى جُمْلَةٍ ابْتِدَائِيَّةٍ - وَ إِذَا نَصَبْتَهَا عَلَى الْحَالِ فَهِيَ حَالٌ مِنْ دَانِيَةٍ أَيْ
تَدْنُو ظِلَّالِهَا عَلَيْهِمْ فِي حَالٍ تَذَلِيلٍ قُطُوفِهَا لَهُمْ أَوْ مَعْطُوفَةٌ عَلَيْهَا عَلَى وَ دَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَ مَذْنَاتُ قُطُوفِهَا
وَ إِذَا نَصَبْتَ وَ دَانِيَةً عَلَى الْوَصْفِ فَهِيَ صِفَةٌ مِثْلُهَا إِلَّا تَرَى أَنَّكَ لَوْ قُلْتَ جَنَّةٌ ذَلَّلَتْ قُطُوفِهَا كَانَ مُحْتَمِلًا
وَ تَذَلِيلُ الْقُطُوفِ أَنْ تَجْعَلَ ذُلًّا لَا تَمْتَنِعُ عَلَى قَطَائِفِهَا كَيْفَ شَاءُوا - أَوْ تَجْعَلَ خَاضِعَةً مُتَقَاصِرَةً مِنْ قَوْلِهِمْ
حَاطَ ذَلِيلٌ إِذَا كَانَ قَصِيرًا [قَوَارِيرًا قَوَارِيرًا] قَرَأْنَا غَيْرَ مَذْنُونِينَ - وَ بَتْنُونِينَ الْأَوَّلَ - وَ بَتْنُونِيْنَهُمَا وَ هَذَا التَّنْوِينُ بَدَلٌ
مِّنَ الْفِ الْإِطْلَاقِ لِأَنَّهُ فَاصِلَةٌ وَ فِي الدَّانِي لَاتِّبَاعِهِ الْأَوَّلِ وَ مَعْنَى قَوَارِيرًا مِنْ نِّصَّةٍ أَنَّهُا مَخْلُوقَةٌ مِنْ نِّصَّةٍ وَ هِيَ
مَعَ بَيَاضِ الْقَضَةِ وَ حَسْنِهَا فِي صِفَاءِ الْقَوَارِيرِ وَ شَفِيفِهَا - فَإِنَّ قَلْتَ مَا مَعْنَى كَانَتْ - قُلْتَ هُوَ مَنْ يَكُونُ
فِي قَوْلِهِ كُنْ فَيَكُونُ أَيْ تَكُونَتْ قَوَارِيرٌ بِتَكْوِينِ اللَّهِ تَغْخِيمًا لِتِلْكَ الْخَلْقَةِ الْعَجِيبَةِ الشَّانِ الْجَامِعَةِ بَيْنَ صِفَتَيْ
الْجَوْهَرَيْنِ الْمُتَبَايِنَيْنِ وَ مِنْهُ كَانَ فِي قَوْلِهِ كَانَ مِزَاجُهَا كَأَقْوَرًا - وَ قُرِئَ قَوَارِيرًا مِنْ نِّصَّةٍ بِالرُّفْعِ عَلَى هِيَ قَوَارِيرُ
[قَدَّرُوهَا] صِفَةٌ لِقَوَارِيرًا مِنْ نِّصَّةٍ وَ مَعْنَى تَقْدِيرُهُمْ لَهَا أَنَّهُمْ قَدَّرُوهَا فِي أَنْفُسِهِمْ أَنْ تَكُونَ عَلَى مَقَادِيرٍ وَ أَشْكَالٍ
عَلَى حَسَبِ شَهَوَاتِهِمْ فَجَاءَتْ كَمَا قَدَّرُوا - وَقِيلَ الضَّمِيرُ لِلطَّائِفِينَ بِهَا قُلْ عَلَيْهِمْ قَوْلُهُ وَيَطَافُ عَلَيْهِمْ عَلَى

فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ۝ وَيَطْرَفُ عَلَيْهِمُ وَإِلَافٌ مَّخْلُودٌ ۝ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمُ الْلُؤْلُؤَ مَنثورًا ۝ وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمَالًا كَثِيرًا ۝ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُدُودٌ ۝ خُضِرَ رَأْسُ تَبَرُّقٍ ۝ وَخُلُوعًا أُسُورًا ۝ فَضْةٌ ۝

أنهم قدروا شربها على قدر الري : هو الله للشارب لكونه على مقدار حاجته لا يفضل عندها ولا يعجز. وعن مجاهد لا تفيض ولا تغيض - و قرئ قدرها على البناء للمفعول وجهه ان يكون من قدر منقولا من قدر تقول قدرت الشيء وقدرنيه فلان اذا جعلك قادرا له ومعناه جعلوا قادرين لها كما شأوا و اطلق لهم ان يقدروا على حسب ما اشتبهوا - سميت العين زنجبيل لطعم الزنجبيل فيها والعرب تستلذه وتستطيعه - قال الاعشى شعر * كان القرنفيل باتا بغيرها واريا مشورا وقال المصنوع بن علس * شعر * وكان طعم الزنجبيل به * اذ ذقتة وسلافة الخمر * [سَلْسَبِيلًا] لسلاسة انحدارها في الحلق وسهولة مساعها يعذي انها في طعم الزنجبيل وليس فيها لذعة ولكن نقيض اللذع وهو السلاسة يقال شراب ساسل و سلسال و سلسيل وقد زبدت الباء في التركيب حتى صارت الكلمة خماسية و دلت على غاية السلاسة - قال الزجاج السلسيل في اللغة صفة لما كان في غاية السلاسة - و قرئ سَلْسَبِيلًا على منع الصرف لاجتماع العلمية والتأنيث وقد عزوا الى علي بن ابي طالب ان معناه سل سبيلا اليها وهذا غير مستقيم على ظاهرة الا ان يراد ان جملة قول القائل سل سبيلا جعلت علما للعين كما قيل تأبط شرا وذرى حبا و سميت بذلك لانه لا يشرب منها الا من سأل اليها سبيلا بالعمل الصالح وهو مع استقامته في العربية تكاف و ابتداء و عزوه الى مثل علي رضي الله عنه ابدع - وفي شعر بعض المحدثين * شعر * سل سبيلا فيها الى راحة النفوس براح كأنها سلسيل * وعيننا بدل من زنجبيل - وقيل تمزج كأسهم بالزنجبيل بعينه او يخلق الله طعمه فيها وعيننا على هذا القول مبدلة من كأسا كانه قيل ويسقون فيها كأسا كاس عين - او منصوبة على الاختصاص * شبهوا في حسنهم وصفاء الوانهم و انبثاثهم في مجالسهم ومنازلهم باللؤلؤ المنثور - وعن الامامون انه ليلة زفت اليه بوزان بنت الحسن بن سهل وهو على بساط منسوج من ذهب وقد نثرت عليه نساء دار الخلافة اللؤلؤ فنظر اليه منثورا على ذلك البساط فاستحسن المنظر وقال لله در ابي نواس كاذبة ابصر هذا حيث يقول * شعر * كان صغرى وكبرى من فواقعها * حصباء در على ارض من الذهب * وقيل شبهوا باللؤلؤ الرطب اذا نثر من صدفة لانه احسن واكثر منها [رَأَيْتَ] ليس له مفعول ظاهر ولا مقدر ليشيع ويعم كانه قيل و اذا وجدت الروية ثمة ومعناه ان بصر الرائي اينما وقع لم يتعلق ادراكه الا بنعيم كثير و ملك كبير و [ثُمَّ] في موضع النصب على الظرف يعني في الجنة ومن قال معناه ما ثم فقد اخطأ لان ثم صلة لما ولا يجوز اسقاط الموصول وترك الصلة [كَثِيرًا] راسعا و هذيا - ويرى ان ادنى اهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة الف عام يرى اقصاده كما يرى ادناه - وقيل لا زوال له - وقيل اذا ارادوا شيئا كان - وقيل يسلم عليهم الملكة ويستأذنون عليهم - قرئ عليهم بالسكون على انه مبتدأ خبره ثياب سُدُود اي ما يعلوهم من لباسهم ثياب سُدُود - [عَلَيْهِم]

وَسَقَدَّهِمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ۝ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ۝ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ۝
فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطْعُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا ۝ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَمِيلًا ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ
ع ١٩ الجزء ٢٩ سورة الدھر ٧٧

بالنصب على انه حال من الضمير في يَطُوفُ عَلَيْهِمْ - او في حَسَبَتْهُمْ ابي يطوف عليهم ولدان عالما للمطوف
عليهم ثياب - او حَسَبَتْهُمْ اُولُوا عالما لهم ثياب - ويجوز ان براد رأيت اهل نعيم و ملك عليهم ثياب -
وَعَلَيْتُهُم بالرفع و النصب على ذلك - و عَلَيْهِمْ - [خَضِرٌ اِسْتَبْرَقَ] بالرفع حملا على الثياب - و بالجر
على السُّدُس - و قرئ اِسْتَبْرَقَ نصبا في موضع الجر على منع الصرف لانه اعجمي و هو غاط لانه نكرة
يدخله حرف التعريف تقول الاستبرق الا ان يزعم ابن مُحَيِّص ان قد يجعل علما لهذا الضرب من
الثياب - و قرئ اِسْتَبْرَقَ بومل الهمزة و الفتح على انه مسمى باستفعل من البريق و ليس بصحيح ايضا
لانه معرب مشهور تعريده و ان اصله استبرة [وَحَلُّوا] عطف على وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ - فان قلت ذكر ههنا
ان اساورهم من فضة و في موضع اخر انها من ذهب - قلت هب انه قيل و حللوا اساور من ذهب و من فضة و هذا
صحيح لا اشكال فيه على انهم يسورون بالجنسين اما على المعاقبة و اما على الجمع كما تراوج نساء الدنيا بين
انواع السلي و تجمع بينها و ما احسن بالمعصم ان يكون فيه سواران سوار من فضة و سوار من ذهب [شَرَابًا
طَهُورًا] ليس برجس كخمر الدنيا لان كونها رجسا بالشرع لا بالعقل و ليست الدار دار تكليف - او لانه لم
يعصر فتمسه الايدي الوضرة و تدوسه الاقدام الدنسة و لم يجعل في الدنان و الابريق اللتي لم يُعَنَ بتنظيفها -
او لانه لا يؤل الى النجاسة لانه يرشح عرقا من ابدانهم له ريح كريه المسك - اي يقال لاهل الجنة [ان
هَذَا] و هَذَا اشارة الى ما تقدم من عطاء الله لهم ما جؤزيتهم به على اعمالهم و شكره سعيهم و الشكر مجاز -
تكرير الضمير بعد ايقاعه اسما لان تأكيد على تأكيد لمعنى اختصاص الله بالتنزيل ليتقرر في نفس
رسول الله انه اذا كان هو المنزل لم يكن تنزيله على اي وجه نزل الا حكمة و صوابا كانه ذيل ما نزل عليك
القرآن تنزيلا مفرقا منجما الا انا لا غيري و قد عرفتني حكيما فاعلا لكل ما افعله بدواعي الحكمة و لقد
دعنتني حكمة بالغة الى ان انزل عليك الامر بالمكافة و المصابرة و سأنزل عليك الامر بالقتال و الانتقام
بعد حين [فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ] الصادر عن الحكمة و تعليقه الامور بالمصالح و تأخير نصرته على اعدائك
من اهل مكة [وَلَا تَطْعُ مِنْهُمْ] احدا ملة صبر منك على اذاهم و ضجرا من تأخر الظفر و كانوا مع افراطهم في
العداوة و الايذاء له و لمن معه يدعوته الى ان يرجع عن امره و يبذلون له اموالهم و تزويج اكرم بناتهم ان
اجابهم - فان قلت كانوا كلهم كفرة فما معنى القسمة في قوله [أَثِمًا أَوْ كَفُورًا] - قلت معناه و لا تطع منهم
راكبا لما هو اثم داعيا لك اليه او فاعلا لما هو كفر داعيا لك اليه لانهم اما ان يدعوهم الى مساعدتهم على
فعل هو اثم او كفر او غير اثم و لا كفرو فنبهي ان يساعدهم على الاثنين دون الثالث - و قيل الاتم عتبة
و الكفور الوليد لان عتبة كان راكبا للمأثم متعاطيا لانواع الفسوق و كان الوليد غالبا في الكفر شديد الشكيمة

وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ۝ اِنْ هُوَ اِلَّا يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وِرَآءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ۝ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْبَابَهُمْ ۝
وَإِذَا شِئْنَا بِدَلًّا أَمَّا لَهُمْ تَبَدُّلًا ۝ اِنْ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ۝ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ وَمَا تَشَاوُرُونَ إِلَّا أَنْ
يَشَاءَ اللَّهُ ۝ اِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ ۝ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝

في العتو - فان قلت معني أو لا تطع احدهما فهلا جيء بالوار ليكون نهيا عن طاعتها جميعا - قلت
لوقيل ولا تطعها ليجاز ان يطيع احدهما واذا قيل لا تطع احدهما علم ان الناهي عن طاعة احدهما
عن طاعتها جميعا انتهى كما اذا نهى ان يقول لابويه اف علم انه منهبي عن ضربهما على طريق الاولى
[وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَمِيلًا] ودم على صلوة الفجر والعصر [وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ] وبعض
الليل فصل له يعني صلوة المغرب والعشاء وأدخل من على الظرف للتبويض كما دخل على المفعول
في قوله يَقْرَأُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ [وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا] وتبجد له هزيعا طويلا من الليل ثلثيه او نصفه او ثلثه •
[اِنْ هُوَ اِلَّا] الكفرة [يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ] يؤثرونها على الآخرة كقوله بَلْ تُؤْثِرُونَ الدُّنْيَا [وَرَآءَهُمْ] فدأهمهم او
خلف ظهورهم لا يعباون به [يَوْمًا ثَقِيلًا] استعير الثقل لشدة و هو له من الشيء والتقيل الناهض لاجمالة
و نحوه ثَقَلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - الأسر الربط و التوثيق ومنه أسر الرجل اذا أوثق بالقدر وهو الأسار
وفرس مأسور الخلق وترس مأسور بالعقب والمعنى شَدَدْنَا تَوْصِيلَ عَظَامِهِمْ بعضها ببعض وتوثيق
مفاصلهم بالعصاب ومثله قولهم جارية معصوبة الخلق ومجدولته [وَإِذَا شِئْنَا] اهلكناهم و [بِدَلًّا أَمَّا لَهُمْ]
في شدة الاسرعني النشأة الاخرى - وقيل معناه بدلنا غيرهم ممن يطيع وحقه ان يجيء بان لا يادا كقوله
فَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ - اِنْ يَشَاءُ يَذْهَبُكُمْ - [هَذِهِ] اشارة الى السورة او الى الآيات القريبة [فَمَنْ شَاءَ]
فمن اختار الخير لنفسه و حسن العاقبة واتخذ السبيل الى الله عبارة عن التقرب اليه والتوصل بالطاعة
[وَمَا] يَشَاوُرُونَ الطاعة [اِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] يعسرهم عليها [اِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا] باحوالهم وما يكون منهم [حَكِيمًا]
حيث خلقهم مع علمه بهم - وقرئ تَشَاوُرُونَ بالذاء - فان قلت ما محل اَنْ يَشَاءَ اللَّهُ - قلت الذنب على
الظرف و اصله الا وقت مشيئة الله وكذلك قراءة ابن مسعود اِلَّا مَا يَشَاءُ اللَّهُ لَانَّ مَا مع الفعل
كَأَنَّ مَعَهُ [يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ] هم المؤمنون ونصب الظالمين بفعل يفسره أعد لهم نحو

أعد وكانوا وما اشبه ذلك - وقرأ ابن مسعود وَالظَّالِمِينَ عَلَى وَالظَّالِمِينَ

وقرأ ابن الزبير وَالظَّالِمُونَ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَغَيْرَهَا وَإِلَى الذَّهَابِ الطَّبَقِ

بين الجملة المعطوفة والمعطوف عليها فيها مع مخالفتها للمصحف

عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ قَرَأَ

سورة هَلْ أَتَىٰ كَانَ جَزَاءُ عَلَى اللَّهِ

جَنَّةٌ وَخَرِيرًا *

سورة المرسلات مكية وهي خمسون آية وفيها ركعتان *

سورة المرسلات ٧٧

حرونها

٨٤٩

الجزء ٢٩

ع ٢٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ۖ فَالْعَصْفَاتِ ۖ عَصْفًا ۖ وَالنُّشْرِتِ ۖ نَشْرًا ۖ فَالْفُرْقَاتِ ۖ فَرْقًا ۖ فَالْمَلَقَاتِ ۖ ذِكْرًا ۖ عَذْرًا ۖ أَوْ نُذْرًا ۖ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعَ ۖ فَإِذَا النَّجْمُ طُمِسَتْ ۖ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ۖ وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ۖ وَإِذَا

سورة المرسلات

اقسم سبحانه بطوائف من الملكة ارسلهن بأوامره فعصفن في مضيئين كما تعصف الرياح تخففا في امثال امرة و بطوائف منهم نشرن اجنحتهن في الجوّ عند انحطاطهن بالوحي او نشرن الشرائع في الارض او نشرن النفوس الموتى بالكفر والجهل بما اوحين ففرقن بين الحق والباطل فالقن ذكرا الى الانبياء [عذرا] للمحقين [او نُذرا] للمبطلين - او اقسم برياح عذاب ارسلهن فعصفن و برياح رحمة نشرن السحاب في الجوّ ففرقن بينه كقوله وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا - او بسائب نشرن الموت ففرقن بين من يشكر الله و بين من يكفر كقوله تعالى لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدًّا لَّيَقْنَنَّهُمْ فِيهِ فَالْقَنَ ذِكْرًا اما عذرا للذين يعتذرون الى الله بتوبتهم واستغفارهم اذا رأوا نعمة الله في الغيث ويشكرونها و اما انذارا للذين يغفلون الشكر لله وينسبون ذلك الى الانواء وجعلن ملقيات للذكر لكونهن سببا في حصوله اذا شكرت النعمة فيهن او كُفرت - فان قلت ما معنى عُرْفًا - قلت متتابعة كحرف العرف يقال جأراً عُرْفًا واحداً وهم عليه كحرف الضبع اذا تألبوا عليه ويكون بمعنى العُرف الذي هو نقيض النكر وانتصابه على انه مفعول له اي ارسلن للاحسان والمعروف و الاول على الحال - و قرئ عُرْفًا على التثنية نحو فُكِّرَ في نكر - فان قلت قد فسرت المرسلات بملئكة العذاب فكيف يكون ارسلهم معروفا - قلت ان لم يكن معروفا للكفار فانه معروف للانبياء والمؤمنين الذين انتقم الله لهم منهم - فان قلت ما العذرو الذنور و هم انتصبا - قلت هما مصدران من عذرا اذا صا الاساءة و من انذر اذا خوف على فعل كالكفر والشكر - ويجوز ان يكون جمع عذير بمعنى المعذرة و جمع نذير بمعنى الانذار - او بمعنى العان و المنذر و اما انتصبا فاعلى البدل من ذكرا على الوجين الاربين او على المفعول له و اما على الوجه الثالث فعلى الحال بمعنى عاذرين او منذرين - و قرئ محققين ومثقلين - ان الذي توعده من مجيء يوم القيمة لكائن نازل لا ريب فيه وهو جواب القسم - وعن بعضهم ان المعنى ورب المرسلات [طُمِسَتْ] سُحِبَتْ و مُحِيت - وقيل ذهب بذورها و محق ذواتها موافق لقوله انتشرت و انكدرت - ويجوز ان يحق نورها ثم تنتثر مملوكة النور [فُرِجَتْ] فتحت فكانت ابوابا - قال * ع * الفارسي باب الامير المبهم * [نُسِفَتْ] كاحب ان اُسف بالمنسف ونحوه و بسبب الجبال بسا - وكانت الجبال كتيبا مجيلا - وقيل اخذت بسرعة من امكانها من انتسفت الشيء اذا اختطفته - و قرئ طُمِسَتْ - و فُرِجَتْ - و نُسِفَتْ مشددة - قرئ اُقِدَّتْ - او رقت بالتشديد والتخفيف فيهما

الرُّسُلُ أُنْتَبِتَتْ ﴿١﴾ لَّيْلِي يَوْمَ أُجِّلَتْ ﴿٢﴾ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ﴿٣﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ﴿٤﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٥﴾
 أَلَمْ نُنْشِئْكَ الْأَوَّلِينَ ﴿٦﴾ ثُمَّ نَنْبَعِثُهُمُ الْآخِرِينَ ﴿٧﴾ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿٨﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٩﴾ أَلَمْ تَخْلُقْنَاكُمْ
 مِنْ مَّاءٍ مَّيِّينٍ ﴿١٠﴾ نَجْعَلُنْهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١١﴾ إِلَىٰ قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴿١٢﴾ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقُدِرُونَ ﴿١٣﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٤﴾
 أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ﴿١٥﴾ أَحْيَاءً وَآمَوَاتًا ﴿١٦﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا رِجَاسًا شُحُوبًا ﴿١٧﴾ وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءً مَّرَاتًا ﴿١٨﴾ وَيْلٌ

والاصل الواو ومعنى توقيت الرسل تبدين وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على امهم - والتأجيل من الاجل
 كالتوقيت من الوقت [لَّيْلِي يَوْمَ أُجِّلَتْ] تعظيم لليوم وتعجيب من هوله [لِيَوْمِ الْفَصْلِ] بيان ليوم التأجيل وهو
 اليوم الذي يفصل فيه بين الخلائق والوجه ان يكون معنى وَقَّتْ بُلَّغَتْ ميعاتها الذي كانت تنتظره وهو
 يوم القيمة وَاُجِّلَتْ أَخَّرَتْ - فَاَنْ قَامَتْ كيف وقع الذكر مبتدأ في قوله [وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ] - قَلَّتْ هُوَ
 في اصله مصدر منصوب ساء مسد فعله و لكنه عدل به الى الرفع للدلالة على معنى ثبات البلاك ودرامه
 للمدعو عليه ونحوه سَأَمَ عَلَيْكُمْ - ويجوز ويلاً بالنصب و لكن لم يقرأ به يقال ويلاًه ويلاً كيلاً * قرأ قتادة تَهْلِكُ
 بفتح النون من هلكه بمعنى اهلكه - قال العجاج * ع * ومهمه هالكٍ مَنْ تعرجا * [ثُمَّ نَنْبَعِثُهُمْ] بالرفع
 على الاستئناف وهو عيد لاهل مكة يريد ثم نفعل بامثالهم من الآخرين مثل ما فعلنا بالاولين ونسلك
 بهم سبيلهم لانهم كذبوا مثل تكذيبهم وتُعْوِيهَا قرادة ابن مسعود ثُمَّ نَنْبَعِثُهُمْ - و قرئ بالجزم للعطف
 على تَهْلِكُ ومعناه و انه اهلك الاولين من قوم نوح وعاد و ثمود ثم اتبعهم الآخرين من قوم شعيب
 ولوط و موسى [كَذَلِكَ] مثل ذلك الفعل الشذيع [نَفْعَلُ] بكل من اجرهم انذاراً وتذكيراً من
 عاقبة الجرم وسوء اثره [اِلَىٰ قَدَرٍ مَّعْلُومٍ] الى مقدار من الوقت معلوم قد علمه الله و حكم به وهو تسعة
 الاشهر او ما دونها او ما فوقها [فَقَدَرْنَا] فقدرنا ذلك تقديراً [وَنِعْمَ الْقُدِرُونَ] فنعم المقدرين له نحن - او
 فَقَدَرْنَا على ذلك فَنِعْمَ الْقُدِرُونَ عليه نحن والاول اولى لقراءة من قرأ فَقَدَرْنَا بالتشديد و لقوله مِنْ نَفْثَةٍ
 خَلَقَهُ وَقَدَرَهُ - الكفات من كَفَتَ الشيء اذا ضمه وجمعه وهو اسم ما يكفت كقولهم الضمام والجمع لما
 يضم وجمع يقال هذا الباب جماع الابواب وبه انتصب أَحْيَاءً وَآمَوَاتًا كأنه قيل كانت احياء واموات - او
 بفعل مضمر يدل عليه وهو تكفت والمعنى تكفت احياء على ظهورها وامواتا في بطنها - وقد استدل بعض
 اصحاب الشافعي رحمه الله على قطع النباش بان الله تعالى جعل الارض كِفَاتًا للاموات فكان بطنها
 حرزا لهم فالنباش سارق من الحرز - فَاَنْ قَامَتْ لم فيل [أَحْيَاءً وَآمَوَاتًا] على التكبر وهي كفات الاحياء
 والاموات جميعا - فَاَنْتَ هو من تذكير التفعيل كأنه قيل تكفت احياء لا يعدون وامواتا لا يحضرون على
 ان أَحْيَاءُ الْاَنْسِ وامواتهم ليسوا بجمع الاحياء والاموات - ويجوز ان يكون المعنى تكفتكم احياء
 وَآمَوَاتًا فينتصبا على الحال من الضمير لانه قد علم انها كفات الانس - فَاَنْ قَامَتْ فما التكبر في [رَوَّاسِي
 شُحُوبٍ] وَ مَاءً مَّرَاتًا - قَلَّتْ يحتمل انادة التبغيض لان في السماء جبلاً ذال الله تعالى من جبال فيها

يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ اِنْطَلِقُوا اِلَىٰ مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكْتُمُونَ ۚ اِطْلِقُوا اِلَىٰ ظِلِّ ذِي ثُلُثٍ شَعْبٍ ۖ لَا ظَلِيلٌ وَلَا يَغْنِي
 مِنَ الْهَبِّ ۖ اِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّ كَالْقَصْرِ ۖ كَاَنَّهُ جِمْلَتٌ صُفْرٌ ۖ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ۖ
 وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ۖ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۚ جَمَعْتُمْ وَاَوَّلَيْنِ ۖ فَاِنْ كَانَ

سورة المرسلات ٧٧

الجزء ٢٩

ع ٢٠

مِنْ بَرٍّ وَفِيهَا مَاءٌ فَرَاتٌ اَيْضًا بَلْ هِيَ مَعْدَنُهَا وَ مَصْبَةٌ - وان يكون للتفخيم - ابي يقال لهم [اِنْطَلِقُوا اِلَىٰ مَا]
 كَذَبْتُمْ بِهِ مِنَ الْعَذَابِ وَ [اِنْطَلِقُوا] الثاني تكرير - و قرئ اِنْطَلِقُوا عَلَى لَفْظِ الْمَاضِي اخبارا بعد الامر عن
 عملهم به ووجهه لانهم مضطرون اليه لا يستطيعون امتناعاً منه [اِلَىٰ ظِلِّ] يعني دخان جهنم كقوله تعالى وَظِلِّ
 مِنْ يَكْمُومٍ [ذِي ثُلُثٍ شَعْبٍ] يتشعب لعظمه ثلث شعب وهذا الدخان العظيم تراه يتفرق ذرائب -
 وقيل يخرج لسان من النار فيكيط بالكفار كالسرادق ويتشعب من دخانها ثلث شعب فيظلم حتى يفرغ
 من حسابهم والمؤمنون في ظل العرش [لَا ظَلِيلٌ] تهكم بهم وتعريض بان ظلمهم غير ظل المؤمنين [وَلَا يَغْنِي]
 فِي مَحَلِّ الْبَرِّ ابي وغير مغني عنهم من حرّ اللهب شيئاً [بِشَرِّ] - و قرئ بِشَرِّ اِ [كَالْقَصْرِ] اي كل شررة
 كالقصر من القصور في عظمها - وقيل هو الغليظ من البشجر الواحدة نصرة نحو جَمْرَةٍ وَ جَمْر - و قرئ كَالْقَصْرِ
 بِقَتَحَتَيْنِ وَ هِيَ اَعْنَاق الْاِبِلِ او اَعْنَاق الْمَخِلِّ نَحْوُ شَجَرَةٍ وَ شَجَر - و قرأ ابن مسعود كَالْقَصْرِ بِمَعْنَى الْقُصُورِ
 كَرْتُهُنَّ وَ رُهْن - و قرأ سعيد بن جبير كَالْقَصْرِ فِي جَمْعِ قَصْرَةٍ كَسَاجَةِ وَ حَوْج - جِمْلَتٌ جمع جمال او
 جمالة جمع جَمَلٍ شَبَّهَتْ بِالْقُصُورِ ثُمَّ بِالْجَمَالِ لِبَيَانِ التَّشْبِيهِ اَلْتَرَاهِمَ يَسْتَبْهَوْنَ الْاِبِلَ بِالْاَفْدَانِ وَ الْمَجَادِلِ -
 وَ قرئ جِمْلَتٌ بِالضَّمِّ وَ هِيَ قُلُوسُ الْجَسُورِ - وقيل قُلُوسُ سَفْنِ الْمَسِيرِ الْوَاحِدَةُ جُمَالَةٌ - و قرئ [جِمْلَتٌ] بِالْكَسْرِ
 بِمَعْنَى جِمَالٍ - وَ جِمْلَتٌ بِالضَّمِّ وَ هِيَ الْقُلُوسُ - وقيل [صُفْرٌ] لارادة اَلْجَنَسِ - وقيل صُفْرٌ سُودٌ تَضْرِبُ اِلَى الصَّفْرِ -
 وَ فِي شَعْرِ عَمْرَانَ بْنِ حِطَّانٍ الْحَارِجِيِّ * شَعْرٌ * دَعَتْهُمُ بِأَعْلَى صَوْتِهَا وَ رَمَتْهُمْ * بِمِثْلِ الْجِمَالِ الصَّفَرِ نَزَاعَةُ
 الشَّوْى * وَ قَالَ ابُو الْعَلَاء * شَعْرٌ * حَمْرَاءُ سَاطِعَةُ الذَّرَائِبِ فِي الدَّجَى * تَرْمِي بِكُلِّ شَرَارَةٍ كَطِرَافٍ * فَسَبَّحَهَا بِالطَّرَافِ
 وَ هُوَ بَيْتُ الْاَدَمِ فِي الْعِظَمِ وَ الْحَمْرَى وَ كَاَنَّهُ تَصَدُّ بِخَبْثِهِ اَنْ يَزِيدَ عَلَى تَشْبِيهِ الْقُرْآنِ وَ التَّبَيُّحِ بِمَا سَوَّلَ لَهُ مِنْ
 تَوْهَمِ الزِّيَادَةِ جَاءَ فِي مَدْرِ بَيْتِهِ بِقَوْلِهِ حَمْرَاءُ تَوَطُّيَةً لَهَا وَ مَنَادَاةً عَلَيْهَا وَ تَنْبِيْهَا لِلْسَامِعِينَ عَلَى مَكَانِهَا وَ لَقَدْ
 عَمِيَ جَمْعُ اللَّهِ لَهُ عَمَى الدَّارِ بْنِ عَنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَ عَلَا كَاَنَّهُ جِمْلَتٌ صُفْرٌ فَانَّهُ بِمَنْزِلَةِ قَوَاهِ كَبِيْتٍ اَحْمَرٍ وَ عَلَى اَنْ
 فِي التَّشْبِيهِ بِالْقُصُورِ وَ هُوَ الْحَصْنُ تَشْبِيْهَا مِنْ جِهَتَيْنِ مِنْ جِهَةِ الْعِظَمِ وَ مِنْ جِهَةِ الطُّوْلِ فِي الْهَوَاءِ وَ فِي التَّشْبِيهِ
 بِالْجَمَالَاتِ وَ هِيَ الْقُلُوسُ تَشْبِيْءٌ مِنْ ثَلَاثِ جِهَاتٍ مِنْ جِهَةِ الْعِظَمِ وَ الطُّوْلِ وَ الصَّفْرِ فَابْعَدَ اللَّهُ اغْرَابَهُ فِي
 طَرَانِهِ وَ مَا نَفَخَ شِدْقِيْهِ مِنْ اسْتِطْرَافِهِ * وَ قرئ بِنَصْبِ الْيَوْمِ وَ نَصْبِهِ الْاَعْمَشِ اَيْ هَذَا الَّذِي قُصَّ عَلَيْكُمْ وَاقِعٌ
 يَوْمَئِذٍ وَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ طَوِيلٌ ذُو مَوَاطِنَ وَ مَوَاقِيْتُ يَنْطِقُونَ فِي وَقْتٍ وَ لَا يَنْطِقُونَ فِي وَقْتٍ وَ لَذَلِكَ وَرَدَ الْاَمْرَانِ فِي
 الْقُرْآنِ - اَوْ جَعَلَ نَطْقَهُمْ كَلَا نَطَقَ لَانَّهُ لَا يَنْفَعُ وَ لَا يَسْمَعُ [فَيَعْتَذِرُونَ] عَطَفَ عَلَى يُؤْذَنُ مُنْخَرَطٌ فِي سَلَكِ الْغَفِيِّ
 وَ الْمَعْنَى وَ لَا يَكُونُ لَهُمْ اَذَنٌ وَ اَعْتَذَارٌ مُتَعَقِّبٌ لَهُ مِنْ غَيْرِ اَنْ يُجْعَلَ الْاَعْتَذَارُ مُسَبِّبًا عَنْ الْاَذَنِ وَ لَوْ نَصَبَ

سورة النبا ٧٨ لَكُمْ كَيْدٌ فَيَكِيدُونَ ۝ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِيْ ظُلُمٍ وَّ سُجُودٍ ۝ وَتَوَكَّلْهُمَا شَاءَ يَسْتَعِينُ ۝ كُلُوا وَشَرِبُوا حَتّٰىٰ يَمَسَّكُمْ فَاِنَّكُمْ تَعْمَلُونَ ۝ اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيْلًا اَنْتُمْ مُّجْرِمُونَ ۝ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ اَرْكَعُوْا لَا يَرْكَعُوْنَ ۝ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ فَبَايَ حَدِيْثٍ بَعْدَهُ يَوْمُئِذٍ ۝

كلماتها ١٧٤ سورة النبا مكية وهي اربعون آية و ثيبار كوعان •

حروفها ٨٠١

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ۝ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ ۝ الَّذِي هُمْ فِيْهِ مُخْتَلِفُونَ ۝ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝ اَلَمْ نَجْعَلِ

لكن مسبباً عنه لا مسألة [جَبَعَكُمْ وَاَوَّلَيْنِ] فلم موضح لقوله هذا يوم الفصل لانه اذا كان يوم الفصل بين السعداء والاشقياء وبين الانبياء واممهم فلا بد من جمع الاولين والآخرين حتى يقع ذلك الفصل بينهم [فَاِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا] تفريع لهم على كيدهم لدين الله و ذويه وتسييل عليهم بالعبادة والاستكثار [كُلُوا وَاشْرَبُوا] في موضع الحال من ضمير المتقين في الظرف الذي هو في ظلال اي هم مستقرون في ظلال مقولهم ذلك * [كُلُوا وَتَمَتَّعُوا] حال من المكذبين اي الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم كُلُوا وَتَمَتَّعُوا - فان قلت كيف يصح ان يقال لهم ذلك في الآخرة - قلت يقال لهم ذلك في الآخرة ايذناً بانهم كانوا في الدنيا احقاه بان يقال لهم وكانوا من اهل تذكيراً بحالهم السمجة وبما جنوا على انفسهم من اتيار المتاع القليل على النعيم والملك الخالد وفي طريقته قوله * شعراً اخوتي لا تبعثوا ايدياً ويلي والله قد بعدوا * يريد كنتم احقاه في حيوتكم بان يدعى لكم بذلك وعمل ذلك يكونهم مجرمين دلالة على ان كل مجرم ما له الا الاكل والتمتع ايما قلائل ثم البقاء في الهلاك ايذا - ويجوز ان يكون كُلُوا وَتَمَتَّعُوا كلاماً مستأنفاً خطاباً للمكذبين في الدنيا [اَرْكَعُوا] اشعوا لله وتواضعوا له بقبول وحيه و اتباع دينه و اطراحوا هذا الاستكبار والنخوة لا يشعرون ولا يقبلون ذلك ويصرّون على استكبارهم - وقيل ما كان على العرب اشد من الركوع والسجود - وقيل نزلت في ثقيف حين امرهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالصلوة فقالوا لا نجبي فانها مسبة علينا فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجد * [بَعْدَهُ] بعد القرآن يعني ان القرآن من بين الكتب المنزلة آية مبصرة ومعجزة باهرة فحين لم يؤمنوا به فبأي كتاب بعده يؤمنون - وتبرج يؤمنون بالقاء - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة والمرسلت كُتِبَ له انه يمس من المشركين *

سورة النبا

[عَمَّ] اصله عما على انه حرف جر دخل على ما الاستفهامية وهو في قراءة عكرمة وعيسى بن عمر

الْأَرْضِ مِهْدًا ۖ وَالْجِبَالِ أَوْتَادًا ۖ وَخَلَقْنَاهُمْ أَزْوَاجًا ۖ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۖ وَجَعَلْنَا الْيَلَّ لِبَاسًا ۖ
وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۖ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۖ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَجَاجًا ۖ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً
ع ٢٢

وقال حسان * شعر * على ما قام يشتمني للئيم * كخزير تمرغ في رماد * والاستعمال الكثير على الحذف والاصل
قليل ومعنى هذا الاستفهام تفخيم الشأن كأنه قال عن أي شأن يتساءلون ونسوة ما في قولك زيد ما زيد جعلته
لانتقاع قريته وعدم نظيره كأنه شيء خفي عليك جنسه فانت تسأل عن جنسه وتفحص عن جوهره
كما تقول ما الغول وما العنقاء تريد أي شيء هو من الأشياء هذا اصله ثم جرد للعبارة عن التفخيم حتى
وقع في كلام من لا يخفى عليه خافية [يَتَسَاءَلُونَ] يسأل بعضهم بعضا - او يتساءلون غيرهم من رسول الله و
المؤمنين نحو يتداعونهم و يقرأونهم والضمير لاهل مكة كانوا يتساءلون فيما بينهم عن البعث ويتساءلون غيرهم
عنه على طريق الاستهزاء [عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ] ببيان للشأن المفخم - وعن ابن كثير انه قرأ عمه بياء السمك
ولا يخلو إما ان يجري الوصل مجرى الوقف وإما ان يقف ويتقدمي يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ على ان
يضمير يَتَسَاءَلُونَ لان ما بعده يفسره كشيء يُبْهَم ثم يفسر - فَاَنْ قُلْتَ قد زعمت ان الضمير في يَتَسَاءَلُونَ للكفار
فما تصنع بقوله [هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ] - قُلْتَ كان فيهم من يقطع القول بانكار البعث ومنهم من يشك - وقيل
الضمير للمسلمين والكافرين جميعا وكانوا جميعا يسألون عنه إما المسلم فليزداد خشية واستعدادا وإما
الكافر فليزداد استهزاء - وقيل المتساءل عنه القرآن - وقيل نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم - وقرئ
يَسَاءَلُونَ بِالْإِدْغَامِ - وَتَسْعَلُونَ بالتاء [كَلَّا] ردع للمتسائلين هزواً و [سَيَعْلَمُونَ] وعيد لهم بانهم سوف يعلمون
ان ما يتساءلون عنه ويضحكون منه حق لانه واقع لا ريب فيه وتكرير الردع مع الوعيد تشديد في ذلك
ومعنى ثُمَّ الأشعار بان الوعيد الثاني ابلغ من الاول واشد - فَاَنْ قُلْتَ كيف اتصل به قوله [أَلَمْ تَجْعَلِ
الْأَرْضَ مِهْدًا] - قُلْتَ لما انكروا البعث قيل لهم ألم يخلق من يضاف اليه البعث هذه الخلائق العجيبة الدالة
على كمال القدرة فما وجه انكار قدرته على البعث وما هو الا اختراع كهذه الاختراعات - او قيل لهم ألم يفعل
هذه الافعال المتكاثرة والحكيم لا يفعل فعلا عبثا وما تذكرونه من البعث والجزاء مؤيد الى انه عابث في كل
ما فعل - مِهْدًا فراشا - و قرئ مِهْدًا ومعناه انها لهم كالمهد للضبي وهو ما يمهده له فينوم عليه تسمية
للمهد بالمصدر كضرب الامير - او وصفت بالمصدر - او بمعنى ذات مهد - أي ارضيناها بالجبال كما
يرسى البديت بالوتاد [سُبَاتًا] موتا والمسبوت الميت من السبت وهو القطع لانه مقطوع عن الحركة
والنوم احد التوقيين وهو على بناء الادواء ولما جعل النوم موتا جعل اليقظة معاشا أي حيوة في قوله
وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا أي وقت معاش تستيقظون فيه وتقلبون في حوائجكم ومكاسبكم - وقيل السبات الراحة -
[لِبَاسًا] يستركم عن العيون اذا اردتم هرباً من عدو او بيتاً له او اخفاء ما لا تحببون الاطلاع عليه من كثير من
الامور - قال ابو الطيب * شعر * وكم لظلام الليل عذلك من يد * تخبر ان المانوية تكذب * [سَبْعًا] سبع سموات

نَجَّاجًا ۖ لِّنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ۖ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ۖ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا ۖ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ
فَنُتَاوَنُ أَنْوَابًا ۖ وَنُخْسِتُ السَّمَاءَ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ۖ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ۖ إِنَّ جِثَمَكُمْ مَرْمَضًا ۖ

[شَدِيدًا] جمع شديدة يعني مسكمة قوية الخلق لا يوترق فيها مرور الزمان [وَهَاجًا] متدليًا وقاد يعني الشمس و
توهجت النار إذا ناطت فتوهجت بضوءها وحرها [الْمُعْصِرَاتِ] السحاب إذا اعصرت أي شارفت أن تعصرها
الرياح فتمطر كقواك اجز الزرع إذا حان له أن يجزو منه اعصرت الجارية إذا دنت أن تحيض - وقرأ
عكرمة بِالْمُعْصِرَاتِ وفيه وجهان - ان قراد الرياح اللني حان لها ان تعصر السحاب - وان قراد السحاب لأنه
إذا كان الانزال منها فيؤبها كما تقول اعطى من يده درهما واعطى بيده - وعن مجاهد الْمُعْصِرَاتِ الرياح
ذوات الاعاصير - وعن الحسن وقادة هي السموات وتأريله ان الماء ينزل من السماء الى السحاب فكان
السموات يعصرن أي يحملن على العصر ويمتن منه - فان قلت فما وجه من قرأ من الْمُعْصِرَاتِ ونسرها
بالرياح ذوات الاعاصير والمطر لا ينزل من الرياح - قلت الرياح هي التي تنشئ السحاب وتدرأخلاله
فصح ان تجعل مبدأ للانزال وقد جاء ان الله تعالى يبعث الرياح فتحمل الماء من السماء الى السحاب
فان صح ذلك فالانزال منها ظاهر - فان قلت ذكر ابن كيسان انه جعل الْمُعْصِرَاتِ بمعنى المغيثات
والعاصم هو المغيث لا المعصر يقال عصرة فاعترض - قامت وجبه ان يريد الاتي اعصرن أي حان لها ان
تعصر أي تغيث [نَجَّاجًا] منصبا بكثرة يقال نَجَّه ونَجَّ بنفسه وفي الحديث افضل الحج العج والنج
أي رفع الصوت بالتلبية وصب دماء البدي - وكان ابن عباس منجيا يسيل غربا يعني ينج الكلام نجيا
في خطبته - وقرأ الامرج نَجَّاجًا ومثاجج الماء مضاهة والماء ينشج في الوادي [نَجَّاجًا وَنَبَاتًا] يريد ما
ينبت به من نحو الحنطة والشعير وما يعثلف من التبن والشيش كما قال كَلُّوْا وَارْمُوا أَنْعَامَكُمْ
وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ [الْفَانُ] ملتفة ولا واحد لها كالأوزاع والأخفاف - وقيل الواحد لَفٌ - وقال
صاحب الإقليد انشدني الحسن بن علي الطوسي * شعر * جَنَّةٌ لَفٌ وعيش مغدق * وندامي كلهم بيض زهر *
وزعم ابن قتيبة انه لقاه ولَفٌ ثم ألقاه وما اظنه واجدا له نظيرا من نحو خَضِرٌ أَخْضَارٌ وَخَمِرٌ أَخْمَارٌ -
ولو قيل هو جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لكان قولنا وجيها [كَانَ مِيقَاتًا] كان في تقدير الله وحكمه حدا
توقفت به الدنيا وتنتهي عنده - او حدا للخلائق ينتهون اليه [يَوْمَ يُنْفَخُ] بدل من يَوْمَ الْفَصْلِ ار عطف بيان
[فَنُتَاوَنُ أَنْوَابًا] من القبور الى الموقف أمما كل أمة مع امامهم - وقيل جماعات مختلفة - وعن معاذ
رضي الله عنه انه سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا معاذ سألت عن امر عظيم من الامور
ثم ارسل عينيته وقال يحشر عشرة اصناف من امتي - بعضهم على صورة القردة - وبعضهم على صورة الخنازير -
وبعضهم منكسرون ارجلهم فبوق وجوههم يسحبون عليها - وبعضهم عميا - وبعضهم مَمَّا بَكْمًا - وبعضهم
يمضغون السننهم فهي مدلاة على صدرهم يسيل الفم من افواههم يتقدهم اهل الجمع - وبعضهم مقطعة

لَطِغِينَ مَابًا ۖ لِبِئْسَ فِيهَا أَحْقَابًا ۖ لَا يَذُرُّونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ۖ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ۖ جَزَاءُ رِيقَاتٍ ۖ

صورة النبا ٧٨

الجزء ٣٠

ع ٢٢

أيديهم وأرجلهم - وبعضهم مصطبون على جذوع من نار وبعضهم اشد نكتًا من الجحيف - وبعضهم ملبسون جبابا
سابعة من قطران لازقة بجلودهم - فاما الذين على صورة القردة فالقنات من الناس - واما الذين على صورة الخنازير
فاهل السحت - واما المنكسبون على وجوههم فأكلة الربوا - واما العمي فالذين يجورون في الحكم - واما
الصم والبكم فالمعجبون بآعمالهم - واما الذين يمضغون السننيم فالعلماء والقصاص الذين خالف قولهم أعمالهم -
واما الذين قطعوا أيديهم وأرجلهم فهم الذين يؤذون الجيران - واما المصطبون على جذوع من نار فالسعاة
بالناس إلى السلطان - واما الذين هم اشد نكتًا من الجحيف فالذين يتبعون الشهوات واللذات ومنعوا حق
الله في أموالهم - واما الذين يلبسون الجباب فاهل الكبر والفخر والخيلاء - قريع ونكتت بالتشديد - و
التخفيف والمعنى كثرت ابوابها المفتحة لذنول الملكة كأنها ليست الا ابوابا مفتحة كقوله تعالى وفجرنا
الأرض عيونًا كأن كلأها عيون تنفجر - وقيل الأبواب الطرق والمسالك أي تكشف فينفتح مكابها وتصير طرقا
لا يستدها شيء [فكانت سرابًا] كقوله مكانت هباءً منبثًا يعني انها تصير شيئًا كالأشياء لتغرق اجرائها و
انبثاث جواهرها - المرصاد الحد الذي يكون فيه الرصد والمعنى ان جهنم هي حد الطاغين الذي
يرصدون فيه للعذاب وهي مأبهم - اوهي مرصاد لاهل الجنة يرصدهم الملكة الذين يستقبلونهم عندها لان
مجارهم عليها وهي مأب للطاغين - وعن الحسن وقادة نسوة قالا طريقا وممرًا لاهل الجنة - وقرأ ابن
يعمر ان جهنم بفتح الهمزة على تعليل قيام الساعة بأن جهنم كانت مرصادًا للطاغين كانه قيل كان ذلك
لاقامة الجزاء - قريع [لبئين] - ولبئين واللبث اقرب لان اللبث من وجد منه اللبث ولا يقال لبث الا
لمن شانه اللبث كالذي يجثم بالمكان لا يكاد ينفك منه [أحقابًا] حُقبًا بعد حقب كلما مضى حقب
تبعه آخر الى غير نهاية ولا يكاد يستعمل الحقب والحقبة الا حيث يراد تداع الرمنة وتواليها والاشتقاق
يشهد لذلك الا ترى الى حقيبة الراكب والحقب الذي وراء التصدير - وقيل الحقب ثمانون سنة -
ويجوز ان يراد لبئين فيها أحقابًا غير ذائقين بردًا ولا شرابًا إلا حميمًا وغساقًا ثم يبدلون بعد الاحقاب غير
الحميم والغساق من جنس آخر من العذاب وفيه وجه آخر وهو ان يكون من حقب عامنا اذا قل مطرة
وخيرة وحقب فلان اذا اخطأ الرزق فهو حقب وجمعه احقاب فينتصب حالاً عنهم يعني لبئين فيها
حقيبين جعدين - وقوله [لا يذرون فيها بردًا ولا شرابًا] تفسيره والاستثناء منقطع يعني لا يذرون فيها بردًا و
روحاً ينفس عنهم حر النار ولا شراباً يسكن من عطشهم ولكن يذرون فيها حميمًا وغساقًا - وقيل البرد الذوم -
وانشد * شعر * فلو شئت حرمت النساء سواكم * وان شئت لم اطعم نعلًا ولا بردًا * وعن بعض العرب منع
البرد البرد - وقريع غساقًا بالتخفيف - والتشديد وهو ما يغسق أي يسيل من صديدهم [ريقًا] وصف
بالمصدر أي ذا ريق - وقرأ ابو حيوة ريقًا فقال من ريقه كذا [كذابًا] تكذيبًا ونعال في باب نعل

إِنَّمَا كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ۖ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذَابًا ۖ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ۖ فَذُقُوا فَلَنْ تَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ۚ إِنَّ الْمُتَّقِينَ مَفَازًا ۖ حَدَاقٌ وَاعْتَابًا ۖ وَكَوَاعِبُ آثَرَابًا ۖ وَكَاسَا دِهَانًا ۖ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذْبًا ۚ جَزَاءُ مَن رَّبَّكَ عَطَاءٌ حِسَابًا ۖ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ

كَلِمَةً نَاشٍ فِي كَلَامٍ فَصَحَاءُ الْعَرَبِ لَا يَقُولُونَ غَيْرَهُ وَبِمَعْنَى بَعْضِهِمْ أَتَسْرِئَةُ فَقَالَ لَقَدْ فَسَّرْتُهَا فِيسَارًا مَا سَمِعَ بِمِثْلِهِ - وَتَرْتِجِي بِالتَّخْفِيفِ وَهُوَ مَصْدَرُ كَذَبٍ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ * شَعْرٌ * فَصَدَّقْتُنَّهَا وَكَذَّبْتُنَّهَا * وَالْمَوْءُذُ يَنْفَعُهُ كَذَابُهُ * وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى أَتَبْتِكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا يَعْنِي وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَكَذَّبُوا كَذَابًا - أَوْ تَفْصِيهِ بِكَذَّبُوا لِأَنَّهُ يَتَضَمَّنُ مَعْنَى كَذَّبُوا لِأَنَّ كُلَّ مَكْذُوبٍ بِأَحَقِّ كَاذِبٍ - وَإِنْ جَعَلْتَهُ بِمَعْنَى الْمَكَاذِبَةِ فَمَعْنَاهُ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَكَذَّبُوا مَكَاذِبَةً أَوْ كَذَّبُوا بِهَا مَكَاذِبِينَ لِأَنَّهُمْ إِذَا كَانُوا عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ كَاذِبِينَ وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ عِنْدَهُمْ كَاذِبِينَ فَبَيْنَهُمْ مَكَاذِبَةٌ أَوْ لِأَنَّهُمْ يَتَكَلَّمُونَ بِمَا هُوَ أَمْرٌ فِي الْكَذْبِ فَعَلَّ مِنْ يَغَالِبُ فِي أَمْرِهِ فَيُبَايِعُ فِيهِ أَتَصَى جَهْدُهُ - وَتَرْتِجِي كَذَابًا وَهُوَ جَمْعُ كَاذِبٍ أَيْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَاذِبِينَ - وَقَدْ يَكُونُ الْكُذَّابُ بِمَعْنَى الْوَاحِدِ لِجَلِيلِغٍ فِي الْكَذْبِ يَغَالِجُ رَجُلٌ كُذَّابٌ كَقَوْلِكَ حَسَنٌ وَبُخَالٌ فَيَجْعَلُ صِفَةَ الْمَصْدَرِ كَذَّبُوا أَيْ تَكْذِيبًا كُذَّابًا مَفْرُطًا كَذِبُهُ - وَقَرَأَ أَبُو السَّمَالِ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ [كِتَابًا] مَصْدَرٌ فِي مَوْضِعِ أَحْصَاءٍ - أَوْ أَحْصَيْنَا فِي مَوْضِعِ كَتَبْنَا لِاتِّقَاءِ الْإِحْصَاءِ وَالْكِتَابَةِ فِي مَعْنَى الضَّبْطِ وَالتَّحْصِيلِ - أَوْ يَكُونُ حَالًا فِي مَعْنَى مَكْتُوبًا فِي اللَّوْحِ وَفِي صُحُفِ الْكَفْظَةِ وَالْمَعْنَى أَحْصَاءُ مَعَاصِيهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَهُوَ اعْتِرَاضٌ وَقَوْلُهُ فَذُقُوا مُسْتَبْتَبٌ عَنْ كُفْرِهِمْ بِالْحِسَابِ وَتَكْذِيبِهِمْ بِالْآيَاتِ وَهِيَ آيَةٌ فِي غَايَةِ الشَّدَةِ وَنَاهِيكَ بَلَنْ تَزِيدُكُمْ وَبَدَلَالَتِهِ عَلَى أَنْ تَرَكَ الزِّيَادَةَ كَالْمَحَالِّ الَّذِي لَا يَدْخُلُ تَحْتِ الصِّحَّةِ وَبِهَيْئَتِهَا عَلَى طَرِيقَةِ الْإِتِّفَاقِ شَاهِدًا عَلَى أَنْ الْغَضَبُ قَدْ تَبَالَّغَ - وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةُ أَشَدُّ مَا فِي الْقُرْآنِ عَلَى أَهْلِ النَّارِ * [مَفَازًا] نَوَازًا وَظَفَرًا بِالْبَغِيخَةِ - أَوْ مَوْضِعُ نَوَازٍ وَقِيلَ نَجَاةٌ مِمَّا فِيهِ أَوْلَئِكَ - أَوْ مَوْضِعُ نَجَاةٍ وَفَسَّرَ الْمَفَازَ بِمَا بَعْدَهُ - وَالْحَدَاقُ الْبَسَاتِينُ فِيهَا أَنْوَاعُ الشَّجَرِ الْمُثْمَرِ - وَالْأَعْنَابُ الْكُرُومُ - وَالْكَوَاعِبُ اللَّاتِي فَلَمَّتْ تَدْبِهُنَّ وَهِنَّ النُّوَاهِدُ - وَالْآثَرَابُ اللَّذَاتُ - وَالْدِّهَانُ الْمَتْرَعَةُ وَادْهَقَ الْخَوْضُ مَلَأَهُ حَتَّى قَالَ قَطْنِي - وَتَرْتِجِي [وَلَا كِذْبًا] بِالتَّشْدِيدِ - وَالتَّخْفِيفِ أَيْ لَا يَكْذِبُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - أَوْ لَا يَكْذِبُهُ - أَوْ لَا يَكَاذِبُهُ - وَعَنِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَرَأَ بِتَخْفِيفِ الْاِثْنَيْنِ [جَزَاءً] مَصْدَرٌ مُوَكَّدٌ مَنْصُوبٌ بِمَعْنَى قَوْلِهِ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا كَأَنَّهُ قِيلَ جَاذَى الْمُتَّقِينَ بِمَفَازٍ - وَ[عَطَاءٌ] نَصَبٌ بِجَزَاءٍ نَصَبُ الْمَفْعُولِ بِهِ أَيْ جَزَاهُمْ عَطَاءً - وَ[حِسَابًا] صِفَةٌ بِمَعْنَى كَانِيًا مِنْ أَحْصَاهُ الشَّيْءَ إِذَا كَفَاهُ حَتَّى قَالَ حَسْبِي - وَقِيلَ عَلَى حَسَبِ أَعْمَالِهِمْ - وَقَرَأَ ابْنُ مُطَيْيَبٍ حَسَابًا بِالتَّشْدِيدِ عَلَى أَنْ الْحِسَابُ بِمَعْنَى الْحَسَبِ كَالذَّرَاكِ بِمَعْنَى الْمَدْرَكِ - تَرْتِجِي رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالرَّحْمَنُ بِالرَّفْعِ عَلَى هُوَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالرَّحْمَنُ - أَوْ رَبُّ السَّمَوَاتِ مُبْتَدَأٌ وَالرَّحْمَنُ صِفَةٌ وَلَا يَمْلِكُونَ خَبَرٌ - أَوْ هُمَا خَبَرَانِ - وَبِالْجَمْعِ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ رَبِّكَ - وَبِجَمْعِ الْأَوَّلِ رَفْعُ الثَّانِي عَلَى أَنَّهُ مُبْتَدَأٌ خَبَرُهُ لَا يَمْلِكُونَ - أَوْ هُوَ الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ - وَالضَّمِيرُ فِي لَا يَمْلِكُونَ لِأَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَيْ

خَطَايَا ۖ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ۖ ذَٰلِكَ الْيَوْمُ
الْحَقُّ ۚ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا ۖ إِنَّا أَنْذَرْنَكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا ۖ يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ
يَلَيْتَنِي كُنْتُ تَرَابًا ۚ

حروفيها
٧٩١

سورة النزع مكية وهي ست واربعون آية و فيها ركوعان *

كلماتها
١٨١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ۝ وَالنَّشِيطَاتِ نَشْطًا ۝ وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا ۝ فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا ۝ فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا ۝ يَوْمَ

ليس في ايديهم مما يخاطب به الله و يأمر به في امر الثواب و العقاب خطاب واحد يتصرفون فيه تصرف
الملك فيزيدون فيه او ينقصون منه - او لا يملكون ان يخاطبوه بشيء من نقص العذاب او زيادة في الثواب
الا ان يهب لهم ذلك و يأذن لهم فيه - و [يَوْمَ يَقُومُ] متعلق بلا يملكون او بلا يتكلمون و المعنى ان الذين
هم افضل الخلائق و اشرفهم و اكثرهم طاعة و اقربهم منه و هم الروح و الملكة لا يملكون التكلم بدن يديه فما
ظنك بمن عداهم من اهل السموات و الارض - و الروح اعظم خلقا من الملكة و اشرف منهم و اقرب من رب
العلمين - و قيل هو ملك عظيم ما خلق الله بعد العرش خلقا اعظم منه - و قيل ليسوا بالملكة و هم
يأكلون - و قيل جبرئيل - هما شريطان ان يكون المتكلم منهم مأذونا له في الكلام و ان يتكلم بالصواب
فلا يشفع لغير مرتضى لقوله تعالى و لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى - [الْمَرْء] هو الكافر لقوله تعالى إِنَّا أَنْذَرْنَكُمْ
عَذَابًا قَرِيبًا - و [الْكَافِر] ظاهر وضع موضع الضمير لزيادة الدم و يعني ما قدمت يداه من الشر كقوله تعالى
ذُرِّقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيكُمْ - و تُدْفِعُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ
يَدَاكَ - بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ - و ما يجوز ان تكون استغفامية منصوبة بقَدَّمْتِ اي ينظر
اي شيء قدمت يداه - و موصولة منصوبة يَنْظُرُ يقال نظرته بمعنى نظرت اليه و الراجع من الصلة محذوف -
و قيل المرء عام و خصص منه الكافر - و عن فتادة هو المؤمن [يَلَيْتَنِي كُنْتُ تَرَابًا] في الدنيا فلم اخلق
و لم اكلف - او ليتني كنت ترابا في هذا اليوم فلم ابعث - و قيل يحشر الله السيوان غير المكلف حتى
يفتص للجهنم من القرناء ثم يرده ترابا فيود الكافر حاله - و قيل الكافر ابليس يرى ادم و ولده و ثوابهم
فيتمنى ان يكون الشيء الذي احتقره حين قال خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ - عن رسول الله صلى
الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة عم يَسَاءَلُونَ سقاه الله برد الشراب يوم القيامة *

سورة النزع

اتسم سبحانه بطوائف الملكة التي تنزع الارواح من الاجساد و بالطوائف التي تنشطها اي
تخرجها من نشط الدلو من البير اذا اخرجها و بالطوائف التي تسبح في مضيقها اي تسرع فتسبق الى

تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۖ تَتَّبِعُنَا الرِّادَةُ ۖ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ۖ أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ۖ يَقُولُونَ أَيْنَا لَمْرَدُونَ ۖ فِي
الْحَافِرَةِ ۖ إِذَا كُنَّا عِظَامًا فَخْرَةً ۖ قَالُوا تِلْكَ إِذَا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ۖ فَاِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ۖ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ۖ

ما أمروا به فتدبر أمرا من أمور العباد مما يصلحهم في دينهم أو دنياهم كما رسم لهم [غزقا] اغراقا في النزع
أي تنزعا من اقامي الجسد من اناملها واطفارها - أو اقسام بخيل الغزاة اللتي تنزع في اعتنابها نزعاً تغرق
فيه الآلة لطول اعتناها لانها عراب و اللتي تخرج من دار السلام الى دار الحرب من قولك ثور ناشط اذا
خرج من بلد الى بلد و اللتي تسبح في جريها فتسبق الى الغاية فتدبر امر الغلبة والظفر و اسناد التدبير
اليها لانها من اسبابه - أو اقسام بالنجوم اللتي تنزع من المشرق الى المغرب و اغراقا في النزع ان تقطع الفلك
كله حتى تنحط في اقصى الغرب و اللتي تخرج من برج الى برج و اللتي تسبح في الفلك من السيارة
فتسبق فتدبر أمرا من علم الحساب - و قيل النازعات ايدي الغزاة أو انفسهم تنزع القسي باغراق السهام
و اللتي تذيب الأرواح و المقسم عليه محذوف و هو لتبعثن لدلالة ما بعده عليه من ذكر القيمة - و [يوم ترجف]
منصوب بهذا المضمر - و الراجفة الواقعة اللتي ترجف عندها الأرض و الجبال وهي النفخة الأولى وصفت بما
يحدث بمردونها [تتبعنا الرادنة] أي الواقعة اللتي تردف الأولى وهي النفخة الثانية - و يجوز ان يكون
الرادنة من قوله تعالى عسى أن يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون أي القيمة اللتي تستعجلها الكفرة
استبعادا بيا وهي رادنة لهم لا تترابيا - و قيل الراجفة الأرض و الجبال من قوله يوم ترجف الأرض و الجبال -
و الرادنة السماء و الكواكب لانها تنشق و تنقثر كواكبها على أثر ذلك - فإن قلت ما محل تتبعها - قلت الحال
أي ترجف تابعتها الرادنة - فإن قلت كيف جعلت يوم ترجف ظرنا للمضمر الذي هو لتبعثن و لا يعنون عنده
النفخة الأولى - قلت المعنى لتبعثن في الوقت الواسع الذي يقع فيه التبعثان وهم يبعثون في بعض ذلك
الوقت الواسع و هو وقت النفخة الأخرى و دل على ذلك ان قوله تتبعنا الرادنة جعل حالا عن الراجفة - و يجوز
ان يقتضب يوم ترجف بما دل عليه قلوب يومئذ واجفة أي يوم ترجف وجفت القلوب واجفة شديدة الاضطراب
و الوجيب و الوجيف أخوان [خاشعة] ذليلة - فإن قلت كيف جاز الابتداء بالذكر - قلت قلوب مرفوعة بالابتداء
و راجفة صفتها و ابصارها خاشعة خبرها فهو كقوله و لعبد مؤمن خير من مشرك - فإن قلت كيف صح
إضافة الأبصار الى القلوب - قلت معناه ابصار اصحابها بدليل قوله يقولون [في الحافرة] في الحالة الأولى
يعنون الحياة بعد الموت - فإن قلت ما حقيقة هذه الكلمة - قلت يقال رجع فلان في حانثه أي في طريقته
اللتي جاء فيها فحفرها أي أثر نيبا بمشيه فيها جعل أثر قدميه حفرا كما قيل حفرت اسنانه حفرا اذا أتر
الأكل في اسداخها و الخط المحفور في الصخر - و قيل حائرة كما قيل عيشة راضية أي منسوبة الى الحفر و الرضى
أو كقولهم نبارك صائم ثم قيل لمن كان في امر فخرج منه ثم عاد اليه رجع الى حانثه أي الى طريقته
و حاله الأولى - قال * شعر * أحائرة على صلح و شيب * معان الله من سفة و عار * يريد أرجوعا الى حائرة

هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثٌ مُوسَى ۖ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۖ إِذْ هَبَّ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۖ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَىٰ أَنْ تَزَكَّىٰ ۖ وَاهْدِيكَ إِلَىٰ رِبِّكَ فَتَخْشَىٰ ۖ فَارَهُ الْآيَةَ الْكُبْرَىٰ ۖ فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ ۖ ثُمَّ أَدْبَرَ

سورة النزع ٧٩
الجزء ٣٠
ع ٢

وقيل النقد عند الحاضرة يريدون عند الحالة الاولى وهي الصفة - وقرأ ابو حيوة في الكفيرة والكفيرة بمعنى المحفورة يقال حفرت اسنانه فحفرت حفراً وهي حفرة وهذه القراءة دليل على ان الحانرة في اصل الكلمة بمعنى المحفورة - يقال فخر العظم فهو فخر وناخر كقولك طمع فهو طمع وطامع وفعل اباح من فاعله وقد قرئ بهما وهو البالي الاجوف الذي تمر فيه الريح فيسمع له نخير - واذا منصوب بمحذوف تقديره اذا كذا عظماً نرد ونبعث [كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ] منسوبة الى الخسران او خاسر اصحابها والمعنى انها ان صحت فكن اذا خاسرون لتكذيبنا بها وهذا استهزاء منهم - فان قلت بم تعلق قوله [فَاِمَّا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ] - قلت بمحذوف معناه لا تستعجبوها فَاِمَّا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ يعني لا تستعجبوا تلك الكرة صعبة على الله عز وجل فانها سهلة هينة في قدرته مَا هِيَ إِلَّا صَيْحَةٌ وَاحِدَةٌ يريد النفخة الثانية [فَاِذَا هُمْ] احياء على وجه الارض بعد ما كانوا امواتا في جوفها من قولهم زجر البعير اذا صاح عليه - و الساهرة الارض البيضاء المستوية سميت بذلك لان السراب يجري فيها من قولهم عين ساهرة جارية الماء وفي ضدها نائمة - قال الاشعث بن قيس * شعر * وساهرة يضحى السراب مجللاً * لا تطارها قد حببتها متلتما * او لان ساكنها لا يذام خوف البلمة - وعن قتادة فاذا هم في جهنم [اِذْ هَبَّ] على ارادة القول - وفي قراءة عبد الله اِنْ اِذْ هَبَّ لَنْ فِي النداء معنى القول - هل لك في كذا و هل لك اِلَى كذا كما تقول هل ترغب فيه و هل ترغب اليه [اِلَى أَنْ تَزَكَّى] اِلَى ان تنظهر من الشرك - وقرأ اهل المدينة تَزَكَّى بِالْاَدَامِ [وَاهْدِيكَ إِلَىٰ رِبِّكَ] وارشدك الى معرفة الله واتبك عليه فتعرفه [فَتَخْشَى] لان الخشية لا يكون الا بالمعرفة قال الله تعالى اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ اي العلماء به وذكر الخشية لانها ملاك الامر من خشية الله اتى منه كل خير ومن امن اجلراً على كل شر ومنه قوله عليه السلام من خاف ادليج ومن ادليج بلغ المنزل - بدأ مخاطبته بالاعتقاف الذي معناه العرض كما يقول الرجل لضييفه هل لك ان تذل بذا و اردفه الكلام الرفيق ليستدعيه بالذلف في القول ويستنزله بالمدارة من عتوه كما امر بذلك في قوله فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا [الْآيَةُ الْكُبْرَى] قلب العصا حية لانها كانت المقدمة والاصل والاخرى كالتبع لما لانه كان يتقيها بيده فقل له اَنْ خُلْ يَدَكَ فِي جَنِّبِكَ - او ارادها جميعاً الا انه جعلهما واحدة لان الثانية كائناً من جملة الاولى لكونها تابعة لها [فَكَذَّبَ] بموسى و الآية الكبرى وسماهما ساحرا وسحرا [رَعَصَى] الله تعالى بعد ما علم صحة الامر وان الطاعة قد وجبت عليه [ثُمَّ اَدْبَرَ يَسْعَى] اني لما رأى الثعبان ادبر موعوباً يسعى يسرع في مشيته - قال الحسن كان رجلاً طيئاشاً خفيفاً - او تولى عن موسى يسعى ويتجيد في مكايده - او ارد ثم اقبل يسعى كما تقول اقبل فلان يفعل كذا بمعنى انشأ يفعل فوضع ادبر موضع اقبل لئلا يوصف بالاقبال [فَكَشَّرَ] فجمع السكرة

سورة النازعات ٧٩ يَسْعَىٰ ۖ فَنُحْشِرُكَ فَقَادَىٰ ۖ ۞ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ ۖ ۞ فَآخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ ۖ ۞ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَنِ يَخْتَشِي ۖ ۞ ؕ أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ ۖ بَنَدْنَاهَا ۖ ۞ رَفَعَ سَمَكَهَا فَسُوبَهَا ۖ ۞ وَاغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ۖ ۞ وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحْيَاهَا ۖ ۞ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ۖ ۞ وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا ۖ ۞ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِإِنْعَامِكُمْ ۖ ۞

الجزء ٣٠ ع ٣

كقوله فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ [فَقَادَى] في المقام الذي اجتمعوا فيه معه - او امر منادياً فنادى في الناس بذلك - وقيل قام فيهم خطيباً فقال تلك العظيمة - وعن ابن عباس كلمته الاولى مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي وَالْآخِرَةُ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى - هو مصدر موكد كوعده الله وصبغة الله كأنه قيل نكل الله به [نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى] والنكال بمعنى التذليل كالسلام بمعنى التسليم يعني الإغراق في الدنيا والإحراق في الآخرة - وعن ابن عباس نكال كلمتيه الآخرة وهي قوله أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى والاولى وهي قوله مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي - وقيل كان بين الكلمتين اربعون سنة - وقيل عشرون * الخطاب لمذكرى البعث يعني انتم اصعب خلقاً وانشاء [أَمِ السَّمَاءُ] ثم بَيَّنَّ كَيْفَ خَلَقَهَا فَقَالَ [بَنَدْنَاهَا] ثم بَيَّنَّ الْبِنَاءَ فَقَالَ [رَفَعَ سَمَكَهَا] اي جعل مقدار ذهابها في سمت العلو مديداً رفيعاً مسيرة خمس مائة عام [فَسُوبَهَا] فعدّلَهَا مستوية ملساء ليس فيها تفاوت ولا فطور او فتمتها بما علم انها تنتم به واصلاحها من قولك سوى فلان امر فلان - غطش الليل واغطشه الله كقولك ظلم واظلمه ويقال ايضاً اغطش الليل كما يقال اظلم [وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا] وابرز ضوء شمسها يدل عليه قوله تعالى وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا يريد وضوؤها وقولهم وقت الضحى للوقت الذي تشرق فيه الشمس ويقوم سلطانها - وَأَضْيَفَ اللَّيْلَ وَالشَّمْسَ إِلَى السَّمَاءِ لَنَ اللَّيْلِ ظَلَمًا وَالشَّمْسُ هِيَ السَّرَاجُ الْمُنْقَبِ فِي جَوْهَا [مَاءَهَا] عيونها المتفجرة بالماء [وَمَرْعَاهَا] ورعيها وهو في الاصل موضع الرعي ونصب الارض والجبال باضمار دَحَى وَأَرْسَى وهو الاضمار على شريطة التفسير - وقراءهما الحسن مرفوعين على الابتداء - فَاَنْ قُلْتُ هَلَا ادخل حرف العطف على أَخْرَجَ - قُلْتُ فِيهِ وَجْهَان - اخذهما ان يكون معني دَحَاهَا بسطها ومهدّها للسكنى ثم فسر التمهيد بما لا بد منه في تأتي سكنها من تسوية امر المأكّل والمشرب وامكان القرار عليها والسكون باخراج الماء والمرعى وارساء الجبال واثباتها اوتاداً لها حتى تستقر وتستقر عليها - والثاني ان يكون أَخْرَجَ حالاً باضمار قد كقوله أَوْ جَاءَكُمْ حَصْرَتٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَإِذَا بَرَأْتُمُ النَّاسَ وَالْإِنْعَامَ وَاسْتَعِيرَ الرَّعِي لِلْإِنْسَانِ كما استعير الرّبع في قوله نَرْتَعِ وَنَلْعَبُ وَنَرْتَعِ مِنَ الرَّعِي ولهذا قيل دلّ الله سبحانه بذكر الماء والمرعى على عامة ما يرتفق به ويتمتع مما يخرج من الارض حتى الملح لانه من الماء [مَتَاعًا لَّكُمْ] فعّل ذلك تمديعاً لكم [وَالْإِنْعَامُ] لان منفعة ذلك التمهيد واصله اليوم والى انعامهم [الطَّامَّةُ] الداهية اللتي تطم على الداهي اي تعلو وتغلب وفي امثالهم جرى الوادي فطم على القرى وهي القيمة لطمومها على كل هائلة - وقيل هي النفخة الثانية - وقيل الساعة اللتي يساق فيها اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار - [يَوْمَ يَنْذَرُ] بدل من اِذَا جَاءَتْ يعني اذا رأى اعماله

فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَىٰ ۖ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَىٰ ۖ وَبُرْزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَىٰ ۖ ۝ فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ ۖ ۝
وَأَنزَلَ الْخُذُودَ الدُّنْيَا ۖ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۖ ۝ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَبَىٰ النَّفْسَ الْهَوَىٰ ۖ ۝
فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۖ ۝ بَسُّلُونَاكَ عَنِ السَّاعَةِ ۖ أَيَّانَ مُرْسَدُهَا ۖ ۝ فِيمَ أَنتَ مِنْ ذِكْرِنَا ۖ ۝ إِلَىٰ رَبِّكَ
مُنْتَهِيَا ۖ ۝ إِنَّمَا أَنتَ مُنذِرٌ مَّنْ يُخَشِدُهَا ۖ ۝ كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَتُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى ۖ ۝ ع

سورة الذرعت ٧٩
الجزء ٣٠
ع ٤

مدرسة في كتابه تذكرها وكان قد نسيها كقوله اخضعه الله ونسوة وما في ما سعى موصولة او مصدرية
[وَبُرْزَتِ] و اظهرت - و قرأ ابو نبيك وَبُرْزَتِ [لِمَنْ يَرَى] للرائين جميعا اي لكل احد يعني انها
تظهر اظمارا بيتا مكشونا يراها اهل الساهرة كلهم كقولهم قد بين الصبح لذي عينين يريدون لكل من له
بصر وهو مثل في الامر المكشف الذي لا يخفى على احد - و قرأ ابن مسعود لِمَنْ رَأَى - و قرأ عكرمة
لِمَنْ تَرَى و الضمير للبحيم كقوله إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ - و قيل لِمَنْ تَرَى يا مُحَمَّد [مَأْمًا] جواب فَاذَا
اي فَاذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ فان الامر كذلك والمعنى فان البحيم ما رآه كما تقول للرجل غُضَّ الطرف تريد
طوفك وليس الالف واللام بدلا من الاضافة ولكن لما علم ان الطاغى هو صاحب المأوى و انه لا يغض الرجل
طرف غيره تركت الاضافة ودخل حرف التعريف في المأوى و الطرف للتعريف لانها معروفة وهي فصل
او مبتدأ [وَنَبَى النَّفْسَ] الامارة بالسوء [عَنِ الْهَوَى] المردى وهو اتباع الشهوات و زجرها عنه و ضبطها
بالصبر و التوطين على ايثار الخير - و قيل الايتان نزلتا في ابي عزيز بن عمير و مصعب بن عمير و قد قتل
مصعب اخاه ابا عزيز يوم احد و قى رسول الله بنفسه حتى نفذت المشانص في جوفه [أَيَّانَ مُرْسَدُهَا] متى
ارساؤها اي اقامتها ارادوا متى يقيمها الله و يتبناها و يكرهها - و قيل أَيَّانَ مُنْتَهَاها و مستقرها كما ان مرسى
السفينة مستقرها حيث تنتهي اليه - [فِيمَ أَنتَ] في اي شيء انت من ان تذكر وقتها لهم و تعلمهم به يعني
ما انت من ذكرها لهم و تبين وقتها في شيء - و عن عائشة رضي الله عنها لم يزل رسول الله صلى الله
عليه و آله و سلم يذكر الساعة و يسأل عنها حتى نزلت فهو على هذا تعجب من كثرة ذكره لها كأنه فيل
في اي شغل و اهتمام انت من ذكرها و السؤال عنها و المعنى انهم يسألونك عنها فلحزمك على
جوابهم لانزال تذكرها و تسأل عنها ثم قال [إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهِيَا] اي منتهى علمها لم يؤت علمها احدا من
خلقه - و قيل فِيمَ انكار لسؤالهم اي فِيمَ هذا السؤال ثم قيل أَنتَ مِنْ ذِكْرِنَا اي ارسالك و انت خاتم
الانبياء و آخر الرسل المبعوث في نسمة الساعة ذكر من ذكرها و علامة من علاماتها فكفاهم بذلك دليلا على
دنوها و مشارفتها و وجوب الاستعداد لها و لا معنى لسؤالهم عنها [إِنَّمَا أَنتَ مُنذِرٌ مَّنْ يُخَشِدُهَا] اي لم
تبعث لتعلمهم بوقت الساعة اللتي لا نائدة لهم في علمه و انما بعثت لتنذر من احوالها من يكون اندارك
لطفاله في الخشية منها - و قرئ مُنذِرٌ بالتثنية وهو الاصل و الاضافة تخفيف و كلاهما يصلح للحال
و الاستقبال فاذا اريد الماضي فليس الا الاضافة كقولك هو منذر زيد امس - اي [كَانَهُمْ لَمْ يَلْبَتُوا] في الدنيا -

سورة عبس ٨٠ كلماتها سورة عبس مكية وهي الثمان و اربعون آية وفيها ركوع واحد وكذا الخ •

جزءها
٥٥٣

الجزء ٣٠

ع ٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَبَسَ وَتَوَلَّى ۖ اِنْ جَاءَهُ الْاَعْمَى ۚ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهٗ بُرِّئَ ۚ اَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرٰى ۚ اِمَّا مِنْ اِتْعَانِ ۚ

وقبل في القبور [الْعَشِيَّةَ اَوْ صُحُبًا] - فان قلت كيف صحت اضافة الضحى الى العشيّة - قلت لما بينهما من الملازمة لاجتماعهما في نهار واحد - فان قلت فهنا قيل اَلْاَعْمَى اَوْ صُحْبَى و ما فائدة الاضافة - قلت الدلالة على ان مدة لبثهم كانت لم تبلغ يوما كاملا و لكن ساعة منه عشيته او ضحاها فلما ترك اليوم اضافه الى عشيته فبوقوله لَمْ يَلْبَثُوا اِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْفُرْقَانِ كَانَ مِمَّنْ حَبَسَهُ اللَّهُ فِي الْقَبْرِ وَالْقِيَمَةُ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ قَدْ رُفِعَتْ مَكْتُوبَةٌ •

سورة عبس

اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابن أم مكتوم وأم مكتوم أم ايده واسمه عبد الله بن شريح بن مالك بن ربيعة القهري من بني عامر بن لؤي و عنده صناديد قبرش عتبة و شيبة ابنا ربيعة و ابو جبل بن هشام و العباس بن عبد المطلب و امية بن خلف و الوليد بن المغيرة يدعهم الى العظم رجاء ان يسلم باسلامهم فخيرهم فقال يا رسول الله اقرئني وعلمني مما علمك الله وكرر ذلك وهو لا يعلم تشامله بالقرم فكرر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قطعه لكلامه و عبس و اعرض عنه فنزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكرمه و يقول اذا رآه مرحبا بن عاتقني فيه ربي و يقول له هل لك من حاجة و استخلفه على المدينة مرتين - و قال انس رأيت يوم القادسية و عليه درع و له راية سوداء - و قرئ عَبَسَ بِالتَّشْدِيدِ لِلْمِبَالغة و نحوه كُلِّحٌ فِي كُلِّحٍ [اِنْ جَاءَهُ] منصوب بتوَلَّى او عَبَسَ عَلَى اخْتِلَافِ الْمَذْهَبِينَ و معناه عبس لَمَّا جَاءَهُ الْاَعْمَى و اعرض لذلك - و قرئ اَنْ جَاءَهُ يَمَزْتِينَ و بالف يذهبها و وقف على عَبَسَ وَتَوَلَّى ثُمَّ ابْدع على معنى اَلَا نَ جَاءَهُ الْاَعْمَى فَعَلَّ ذَلِكَ اِنْكَاراً عَلَيْهِ - و روي انه ما عبس بعدها في وجه تغير قط و لا تصدق لغني - و في الاخبار ما فطر منة ثم الاقبال عليه بالخطاب دليل على زيادة الانكار لمن يشكو الى الناس جانبا جنى عليه ثم يقبل على الجاني اذا حمى في الشكوى مولجبا بالتوبيخ و الزام الحجة و في ذكر الاعمى نحو من ذلك كانه يقول قد استحق عنده العيوس و الاعراض لانه اعمى و كان يجب ان يزيده لعباء تعظفا و تروفا و تقريبا و ترخييا و لقد تأدب الناس بادب الله في هذا تأدبا حسنا فقد روي عن مقيس الثوري رحمه الله ان الفقراء كانوا في مجلسه امراء [وَمَا يُدْرِيكَ] و اي شيء يجعلك داريا بحال هذا الاعمى [لَعَلَّهٗ بُرِّئَ] اي يظهر بما يتلقن من الشرائع من بعض اضرار الاتم [اَوْ يَذَّكَّرُ] او يتعظ [فَتَنْفَعَهُ] ذَكَرَكَ اي موعظتك و تكون له لطفاً في بعض الطاعات و المعاني

فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّقُ ۖ وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَزْكِي ۖ وَآمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى ۖ وَهُوَ يَخْشَى ۖ فَأَنْتَ عَنْهُ
تَلْبَسُ ۖ كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ۖ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ۖ فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ ۖ مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ۖ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ۖ كِرَامِ
بَرَّةٍ ۖ قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ۖ مِنْ أَمْرِ شَيْءٍ خَلَفَهُ ۖ مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ۖ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسِّرَهُ ۖ

سورة عبس ٨٠
الجزء ٣٠
ج ٤

انك لا تدري ما هو مترقب منه من تركك او تذكرك لما فرط ذلك منك - وقيل الضمير
في كَلَّمَهُ للكافر يعني انك طمعت في ان يتزكى بالاسلام او يذكر فيقرره الذكرى الى قبول الحق وما يدريك
ان ما طمعت فيه كائن - وقرئ مَتَنَفَعَهُ بالرفع عطفا على يَذْكُرْ - والنصب جوابا للعل كقوله تعالى فَاطَّاعَ
إِلَى إِلِهِ مُوسَى [تَصَدَّقْ] تتعرض بالاقبال عليه والمصاداة المعارضة - وقرئ تَصَدَّقْ بالتشديد بادغام التاء
في الصاد - وقرأ ابو جعفر تَصَدَّقْ بضم التاء ابي تعرض ومعناه يدعوك داع الى التصدي له من الحرص
والتهاكك على اسلامه وليس عليك بأس في ان لا يتزكى بالاسلام ان عليك الا البلاغ [يَسْعَى]
يسرع في طلب الخير [وَهُوَ يَخْشَى] الله او يخشى الكفار واذاهم في اتيانك - وقيل جاء وليس معه
قائد فهو يخشى الكثرة [تَلْبَسُ] تتشاغل من لهي عنه والتجلى وتلبس - وقرأ طلحة بن مصرف تَلْبَسُ -
وقرأ ابو جعفر تَلْبَسُ اي يلهيك شان الصناديد - فان قلت قوله فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّقْ - فَاَنْتَ عَنْهُ تَلْبَسُ كَانَ
فيه اختصاصا - قلت نعم ومعناه انكار التصدي والتلهي عليه اي مثلك خصوصا لا ينبغي ان يتصدى
للغني ويتلبس عن الفقير - [كَلَّا] ردع عن المعاتب عليه وعن معارضة مثله [إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ] اي موعظة
يجب الاتعاظ بها والعمل بموجبها [فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ] اي كان حاضرا له غير ناس وذكر الضمير لان التذكيرة
في معنى الذكر والوعظ [فِي صُحُفٍ] صفة للتذكيرة يعني انها مثبتة في صحف منسخة من اللوح
[مُّكْرَمَةٍ] عند الله [مَرْفُوعَةٍ] في السماء او مَرْفُوعَةٌ المقدار [مُّطَهَّرَةٍ] منزهة عن ايدي الشياطين لا يمسها
الا ايدي ملكة مطهرين [سَفَرَةٍ] كَتَبَتْ بكتبسخون الكتب من اللوح [بَرَّةٍ] أتقياء - وقيل هي صحف
الانبياء كقوله تعالى إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى - وقيل السفرة القراء - وقيل اصحاب رسول الله - [قُلِ
الْإِنْسَانُ] دعاء عليه وهي من اشنع دعواتهم لان القتل قصارى شوائب الدنيا وفنائها [مَا أَكْفَرَهُ] تعجب
من افراطه في كفران نعمة الله ولا ترى اسلوبا غلظ منه ولا احسن مسالا ادل على سخط ولا ابعد شوطا
في المذمة مع تقارب طرفيه ولا اجمع للائمة على قصر متذه ثم اخذ في وصف حاله من ابتداء حدوته
الى ان انتهى وما هو مغموور فيه من اصول النعم وفروعها وما هو غارز فيه رأسه من الكفر والغمط وقلة
الالتفات الى ما يتقلب فيه والى ما يجب عليه من القيام بالشكر [مِنْ أَمْرِ شَيْءٍ خَلَقَهُ] من امي
شيء حقير مهين خلقه - ثم بين ذلك الشيء بقوله [مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَفَهُ فَقَدَرَهُ] فبيانه لما يصلح له ويختص
به ونحوه وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا - نصب السبيل باضمار يسر وفسره بيسر والمعنى ثم سهل
سبيله وهو مخرجه من بطن امه - او السبيل الذي يختار سلوكه من طريقي الخير والشر باقداره وتمكينه

٨٠ سورة عبس
 الجز ٣٠
 ع ١٤
 ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ۖ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ۖ كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ ۖ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ۖ أَنَا صَبَّبْنَا
 الْمَاءَ صَبًّا ۖ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ۖ فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ۖ وَعَذْبًا رَقِصًا ۖ وَزَيْتُونًا كُنُفًا ۖ وَجَدَّائِقًا غُلْبًا ۖ وَفَاكِهَةً
 وَأَبًّا ۖ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِإِنْعَامِكُمْ ۖ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّخَّةُ ۖ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ۖ وَأُمُّهُ وَأَبْنَاهُ ۖ وَصَاحِبَتُهُ

كقوله أَنَا هَدَيْتُهُ السَّبِيلَ - وعن ابن عباس يبين له سبيل الخير والشر [فَأَقْبَرَهُ] فجعله ذا قبر يوارى فيه
 تكرمته له ولم يجعله مطروحا على وجه الأرض جزرا للسماع والطير كسائر الحيوان يقال قبر الميت إذا دفنه و
 اقبره الميت إذا امره أن يقبره ومكنه منه ومنه قول من قال للحجاج أَقْبَرْنَا صَالِحًا [أَنْشَرَهُ] أنشأه النشأة الأخرى -
 و قرئ نَشَرَهُ - [كَلَّا] ردح للانسان عما هو عليه [لَمَّا يَقْضِ] لم يقض بعد مع تطاول الزمان و امتداده من
 لدن آدم الى هذه الغاية [مَا أَمَرَهُ] الله حتى يخرج عن جميع اوامره يعني ان انسانا لم يخل من
 تقصير قط - ولما عُدَّ النعم في نفسه اتبعه ذكر النعم فيما يحتاج اليه فقال [فَلْيَنْظُرِ] الى مطعمه الذي
 يعيش به كيف دَبَرْنَا امرة - [أَنَا صَبَّبْنَا الْمَاءَ] يعني الغيث - قرئ بالكسر على الاستيفاف - وبالفتح
 على البدل من الطعام - و قرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما أَنِّي صَبَّبْنَا بِالْمَاءِ عَلَى مَعْنَى فَلْيَنْظُرِ
 الْإِنْسَانُ كيف صببنا الماء [شَقَقْنَا] من شق الأرض بالنبات - ويجوز ان يكون من شقها بالكزب على البقر
 واسند الشق الى نفسه اسناد الفعل الى السبب - و الحب كل ما حصد من نحو الحنطة والشعير وغيرهما -
 و الرَقِص الرطبة والمقصاب ارضه سمي بمصدر قَصَبه اذا قطعه لانه يقصب مرة بعد مرة [وَجَدَّائِقًا غُلْبًا]
 يحتمل - ان يجعل كل حديقة غُلْبَاء فيريد تكافئها وكثرة اشجارها وعظمها كما تقول حديقة ضخمة - وان يجعل
 شجرها غُلْبَاء اي عظاما غلاظا والاصل في الوصف بالغلب الرقاب فاستعير - قال عمرو بن معدى كرب * شعر *
 يمشي بها غُلْب الرقاب كأنهم * بَزَل كُسَيْنٍ مِنَ الْكُحَيْلِ جَلالاً * و الاب المرعى لانه يؤب اي يؤتم و ينتفع
 والاب والام اخوان - قال * شعر * جِذْمُنَا قَيْسٍ وَنَجْدُ دَارِنَا * ولنا الاب به والمكرع * وعن ابي بكر رضي الله
 عنه انه سئل عن الاب فقال اي سماء تظلني واي ارض تغلني اذا قلت في كذاب الله ما لا علم لي به -
 و عن عمر رضي الله عنه انه قرأ هذه الآية فقال كل هذا قد عرفنا فما الاب ثم رفض عصا كانت بيده
 وقال هذا لعمر الله التكلف وما عليك يا ابن ام عمر ان لا تدري ما الاب ثم قال اتبعوا ما تبين لكم
 من هذا الكتاب وما لا تدعوه - فان قلت فهذا يشبه النهي عن تتبع معاني القرآن والبحث عن مشكلاته -
 قلت لم يذهب الى ذلك ولكن القوم كانت اكبر همهم عاكفة على العمل و كان التشاغل بشي من
 العلم لا يعمل به تكلفا عندهم فاراد ان الآية مسوقة في الامتنان على الانسان بمطعمه واستدعاء شكره وقد
 علم من نصوص الآية ان الاب بعض ما انعم الله للانسان متاعا له او لانعامه فعليك بما هراهم من
 النهوض بالشكر لله على ما تبين لك ولم يشكل مما عُدَّ من نعمه ولا تشاغل عنه بطلب معنى الاب
 ومعرفة النبات الخاص الذي هو اسم له واكتف بالمعركة الجميلة الى ان تبين لك في غير هذا

سورة التكويد ٨١

الجزء ٦

ع ٥

حروفها
١٤٣٤

سورة التكويد عكيدة وهي تسع وعشرون آية *

كلماتها
١٠٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۖ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ۖ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۖ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ۖ وَإِذَا الْوُحُوشُ

الوقت ثم وصى الناس بان يجروا على هذا السنن فيما اشبه ذلك من مشكلات القرآن - يقال صبح لحديته مثل اصاخ له فوصفت النقيصة بالصاخة مجازا لان الناس يصتقون لها [يفر] منهم لاشتغاله بما هو مدنوع اليه ولعلمه انهم لا يغنون عنه شيئا - وبدأ بالاخ ثم بالابوين لانهما اقرب منه ثم بالصاحبة والبنين لانهم اقرب و احب كانه قيل يفر من اخيه بل من ابويه بل من صاحبتة وبنيه - وقيل يفر منهم حذرا من مطالبتهم بالتبعات يقول الاخ لم تواسني بمالك والابوان قصرت في برنا والصاحبة اطعمتني الحرام وفعلت وصنعت والبنون لم تعلموا ولم ترشدنا - وقيل اول من يفر من اخيه هابيل ومن ابويه ابراهيم ومن صاحبتة نوح ولوط ومن ابنه نوح [يغنيه] يكفيه في الاهتمام به - و ترى يغنيه اي يهيمه [مسفرة] مضيفة متهلة من اسفر الصبح اذا اضاء - وعن ابن عباس من قيام الليل لما روي في الحديث من كثر صلواته بالليل حسن وجهه بالينهار - وعن الضحاك من اثار الوضوء - وقيل من طول ما اغبرت في سبيل الله [غبرة] غبار تعلوها [قفرة] سواد كالدخان ولا ترى اوحش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه كما ترى من وجوه الزوج اذا اغبرت وكان الله عز وجل يجمع الى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الفجور الى الكفر - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة عبس وتولى جاء يوم القيمة ووجهه ضاحك مستبشر *

سورة التكويد

في التكويد وجهان - ان يكون من كورت العمامة اذا لففتها اي يلقف ضوءها لقا نيذهب انبساطه وانتشاره في الاناق وهي عبارة عن ازاليتها والذهاب بها لانها ما دامت باقية كان ضياءها منبسطا غير ملفوف او يكون لقاها عبارة عن رفعها لان الثوب اذا اريد رفعه نُفِت وطوي ونحوه قوله يوم نطوي السماء - وان يكون من طعنه فجرة وكورة اذا القاه اي تلقى وتطرح عن فلكها كما وصفت النجوم بالانكدار - فان قلت ارتفاع الشمس على الابتداء - او على الفاعلية - قلت بل على الفاعلية رافعها فعل مضمير يفسره كورت لان اذا تطلب الفعل لما فيه من معنى الشرط [انكدرت] انقضت - قال * ع * ابصر خردان فضاء فانكدر * ويروي في الشمس والنجوم انما تطرح في جهنم ليراها من عبدها كما قال انكم وما تعبدون من

حُشِرَتْ ۝ وَإِذَا النِّجَارُ تُجِثَ ۝ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ۝ وَإِذَا الْمَوْءُدَةُ سُئِلَتْ ۝ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ۝

دُونَ اللَّهِ خَصَبُ جَبَنِهِمْ [سُبِرَتْ] أَي عَنْ وَجْهِ الْأَرْضِ وَأُبْعِدَتْ - أَوْ سُبِرَتْ فِي الْجَوِّ تَسْدِيرَ السَّحَابِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَهِيَ تَمْرُ مَرَّ السَّحَابِ [الْعِشَارُ] فِي جَمْعِ عُشْرَاءٍ كَالنِّفَاسِ فِي جَمْعِ نَفَسَاءَ وَهِيَ اللَّيْلُ إِتَى عَلَى حَمْلِهَا عَشْرَةَ أَشْهُرٍ ثُمَّ هُوَ اسْمُهَا إِلَى أَنْ تَضَعَ لِتَمَامِ السَّنَةِ وَهِيَ نَفْسٌ مَا يَكُونُ عِنْدَ أَهْلِهَا وَاعِزُّهَا عَلَيْهِمْ [عَطِلَتْ] تَرُكْتُ مَسْئِلَةً مِمْلَةً - وَقِيلَ عَطَاها أَهْلُهَا عَنِ الْحَلَبِ وَالصَّرَّ لِشَتِّعَالِهِمْ بِنَفْسِهِمْ - وَقُرِئَ عَطِلَتْ بِالتَّخْفِيفِ [حُشِرَتْ] جُمِعَتْ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ - قَالَ قَتَادَةُ يَحْشُرُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الذُّبَابُ لِلْقَصَاصِ - وَقِيلَ إِذَا تُضَيَّ بَيْنَهَا رُدَّتْ تَرَابًا فَلَا يَبْقَى مِنْهَا إِلَّا مَا فِيعَ سُرُورٍ لِبَنِي آدَمَ وَاعْجَابٍ بِصُورَتِهِ كَالطَّائِرِ فِي نَجْرَةٍ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ حُشِرَهَا مَوْتُهَا يُقَالُ إِذَا احْجَفَتْ السَّنَةُ بِالنَّاسِ وَأَمْوَالِهِمْ حُشِرَتِ السَّنَةُ - وَقُرِئَ حُشِرَتْ بِالتَّشْدِيدِ - [تُجِثَتْ] - قُرِئَ بِالتَّخْفِيفِ - وَالتَّشْدِيدُ مِنْ سَجَرِ النَّخْلِ إِذَا مَلَأَتْهُ بِالنَّطْبِ أَيِ مَلَأَتْهُ وَفَجَّرَ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ حَتَّى يَعُودَ بِحَرٍّ وَاحِدًا - وَقِيلَ مَلَأَتْ نِيرَانًا تَضْطَرُّمُ لِلْعَذِيبِ أَهْلَ النَّارِ - وَعَنِ الْحَسَنِ يَذْهَبُ مَاءُهَا فَلَا يَبْقَى فِيهَا قَطْرَةٌ - [زُوِّجَتْ] قُرُنَتْ كُلُّ نَفْسٍ بِشَكْلِهَا - وَقِيلَ قُرُنَتْ الْأَرْوَاحُ بِالْجَسَادِ - وَقِيلَ بَكْتَبِهَا وَأَعْمَالِهَا - وَعَنِ الْحَسَنِ هُوَ كَقَوْلِهِ وَكَذَلِكَ أَرْوَاجًا ثَلَاثَةً - وَقِيلَ نَفُوسَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْحُزُورِ وَنَفُوسَ الْكَافِرِينَ بِالشَّيَاطِينِ - وَأَدُّ يَدُّ مَقْلُوبٍ مِنْ أَنْ يُوَدَّ إِذَا انْقَلَبَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يُوَدُّهُ حَفْظُهُمَا لِأَنَّهُ انْقَلَبَ بِالتَّرَابِ - كَانَ الرَّجُلُ إِذَا رُكِدَتْ لَهُ بَنَاتٌ وَارَادَ أَنْ يَسْتَحْيِيَهَا بِسَهْلِ جَبَّةٍ مِنْ صُوفٍ أَوْ شَعْرٍ تَرَعَى لَهُ الْأَبْلُ وَالْغَنَمُ فِي الْبَادِيَةِ وَأَنْ ارَادَ قَتْلَهَا تَرَكَهَا حَتَّى إِذَا كَانَتْ سِدَاسِيَةً فَيَقُولُ لَأَمِّيَا طَيِّبِيهَا وَزَيْنِيهَا حَتَّى إِذَا هَبَّ بِهَا إِلَى أَحْمَائِهَا وَقَدْ حَفَرَ لَهَا بَيْتًا فِي الصَّحْرَاءِ فَيُدْخِلُ بِنَا الْبَيْتَ فَيَقُولُ لَهَا انْظُرِي فِينَا ثُمَّ يَدْفَعُهَا مِنْ خَلْفِهَا وَيُيَسِّلُ عَلَيْهَا التُّرَابَ حَتَّى تَسْتَوِيَ الْبَيْتُ بِالْأَرْضِ - وَقِيلَ كَانَتْ الْحَامِلُ إِذَا اقْرَبَتْ حَفْرَةً فَتَنْخَضُصُ عَلَى رَأْسِ الْحَفْرَةِ فَإِذَا وَلَدَتْ بَنَاتًا رَمَتْ بِهَا فِي السَّفْرِ وَانْ وَلَدَتْ ابْنًا حَبَسَتْهُ - فَإِنْ قَلَّتْ مَا حَمَلَتْ عَلَى رَأْسِ الْبَنَاتِ - قَلَّتِ الْخُوفُ مِنَ لِحْوَاقِ الْعَارِ بِهِنَّ مِنَ الْجَلْبِ أَوْ الْخُوفُ مِنَ الْأَمَلِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ وَكَانُوا يَقُولُونَ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتَنَزَّلُونَ فِي الْبَنَاتِ فَالْحَقُّوهُنَّ بِهِنَّ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِنَّ - وَصَعْصَعَةُ بِنِ نَاجِيَةٍ مِمَّنْ مَنَعَ الْوَأْدَ فِيهِ انْتَحَرَ الْفَرَزْدَقُ فِي قَوْلِهِ * شَعْرٌ * وَمِنَا الَّذِي مَنَعَ الْوَأْدَاتِ * نَاحِيَا الْوَيْدِ فَلَمْ تُؤَدَّ * فَإِنْ قَلَّتْ فَمَا مَعْنَى سُؤَالِ الْمَوْءُدَةِ عَنْ ذَنْبِهَا الَّذِي قَتَلَتْ بِهِ وَهَلَا سَأَلَ الْوَأْدَ عَنْ مَوْجِبِ قَتْلِهِ لَهَا - قَالَتْ سُؤَالُهَا وَجَوَابُهَا تَبْكِيتٌ لِقَاتِلِهَا نَحْوُ التَّبْكِيتِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَعِيسَى ءَأَتَتْ قُلَّتْ لِلنَّاسِ إِلَى قَوْلِهِ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ - وَقُرِئَ سَأَلَتْ أَيِ خَاصَمَتٍ عَنْ نَفْسِهَا وَسَأَلَتْ اللَّهُ أَوْ قَاتِلَهَا وَإِنَّمَا قِيلَ [قُتِلَتْ] بَدَاءَ عَلَى أَنَّ الْكَلَامَ أَخْبَارٌ عَنَّا وَلَوْ حَكِي عَلَى مَا خَوَّطِيَتْ بِهِ حِينَ سُئِلَتْ لَقِيلَ قُتِلَتْ أَوْ كَلَامُهَا حِينَ سَأَلَتْ لَقِيلَ قُتِلَتْ - وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قُتِلَتْ عَلَى الْحَاكِمَةِ - وَقُرِئَ قُتِلَتْ بِالتَّشْدِيدِ وَفِيهِ دَلِيلٌ بَيِّنٌ عَلَى أَنَّ إِطْفَالَ الْمُشْرِكِينَ لَا يَعْذَرُونَ وَ عَلَى أَنَّ التَّعْذِيبَ

وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ۖ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ۖ وَإِذَا النُّجُومُ سُعِرَتْ ۖ وَإِذَا الْجِبَّةُ أُلْفَتْ ۖ عَلِمْتَ نَفْسٌ
مَا أَحْضَرْتَ ۖ فَلَا أَفْسِمَ بِالْخُدُوسِ ۖ الْجَوَارِ الْكُنُوسِ ۖ وَالْيَلِيلُ إِذَا عَسْعَسَ ۖ وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ ۖ إِنَّهُ

لا يستحقّ إلا بالذنوب وإذا بكت الله الكافرين ببراءة المؤددة من الذنوب فما اقبح به وهو الذي لا يظلم
مذقال ذرة ان يكر عليها بعد هذا التبكيت فيفعل بها ما تنسى عنده فعل الميكت من العذاب السرمند -
وعن ابن عباس رضي الله عنه انه سئل عن ذاك فاحتج بهذه الآية [نُشِرَتْ] - قرئ بالتخفيف -
والتشديد يريد صف الأعمال تطوى صحيفة الانسان عند موته ثم تنشر اذا حوسب - وعن قتادة
صحيفةك يا ابن آدم تطوى على عملك ثم تنشر يوم القيمة فلينظر رجل ما يملأ في صحيفته - وعن
عمر رضي الله عنه انه كان اذا قرأها قال اليك يساق الامريا ابن آدم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
انه قال يحشر الناس عراة حفاة فقال ام سلمة كيف بالنساء فقال شغل الناس يا ام سلمة قالت وما
شغلهم قال نشر الصحف فيها مثاقيل الذر ومثاقيل الخردل - ويجوز ان يراد نُشِرَتْ بين اصحابها اي
فرقت بينهم - وعن مرثد بن وداعة اذا كان يوم القيمة تطايرت الصحف من تحت العرش فتقع صحيفة
المؤمن في بده في جنة عالية وتقع صحيفة الكافر في يده في سموم وحميم اي مكتوب فيها ذلك وهي
صحف غير صف الأعمال [كُشِطَتْ] كُشِفَتْ وأزيلت كما يكشط الاهداب عن الذبيحة والغطاء عن الشيء - وقرأ
ابن مسعود مُشِطَتْ واعتقاب الكاف والقاف كثير يقال لبكت الثريد ولبقته والكافور والقافور - سُعِرَتْ
أوقدت إيقاداً شديداً - وقرئ [سُعِرَتْ] بالتشديد للمبالغة - قيل سَعَرَهَا غضب الله وخطايا بني آدم
[أُلْفَتْ] أدليت من المتقين كقوله وَأُلْفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ - قيل هذه اثنتا عشرة خصلة ست
منها في الدنيا وست في الآخرة - وعلمت هو عامل النصب في إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وفيما عطف عليه -
فإن قلت كل نفس تعلم ما أحضرت كقوله يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا لا نفس
واحدة فما معنى قوله [عَلِمْتَ نَفْسٌ] - قلت هو من عكس كلامهم الذي يقصدون به الافراط فيما يعكس
عنه ومنه قوله عز وجل رَبِّمَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ومعناه معنى كم وبلغ منه - وقول القائل * ع *
قد اترك القرن مصفراً انامله * وتقول لبعض قواد العساكر كم عندك من الفرسان فيقول رب فارس عندي اولا تعدم
عندي فارساً وعنده المقانب وقصده بذلك التماذي في تكثير فرسانه ولكنه اراد اظهار براءته من التزبد وانه
ممن يقلل كثير ما عنده فضلاً ان يتزبد فجاء بلفظ التقليل ففهم منه معنى الكثرة على الصحة واليقين -
وعن ابن مسعود ان قارئاً قرأها عنده فلما باغ علمت نفس مَّا أَحْضَرْتَ قال وا انقطاع ظهريه - الخُدُوس
الرواجع بيننا ترى النجم في آخر البرج اذا كثر راجعاً الى اوله - والجواري السيارة - والكُنُوس الغيب
من كُنُوس الوحشي اذا دخل كناسه - قيل هي الداراي الخمسة بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري
تجري مع الشمس والقمر فترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس فخنوسها رجوعها وكنوسها اختفائها

سورة التکویر ٨١
الجزء ٣٠
ع ٥
الربع

لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ﴿ وَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْئِقِ الْمُبِينِ ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴿ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿ فَإِنْ تَذَهَبُونَ ﴿ أَنْ هُوَ

تحت ضوء الشمس - وقيل هي جميع الكواكب تخنس بالنهار فتغيب عن العيون وتكنس بالليل اي تطع في اماكنها كالوحش في كنسها - عَسَّسَ الليل وسعسع اذا ادبر - قال العجاج * شعر * حتى اذا الصبح لها تنفسا * وانجاب عنها ليلها وعَسَّسَا * وقيل عسَّس اذا اقبل ظلامه - فان قلت ما معنى تنفس الصبح - قلت اذا اقبل الصبح اقبل باقباله روح ونسيم فجعل ذلك نفسا له على المجاز وقيل تنفس الصبح [إِنَّهُ] الضمير للقرآن [رَسُولٍ كَرِيمٍ] هو جبرئيل صلوات الله عليه [ذِي قُوَّةٍ] كقوله شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ لَمَّا كَانَتْ حَالُ الْمَكَاةِ عَلَى حَسَبِ حَالِ الْإِمْكَنِ قَالَ [عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ] ليدل على عظم منزلته ومكانته [ثُمَّ] إشارة الى الطرف المذكور اعني عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ على انه عند الله مطاع في ملكته المقربين يصدر عن امره و يرجعون الى رأيه - و قرئ ثُمَّ تعظيما للامانة و بيانا لانها افضل صفاته المعدودة [وَمَا صَاحِبُكُمْ] يعني مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ [بِمَجْنُونٍ] كما تبينه الكفرة وناهيك بهذا دليلا على جلاله مكان جبرئيل عليه السلام وفضله على الملكة ومباينة منزلته لمنزلة افضل الانس مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اذا وازنت بين الذكرين حين قرن بينهما وقيست بين قوله إِنَّهُ لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ وبين قوله وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ - [وَقَدْ رَآهُ] ولقد رأى رسول الله جبرئيل [بِالْأَفْئِقِ الْمُبِينِ] بمطلع الشمس الاعلى [وَمَا هُوَ] وما مُحَمَّدٌ - [عَلَى] ما يخبره من [الْغَيْبِ] من رؤية جبرئيل والوحي اليه وغير ذلك - بِظَنِّينَ بِمَنَّهُمْ مِنَ الظَّنِّ وهي التهمة - و قرئ [بِضَنِينٍ] من الضن وهو البخل اي لا يبخل بالوحي فيزوي بعضه غير مبلغه او يسأل تعليمه فلا يعلمه هو في مصحف عبد الله بالطاء وفي مصحف أبي بالضاد وكان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يقرأ بهما واتقان الفصل بين الضاد والطاء واجب و معرفة مخرجيهما مما لا بد منه للقاري فان اكثر العجم لا يفرقون بين الحرفين وان فرقوا ففرقا غير صواب و بينهما بون بعيد فان مخرج الضاد من اصل خافة اللسان وما يليها من الاضراس من يمين اللسان او يساره وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه اضبط يعمل بكلتا يديه وكان يُخرج الضاد من جانبي لسانه وهي احد الاحرف الشجرية اخت الجيم والشين واما الطاء فمخرجها من طرف اللسان و اصل الثنايا العلى وهي احد الاحرف الدوئية اخت الذال والذاء ولو استوى الحرفان لَمَا ثبت في هذه الكلمة قراءتان اثنتان واختلاف بين جبلين من جبال العلم والقراءة وَلَمَّا اختلف المعنى والاشتقاق والتركيب - فان قلت فان وضع المصلي احد الحرفين مكان صاحبه - قلت هو كوضع الذال مكان الجيم والياء مكان الشين لان التفارقت بين الضاد والطاء كالتفارقت بين اخواتهما [وَمَا هُوَ] وما القرآن [بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ] اي بقول بعض المستترقة للسمع و توجيههم الى اربابهم من

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ۖ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَدَرَتْ ۖ وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ۖ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ۖ عَلِمَتْ نَفْسٌ

الْكَهْنَةُ [فَاَيْنَ تَذْهَبُونَ] استضلال لهم كما يقال لتارك الجادة اعتسافا او ذهابا في بُنَيَات الطريق ابن تذهب متل متل حالهم بحاله في تركهم الحق وعدولهم عنه الى الباطل [لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ] بدل من لِلْعَالَمِينَ و انما ابدلوا منهم لان الذين شاؤوا الاستقامة بالدخول في الاسلام هم المتفجعون بالذكر فكأنه لم يوعظ به غيرهم وان كانوا موعوظين جميعا [وَمَا تَسْأَلُونَ] الاستقامة يا من يشاءها الا بتوفيق الله و لطفه - او وَمَا تَسْأَلُونَهَا انتم يا من لا بشاؤنها الا بقدر الله و الجأته - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة اذا الشمس كُوِّرَتْ اعانة الله ان يفضحه حين تنشر صديقه .

سورة الانفطار

[انْفَطَرَتْ] انشقت - [فُجِّرَتْ] فتج بعضها الى بعض فاختلط العذب بالمالح و زال البرزخ الذي بينهما وصارت البحار بخرا واحدا - و روي ان الارض تنشف الماء بعد امتلاء البحار فتصير مستوية و هو معنى التسجير عند الحسن - و قرئ فُجِّرَتْ بالتخفيف - و قرأ مجاهد [فُجِّرَتْ] على البذاء للفاعل و التخفيف بمعنى بَعَثَ لزوال البرزخ نظرا الى قوله تعالى لا يَبْغِيَنَّ لَكَ الْبَغْيِ و الفجور اخوان [بُعْثِرَتْ] بُعْثِرَ و بُخْثِرَ بمعنى و هما مركبان من البعث و البحث مع راء مضمومة اليهما و المعنى بُكِّدَتْ و اخرج موتاهما - و قيل لبراءة المبعثرة لانها بُعْثِرَتْ اسرار المنافقين - فان قلت ما معنى قوله [مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ] و كيف طابق الوصف بالكرم انكار الافتقار به و انما يغتر بالكرم كما يروي عن علي رضي الله عنه انه صيغ بسلام له كرات فلم يلبه نظرا فاذا هو بالباب فقال له ما لك لم تجبني قال لثقتي بحلمك و اماني من عقوبتك فاستحسن جوابه و اعتقه - وقالوا من كرم الرجل سوء ادب غلمانه - قلت معناه ان حق الانسان ان لا يغتر بتكريم الله عليه حيث خلقه حيا ليذفعه و بتفضله عليه بذلك حتى يطمع بعد ما مكنه و كلفه فعصى و كفر النعمة المتفضل بها ان يتفضل عليه بالثواب و طرح العقاب اغترارا بالتفضل الاول فانه منكور خارج من حد الحكمة ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم لما تلاها غرة جهله - و قال عمر رضي الله عنه غرة حمقه و جهله - و قال الحسن غرة و الله شيطانه الخبيث اي زَنَ له المعاصي و قال له افعل ما شئت فرتك الكريم الذي تفضل عليك بما تفضل به اولاً و هو متفضل عليك اخرا حتى رطه - و قيل للفضيل بن عياض رحمه الله ان اناك الله يوم القيمة ؛ قال لك ما غرك بربك الكريم ماذا تقول قال اقول

سورة الانفطار ٨٢
الجزء ٣٠
ع ٤
مَا قَدَّمْتُ وَآخَرْتُ ۖ يَٰٓأَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ۖ ۝ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّدَكَ فَعَدَّكَ ۖ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ۖ ۝ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالذِّينِ ۖ ۝ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۖ كَرَامًا كَاتِبِينَ ۖ ۝ يَعْلَمُونَ مَا تَعْمَلُونَ ۖ ۝ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۖ ۝ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ۖ ۝ يُصَلُّونَهَا يَوْمَ الذِّينِ ۖ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ۖ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ

غَرَّنِي ستورك المرحاة وهذا على سبيل الاعتراف بالخطاء في الاعتذار بالستر وليس باعتذار كما يظنه الطماع ويطن به فُصاص الحشوية ويرون عن ائمتهم - انما قال بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ دون سائر صفاته ليلقن عبده الجواب حتى يقول غَرَّنِي كرم الكريم - وقراءة سعيد بن جبير مَا غَرَّبَكَ اِمَّا عَلَى التَّعَجُّبِ وَاِمَّا عَلَى الاستفهام من قولك غَرَّ الرَّجُلُ فهُوَ غَارَ اِذَا غَفَلَ مِنْ قَوْلِكَ يَتَّبِعُهُمُ الْعَذَرُ وَهُمْ غَارُونَ وَاشْرَهْ غَيْرُهُ جَعَلَهُ غَارًا [فَسَوَّدَكَ] فَجَعَلَكَ سَوْدًا سَالِمَ الْأَعْضَاءِ - فَعَدَّكَ فَصَيَّرَكَ مَعْدَلًا مَتَنَاسِبَ الْخَالِقِ مِنْ غَيْرِ تَفَارَتْ فِيهِ نِلَمْ يَجْعَلُ أَحَدِي الْيَدَيْنِ اطول وَا أَحَدِي الْعَيْنَيْنِ اوسع وَا بَعْضُ الْأَعْضَاءِ اَبْيَضُ وَبَعْضُهَا اسود وَا بَعْضُ الشَّعْرِ فَاَحْمًا وَبَعْضُهُ اشقر - او جَعَلَكَ مَعْدَلُ الْخَلْقِ تَمْشِي قَائِمًا لَا كَالْبَهَائِمِ - وَ قَرِئَ [فَعَدَّكَ] بِالْخَفِيفِ وَ فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا اِنْ يَكُونُ بِمَعْنَى الْمَشْدُونِ اَيِ عَدَلُ بَعْضُ أَعْضَائِكَ بِبَعْضٍ حَتَّى اعْتَدَلَتْ - وَ الثَّانِي فَعَدَّكَ فَصَرَّفَكَ يَقَالُ عَدَلَهُ عَنِ الطَّرِيقِ يَعْنِي فَعَدَّكَ عَنِ خَلْقَةٍ غَيْرِكَ وَخَلَقَكَ خَلْقَةً حَسَنَةً مَفَارَقَةً لِسَائِرِ الْخَلْقِ - او فَعَدَّكَ اِلَى بَعْضِ الْأَشْكَالِ وَ الْهَيْئَاتِ - مَا فِي [مَا شَاءَ] مَزِيدَةٌ اَيِ رَكَّبَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ اقْتَضَتْهَا مَشِيئَتُهُ وَحُكْمَتُهُ مِنْ الصُّورِ الْمُخْتَلِفَةِ فِي الْحَسَنِ وَ الْقُبْحِ وَ الطُّوْلِ وَ الْقَصْرِ وَ الذِّكُورَةِ وَ الْأُنثَوَةِ وَ الشَّبهِ بِبَعْضِ الْأَقْرَابِ وَ خِلَافِ الشَّبهِ - فَانْ قُلْتَ هَلَّا عَطَفْتَ هَذِهِ الْجُمْلَةَ كَمَا عَطَفَ مَا قَبْلَهَا - قُلْتَ لَانْهَا بَيَانٌ لَعَدَّكَ - فَانْ قُلْتَ بِمِ تَعْلُقُ الْجَارَ - قُلْتَ يَجُوزُ اِنْ يَتَعْلَقُ بِرَكَّبَكَ عَلَى مَعْنَى وَضَعَكَ فِي بَعْضِ الصُّورِ وَ مَتَذَكُّ فِيهِ - وَ بِمَحْذُوفٍ اَيِ رَكَّبَكَ حَاصِلًا فِي بَعْضِ الصُّورِ وَ مَحَلَّةِ النِّصَبِ عَلَى الْحَالِ اِنْ عُلِّقَ بِمَحْذُوفٍ - وَ يَجُوزُ اِنْ يَتَعْلَقُ بِعَدَّكَ وَ يَكُونُ فِي أَيِّ مَعْنَى التَّعَجُّبِ اَيِ فَعَدَّكَ فِي صُورَةٍ عَجِيبَةٍ ثُمَّ قَالَ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ اَيِ رَكَّبَكَ مَا شَاءَ مِنَ التَّرَاكِيِبِ يَعْنِي تَرْكِيبًا حَسَنًا [كَلَّا] ارْتَدَّ عَوَا عَنْ الْاِغْتِرَارِ بِكُورِ اللَّهِ وَ التَّسَلُّقِ بِهِ وَهُوَ مُوجِبُ الشُّكْرِ وَ الطَّاعَةِ اِلَى عَكْسِهِمَا الَّذِي هُوَ الْكُفْرُ وَ الْمَعْصِيَةُ ثُمَّ قَالَ [بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالذِّينِ] اَصْلًا وَهُوَ الْجَزَاءُ - اَوْ دِينَ الْاِسْلَامِ فَلَا تَصْدَقُونَ ثَوَابًا وَ لَا عِقَابًا وَهُوَ شَرٌّ مِنَ الطَّمَعِ الْمَذْكُورِ [وَ اِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ] تَحْقِيقٌ لَمَا يَكْتَبُونَ بِهِ مِنَ الْجَزَاءِ يَعْنِي اَنْكُمْ تَكْتَبُونَ بِالْجَزَاءِ وَ الْكَاتِبُونَ يَكْتَبُونَ عَلَيْكُمْ اَعْمَالَكُمْ لِتَجَازَا بِهَا - وَ فِي تَعْظِيمِ الْكُتُبَةِ بِالثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ تَعْظِيمٌ لَامِرِ الْجَزَاءِ وَ اِنَّهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ جَلَائِلِ الْأُمُورِ وَ لَوْلَا ذَلِكَ لَمَا وَكَّلَ بِضَبْطِ مَا يَحْسَبُ عَلَيْهِ وَ يَجَازِي بِهِ الْمَلَائِكَةُ الْكَرَامَ الْحَفَظَةَ الْكُتُبَةَ وَ فِيهِ اِنْذَارٌ وَ تَهْوِيلٌ وَ تَشْوِيرٌ لِلْعَصَاةِ وَ لَطْفٌ لِلْمُؤْمِنِينَ - وَ عَنِ الْفَضِيلِ اِنَّهُ كَانَ اِذَا قَرَأَهَا قَالَ مَا اَشْهَدَا مِنْ آيَةٍ عَلَى الْغَافِلِينَ [وَ مَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ] كَقَوْلِهِ وَ مَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا - وَ يَجُوزُ اِنْ يَرَادُ يَصْلُونَ النَّارَ يَوْمَ الذِّينِ وَ مَا يَغِيْبُونَ عَنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ يَعْنِي فِي قُبُورِهِمْ - وَ قِيلَ اخْبَرَ اللَّهُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ اِنْ لَابَنُ آدَمَ ثَلَاثَ حَالَاتٍ - حَالُ الْحَيَاةِ الَّذِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ذِيلُ تِلْمِطَفِّينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۝ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ۝ أَلَا يَظُنُّ

يُحْفَظُ فِيهَا عَمَلُهُ - وَحَالُ الْآخِرَةِ اللَّتِي يَجَازِي فِيهَا - وَحَالُ الْبَرَزَخِ وَهُوَ قَوْلُهُ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ يَعْنِي أَنَّ
أَمْرِيومَ الدِّينِ بِحَيْثُ لَا يُدْرِكُ دَرَايَةً دَارِ كُنْهِهِ فِي الْهَوْلِ وَالشَّدَةِ وَكَيْفَ مَا تَصَوَّرْتَهُ فَهُوَ فَوْقَ ذَلِكَ وَ
عَلَى أَضْعَافِهِ وَالتَّكْرِيرُ لِرِزَادَةِ التَّجْوِيلِ ثُمَّ أَجْمَلَ الْقَوْلَ فِي رَصْفِهِ فَقَالَ [يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ أَنْفُسَ شَيْئًا] أَيْ
لَا تَسْتَطِيعُ دُعَاءَ عَنَّا وَلَا نَفْعًا لَنَا بِوَجْهِهِ وَلَا أَمْرًا لِلَّهِ وَحْدَهُ - مِنْ رَفَعِ فَعَالٍ الْبَدَلِ مِنْ يَوْمِ الدِّينِ أَوْ عَلَى
هُوَ يَوْمٌ لَا تَمْلِكُ - وَمِنْ نَصَبِ فِعْلاً مَارِ يَدَانُونَ لَأَنَّ الدِّينَ يَدُلُّ عَلَيْهِ أَوْ بِأَضْمَارِ أَذْكَرَ - وَبِحُجُوزِ أَنْ يَفْتَحَ لِأَضَافَتِهِ إِلَى
غَيْرِ مُتَمَكِّنٍ وَهُوَ فِي مَحَلِّ الرَّفْعِ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ كَتَبَ
اللَّهُ لَهُ بِعَدَدِ كُلِّ قَطْرَةٍ مِنَ السَّمَاءِ حَسَنَةً وَبَعْدَ كُلِّ قَدْرٍ حَسَنَةً *

سورة التطفيف

التَّطْفِيفُ الْبُخْسُ فِي الْكِيلِ وَالْوِزْنِ لِأَنَّ مَا يَبْخُسُ شَيْءٌ طَفِيفٌ حَقِيرٌ - وَرَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فُدِمَ الْمَدِينَةُ وَكَانُوا مِنْ أَخْبَثِ النَّاسِ كَيْلًا فَزُلَّتْ فَاحْسَنُوا الْكِيلَ - وَقِيلَ قَدِمَهَا
وَبِهَا رَجُلٌ يَعْرِفُ بِأَبِي جُهَيْنَةَ وَمَعَهُ صَاعَانِ يَكِيلُ بِأَحَدِهِمَا وَيَكْتَالُ بِالْآخَرِ - وَقِيلَ كَانَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ تِجَارًا
يُطْفِقُونَ وَكَانَتْ بَيَاعَاتُهُمُ الْمُنَابَذَةُ وَالْمَلَامَسَةُ وَالْمُخَاطَرَةُ فَزُلَّتْ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ فَقَرَأَهَا عَلَيْهِمْ وَقَالَ خُمُسٌ بِخُمُسٍ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا خُمُسٌ بِخُمُسٍ قَالَ - مَا نَقَضَ قَوْمُ الْعَهْدِ
إِلَّا سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عَذَابَهُمْ - وَمَا حَكَمُوا بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَّا أَنْشَأَ فِيهِمُ الْفَقْرَ - وَمَا ظَهَرَتْ فِيهِمُ الْفَاحِشَةُ إِلَّا فَنَسَا
فِيهِمُ الْمَوْتَ - وَلَا طَفَقُوا الْكِيلَ إِلَّا مَنَعُوا الذُّبَابَ وَأَخَذُوا بِالسِّنِينَ - وَلَا مَنَعُوا الزُّكُوتَ إِلَّا حَبَسَ عَنْهُمْ الْقَطَرُ -
وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ مَرَّ بِرَجُلٍ يَزْنُ الزَّعْفَرَانَ وَقَدْ أَرَجَحَ فَقَالَ لَهُ أَتِمِ الْوِزْنَ بِالْقِسْطِ ثُمَّ أَرَجَحْ بَعْدَ ذَلِكَ
مَا شِئْتَ كَأَنَّهُ أَمْرَةٌ بِالتَّسْوِيَةِ أَوَّلًا لِيَعْتَادَهَا وَيَفْصَلَ الْوَاجِبَ مِنَ النَّقْلِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّكُمْ مَعَشَرَ
الْأَعَاجِمِ وَلَيْتُمْ أَمْرَيْنِ بَيْنَهُمَا هَاكُمُ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الْمِكْيَالُ وَالْمِيزَانُ وَخَصَّ الْأَعَاجِمَ لِأَنَّهُمْ يَجْمَعُونَ الْكِيلَ وَالْوِزْنَ
جَمِيعًا وَكَانَا مَفْرُقَيْنِ فِي الْحَرَمَيْنِ كَانَ أَهْلُ مَكَّةَ يَزْنُونَ وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ يَكِيلُونَ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَمُرُّ
بِالْبَائِعِ فَيَقُولُ أَتَى اللَّهَ وَأَرَفَ الْكِيلَ فَإِنَّ الْمَطْفِقِينَ يُوقِفُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِعَظَمَةِ الرَّحْمَنِ حَتَّى أَنْ الْعَرَقُ
كَيْلُجَهُمْ - وَعَنْ عِكْرَمَةَ أَشْهَدُ أَنَّ كُلَّ كَيْتَالٍ وَزَّانٍ فِي النَّارِ فَقِيلَ لَهُ إِنَّ ابْنَكَ كَيْتَالٌ أَوْ زَّانٌ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّهُ
فِي النَّارِ - وَعَنْ أَبِي لَا تَلْتَمِسِ الْحَوَائِجَ مِنْ رِزْقِهِ فِي رُؤُسِ الْمَكَائِيلِ وَالسُّنَنِ الْمَوَازِينِ لَمَّا كَانَ اكْتِيَالَهُمْ مِنْ

أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿١﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢﴾ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣﴾ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْغِيَارِ فِي سِجِّينَ ﴿٤﴾

الناس اكثيالا ينصرهم ويحامل فيه عليهم ابدال على مكان من للدلالة على ذلك - ويجوز ان يتعلق على يستوثقون وتقدم المفعول على الفعل لافادة الخصوصية اي يستوثقون على الناس خاصة فاما انفسهم فيستوثقون ليا - وقال الفراء من وعلى يعتقبان في هذا الموضع لانه حق عليه فاذا قال اكلت عليك فكأنه قال اخذت ما عليك واذا قال اكلت منك فكقوله استوفيت منك والضمير في [كَانُوهُمْ أَوْزَنُوهُمْ] ضمير منصوب راجع الى الناس وفيه وجهان - ان يراد كالوا لهم او وزنوا لهم فحذف الجار وأصل الفعل - كما قال - شعر • ولقد جفيتك كموًا وعساقلًا • ونقد نبيتك عن بذات الثبر • والحريص يصيدك لا الجوان بمعنى جئت لك ويصيد لك - وان يكون على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه والمضاف هو المكيل او الموزن ولا يصح ان يكون ضميرا مرفوعا للمطققين لان الكلام يخرج به الى نظم فاسد وذلك ان المعنى اذا اخذوا من الناس استوفوا واذا أعطوهم اخسروا وان جعلت الضمير للمطققين انقلب الى قولك اذا اخذوا من الناس استوفوا واذا تولوا الكيل والوزن هم على الخصوص اخسروا وهو كلام متناثر لان الحديث واقع في الفعل لا في المباشر والتعلق في ابطائه بخط المصحف وان الالف اللتي تكتب بعد وار الجمع غير ثابتة فيه ريكك لان خط المصحف لم يراع في كثير منه حد المصطلح عليه في علم الخط على اني رأيت في الكتب المخطوطة بايدي الائمة المتقنين هذه الالف مرفوضة لكونها غير ثابتة في اللفظ والمعنى جميعا لان الوار وحدها معطية معنى الجمع وانما كتبت هذه الالف تفرقة بين وار الجمع وغيرها في نحو قولك هم لم يدعوا وهو يدعو فمن لم يثبتها قال المعنى كاف في التفرقة بينهما - وعن عيسى بن عمرو حمزة انهما كانا يرتكبان ذاك اي يجعلان الضميرين للمطققين ويقفان عند الواوين وقيقة يبينان بها ما ارادا - فان قلت هلا قيل او اتزنوا كما قيل أَوْزَنُوهُمْ - قلت كان المطققين كانوا لا يأخذون ما يكال ووزن الا بالمكئيل دون الموازين لتمكينهم بالاكئيل من الاستيقاء والسرقة لانهم يدعدعون ويحتالون في الملاء واذا اعطوا كانوا ووزنوا لتمكينهم من البخس في النوعين جميعا [يُخْسِرُونَ] ينقصون يقال خسر الميزان وخسره [أَلَا يَظُنُّ] انكار وتعجب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف كأنهم لا يخطرورن ببالهم ولا يخشون تخميننا [أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ] ومحاسبون على مقدار الذرة والخردلة - وعن قتادة اوف يا ابن آدم كما تحب ان يوفى لك واعدل كما تحب ان يعدل لك - وعن الفضيل بخس الميزان سواد الوجه يوم القيامة - وعن عبد الماك بن مروان ان اعرابيا قال له لقد سمعت ما قال الله في المطققين اران بذلك ان المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به فما ظنك بنفسك وانت تأخذ اموال المسلمين بلا كيل ولا وزن وفي هذا الانكار والتعجب وكلمة الظن ووصف اليوم بالعظم وقِيَام الناس فيه لله خاضعين وصفه ذاته رب العالمين بيان بليغ لعظم الذنب وتعاظم الائم في

وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِّينٌ ﴿١﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٢﴾ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣﴾ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيِّوْمَ الدِّينِ ﴿٤﴾ وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴿٥﴾ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦﴾ كَلَّا بَلْ سَكَنَ رَأْنَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٧﴾ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحْجُورُونَ ﴿٨﴾ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿٩﴾ ثُمَّ يُقَالُ هَٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١٠﴾ كَلَّا إِنَّ

سورة التطفيف ٨٣
الجزء ٣٠
ع ٧

التطفيف وفيدما كان في مثل حالة من الحيف وترك القيام بالقسط والعمل على السوية والعدل في كل اخذ واعطاء بل في كل قول وعمل - وقيل الظن بمعنى اليقين والوجه ما ذكر - ونصب [يَوْمَ يَقُومُ] به دعوتون - وقرئ بالجر بدلا من يَوْمَ عَظِيمٍ - وعن ابن عمر انه قرأ هذه السورة فلما بلغ قوله يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ بكى نحيبا وامتنع من قراءة ما بعده [كَلَّا] ردهم عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن ذكر البعث والحساب ونبيههم على انه مما يجب ان يتاب عنه ويندم عليه ثم اتبعه وعيد العُجَّار على العموم - وكتاب العُجَّار ما يكذب من اعمالهم - فان قلت قد اخبر الله عن كتاب العُجَّار بانه في سَجِّين وفسر سَجِّين بكتاب مَرْقُوم فكأنه قيل ان كتابهم في كتاب مَرْقُوم فما معناه - فقلت سَجِّين كتاب جامع هو ديوان الشرذون الله فيه اعمال الشياطين واعمال الكفرة والفسقة من الجن والانس وهو كتاب مَرْقُوم مصدر بين الكتابة او معلم يعلم من رآه انه لا خير فيه فالمعنى ان ما كذب من اعمال العُجَّار منبت في ذلك الديوان - وسمي سَجِّين فعلا من السجين وهو الحبس والتضييق لانه سبب الحبس والتضييق في جهنم اولانه مطروح كما روي تحت الارض السابعة في مكان وحش مظلم وهو مسكن ابليس وذريته استهانة به واذالة وليشهده الشياطين المدحورون كما يشهد ديوان الخير الملكة المقربون - فان قلت فما سَجِّين أصقة هو ام اسم - فلت بل هو اسم علم منقول من وصف كحاتم وهو منصرف لانه ليس فيه الاسباب واحد وهو التعريف [الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ] مما وصف به للذم لا للبيان كقولك فعل ذلك فلان الفاسق الخبيث * [كَلَّا] ردع للمعتدي الأثيم عن قوله [رَأْنَ عَلَى قُلُوبِهِمْ] ركبها كما يركب الصدا وغلب عليها وهو ان يَصْرَّ على الكبائر ويسوف القوة حتى يطبع على قلبه فلا يقبل الخير ولا يميل اليه - وعن الحسن الذنب بعد الذنب حتى يسود القلب يقال رَانَ عليه الذنب وغان عليه رِنًا وغيثًا والغين الغيم ويقال رَانَ فيه النوم رَسَخَ فيه ورائت به الخمر ذهبته به - وقرئ بادغام اللام في الراء وبالاظهار والادغام أجود وأمليت الالف ونخمت - [كَلَّا] ردع عن الكسب الرائن على قلوبهم وكونهم محجوبين عنه تمثيل للاستخفاف بهم واهانتهم لانه لا يؤذن على الملوك الا للوجهاء المكرمين لديهم ولا يستجب عنهم الا الأذنياء المهانون عندهم - قال * شعر * اذا اعتدوا باب ذي عُبَيْة رَجَبُوا * والناس من بين مرجوب ومحبوب * وعن ابن عباس وقناة وابن ابي مليكة محجوبين عن رحمة - وعن ابن كيسان عن كرامته [كَلَّا] ردع عن التكذيب و[كُتِبَ الْأَبْرَارُ] ما كُتِبَ من اعمالهم - وعلَّيُونَ علمُ الديوان الخير الذي دُونَ فيه كل ما عملته الملكة وصلاح الثقلين منقول من جمع عِلِّيَّ فعيل من العلو كسَجِّين من السجى سمي بذلك اما لانه سبب الارتفاع الى اعالي الدرجات في الجنة

كُتِبَ الْإِبْرَارَ لَفِي عِلِّيِّينَ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ ۝ كُتِبَ مَرْقُومٌ بِشَهَادَةِ الْمُقَرَّبُونَ ۝ إِنَّ الْإِبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۝ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ۝ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ۝ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مُمَجَّنٍّ ۝ خَلْمُهُمْ سُكَّ ۝ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ۝ وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ ۝ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ۝ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ۝ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَابُوا بِهِنَّ ۝ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفِظِينَ ۝ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ

و إما لانه مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون تكريماً له و تعظيماً - و روي ان الملكة لتصعد بعمل العبد فيستقلونه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله من سلطانه اوحى اليهم انكم الحفظة على عبدي و انا الرقيب على ما في قلبه و انه اخاص عمله فاجعلوه في عليين فقد غفرت له و انها لتصعد بعمل العبد فيزكوه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله اوحى اليهم انتم الحفظة على عبدي و انا الرقيب على قلبه و انه لم يخلص لي عمله فاجعلوه في سبعين [الْأَرَائِكِ] الاسرة في الحجال ينظرون الى ما شاؤا مد اعيانهم اليه من مظاهر الجنة و الى ما اولاهم الله من النعمة و الكرامة و الى اعدائهم يعدبون في النار و ما يحجب الحجال ابصارهم عن الادراك [نَضْرَةَ النَّعِيمِ] بهجة النعم و مائة و رونقه كما ترونني رجوة الاغنياء و اهل الترفه - و قرئ يُعْرِفُ على البناء للمفعول و نَضْرَةُ النَّعِيمِ بالرفع - الرَّحِيقُ الشراب الخالص لا غش فيه - مُمَجَّنٍّ تختم اوانيه من الاكواب و الباريق بمسك مكان الطينة - و قيل [خَلْمُهُمْ سُكَّ] مقطعة رائحة مسك اذا شرب - و قيل يمزج بالكافور و يختم مزاجه بالمسك - و قرئ خَلْمُهُ بفتح التاء و كسرهما اي ما يختم به و يقطع [فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ] فليرتعب المرتغبون [تَسْنِيمٍ] علم لعين بعينها سميت بالتسنييم الذي هو مصدر سَنَمَ اذا رفعه (ما لانها ارفع شراب في الجنة و اما لانها تأتيهم من فوق على ما روي انها تجري في الهواء متسمة فتنصب في ارائيمهم [عَيْنًا] نصب على المدح - و قال الزجاج نصب على الحال - و قيل هي للمقربين يشربونها صرنا و تمزج لسائر اهل الجنة • هم مشركوا مكة ابو جهل و الوليد بن المغيرة و العاص بن وائل و اشياعهم كانوا يضحكون من عمار و صهيب و خباب و بلال و غيرهم من فقراء المؤمنين و يستهزئون بهم - و قيل جاء علي بن ابي طالب رضي الله عنه في نفر من المسلمين فسخر منهم المنافقون و ضحكوا و تغامزوا ثم رجعوا الى اصحابهم فقالوا رأينا اليوم الاصلح فضحكوا منه ففرمت قبل ان يصل علي الى رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم [يَتَغَامَزُونَ] يغمز بعضهم بعضا و يشيرون باعينهم [فَكَيْفَ] مبتدئين بذكرهم و السخري منهم اي يذسبون المسلمين الى الضلال - [وَمَا أَرْسَلْنَا] على المسلمين [حَفِظِينَ] موكلين بهم يحفظون عليهم احوالهم و يهينونهم على اعمالهم و يشهدون برشدكم و صلاحهم و هذا يتكلم بهم - او هو من جملة اقوال الكفار و انهم اذا رأوا المسلمين قالوا ان هؤلاء لَضَالُّونَ و انهم لم يرسلوا عليهم حَفِظِينَ انكاراً لصدقتهم ايتاعم عن الشرك و دعائهم الى الاسلام

يُضْحَكُونَ ۖ عَلَىٰ آلَارَائِكَ يَنْظُرُونَ ۖ هَلْ تُؤِيبُ الْكَفَارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۖ ع
كلمات ٨
سورة الانشقاق مكية وهي خمس وعشرون آية ٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۖ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۖ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۖ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ۖ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۖ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا مَمْلُوقٍ ۖ فَمَا مَنَ أَوْتِيَتْ كِتَابَهُ بِإِمِينَةٍ

وجدتهم في ذلك [عَلَىٰ آلَارَائِكَ يَنْظُرُونَ] حال من يضحكون اي يضحكون منهم ناظرين اليهم و الي ما هم فيه من الهوان والصغار بعد العزة والكبر ومن الوان العذاب بعد الذعيم والترفة وهم على الارائك آمنون - وقيل يفتح للكفار باب الى الجنة يقال لهم اخرجوا اليها فاذا وصلوا اليها اغلق دونهم يفعل بهم ذلك مرارا فيضحك المؤمنون منهم - توبه واثابه بمعنى اذا جازاه - قال ادس * شعر * ساجزبك او يجزبك عني مثوب * وحسبك ان يثنى عليك وتحمدي * وقرئ بادغام اللام في التاء - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة المطففين سقاه الله من الرحيق المختوم يوم القيمة *

سورة الانشقاق

حذف جواب اذا ليذهب المقدر كل مذهب او اكتفاء بما علم في مثلها من سورتي التكويم والانفطار - وقيل جوابها ما دل عليه فمليته اي اذا السماء انشقت لاقى الانسان كدحه - ومعناه اذا انشقت بالغمام كقوله تعالى يوم تشقق السماء بالغمام - وعن علي رضي الله عنه تشقق من الهجرة - اذن له استمع له ومذه قوله عليه السلام ما اذن الله لشيء كاذبه لنبى يتغنى بالقرآن - وقال حجاج بن حكيم * ع * اذنت لكم لما سمعتم هربكم * والمعنى انها فعلت في انقيادها لله حين اراد انشقاقها فعل المطواع الذي اذا ورد عليه الامر من جهة المطاع انصفت له و اذعن ولم ياب ولم يمتنع كقوله تعالى آتَيْنَا طَائِعِينَ [وَحُقَّتْ] من قولك هو محقوق بكذا وحقيق به يعني وهي حقيقة بان تغدو ولا تمتنع ومعناه الايدان بان القادر الذات يجب ان يتأتى له كل مقدر ويحق ذاك [مُدَّتْ] من مد الشيء فامتد وهو ان تزال جبالها وأكامها وكل امت فيها حتى تمتد وتنسط ويستوي ظهرها كما قال قاعاً ضفصفاً لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً - وعن ابن عباس مدت مد الاديم العكاظي لان الاديم اذا مد زال كل انثناء فيه و امت واستوى - او من مدة بمعنى امدة اي زبدت سعة وبسطة [وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا] ورمت بما في جوفها مما دفن فيها من الموتى والكوز [وَتَخَلَّتْ] وخلت غاية الخلو حتى لم يبق شيء في باطنها كانها تكلفت اقصى جهدها فى الخلو كما يقال تكرم الكريم وترحم الرحيم اذا بلغا جهدهما فى الكرم والرحمة وتكلفا نوق ما فى طبعهما [وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا] فى القاء ما فى بطنها وتخليها - الكدح جهد النفس فى

فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ۖ وَيَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا ۖ وَأَمَّا مَنْ أَرَبَّىٰ كَيْبَهُ وَرَأَىٰ ظَهْرَهُ ۖ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ۖ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ۖ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا ۖ إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يُّكَوِّرَ ۖ بَلَىٰ ۖ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ۖ فَلَا أُفْسِمْ بِالشَّقِيقِ ۖ وَالْيَلِّ وَمَا دَسَقَ ۖ وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ۖ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ۖ فَمَا

العمل والكذب فيه حتى يؤثر فيها من كدح جلده اذا خدشه ومعنى [كَانَحُ إِلَىٰ رَبِّكَ] جاهد الى لقاء ربك وهو الموت وما بعده من الحال الممثلة باللقاء [فَمُلْقِيهِ] فملاق له لا محالة لا مقرر لك منه - وقيل الضمير في مَلْقِيهِ للكدح [يَسِيرًا] سهلاً هيناً لا يناقش فيه ولا يعترض بما يسوءه ويشق عليه كما يناقش اصحاب الشمال - وعن عائشة رضي الله عنها هو ان يعرف ذنوبه ثم يتجاوز عنه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من يُحَاسَبُ يُعَذَّبُ فقيل يا رسول الله فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا قال ذاك العرض من نوقش في الحساب عذب [إِلَىٰ أَهْلِهِ] الى عشيرته ان كانوا مؤمنين - او الى فريق المؤمنين - او الى اهله في الجنة من الحور العين [وَرَأَىٰ ظَهْرَهُ] قيل تغلَّ يمتناه الى عذقه وتجعل شماله وراء ظهره فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره - وقيل يخلع يده اليسرى من وراء ظهره [يَدْعُوا ثُبُورًا] يقول يا ثبورا والثبور الهلاك - وقرئ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا كقوله وَتَصَالِيَةُ جَحِيمٍ - وَيَصْلَىٰ بضم الياء والتخفيف كقوله وَنُصِّلَهُ جَهَنَّمَ [فِي أَهْلِهِ] فيما بين ظهورائهم او معهم على انهم كانوا جميعاً مسرورين يعني انه كان في الدنيا متورفاً بطراً مستبشراً كعادة الفجار الذين لا يهمهم امر الآخرة ولا يفكرون في العواقب ولم يكن كذباً حزيناً متفكراً كعادة الصالحين والمتقين وحكاية الله عنهم إِنَّا كَذَّبْنَا فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ [ظَنَّ أَنْ لَنْ يُّكَوِّرَ] لن يرجع الى الله تعالى تكذيباً بالمعاد يقال لا يحور ولا يحول اي لا يرجع ولا يتغير - قال البيهقي * ع * يحور رمادا بعد اذ هو ساطع * وعن ابن عباس ما كذبت ادري ما معنى يُّكَوِّرُ حتى سمعت اعرابية تقول لبنتها لها حُورِي اي ارجعي [بَلَىٰ] ايجاب لما بعد النفي في لَنْ يُّكَوِّرَ اي بلى ليحورن [إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا] و باعماله لا ينساها ولا تخفى عليه فلا بد ان يرجعه ويجازيه عليها - وقيل نزلت الايتان في ابي سامة بن عبد الاشد واخيه الاسود بن عبد الاشد - الشفق الحمرة اللتي تروى في المغرب بعد سقوط الشمس واسقططه يخرج وقت المغرب ويدخل وقت العتمة عند عامة العلماء الا ما يروى عن ابي خنيفة في احدى الراويين انه البياض - وروى اسد بن عمرو انه رجع عنه سمي لرقته ومنه الشفقة على الانسان رقة القلب عليه [وَمَا دَسَقَ] وما جمع وضم يقال دسقه فاتسق واستوسق - قال * ع * مستوسقات لو يجدن سائقاً ونظيره في وقوع الفعل واستعمل مطاوعين اتسع واستوسع ومعناه وما جمعه وسنره وروى اليه من الدواب وغيرها [إِذَا اتَّسَقَ] اذا اجتمع واستوى ليلة اربع عشرة - فخرج لَتَرْكَبُنَّ على خطاب الانسان في ذابها الانسان [لَتَرْكَبُنَّ] بالضم على خطاب الجنس لان الذداء للجنس - وَلَتَرْكَبُنَّ بالكسر على خطاب النفس - وَلَتَرْكَبُنَّ بالياء على لَتَرْكَبُنَّ الانسان - والطبق ما طابق غيره يقال ما هذا يطابق كذا اي لا يطابقه

لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ۝ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ ۝ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ۝
 قَسَتْهُمْ بَعْدَآبِ أَيْهِمْ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۝
 سورة البروج مكية وهي اثنان وعشرون آية *
 حررها ١٤٧٥
 ح ٩
 السجدة

كلماتها
 ١٠٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ۝ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ۝ وَشَاحِدٍ مَشْهُودٍ ۝ قُلْ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ۝ الذَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ ۝

ومنه قيل: للغطاء الطبقي واطباق الثرى ما تطابق منه ثم قيل للحال المطابقة لغيرها طبقاً ومنه قوله عز وجل [طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ] أي حالاً بعد حال كل واحدة مطابقة لأختها في الشدة والبول - ويجوز أن يكون جمع طبقة وهي المرتبة من قولهم هو على طبقات ومنه طبق الظاهر لفقارة الوحدة طبقة على معنى التركب أحوالاً بعد أحوال هي طبقات في الشدة بعضها أرفع من بعض وهي الموت وما بعده من مواطن القيمة وأحوالها - فإن قلت ما محل عن طبق - قلت النصب على أنه صفة لطبقاً أي طبقاً مجازاً لطبق - أحوال من الضمير في التركب أي التركب طبقاً مجازين لطبق أو مجازاً أو مجازة على حسب القراءة - وعن مكحول كل عشرين عاماً تسجدون أمراً لم تكونوا عليه [لَا يَسْجُدُونَ] لا يستكثرون ولا يخشعون - وقيل قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم وأُسيجد وأُترب فسجد هو ومن معه من المؤمنين وقريش تصفق فوق رؤسهم وتصفر فذركت وبه احتج أبو حنيفة على وجوب السجدة - وعن ابن عباس ليس في المفصل سجدة - وعن أبي هريرة أنه سجد فيها وقال والله ما سجدت فيها إلا بعد أن رأيت رسول الله يسجد فيها - وعن أنس صليت خلف أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فسجدوا - وعن الحسن هي غير واجبة [الَّذِينَ كَفَرُوا] إشارة إلى المذكورين [بِمَا يُوعُونَ] بما يجمعون في صدورهم ويضمرون من الكفر والكسد والبغى والبغضاء - أو بما يجمعون في صغفهم من أعمال السوء ويتخرون لأنفسهم من أنواع العذاب [إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا] استثناء منقطع - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة انشقت أعانه الله إن يعطيه كتابه وراء ظهره *

سورة البروج

هي البروج الاثنى عشر وهي قصور السماء على التشبيه - وقيل البروج النجوم اللتي هي منازل القمر - وقيل عظام الكواكب سُميت بروجاً لظهورها - وقيل ابواب السماء [وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ] يوم القيمة [وَشَاحِدٍ مَشْهُودٍ] يعني وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه والمراد بالشاهد من يشهد فيه من الخلائق كلهم وبالمشهود ما في ذلك اليوم من عجائبه - وطريق تذكيرهما إما ما ذكرته في قوله عز وجل عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ كَأَنَّهُ قِيلَ وَمَا انرطت كثرته من شاهد ومشهود وإما الإيهام في الوصف كأنه

قِيلَ وَشَهِيدٌ وَمَشْهُودٌ لَا يَكْتَنُهُ وَصَفِيَّهَا - وَقَدْ اضْطَرَبَتْ اِقَارِيلُ الْمُفَسِّرِينَ فِيهِمَا - فَقِيلَ الشَّاهِدُ وَالْمَشْهُودُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَيَوْمُ الْقِيَمَةِ - وَقِيلَ عِيسَى وَآمَنَهُ لِقَوْلِهِ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ - وَقِيلَ أَمَّةٌ مُحَمَّدٌ وَسَائِرُ الْأَسْمَاءِ - وَقِيلَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَيَوْمُ عَرَفَةَ - وَقِيلَ يَوْمُ عَرَفَةَ وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ - وَقِيلَ الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ وَالْحَبِيبُ - وَقِيلَ الْإِيَّامُ وَاللَّيَالِي وَبَنُوا آدَمَ - وَ عَنْ الْحَسَنِ مَا مِنْ يَوْمٍ إِلَّا وَنِيَادِي أَنِّي يَوْمٌ جَدِيدٌ وَأَنِّي عَلَى مَا يَعْمَلُ فِي شَهِيدٍ فَانْتَهَمَنِي فَلَوْ غَابَتْ شَمْسِي لَمْ تُدْرِكْنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ - وَقِيلَ الْحَفَظَةُ وَبَنُوا آدَمَ - وَقِيلَ الْأَنْبِيَاءُ وَمُحَمَّدٌ - فَإِنْ قُلْتَ إِنَّ جَوَابَ الْقَسَمِ - قُلْتَ مَحْذُوفٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى قَتَلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ كَأَنَّهُ قِيلَ أَقْسَمَ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ إِنَّهُمْ مُلْعُونُونَ يَعْنِي كَفَّارٌ قَرِيشٌ كَمَا لَعَنَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ وَ ذَلِكَ أَنَّ السُّورَةَ وَرَدَتْ فِي تَثْبِيتِ الْمُؤْمِنِينَ وَتَصْبِيرِهِمْ عَلَى الْأَذَى أَهْلَ مَكَّةَ وَتَذَكِيرِهِمْ بِمَا جَرَى عَلَى مَنْ تَقَدَّسَهُمْ مِنَ التَّعْذِيبِ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْحَقِّ أَنْوَاعِ الْأَذَى وَصَبْرِهِمْ وَثَبَاتِهِمْ حَتَّى يَأْتِسُوا بِهِمْ وَيَصْبِرُوا عَلَى مَا كَانُوا يَلْقَوْنَ مِنْ قَوْمِهِمْ وَيَعْلَمُوا أَنَّ كَفَّارَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ بِمَنْزِلَةِ أُولَئِكَ الْمَعْدُومِينَ الْمُحْرَقِينَ بِالنَّارِ مُلْعُونُونَ إِحْقَاءً بَانَ يُقَالُ فِيهِمْ قُتِلَتْ قَرِيشٌ كَمَا قِيلَ [قَتَلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ] وَقَتَلَ دَعَاءَ عَلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا أَكْفَرَهُ - وَ قَرِيشٌ قُتِلَ بِالتَّشْدِيدِ - وَالْأُخْدُودُ الْخَدُّ فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الشَّقُّ وَنَحْوُهُمَا بِنَاءٌ وَمَعْنَى الْحَقِّ وَالْأَخْفَاقِ وَمَنْعَهُ نَسَاخَتْ قَوَائِمُهُ فِي إِخْلَاقِيكَ جَرْدَانِ - رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ لِبَعْضِ الْمُلُوكِ سَاحِرٌ فَلَمَّا كَبُرَ ضَمَّ إِلَيْهِ غُلَامًا لِيُعَلِّمَهُ السِّحْرَ وَكَانَ فِي طَرِيقِ الْغُلَامِ رَاهِبٌ فَسَمِعَ مِنْهُ نَرَأَى فِي طَرِيقِهِ ذَاتَ يَوْمٍ دَابَّةً قَدْ حَبَسَتْ النَّاسَ فَاخْذُ حَجَرًا فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا الرَّاهِبُ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنَ السَّاحِرِ فَاقْتُلْهَا فَقَتَلَهَا نَكَانَ الْغُلَامُ يَبْعُدُ ذَلِكَ يُبْرِجُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَيَشْفِي مِنَ الْأَدْوَاءِ وَعَمِيَ جَلِيسُ لِلْمَلِكِ فَاِبْرَأَةَ فَاِبْصَرَهُ الْمَلِكُ فَسَأَلَهُ مَنْ رَدَّ عَلَيْكَ بِضْرَكَ فَقَالَ رَبِّي فَغَضِبَ نَعْدَبَهُ فَدَلَّ عَلَى الْغُلَامِ نَعْدَبَهُ فَدَلَّ عَلَى الرَّاهِبِ فَلَمْ يَرْجِعِ الرَّاهِبُ عَنْ دِينِهِ فَقَدَّ بِالْمَنْشَارِ وَابَى الْغُلَامُ نَذَّهَبَ بِهِ إِلَى جَبَلٍ لِيَنْطَرِحَ مِنْ ذُرْرَتِهِ فَدَعَا فَرُجِفَ بِالْقَوْمِ فَطَاحُوا وَنَجَا نَذَّهَبَ بِهِ إِلَى قُرْقُورٍ فَلِحَجَّابِهِ لِيُغْرَقُوهُ فَدَعَا فَانْكَفَتْ بِهِمُ السَّفِينَةُ فَغَرَقُوا وَنَجَا فَقَالَ لِلْمَلِكِ لَسْتُ بِقَاتِلِي حَتَّى تَجْمَعَ النَّاسُ فِي مَعِيدٍ وَتُصَلِّبَنِي عَلَى جَدْعٍ وَتَأْخُذَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِي وَتَقُولَ بِاسْمِ اللَّهِ رَبِّ الْغُلَامِ ثُمَّ تَرْمِيَنِي بِهِ فَرَمَاهُ فَوَقَعَ فِي صَدْعِهِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ وَمَاتَ فَقَتَلَ النَّاسُ أَمَّنَا بِرَبِّ الْغُلَامِ فَقِيلَ لِلْمَلِكِ نَزَلَ بِكَ مَا كُنْتَ تَحْذَرُ فَأَمَرَ بِأَخَادِيدِ فِي أَنْوَاعِ السَّكَكِ وَأَوْدَعَتْ فِيهَا الْبُذُرَانَ فَمَنْ لَمْ يَرْجِعْ مِنْهُمْ طَرَحَهُ فَيَبِيا حَتَّى جَاءَتْ امْرَأَةٌ مَعَهَا صَبِيٌّ فَتَقَاعَسَتْ أَنْ تَقَعَ فِيهَا فَقَالَ الصَّبِيُّ يَا أَمَاهُ امْنَبِرِي فَأَدَكَ عَلَى الْحَقِّ فَانْكَسَمَتْ وَقِيلَ قَالَ لَهَا قَمْعِي وَلَا تُنَافِقِي وَقِيلَ قَالَ مَا هِيَ إِلَّا غَيْثُصَةٌ نَصَبَرْتُ - وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّهُمْ حِينَ اخْتَلَفُوا فِي أَحْكَامِ الْمَجُوسِ قَالَ لَهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ وَكَانُوا مَتَمَسِّكِينَ بِكُتَابِهِمْ وَكَانَتْ الْخُمْرُ قَدْ أُخْلَتْ لَهُمْ فَتَنَازَلُوا بَعْضُ مَلُوكِهِمْ فَسَكَرَ فَوَقَعَ عَلَى لَحْتِهِ فَلَمَّا صَحَّى نَدَّمَ وَطَلَبَ الْمَخْرُجَ فَقَالَتْ لَهُ إِنَّ الْمَخْرُجَ أَنْ تَخْطُبَ النَّاسَ فَتَقُولَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ

أَنْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ۖ وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ۖ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ
الْحَمِيدِ ۖ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۖ إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ۖ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ۖ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ
جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ۖ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ۖ إِنَّهُ هُوَ يُبْدِيهِ وَيُعِيدُهُ ۖ

الله تعالى قد احل نكاح الاخوات ثم تخطبهم بعد ذاك ان الله قد حرمة فخطب فلم يقبلوا منه فقالت ابسط
فيهم السوط فلم يقبلوا فقالت ابسط فيهم السيف فلم يقبلوا فامرته بالاخذيد وايقاد النيران وطرح من
ابى فيها فهم الذين ارادهم الله بقوله قَتَلَ اصْحَابُ الْاُخْدُودِ - وقيل وقع الى نجران رجل ممن كان
على دين عيسى فدعاهم فاجابوه فسار اليهم ذو نواس اليهودي بجند من حمير فخيرهم بين النار
واليهودية فابوا فاحرق منهم اثنى عشر الفا في الاخذيد - وقيل سبعين الفا - وذكر ان طول الاخدود
اربعون ذراعا وعرشه اثنى عشر ذراعا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان اذا ذكر اصحاب
الاخدود تعوذ من جهنم البلاء [النَّارِ] بدل اشتغال من الاخدود - و [ذَاتِ الْوَقْدِ] وصف لها باثنا عشرة
لها ما يرتفع به لهابها من الحطب الكثير وابدان الناس - و قرئ الوَقْدُ بالضم [اِنْ] ظرف لِقَتْلِ ابي
لُعْدُو حين اُحْدَقُوا بالنار فاعدى حولها ومعنى [عَلَيْهَا] على ما يدنو منها من حافات الاخدود كقوله * ع *
وبات على النار الندى والمخلق * كما تقول مررت عليه تريد مستعليا لمكان يدنو منه - ومعنى شهادتهم
على احراق المؤمنين انهم ركلوا بذلك وجعلوا شهودا يشهد بعضهم لبعض عند الملك ان احدا منهم
لم يفرط فيما امر به وفوض اليه من التعذيب - ويجوز ان يراد انهم شهدوا على ما يفعلون بالمؤمنين يؤثرون
شهادتهم يوم القيمة يوم تشهد عليهم السانئهم وايدئهم وارجلهم بما كانوا يعملون [وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ] وما عابوا
منهم وما انكروا الا الايمان كقوله * ع * ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * وقال ابن الرقيات * شعر * ما نقموا من
بني امية الا * انهم يحلمون ان غضبوا * وقرأ ابو حنيفة نَقَمُوا بالكسر والفصيح هو الفتح وذكر الاوصاف التي
يستحق بها ان يؤمن به ويعبد وهو كونه عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه حميدا منعما يجب له الحمد على
نعمته ويرجى ثوابه [لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] نكل من فيهما يحق عليه عبادته والخشوع له تقريبا
لان ما نقموا منهم هو الحق الذي لا يذمهم الا مبطل منهمك في الغي وان النافعين اهل الانتقام الله منهم
بعذاب لا يبدله عذاب [وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] وعيد لهم يعني انه علم ما فعلوا وهو مجازيهم
عليه - يجوز ان يريد بـ [الَّذِينَ قَتَلُوا] اصحاب الاخدود خاصة وبـ [الَّذِينَ آمَنُوا] المطروحين في الاخدود ومعنى
فَقَتَلُوهُمْ عَذَبُوهُمْ بالنار واحرقوهم [مَا لَهُمْ] في الآخرة [عَذَابُ جَهَنَّمَ] بكفرهم [وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ] وهي نار
اخرى عظيمة تدسع كما تدسع الحريق باحراقهم المؤمنين - اولهم عَذَابُ جَهَنَّمَ في الآخرة ولهم عَذَابُ الْحَرِيقِ
في الدنيا لما روي ان النار انقلبتم عليهم فاحرقتهم - ويجوز ان يريد الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ ابي بلوهم بالاندي

سورة الطارق ٨٦ وَهُوَ الْعَاقِرُ الرَّدْدُ ۝ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ۝ فَعَالٌ إِمَّا يَرِيدُ ۝ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ۝ فِرْعَوْنٌ وَثَمُودُ ۝
الجزء ٣٠ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ۝ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ۝ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ۝ فِي نُوحٍ مَحْفُوظٍ ۝
ع ١٠ كلماتها ٩١ سورة الطارق مكية وهي سبع عشر آية •

حروفها
٢٥٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ۝ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ۝ إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ۝ فَلْيَنْظُرِ

على العموم والمؤمنين المفلتدين وان للفاتنين عذابين في الآخرة لكفرهم ولقتلتهم - البطش اخذ بالمعنف
ناذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم وهو بطشه بالجبرية والظلمة واخذهم بالعذاب والانتقام [أَنَّهُ
هُوَ يَدْعِي وَيُعِيدُ] اي يدعى البطش ويعيده يعني يبطش بهم في الدنيا وفي الآخرة - او دل باقتداره
على الابداء والاعادة على شدة بطشه - او ارعد الكفرة بانه يعيدهم كما ابداهم ليطش بهم ان لم يشكروا
نعمة الابداء وكذبوا بالاعادة - وقرئ يَبْدَأُ - [الرَّدْدُ] الغافل باهل طاعته ما يفعله الودود من اعطائهم ما
ارادوا - وقرئ ذِي الْعَرْشِ صفة لِرَبِّكَ - وقرئ الْمَجِيدُ بالجر صفة للعرش و مجد الله عظمته ومجده
العرش علوه وعظمه [فَعَالٌ] خبر مبتدأ محذوف وانما قيل فَعَالٌ لان ما يريد ويفعل في غاية الكثرة -
[فِرْعَوْنٌ وَثَمُودٌ] بدل من الْجُنُودِ و اراد بِفِرْعَوْنَ اياه و اله كما في قوله تعالى مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ
و المعنى قد عرفت تكذيب تلك الجنود المرسل و ما نزل بهم لتكذيبهم [بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا] من قومك
[فِي تَكْذِيبٍ] اي تكذيب واستيجاب للعذاب [وَاللَّهُ] عالم باحوالهم وقادر عليهم وهم لا يعجزونه والاحاطة
بهم من ورائهم مثل لانهم لا يفوتونه كما لا يفوت فائتُ الشيء المحيط به - ومعنى الاضراب ان امرهم
اعجب من امر اولئك لانهم سمعوا بقصصهم وبما جرى عليهم وراوا آثار هلاكهم ولم يعتبروا وكذبوا اشد
من تكذيبهم [بَلْ هُوَ] اي بل هذا الذي كذبوا به [قُرْآنٌ مَجِيدٌ] شريف عالي الطبقة في الكذب وفي
نظمه واعجازه - وقرئ قُرْآنٌ مَجِيدٌ بالاضافة اي قرآن رب مجيد - وقرأ يحيى بن يعمر في نوح واللوح
الهواء يعني اللوح فوق السماء السابعة الذي فيه اللوح [مَحْفُوظٌ] من وصول الشياطين اليه - وقرئ مَحْفُوظٌ
بالرفع صفة للقُرْآن - عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من قرأ سورة البروج اعطاه الله بعدد كل يوم
جمعة ويوم عرفة يكون في الدنيا عشر حسنات *

سورة الطارق

[النَّجْمُ الثَّاقِبُ] المضيء كأنه يثقب الظلام بضوءه فينفذ فيه كما قيل دري لانه يدرره اي يدنعه
و وصف بالطارق لانه يندد بالليل كما يقال للاني ليل طارق اولانه يطرق الجني اي يصته والبراد جنس
النجوم او جنس الشهب التي يرمج بها - فان قلت ما يشبه قوله وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ النَّجْمُ الثَّاقِبُ

الْإِنْسَانُ مِنْ خُلُقٍ ۖ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۖ يُخْرَجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۖ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ۚ
يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ۚ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ۚ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ۚ وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ۚ إِنَّهُ لَقَوْلُ
سورة الطارق ٨٦
الجزء ٣٠
ع ١٢

أو ترجمة كلمة أخرى فيبين لي أي فائدة تحته - قُلْتُ إراد الله عز وجل من قائل ان يقسم بالنجم
الذائب تعظيما له اما عرف فيه من عجيب القدرة و لطيف الحكمة و ان ينبه على ذلك فجاء بما هو صفة
مشتركة بينه وبين غيره و هو الطَّارِقُ ثم قال وَمَا أَزْنَيْكَ مَا الطَّارِقُ ثم فسره بقوله النِّجْمُ الذَّائِبُ
كل هذا اظهارا لخدمته شانه كما قال تعالى فَلَا أَسْمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ - و روي ان
ابا طالب كان عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاحفظ نجم فامتلاء ما ثمة نورا ففرغ ابو طالب
وقال اي شيء هذا فقال عليه السلام هذا نجم رُمي به وهو آية من آيات الله فعجب ابو طالب فذمات -
فان قُلْتُ ما جواب القسم - قُلْتُ [اِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ] لَانِ اِنْ لَا تَخْلُو - فيمن قرأ لما مشددة بمعنى الا
اَنْ تكون نافذة - وفيمن قرأها مخففة على ان ماصلة اَنْ تكون مخففة من الثقيلة وايتيها كانت فبي مما يتلقى به
القسم - حَافِظٌ مهيمٌ عليها رقيب وهو الله عز وجل وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا - وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
مُقِيتًا - وقيل ملك يحفظ عملها ويحصى عليها ما تكسب من خير وشر - وروي عن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم وكُلُّ المؤمن مائة وستون ملكا يذبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذباب ولو وكل العبد الى نفسه
طرفة عين لاختطفته الشياطين - فان قُلْتُ ما وجه اتصال قوله [فَلْيَنْظُرْ] بما قبله - قُلْتُ وجه اتصاله به انه لما ذكر
ان على كل نفس حافظا اتبعه توصية الانسان بالنظر في اول امرة ونشأته الاولى حتى يعلم ان من انشأه قادر
على اعدته وجزائه فيعمل ليوم الاعادة والجزاء ولا يملئ على حافظه الا ما يسره في عاقبته و [مِمَّ خُلِقَ]
استفهام جوابه [خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ] والدفق صب فيه دفع ومعنى دافق الذنب الى الدفق الذي هو
مصدر دَفَقَ كالابن والتامر - او الاسذان المجازي والدفق في الحقيقة لصاحبه - ولم يقل ماويرين لامتزاجهما في
الرحم و اتحادهما حين ابتدئ في خلقه [مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ] من بين صلب الرجل وترائب
المرأة وهي عظام الصدر حيث تكون القلادة - و قرئ الصُّلْبُ بفتح السين - والصُّلْبُ بضم السين - وفيه اربع
لغات صُلْبٌ وصلب وصلب مألوف - قال العجاج * ع * في صلب مثل العذان المؤدم * وقيل العظم والعصب
من الرجل واللحم والدم من المرأة [اِنَّهُ] الضمير للخالق ادلالة خُلِقَ عليه ومعناه ان ذلك الذي خلق الانسان
ابتداء من نطفة [عَلَى رَجْعِهِ] على سادته خصوصا [لَقَادِرٌ] لبيد القدرة لا ياتى عليه ولا يعجز عنه
كقوله انني لفقير [يَوْمَ تُبْلَى] منصوب برَجْعِهِ - ومن جعل الضمير في رَجْعِهِ للماء وفسره برجعه الى
مخرجه من الصلب والترائب او الاحليل او الى الحالة الاولى نصب الظرف بمضمر - [السَّرَائِرُ] ما أسر
في القلوب من العقائد والذيات وغيرها وما اخفي من الاعمال وبلاؤها تعرفها وتصفتها والتميز بين ما طاب
منها وما خبت - و عن الحسن انه سمع رجلا يذشد * شعر * ستبقى لهاني مضمر القلب والشمس * سريرة

سورة الاعلى ٨٧ فصل ٥ وما هو بالهزل ٥ انهم يكيدون كيدا ٥ واكيد كيدا ٥ فمهل الكافرين امهلهم رويدا ٥

الجزء ٣٠ كلماتها ٢٧ سورة الاعلى مكية وهي تسع عشرة آية حررتها ٢٩٩

ع ١١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ٥ الَّذِي خَلَقَ نَسَوَى ٥ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ٥ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ٥ فَجَعَلَهُ

وَدَّ يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ * فقال ما اغفله عما في و السماء و الطارق [فَمَا لَهُ] فما للانسان [مِنْ قُوَّةٍ] من منعة في نفسه يمنع بها [وَلَا نَاصِرٍ] ولا مانع يمنعه - سَمَّى الْمَطَرِ رَجْعًا كَمَا سَمَّى أَوْبًا - قال * شعر * رَبَّاءُ شَمَاءُ لَا يَأْوِي لِقُلَّتْهَا * إلا السحاب و الأقرب و السَّبُلُ * تسمية بمصدر ي رجع و أب و ذلك ان العرب كانوا يزعمون ان السحاب يحمل الماء من بخار الارض ثم يرجعه الى الارض - او ارادوا التفوق فسموه رجعا و اوبا ليرجع و يروب - و قيل لان الله يرجعه وقتا فوقتا - قالت الخنساء * ع * كالرجع في المدجنة السارية * و الصدع ما ينصدع عنه الارض من الذبات [إِنَّهُ] الضمير للقرآن [فَصَلْ] فاصل بين الحق و الباطل كما قيل له فُرقان [وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ] يعني انه جد كله لا هواده فيه و من حقه و قد وصفه الله بذلك ان يكون مهيبا في الصدور معظما في القلوب يتوقع به قارئة و سامعه ان يلم بهزل او يتفكه بمزاح و ان يلقي ذهنة الى ان ختار السموات يخاطبه فيأمره و ينهيه و يعده و يوعدة حتى ان لم يستغفره الخوف و لم يتدافع فيه الخشية فادنى امره ان يكون جادا غير هال فقد نعى الله على المشركين ذلك في قوله و تَصْحَكُونَ و لَا تَبْكُونَ و أَنْتُمْ سَامِدُونَ و الغوا فيه [انهم] يعني اهل مكة يعملون المكائد في ابطال امر الله و اطفاء نور الحق و انا أقابلهم بكيدني من استدراجي لهم و انتظاري بهم الميقات الذي وقته للانتصار منهم [مَهْلٍ الْكَافِرِينَ] يعني لا تدع بهلاكهم و لا تستعجل به [امهلهم رويدا] اي امهالا يستمروا و كرر و خالف بين اللفظين لزيادة التأكيد منه و التصدير - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة الطارق اعطاه الله بعدد كل نجم في السماء عشر حسنات *

سورة الاعلى

تسبيح اسمه عز و علا تنزيها عما لا يصح فيه من المعاني التي هي الخاد في اسمائه كالجبر و التشبيه و نحو ذلك مثل ان يفسر الاعلى بمعنى العلو الذي هو القهر و الاقتدار لا بمعنى العلو في المكان و الاستواء على العرش حقيقة و ان يصاب عن الابتدال و الذكر لا على وجه الخشوع و التعظيم - و يجوز ان يكون الاعلى صفة للرب و الاسم - و قرأ علي رضي الله عنه سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى و في الحديث كما نزلت فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ قال رسول الله صلى الله عليه و اله و سام اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قال اجعلوها في سجودكم و كانوا يقولون في ركوع اللهم لك ركعت و في السجود اللهم لك سجدت [خَلَقَ نَسَوَى] اي خلق كل شيء و نسوى خلقه تسوية و لم يأت به متفاوتا غير ملتئم و لكن على احكام

ثُمَّ أَخْوَى ۖ سَنَفَرْتُكَ فَلَا تَنْسَى ۖ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ۚ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ۖ وَنَيسِرُكَ لِلْيُسْرَى ۖ

هورة الاعلى ٧

الجز ٣٠

ع. ١١

النصف

و اتساق ودلالة على انه صادر عن عالم وانه صنعة حكيم [قَدَّرَ فَهَدَى] قَدَّرَ لكل حيوان ما يُصلحه فهداه اليه و عرفه وجه الانتفاع به - يحكى ان الافعى اذا اتت عليها الف سدة عميت وقد الهبها الله ان مُسح العبن بورق الرازيانج الغص يرد اليها بصرها فورما كانت في برية بينها وبين الريف مسيرة ايام فتطوي تلك المسافة على طولها وعلى عماها حتى تنجم في بعض البساتين على شجرة الرازيانج لا تخطئها فتحك بها عينيها وترجع باصرة باذن الله وهدايات الله للانسان الى ما لا يحسد من مصالحه وما لا يحصر من حوائج في اغذيته وادريته و في ابواب دنياه ودينه و الهامات البهائم و الطيور و هوام الارض باب واسع و شرط بطين لا يحيط به وصف و امف فسبحن ربّي الاعلى - و قرئ قَدَّرَ بالتخفيف [أَخْوَى] صة لَعْنَاءُ ابي اخرج المرعى ابنته فجعله بعد خضرته و رفيقه غَدَاءُ أَخْوَى درينا اسود - و يجوز ان يكون أَخْوَى حالا من المرعى ابي اخرجه اخوى اسود من شدة الخضرة و الري فجعله غداء بعد حوته * بشرة الله باعطاء اية بيته و هي ان يقرأ عليه جبرئيل ما يقرأ عليه من الوحي و هو أُمِّي لا يكتب و لا يقرأ فيحفظه و لا ينساه [إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ] فيذهب به عن حفظه برفع حكمه و تلاوته كقوله تعالى أَوْ نُنَسِّهَا - و قيل كان يُعْجَلُ بالقراءة اذا لَقِئَهُ جبرئيل فليل لا تعجل فان جبرئيل مأمور بان يقرأ عليك قراءة مكررة الى ان تحفظه ثم لا تنساه إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ثم تذكره بعد النسيان - او قال إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ يعني القلة و الذرة كما روي انه اسقط اية في قراءته في الصلوة فحسب اُبي انها نُسِحت فساله فقال نسيته - او قال إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ والغرض نفى النسيان رأسا كما يقول الرجل لصاحبه انت سبيدي فيما املك الا في ما شاء الله و لا يقصد استثناء شيء و هو من استعمال القلة في معنى النفي - و قيل قوله فَلَا تَنْسَى على النهي و الالف مزودة للفصلة كقوله السَّبِيلُ يعني فلا تغفل قراءته و تكريره فتدساه إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ان ينسيكه برفع تلاوته للمصلحة [إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ] يعني انك تجهر بالقراءة مع قراءة جبرئيل مخافة التفلت و الله يَعْلَمُ جَهْرَكَ معه و ما في نفسك مما يدعوك الى الجهر فلا تفعل فانا اكفيلك ما تخشاه - او يعلم ما اسررتك و ما اعلنتك من اقوالك و افعالك و ما ظهر و ما بطن من احوالك و ما هو مصلحة لكم في دينكم و مفسدة فيه فينسي من الوحي ما يشاء و يذكر محفوظا ما يشاء [وَنَيسِرُكَ لِلْيُسْرَى] معطوف على سَنَفَرْتُكَ و قوله إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى يخفى اعتراض و معناه و نونك للطريقة اللتي هي ايسر و اسهل يعني حفظ الوحي - و قيل للشرعية السمعة اللتي هي ايسر الشرائع و اسهلها مأخذا - و قيل نونك لعمل الجنة - فان قلت كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مأمورا بالذكرى ففعلت او لم تفعل فما معنى اشتراط النفع - قلت هو على وجهين - احدهما ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قد استفرغ مجيوده في تذكيرهم و ما كانوا يزيدون على زيادة الذكرى الاعتوا و طغيانا و كان النبي صلى الله عليه و آله و سلم يتلظى حمرة و تلهفا و يزداد جدّا

سورة لا على ٨٧ فَذَكِّرْ أَنْ تَفْعَلَ الذِّكْرَى ۖ سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى ۖ وَيَنْجِبُهَا الْأَشْتَى ۖ الَّذِي يَصَلَّى الدَّارَ الْكُبْرَى ۖ ثُمَّ
الجزء ٣٠ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ۖ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ۖ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ۖ بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ

ع ١١

في تذكيرهم وحرصاً عليه قليل له وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٍ - وَأَعْرِضْ عَنْهُمْ
وَقُلْ سَلَامٌ - فَذَكِّرْ أَنْ تَفْعَلَ الذِّكْرَى وذلك بعد الزام الحجة بذكر التذكير - والثاني ان يكون ظاهرة شرطاً
ومعناه ذمّاً للمذكّرين و اخباراً عن حالهم واستبعاداً للتأخير الذكري فيهم وتسجيلاً عليهم بالطبع على قلوبهم
كما تقول للواعظ المكاسبين ان سمعوا منك قاصدا بهذا الشرط استبعاد ذلك وانه لن يكون - [سَيَذَكِّرُ]
سيقبل التذكيرة وينتفع بها [مَنْ يَخْشَى] الله وسوء العاقبة فينظر ويفكر حتى يقوده النظر الى اتباع
الحق فاما هؤلاء فغير خاشعين ولا ناظرين فلا تأمل ان يقبلوا منك [وَيَنْجِبُهَا] وينجيب الذكري
ويتسامها [الْأَشَقَى] الكافر لانه اشقى من الفاسق - او الذي هو اشقى الكفرة لتوهمه في عداوة رسول الله
صلّى الله عليه وآله وسلم - وقيل وردت في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة [الْكُبْرَى] السفلى
من اطباق الدار - وقيل الْكُبْرَى نار جهنم والصغرى نار الدنيا - وقيل [ثُمَّ] لان الترجيح بين الحياة والموت
انقطع من الصلّى فهو متراجح عذّة في مراتب السدّة والمعنى [لَا يَمُوتُ] فيستريح [وَلَا يَحْيَى] حيوة تدفعه
[تَزَكَّى] تطهر من الشرك والمعاصي - او تطهر للصلوة - او تكثر من التقوى من الزكاء وهي الذماء - او تفعل
من الزكوة كتصدق من الصدقة [فَصَلَّى] فصلّى الصلوات الخمس نحو قوله وَأَنَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ -
وعن ابن مسعود رحم الله امراً تصدّق وصلى - وعن علي رضي الله عنه انه اتصدق بصدقة الفطر وقل
لا ابالي ان لا اجد في كتابي غيرها لقوله قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى اي اعطى زكوة الفطر فتوجه الى المصلّى
فَصَلَّى صَلَاةَ الْعِيدِ [وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ] فكبر تكبيرة الافتتاح - وبه يحتج على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى انها
ليست من الصلوة لان الصلوة معطوفة عليها وعلى ان الافتتاح جائز بكل اسم من اسمائه عز وجل -
وعن ابن عباس رضي الله عنه ذكر معادة وموقفه بين يدي ربه فَصَلَّى لَهُ - وعن الضحاك وَذَكَرَ اسْمَ
رَبِّهِ فِي طَرِيقِ الْمَصَلَّى فَصَلَّى صَلَاةَ الْعِيدِ [بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا] فلا تفعلون ما تغفّلون به - وقرئ
يُؤْثِرُونَ على الغيبة وتعصد الاولى قراءة ابن مسعود بَلْ أَنْتُمْ تُؤْثِرُونَ [خَيْرٌ وَأَبْقَى] افضل في نفسها
وانعم وادوم - وعن عمر رضي الله عنه ما الدنيا في الآخرة الا كنفخة ارنب - [هَذَا] اشارة الى قوله قَدْ
أَفْلَحَ إِلَى أَبْقَى يعني ان معنى هذا الكلام وارد في تلك الصحف - وقيل الى ما في السورة كلها - وروي
عن ابي ذر انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كم انزل الله من كتاب فقال مائة واربعة كتب -
منها على آدم عشر صحائف - وعلى شيث خمسون صحيفة - وعلى اخنوخ وهو ادريس ثلثون صحيفة -
وعلى ابراهيم عشر صحائف - والتوراة - والانجيل - والزبور - والفرقان - وقيل ان في صحف ابراهيم ينبغي
للعاقل ان يكون حائظاً لاسانه عارفا بزمانه مقبلاً على شانه - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ

وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۖ إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ۖ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ۖ

سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية •

كلماتها

٩٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ۝ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ۝ عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ۝ تَصْلَى نَارًا حَامِيَةً ۝ تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ أَنِيَّةٍ ۝ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ۝ لَا يَسْمَنُ وَلَا يَغْنَمُ ۝ لَا يَخُوفُ مِنْ جَوْعٍ ۝ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ۝ لِسَعِيدِهَا

قرأ سورة الأعلى اعطاه الله عشر حسنات بعدد كل حرف انزله الله على ابراهيم وموسى ومحمد - وكان اذا قرأها قال سبحن ربّي الأعلى و كان علي وابن عباس يقولان ذلك وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يُسبّحها وقال اول من قال سبحن ربّي الأعلى ميكائيل •

سورة الغاشية

[الْغَاشِيَةُ] الداهية التي تغشى الناس بشدائدها و تلبسهم احوالها يعني القيمة من قوله تعالى يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ - وقيل الذار من قوله تعالى وَتَغْشَى وَجُوهَهُمُ النَّارُ - وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ [يَوْمَئِذٍ] يوم ان غشيت [خَاشِعَةٌ] ذليلة [عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ] تعمل في الذار عملا تتعب فيه وهو جرّها السلاسل والأغلال وخوضها في النار كما تخوض الابل في الوحل وارتقاؤها دُبَّةً في صعود من نار وهبوطها في حدر من منها - وقيل عملت في الدنيا اعمال السوء والتذت بها وتغنمت فهي في نصب منها في الآخرة - وقيل عملت ونصبت في اعمال لا تجدى عليها في الآخرة من قوله تعالى وَقَدْ مَنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ - وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا - أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ - وقيل هم اصحاب الصوامع ومعناه انها خشعت لله وعملت ونصبت في اعمالها من الصوم والدائب والتهجد الواصب - وترجي عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ على الشتم - قرى تَصْلَى بفتح التاء - وتَصْلَى بضمها - وتَصْلَى بالتشديد - وقيل المَصْلَى عند العرب ان يحفروا حفيرا فيجمعوا فيه جمرا كثيرا ثم يعمدوا الى شاة فيدسوها وسطه فاما ما يشوى فوق الجمر او على المقلّى او في التذوق فلا يسمى مَصْلَى [أَنِيَّةٍ] مانهية في الحركة قوله تعالى بَيْنَ حَمِيمٍ إِنْ - الضريع يديس الشبرق وهو جنس من الشوك ترعاه الابل ما دام رطبا فاذا يبس تحامته وهو سم قاتل - قال ابو ذؤيب * شعر * رعى الشبرق الريان حتى اذا ذرى * وعاد ضريعا بان عنه الفكاك * وقال * شعر * وحبس في حزم الضريع فكلمها * حذاء دامية اليدين حرده * فان قلت كيف قيل [لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ] وفي الحاقة وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ - قلت العذاب الوان والمعدبون طبقات فمنهم آكلة الزقوم ومنهم آكلة الغسلين ومنهم آكلة الضريع لكل باب منهم جزء منقسم [لَا يَسْمَنُ] صرفع المحتل او مجبورة على وصف طَعَامٌ او ضَرِيعٌ يعني ان طعامهم من شيء ليس من مطاعم الانس وانما هو شوك والشوك مما ترعاه الابل وتلتج به وهذا نوع منه تنفر عنه ولا تقربه ومنفعنا الغذاء مغفيتان عنه وهما اماسة الجوع و افادة القوة والسمن في

رَاضِيَةً ﴿١﴾ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿٢﴾ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً ﴿٣﴾ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ﴿٤﴾ فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ ﴿٥﴾ وَآكَوَابٌ مُوضُوعَةٌ ﴿٦﴾ وَنَمَارِقُ مَصْفُوعَةٌ ﴿٧﴾ وَزَرَابِيُّ مَبْثُوثَةٌ ﴿٨﴾ أَلَّا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿٩﴾ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴿١٠﴾ وَنَحْنُ نَقُوتُهُ ﴿١١﴾

البدن - او اريد ان لا طعام لهم اصلا لان الضريع ليس بطعام للبهائم فضلا عن الانس لان الطعام ما اشبع او اسمن وهو منهما بمعزل كما تقول ليس لفلان ظل الا الشمس تريد نفي الظل على التوكيد - وقيل قالت كفار قريش ان الضريع لتسمن عليه ابلنا فنزلت لا يسمن فلا يخلو - اما ان يتكذبوا ويتعنثوا بذلك وهو الظاهر فيرد قولهم بنفي السمن والشبع - واما ان يصدقوا فيكون المعنى ان طعامهم من ضريع ليس من جنس ضريعكم انما هو من ضريع غير مبسمن ولا مغن من جوع [نائمة] ذات بهجة وحسن كقوله تعالى تعرف في وجوههم نضرة النعيم او متنعمة [تسعيا راضية] رضيتم بعملها لما رأت ما اداهم اليه من الكرامة والثواب [عالية] من علو المكان او المقدار [لا تسمع] يا مخاطب او الوجوه [لغية] اي لغوا او كلمة ذات لغو او نفسا تلغو لا يتكلم اهل الجنة الا بالحكمة وحمد الله على ما رزقهم من النعيم الدائم - وقري لا يسمن على البناء للمفعول بالتاء - و الياء [فيها عين جارية] يريد عيوننا في غاية الكثرة كقوله علمت نفس [مرفوعة] من رفعة المقدار او السمك ليروى المؤمن بجلوسه عليه جميع ما خوله ربة من الملك والنعيم - وقيل مخبوءة لهم من رفع الشيء اذا خبأه [موضوعة] كلما ارادها وجدوها موضوعة بين ايديهم عديدة حاضرة لا يحتاجون الى ان يدعوا بها - او موضوعة على حافات العيون معدة للشرب - ويجوز ان يراد موضوعة عن حد الكبار اوساط بين الصغر والكبر كقوله تعالى قدروها تقديرا [مصفوعة] بعضها الى جذب بعض مساند و مطارح اينما اراد ان يجلس جلس على مسورة واستند الى اخرى [وزرابي] وبسط عراض فاخرة - وقيل هي الطنائس التي لها خمل رقيق جمع زريبة [مَبْثُوثَةٌ] مبسوطة - او مفرقة في المجالس [ابل] نظر اعتبار [كيف خلقت] خلقا عجيبا دالا على تقدير مقدر شاهدا بتدبير مدبر حيث خلقها للقبوض بالانقال وجرها الى البلاد الشاحطة فجعلها تبرك حتى تكمل عن قرب ويسرثم تنهص بما حملت وسخرها منقادا لكل من اتنادها بازمتها لا تعاز ضعيفا ولا تمنع مغيرا وبراها طوال الاعناق لتدور بالارقار - وعن بعض الحكماء انه حدث عن البعير و بديع خلقه وقد نشأ في بلاد لا ابل بها ففكر ثم قال يوشك ان تكون طوال الاعناق وحين اراد بها ان تكون سفائن البر صبرها على احتمال العطش حتى ان اظماءها لترتفع الى العشر فضاء وجعلها ترمي كل شيء نابت في البراري والمغاز مما لا يرعا سائر البهائم - وعن سعيد بن جبيرة قال لقيت شريحا القاضي فقلت اين تريد قال اريد الكناسة قلت وما تصنع بها قال انظر الى الابل كيف خلقت فان قلت كيف حسن ذكر الابل مع السماء والجبال والارض و لا مناسبة - قلت قد انتظم هذه الاشياء نظر العرب في اديتهم و بوادهم فانظمتها الذكر على حسب ما انتظمها نظرهم ولم يدع من زعم ان الابل السحاب الى قوله الاطاب المناسبة ولعله لم يرد ان الابل من اسماء السحاب كالغمام والمزن والرياب

وَالِى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۝ وَالِى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۝ فَذَكَرْ قَدْ أَنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ۝ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ ۝ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ۝ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ۝ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ۝ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ۝

كلماتها ١٣٧
سورة الفجر مكية وهي ثلثون آية
حروفها ٥٩٥
ع ١٣
الجزء ٣٠
سورة الفجر ٨٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالْفَجْرِ ۝ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ۝ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ۝ وَالْأَيْلِ إِذَا بَسَرٍ ۝ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حَبْرِ ۝ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ

وَالْغَيْمِ وَالْعَيْنِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَأَمَّا رَأَى السَّحَابَ مَشْتَبِهًا بِالْأَيْلِ كَثِيرًا فِي أَشْعَارِهِمْ فَجَوَّزَ أَنْ يَرَادَ بِهَا السَّحَابُ عَلَى طَرِيقِ التَّشْبِيهِ وَالْمِجَازِ [كَيْفَ رُفِعَتْ] رَفْعًا بَعِيدَ الْمَدَى بِلا مَسَالِكٍ وَبَغَيْرِ عَمَدٍ - [كَيْفَ نُصِبَتْ] نَصَبًا ثَابِتًا فِيهِ رَاسِخَةٌ لَا تَمِيلُ وَلَا تَزُولُ - و [كَيْفَ سُطِحَتْ] سَطْحًا بِتَمْهِيدٍ وَتَوْطِئَةٍ فِيهِ مَهَادٌ لِلْمُتَقَلِّبِ عَلَيْهَا - وَقَرَأَ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَلَقْتُ وَرَفَعْتُ وَنَصَبْتُ وَسَطَّحْتُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَتَاءِ الضَّمِيرِ وَالتَّقْدِيرِ فَعَلَتْهَا فَمِنْ ذَلِكَ الْمَفْعُولِ - وَ عَنْ هُرُونِ الرَّشِيدِ أَنَّهُ قَرَأَ سَطَّحْتُ بِالتَّشْدِيدِ وَ الْمَعْنَى أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى هَذِهِ الْمَخْلُوقَاتِ الشَّاهِدَةِ عَلَى قُدْرَةِ الْخَالِقِ حَتَّى لَا يَنْكُرُوا اقْتِدَارَهُ عَلَى الْبَعْثِ فَيَسْمَعُوا أَنْذَارَ الرَّسُولِ وَيُؤْمِنُوا بِهِ وَيَسْتَعِدُّوا لِلِقَائِهِ إِي لَا يَنْظُرُونَ [فَذَكَرْ] هُمْ وَلَا تَلَجَّ عَلَيْهِمْ وَلَا يُهَمِّدُكَ أَنَّهُمْ لَا يَنْظُرُونَ وَلَا يَذْكُرُونَ [أَنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ] كَقَوْلِهِ إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَّغُ [لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ] بِمُتَسَلِّطٍ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ - وَقِيلَ هُوَ فِي لُغَةٍ تَمْدِيدٍ مُفْتَوِّحٍ الطَّاءَ عَلَى أَنْ يَسِطَرَ مَتَعِدٍ عَنْدهُمْ وَقَوْلُهُمْ تَسِطِرُ يَدُلُّ عَلَيْهِ [إِلَّا مَنْ تَوَلَّى] اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ إِي لَسْتَ بِمُسْتَوِلٍ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ مَنْ تَوَلَّى مِنْهُمْ فَإِنَّ لِلَّهِ الْوَلَايَةَ وَالْقَهْرَ فَهُوَ يُعَذِّبُهُ [الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ] الَّذِي هُوَ عَذَابُ جَهَنَّمَ - وَقِيلَ هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ قَوْلِهِ فَذَكَرْ إِي فَذَكَرْ إِلَّا مَنْ انْقَطَعَ طَمَعُكَ مِنْ إِيمَانِهِ وَتَوَلَّى فَاسْتَحَقَّ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ وَمَا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ - وَقَرِئَ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى عَلَى التَّنْبِيهِ - وَفِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ فَإِنَّهُ يُعَذِّبُهُ وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ الْمَدَنِيُّ إِيَابَهُمْ بِالتَّشْدِيدِ وَوَجْهُهُ أَنْ يَكُونَ فِعَالًا مُصَدَّرَ إِتْبَ فَيَعْلَمُ مِنَ الْإِيَابِ وَأَنْ يَكُونَ أَصْلُهُ إِيَابًا فِعَالًا مِنْ أَوْبَ ثُمَّ قَالَ إِيَابًا كَذِيَّوَانٍ فِي دِرْوَانٍ ثُمَّ فَعَلَ بِهِ مَا نَعَلَ بِأَصْلِ سَيِّدٍ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا مَعْنَى تَقْدِيمِ الظَّرْفِ - قُلْتَ مَعْنَاهُ التَّشْدِيدُ فِي الْوَعِيدِ وَأَنْ إِيَابَهُمْ لَيْسَ إِلَّا إِلَى الْجَبَّارِ الْمُقْتَدِرِ عَلَى الْإِنْتِقَامِ وَأَنْ حِسَابَهُمْ لَيْسَ بِوَاجِبٍ إِلَّا عَلَيْهِ وَهُوَ الَّذِي يُحَاسِبُ عَلَى النَّقِيرِ وَالْقَطْمِيرِ وَمَعْنَى الْوَجُوبِ الْوَجُوبُ فِي الْحِكْمَةِ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْغَاشِيَةِ حَاسَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى حِسَابًا يَسِيرًا •

سورة الفجر

اقسم بالفجر كما اقسم بالصبح في قوله تعالى وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرُ - وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ - وَقِيلَ بِصَلَاةِ الْفَجْرِ - وَارَادَ بِاللَّيَالِي الْعَشْرَ عَشْرَ ذِي الْحِجَّةِ - فَإِنَّ قُلْتَ فَمَا بِهَا مِنْ مَذْكُورَةٍ مِنْ بَيْنِ مَا اقْسَمَ بِهِ - قُلْتَ لِأَنَّهَا لَيَالٍ مُخْتَصِمَةٌ مِنْ بَيْنِ جَنْسِ اللَّيَالِي الْعَشْرِ بَعْضُ مِنْهَا أَوْ مُخْتَصِمَةٌ بِفَضِيلَةٍ لَيْسَتْ لغيرها - فَإِنَّ قُلْتَ

فَهِيَ عَرَفَتْ بِلَامِ الْعَهْدِ لِأَنَّهَا لَيَالٍ مَعْلُومَةٌ - مَعْرُودَةٌ - قُلْتُ لَوْ فَعَلَ ذَاكَ لَمْ تَحْتَقِلْ بِمَعْنَى الْفَضِيلَةِ الَّذِي
 فِي التَّنْكِيرِ وَلِأَنَّ أَحْسَنَ أَنْ تَكُونَ اللَّامَاتُ مُتَجَانِسَةً لِيَكُونَ الْكَلَامُ ابْعَدَ مِنَ الْإِلْغَازِ وَالتَّعْمِيقِ - وَبِالشَّفْعِ وَالتَّوْتَرِ
 إِمَّا الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا شَفَعَهَا وَتَوْتَرَهَا وَإِمَّا شَفَعَ هَذِهِ اللَّيَالِي وَتَوْتَرَهَا - وَيجوز أن يكون شَفَعَهَا يَوْمَ النُّحْرِ وَتَوْتَرَهَا
 يَوْمَ عَرَفَةَ لِأَنَّهُ تَاسِعُ أَيَّامِهَا وَذَلِكَ عَاشِرُهَا - وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَسَّرَهُمَا
 بِذَلِكَ - وَقد أَكْثَرُوا فِي الشَّفْعِ وَالتَّوْتَرِ حَتَّى كَادُوا يَسْتَوْعِبُونَ أَجْنَاسَ مَا يَقَعَانِ فِيهِ وَذَلِكَ قَلِيلُ الطَّائِلِ
 جَدِيدُ التَّلَاقِ عَذَّةٌ - وَبَعْدَ مَا اقْسَمَ بِاللَّيَالِي الْمُخْصُوصَةِ اقْسَمَ بِاللَّيْلِ عَلَى الْعَمُومِ [إِذَا يَسَّرَ] يَ إِذَا يَمْضِي كَقَوْلِهِ
 تَعَالَى وَالْأَيْلِ إِذَا ادْبَرَ - وَالْأَيْلِ إِذَا عَسَّسَ - وَقَرِئَ وَالتَّوْتَرِ بِفَتْحِ الْوَاوِ وَهَمَا لَغْتَانِ كَالْحَبْرِ وَالْحَبْرُ فِي الْعَدَدِ
 وَفِي التَّرْتِيبِ الْكُسْرُ وَحَدَّةٌ - وَقَرِئَ وَالتَّوْتَرِ بِفَتْحِ الْوَاوِ وَكُسْرِ التَّاءِ رَوَاهُ يُونُسُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو - وَقَرِئَ وَالتَّجْجَرِ
 وَالتَّوْتَرِ - وَيَسَّرُ بِالتَّنْوِينِ وَهُوَ التَّنْوِينُ الَّذِي يَقَعُ بَدَلًا مِنْ حَرْفِ الْإِطْلَاقِ - وَعن ابن عباسٍ وَلَيَالٍ عَشْرٌ
 بِالْإِضَافَةِ يَرِيدُ وَلَيَالِ أَيَّامٍ عَشْرٍ - وَيَاءُ يَسَّرِي تَحْذُفُ فِي الدَّرَجِ اكْتِفَاءً عَنْهَا بِالْكَسْرِ وَإِمَّا فِي الْوَقْفِ فَتَحْذُفُ
 مَعَ الْكُسْرَةِ - وَقِيلَ مَعْنَى يَسَّرِي يَسْرَى فِيهِ [هَلْ فِي ذَلِكَ] أَيِ فِيمَا اقْسَمْتَ بِهِ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ [قَسَمَ]
 أَيِ مَقْسَمٍ بِهِ [لِذَلِكَ حَبْرٌ] يَرِيدُ هَلْ تَحَقَّقَ عَذَّةٌ أَنْ تَعْظُمَ بِالْإِقْسَامِ بِهَا - أَوْ هَلْ فِي إِقْسَامِي بِهَا إِقْسَامٌ لِيَذِي
 حَبْرٍ أَيِ هَلْ هُوَ قَسَمٌ عَظِيمٌ يُوَكِّدُ بِمِثْلِهِ الْمَقْسَمَ عَلَيْهِ - وَالْحَبْرُ الْعَقْلُ لِأَنَّهُ يُحْجِرُ عَنِ التَّهَامَاتِ فِيمَا لَا يَنْبَغِي
 كَمَا سَمِّيَ عَقْلًا وَنُهَيْتُهُ لِأَنَّهُ يَعْقِلُ وَيَنْهَى وَحَصَاةٌ مِنَ الْإِحْصَاءِ وَهُوَ الضَّبْطُ وَقَالَ الْفَرَّاءُ يَقَالُ إِنَّهُ لَذُو حَبْرٍ
 إِذَا كَانَ قَاهِرًا لِنَفْسِهِ ضَاطِبًا لَهَا وَالدَّقْسُ عَلَيْهِ مُحْذَرٌ وَهُوَ لِيَعْذِبَنَّ يَدُلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ أَلَمْ تَرَ إِلَى قَوْلِهِ فَصَبَّ
 عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ - قِيلَ لِعَقْبِ عَادَ بْنِ عَوْصَ بْنِ إِرَمَ بْنِ سَالِمَ بْنِ نُوحٍ عَادٌ كَمَا يَقَالُ لِبْنِي هَاشِمٍ هَاشِمٌ
 ثُمَّ قِيلَ لِلْأَوَّلِينَ مِنْهُمْ عَادُ الْأَوَّلَى وَارْمُ تَسْمِيَةٌ لَهُمْ بِاسْمِ جَدِّهِمْ وَلَمَنْ بَعْدَهُمْ عَادُ الْآخِرَةِ - قَالَ ابْنُ الرِّقْيَاتِ * شعرة
 مَجْدًا تَلِيدًا بَنَاهُ أَوَّلُهُ * ادْرَكَ عَادًا وَقَبْلَهَا أَرْمًا * فِارْمُ فِي قَوْلِهِ بَعَادَ أَرْمَ عَطَفَ بَيَانَ لِعَادٍ وَإِذْنًا بِأَنَّهُمْ عَادُ
 الْأَوَّلَى الْقَدِيمَةُ - وَقِيلَ إِرَمُ بِلَدْتِهِمْ وَأَرْضُهُمِ اللَّتِي كَانُوا فِيهَا وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ ابْنِ الزُّبَيْرِ بِعَادٍ إِرَمَ عَلَى الْإِضَافَةِ
 وَتَقْدِيرُهُ بَعَادَ أَهْلِ إِرَمَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَسَعْلُ الْقَرْيَةِ وَلَمْ تَنْصَرَفْ قَبِيلَةً كَانَتْ أَوْ أَرْضًا لِلتَّعْرِيفِ وَالتَّأْنِيثِ -
 وَقَرَأَ الْحَسَنُ بِعَادٍ إِرَمَ مَفْتُوحَتَيْنِ - وَقَرِئَ بِعَادٍ إِرَمَ بِمَكُونِ الرَّاءِ عَلَى التَّخْفِيفِ كَمَا قَرِئَ بِوَرَقِيمَ - وَقَرِئَ
 بِعَادٍ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ بِإِضَافَةِ إِرَمَ إِلَى ذَاتِ الْعِمَادِ وَالْأَرْمُ الْعِلْمُ يَعْنِي بِعَادَ أَهْلَ أَعْلَامِ ذَاتِ الْعِمَادِ وَذَاتُ الْعِمَادِ
 اسْمُ الْمَدِينَةِ - وَقَرِئَ بِعَادٍ أَرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ أَيِ جَعَلَ اللَّهُ ذَاتَ الْعِمَادِ رَمِيمًا بَدَلًا مِنْ فَعَلَ رَبُّكَ - وَذَاتُ الْعِمَادِ
 إِذَا كَانَتْ صِفَةً لِلْقَبِيلَةِ فَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ كَانُوا بِدَوِيَّتَيْنِ أَهْلُ عُمَدٍ - أَوْ طَوَالَ الْأَجْسَامِ عَلَى تَشْبِيهِ قُدُورِهِمْ بِالْأَعْمَدَةِ
 وَ مِنْهُ قَوْلُهُمْ رَجُلٌ مَعْمَدٌ وَعُمَدَانِ إِذَا كَانَ طَوِيلًا وَقِيلَ ذَاتُ الْبِنَاءِ الرَّفِيعُ - وَانْ كَانَتْ صِفَةً لِلْبَلَدَةِ فَالْمَعْنَى
 أَنَّهَا ذَاتُ إِسْطَاطِينَ - وَرَوَى أَنَّهُ كَانَ لِعَادَ ابْنَانِ شَدَادٌ وَشَدِيدٌ فَمَلَكًا وَقَهْرًا ثُمَّ مَاتَ شَدِيدٌ وَخَلَصَ الْأَمْرُ لَشَدَادَ
 فَمَلَكَ الدُّنْيَا وَدَانَتْ لَهُ مَمْلُوكُهَا فَسَمِعَ ذَكَرَ الْجَنَّةِ نَقَالَ أَبْنِي مِثْلَهَا فَبَنَى إِرَمَ فِي بَعْضِ صَحَارَى عَدَنَ فِي

فَعَلَّ رَبُّكَ بَعَادَ ۖ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ۖ الَّتِي لَمْ يُخَاقِ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ۖ وَنُمُوهُ الَّذِينَ جَاءُوا الصُّخْرَ
بِالنَّوَادِ ۖ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ۖ الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ ۖ فَاكْثَرُوا فِيهَا الْفُسَادَ ۖ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ
عَذَابٍ ۖ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ۖ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ ۖ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ۖ وَأَمَّا

ثَلَاثَ مِائَةِ سَنَةٍ وَكَانَ عُمُرُهُ تِسْعَ مِائَةِ سَنَةٍ وَهِيَ مَدِينَةٌ عَظِيمَةٌ قُصُورُهَا مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَاسْطِيزْنُهَا مِنَ الزَّبْرِجَدِ وَالْيَاقُوتِ وَفِيهَا إِصْنَافُ الشَّجَرِ وَالْأَنْهَارِ الْمَطْرُودَةُ وَلَمَّا تَمَّ بِنَاؤُهَا سَارَ إِلَيْهَا بَاهِلٌ مَمْلُوكُهُ فَلَمَّا كَانَ مِنْهَا عَلَى مَسِيرَةِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ صَيِّحَةً مِنَ السَّمَاءِ فَهَلَكُوا - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَلَابَةَ إِنَّهُ خَرَجَ فِي طَلَبِ أَبِلَ لَهُ فُوتَحٌ عَلَيْهِ فَحَمَلَ مَا قَدَرَ عَلَيْهِ مِمَّا تَمَّ وَبَلَغَ خُبْرَهُ مَعُودَةً فَاسْتَحْضَرَهُ فَقَصَّ عَلَيْهِ فَبَعَثَ إِلَى كَعْبٍ فَسَأَلَهُ فَقَالَ هِيَ أَرَمُ ذَاتُ الْعِمَادِ وَسَيَدْخُلُهَا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي زَمَانِكَ أَحْمَرُ أَشَقَرُ قَصِيرٌ عَلَى حَاجِبِهِ خَالٌ وَعَلَى عَقْبِهِ خَالٌ يُخْرَجُ فِي طَلَبِ أَبِلَ لَهُ ثُمَّ التَفَتَ فَابْصَرَ ابْنَ قَلَابَةَ فَقَالَ هَذَا وَاللَّهِ ذَلِكَ الرَّجُلُ [لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا] مِثْلُ عَا [فِي الْبِلَادِ] عَظَمَ أَجْرَاهُ وَقُوَّةُ كَانَ طَوْلُ الرَّجُلِ مِنْهُمْ أَرْبَعِمِائَةَ ذِرَاعٍ وَكَانَ يَأْتِي الصَّخْرَةَ الْعَظِيمَةَ فَيُكْمِلُهَا فَيُلْقِيهَا عَلَى الْحَيِّ فَيُهْلِكُهُمْ - أَوَّلُ مَا يُخْلَقُ مِثْلُ مَدِينَةِ شَدَادَ فِي جَمِيعِ بِلَادِ الدُّنْيَا - وَقَرَأَ ابْنُ الزَّبِيرِ لَمْ يَخْلُقْ مِثْلُهَا أَيْ لَمْ يُخْلَقْ اللَّهُ مِثْلُهَا [جَاءُوا الصَّخْرَةَ] قَطَعُوا صَخْرَ الْجِبَالِ وَاتَّخَذُوا فِيهَا بَيْوتًا كَقَوْلِهِ وَتَلَحُّتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا - قِيلَ أَوَّلُ مَنْ نَحَسَّتِ الْجِبَالُ وَالصَّخُورُ وَالرَّخَامُ ثَمُودَ وَبَنُوا الْفَا وَسَبْعِمِائَةَ مَدِينَةً كُلُّهَا مِنَ السَّجَّارَةِ - قِيلَ لَهُ ذُرُّ الْإِرْتَادِ كَثْرَةُ جُذُودِهِ وَمُضَارِبُهُمُ اللَّتِي كَانُوا يَضْرِبُونَهَا إِذَا نَزَلُوا - أَوْ لَتَعَذِيبِهِ بِالْإِرْتَادِ كَمَا فَعَلَ بِمَاشِطَةِ بَنْتِهِ وَبِأَسِيَةِ [الَّذِينَ طَغَوْا] أَحْسَنُ الْوُجُوهِ فِيهِ أَنْ يَكُونَ فِيهِ مِثْلُ الذُّنُوبِ عَلَى الذَّنَمِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَرْفُوعًا عَلَى هُمُ الَّذِينَ طَغَوْا - أَوْ مَجْرُورًا عَلَى وَصْفِ الْمَذْكُورِينَ عَادَ وَثَمُودَ وَفِرْعَوْنَ - يَقَالُ صَبَّ عَلَيْهِ السُّوْطُ وَغَشَاهُ وَقَتَعَهُ وَذَكَرَ السُّوْطُ إِشَارَةً إِلَى أَنْ مَا أَحْلَهُ عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْعَذَابِ الْعَظِيمِ بِالنِّقْيَاسِ إِلَى مَا أَعْدَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ كَالسُّوْطِ إِذَا قِيدَسَ إِلَى سَائِرِ مَا يَعَذِّبُ بِهِ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبِيدٍ كَانَ الْحَسَنُ إِذَا أَتَى عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ أَنَّ عِنْدَ اللَّهِ أَسْوَاطًا كَثِيرَةً فَاخْذُكُم بِسُوطِ مِنْهَا - الْمَرَضَادُ الْمَكَانَ الَّذِي يَتَرْتَّبُ فِيهِ الرَّمْدُ مِمِّعَالٍ مِنْ رَصَدِهِ كَالْمِيقَاتِ مِنْ رَقْعِهِ وَهَذَا مِثْلُ لَارْصَادَةِ الْعَصَا بِالْعَقَابِ وَانْهَمَ لَا يَفُوتُونَهُ - وَعَنْ بَعْضِ الْعَرَبِ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ أَيْنَ رَبُّكَ فَقَالَ بِالْمَرَضَادِ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبِيدٍ أَنَّهُ قَرَأَ هَذِهِ السُّورَةَ عِنْدَ الْمَنْصُورِ حَتَّى بَلَغَ هَذِهِ الْآيَةَ فَقَالَ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمَرَضَادِ يَا أَبَا جَعْفَرٍ عَرَّضَ لَهُ فِي هَذَا الذِّكْرِ بَاءَهُ بَعْضُ مَنْ تَوَعَّدَ بِذَلِكَ مِنَ اسْتِجَابَةِ فَلَلَهُ دَرَّةٌ أَيْ اسْدُ فَرَّاسٍ كَانَ بَيْنَ نَوْبَيْهِ يَدُقُ الظَّلَامَةَ بِإِكْرَارِهِ وَيَقْطَعُ أَهْلَ الْإِهْوَاءِ وَالْبِدْعَ بِاحْتِجَاجِهِ - فَإِنْ قُلْتَ بِمِ اتَّصَلَ قَوْلُهُ [فَأَمَّا الْإِنْسَانُ] - قُلْتَ بِقَوْلِهِ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمَرَضَادِ كَأَنَّهُ قِيلَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَرِيدُ مِنَ الْإِنْسَانِ إِلَّا الطَّاعَةَ وَالسَّعْيَ لِلْعَاقِبَةِ وَهُوَ مُرْصَدٌ بِالْعَقُوبَةِ لِلْعَاصِيِ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ فَلَا يَرِيدُ ذَلِكَ وَلَا يُهَيِّمُهُ إِلَّا الْعَاجِلَةُ وَمَا يَأْتِيهِ وَيُذْعَمُهُ فِيهَا - فَإِنْ قُلْتَ تَكْثِيرُ تَوَازُنَ قَوْلِهِ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَدَهُ رَبُّهُ وَقَوْلُهُ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَدَهُ وَحَقُّ التَّوَازُنِ أَنْ يَتَقَابَلَ الْوَاقِعَانِ بَعْدَ أَمَّا وَأَمَّا تَقُولُ أَمَّا الْإِنْسَانُ فَكَفُورٌ وَأَمَّا

سورة الفجر ٨٩ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ ۖ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ۖ كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ ۖ وَلَا تَحْضُرُونَ عَلَى طَعَامِ
الجزء ٣٠ الْمَسْكِينِ ۖ وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَّمًّا ۖ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ۖ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ۖ وَجَاءَ

ع ١٣

الملك فشكور أما إذا احسنك الى زيد فهو محسن اليك وأما إذا أسأت اليه فهو مسيء اليك - قلت
هما متوازنان من حيث ان التقدير وأما هو إذا ما ابتلاه ربه وذلك ان قوله فيقول ربّي أكرمني
خبر المبتدأ الذي هو الإنسان ودخول الفاء لما في أمّا من معنى الشرط والظرف المتوسط بين المبتدأ
والخبر في تقدير التأخير كأنه قيل فاما الانسان فقايل ربّي أكرمني وقت الابتلاء فوجب ان يكون فيقول
الذاني خبراً لمبتدأ واجب تقديره - فان قلت كيف سمّي كلا الامرين من بسط الرزق و تقديره
ابتلاء - قلت لان كل واحد منهما اختبار للعبد فاذا بسط له فقد اختبر حاله أيشكر ام يكفر واذا
قدّر عليه فقد اختبر حاله أيصبر ام يجزع فالحكمة فيهما واحدة ونحوه قوله وقبّلوكم بالشرّ والخير
فنتّة - فان قلت هلا قل فاهانه وقدر عاينه رزقه كما قال فأكرمه ونعمه - قلت لان البسط اكرام من
الله لعبده بانعامه عليه متعصلاً من غير سابقة واما التقدير فليس باهانة له لان الاخلال بالتفضل
لا يكون اهانة ولكن تركاً للكرامة وقد يكون المولى مكرماً لعبده ومهيئاً وغير مكرم ولا مهين واذا اهدى
لك زيد هدية قلت اكرمني بالهدية ولا تقول اهانني ولا اكرمني اذا لم يهد لك - فان قلت فقد قال
فاكرمه فصحح اكرامه واثبتته ثم انكر قوله ربّي أكرمني وذمة عليه كما انكر قوله آهانني وذمة عليه - قلت
فيه جوابان - احدهما انه انما انكر قوله ربّي أكرمني وذمة عليه لانه قاله على قصد خلاف ما صححه الله عليه
واثبتته وهو قصده الى ان الله اعطاه ما اعطاه اكراماً له مستحقاً مستوجباً على عادة افتخارهم و جلالة
اقدارهم عندهم كقوله إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي وانما اعطاه الله على وجه التفضل من غير استيجاب
منه ولا سابقة مما لا يعتد الله إلا به وهو التقوى دون الإنساب والأحساب اللتي كانوا يفتخرون بها ويرون
استحقاق الكرامة من اجلها - والثاني ان ينساق الإنكار والذم الى قوله ربّي آهانني يعني انه اذا تفضل
عليه بالخير وأكرم به اعترف بتفضل الله و اكرامه واذا لم يتفضل عليه سمى ترك التفضل هوأناً
وليس بهوان وبعض هذا الوجه ذكر الاكرام في قوله فأكرمه - و قرئ فَقَدَرَ بالتخفيف - والتشديد - وأكرمني -
واهانني بسكون الذون في الوقف فيمن ترك الياء في الدرج مكتفياً منها بالكسرة - [كَلَّا] ردع للانسان عن
قوله ثم قال بل هناك شر من هذا القول وهو ان الله يكرمهم بكثرة المال فلا يؤثرون ما يلزمهم فيه من
اكرام اليتيم بالتفقد والمبرة و حق اهله على طعام المسكين ويأكلونه اكل الأنعام ويحبونه فيشحون به -
وقرئ يكرمون وما بعده بالياء - والفاء - وقرئ [تَحْضُرُونَ] اي يحض بعضكم بعضا - وفي قراءة ابن مسعود
وَلَا تَحْضُرُونَ بضم التاء من المحافاة [أَكْلًا لَّمًّا] ذالتم وهو الجمع بين الحلال والحرام - قال الحطيمية شعر • اذا كان
لما يذبح الذم ربه • فلا قدس الرحمن تلك الطواحقا • يعني انهم يجتمعون في اكلهم بين نصيبهم من الميراث

رَبِّكَ وَ الْمَلِكُ صَفًا ۝ وَ حَاجِي ۝ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ ۝ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى ۝ يَقُولُ يَأْتِنَنِي
 قَدَمْتُ لِحَيَاتِي ۝ يَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ ۝ وَ لَا يُؤْتَقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ ۝ يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۝
 سورة الفجر ٨٩
 الجزء ٣٠
 ع ١٣

و نصيب غيرهم - و قيل كانوا لا يورثون النساء و لا الصبيان و يأكلون ثرائهم مع ثرائهم - و قيل يأكلون ما
 جمعه الميت من الظلمة و هو عالم بذلك فيعلم في الأكل بين حلاله و حرامه - و يجوز ان يذم الوارث
 الذي ظفر بالمال سهلاً مهلاً من غير ان يعرق فيه جبينه فيُسرف في انفاقه و يأكله أكلاً واسعاً جامعاً بين
 الوان المشتبهات من الاطعمة و الاشربة و الفواكه كما يفعل الوراث البطالون [حُبّاً جَمّاً] كثيراً شديداً
 مع الحرص و الشره و منع الحقوق [كَلّاً] ردع لهم عن ذلك و انكار لفعلهم - ثم اتى بالوعيد و ذكر تحسّرهم
 على ما فرطوا فيه حتى لا تنفع الحسرة [يَوْمَئِذٍ] بدل من اِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ و عامل النصب فيهما
 يَتَذَكَّرُ [دَكّاً دَكّاً] اي دكاً بعد دك كقولك حسبته باباً باباً اي كرر عليها الدك حتى عادت هباء منبثاً -
 فَاَنْ قُلْتُ ما معنى اسناد المجيء الى الله و الحركة و الانتقال انما يجوزان على من كان في جهة - قُلْتُ
 هو تمثيل لظهور آيات اقتداره و تبين اثار قهره و سلطانه مُدَّتْ حاله في ذلك بحال الملك اذا حضر
 بنفسه ظهر بحضوره من اثار الهيبة و السياسة ما لا يظهر بحضور عساكره كلها و وزرائه و خواصه عن بكرة ابيهم
 [صَفّاً صَفّاً] ينزل ملئكة كل سماء فيصطفون صفّاً بعد صفّ محدثين بالجن و الانس [وَ حَاجِي ۝ يَوْمَئِذٍ
 بِجَهَنَّمَ] كقوله وَ بُرِزْتُ الْجَحِيمُ - و روي انها لما نزلت تغير وجه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم
 و عرف في وجهه حتى اشتد على اصحابه فاخبروا علياً رضي الله عنه فجاء فاحتضنه من خلفه و قبل
 بين عاتقه ثم قال يا نبي الله بابي و آمي ما الذي حدث اليوم و ما الذي غيرك فتلا عليه الآية فقال
 علي كيف يُجَاد بها قال يجيء بها سبعون الف ملك يقودونها بسبعين الف زمام فتشرد شرده لو تركت
 لاحرقتم اهل الجمع - اي يتذكر ما فرط فيه او يتعظ [وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى] و من اين له منفعة الذكرى لا بد
 من تقدير حذف المضاف و الابين يَوْمَ يَتَذَكَّرُ و بين وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى تناف و تقاض [قَدَمْتُ لِحَيَاتِي]
 هذه و هي حياة الآخرة - اوردت حيوتي في الدنيا كقولك جنثه لعشر ليال خلون من رجب و هذا
 ابين دليل على ان الاختيار كان في ايديهم و متعلقا بقصدهم و ارادتهم و انهم لم يكونوا مسجونين عن
 الطاعات مجبرين على المعاصي كذهب اهل الاهواء و البدع و الا فما معنى التحسر - قرئ بانفتح
 يُعَذِّبُ وَيُؤْتَقُ و هي قراءة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و عن ابي عمرو انه رجع اليها في آخر
 عمرة - و الضمير للانسان الموصوف - و قيل هو ابي بن خاف اي لا يعذب احد مثل عذابه و لا يؤتق
 بالاسل و الاغلال مثل وثاقه لتناهيه في كفره و عناده - او لا يحمل عذاب الانسان احد كقوله و لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ
 وِزْرَ أُخْرَى - و قرئ بالكسر - و الضمير لله تعالى اي لا يتولى عذاب الله احد لان الامر لله وحده في ذلك
 اليوم - او للانسان اي لا يعذب احد من الزبانية مثل ما يعذبونه [يَأْتِيهَا النَّفْسُ] على ارادة القول اي

سورة البلد ٩٠ ارجعي الى ربك راضية مرضية ٥ فادخلي في عبادي ٥ وادخلي جنتي ٥

الجزء ٣٠ كلماتها ٨٢ سورة البلد مكية و هي عشرون آية •

حروفها ٣٤٧

ج ١٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

لَا أُنْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ٥ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ٥ وَوَالِدٌ وَمَا وَلَدٌ ٥ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ٥ اُنْحَسِبْ

يقول الله للمؤمن يَأْتِيهَا النَّفْسُ إِمَّا أَنْ يَكَلِّمَهُ إِكْرَامًا لَهُ كَمَا كَلَّمَ مُوسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَوْ عَلَى لِسَانِ
مَلَكٍ وَ [الْمُطْمَئِنَّةُ] الْأَمْنَةُ الَّتِي لَا يَسْتَفْزِهَا خَوْفٌ وَ لَا حِزْنٌ وَ هِيَ النَّفْسُ الْمُؤْمِنَةُ أَوْ الْمُطْمَئِنَّةُ إِلَى الْحَقِّ
الَّتِي سَكَنَهَا ثَلَجُ الْيَقِينِ فَلَا يُخَالِجُهَا شَكٌّ وَ يَشْهَدُ لِلتَّفْسِيرِ الْأَوَّلِ قِرَاءَةُ أَبِي بِنِ كَعْبٍ يَأْتِيهَا النَّفْسُ
الْأَمْنَةُ الْمُطْمَئِنَّةُ - فَإِنْ قُلْتَ مَتَى يَقَالُ لَهَا ذَلِكَ - قُلْتَ إِمَّا عِنْدَ الْمَوْتِ وَ إِمَّا عِنْدَ الْبَعْثِ وَ إِمَّا عِنْدَ
دُخُولِ الْجَنَّةِ عَلَى مَعْنَى [اَرْجِعِي إِلَى] مَوْعِدٍ [رَبِّكَ رَاضِيَةً] بِمَا أُوتِيتِ [مَرْضِيَةً] عِنْدَ اللَّهِ [فَادْخُلِي فِي]
عِبَادِي [فِي جَمْعَةِ عِبَادِي الصَّالِحِينَ وَ انْتِظِمِي فِي سُلُوكِكُمْ] وَ اَدْخُلِي جَنَّتِي] مَعَهُمْ - وَ قِيلَ النَّفْسُ
الرُّوحُ وَ مَعْنَاهُ فَادْخُلِي فِي أَجْسَادِ عِبَادِي - وَ قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي - وَ قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ
فِي جَسَدِ عِبَادِي - وَ قَرَأَ أَبِي إِبْرَاهِيمَ رَبِّكَ رَاضِيَةً مَرْضِيَةً اَدْخُلِي فِي عِبَادِي - وَ قِيلَ نَزَلَتْ فِي حِمْرَةَ بِنِ
عَبْدِ الْمُطَّلِبِ - وَ قِيلَ فِي خُبَيْبِ بْنِ عَدِيٍّ الَّذِي صَلَّاهُ أَهْلُ مَكَّةَ وَ جَعَلُوا وَجْهَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ اللَّهُ إِنْ
كَانَ لِي عِنْدَكَ خَيْرٌ فَخَوِّلْ وَجْهِي نَحْوَ قَبْلَتِكَ فَخَوَّلَ اللَّهُ وَجْهَهُ نَحْوَهَا فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَحَدٌ أَنْ يَحْوِلَهُ وَ الظَّاهِرُ
الْعَنُومُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْفَجْرِ فِي اللَّيَالِي الْعَشْرِ غُفِرَ لَهُ وَ مَنْ
قَرَأَهَا فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ *

سورة البلد

اقسم سبحانه بالبلد الحرام و بما بعده على ان الانسان خلق مغمورا في مكابدة المشقق و الشدائد
و اعترض بين القسم و المقسم عليه بقوله [وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ] يعني و من المكابدة ان مثلك على عظام
حرماتك يستحل بهذا البلد الحرام كما يستحل الصيد في غير الحرم - عن سُرخبيل يحرمون ان يقتلوا بها
صيدا و يعضدوا بها شجرة و يستحلون اخراجك و قتلك و فيه تنبيه من رسول الله صلى الله عليه
وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ وَ بَعَثَ عَلَى أَحْتِمَالٍ مَا كَانَ يَكْبِدُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَ تَعْجِيبٍ مِنْ حَالِهِمْ فِي عِدَاوَتِهِ - أَوْسَلَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ بِالْقَسَمِ بَيِّنَةً عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَخْلُو مِنْ مِقَاسَةِ الشَّدَائِدِ وَ اعْتَرَضَ
بِأَنَّ وَعْدَهُ فَتَحَ مَكَّةَ تَمِيمًا لِلتَّسْلِيَةِ وَ التَّنْفِيسِ عَنْهُ فَقَالَ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ يعني و انت حل به في
المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل و الاسر و ذلك ان الله فتح عليه مكة و احلها له و ما فتحت على
أحد قبله و لا احلت له فاحل ما شاء و حرم ما شاء قتل ابنِ خطل و هو متعلق بأستار الكعبة و مقيس بن

أَنْ لَّنْ يَقْدَرُ عَلَيْهِ أَحَدٌ ۖ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا ۖ ائْتَسِبُ أَنْ لَّمْ يَرَهُ أَحَدٌ ۖ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ۖ

سورة البلد - ٩

الجزء ٣٠

ع ١٤

صُبابَة و غيرهما و حرم دار ابي سفيان ثم قال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات و الارض نهى حرام الى ان تقوم الساعة لم تحل لاحد قبلي و لن تحل لاحد بعدي و لم تحل لي الا ساعة من نهار فلا يعصده شجرها و لا يخترق خلاها و لا ينقر صيدها و لا تحل لقطتها الا لمنشد فقال العباس يا رسول الله الا الاذخر فانه لقيوننا و قبورنا و بيوتنا فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الا الاذخر - فان قلت اين نظير قوله و انت حل في معننى الاستقبال - قلت قوله عز و جل انك ميت و انهم ميئون و مثله و امع في كلام العباد تقول لمن تعده الاكرام و الحباء انت مكرم محبب و هو في كلام الله واسع لان الاحوال المستقبلة عنده كالحاضرة المشاهدة و كفالك دايلا قاطعا على انه للاستقبال و ان تفسيره بالحال محال ان السورة بالاتفاق مكية و اين الهجرة عن وقت نزولها فما بال الفتح - فان قلت ما المراد بـ [وَالَّذِي مَأْوَدٌ] - قلت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و من ولده اقسام ببداة الذي هو مسقط رأسه و حرم ابنة ابراهيم و منشا ابنة اسمعيل و بمن ولده و به - فان قلت لم نكر - قلت للابهام المستقل بالمدح و التعجب - فان قلت هلا قيل و من ولد - قلت فيه ما في قوله و الله اعلم بما وضعت اي باي شيء وضعت يعني مبهوعا عجيب الشان - و قيل هما آدم و ولده - و قيل كل والد و ولد - و الكبد اصله من قولك كبد الرجل كبدًا فهو اكبد اذا وجعت كبده و انفعشت فانتسح فيه حتى استعمل في كل تعب و مشقة و منه اشتقت المكبدة كما قيل كبته بمعننى اهلكه و اصاب كبده اذا اصاب كبده - قال لبيد شعر • يا عين هلا بكيت اريد اذ • تمذا و قام الخصوم في كبد • اي في شدة الامر و صعوبة الخطاب - و الضمير في [ائْتَسِبُ] لبعض صناديد قريش الذين كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يكابد منهم ما يكابد و المعنى ايطن هذا الصناديد القوي في قومه المتضعف للمؤمنين ان لن تقوم قيمة و لن يقدر على الانتقام منه و على مكافاته بما هو عليه ثم ذكر ما يقوله في ذلك اليوم و انه [يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا] يريد كثرة ما انفق فيما كان اهل السجالية يستونها مكارم و يدعونها معالي و مفاخر [ائْتَسِبُ أَنْ لَّمْ يَرَهُ أَحَدٌ] حين كان ينفق ما ينفق رياء الناس و افتخارا بينهم يعني ان الله كان يراه و كان عليه رقيدا - و يجوز ان يكون الضمير للانسان على ان يكون المعنى اقسم بهذا البلد الشريف و من شرفه اذك حل به مما يقتتره اهل من المائم متخرج بري فهو حقيق بان اعظمه بقسمي به - لقد خلقتنا الانسان في كبد اي في مرض و هو مرض القلب و نساد الباطن يريد الذين علم الله منهم حين خلقهم انهم لا يؤمنون و لا يعملون الصالحات - و قيل الذي يحسب ان لن يقدر عليه احد هو ابو الاشدين و كان قويا يبسط له الاديم العكازي فيقوم عليه و يقول من ازالني عنه فله كذا فلا ينزع عنه الا قطعا و يبقى موضع قدميه - و قيل الوليد بن المغيرة - لبدا قري بالضم - و الكسر جمع لبدة و لبدة وهو ما تلبد يريد الكثرة - و قري لبدا بضمين جمع كبود - و لبدا بالتشديد جمع لبد [اَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ] يبصر بها

وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ۖ وَهَدْيَةً لِّلْجَدِينِ ۚ فَلَا أُنْكَمِ الْعُقَبَةَ ۖ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعُقَبَةُ ۖ فَكَّ رَقَبَةً ۖ أَوْ أَطْعَمَ
فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ۖ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ۖ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ۖ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ

المرثيات [ولساناً] يترجم به عن ضمايرة [وشفَتَيْنِ] يطبقهما على فيه ويستعين بهما على النطق
والاكل والشرب والنفخ وغير ذلك [وَهَدْيَةً لِّلْجَدِينِ] اي طريقتي الخير والشر - وقيل للذيين
[فَلَا أُنْكَمِ الْعُقَبَةَ] يعني فلم يشكر تلك الايادي والنعم بالاعمال الصالحة من ذلك الرقاب واطعام
اليتامى والمساكين ثم بالايمان الذي هو اصل كل طاعة واساس كل خير بل غمط النعم وكفر بالمنعم
والمعنى ان الانفاق على هذا الوجه هو الانفاق المرضي الذائع عند الله لا ان يهلك مالا لبدا في الرياء
والفخار فيكون مثله مثل ربح فيها صوابت حُرث قَوْمِ الاية - فان قلت قل ما تقع لا الداخلة على
الماضي الا مكررة ونحو قوله فاي امرسيء لا فعله لا يكاد يقع فما لها لم تكرر في الكلام الانصح - قلت هي
متكررة في المعنى لان معنى نَلَا أُنْكَمِ الْعُقَبَةَ فلا فك رقة ولا اطعم مسكينا الا ترى انه فسر اقتحام العقبة
بذلك - وقال الزجاج قوله ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يدل على معنى فَلَا أُنْكَمِ الْعُقَبَةَ ولا آمن و الاقتحام
الدخول والمجازاة بشدة ومشقة والقحمة الشدة وجعل الصالحة عقبة وعملها اقتحاما لها لما في ذلك
من معاناة المشقة ومجاهدة النفس - وعن الحسن عقبة والله شديدة مجاهدة الانسان نفسه وهواه وعدوة
الشیطان - وفك الرقة تخليصها من رق او غيره وفي الحديث ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم دلني على عمل يدخلني الجنة فقال تعتق النسيمة وتفلح الرقبة قال او ليستما سواء قال لا اعتاقها
ان تغفرد بعثتها فكما ان تعين في تخليصها من قود او غرم والعقود والصدقة من افضل الاعمال - وعن
ابي حنيفة ان العتق افضل من الصدقة وعند صاحبيه الصدقة افضل والاية ادل على قول ابي حنيفة
لتقديم العتق على الصدقة - وعن الشعبي في رجل عنده فضل نفقة يضعه في ذبي قرباة او يعتق رقبة
قال الرقة افضل لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من فلك رقبة فك الله بكل عضو منها عضوا
منه من النار - قرئ فلك رَقَبَةً أَوْ أَطْعَمَ على هي فلك رقبة او اطعام - وقرئ فلك رَقَبَةً أَوْ أَطْعَمَ على
الابدال من اُنْكَمِ الْعُقَبَةَ وقوله وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعُقَبَةُ اعتراض ومعناه انك لم تدركه معويتها على
النفس وكنت ثوابها عند الله - والمَسْغَبَةُ - والمَقْرَبَةُ - والمتربة مفعلات من سغب اذا اجاع وقرب في النسب
يقال فلان ذو قرابتي وذو مقربتي وترب اذا افتقر ومعناه التصق بالتراب واما اترب فاستغنى اي صار
ذا مال كالتراب في الكثرة كما قيل الثرى - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله ذَا مَتْرَبَةٍ الذي
مأواه المزابل وصف اليوم بذبي مَسْغَبَةٍ نحو ما يقول النحويون في قولهم هم ناصب ذو نصب - وقرأ
الحسن ذَا مَسْغَبَةٍ نصبه باطعم ومعناه او اطعام في يوم من الايام ذَا مَسْغَبَةٍ [ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا]
جاء بتم التراخي الايمان وتباعده في الرقة والفضيلة عن العتق والصدقة لا في الوقت لان الايمان هو

وَتَوَّاهُوا بِالْمَرْحَمَةِ ۝ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَالِيتًا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۝ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ ۝

حرفوها
٢٥١٤

سورة الشمس مكية وهي خمس عشرة آية •

كلماتها

٥٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ۝ وَالْعَمْرُ إِذَا قَلَبَهَا ۝ وَالنَّهَارُ إِذَا جَآئَهَا ۝ وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا ۝ وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا ۝

السابق المقدم على غيره ولا يثبت عمل صالح إلا به - والمرحمة الرحمة أي ارضى بعضهم بعضا - بالصبر على الأيمان والنبات عليه - أو بالصبر عن المعاصي وعلى الطاعات واليمين اللتي يتبلى بها المؤمن وبأن يكونوا متراحمين متعاطفين - أو بما يؤدي إلى رحمة الله - الميمنة والمشئمة اليمينين والشمال - أو اليمن والشوم أي الميامين على أنفسهم والمشائيم عليهن - قريح [مؤصدة] بالواو - والههزة من اوصدت الباب وأصدته أي أطبقته وأغلقته - وعن أبي بكر بن عياش إذا امام يهزم مؤصدة فاشتبهى أن اسد اذني إذا سمعته - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ لا أقسم بهذا البلد اعطاه الله الامان من غضبه يوم القيامة •

سورة الشمس

[ضُحَاهَا] ضوءها إذا اشرقت وقام سلطانها ولذلك قيل وقت الضحى وكان وجهه شمس الضحى - وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق ذلك والضحى بالفتح والمد إذا امتد النهار وكرب أن يذتصف - [إِذَا قَلَبَهَا] طالعا عند غروبها أخذًا من نورها وذلك في النصف الأول من الشهر - وقيل إذا استدار فتلاها في الضياء والنور - [إِذَا جَآئَهَا] عند انتفاخ النهار وانبساطه لأن الشمس تنجلي في ذلك الوقت تمام الانجلاء - وقيل الضمير للظلمة أو للدنيا أو للأرض وإن لم يجز لها ذكر كقولهم أصبحت باردة يريدون الغداة و أرسلت يريدون السماء [إِذَا يَغْشَاهَا] فتغيب وتظلم الأفاق - فإن قلت الأمر في نصب إذا معضل وذلك لا تخلو - إما أن تجعل الواو عاطفة فتزصب بها وتجرفتنق في العطف على عاملين في نحو قولك مررت أمس بزيد واليوم عمرو - وإما أن تجعلن للقسم فتقع فيما اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه - قلت الجواب فيه أن واد القسم مطرح معها إبراز الفعل إطارحا كليا فكان لها شأن خلاف شأن الباء حيث أبرز معها الفعل وضمير فكانت الواو قائمة مقام الفعل والباء سادة مسددهما معا والواو العواطف نوايب عن هذه الواو فحقق أن يكون عوامل عمل الفعل والجار جميعا كما تقول ضرب زيد عمرا وبكر خالدا فتدفع بالوار وتزصب لقيامها مقام ضرب الذي هو عاملها - جعلت ما مصدرية في قوله وَمَا بَنَاهَا - وَمَا طَلَبَهَا - وَمَا سَوَّيَهَا وليس بالوجه لقوله فَالْهَمَّهَا وما يؤدي إليه من فساد النظم والوجه أن تكون موصولة وإنما أوترت على من لارادة معننى الوصفية كأنه قيل وَالسَّمَاءُ والقادر العظيم الذي

مورة الشمس ١٩
 ٣٠ الجزء
 ع ١٨
 وَ الْأَرْضِ وَ مَا طَعْنَهَا ۖ وَ نَفْسٍ وَ مَا سَوَّيْنَاهَا ۖ فَالْيَمِينِ فَجُوزَهَا وَ تَقْوِيَهَا ۖ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيْنَاهَا ۖ وَ قَدْ خَابَ مَنْ
 دَسَّيْنَاهَا ۖ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوِيَهَا ۖ إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا ۖ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ۖ فَكَذَّبُوهُ
 فَغَسَّطَهَا ۖ فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَحَسَّوْنَهَا ۖ وَ لَا تَخَافُ عَذَابَهَا ۖ ع

بِقَائِهَا وَ نَفْسٍ وَ الْحَكِيمِ الْبَاحِرِ الْحِكْمَةَ الَّتِي سَوَّاهَا وَ فِي كَلَامِهِمْ سُبْحَنَ مَا سَجَرَكُنْ لَهَا - فَإِنْ تَلَمَّتْ لَمْ تَكُنْ
 النَّفْسُ - قُلْتُ فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْ يُرِيدَ نَفْسًا خَاصَةً مِنْ بَيْنِ النَّفُوسِ وَ هِيَ نَفْسُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 كَأَنَّهُ قِيلَ وَ وَاحِدَةٌ مِنَ النَّفُوسِ - وَ الثَّانِي أَنْ يُرِيدَ كُلَّ نَفْسٍ وَ يَذْكُرُ لِلتَّكْثِيرِ عَلَى الطَّرِيقَةِ الْمَذْكُورَةِ [فِي قَوْلِهِ
 عَلِمَتْ نَفْسٌ - وَ مَعْنَى الْهَامِ الْفُجُورِ وَ التَّقْوَى] أَفْهَمَهُمَا وَ إِعْقَالَهُمَا وَ أَنَّ أَحَدَهُمَا حَسَنٌ وَ الْآخَرُ قَبِيحٌ وَ تَمْكِينُهُ
 مِنْ اخْتِيَارِ مَا شَاءَ مِنْهُمَا بِدَلِيلِ قَوْلِهِ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيْنَاهَا وَ قَدْ خَابَ مَنْ دَسَّيْنَاهَا فَيَجْعَلُهُ فَاعِلَ التَّزْكِيَةِ
 وَ التَّدْصِيَةِ وَ مَتَوَلِّيَهُمَا وَ التَّزْكِيَةَ الْإِنْمَاءَ وَ الْإِعْلَاءَ بِالتَّقْوَى وَ التَّدْصِيَةَ الْبَقْصَ وَ الْإِخْفَاءَ بِالْفُجُورِ وَ أَصْلُ دُسَّيْنَاهَا دَسَسَ
 كَمَا قِيلَ فِي تَقْصُصٍ تَقْصَى - وَ سَمِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْهُ فَقَالَ أَتَقْرَأُ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَ قَدْ خَابَ مَنْ
 حَمَلَ ظُلْمًا - وَ أَمَا قَوْلُ مَنْ زَعَمَ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي زَكَّى وَ دَسَّى لِلَّهِ تَعَالَى وَ أَنَّ تَأْنِيثَ الرَّاجِعِ إِلَى مَنْ لَأَنَّهُ
 فِي مَعْنَى النَّفْسِ فَمَنْ تَعَكَّسَ الْقُدْرَةُ الَّتِي يُورِثُونَ عَلَى اللَّهِ قَدْرًا هُوَ بَرِيٌّ مِنْهُ وَ مُتَعَالٍ عَنْهُ وَ يُحَدِّثُونَ
 لِيَا لِيَهُمْ فِي تَمْثُلٍ فَاحِشَةٍ يَنْسَبُونَهَا إِلَيْهِ - فَإِنْ قُلْتُ فَإِنَّ جَوَابَ الْقِسْمِ - قُلْتُ هُوَ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ
 لِيُدْمَدَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَيْ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ لِتَكْذِيبِهِمْ رَسُولَ اللَّهِ كَمَا دَمَدَمَ عَلَى ثَمُودَ لِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا صَالِحًا وَ أَمَا قَدْ
 أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيْنَاهَا فَكَلَامٌ تَابِعٌ لِقَوْلِهِ فَالْيَمِينِ فَجُوزَهَا وَ تَقْوِيَهَا عَلَى سَبِيلِ الْإِسْطِرَادِ وَ لَيْسَ مِنْ جَوَابِ الْقِسْمِ
 فِي شَيْءٍ - الْبَاءُ فِي [بَطَّغُونَهَا] مِثْلُهَا فِي كَتَبْتُ بِالْقَلَمِ وَ الطُّغْوَى مِنَ الطُّغْيَانِ فَصَلُّوا بَيْنَ الْأَسْمِ وَ الصِّفَةِ فِي
 فَعَلَى مِنْ بَذَاتِ الْيَاءِ بَانَ قَلْبُوا الْيَاءِ وَ أَوَا فِي الْأَسْمِ وَ تَرَكُوا الْقَلْبَ فِي الصِّفَةِ فَقَالُوا أَمْرًا خَزِيًّا وَ صَدِيًّا يَعْنِي
 فَعَلَيْتِ التَّكْذِيبَ بِطُغْيَانِهَا كَمَا تَقُولُ ظَلَمْنِي بِجَرَّاتِهِ عَلَى اللَّهِ - وَ قِيلَ كَذَّبَتْ بِمَا أَوْدَعَتْ بِهِ مِنْ عَذَابِهَا
 ذِي الطُّغْوَى كَقَوْلِهِ فَاهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ - وَ قَرَأَ الْحَسَنُ بَطَّغُونَهَا بِضَمِّ الطَّاءِ كَالْحُسْنَى وَ الرَّجْعَى فِي الْمَصَادِرِ
 [إِذِ انْبَعَثَ] مَنْصُوبٌ بِكَذَّبَتْ أَوْ بِالطُّغْوَى - وَ [أَشْقَاهَا] قَدَارِ بْنِ سَالِفٍ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ جَمَاعَةً وَ التَّوْحِيدَ
 لَتَسْوِيْكَ فِي أَعْلَى التَّفْضِيلِ إِذَا اضْغَنَّهُ بَيْنَ الْوَاحِدِ وَ الْجَمْعِ وَ الْمَذْكُورِ الْمَوْثُوثِ - وَ كَانَ يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ
 أَشْقَاهَا كَمَا تَقُولُ أَفْضَلُهُمْ - وَ الضَّمِيرُ فِي [لَهُمْ] يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِلْأَشْقِيَيْنِ وَ التَّفْضِيلُ فِي الشَّقَاوَةِ لِأَنَّ مَنْ تَوَلَّى
 الْعَقْرَ وَ بَاشَرَهُ كَانَتْ شَقَاوَتُهُ أَظْهَرَ وَ ابْيَاحَ وَ [نَاقَةَ اللَّهِ] نَصَبَ عَلَى التَّحْذِيرِ كَقَوْلِكَ الْأَسَدَ الْأَسَدَ
 وَ الصَّبِيَّ الصَّبِيَّ بِأَصْمَارِ ذُرْوَا أَوْ أَحْذَرُوا عَقْرَهَا [وَ سُقْيَاهَا] فَلَا تَزْوَرُّهَا عَنْهَا وَ لَا تَسْتَأْثِرُوا بِهَا عَلَيْهَا [فَكَذَّبُوهُ]
 فِيمَا حَذَرَهُ مِنْهُ مِنْ نَزْلِ الْعَذَابِ أَنْ فَعَلُوا [فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ] فَطَبَّقَ عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ وَ هُوَ مِنْ تَكْرِيرِ قَوْلِهِمْ
 ذِقُوا مَدْمَمَةً إِذَا دَسَّيْنَاهَا الشَّيْءَ [بِذُنُوبِهِمْ] بِسَبَبِ ذُنُوبِهِمْ وَ فِيهِ إِذْهَارٌ عَظِيمٌ بِعَاقِبَةِ الذَّنْبِ فَعَالَى كُلِّ مَذْنَبٍ
 أَنْ يَعْتَدِرَ وَ يَحْذَرُ [فَحَسَّوْنَهَا] الضَّمِيرُ لِلدَّمْدَمَةِ أَيْ فَيَسْأَلُهَا بِذُنُوبِهِمْ لَمْ يُقَاتِ مِنْهُمْ مَغِيرَهُمْ وَ لَا كَبِيرَهُمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى ۝ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى ۝ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ۝ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ۝ فَمِمَّا مَنِ
أَعْطَى وَاتَّقَى ۝ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ۝ فَسَنِّيْسِرَهُ لِلْيَشَى ۝ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ۝ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ۝

[وَلَا يَخَافُ عُقْبَى] اي عاقبتها وتبعتها كما يخاف كل معاقب من الملوك فيبقي بعض الابداء - ويجوز ان يكون الضمير الممود على معنى فسواها بالارض او في الهلاك ولا يخاف عقبي هلاكها - وفي مصاحف اهل المدينة والشام فَلَا يَخَافُ - وفي قراءة النبي وَلَمْ يَخَفْ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله واله وسلم مَنْ قرأ سورة الشمس فكأنما تصدق بكل شيء طلعت عليه الشمس والقمر •

سورة الليل

المعشّي اما الشمس من قوله تعالى وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَىٰ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّىٰ من قوله يَغْشَىٰ اللَّيْلُ النَّهَارَ واما كل شيء يواريه بظلامه من قوله إِذَا وَقَبَ [تَجَلَّى] ظهر بزوال ظامة الليل او تبين وتكشف بطولع الشمس [وَمَا خَلَقَ] والقادر العظيم القدرة الذي قدر على خالق الذكر والانثى من ماء واحد - وقيل هما آدم وحواء - وفي قراءة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وَالذَّكَرُ وَالْأُنثَى - وقرأ ابن مسعود وَالَّذِي خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى - وعن الكسائي وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى بِالْجَمْعِ عَلَى أَنَّهُ بَدَلٌ مِنْ مَحَلِّ مَا خَلَقَ بِمَعْنَى وَمَا خَلَقَهُ اللَّهُ أَيُّهُ وَصَلِّقَ. الله الذكور والانثى - وجازا ضمائر اسم الله لانه معلوم لانفراد بالخلق ان لا خالق سواه - وقيل ان الله لم يخلق خلقا من ذوي الارواح ليس بذكر ولا انثى والانثى وان اشكل امره عندنا فهو عند الله غير مشكل معلوم بالذكورة او الانوثة فلو حلت بالطلاق انه لم يلق يومه ذكرا ولا انثى وقد لقي خنثى مشكلا كان حائنا لانه في الحقيقة إما ذكر او انثى وان كان مشكلا عندنا [شَتَّى] جمع شتيت اي ان مساعيكم أشدات مختلفة وبيان اختلافها فيما فصل على اثره - [أَعْطَى] يعني حقوق ماله [وَاتَّقَى] الله فلم يعصه [وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى] بالخصلة الحسنى وهي الايمان - او بالملة الحسنى وهي ملة الاسلام - او بالثوبة الحسنى وهي الجنة [فَسَنِّيْسِرَهُ لِلْيَشَى] فسنييسته لها من يسر الفرس للركوب اذا اسرجها وألجمها ومنه قوله عليه السلام كُلُّ مَيْسَرٍ لِمَا خَلَقَ لَهُ وَالْمَعْنَى فسنلطف به ونوفقه حتى تكون الطاعة ايسر الامور عليه - واهونها من قوله: قَمْنِ يَرِنُ اللَّهُ أَنَّ يَهْدِيَهُ يَشْرَحُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ [وَاسْتَغْنَى] وزهد فيما عند الله كأنه مستغن عنه فلم يتقه - واستغنى بشهوات الدنيا عن نعيم الجنة لانه في مقابلة وَاتَّقَى [فَسَنِّيْسِرَهُ لِلْيَشَى] فسنييسته ونهجه الاطاف حتى تكون الطاعة ايسر شيء عليه واشده من قوله تعالى يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ - او سمي طريقة الخير باليسرى لان عاقبتها اليسر وطريقة

سورة الليل ٩٢
الجزء ٣٠
ع ١٦

تَسْتَيْسِرُ لِّلْعُسْرَى ۖ وَ مَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى ۚ **۝** إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى ۖ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى ۚ **۝**
فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ۚ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ۖ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۖ وَ سَيَجْتَبِيهَا الْاَتَقَى ۖ الَّذِي يُوْتِي مَالَهُ
يَتَزَكَّى ۖ وَ مَا لِحَدِّ عِنْدَهُ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَى ۖ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْاَعْلَى ۖ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ۚ

الشر بالعسرى لان عاقبتها العسر - او اراك بهما طريقَي الجنة و النار اي فسنهديهما في الآخرة للطريقين -
وقيل نزلتا في ابي بكر الصديق رضي الله عنه وفي ابي سفيان بن حرب - [وَ مَا يُغْنِي] استفهام في
معنى الانكار او نفى [تَرَدَّى] تفعل من الردى وهو الهلاك يريد الموت - او تَرَدَّى في الحفرة اذا قبر - او تَرَدَّى
في تعرجهم - [إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى] ان الارشاد الى الحق واجب علينا بنصب الدلائل و بيان الشرائع
[وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى] اي ثواب الدارين للمهتدي كقوله تعالى وَ اتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي
الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ - وقرأ ابو الزبير تَلَظَّى - فَاَنْ قُلْتُ كَيْفَ قَالَ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى وَ سَيَجْتَبِيهَا الْاَتَقَى
وقد علم ان كل شقي يصلها و كل تقى يجتبيها لا يختص بالصالي اشقى الاشقياء و لا بالمجتبى اتقى الاتقياء
و ان زعمت انه فكر النار فاراد نارا بعينها مخصوصة بالاشقى فما تصنع بقوله وَ سَيَجْتَبِيهَا الْاَتَقَى فقد علم ان
افسق المسلمين يجتنب تلك النار المخصوصة لا الاتقى منهم خاصة - قُلْتُ الآية واردة في الموازنة بين
حالتَي عظيم من المشركين و عظيم من المؤمنين فأريد ان يبالغ في صفتيهما المتناقضتين فقبل الاشقى
وجعل مختصا بالصلي كان النار لم تخاف الا له و قيل الاتقى وجعل مختصا بالمجتبى كان الجنة لم
تخلق الا له - وقيل هما ابو جهل او أمية بن خلف و ابو بكر رضي الله عنه [يَتَزَكَّى] من الزكاة اي
يطلب ان يكون عند الله زاكيا لا يريد به رياء و لا سمعة او يتفعل من الزكاة - فَاَنْ قُلْتُ ما محل يَتَزَكَّى -
قُلْتُ هو على وجهين - ان جعلته بدلا من يُوْتِي فلا محل له لانه داخل في حكم الصلة و الصلات لا محل لهذا
و ان جعلته حالا من الضمير في يُوْتِي فمحل انصب - [ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْاَعْلَى] مستندني من غير جنسه
وهو النعمة اي ما اخذ عنده نعمة الا ابتغاء وجهه ربه كقولك ما في الدار احد الاحمار - وقرأ يحيى بن وثاب
الْاَبْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ بِالرُّفْعِ على لغة من يقول ما في الدار احد الاحمار - و انشد في اللغتين قول بشر بن ابي حازم
* اشكت خلاء قفارا لا انيس بها * الا الجاذر و الظلمان تختلف * وقول القائل * شعر * و بلدة ليس بها
انيس * الا اليعافير و الا العيس * و يجوز ان يكون ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ مفعولا له على المعنى

ان معنى الكلام لا يوتي ماله الا ابتغاء وجهه ربه لا لمكانة نعمة [وَلَسَوْفَ يَرْضَى]

موعود بالثواب الذي يرضيه و يقر عينه - عن رسول الله صلى الله

عليه و آله سلم من قرأ سورة الليل اعطاه الله

حتى يرضى و عاناه من العسر

و يشر له اليسر *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالضُّحَى
إِذَا سَجَى ۝ مَا دَعَا رَبَّكَ وَمَا قَالَى ۝ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى ۝ وَلَسَوْفَ
يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ۝ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى ۝ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ۝ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ۝

سورة الضحى

المراد بالضحى وقت الضحى وهو صدر النهار حين ترتفع الشمس وتلقي شعاعها - وقيل انما
خص وقت الضحى بالقسم لانها الساعة التي كلم فيها موسى وألقي فيها السحرة سجدا لقوله تعالى وَأَنْ
يُخْشِرَ النَّاسُ ضُحًى - وقيل اريد بالضحى النهار بيانه قوله أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا ضُحًى في مقابلة بَيَانًا -
[سَجَى] سكن وركد ظلامه وقيل ليلة ساجية ساكنة الريح - وقيل معناه سكون الناس والاصوات فيه
وسجى البحر سكنت امواجه وطرف ساج ساكن فانثر [مَا دَعَاكَ] جواب القسم ومعناه ما قطعك
قطع المودع - وقرئ بالتخفيف يعني ما تركك قال • شعر • وَنَمَّ دَعَا أَلْ عَمْرُو وَعَامِر • فرائس اطراف
المتقف السمر • والتوديع مبالغة في الودع لان من ودعك مفارقا فقد بالغ في تركك - روي ان الوحي قد
تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايما فقال المشركون ان مَكَمَدَا ودعه ربه وقلاه - وقيل ان ام جميل
امراة ابي لهب قالت له يا مَكَمَد ما ارى شيطانك الا قد تركك فذرت - حذف الضمير من [قَالَى]
كحذنه من الذكورت في قوله تعالى وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ يريد والذاكراته ونحوه فأوى - فهدى -
فأغنى وهو اختصار لفظي لظهور المحذوف - فان قلت كيف اتصل قوله [وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى]
بما قبله - قلت لما كان في ضمن نفى التوديع والقلبي ان الله مواملك بالوحي اليك وانك حبيب
الله ولا ترى كرامة اعظم من ذلك ولا نعمة اجل منه اخبره ان حاله في الآخرة اعظم من ذلك واجل
وهو السبق والتقدم على جميع انبياء الله ورسله وشهادة امته على سائر الاسم و رفع درجات المؤمنين
وزلاء مراتبهم بشفاعته وغير ذلك من الكرامات السنية [وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى] موعود شامل
لما اعطاه في الدنيا من الفلج والظفر بأعدائه يوم بدر ويوم فتح مكة ودخول الناس في الدين انواعا
والغلبة على قريظة والمضير واجلائهم وبث عساكرة وسراياه في بلاد العرب وما فتح على خلفائه
الراشدين في اقطار الارض من المدائن وهدم بايديهم من ممالك الجبابرة وأنهتهم من كنوز الكهنة وما
قذف في قلوب اهل الشرق والغرب من الرعب وتهيب الاسلام ونشوء الدعوة واستيلاء المسلمين ولما
ادخر له من الثواب الذي لا يعلم كنهه الا الله - قال ابن عباس له في الجنة الف قصر من لؤلؤ ابيض
ترابه المسك - فان قلت ما هذه اللام الداخلة على سرف - قلت هي لام الابتداء المؤددة المضمون

سورة الضحى ٩٣ . نَامَا إِلَيْنِي فَلَا تَقْهَرْ ۖ وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرْ ۖ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝ ع

الجزء ٣٠

ع ١٨

الجملة و المبتدأ محذوف تقديره وَلَانت سَرْفَ يَعْطِيكَ كما ذكرنا في لَأَقْسِمُ ان المعنى لَأَنَا أَقْسَمُ و ذلك انها لا تخلو من - ان تكون لام قسم او ابتداء فلام القسم لا تدخل على المضارع الامع نون التأكيد فبقي ان يكون لام ابتداء و لام الابتداء لا تدخل الا على الجملة من المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر - و ان يكون اصله وَلَانت سَرْفَ يَعْطِيكَ - فَاَنْ قَلْتَ ما معنى الجمع بين حرفي التوكيد والتأخير - قَلْتَ معناه ان العطاء كائن لا محالة و ان تأخر لما في التأخير من المصلحة - عَدَدَ عَلَيْهِ نِعْمَهُ و اِيَادِيهِ و انه لم يُخْلِهِ مِنْهَا من اول تربيته و ابتداء نشئه ترشيحاً لما اراد به ليقبس المترقب من فضل الله على ما سلف منه لئلا يتوقع الا الحصنى و زيادة الخير والكرامة و لا يضيق صدره و لا يقل صبره [أَلَمْ يَجِدْكَ] من الوجود الذي بمعنى العلم والمنصوبان مفعولاً وَجَدَ - و المعنى أَلَمْ تكن يتيماً و ذلك ان اباة مات وهو جنين قد اتت عليه ستة اشهر و ماتت امه و هو ابن ثمانين شهين فكفله عمه ابو طالب و عطفه الله عليه فاحسن تربيته - و من يدع التفاسير انه من قولهم دَرَّةٌ يَتِيمَةٌ و ان المعنى الم يجدك واحداً في قرين عديم النظير فأولك - و قرى فَأَبَى و هو على معنيين - اما من آوَاهُ بمعنى آوَاهُ سَمِعَ بعض الرعاة يقول ابن ابي هذه الموقسة - و اما من آوَى له اذا رحمه [ضَالًّا] معناه الضلال عن علم الشرائع و ما طريقه السمع كقوله تعالى مَا كُذِّبَتْ كَذَرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ - و قيل ضَلَّ في صباه في بعض شعوب مكة فردّه ابو جيل الى عبد المطلب - و قيل اضلته حامية عند باب مكة حين فطمته وجاءت به لترده على عبد المطلب - و قيل ضل في طريق الشام حين خرج به ابو طالب - فَبَدَاكَ فَعَرَفْتَ الْقُرْآنَ و الشرائع - او فَاَزَالَ ضَلَاكَ عَنْ جَدِّكَ و عمك و من قال كان على امر قومه اربعين سنة فان اراد انه كان على خلوتهم عن العلوم السمعية فنعيم وان اراد انه كان على دينهم و كفرهم فمعاد الله و الانبياء يجب ان يكونوا معصومين قبل النبوة و بعدها من الكبائر والصغائر الشائنة فما بال الكفر والجهل بائصانع مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ و كفى بالذبي نقيصة عند الكفار ان يسبق له كفر [عَائِلًا] فقيراً - و قرى عَيْلًا كما قرى سَيِّحَتٍ و عديماً [فَأَعْلَى] فاغذاك بمال خديجة او بما اناء عليك من الغنائم قال عليه السلام جَعَلَ رَزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رَمْحِي - و قيل قَتَعَكَ و اغنى قلبك [فَلَا تَقْهَرْ] فلا تغلبه على ماله و حقّه اضعه - و في قراءة ابن مسعود فَلَا تَقْهَرْ و هو ان يعبس في وجهه و فلان ذو كهرورة عابس الوجه و منه الحديث فبأبي وامي هو ما كهرني - النهر و النهم الزجر - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم اذا رددت السائل ثلثاً فلم يرجع فلا عليك ان تزبره - و قيل اما انه ليس بالسائل المستجدي ولكن طالب العلم اذا جاءك فلا تنهره - الحديث بنعمة الله شكرها و اشاعتها يريد ما ذكره من نعمة الايواء و الهداية و الاغذاء و ما عدا ذلك - و عن مجاهد بالقرآن فَحَدِّثْ أَقْرَأَ و بَلَغَ ما ارسلت به - و عن عبد الله بن غالب انه كان اذا اصبغ يقول رَزَقَنِي اللَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۖ وَرَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ ۖ
 ۝ أَلَمْ نَقْضِ ظَهْرَكَ ۖ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۖ
 ۝ إِنَّ يَانَ مَعَ

البارحة خيراً قرأت كذا صليت كذا فاذا قيل له يا ابا فراس أمثلك يقول مثل هذا قال يقول الله تعالى
 وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ و انتم تقولون لا تحدث بنعمة الله وانما يجوز مثل هذا اذا قصد به اللطف وان
 يقتدي به غيره و امن على نفسه القنعة والستر افضل ولو لم يكن فيه الا التشبه باهل الرياء والسمعة
 لكفى به - و في قراءة علي رضي الله عنه فَخَيَّرَ والمعنى انك كنت يتيما وضالاً وعائلاً فأرأاك الله وهذالك
 واغناك فمهما يكن من شيء وعلى ما خيلت فلا تنس نعمة الله عليك في هذه الثأث و اقتدي بالله
 فتعطف على اليتيم وأره فقد ذقت اليتيم وهوانه و رأيت كيف فعل الله بك و ترحم على المسائل
 و تفقده بمعرفتك و لا تزجره عن بابك كما رحمتك ربك فاغناك بعد الفقر و حَدِّثْ بنعمة الله كلها و
 تدخل تحتها هدايته الضلال و تعليمه الشرائع و القرآن مقتدياً بالله في ان هدايه من الضلال - عن رسول الله صلى
 الله عليه وآله و سلم من قرأ سورة الضحى جعله الله فيمن يرضى لمحمد ان يشفع له و عشر حسنات يكتبها
 الله له بعدد كل يتيم و سائل •

سورة الانشراح

استفهم عن انتفاء الشرح على وجه الانكار فاناد اثبات الشرح و ايجابه فكأنه قيل شرحنا لك صدرك
 ولذلك عطف عليه وَضَعْنَا عَنكَ لِلسَّخَاةِ حَتَّى وَسِعَ هُمُومَ الذُّبُورِ و دعوة
 الثقلين جميعاً - او حتى احتمل المكارة اللتي يتعرض لك بها كفار قومك وغيرهم - او فسحنا بما اودعنا
 من العلوم والحكم و ازلنا عنه الضيق والحرج الذي يكون مع العمى والجهل - و عن الحسن ملى حكمة
 و علما - و عن ابي جعفر المنصور انه قرأ أَلَمْ نَشْرَحْ بفتح الحاء و قالوا لعنه يمين الحاء و اشبعها في مخرجها
 فظن السامع انه فتحها - والوزر الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَهُ اى حمله على النقيض وهو صوت الانتفاض والانفكالك
 لنقله مثل لما كان ينقل على رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم و يغتمه من فرطاته قبل النبوة - او من
 جهله بالاحكام و الشرائع - او من تهالكه على اسلام اولى العناد من قومه و تلهفة - و وضعه عنه ان غفر له - او علم
 الشرائع - او مهد عذره بعد ما بلغ و بالغ - و قرأ انس و حَلَلْنَا وَحَطَطْنَا - و قرأ ابن مسعود وَحَلَلْنَا عَنْكَ
 وَفَرَّكَ - و رفع ذكره ان قرن بذكر الله في كلمة الشهادة و الاذان و الإقامة و التشهد و الخطب و في غير
 موضع من القرآن و الله و رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ - و مَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ - و أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ و في
 تسميته رسول الله و نبي الله و منه ذكره في كذب الاولين و اخذ على الانبياء و أممهم ان يؤمنوا به -

فَان قَلَّتْ اَيَّ نَائِدَةٍ فِي زِيَادَةِ لَكَ وَالْمَعْنَى مُسْتَقَلَّ بَدْوَنَ - قَلَّتْ فِي زِيَادَةِ لَكَ مَا فِي طَرِيقَةِ الْاِبْهَامِ وَالْاِيضَاحِ كَاَنَّهُ قِيلَ اَلَمْ نَشْرَحْ اَنَّكَ فَفَهِمَ اِنْ ثَمَّ مَشْرُوحًا ثُمَّ قِيلَ صَدَرَكَ فَاَوْضَحَ مَا عَلِمَ مَبْهَمًا وَكَذَلِكَ لَكَ ذِكْرُكَ وَعَذْكَ وَزَرْكَ - فَاِنْ قَلَّتْ كَيْفَ تَعْلُقُ قَوْلَهُ [فَاِنْ مَعَ الْعَسْرِ يُسْرًا] بِمَا قَبْلَهُ - قَلَّتْ كَانَ الْمَشْرُوكُونَ يَعْتَرِدُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنِينَ بِالْفَقْرِ وَالضَّيْقَةِ حَتَّى سَبَقَ إِلَى وَهْمِهِ اَنَّهُمْ رَغِبُوا عَنِ الْاِسْلَامِ لَانْتِقَارِ اَهْلِهِ وَاحْتِقَارِهِمْ فَذَكَرَهُ مَا اَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ مِنْ جَلَائِلِ النِّعَمِ ثُمَّ قَالَ فَاِنْ مَعَ الْعَسْرِ يُسْرًا كَاَنَّهُ قَالَ خَوْلَانَاك مَا خَوْلَانَاك فَلَا تَقْنَأْسَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ فَاِنْ مَعَ الْعَسْرِ الَّذِي اَنْتُمْ فِيهِ يَمْرًا - فَاِنْ قَلَّتْ اِنْ مَعَ الْمَصْحَبَةِ فَمَا مَعْنَى اِطْطَابِ الْعَسْرِ وَالْيَسْرِ - قَلَّتْ اَرَادَ اِنْ اللَّهُ يُصِيبُهُمْ بَيْسَرٌ بَعْدَ الْعَسْرِ الَّذِي كَانُوا فِيهِ بِزَمَانٍ قَرِيبٍ فَقَرَّبَ الْيَسَرَ الْمَتْرَقِبَ حَتَّى جَعَلَهُ كَالْمَقَارِنِ لِلْعَسْرِ زِيَادَةً فِي التَّسَايَةِ وَتَقْوِيَةً لِلْقُلُوبِ - فَاِنْ قَلَّتْ مَا مَعْنَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ لَنْ يَغْلِبَ عَسْرُ يَسْرَيْنِ - وَقد رَوَى مَرْفُوعًا اَنَّهُ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ يَضْحَكُ وَ يَقُولُ لَنْ يَغْلِبَ عَسْرُ يَسْرَيْنِ - قَلَّتْ هَذَا عَمَلٌ عَلَى الظَّاهِرِ وَبِنَاءٌ عَلَى قُوَّةِ الرَّجَاءِ وَ اِنْ مَوْعِدَ اللَّهِ لَا يَحْتَمِلُ الْاَعْلَى اَوْفَى مَا يَحْتَمِلُهُ اللَّفْظُ وَابَاغَةُ وَ الْقَوْلُ فِيهِ اَنَّهُ يَحْتَمِلُ اِنْ تَكُونُ الْجُمْلَةُ الثَّانِيَّةُ تَكْرِيرًا لِلْأُولَى كَمَا كَرَّرَ قَوْلَهُ وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ لِقَرِّبَرٍ مَعْنَاهَا فِي النُّفُوسِ وَتَمْكِيزُهَا فِي الْقُلُوبِ وَ كَمَا يَكْرَرُ الْمَقْرَدُ فِي قَوْلِكَ جَاءَنِي زَيْدٌ زَيْدٌ وَ اِنْ تَكُونُ الْأُولَى عِدَّةً بَانَ الْعَسْرُ مَرْدُوفٌ بَيْسَرًا لَا مِثَالَهُ وَ الثَّانِيَّةُ عِدَّةٌ مُسْتَأْنَفَةٌ بَانَ الْعَسْرُ مُتَبَوِّعٌ بَيْسَرٍ فَهِيَ يَسْرَانِ عَلَى تَقْدِيرِ الْاسْتِئْذِنِ وَ اِنَّمَا كَانَ الْعَسْرُ وَاحِدًا لِأَنَّهُ لَا يَخْلُو اِمَّا اِنْ يَكُونُ تَعْرِيفُهُ لِلْعَهْدِ وَهُوَ الْعَسْرُ الَّذِي كَانُوا فِيهِ فَهُوَ لَانَ حِكْمَةً حَكَمَ زَيْدٌ فِي قَوْلِكَ اِنْ مَعَ زَيْدٍ مَالًا اِنْ مَعَ زَيْدٍ مَالًا وَ اِمَّا اِنْ يَكُونُ لِلْجِنْسِ الَّذِي يَعْلَمُهُ كُلُّ أَحَدٍ فَهُوَ اَيْضًا وَ اِمَّا الْيَسْرُ فَمَنْكُرٌ مُنْتَاوِلٌ لِبَعْضِ الْجِنْسِ فَاِذَا كَانَ الْكَلَامُ الْثَانِي مُسْتَأْنَفًا غَيْرَ مَكْرَرٍ فَقَدْ تَنَازَلَ بَعْضًا غَيْرَ الْبَعْضِ الْأَوَّلِ بِغَيْرِ اِشْكَالٍ - فَاِنْ قَلَّتْ فَمَا الْمُرَادُ بِالْيَسْرَيْنِ - قَلَّتْ يَجُوزُ - اِنْ يَرَادُ بِهِمَا مَا تَيْسَّرَ لَهُمْ مِنَ الْفَتْوحِ فِي اَيَّامِ رَسُولِ اللَّهِ وَ مَا تَيْسَّرَ لَهُمْ فِي اَيَّامِ الْخُلَفَاءِ - وَ اِنْ يَرَادُ يَسْرُ الدُّنْيَا وَ يَسْرُ الْآخِرَةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا اِلَّا اِحْدَى الْحُسْنَيْنَيْنِ وَ هُمَا حَسَنُ الظُّفَرِ وَ حَسَنُ الثَّوَابِ - فَاِنْ قَلَّتْ فَمَا مَعْنَى هَذَا التَّنْكِيرِ - قَلَّتْ التَّفْخِيمُ كَاَنَّهُ قِيلَ اِنْ مَعَ الْعَسْرِ يَسْرًا عَظِيمًا وَ اَيَّ يَسْرًا هُوَ فِي مَصْحَفِ ابْنِ مَسْعُودٍ مَرَّةً وَاحِدَةً - فَاِنْ قَلَّتْ وَ اِذَا ثَبَتَ فِي قِرَائَتِهِ غَيْرَ مَكْرَرٍ فَلَمْ تَقَالَ وَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ كَانَ الْعَسْرُ فِي جُسْجَرٍ لَطَابَهُ الْيَسْرُ حَتَّى يَدْخُلَ عَلَيْهِ اَنَّهُ لَنْ يَغْلِبَ عَسْرُ يَسْرَيْنِ - قَلَّتْ كَاَنَّهُ قَصِدَ بِالْيَسْرَيْنِ مَا فِي قَوْلِهِ يُسْرًا مِنْ مَعْنَى التَّفْخِيمِ فَمَقَاتِلُهُ بَيْسَرِ الدَّارَيْنِ وَ ذَلِكَ يَسْرَانِ فِي الْحَقِيقَةِ - فَاِنْ قَلَّتْ فَكَيْفَ تَعْلُقُ قَوْلَهُ [فَاِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ] بِمَا قَبْلَهُ - قَلَّتْ اَمَّا عَدَدٌ عَلَيْهِ نِعْمَةُ السَّائِفَةِ وَ عِدَّةُ الْاَنْفَةِ بَعْتَهُ عَلَى الشُّكْرِ وَاجْتِهَادِ فِي الْعِبَادَةِ وَ النِّصَبِ فِيهَا وَ اِنْ يُوَاسِلُ بَيْنَ بَعْضِهَا وَ بَعْضٍ وَ يَتَابِعُ وَ يُحَرِّصُ عَلَى اَنْ لَا يُخْلِي وَ قَتَا مِنْ اَرْقَاتِهِ مِنْهَا فَاِذَا فَرَّغَ مِنْ عِبَادَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالَّتَيْنِ وَ الزَّيْتُونِ ۝ وَ طُورِ سِينِينَ ۝ وَ هَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ۝ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ

ذُنُوبًا باخري - و عن ابن عباس فَإِذَا فَرَعْتَ مِنْ صَلَوتِكَ فَاجْتَنِبْ فِي الدُّعَاءِ - وعن الحسن فَإِذَا فَرَعْتَ مِنَ الْعَزْرِ فَاجْتَنِبْ فِي الْعِبَادَةِ - و عن مجاهد فَإِذَا فَرَعْتَ مِنْ دُنْيَاكَ فَانْصَبْ فِي صَلَوتِكَ - و عن الشعبي انه رأى رجلاً يُشِيلُ حَبْرًا فَقَالَ لَيْسَ بِهَذَا أَمْرُ الْفَارِغِ وَ تَعَوُّدُ الرَّجُلِ نَارًا مِنْ غَيْرِ شُغْلٍ أَوْ اشْتِغَالِهِ بِمَا لَا يَعْنِيهِ فِي دِينِهِ أَوْ دُنْيَاةٍ مِنْ سَفَهَةِ الرَّأْيِ وَ سَخَاةِ الْعَقْلِ وَ اسْتِيْلَاءِ الْغَفْلَةِ - و لقد قال عمر رضي الله عنه أَنِّي لَأَكْرَهُ أَنْ أَرَى أَحَدَكُمْ فَارِغًا سَبْهَلًا لَا فِي عَمَلِ دُنْيَا وَلَا فِي عَمَلِ الْآخِرَةِ - و قرأ أبو السَّمَالِ فَرَعْتَ بِكسر الراء و ليست بفصيحة - و من البدع ما روي عن بعض الرافضة انه قرأ فَاَنْصَبْ بِكسر الصاد ابي فَاَنْصَبْ عَلِيًّا لِلإمامة و لو صح هذا للرافضي لَصَحَّ لِلنَّاصِبِي أَنْ يَقْرَأَ هَكَذَا وَ يجعله امرأ بالنصب الذي هو بغض علي و عداوته [وَ إِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ] وَ اجعل رغبتك اليه خصوصاً و لا تسأل الا فضله متوكلاً عليه - و قرئ فَرَقِيبَ ابي رَغِيبَ النَّاسِ إِلَى طَلَبِ مَا عِنْدَهُ - عن رسول الله صَلَّى الله عليه و آله و سلم مَنْ قَرَأَ أَلَمْ نَشْرَحْ فَمَاذَا جَاءَنِي وَ إنا مَغْنَمٌ فَرَجَّ عَنِّي *

سورة التين

اقسم بهما لانهما عجيبان من بين اصناف الاشجار المثمرة - روي انه أهدى لرسول الله صَلَّى الله عليه و آله و سلم طبق من تين فاكل منه و قال لاصحابه كلوا فلو قلت ان فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه لان فاكهة الجنة بلا عجم فكلوها فانها تقطع البواسير و تنفع من النقرس - و مر معاذ بن جبل بشجرة الزيتون فاخذ منها قضيباً و استاك به و قال سمعت رسول الله صَلَّى الله عليه و آله و سلم يقول نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة يطيب الفم و يذهب بالحفرة و سمعته يقول هي سواكي و سواك الانبياء قبلي - و عن ابن عباس هو تينكم هذا و زيتونكم - و قيل جبلان من الارض المقدسة يقال لهما بالسريانية طور تينا و طور زيتا لانهما منبتا التين و الزيتون - و قيل التين جبلان ما بين حلوان و همدان و الزيتون جبل الشام لانهما منبتهما كأنه قيل و منابت التين و الزيتون و اضيف الطور و هو الجبل الى سينين و هي البقعة و نحو سينون يبترون في جواز الاعراب بالواو الياء و الاقرار على الياء و تحريك النون بحركات الاعراب - و [الْبَلَدِ] مكة حماها الله تعالى و [الْأَمِينِ] من آمن الرجل امانة فهو امين - و قيل امان كما قيل كرام في كريم و امانته انه يحفظ من دخله كما يحفظ الامين ما يؤتمن عليه - و يجوز ان يكون فعلاً

سورة التين ٩٥
الجزء ٣٠
ع ٢٠
الثالث

أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴿١﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٢﴾ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ بِالذِّينِ ﴿٣﴾
أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَكَمِينَ ﴿٤﴾

بمعنى مفعول من آمنه لانه مأمون الغوائل كما وصف بالامن في قوله تعالى حرماً آمناً بمعنى ذي امن ومعنى القسم بهذه الاشياء الابانة عن شرف البقاع المباركة وما ظهر فيها من الخير والبركة بمعنى الانبياء والصالحين فمنبت التين والزيتون مهاجر ابراهيم ومولد عيسى ومنشأه - والطور المكان الذي نودي منه موسى - ومكة مكان البيت الذي هو هدى للعلمين ومولد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومبعثه [فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ] في احسن تعديل لشكله وصورته وتسوية لأعضائه ثم كان عابدة اسره حين لم يشكر نعمة تلك الخلقة الحسنة الثقيمة السوية ان رَدَدْنَهُ أَسْفَلَ مِّن سَفَلٍ خَلَقًا وَتَرْكِيبًا يَعْنِي أَتَبَحَ مِنْ قَبْلِهِ صُورَةً وَأَشْوَهَهُ خَلْقَهُ وَهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ - او أَسْفَلَ مِّن سَفَلٍ مِنْ أَهْلِ الدَّرَكَاتِ - او ثُمَّ رَدَدْنَهُ بَعْدَ ذَلِكَ التَّقْوِيمِ وَالتَّحْسِينِ أَسْفَلَ مِّن سَفَلٍ فِي حَسَنِ الصُّورَةِ وَالشَّكْلِ حَتَّى نَكْسِنَاهُ فِي خَلْقِهِ فَقَوَسَ ظَهْرَهُ بَعْدَ اعْتِدَالِهِ وَابْيَضَ شَعْرُهُ بَعْدَ سَوَادِهِ وَتَشَنَّنَ جِلْدُهُ وَكَانَ بَصْطًا وَكُلَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ وَكَانَا حَدِيدَيْنِ وَتَغَيَّرَ كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ فَمَشِيهِ دَلِيفٌ وَصَوْتُهُ خُفَاتٌ وَقُوَّتُهُ ضَعْفٌ وَشِهَامَتُهُ خُرْفٌ - وَتَرَأَى عَبْدَ اللَّهِ أَسْفَلَ السَّافِلِينَ - فَإِنْ قُلْتَ فَكَيْفَ الِاسْتِثْنَاءُ عَلَى الْمَذْهَبَيْنِ - قُلْتَ هُوَ عَلَى الْأَوَّلِ مَتَّصِلٌ ظَاهِرُ الْإِتِّصَالِ وَعَلَى الثَّانِي مَنقَطَعٌ يَعْنِي وَلَكِنْ الَّذِينَ كَانُوا صَالِحِينَ مِنَ الْهَرَمِيِّ فَلَهُمْ ثَوَابٌ دَائِمٌ غَيْرُ مَنْقَطَعٍ عَلَى طَاعَتِهِمْ وَصِدْقِهِمْ عَلَى ابْتِلَاءِ اللَّهِ بِالشَّيْخُوخَةِ وَالْهَرَمِ وَعَلَى مَقَاسَاةِ الْمَشَاقِّ وَالْقِيَامِ بِالْعِبَادَةِ عَلَى تَخَاذُلِ نَهْوْضِهِمْ - فَإِنْ قُلْتَ [فَمَا يُكَذِّبُكَ] مِّنَ الْمُخَاطَبِ بِهِ - قُلْتَ هُوَ خُطَابٌ لِلْإِنْسَانِ عَلَى طَرِيقَةِ الْإِتِّفَاتِ أَيْ فَمَا يُجْعَلُ كَاذِبًا بِسَبَبِ الدِّينِ وَانكَارُهُ بَعْدَ هَذَا الدَّلِيلِ يَعْنِي أَنْكَ تَكْذِبُ إِذَا كَذَّبْتَ بِالْجِزَاءِ لِأَنَّ كُلَّ مُكَذِّبٍ بِالْحَقِّ فَهُوَ كَاذِبٌ فَإِذَا شَيْءٌ يَضْطَرُّكَ إِلَى أَنْ تَكُونَ كَاذِبًا بِسَبَبِ تَكْذِيبِ الْجِزَاءِ وَالْبَاءُ مِثْلُهَا فِي قَوْلِهِ الَّذِينَ يَقُولُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ وَالْمَعْنَى أَنَّ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ نَظْفَةٍ وَتَقْوِيمُهُ بِشَرَا سَوِيًّا وَتَدْرِيجُهُ فِي مَرَاتِبِ الزِّيَادَةِ إِلَى أَنْ يَكْمَلَ وَيَسْتَوِيَ ثُمَّ تَنْكِيسُهُ إِلَى أَنْ يَبْلُغَ ارْتِدَالَ الْعُمُرِ لَا تَرَى دَلِيلًا أَوْضَحَ مِنْهُ عَلَى قُدْرَةِ الْخَالِقِ وَأَنَّ مَنْ قَدَرَ مِنَ الْإِنْسَانِ عَلَى هَذَا كُلِّهِ لَمْ يَعْجزْ عَنْ إِعَادَتِهِ فَمَا سَبَبُ تَكْذِيبِكَ إِيَّاهَا الْإِنْسَانُ بِالْجِزَاءِ بَعْدَ هَذَا الدَّلِيلِ الْقَاطِعِ - وَقِيلَ الْخُطَابُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ [أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَكَمِينَ] وَعِيدٌ لِلْكَفَّارِ وَأَنَّهُ يُحْكَمُ عَلَيْهِمْ بِمَا هُمْ أَهْلُهُ - وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا قَرَأَهَا قَالَ بَلَى وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ وَالتِّينِ إِعْطَاهُ اللَّهُ خَصْلَتَيْنِ الْعَامِيَّةَ وَالْيَقِينَةَ مَا دَامَ فِي دَارِ الدُّنْيَا وَإِذَا مَاتَ إِعْطَاهُ اللَّهُ مِنَ الْأَجْرِ بَعْدَ مَنْ قَرَأَ هَذِهِ السُّورَةَ *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَفْرٍ ۝ أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى ۝ إِنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ ۝ أَرَأَيْتَ الَّذِي

سورة العلق

عن ابن عباس ومجاهد هي اول سورة نزلت واكثر المفسرين على ان الفاتحة اول ما نزل ثم سورة القلم - محل [بِاسْمِ رَبِّكَ] النصب على الحال اي اقرا مقتنجا باسم ربك قل باسم الله ثم اقرا - فان قلت كيف قال [خَلَقَ] لم يذكر له مفعولا ثم قال خَلَقَ الْإِنْسَانَ - قلت هو على وجهين - اما ان لا يقدر له مفعول وان يراد انه الذي حصل منه الخلق واستأثر به لا خالق سواه - واما ان يقدر ويراد خالق كل شيء فيتناول كل مخلوق لانه مطلق فليس بعض المخلوقات اولى بتقديره من بعض - وقوله [خَلَقَ الْإِنْسَانَ] تخصيص للانسان بالذكر من بين ما يتناوله الخلق لان التذليل اليه وهو اشرف ما على الارض - ويجوز ان يراد الذي خلق الانسان كما قال الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ فَقِيلَ الَّذِي خَلَقَ مَبْهَمًا ثم فسره بقوله خَلَقَ الْإِنْسَانَ تَفْخِيمًا لِحَاقِ الْإِنْسَانَ ودلالة على عجيبة فطرته - فان قلت لم قال [مِنْ عَلَقٍ] على الجمع وانما خلق من علقه كقوله تعالى مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ - قلت لان الانسان في معنى الجمع كقوله إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَفٍ خُسْرٍ [الْأَكْرَمُ] الذي له الكمال في زيادة كرمه على كل كرم ينعم على عباده النعم اللتي لا تحصى ويحلم عنهم فلا يعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم وجمودهم لنعمه وركوبهم المذاهي واطراحهم الاوامر و يقبل توبتهم ويتجاوز عنهم بعد اقرار العظام فما اكرمه غاية ولا امد و كأنه ليس وراء التكرم بافادة الفوائد العلمية تكرم حيث قال الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ فدل على كمال كرمه بانه علم عباده ما لم يعلموا ونقلهم من ظلمة الجهل الى نور العلم ونبة على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة اللتي لا يحيط بها الا هو وما دونت العلوم ولا قيدت الحكم ولا مضطت اخبار الارلين ومقالاتهم ولا كتب الله المنزلة الا بالكتابة ولولا هي لما استقامت امور الدين والدنيا ولولم يكن على دقيق حكمة الله ولطيف تدبيره دليل الا امر القلم والخط لكفى به - ول بعضهم في صفة القلم • شعر • وراقم رُقش كمثل اراقم • قُطِفَ الْخُطَى نِيَالَةَ اقصى المدى • سَوَى الْقَوَائِمَ ما يجد مسيرها • الا اذا لعبت بها بيض المدى • وقرأ ابن الزبير عَلَّمَ الْخَطَّ بِالْقَلَمِ - [كَلَّا] ردع لمن كفر بنعمة الله عليه بطغيانه وان لم يذكر لدلالة الكلام عليه [أَنْ رَأَاهُ] ان رأى نفسه يقال في افعال القلوب رأيتني وعلمتني وذلك بعض خصائصها ومعنى الرؤية العلم ولو كانت بمعنى الابصار لامتنع في فعلها الجمع بين الضميرين [وَاسْتَغْنَى] هو المفعول الثاني [إِنْ إِلَىٰ رَبِّكَ]

سورة العلق ٩٤ يَنْهَى ۞ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ۞ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْيَدْيَيْنِ ۞ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى ۞ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى ۞ ۝ ۞ أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ۞ ۝ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ ۞ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ۞ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ۞ ۝ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ۞ ۝

الجزء ٣٠ ع ٢٠

[الرُّجْعِي] واقع على طريقة الالتفات الى الانسان تهديداً له وتحذيراً من عاقبة الطغيان - والرُّجْعِي مصدر كالْبُشْرَى بمعنى الرجوع - وقيل نزلت في ابي جهل وكذلك أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى - وروي انه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أترعهم ان من استغنى طغى فاجعل لنا جبال مئة فضة وذهباً لعلنا نأخذ منها فنطغى فنُدْعُ ديننا ونتبع دينك فنزل جبرئيل فقال ان شئت فعلنا ذلك ثم ان لم يؤمنوا فعلنا بهم ما فعلنا باصحاب المائدة فكف رسول الله عن الدعاء ابقاء عليهم - وروي عنه لعنه الله انه قال هل يُعَقِّرُ مُحَمَّدٌ وَجْهَهُ بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَوَالَّذِي يُخْلَفُ بِهِ لَنْ رَأَيْتَهُ تَوَطَّأَتْ عُنُقُهُ فِجَاءَةً ثُمَّ نَكَصَ عَلَى عَقْبَيْهِ فَقَالُوا لَهُ مَا لَكَ يَا أَبَا الْحَكَمِ قَالَ ان بيني وبينه لخذلماً من نار وهولاً واجنحة فنزلت [أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى] ومعناه اخبرني عن من ينهى بعض عباد الله عن صلواته ان كان ذلك الناهي على طريقة سديدة فيما ينهى عنه من عبادة الله او كان أمراً بالمعروف والتقوى فيما يأمر به من عبادة الوثن كما يعتقد وكذلك ان كان على التكذيب للحق والتولي عن الدين الصحيح كما نقول نحن [أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى] ويطع على احواله من هداية وضلالة فيجازه على حسب ذلك وهذا وعيد - فَاِنْ قُلْتَ ما متعلقه أَرَأَيْتَ - قُلْتَ الَّذِي يَنْهَى مع الجملة الشرطية وهما في موضع المفعولين - فَاِنْ قُلْتَ فابن جواب الشرط - قُلْتَ هو محذوف تقديره إِنْ كَانَ عَلَى الْيَدْيَيْنِ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى وانما حذف لدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني - فَاِنْ قُلْتَ فكيف صح ان يكون [أَلَمْ يَعْلَمْ] جواباً للشرط - قُلْتَ كما صح في ذلك ان اكرمك اُكْرِمْنِي وان احسن اليك زيد هل تحسن اليه - فَاِنْ قُلْتَ فما أَرَأَيْتَ الثانية وتوسطها بين مفعولي أَرَأَيْتَ - قُلْتَ هي زائدة مكررة للتوكيد - وعن الحسن انه اُصِيَّة بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلوة - [كَلَّا] ردع ابي جهل وحسن له عن نهيه عن عبادة الله وامره بعبادة الالات ثم قال [لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ] عما هو فيه [لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ] لَنَأْخُذَنَّ بِنَاصِيَتِهِ وَلَنَسْفَعُهُ بِهَا إِلَى النَّارِ - وَالسَّفْعُ القبض على الشيء وجذبه بشدة - قال عمرو بن معدى كرب شعراً قوم اذا نفع الصريح رأيتهم * من بين ملجم مهرة او سابع * وقرئ لَنَسْفَعَنَّ بالنون المشددة - وقرأ ابن مسعود لَسْفَعَنَّ وَكُتِبَتْهَا فِي الْمَصْحَفِ بِالْأَلْفِ عَلَى حُكْمِ الْوَقْفِ وَلَمَّا عَلِمَ أَنَّهَا نَاصِيَةُ الْمَذْكُورِ اكْتَفَى بِإِلَامِ الْعَهْدِ عَنِ الْإِضَافَةِ [نَاصِيَةٍ] بَدَلَ مِنَ النَّاصِيَةِ وَجَازَ بَدْلَهَا عَنِ الْمَعْرِفَةِ وَهِيَ نَكْرَةٌ لِأَنَّهَا وَصِفَتْ فَاسْتَقْلَّتْ بِفَائِدَةٍ - وَقُرِئَ نَاصِيَةً عَلَى هِيَ نَاصِيَةٌ - وَنَاصِيَةً بِالنَّصْبِ وَكِلَاهُمَا عَلَى الشَّتْمِ وَرُصْفِهَا بِالْكَذِبِ وَالْخَطَاءِ عَلَى الْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ وَهِيَ فِي الْحَقِيقَةِ لَصَاحِبُهَا وَفِيهِ مِنَ الْحَسَنِ وَالْجِزَالَةِ مَا لَيْسَ فِي قَوْلِكَ نَاصِيَةً كَاذِبٍ خَاطِئٍ - وَالدَّيُّ الْمَجْلِسُ الَّذِي يَنْتَدِي فِيهِ الْقَوْمُ أَيْ يَجْتَمِعُونَ وَالْمَرَادُ أَهْلُ الدَّيِّ - كَمَا قَالَ جَرِيرٌ * ع * لَهْمُ مَجْلَسٍ مُهَيَّبٍ الْمَبَالِ إِذْ لَمْ * وَقَالَ زُهَيْرٌ

سَدْعُ الزَّانِيَةِ ۞ كَلَّا لَا تَطِعُهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ۞

سورة القدر ٩٧

سورة القدر مكية وهي خمس آيات *

كلماتها

الجزء ٣٠

حروفها
١١٣

٣٥

ع ٢١

السجدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۞

إِذَا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۞ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ۞ لَيْلَةُ الْقَدْرِ ۞ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ۞ تَنْزِيلُ الْمَلَكَةِ ۞

* ع * وفيهم مقامات حسان وجوههم * والمقامة المجلس - روي ان ابا جهل مر برسول الله صلى الله عليه وآله وهو يصلي فقال ألم انتك فاغلظ له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أئتهدني وانا اكثر اهل الوادي ناديا فنزلت - وقرأ ابن ابي عبلة سيدعى الزانية على البناء المفعول والزانية في كلام العرب الشرط الواحد زينية كعفرتة من الزين وهو الدفع وقيل زني وكانه نسب الى الزين ثم غير للنسب كقولهم امسي واصله زباني فغيل زبانية على التعويض والمراد ملكة العذاب - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لودعا ناديه لاختته الزبانية عيانا [كَلَّا] ردع لابي جهل [لَا تَطِعْ] اي اثبت على ما انت عليه من عصيانه كقوله فَلَا تُطِيعِ الْمُكَذِّبِينَ [وَاسْجُدْ] ودم على سجودك يريد الصلوة [وَاقْتَرِبْ] وتقرّب الى ربك وفي الحديث اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة العلق اعطي من الاجر كأنما قرأ المفصل كله *

سورة القدر

عظم القرآن من ثلثة اوجه - احدها ان اسند انزاله اليه وجعله مختصا به دون غيره - والثاني انه جاء بضميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالنباهة والاستغناء عن التذبية عليه - والثالث الرفع من مقدار الوقت الذي أنزل فيه - روي انه أنزل جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا واملا - جبرئيل على السفرة ثم كان ينزله على رسول الله فجوما في ثلث وعشرين سنة - وعن الشعبي المعنى انا اشدنا انزاله في ليلة القدر - واختلفوا في وقتها فاکثرهم على انها في شهر رمضان في العشر الاخر في اوتارها و اکثر القول انها السابعة منها ولعل الداعي الى اخفائها ان يحيي من يريد بها الليالي الكثيرة طلبا لموافقتها فتكثر عبادته ويتضاعف ثوابه وان لا يتكل الناس عند اظهارها على اصابة الفضل فيها فيفترطوا في غيرها - ومعنى ليلة القدر ليلة تقدير الامور وقضائها من قوله فيها يفرق كل امر حكيم - وقيل سميت بذلك لخطرها وشرها على سائر الليالي [وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ] يعني ولم تبلغ درايك غاية فضلها ومنتهى علوقها ثم بدى له ذلك بانها [خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ] وسبب ارتقاء فضلها الى هذه الغاية ما يوجد فيها من المصالح الدينية التي ذكرها من تنزل الملكة والروح وفصل كل امر حكيم - وذكرني تخصيص هذه المدة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكر رجلا من بني

وَالرُّوحَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ۖ سَلَامٌ تُهَيَّيْ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ۝

سورة البينة مدنية وهي ثمان آيات •

حروفها
٤١٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَعَمِّقِينَ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ۖ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَقُولُ مَا يُبَيِّنُ اللَّهُ ۖ وَمَا مِثْلُهَا ۖ وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ ۖ وَمَا

اسرائيل لبس السلاح في سبيل الله الف شهر فعجب المؤمنون من ذلك و تقاصرت اليهم اعمالهم فاعطوا ليلة هي خير من مدة ذلك الغزي - وقيل ان الرجل فيما مضى ما كان يقال له عابد حتى يعبد الله الف شهر فاعطوا ليلة ان احديها كانوا احق بان يسموا عابدين من اولئك العباد [تَنْزِلُ] الى السماء الدنيا - وقيل الى الارض - والروح جبرئيل - وقيل خلق من الملكة لا تراهم الملكة الا تلك الليلة [مِنْ كُلِّ أَمْرٍ] اي يتنزل من اجل كل امر قضاة الله تلك السنة الى قابل - وقرئ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ اي من اجل كل انسان - قيل لا يلقون مؤمناً ولا مؤمنة الا سلموا عليه في تلك الليلة [سَلَامٌ هِيَ] ما هي السلامة اي لا يقدر الله فيها الا السلامة والخير ويقضي في غيرها بلاء وسلامة - او ما هي الا سلام لكثرة ما يستلمون على المؤمنين - وقرئ [مَطْلَعِ] بفتح اللام - وكسرهما - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ مودة القدر اعطي من الاجر كمن صام رمضان واحيا ليلة القدر •

سورة البينة

كان الكفار من الفريقين اهل الكتاب و عبدة الاصنام يقولون قبل مبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم لانفك مما نحن عليه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التوراة والانجيل وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم فحكى الله تعالى ما كانوا يقولونه ثم قال وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَعْنِي أَنَّهُمْ كَانُوا يَعِدُونَ اجْتِمَاعَ الْكَلِمَةِ وَالْإِتِّفَاقَ عَلَى الْحَقِّ إِذَا جَاءَهُمُ الرُّسُولُ ثُمَّ مَا فَرَّقَهُمْ عَنِ الْحَقِّ وَلَا أَقْرَبَهُمْ عَلَى الْكُفْرِ إِلَّا مَجِيءُ الرُّسُولِ وَنُظِيرُهُ فِي الْكَلَامِ أَنَّ يَقُولُ الْفَقِيرُ الْغَاسِقُ لِمَنْ يَعْظُمُ لَصْتُ بِنَفْسِكَ مِمَّا أَنَا فِيهِ حَتَّىٰ يَرْزُقَنِي اللَّهُ الْغَنَىٰ فَيَرْزُقُهُ اللَّهُ الْغَنَىٰ فَيَزِيدُهُ نَسَقًا فَيَقُولُ وَاعْظُمُ لَمْ تَكُنْ مَنفَكًا مِنَ الْفُسْقِ حَتَّىٰ تُوسِرَ وَمَا غَمَسْتَ رَأْسَكَ فِي الْفُسْقِ إِلَّا بَعْدَ الْإِسَارِ يَذْكُرُهُ مَا كَانَ يَقُولُهُ تَوْبِيخًا وَالزَّمَامَ وَإِنْفَاكُ الشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ أَنَّ يَزِيلَهُ بَعْدَ التَّسَامَةِ بِهِ كَالْعَظْمِ إِذَا انْفَلَتَ مِنْ مَفْصَلِهِ وَالْمَعْنَىٰ أَنَّهُمْ مَتَشَبِّهُونَ بِدِينِهِمْ لَا يَتْرَكُونَهُ إِلَّا عِنْدَ مَجِيءِ الْبَيِّنَةِ - وَالْبَيِّنَةُ [السَّجِيَّةُ الْوَاضِحَةُ] وَ[رَسُولٌ] بَدَلُ مِنَ الْبَيِّنَةِ - وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ رَسُولًا جَلًّا مِنَ الْبَيِّنَةِ [صُحُفًا] قَرَأَ طَيْسَ [مُطَهَّرَةً] مِنَ الْبَاطِلِ [فِيهَا كُتِبَ] مَكْتُوباتُ [قِيَمَةٌ] مُسْتَقِيمَةٌ نَاطِقَةٌ بِالْحَقِّ وَالْعَدْلِ - وَالْمَرَادُ بِتَفَرُّقِهِمْ تَفَرُّقَهُمْ عَنِ الْحَقِّ وَانْقِشَاعِهِمْ عَنْهُ - أَوْ تَفَرُّقَهُمْ فَرَقًا فَمِنْهُمْ مَنْ أَمِنَ

أَمْرًا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ ۝
 ٩٩ سورة الزلزال
 ٣٠ الجزء
 ٢٣ ع
 الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ أُولَٰئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ۝
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ۝ جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَدَّتْ غَدَنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۚ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۚ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ۝ ع

حرفها
١٥٨

• سورة الزلزال مدنية وهي ثمان آيات •

كلما
٣٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ۝ وَ أَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ۝ وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ۝ يَوْمَئِذٍ تُخْبِتُ أَخْبَارَهَا ۝

و منهم من انكر وقال ليس به و منهم من عرف وعاند - فان قلت لم جمع بين اهل الكتاب والمشركون
 اولاً ثم اورد اهل الكتاب في قوله [وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] - قلت لانهم كانوا على علم به لوجوده في
 كتبهم فاذا وصفوا بالتفرق عنه كان من لا كتاب له ادخل في هذا الوصف [وَمَا أَمْرًا] يعني في التوراة
 والانجيل [الآ] بالدين الحذيفي ولكنهم حرفوا وبدلوا [وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ] اي دين الملة القيمة - و قرئ
 وَذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمَةُ على تاريل الدين بالملة - فان قلت ما وجه قوله وَمَا أَمْرًا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ - قلت
 معناه وَمَا أَمْرًا بما في الكتابين الا لاجل ان يعبدوا الله على هذه الصفة - وقرأ ابن مسعود الا ان يعبدوا
 بمعنى بان يعبدوا - قرأ نافع البرية بالهمز - والقراء على التخفيف - والذبي والبرية مما استمر الاستعمال على
 تخفيفه ورفض الاصل - و قرئ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ جمع خَيْر كجيد وطيب في جيد وطيب - عن رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ لم يكن كان يوم القيمة مع خير البرية مساءً ومقيلاً •

سورة الزلزال

[زِلْزَالًا] - قرئ بكسر الزاي - وفتحها فالمكسور مصدر والمفتوح اسم وليس في الابنية فعلا بالفتح
 الا في المضاعف - فان قلت ما معنى زِلْزَالًا بالاضافة - قلت معناه زِلْزَالًا الذي تستوجبده في الحكمة
 ومشية الله وهو الزلزال الشديد الذي ليس بعده ونحو قولك اكرم النبي اكرامه واهن الفاسق اهانتة
 تريد ما يستوجبانه من الاكرام والاهانة - ار زِلْزَالًا كله وجميع ما هو ممكن منه - الاثقال جمع ثقل وهو
 متاع البيت وتحميل اثقالكم جعل ما في جوفها من الدنانير اثقالاً لها [وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا] زلزلت هذه
 الزلزلة الشديدة ولفظت ما في بطنها وذلك عند النفخة الثانية حين تزلزل وتلفظ امواتها احياء فيقولون
 ذلك لما يبههم من الامر الفظيع كما يقولون مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا - وقيل هذا قول الكافر لانه كان لا يؤمن
 بالبعث فاما المؤمن فيقول هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون - فان قلت ما معنى تحديث الارض
 والانساء لها - قلت هو مجاز عن احداث الله تعالى فيها من الاحوال ما يقوم مقام التحديث باللسان

سورة العديت ١٠٠ بَانَ رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ۖ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا ۚ لِيُرَوَّا أَعْمَالَهُمْ ۖ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۖ
الجزء ٣٠ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۖ ع

ع ٢٤ كلماتها ٤٠
سورة العديت مكية وهي احدى عشرة آية •
حروفها ١٧٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالْعَدِيثُ ضَبْحًا ۝ فَالْمُورِيَّتُ قَدَحًا ۝ فَالْمَغِيرَتُ صُبْحًا ۝ فَاتَرَنَ بِهِ نَعْمًا ۝ فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ

حتى ينظر من يقول مالها الى تلك الاحوال فيعلم لم زلزلت ولم لفظت السموات وان هذا ما كانت الانبياء
يُذَرُونَهُ وَيَحْتَدِرُونَ مِنْهُ - وَقِيلَ يُنْطَقُهَا اللَّهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَتُخْبَرُ بِمَا عَمِلَ عَلَيْهَا مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ - وَرَوَى عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَشْهَدُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ بِمَا عَمِلَ عَلَى ظَهَرِهَا - فَإِنْ قُلْتَ إِذَا وَيَوْمَئِذٍ مَا نَاصِبُهُمَا -
فَلَيْتَ يَوْمَئِذٍ بَدَلَ مَنْ إِذَا وَنَاصِبُهُمَا تُحَدِّثُ - وَيَجُوزُ أَنْ يَنْتَضِبَ إِذَا بِمَضْمَرٍ وَيَوْمَئِذٍ يُتَكَدِّثُ - فَإِنْ قُلْتَ
إِنَّ مَفْعُولًا تُحَدِّثُ - قُلْتَ قَدْ حَذَفَ أَوَّلُهُمَا وَالدَّانِي أَخْبَارُهَا وَاصِلُهُ تُحَدِّثُ الْخَلْقَ أَخْبَارُهَا إِلَّا أَنْ
الْمَقْصُودُ ذِكْرُ تَحْدِيثِهَا الْأَخْبَارَ لَا ذِكْرَ الْخَلْقِ تَعْظِيمًا لِلْيَوْمِ - فَإِنْ قُلْتَ بِهِ تَعَلَّقَتْ الْبَاءُ فِي قَوْلِهِ [بَانَ رَبِّكَ] -
قُلْتَ بِتُحَدِّثُ مَعْنَاهُ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا بِسَبَبِ إِحْيَاءِ رَبِّكَ لَهَا وَامْرُؤُهَا بِأَيَّاهَا بِالتَّحْدِيثِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى
يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ بِتَحْدِيثِ أَنْ رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا أَخْبَارَهَا عَلَى أَنْ تَحْدِيثُهَا بَانَ رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا تَحْدِيثُهَا بِأَخْبَارِهَا
كَمَا تَقُولُ نَصَحْتَنِي كُلَّ نَصِيحَةٍ بَانَ نَصَحْتَنِي فِي الدِّينِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَانَ رَبِّكَ بَدَلًا مِنْ أَخْبَارِهَا كَأَنَّهُ قِيلَ
يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ بِأَخْبَارِهَا بَانَ رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا لِأَنَّكَ تَقُولُ حَدَّثْتَهُ كَذَا وَحَدَّثْتَهُ بِكَذَا [أَوْحَى لَهَا] بِمَعْنَى أَوْحَى إِلَيْهَا
وَهُوَ مَجَازٌ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ - قَالَ ع * أَوْحَى لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ * وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ تُذْبِئُ أَخْبَارَهَا -
وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ تُذْبِئُ بِالتَّخْفِيفِ - يُصَدِّرُونَ عَنْ مَخَارِجِهِمْ مِنَ الْقَبُورِ إِلَى الْمَوْتِ [أَشْتَاتًا] بِبَيْضِ الْوُجُوهِ
أَمْنِينَ وَسُودِ الْوُجُوهِ فَزَعِينَ - أَوْ يُصَدِّرُونَ عَنِ الْمَوْقِفِ أَشْتَاتًا يَنْفَرِقُ بِهِمْ طَرِيقًا الْجَنَّةِ وَالنَّارِ [لِيُرَوَّا] جَزَاءً
[أَعْمَالَهُمْ] وَفِي قِرَاءَةِ الذِّبِّيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيُرَوَّا بِالْفَتْحِ - وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ يَزُوهَ بِالضَّمِّ - وَيَكُونُ أَنْ
أَعْرَابِيًّا آخَرُ خَيْرًا يَرَهُ فَقِيلَ لَهُ قَدِمْتَ وَآخَرْتَ فَقَالَ * شَعْرٌ * خَذَابُ بَطْنِ هُرْشَى أَوْ قَفَاها فَإِنَّهُ * كَلَامُ جَانِبِي هُرْشَى لَهُنَّ
طَرِيقٌ * وَالذَّرَّةُ الذَّمْلَةُ الصَّغِيرَةُ - وَقِيلَ الذَّرُّ مَا يَرَى فِي شَعَاعِ الشَّمْسِ مِنَ الْهَبَاءِ - فَإِنْ قُلْتَ حَسَنَاتِ
الْكَافِرِ مُخْبَطَةٌ بِالْكَفْرِ وَسَيِّئَاتِ الْمُؤْمِنِ مَعْفُودَةٌ بِاجْتِنَابِ الْكِبَائِرِ فَمَا مَعْنَى الْجَزَاءِ بِمَثَاقِيلِ الذَّرِّ مِنَ الْخَيْرِ
وَالشَّرِّ - قُلْتَ الْمَعْنَى فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا مِنْ فَرِيقِ السَّعْدَاءِ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا مِنْ
فَرِيقِ الْأَشْقِيَاءِ لِأَنَّهُ جَاءَ قَوْلُهُ يُصَدِّرُ النَّاسَ أَشْتَاتًا - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ
إِذَا زُلْزِلَتْ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ كَانَ كَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ *

سورة العديت

اقسم بخيل الغزاة تعدو فتصبح والصبح صوت انفاستها اذا عدون - وعن ابن عباس انه حكاه فقال اخ اخ - قال

لِرَبِّهِ كُنُودٌ ۖ وَ إِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ۖ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ۚ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رَمًا فِي الْقُبُورِ ۖ

سورة العنكبوت ١٠٠

الجزء ٣٠

ع ٢٤

عنقرة • شعر • والخيل تكدر حين تضرب في حياض الموت ضبحا • وانتصاب ضبحا على يضبحن ضبحا -
او بالعديت كانه قيل والضابحات لان الضبح يكون مع العدر - او على الحال اي ضابحات [فالمؤريت] توري نار
الحباحب وهي ما تنقذ من حوافرها [قدحا] قاذحات ماكات بحوانرها الحجارة والقذح الصك و
الايراء اخراج النار تقول قدح فاروى و قدح فاصلد وانتصب قدحا بما انتصب به ضبحا [فالمعيرت]
تغير على العدر [ضبحا] في وقت الصبح [فأثرون به نفعاً] فهيتجن بذلك الوقت غبارا [فوسطن به]
بذلك الوقت - او بالنقع اي وسطن النقع الجمع - او فوسطن ملتبسات به جمعا من جموع الاعداء ووسطه
بمعنى توسطه - وقيل الضمير لمكان الغارة - وقيل للعدو الذي دل عليه والعديت - ويجوز ان يراد بالنقع
الصباح من قوله عليه السلام ما لم يكن نقع ولا لقلقة - وقول لبيد * ع • فمتى ينقع صراخ صادق • اي فهيتجن في
المغار عليهم صياحا وجلبة - وقرأ ابو حيوه فآثرون بالتشديد بمعنى فآثرون به غبارا لان التأثير فيه معنى
الظهار - او قلب ثورن الى وثرن وقلب الواو همزة - وقرئ فوسطن بالتشديد للتعدية و البدء مزيدة للتوكيد
كقوله تعالى وادّثوا به او هي مبالغة في وسطن - وعن ابن عباس كذت جالسا في الحجر فجاء رجل
فعالني عن العديت ضبحا ففسرتها بالخيل فذهب الى علي وهو تحت حقاية زمزم فسأله وذكر له
ما قلت فقال ادعه لي فلما وقفت على رأسه قال ثقني الناس بما لا علم لك به والله ان كاذب لاول
غزوة في الاسلام بدرو ما كان معنا الافراسان فرس للزبير و فرس للمقداد والعديت ضبحا الابل من عرفة
الى المزدلفة ومن المزدلفة الى منى فان صحت الرواية فقد استعير الضبح للابل كما استعير المشار
والسافر للانسان والشفقتان للمهر والثغر للثورة وما اشبه ذلك - وقيل الضبح لا يكون الا للفرس والكلب
والثعلب - وقيل الضبح بمعنى الضبع يقال ضبحت الابل وضبت اذا مدت اضباعها في السير
وليس بثبت وجمع هو المزدلفة - فان قلت علام عطف فآثرون - قلت على الفعل الذي وضع اسم
الفاعل موضعه لان المعنى والاتي عدون فاروين فآثرون فآثرون - الكنود الكفور وكند النعمة كنودا - ومنه
سمي كندة لانه كند اباه ففارقته - وعن الكلبي الكنود بلسان كندة العصي و بلسان بني مالك البخيل
و بلسان ربيعة ومضر الكفور يعزي انه لنعمة ربه خصوصا لشديد الكفران لان تفريطه في شكر نعمة غير الله
تفريط قريب لمقاربة النعمة لان اجل ما انعم به على الانسان من مثله نعمة ابويه ثم ان عظماها في جذب
ادنى نعمة الله قليلة ضليلة - [وانه] وان الانسان [على ذلك] على كنوده [كشيد] يشهد على نفسه
ولا يقدر ان يحجبه لظهور امره - وقيل وان الله على كنوده لشاهد على سبيل الوعيد - [الخيزر] المال من
قوله تعالى ان ترك خيرا - والشديد البخيل المهسك يقال فلان شديد ومتشدد - قال طرفة • شعر • ارى الموت
يعتاق الكرام ويصطفي • عقيلة مال الفاحش المتشدد • يعزي وانه لاجل حب المال و ان انفاذه يثقل عليه

سورة القارة ١٠١ وَ حَصَلَ مَا فِي الصُّدُورِ ۝ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ۝ ع

حرونها
١٩٠

سورة القارة مكية وهي احدى عشرة آية •

الجزء ٣٠ كلماتها ٣٥

ع ٢٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْقَارِعَةُ ۝ مَا الْقَارِعَةُ ۝ وَمَا أَزْزَلَتِ مَا الْقَارِعَةُ ۝ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ۝ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ۝ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۝ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ۝ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۝ فَأُمُّهُ

لَبِخِيلٌ ممسك - اراد بالشديد القوي ۝ وَانتهى الماسك المال وايتار الدنيا وطلبها قوي مطيق وهو لحب عبادة الله و شكر نعمته ضعيف متعاس تقول هو شديد لهذا الامر وقوي له اذا كان مطيقا له ضابطا - اراد انه يحب الخيرات غير هش منبسط ولكنه شديد منقبض - [بُعْثَر] بُعِثَ - و قرئ بُعْثِرَ - وَبُحِثَ - وَبُخِشَ وَ حَصَلَ عَلَى بَنَائِهِمَا لِلْفَاعِلِ - وَ حَصَلَ بِالْتَخْفِيفِ وَ مَعْنَى [حَصَلَ] جُمِعَ فِي الصَّكْفِ اَي اظهر محصاة مجموعا - وَ قِيلَ مُبْتَزِّبِينَ خَيْرُهُ وَ شَرُّهُ وَ مِنْهُ قِيلَ لِلْمُنْخُلِ الْمَحْصَلِ - وَ مَعْنَى عِلْمُهُ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَجَازَاتُهُ لَهُمْ عَلَى مَقَادِيرِ اَعْمَالِهِمْ لَانْ ذَلِكَ اَثَرُ خُبْرَةِ بِهِمْ - وَ قَرَأَ أَبُو السَّمَالِ أَنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَبِيرٌ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْعَدِيثِ أُعْطِيَ مِنَ الْاَجْرِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ بَعْدَ مَنْ بَاتَ بِالْمُزْدَاقَةِ وَ شَهِدَ جَمْعًا •

سورة القارة

الظرف نصب بمضمر دللت عليه القارة اى تفرع [يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ] شبهتهم بالفراش فى الكثرة و الانتشار و الضعف و الذلة و التناير الى الداعي من كل جانب كما يتطاير الفراش الى النار - قال جرير * شعر * ان الغرزدق ما علمت وقومه * مثل الفراش غشيت نار المصطفى * و فى امثالهم اضعف من فراشة و اذل و اجهل و سمي فراشا لتفرشه و انتشاره - وشبه الجبال بالعن وهو الصوف المصنوع الواناً لانها الوان و بالمنقوش منه لتفرق اجزائها - و قرأ ابن مسعود كَالصُّوفِ - الْمَوَازِينُ جمع موازن وهو العمل الذى له وزن و خطر عند الله - او جمع ميزان - و ثقلها رجائيا و منه حديث ابي بكر لعمر رضى الله عنه فى وصيته له و انما ثقلت موازين من ثقلت موازينهم يوم القيامة باتباعهم الحق و ثقلها فى الدنيا وحق لميزان لا يوضع فيه الا الحسنات ان يثقل و انما خفت موازين من خفت موازينه باتباعهم الباطل و خفتها فى الدنيا وحق لميزان لا يوضع فيه الا السيئات ان ينخف [فَأَمَّا هَارِيَةٌ] من قلوبهم اذا دعوا على الرجل بالهلكة هوت امه لانه اذا هوى اى سقط و هلك فقد هوت امه نكلا و حزنا - قال * شعر * هوت امه ما يبعث الصبح غاديا • و ماذا يؤدى الليل حين يورب * فكأنه قيل و امّا من خفت موازينه فقد هلك - و قيل هارئة من اساء النار و كأنها النار العميقة لهوى اهل النار فيها مهوى بعيدا كما روى يهوى فيها سبعين خريفا اى فمأواه

هَارِبَةٌ ۖ وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَّةٌ ۖ نَارٌ حَامِيَةٌ ۖ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ ۖ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ۖ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۖ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۖ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ۖ

الذار - وقيل للمأوى أم على التشبيع لأن الأم مأوى الولد و مفزعة - و عن قتادة فَامَّةٌ هَارِبَةٌ فَامَ رَأْسَهُ هَارِبَةٌ فِي قَعْرِ جَبْتِهِمْ لَأنه يطرح فيها مذكوسا [هِيَّةٌ] ضمير الداهية اللاتي دل عليها قوله فَامَّةٌ هَارِبَةٌ فِي التفسير الاول - او ضمير هَارِبَةٌ و الباء للمسكت و اذا وصل القاري حذفها - وقيل حقه ان لا يدرج للثلاث يسقطها الادراج لانها ثابتة في المصحف و قد أُجيز اثباتها مع الوصل - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مَنْ قرأ سورة القارعة نُقِلَ الله بها ميزانه يوم القيمة •

سورة التكاثر

الآهَاءُ عَنْ كَذَا وَأَنْتَ إِذَا سَعَلَهُ - و [التَّكَاثُرُ] الذباري في الكثرة و التباهي بها و ان يقول هؤلاء نحن اكثر و هؤلاء نحن اكثر - روي ان بذني عبد مناف و بذني سهم تفاخروا ايهم اكثر عددا فكثرهم بذو عبد مناف فقالت بذو سهم ان البغي اهلكنا في الجاهلية فعاقونا بالاحياء و الاموات فكثرتهم بذو سهم و المعنى انكم تكاثرتُم بالاحياء حتى اذا استوعبتهم عددهم صرتم الى المقابر فتكاثرتُم بالاموات عبر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر تيمنا بهم - وقيل كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان و هذا قبر فلان عنذ تفاخرهم و المعنى الْهَيْكُمُ ذَلِكَ و هو مما لا يعنيتكم و لا يُجدي عليكم في دنياكم و اخرتكم عما يعنيتكم من امر الدين الذي هو اهم و اعنى من كل مهم - او اراد الْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ بالاموال و الاولاد الى ان مُتُّمْ و قُبرْتُمْ منفقين اعماركم في طلب الدنيا و الاستباق اليها و التهاكك عليها الى ان اتاكم الموت لا هم لكم غيرها عما هو اولى بكم من السعي لعاقبتكم و العمل لآخرتكم و زيارة القبر عبارة عن الموت - قال • شعر • لن يخلص العام خليل عشا • ذات الضمان او يزور القبرا • و قال الاخطل • شعر • زار القبور ابو مالك • فاصبح الائم زارها • وقرأ ابن عباس الْهَيْكُمُ على الاستفهام الذي معناه التقرير - [كَلَّا] ردع و تنبيه على انه لا ينبغي للنظر لنفسه ان يكون الدنيا جميع هم و لا يهتم بدينه [سَوْفَ تَعْلَمُونَ] انذار لينشأوا فينتبهوا عن غفلتهم و التكرير تأكيد للردع و الانذار عليهم - و [ثُمَّ] دلالة على ان الانذار الثاني ابلغ من الاول و اشد كما تقول للمنصوح اقول لك ثم اقول لك لا تفعل و المعنى سَوْفَ تَعْلَمُونَ الخطاء فيما انتم عليه اذا عاينتم ما قد امكم من هول لقاء الله تعالى و ان هذا التنبيه نصيحة لكم و رحمة عليكم ثم كرر التنبيه ايضا و قال [لَوْ تَعْلَمُونَ] محذوف الجواب يعني لَوْ تَعْلَمُونَ ما يبين ايديكم [عِلْمَ] الامر [الْيَقِينِ] اي كعلمكم ما تستيقنونونه من الامور التي وكلتم بعامها همكم لفعلمت ما لا يوصف و لا يكتنه و لكنكم ضلال

لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ۝ ثُمَّ لَتَرَوْهَا بِعَيْنِ الْيَقِينِ ۝ ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ النَّعِيمَ ۝ ع

سورة العصر مكية وهي ثلث آيات *

حروفها
٧٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالْعَصْرِ ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالْحَقِّ ۝ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ۝ ع

جَهْلَةٌ - ثم قال [لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ] فبين لهم ما اندرهم منه وأوعدهم به وقد مر ما في إيضاح الشيء بعد إبهامه من تعظيمه وتعظيمه وهو جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد وإن ما أوعدهوا به مما لا مدخل فيه للريب وكرره معطوفاً بـ ثُمَّ تغليظاً في التهديد وزيادة في التهويل - وقرئ لَتَرَوُنَّ بالهمز وهي مستكرهة - فإن قلت لم استكرهت والواو المضمومة قبلها همزة قياس مطرد - قلت ذلك في الواو اللتي ضمنها لازمة وهذه عارضة للتقاء الساكنين - وقرئ لَتَرَوُنَّ - وَلَتَرَوُنَّهَا عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ [عَيْنَ الْيَقِينِ] أي الرؤية اللتي هي نفس اليقين وخالصته - ويجوز أن يراد بالرؤية العلم والابصار [عَنِ النَّعِيمِ] عن اللهو والتلذذ الذي شغلكم الالتذذ به عن الدين وتكاليفه - فإن قلت ما النعيم الذي يسأل عنه الأنسان ويعاتب عليه فيما من أحد الأول نعيم - قلت هو نعيم من عكف همته على استيفاء الذات ولم يعيش إلا ليأكل الطيب ويلبس اللين ويقطع أوقاته باللهو والطرب لا يعبأ بالعلم والعمل ولا يحسب نفسه مشاغلها فاما من تمنع بنعمة الله وأزاقه اللتي لم يخلقها إلا لعباده وتقوى بها على دراسة العلم والقيام بالعمل وكان ناهضاً بالشكر فهو من ذلك بمعزل واليه أشار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما يروى أنه أكل وهو واصحابه تمراً وشربوا عليه ماء فقال الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ آلهكم التكاثر لم يحاسبه الله بالنعيم الذي أنعم به عليه في دار الدنيا وأعطى من الإجر كأنما قرأ الف آية *

سورة العصر

اقسم بصلوة العصر لفضلها بدليل قوله تعالى وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةَ الْعَصْرِ في مصحف حفصة وقوله عليه السلام من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله وإن التكليف في أنها شق لها فانت الناس في تجارتهم ومكاسبهم آخر النهار واشتغالهم بمعاشيتهم - أو أقسم بالعشي كما أقسم بالضحى لما فيهما جميعاً من دلائل القدرة - أو أقسم بالزمان لما في مروره من أصناف العجائب [وَالْإِنْسَانِ] للجنس - والخسوف الخسوف كما قيل الكفر في القرآن والمعنى أن الناس في خسوف تجارتهم إلا الصالحين وخذهم لأنهم اشتروا الآخرة بالدنيا فربحوا وسعدوا ومن عداهم خسروا وخالف تجارتهم فوقعوا في الخسارة والشقاوة [وَتَوَّصُوا بِالْحَقِّ] بالأمر الثابت الذي لا يسوغ إنكاره وهو الخير كله من توحيد الله وطاعته وأتباع كنهه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۝ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدْدَةً ۝ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ۝ كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ۝

وُرسله و الزهد في الدنيا و الرغبة في الآخرة [وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ] عن المعاصي و على الطاعات و على ما يبلو الله به عباده - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة و انصبر غفر الله له و كان ممن توامى بالحق و توامى بالصبر •

سورة الهمزة

الهمز الكسر كالهزم و اللمز الطعن يقال لمزة و لهزة طعنه و المراد الكسر من اعراض الناس و الغض منهم و اغتيايهم و الطعن فيهم و بناء فُعْلَةٌ يدل على ان ذلك عادة منه قد ضرب بها و نحوهما اللعنة و الضحكة - قال ع • و ان أُغْيِبَ فانت الهمز اللمزة • و قرئ وَيْلٌ لِّلْهُمَزَةِ اللَّمَزَةِ - و قرئ وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ بسكون الميم و هو المسخوة الذي يأتي بالواو و الاضاحيك فيضحك منه و يشتم - و قيل نزلت في الاخنس بن شريق و كانت عادته الغيبة و الوقعة - و قيل في أمية بن خلف - و قيل في الوليد بن المغيرة و اغتيايه لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و غضه منه - و يجوز ان يكون السبب خاصا و الوعيد ع ما ليتناول كل من بشر ذلك القبيح و ليكون جاريا مجرى التعريض بالوارد فيه فان ذلك اذجر له و انكى فيه [الَّذِي] بدل من كُتِلَ - او نصب على الذم - و قرئ جَمَعَ بالتشديد و هو مطابق لَعَدَّةٌ - و قيل عَدَّةٌ جعله عُدَّةً لحوادث الدهر - و قرئ وَ عَدَّةٌ لِي جَمَعَ المال و ضبط عدده و احصاه - او جَمَعَ ماله و قرمه الذي ينصره من قولك فلان ذو عدد و عدد اذا كان له عدد و افر من الانصار و ما يصلحهم - و قيل وَ عَدَّةٌ معناه و عده على فلت الادغام نحو صَنَدُوا [أَخْلَدَهُ] و خَلَدَهُ بمعنى ابي طول المال امله و معناه الاماني البعيدة حتى اصبح لفرط غفلته و طول امله يَحْسَبُ أَنَّ المال تركه خالدا في الدنيا لا يموت - او يعمل من تشييد البنيان الموثق بالصخر و الأجر و غرس الاشجار و عمارة الارض عمل من يظن ان ماله ابقاء حيا - او هو تعريض بالعمل الصالح و انه هو الذي اخذ صاحبه في الذم فاما المال فما اخذ احدا فيه - و روي انه كان لالاخنس اربعة آلاف دينار - و قيل عشرة الاف - و عن الحسن انه عاد موسرا فقال ما تقول في ألف لم افتد بها من لئيم و لا تفضلت على كريم قال ولكن اما ذا فال لئيم الزمان و جفوة السلطان و نواشب الدهر و سخافة الفقر قال اذن تدعه لمن لا يحميك و تمرد على من لا يعذرک [كَلَّا] ردع له عن حسبانته - و قرئ لَيُنْبَذَنَّ ابي هو و ماله - و لَيُنْبَذَنَّ بضم الذال ابي هو و انصاره - و لَيُنْبَذَنَّ [فِي الْحُطَمَةِ] في النار التي من شانها ان تحطم كل ما يلقي فيها و يقال للرجل الاكول انه لحطمة - و قرئ

سورة الفيل ١٠٥ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْخُطْمَةُ ۖ نَارُ اللَّهِ الْمَوْقُودَةُ ۖ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْإِنْعَادَةِ ۖ إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ ۖ فِي
الجزء ٣٠ عَمَدٌ مُمَدَّدَةٌ ۖ

ع ٢٩ كلماتها ١٢
سورة الفيل مكية وهي خمس آيات *
حرونها ٩٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۖ

الَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ۖ الَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ۖ ۖ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ۖ

الْخُطْمَةُ يعني انها تدخل في اجوانهم حتى تصل الى صدورهم وتَطَّلِعُ على انكبتهم وهي اوساط القلوب
ولا شيء في بدن الانسان الطف من الفؤاد ولا إشد تألما منه بادننى اذنى يمتسه فكيف اذا اطلعت عليه
نار جهنم واستولت عليه - ويجوز ان تخص الانثدة لانها مواطن الكفر والعقائد الفاسدة والذنيات الخبيثة
ومعنى اطلع النار عليها انها تعلوها وتغلبها وتشتمل عليها او تطالع على سبيل المجاز معادن موجبها
[مُؤَصَّدَةٌ] مطبقة - قال * شعر * تحن الى اجبال مكة نائتي * ومن دونها ابواب صنعاء مؤصدة * وقرئ
في عمدة بضميتين - وعمد بسكون الميم - وعمد بفتحيتين والمعنى انه يؤكد ياسهم من الخروج وتيقنهم بحبس
الابد فتؤصده عليهم الابواب وتمدد على الابواب العمدة اسنيثاقا في استيتاق - ويجوز ان يكون المعنى
انها عليهم مؤصدة موثقين في عمدة ممددة مثل المقاطر اللتي يقطر فيها اللصوص اللهم اجبرنا يا خير
مستجار - من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الهمزة اعطاه الله عشر حسنات بعدد من
استهزأ بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه *

سورة الفيل

روي ان ابرهة بن الصباح الاشرم ملك اليمن من قبل اصحمة النجاشي بنى كنيسة بصنعاء وسمها
الْقَلْبُوسَ واراد ان يصرف اليها الحاج فخرج رجل من كنانة فقعده فيها ليلا فاغضبه ذلك - وقيل
اتجبت رنقة من العرب نارا فحملتها الريح فاحرقتها فحلف ليهدم من الكعبة فخرج بالحبشة و معه فيل
له اسمه محمود وكان قويا عظيما واثنى عشر فيلا غيره - وقيل ثمانية - وقيل كان الفيل - وقيل كان
وحده فلما بلغ المعتمس خرج اليه عبد المطلب وعرض عليه ثلث اموال تهامة ليرجع فابى وعبا
جيشه وقدم الفيل فكانوا كلما وجهوه الى الحرم برك ولم يدرح واذا وجهوه الى اليمن او الى غيره من
الجهات هروا فامر الله طير سودا - وقيل خضوا - وقيل بيضا مع كل طائر حجر في منقاره وحجران
في رجلته اكبر من العدسة وامغر من الحمصة - وعن ابن عباس انه رأى منها عند ام هانئ نحو
فقيز مخططة بحمرة كالجزع الظفاري فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل
حجر اسم من يقع عليه فقرأ فهلكوا في كل طريق ومنهل ودوي ابرهة فتساقطت انامله وأرابه وما

مات حتى انصدع صدره عن قلبه و انفلت رزيرة ابو بكسوم و طائر يحلق فوقه حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما اتمها وقع عليه الحجر فخور ميتا بين يديه - و قيل كان ابرهة جد النجاشي الذي كان في زمن رسول الله باربعين سنة - و قيل بثلاث وعشرين سنة - و عن عائشة رضي الله عنها رأيت قائد الفيل و سائسه اعميين مُقْعَدَيْنِ يستطعمان - و فيه ان ابرهة اخذ لعبد المطالب مائتي بعير فخرج اليه فيها فجهزة و كان رجلا جسيما وسيما و قيل هذا سيد قريش و صاحب غير مكة الذي يطعم الناس في السهل و الوحش في رؤس الجبال فلما ذكر حاجته قال سقطت من عيني جدت لاهدم البيت الذي هو دينك و دين اباك و عضمك و شرفكم في قديم الدهر فالحالك عنه ذرد اخذ لك فقال انا رب الابل و للبيت رب سيمنه ثم رجع و اتى باب البيت فاخذ بحلقته و هو يقول * شعر * لاهم ان المرء يمنع رحله * فامنع حلالك * لا يغلبن صليبههم و محالهم * غدرًا محال * ان كنت تاركهم و كعبتنا * فامر ما بدا لك * شعر * يا رب لا ارجولهم مواكا * يا رب فامنع منهم حماكا * فالتفت و هو يدعوف اذا هو يطير من نحو اليمن فقال والله انها لطير غريبة ماهي بنجدية و لا تهامية - و غيه ان اهل مكة قد احتدوا على اموالهم و جمع عبد المطلب من جواهرهم و ذهبيهم الجور و كان سبب يساره - و عن ابي سعيد الخدري انه سئل عن الطير فقال حمام مكة منها - و قيل جاءت عشية ثم صبحتهم - و عن عكرمة من اصابته جذرته و هو اول جذري ظهر - قرى ألم تر بسكون الراء للجد في اظهار اثر الجازم والمعنى انك رأيت اثار فعل الله بالحبشة و سمعت الاخبار به متواترة فقامت لك مقام المشاهدة و [كَيْفَ] في موضع نصب بفعل ربك لا بالكم تر كما في كيف من معنى الاستفهام [فِي تَضْلِيلٍ] في تضليل و ابطال يقال ضل كيد اذا جعله ضالًا ضائعًا و نحوه قوله تعالى و مَا كَيْدُ الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ و قيل لامرئ القيس الملك الضليل لانه ضل ملك ابنة ابي ضيعة يعني انهم كادوا البيت اولاً ببناء القليس و ارادوا ان ينسخوا امره بصرف وجوه الحاج اليه فضلل كيدهم بايقاع الحريق فيه و كادوه ثانياً باردة هدمه فضلل بارسال الطير عليهم [اَبَايِلَ] حزائق الواحد ابالة و في امثالهم ضغث على ابالة وهي الحزمة الكبيرة شبهت الحزقة من الطير في تضامها بالابالة - و قيل اَبَايِلَ مثل عباديد و شماغيط لا واحد لها - وقرأ ابو حذيفة رحمه الله يرميهم ابي الله تعالى او الطير لانه اسم جمع مذكور و انما يؤنث على المعنى و [سِجِّيلٍ] كانه علم للديوان الذي كُتب فيه عذاب الكفار كما ان سجينا علم للديوان اعمالهم كانه قيل بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدون و اشتقاقه من الاسجال و هو ارسال لان العذاب موصوف بذلك و ارسل عليهم طيراً - فارسلنا عليهم الطوفان - و عن ابن عباس من طين مطبوخ كما يطبخ الجور - و قيل هو معرب من سنك كل - و قيل من شديد عذابه و رددت بيت ابن مقبل * ع * ضرباً تواصت به الابطال سجيلاً * و انما هو سجيناً و القصيدة نونية مشهورة في ديوانه - و شبيبوا بورق الزرع اذا اكل ابي وقع فيه الاكل و هو ان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لِيُذِلَّ قُرَيْشًا ۖ إِنْ كُنْتُمْ إِحْسَنُ لِلنَّاسِ ۖ وَالصَّيْفُ ۖ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۖ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ ۖ

ياكله الدود - او يتبن اكلته الدواب ورائته و لكنّه جاء على ما عليه اداب القرآن كقوله كَانَا يَأْكُلِ الطَّعَامَ - او اريد اكل حبة فبقي صفرا منه - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الفيل اتفاه الله ايام حياته من الخسف والمسخ •

سورة القريش

[لِيُذِلَّ قُرَيْشًا] متعلق بقوله فَلْيَعْبُدُوا آمَرهم ان يعبدوا لاجل ايلانهم الرحلتين - فان قلت فلم دخلت الغاء - قلت لما في الكلام من معنى الشرط لان المعنى اما لا فليعبدوه لايلائهم على معنى ان نعم الله عليهم لا تحصى فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لهذه الواحدة اللتي هي نعمة ظاهرة - وقيل المعنى اعجبوا لِيُذِلَّ قُرَيْشًا - وقيل هو متعلق بما قبله اي فَيَجْعَلِيْمْ كَعَصْفٍ مَا كُوِّلَ لِيُذِلَّ قُرَيْشًا وهذا بمنزلة التضمين في الشعر وهو ان يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقا يصح الا به وهما في مصحف أبي سورة واحدة بلا فصل - وعن عمر رضي الله عنه انه قرأهما في الثانية من صلاة المغرب وقرأ في الاولى والتين والمعنى انه اهلك الحبشة الذين تصدوهم ليتسامع الناس بذلك فيتقربوهم زيادة تهيب ويحترمهم فضل احترام حتى ينظم لهم الامر في رحلتين فلا يجترئ احد عليهم - وكانت لقريش رحلتان يرحلون في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام فيمتارون ويتجرون وكانوا في رحلتين امنين لانهم اهل حرم الله وولاة بيته فلا يتعرض لهم والناس خيبرهم يتخطفون ويغار عليهم - والايلاف من قولهم الفت المكان اولفته ايلانا اذا الفته فانما مؤلف - قال • ع • من المؤلفات الزهو غير الوارك • و قرئ لِيُذِلَّ قُرَيْشًا اي لمؤلفة قريش وقيل يقال الفته الفا والفا - وقرأ ابو جعفر لِيُذِلَّ قُرَيْشًا - وقد جمعها من قال • شعر • زعمتم ان اخوتكم قريش لهم الف وليس لكم الف • وقرأ عكرمة لِيُذِلَّ قُرَيْشًا اِنْقِمَ رِحْلَةُ الشَّاءِ وَالصَّيْفِ - وقريش ولد النضر بن كنانة سموا بتصغير القرش وهو دابة عظيمة في البحر تعبت بالسفن ولا تطاق الا بالنار - وعن معوية انه سأل ابن عباس رضي الله عنه لم سميت قريش قال بدابة في انبحر تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلو وانشد • شعر • وقريش هي التي تسكن البسـر بها سميت قريش قريشا • والتصغير للتعظيم - وقيل من القرش وهو المكسب فانهم كانوا كسابين بتجاراتهم و ضربهم في البلاد اطلق الايلاف ثم ابدل عنه المقيّد بالرحلتين تفخيما لامر الايلاف وتذكيرا بعظيم النعمة فيه ونصب الرحلة بايلائهم فمعهولا به كما نصب يديما باطعم واراد رحلتين الشتاء والصيف فانرد لامن الالباس نقواء • كلوا في بعض بطونكم • و قرئ رَحْلَةً بالضم وهي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّينِ ۝ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ۝ وَلَا يَحْضُ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ ۝ فَوَيْلٌ

الجهة التي يرحل إليها والتذكير في جُوعٍ وخَوْفٍ لشدة ما يعني [أَطْعَمَهُمُ] بالرحلتين [مِنْ جُوعٍ] شديد كانوا فيه قبلهما [وَأَمِّنْهُمْ مِنْ خَوْفٍ] عظيم وهو خوف اصحاب الفيل - ارحوف التخطف في بلدهم ومسائرهم - وقيل كانوا قد اصابته شدة حتى اكلوا الجيف - العظام المحروقة وَأَمِّنْهُمْ مِنْ خَوْفِ الْجُذَامِ فلا يصيبهم ببلدhem - وقيل ذلك كله بدعاء ابراهيم عليه السلام - ومن يدع التفاسير وَأَمِّنْهُمْ مِنْ خَوْفٍ من ان تكون الخلافة في غيرهم - وقرئ مِنْ خَوْفٍ باخفاء الذون - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ قرأ سورة اُشْفِيَ قَرِيش اعطاء الله عشر حسنات بعدد مَنْ طاف بالكعبة واعتكف بها *

سورة الماعون

قرئ أَرَأَيْتَ بِحذف الهمزة وليس بالاختيار لان حذفها مختص بالمضارع ولم يصح عن العرب ريت ولكن الذي سهل من امرها وقوع حرف الاستفهام في اول الكلام - ونحوه * شعر * صاح هل ريت او سمعت براج * رد في الضرع ما قرئ في العلاب * وقرأ ابن مسعود أَرَأَيْتَكَ بزيادة حرف الخطاب كقائه تعالى أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ والمعنى هل عرفت [الَّذِي يُكَذِّبُ] بالجزاء مَنْ هو ان لم تعرفه [فَذَلِكَ الَّذِي] يكذب بالجزاء هو الذي [يَدْعُ الْيَتِيمَ] اي يدعنه دفعا عذيفا بجفوة واذى ويرده ردا قبيحا بنجر وخشونة - وقرئ يَدْعُ اي يترك ويجفو [وَلَا يَحْضُ] ولا يبعث اهله [عَلَىٰ] بذل [طَعَامِ الْمِسْكِينِ] جعل علم التكذيب بالجزاء منفع المعروف والاقدام على ايداء الضعيف يعني انه لو آمن بالجزاء وايقن بالوعيد لخشي الله وعقابه ولم يقدم على ذلك فحين اقدم عليه علم انه مكذب فما اشد من كلام وما اخونه من مقام وما ابلغه في التحذير من المعصية وانها جديرة بان يستدل بها على ضعف الايمان و رخصة عقد اليقين ثم وصل به قوله [فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ] كانه قال فاذا كان الامر كذلك فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ يسهون عن الصلوة قلّة مبالاة بها حتى تفوتهم - او يخرج رقتها . او لا يصلونها كما صلاها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سأم والسلف ولكن ينقرونها نقرا من غير خشوع و اخبات ولا اجتذاب لما يكره فيها من العبث بالكعبة والثياب وكثرة التثائب والاتفات لا يدري الواحد منهم عن كم انصرف ولا ما قرأ من (السورة) وكما ترى صلوة اكثر من ترى الذين عادتهم الرياء باعمالهم ومنع حقوق اموالهم والمعنى ان هؤلاء احق بان يكون سبهم

عن الصلوة التي هي عماد الدين و الفارق بين الايمان والكفر والرياء الذي هو شعبة من الشرك و منع الزكوة التي هي شقيقة الصلوة و قنطرة الاسلام علما على انهم يكذبون بالدين و كم ترى من المتعصبين بالاسلام بل من العلماء منهم من هو على هذه الصفة فيا مصيبتها - و طريقة اخرى ان يكون فذلك عطفاً على الذي يكذب إما عطف ذات على ذات او صفة على صفة و يكون جواب آرييت محذوفا لدلالة ما بعده عليه كأنه قيل اخبرني و ما تقول فيمن يكذب بالجزاء و فيمن يؤذي اليتيم و لا يطعم المسكين أنعم ما يصنع ثم قال فويل للمصلين اي اذا علم انه مسيء فويل للمصلين على معنى فويل لهم الا انه وضع صفتهم موضع ضميرهم لانهم كانوا مع التكذيب و ما اضيف اليهم ساهدين عن الصلوة مرأتين غير مزكيتين احوالهم - فان قلت كيف جعلت المصلين قائما مقام ضمير الذي يكذب وهو واحد - قلت معناه الجمع لان المراد به الجنس - فان قلت اي فرق بين قوله [عَنْ صَلَاتِهِمْ] و بين قولك في صلواتهم - قلت معنى عن انهم ساهون عنها سهوت ترك لها و قلة التفات اليها و ذلك فعل المنافقين او الفسقة الشطار من المسلمين - و معنى في ان السهو يعتريهم فيها بوسوسة شيطان او حديث نفس و ذلك لا يكاد يشلو منه مسلم و كان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم يقع له السهو في صلواته فضلا عن غيره و من ثمة اثبت الفقهاء باب سجد السهو في كتبهم - و عن انس الحمد لله على ان لم يقل في صلواتهم - و قرأ ابن مسعود لأهون - فان قلت ما معنى المرأة - قلت هي مفاعلة من الراء لان المرادي يرى الناس عمله و هم يرونه الثناء عليه و الاعجاب به و لا يكون الرجل مرأتيا باظهار العمل الصالح ان كان فريضة فمن حق الفرائض الاعلان بها و تشهيرها لقوله عليه السلام و لا غمة في فرائض الله لاننا اعلام الاسلام و شعائر الدين و لان تاركها يستحق الذم و المقت فوجب اصاطة التهمة بالظهار و ان كان تطوعا فحقه ان يخفى لانه مما لا يلام بتركه و لا تهمة فيه فان اظهره قاصدا لاقتداء به كان جميلا و انما الرياء ان يقصد بالظهار ان تراه الاعين فنذني عليه بالصلاح - و عن بعضهم انه رأى رجلا في المسجد قد سجد سجدة الشكر فاطاها فقال ما احسن هذا لو كان في بيتك و انما قال هذا لانه توسم فيه الرياء و السمعة على ان اجتناب الرياء صعب الا على المرتاضين بالاخلاص و من ثمة قال رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم الرياء اخفى من ديب النملة السوداء في الالة المظلمة على المسح الأسود [الماعون] الزكوة - قال الراعي شعر • قوم على الاسلام لما يمنعون • ماعونهم و يضيقوا التهذلا • و عن ابن مسعود ما يتعارف في العادة من الفاس و القدر و الدلو و المقدحة و نحوها - و عن عائشة رضي الله عنها الماء و النار و الملح و قد يكون منع هذه الاشياء محظورا في الشريعة اذا اضررت عن اضطرار و قبىحا في المروة في غير حال الضرورة - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة آرييت غفر الله له ان كان للزكوة مؤديا •

سورة الكوثر مكية وهي ثلث آيات •

حروفها
٣٧

سورة الكوثر ٨ - ١

الجزء ٣٠

ع ٣٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَىكَ الْكَوْثَرَ ۖ نَصَلِّ لِرَبِّكَ وَنَحْنُ ۖ إِن شَاءَ لَنُكَفِّرَنَّ ۖ هُوَ الْبَاقِرُ ۖ

سورة الكوثر

في قراءة النبي صلى الله عليه وآله وسلم إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَىكَ بِالذِّنِّ وَفِي حَدِيثِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَنْطَوُا الثَّبَجَةَ - وَ الْكَوْثَرُ فَوَعِلٌ مِنَ الْكَثْرَةِ وَهُوَ الْمَقْرُطُ الْكَثْرَةُ - قِيلَ لِأَعْرَابِيَّةٍ رَجَعَ ابْنُهَا مِنَ السَّفَرِ بِمِائَةِ أَبِ ابْنِهَا قَالَتْ أَبُ بَكْوْثَرٍ - وَقَالَ • شَعْرٌ • وَ أَنْتَ كَثِيرٌ يَا ابْنَ مَرْوَانَ طَيْبٌ • وَكَانَ ابْنُكَ ابْنُ الْعَقَائِلِ كَوْثَرًا • وَ قِيلَ الْكَوْثَرُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ - وَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَرَأَهَا حِينَ أَنْزَلَتْ عَلَيْهِ فَقَالَ اتَدَرُونَ مَا الْكَوْثَرُ أَنَّهُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ وَعَدْنِيهِ رَبِّي فِيهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ - وَ رَوَى فِي صَفْتِهِ أَحَادِيثٌ مِنَ الْعَسَلِ وَ أَشَدَّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَ ابْرَدُ مِنَ الثَّلْجِ وَ الْيَنْبُوتُ مِنَ الزَّيْتِ حَافَتَاهُ الزُّبُرُجْدُ وَ أَوَانِيهِ مِنْ فِضَّةٍ عَدَدُ نَجْمِ السَّمَاءِ - وَ يَرْمَى لَا يَظْلُمُ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ أَبَدًا أَوَّلُ وَارِدِيهِ فَقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ الدَّانِسُوا الذِّيَابَ الشُّعْمُ الرُّؤْسِ الَّذِينَ لَا يَزُوجُونَ الْمُنْعَمَاتِ وَ لَا يَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السُّدَدِ يَمُوتُ أَحَدُهُمْ وَ حَاجَتُهُ تَتَلَجَّجُ فِي مَدْرَةٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَابْرَةٍ - وَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ فَسَّرَ الْكَوْثَرَ بِالْخَيْرِ الْكَثِيرِ فَقَالَ لَهُ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ أَنَّ نَاسًا يَقُولُونَ هُوَ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ فَقَالَ هُوَ مِنَ الْخَيْرِ الْكَثِيرِ - وَ النَّحْرُ نَحْرُ الْبَدَنِ - وَ عَنِ عَطِيَّةٍ هِيَ صَلَوةٌ الْغَجْرُ بِجَمْعٍ وَ النَّحْرُ بِمَنْى - وَ قِيلَ هِيَ صَلَوةُ الْعِيدِ وَ التَّضَمُّنَةُ - وَ قِيلَ هِيَ جِذْسُ الصَّلَوةِ وَ النَّحْرُ رُفْعُ الْيَمِينِ عَلَى الشَّمَالِ وَ الْمَعْنَى أُعْطِيَتْ مَا لَا غَايَةَ لِكَثْرَتِهِ مِنْ خَيْرِ الدَّارَيْنِ الَّذِي لَمْ يُعْطِهِ أَحَدٌ غَيْرَكَ وَ مُعْطِيَ ذَلِكَ أَنَا إِلَهَ الْعَالَمِينَ فَاجْتَمَعَتْ لَكَ الْغَبَطَتَانِ السَّنِيَتَانِ إِبَابَةُ أَشْرَفِ عَطَاءٍ وَ أَوْفَرَةِ مِنْ أَكْرَمِ مَعْطٍ وَ اعْظَمَ مِنْعٍ فَاعْبُدْ رَبَّكَ الَّذِي اعْتَزَلَ بِاعْطَائِهِ وَ شَرَفَكَ وَ صَانَكَ مِنْ مَذْنِ الْخَلْقِ مَرَاغِمًا لِقَوْمِكَ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ غَيْرَ اللَّهِ وَ أَنْحَرُ لَوَجْهِهِ وَ بِاسْمِهِ إِذَا نَحَرْتَ مَخَالَفَاهُمْ فِي النَّحْرِ لِلْأَوْتَانِ [إِنْ] مَنْ ابْغَضَكَ مِنْ قَوْمِكَ لِمَخَالَفَتِكَ لَهُمْ [هُوَ الْبَاقِرُ] لَا أَنْتَ لَنْ كُلِّ مَنْ يُولَدُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَهُمْ أَوْلَادُكَ وَ أَعْقَابُكَ وَ ذَكَرَكَ مَرْفُوعٌ عَلَى الْمَنَابِرِ وَ الْمَنَارِ عَلَى لِسَانِ كُلِّ عَالَمٍ وَ ذَاكَ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ بَدَأَ بِذِكْرِ اللَّهِ وَ يَتَنَبَّأُ بِذِكْرِكَ وَلَكَ فِي الْآخِرَةِ مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْوَصْفِ فَمِثْلُكَ لَا يُقَالُ لَهُ الْبَاقِرُ وَ إِنَّمَا الْبَاقِرُ هُوَ شَاذُكَ الْمَنْسِي فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ إِنْ ذُكِرَ ذُكْرًا بِاللُّغَةِ وَ كَانُوا يَقُولُونَ إِنْ مُحَمَّدًا صُدِّبَ إِذَا مَاتَ مَاتَ ذِكْرُهُ - وَ قِيلَ نَزَلَتْ فِي الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ وَ قَدْ سَمَاءَ الْبَاقِرُ وَ الْبَاقِرُ الَّذِي لَا عَقَبَ لَهُ وَ مِنْهُ الْحِمَارُ الْبَاقِرُ الَّذِي لَا ذَنْبَ لَهُ - عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَوْثَرِ سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ كُلِّ نَهْرٍ فِي الْجَنَّةِ وَ يَكْتَسِبُ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ بَعْدَ كُلِّ قُرْبَانٍ قَرَّبَهُ الْعِبَادَ فِي يَوْمِ النَّحْرِ أَوْ يَقْرَبُونَهُ •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ⑥

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ⑥ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ⑥ وَلَا أَنتُمْ عِبِدُونَ مَا أَعْبُدُ ⑥ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ⑥ وَلَا أَنْتُمْ عِبِدُونَ مَا أَعْبُدُ ⑥ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ⑥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ⑥

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ⑥ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ⑥ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ

سورة الكفرون

المخاطبون كفرة مخصوصون قد علم الله منهم انهم لا يؤمنون - وروي ان رجلاً من قريش قالوا يا محمد هلم فاتبع ديننا وتبّع دينك تعبد الهنا سنة ونعبد الهك سنة فقال معاذ الله ان أشرك بالله غيره فقالوا فاستلم بعض الهتنا نصبتك ونعبد الهك فنزلت فغداً الى المسجد الحرام وفيه الملاء من قريش فقام على رؤسهم فقرأها عليهم فإيسوا [لَا أَعْبُدُ] اريدت به العبادة فيما يستقبل لان لا تدخل الا على مضارع في معنى الاستقبال كنا ان ما لا تدخل الا على مضارع في معنى الحال الا ترى ان لن تأكيد فيما تنفيه لا وقال الخليل في لن ان اصله لا أن والمعنى لا انعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة الهكم [وَلَا أَنْتُمْ] فاعلون فيه ما اطلب منكم من عبادة الهي [وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ] اي وما كنت قط عابداً فيما سلف ما عبدتم فيه يعني لم يعبد مني عبادة منكم في الجاهلية فكيف ترجى مني في الاسلام [وَلَا أَنْتُمْ عِبِدُونَ مَا أَعْبُدُ] اي وما عبدتم في وقت ما انا على عبادته - فان قلت فهذا قليل ما عبدت كما قيل ما عبدتم - قلت لانهم كانوا يعبدون الاصنام قبل المبعوث وهو لم يكن يعبد الله تعالى في ذلك الوقت - فان قلت فلم جاء على ما دون من - قلت لان المراد الصفة كانه قال لا اعبد الباطل ولا تعبدون الحق - وقيل ان ما مصدرية اي لا اعبد عبادتكم ولا تعبدون عبادتي [لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ] لكم شرككم ولي توحيدني والمعنى اني نبي مبعوث اليكم لادعوكم الى الحق والنجاة فاذا لم تقبلوا مني ولم تتبعوني فدعوني كفافاً ولا تدعوني الى الشرك - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الكفرون فكانما قرأ ربع القرآن وتباعدت منه مردة الشياطين وبري من الشرك ويعانى من الفزع الاكبر *

سورة النصر

[إِذَا] منصوب بسبح وهو لما يستقبل والإعلام بذلك قبل كونه من اعلام النبوة - وروي انها نزلت

في ايام التشريق بمضى في حجة الوداع - فان قلت ما الفرق بين النصر و الفتح حتى عطف عليه - قلت النصر الغلبة والظهار على العدو ومنه نصر الله الارض غاتها و الفتح فتح البلاد و المعنى نصر رسول الله على العرب او على قريش و فتح مكة - وقيل جنس نصر الله للمؤمنين و فتح بلاد الشرك عليهم و كان فتح مكة لعشر مضين من شهر رمضان سنة ثمان ومع رسول الله عشرة آلاف من المهاجرين والانصار وطوائف العرب و اقام بها خمس عشرة ليلة ثم خرج الى هوازن و حين دخلها وقف على باب الكعبة ثم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده و نصر عبده و هزم الاحزاب وحده ثم قال يا اهل مكة ما ترون اني فاعل بكم قالوا خيرا اخ كريم وابن اخ كريم ثم قال اذهبوا فانتم الطلقاء فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و قد كان الله تعالى امكنه من رقابهم عذوة و كانوا له فينا فلذلك سمي اهل مكة الطلقاء ثم بايعوه على الاسلام [في دين الله] في مكة الاسلام اللتي لا دين له يضاف اليه غيرها و من يبتغ غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه [افواجا] جماعات كثيفة كانت تدخل فيه القبيلة باسرها بعد ما كانوا يدخلون فيه واحدا واحدا و اثنين اثنين - و عن جابر بن عبد الله انه بكى ذات يوم ف قيل له فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يقول دخل الناس في دين الله افواجا و سيخرجون منه افواجا - وقيل اراد بالذناس اهل اليمن قال ابو هريرة لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الم اكبر جاء نصر الله و الفتح و جاء اهل اليمن قوم رقيقة قلوبهم الايمان يمان و الفقه يمان و الحكمة يمانية و قال اجد نفس ربكم من قبل اليمن - و عن الحسن لما فتح رسول الله مكة اقبلت العرب بعضها على بعض فقالوا اما ان ظفر باهل الحرم فليس به يدان و قد كان الله اجارهم من اصحاب الفيل و عن كل من ارادهم فكانوا يدخلون في الاسلام افواجا من غير قتال - وقرأ ابن عباس فتح الله و النصر - و قرئ يدخلون على البداء للمفعول - فان قلت ما محل يدخلون - قلت النصب اما على الحال على ان رايت بمعنى ابصرت او عرفت او هو مفعول ثان على انه بمعنى علمت [فسبح بحمد ربك] فقل سبحن الله حامدا له - او فتعجب لتيسير الله ما لم يخطر ببالك و بال احد من ان يغلب احد على اهل الحرم و احمده على صده - او فان ذكره مستحيا حامدا زيادة في عبادته و الثناء عليه لزيادة انعامه عليك - او فصل له - روت ام هانئ انه لما فتح باب الكعبة صابى صلوة الضحى ثمانين ركعات - و عن عائشة كان يكثر قبل موته ان يقول سبحنك اللهم و بحمدك استغفرك و اتوب اليك و الامر بالاستغفار مع التسبيح تكميل الامر بما هو قوام امر الدين من الجمع بين الطاعة و الاحتراز من المعصية و ليكون امرا بذلك مع عصمة لطفا لامته و لان الاستغفار من التواضع لله و هضم النفس فهو عبادة في نفسه - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم اني لاستغفر في اليوم و الليلة مائة مرة - و روي انه لما قرأها رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم على اصحابه استبشروا و بكى

بسم الله الرحمن الرحيم ①

تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۝ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۝ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝ وَامْرَأَتُهُ

العباس فقال صلى الله عليه وآله وسلم ما يبيحك يا عم قال نُعِيت اليك نفسك فقال انها لكم تقول فعاش بعدها سنتين لم ير فيهما ضاحكا مستبشرا - وقيل ان ابن عباس هو الذي قال ذلك فقال رسول الله لقد أوتي هذا الغلام علما كثيرا - وروى انه لما نزلت خطيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين لِقائه فاختار لقاء الله فعلم ابو بكر رضي الله عنه فقال قدذاك بانفسنا واموالنا وابائنا واولادنا - وعن ابن عباس ان عمر رضي الله عنهما كان يُدنيه ويأذن له مع اهل بدر فقال عبد الرحمن أتأذن لهذا الفتى معنا وفي ابنائنا من هو مثله فقال انه ممن قد علمتم قال ابن عباس فأذن لهم ذات يوم واذن لي معهم فسألهم عن قول الله تعالى إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْإِرَاهُ سَالَهُمْ إِلَّا مِنْ أَجَلِي فقال بعضهم امر الله نبيه اذا فتح عليه ان يستغفره ويتوب اليه فقلت ليس كذلك ولكن نُعِيت اليه نفسه فقال عمر ما اعلم منها الا مثل ما يعلم ثم قال كيف تلومونني عليه بعد ما ترون - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه دعا فاطمة رضي الله عنها وقال يا بختاء انه نُعِيت الي نفسي فيكت فقال لا تبكي فانك اول اهلي لحوقا بي - وعن ابن مسعود ان هذه السورة تسمى سورة التوديع [كَانَتْ تَوَابًا] اي كان في الازمنة الماضية منذ خالق المكلفين تَوَابًا عليهم اذا استغفروا فعلى كل مستغفر ان يتوقع مثل ذلك - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ قرأ سورة إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ أُعْطِيَ مِنَ الْجَزَاءِ كَمَنْ شَهِدَ

مع مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ *

منورة الذهب

التبَابُ الْهَالِكُ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ أَشَابَهُ أُمُّ تَابَةَ ابْنِي هَالِكَةَ مِنَ الْهَرَمِ وَالتَّعْجِيزُ وَالْمَعْنَى هَلَكْتَ بِدَاءِ لَانِهِ فِيمَا يَرَوْنَ أَخَذَ حَبْرًا لِيَرْمِي بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَتَبَّ وَهَلَكَ كُلُّهُ - أَوْ جُعِلَتْ بِدَاءِ هَاكُمُ الْكَتْمِينَ وَ الْمُرَادُ هَلَاكُ جَمْلَتِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَمَعْنَى وَتَبَّ وَكَانَ ذَلِكَ وَحَصْلُ كَقَوْلِهِ * شَعْرٌ * جَزَائِي جَزَاءَ اللَّهِ شَرَّ جَزَائِهِ * جَزَاءُ الْكَلَابِ الْعَاوِيَاتِ وَ قَدْ فَعَلَ * وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ وَ قَدْ تَبَّ - وَ رَوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ وَ أَنْذَرَ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ رَفِي الصَّفَا وَقَالَ يَا صَبَاحَاهُ فَاسْتَجِيعَ إِلَيْهِ النَّاسُ مِنْ كُلِّ أَرْبٍ فَقَالَ يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَا بَنِي فِهْرٍ إِنْ أَخْبَرْتُمْ أَنْ يَسْفَحَ هَذَا الْجَبَلُ خَيْلًا أَكُنْتُمْ مَصْدِقِي قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَأَنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ فَقَالَ ابْنُ لَهَبٍ تَبَّالِكَ أَلْهَذَا دَعْوَتُنَا فَنَزَلَتْ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ كَذَاهُ وَ التَّكْنِيَةُ تَكْرِمَةٌ - قُلْتَ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَوْجَعٍ - إِنْ يَكُونُ مُشْتَهَرًا بِالْكُنْيَةِ دُونَ الْأَسْمِ فَقَدْ يَكُونُ الرَّجُلُ مَعْرُوفًا بِأَحَدِهِمَا وَلِذَلِكَ تُجَرَى الْكُنْيَةُ عَلَى

الاسم او الاسم على الكنية عطف بيان فلما اريد تشبيهه بدعوة الصوت وان تبقى سمّة له ذكر الاشهر من علميه ويؤيد ذلك قراءة من قرأ يَدَا اَبُو لَهَبٍ كما قيل علي بن ابي طالب ومعبية بن ابي سفيان لئلا يغير منه شيء فيشكل على السامع ولقيلته بن قاسم امير مكة ابنا احدهما عبد الله بالجر والآخر عبد الله بالنصب - والذاني كان اسمه عبد العزيز فعُدل عنه الى كنيته - والثالث انه لما كان من اهل النار وماله الى نار ذات لهب وانفتحت حاله كنيته فكل جديرا بان يذكر بها ويقال ابو لهب كما يقال ابو الشر للشريير و ابو الخير للخير وكما كنى رسول الله ابا المهلب ابا صفرة بصفرة في وجهه - وقيل كُني بذلك لتلّهب وجذبه واسراقهما فيجوز ان يذكر بذلك تهكما به وبانتخاره بذلك - وقرئ اَبِيْ لَهَبٍ بالسكون وهو من تغيير الاعلام كقولهم شمس بن مالك - [مَا أَغْنَىٰ] استفهام في معنى الانكار محله النصب - او نقي - [وَمَا كَسَبَ] مرفوع وَمَا موصولة او مصدرية بمعنى و مكسوبه او وكسبه والمعنى لم ينفعه ماله وما كسب بماله يعني رأس المال والارباح او ماشيته وما كسب من نسلها ومنافعها وكان ذا ما يباد - او ماله الذي ورثه من ابيه والذي كسبه بنفسه - او ماله التالد والطارف - وعن ابن عباس مَا كَسَبَ ولده - وحكي ان بني ابي لهب احتكموا اليه فانقتلوا فقام يحجز بينهم فدفعه بعضهم فوقه فغضب فقال اخرجوا عني الكسب الخبيث ومنه قوله عليه السلام ان اطيب ما يأكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه - وعن الضحاك ما ينفعه ماله وعمله الخبيث يعني كيدته في عداوة رسول الله - وعن قتادة عمله الذي ظن انه منه على شيء كقوله تعالى وَذَرْنَاهُ إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ - وروي انه كان يقول ان كان ما يقول ابن اخي حقا فاننا افتدي منه نفسي بمالي ولدي [سَيَصْلَىٰ] - قرئ بفتح الياء وبضمها - مستغفا - ومشددا والسين للوعيد اي هو كائن لا محالة وان تراخى وقته [وَابْرَأَتْهُ] هي ام جميل بذمت حرب اخت ابي سفيان وكانت تحمل حزمة من الشوك والحسك والسعدان فتذثرها بالليل في طريق رسول الله - وقيل كانت تمشي بالخميمة ويقال للمشاء بالضمائم المفسد بين الناس يتحمل الحطب بينهم اي يؤد بينهم النائرة وورث الشر - قال * شعر * من البديص لم تصطد على ظهر لامة * ولم تمش بين الحي بالحطب الرطب * جعله رطبا ليدل على التدخين الذي هو زيادة في الشر ورفعت عطفا على الضمير في سَيَصْلَىٰ اي سَيَصْلَىٰ هو وامرأته - [فِي جِيدِهَا] في موضع الحال او على الابتداء وفي جِيدِهَا الخبر - وقرئ حَمَّالَةُ الْحَطَبِ بالنصب على الشتم وانا استحب هذه القراءة وقد توسل الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بجميل من احب شتم ام جميل - وقرئ حَمَّالَةُ الْحَطَبِ - وحَمَّالَةُ لِحَطَبٍ بالذنوب - والرفع - والنصب - وقرئ وَمَرْبَّتُهُ بالتصغير - المسد الذي قُذِل من الجبال فلما شديدا من ليف كان او جلد او غيرها - قال * ع * مسد امر من ايانق * و رجل ممسود الحلق مجذونه والمعنى في

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ⑤

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ⑥ اللَّهُ الصَّمَدُ ⑦ لَمْ يَلِدْ ⑧ وَلَمْ يُولَدْ ⑨ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ⑩ ع

جَدِّهَا حَبْلٌ مِمَّا مُسَدٌ مِنَ الْجِبَالِ فَانْهَا تَحْمِلُ تِلْكَ الْحِزْمَةَ مِنَ الشُّوكِ وَ تَرْبِطُهَا فِي جَدِّهَا كَمَا يَفْعَلُ الْحَطَّابُونَ تَحْسِيسًا لِحَالِهَا وَ تَحْقِيقًا وَ تَصَوِيرًا لَهَا بِصُورَةِ بَعْضِ الْحَطَّابَاتِ مِنَ الْمَوَاهِنِ لَتَمْتَعُضَ مِنْ ذَلِكَ وَ يَمْتَعُضَ بَعْلُهَا وَ هُمَا فِي وَدْتِ الْعِزِّ وَ الشَّرَفِ وَ فِي مَنَاصِبِ الثَّرْوَةِ وَ الْجَدَّةِ وَ لَقَدْ عَيَّرَ بَعْضُ النَّاسِ الْفَضْلَ بْنَ الْعَبَّاسِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ أَبِي لَهَبٍ بِحِمَالَةِ الْحَطَبِ فَقَالَ • شَعْر • مَاذَا أَرَدْتَ إِلَيَّ شَتْمِي وَ مَنَقَصْتِي • أَمْ مَا تُعَيِّرُ مِنْ حِمَالَةِ الْحَطَبِ • غَرَاءُ شَادِخَةٍ فِي الْمَجْدِ غَرَّتْهَا • كَانَتْ سَائِلَةً شَيْخَ ثاقِبِ الْحَسَبِ • وَ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى أَنَّ حَالَهَا تَكُونُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ عَلَى الصُّورَةِ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِ حِينَ كَانَتْ تَحْمِلُ حِزْمَةَ الشُّوكِ فَلَا تَزَالُ عَلَى ظَهْرِهَا حِزْمَةٌ مِنْ حَطَبِ النَّارِ مِنْ شَجَرَةِ الزَّقُونِ أَوْ مِنَ الصَّرِيعِ وَ فِي جَدِّهَا حَبْلٌ مِمَّا مُسَدٌ مِنْ سُلَاسِلِ الذَّارِ كَمَا يُعَذِّبُ كُلَّ مُجْرِمٍ بِمَا يُجَانِسُ حَالَهُ فِي جُرْمِهِ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ رَجُوتٍ أَنْ لَا يَجْمَعَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ أَبِي لَهَبٍ فِي دَارٍ وَاحِدَةٍ •

سورة الاخلاص

[هُوَ] ضَمِيرُ الشَّانِ وَ [اللَّهُ أَحَدٌ] هُوَ الشَّانُ كَقَوْلِكَ هُوَ زَيْدٌ مُنْطَلِقٌ كَأَنَّهُ قِيلَ الشَّانُ هَذَا وَ هُوَ أَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ لَا ثَانِي لَهُ - فَإِنْ قُلْتَ مَا يَحْتَمِلُ هُوَ - قُلْتَ الرُّفْعَ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَ الْخَبَرَ الْجَمْلَةَ - فَإِنْ قُلْتَ الْجَمْلَةُ الْوَاقِعَةُ خَبَرًا لَا يَدَّ فِيهَا مِنْ رَاجِعٍ إِلَى الْمُبْتَدَأِ فَإِنَّ الرَّاجِعَ - قُلْتَ حِكْمَ هَذِهِ الْجَمْلَةِ حِكْمُ الْمَقْرُونِ فِي قَوْلِكَ زَيْدٌ غَلَامٌ فِي أَنَّهُ هُوَ الْمُبْتَدَأُ فِي الْمَعْنَى وَ ذَلِكَ أَنَّ قَوْلَهُ اللَّهُ أَحَدٌ هُوَ الشَّانُ الَّذِي هُوَ عِبَارَةٌ عَنْهُ وَ لَيْسَ كَذَلِكَ زَيْدٌ ابْنُهُ مُنْطَلِقٌ فَإِنْ زَيْدًا وَ الْجَمْلَةُ يَدْلُجَانِ عَلَى مَعْنَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ فَلَا يَدَّ مِمَّا يَصِلُ بَيْنَهُمَا - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَتْ قُرَيْشٌ يَا مُحَمَّدُ صِفْ لَنَا رَبَّكَ الَّذِي تَدْعُونَا إِلَيْهِ فَنُزِلَتْ يَعْنِي الَّذِي سَأَلْتُمُونِي وَصْفَهُ هُوَ اللَّهُ وَ أَحَدٌ بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ اللَّهُ أَوْ عَلَى هُوَ أَحَدٌ وَ هُوَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَ أَصْلُهُ وَاحِدٌ - وَ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ وَ أَبِي هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ بِغَيْرِ قُلْ - وَ فِي قِرَاءَةِ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ اللَّهُ أَحَدٌ بِغَيْرِ قُلْ هُوَ - وَ قَالَ مَنْ قَرَأَ اللَّهُ أَحَدًا كَانَ يَعْدِلُ الْقُرْآنَ - وَ قَرَأَ الْأَعْمَشُ قُلْ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ - وَ قَرَأَ أَحَدَ اللَّهِ بِغَيْرِ تَقْوِينَ اسْقَطَ لِمُلَاقَاتِهِ لَمْ التَّعْرِيفِ وَ نَحْوَهُ • وَ لَا ذِكْرَ لِلَّهِ إِلَّا قَلِيلًا • الْجَبِّدُ هُوَ التَّذَوُّنُ وَ كُسْرُهُ لِقَاءُ السَّاكِنِينَ - وَ [الصَّمَدُ] فَعْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ مِنْ صَدَدَ إِلَيْهِ إِذَا قَصَدَهُ وَ هُوَ السَّيِّدُ الْمَصْمُومُ إِلَيْهِ فِي الْحَوَائِجِ وَ الْمَعْنَى هُوَ اللَّهُ الَّذِي تَعْرِفُونَهُ وَ تُقَرِّونَ بِنَانِهِ خَالِقُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ خَالِقُكُمْ وَ رَازِقُكُمْ وَ هُوَ وَاحِدٌ مُتَوَحِّدٌ بِالْإِلَهِيَّةِ لَا يَشَارِكُ فِيهَا وَ هُوَ الَّذِي يَصْمَدُ إِلَيْهِ كُلُّ مَخْلُوقٍ لَا يَسْتَغْنُونَ عَنْهُ وَ هُوَ الْغَنِيُّ عَنْهُمْ [لَمْ يَلِدْ] لِأَنَّهُ لَا يُجَانِسُ حَتَّى يَكُونَ لَهُ مِنْ جَنْسِهِ سَاحِبَةٌ فَيَقْوُوا الدَّاءَ وَ قَدْ دَلَّ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ أَنِّي يَكُونُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ٥ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ٥ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ٥ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ٥

لَهُ وَلَهُ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً [وَلَمْ يُولَدْ] لَأَنَّ كُلَّ مَوْلُودٍ مُحْدَثٌ وَجَسْمٌ وَهُوَ قَدِيمٌ لَا أَوَّلَ لَوْجُودِهِ وَلَيْسَ بِجَسْمٍ - وَلَمْ يَكُنْ لَهُ أَحَدٌ أَيْ لَمْ يَمِثْلْهُ وَلَمْ يَشَاكِلْهُ - وَنَجُوزٌ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْكِفَاءَةِ فِي النِّكَاحِ نَفِيًّا لِلصَّاحِبَةِ - سَأَلُوهُ إِنْ يَصِفُهُ لَهُمْ فَنَافُحِي إِلَيْهِ مَا يَحْتَوِي عَلَى صِفَاتِهِ - فَقَوْلُهُ هُوَ اللَّهُ إِشَارَةٌ لَهُمْ إِلَى مَنْ هُوَ خَالِقُ الْأَشْيَاءِ وَفَاعِلُهَا وَفِي طَبَقِ ذَلِكَ وَصْفُهُ بِأَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ لَأَنَّ الْخَلْقَ يَسْتَدْعِي الْقُدْرَةَ وَالْعِلْمَ لَكُونِهِ وَاتِّعَاظًا عَلَى غَايَةِ أَحْكَامٍ وَاتِّسَاقٍ وَانْتِظَامٍ وَفِي ذَلِكَ وَصْفُهُ بِأَنَّهُ حَيٌّ سَمِيعٌ بَصِيرٌ - وَقَوْلُهُ أَحَدٌ وَصَفَ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَنَفْيَ الشُّرَكَاءِ - وَقَوْلُهُ الصَّمَدُ وَصَفَ بِأَنَّهُ لَيْسَ إِلَّا مُحْتَاجًا إِلَيْهِ وَإِذَا لَمْ يَكُنْ إِلَّا مُحْتَاجًا إِلَيْهِ فَهُوَ غَنِيٌّ وَفِي كُونِهِ غَنِيًّا مَعَ كُونِهِ عَالِمًا إِنَّهُ عَدِلٌ غَيْرُ فَاعِلٍ لِلْقَبَائِحِ الْعِلْمُ بِقَبِيحِ الْقَبِيحِ وَعِلْمُهُ بِغَنَاءِ عَنِّهِ - وَقَوْلُهُ لَمْ يُولَدْ وَصَفَ بِالْقَدَمِ وَالْأَوْتَانَةِ - وَقَوْلُهُ لَمْ يَلِدْ نَفْيًا لِلشَّبَهَةِ وَالْمِجَاسَةِ - وَقَوْلُهُ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ تَقْرِيرٌ لِذَلِكَ وَبَيِّنٌ لِلْحُكْمِ بِهِ - فَإِنَّ قَلَّتِ الْكَلَامُ الْعَرَبِيَّ الْفَصِيحُ أَنْ يُؤَخَّرَ الظَّرْفُ الَّذِي هُوَ لُغَوِيٌّ غَيْرٌ مُسْتَقَرٌّ لَا يَقْدَمُ وَقَدْ نَصَّ سَيِّدِيهِ عَلَى ذَلِكَ فِي كِتَابِهِ فَمَا بَالُهُ مُقَدِّمًا فِي أَفْصَحِ كَلَامٍ وَاعْرَبَهُ - قَلَّتِ هَذَا الْكَلَامُ إِنَّمَا سَبَقَ لِنَفْيِ الْمَكَانَةِ عَنْ ذَاتِ الْبَارِي سُبْحَانَهُ وَهَذَا الْمَعْنَى مَصْبُوحٌ وَمَرْكَزُهُ هُوَ هَذَا الظَّرْفُ فَكَانَ لِذَلِكَ أَهَمُّ شَيْءٍ وَاعْنَاهُ وَاحِقَهُ بِالتَّقْدِيمِ وَاحِرَاهُ - وَتَرَى كُفُوًا بِضَمِّ الْكَافِ وَالْفَاءِ - وَبِضَمِّ الْكَافِ - وَكُسْرَاهَا مَعَ سُكُونِ الْفَاءِ - فَإِنَّ قَلَّتِ لَمْ كَانَتْ هَذِهِ السُّورَةُ عَدِلَ الْقُرْآنُ كُلَّهُ عَلَى قَصْرِ مَتْنِهَا وَتَقَارُبِ طَرَفَيْهَا - قَلَّتِ لِأَمْرِ مَا يَسُودُ مِنْ يَسُودَ وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِأَحْتَوَائِهَا عَلَى صِفَاتِ اللَّهِ وَعَدْلِهِ وَتَوْحِيدِهِ وَكَفْيِ دَائِلِهَا مِنْ اعْتِرَافٍ بِفَضْلِهَا وَصَدَقَ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِيهَا أَنْ عِلْمَ التَّوْحِيدِ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ وَكَيْفٍ لَا يَكُونُ كَذَلِكَ وَالْعِلْمُ تَابِعٌ لِلْمَعْلُومِ بِشَرَفِهِ وَيَتَضَعُ بِضَعْتِهِ وَمَعْلُومٌ هَذَا الْعِلْمُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَصِفَاتُهُ وَمَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ وَمَا لَا يَجُوزُ فَمَا ظَنُّكَ بِشَرَفِ مَنْزِلَتِهِ وَجَلَالَةِ مَكَانِهِ وَإِنَانَتِهِ عَلَى كُلِّ عِلْمٍ وَاسْتِثْلَاثُهُ عَلَى قَصَبِ السَّبْقِ حِرْزُهُ وَمَنْ أَزْدَرَاهُ فَلَضَعْفُ عِلْمِهِ بِمَعْلُومَةٍ وَقَلَّةُ تَعْظِيمِهِ لَهُ وَخُلُوعُهُ مِنْ خَشْيَتِهِ وَبُعْدُهُ مِنَ النَّظَرِ لِعَاقِبَتِهِ اللَّهُمَّ احْشُرْنَا فِي زَمَرَةِ الْعَالَمِينَ بِكَ الْعَامِلِينَ لَكَ الْقَائِلِينَ بِعَدْلِكَ وَتَوْحِيدِكَ الْخَائِفِينَ مِنْ وَعِيدِكَ - وَتَسْمَى مَوْرَةَ الْأَنْسَامِ لِأَشْتِمَالِهَا عَلَى أَصُولِ الدِّينِ - وَرَوَى أَبِي وَانْسَ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَسْمَتِ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَالْأَرْضُونَ السَّبْعَ عَلَى قَوْلٍ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ يَعْنِي مَا خُلِقَتْ إِلَّا لَتَكُونَ دَلَائِلُ عَلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَمَعْرِفَةِ صِفَاتِهِ اللَّتِي نَطَقَتْ بِهَا هَذِهِ السُّورَةُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ قَوْلَ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَقَالَ وَجِبَتْ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا وَجِبَتْ قَالَ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ *

سورة الفلق

[الْفَلَقُ] وَالْفَرْقُ الصَّبِيحُ لِأَنَّ الدَّلِيلَ يُفَلِّقُ عَنْهُ وَيَفَرِّقُ فَعَلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ يُقَالُ فِي الْمِثْلِ هُوَ ابْنُ

من فلق الصبح ومن فرق الصبح ومنه قولهم سطح الفرقان اذا طاع العجبر - وقيل هو كل ما يفلقه الله كالارض عن الذبابة والجبال عن العيون والسحاب عن المطر والارحام عن الولد والحب والنوى وغير ذلك - وقيل هو راد في جهنم او حب فيها من قولهم لما اطمأن من الارض الفلق والجمع فلقان - وعن بعض الصحابة انه قدم الشام فرأى دور اهل الذمة وما هم فيه من خنض العيش وما وسع عليهم من دنياهم فقال لا ابالي أليس من درائهم الفلق فقيل وما الفلق قال بيت في جهنم اذا فتح صاح جميع اهل النار من شدة حره [مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ] من شر خلقه وشرهم ما يفعله المكلفون من الحيوان من المعاصي والمائم ومضارة بعضهم بعضا من ظلم وبغي وقتل وضرب وشنم وغير ذلك وما يفعله غير المكلفين منه من الاكل والنهش والدغ والعص كالسباع والحشرات وما وضعه الله في الموات من انواع الضر كالاحراق في النار واقتل في السم - وانغاسق الليل اذا اعتكر ظلامه من قوله تعالى اِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ ومنه غسقت العين امتلأت دمعا وغسقت الجراحة امتلأت دمعا - وقوبه دخول ظلامه في كل شيء ويقال وقبت الشمس اذا غابت وفي الحديث لما رأى الشمس قد وقبت قال هذا حين حلتها يعني صلوة المغرب - وقيل هو القمر اذا امتلأ - وعن عائشة رضي الله عنها اخذ رسول الله بيدي فاشار الى القمر فقال تعوذني بالله من شر هذا فانه الغاسق اذا وقب وقوبه دخوله في الكسوف واسوداده - ويجوز ان يراد بالغاسق الاسود من الحيات وثبته ضربه ونقبه والنقب ومنه رقبة الثريد والتعوذ من شر الليل لان انبثائه فيه اكثر والتحرز منه اصعب ومنه قولهم الليل اخفى للويل وقولهم اغدر الليل لانه اذا اظلم كثر فيه الغدر واسند الشر اليه لملا بستمه له من حدوثه فيه [النَّفْثَاتِ] النساء - او النفوس - او الجماعات السواحر الاتي يعقدن عقدا في خيوط وينفثن عليها ويرقين والنفث النفخ مع ريق ولا تأتير لذلك اللفظ الا اذا كان ثمة اطعام شيء ضار او سقية او اشماهة او مباشرة المسحور به على بعض الوجوه ولكن الله عز وجل قد يفعل عند ذلك فعلا على سبيل الامتحان الذي يتميز به الثبوت على الحق من الحشوية والجهلة من العوام فينسبه الكشر والرعاغ اليهن والى نفثهن والثابتون بالقول الثابت لا ينتفتون الى ذلك ولا يعباون به - فان قلت فما معنى الاستعاذة من شرهن - قلت فيه ثلاثة اوجه - احدها ان يستعاذ من عملهن الذي هو صنعة السحرو من اثمهن في ذلك - والثاني ان يستعاذ من فتنتهن الناس بسحرهن وما يخذلنهم به من باطلين - والثالث ان يستعاذ مما يصيب الله به من الشر عند نفثهن - ويجوز ان يراد به النساء الكيادات من قوله ان كيدكن عظيم تشبيها لكيدهن بالسحر والنفث في العقد - او الاتي يفتن الرجال بتعرفهن لهن وعرضهن مكاسنهن كانهن يسحرنهم بذلك [اِذَا حَسَدَ] اي اذا اظهر حسده وعمل بمقتضاه من بغي الغوائل للسحود لانه اذا لم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ ١ مَلِكِ النَّاسِ ٢ اِلٰهِ النَّاسِ ٣ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ٤ الَّذِي يُّوسَّوْسُ

يظهر اثر ما اضره فلا يضرر يعوذ منه على من حسده بل هو الضار لنفسه لاغتمامه بعسرور غيره - وعن عمر بن عبد العزيز لم ار ظالما اشبه بالمظلوم من حاسد - و يجوز ان يراد بشر الحاسد انه وسامة حاله في وقت حسده و اظهار اثره - فان قلت قوله من شر ما خلق تعميم في كل ما يستعان به فمعنى الاستعاذة بعدة من الغاسق و الذفائن و الحاسد - قلت قد خص شر هؤلاء من كل شر لخفاء امره و انه يلحق الانسان من حيث لا يعلم كأنما يغتال به و قالوا شر العداة المداجي الذي يكيدك من حيث لا تشعر - فان قلت فلم عرف بعض المستعان منه و نكر بعضه - قلت عرفت الذفائن لان كل نقاة شريفة و نكر غاسق لان كل غاسق لا يكون فيه الشر اذا يكون في بعض دون بعض و كذلك كل حاسد لا يضر و رب حسد مسمود و هو الحسد في الخيرات و منه قوله عليه السلام لا حسد الا في اثنين - و قال ابو تمام ع * و ما حاسد في الكرمات بحاسد * و قال ع * ان العلى حسن في مثلها الحسد * عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ المعوذتين فكأنما قرأ الكتاب اللتي انزلها الله تعالى كلها *

سورة الناس

ترجم قُلْ اَعُوْذُ بِحَذَفِ الهمزة و نقل حركتها الى اللام و نحوه فُحَذَفَ اَرْبَعَةٌ مِنَ الطَّيْرِ - فان قلت لم قيل [بِرَبِّ النَّاسِ] مضافا اليهم خاصة - قلت لان الاستعاذة وقعت من شر الوسوس في صدور الناس فكأنه قيل اعوذ من شر الوسوس الى الناس برهم الذي يملك عليهم امورهم و هو الهيم و معبودهم كما يستغيث بعض الموالى اذا اعتراهم خطب بسيدهم و مخدومهم و والي امرهم - فان قلت [مَلِكِ النَّاسِ اِلٰهِ النَّاسِ] ما هما من رَبِّ النَّاسِ - قلت هما عطف بيان كقولك سيرة ابي حفص عمر الفاروق بين بملك الناس ثم زيد بيانا باله الناس لانه قد يقال لغيره رب الناس كقوله تعالى اتَّخَذُوا اَحْبَارَهُمْ وَ رُهْبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ و قد يقال ملك الناس و اما اله الناس فخاص لا شركة فيه فجعل غاية للبيان - فان قلت لا اكتفي باظهار المضاف اليه الذي هو الناس مرة واحدة - قلت لان عطف البيان للبيان فكان مظنة للاظهار دون الاضمار [الْوَسْوَاسِ] اسم بمعنى الوسوسة كالزوال بمعنى الزلزلة و اما المصدر فوسواس بانكسر كززال و المراد به الشيطان سمي بمصدر كذا و وسوسة في نفسه لانها ضعيفته و شغله الذي هو عاكف عليه - و اريد ذو الوسواس و الوسوسة الصوت الخفي و منه وسواس الحلي [الخناس] الذي عادته ان يخنس منسوب الى الخنوس و هو التأخر كالعواج و البتات لما روي عن سعيد بن جبير اذا ذكر الانسان ربه خنس الشيطان و رأى و اذا

غفل وسوس اليه [الَّذِي يُوسُّوسُ] يجوز في محله الحركات الثلاث - فالجتر على الصفة - والرفع - والنصب
على الشتم ويحسن ان يقف القارئ على الخنّاس ويتبدى الَّذِي يُوسُّوسُ على احد هذين الوجهين
[مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ] ببيان للَّذِي يُوسُّوسُ على ان الشيطان ضربان جني وانسي كما قال شيطان
الرّيس والجن - وعن ابي ذر انه قال لرجل هل تعوذت بالله من شياطين الانس - ويجوز ان يكون من
متعلقا بيوسوس ومعناه ابتداء الغاية اي يوسوس في صدورهم من جهة الجن ومن جهة الناس - وقيل من
الجنة والناس ببيان للناس ان اسم الناس ينطلق على الجنة واستدلوا بنقرو رجال في سورة الجن
وما احق لان الجن سموا جنة لاجتنانهم والناس ناسا لظهورهم من الاناس وهو الابصار كما سموا بشرا
ولو كان يقع الناس على القبيلتين وصح ذلك وثبت لم يكن مناسبا لفصاحة القرآن وبعده من التصنع
واجود منه ان يراد بالناس الناسي كقوله تعالى يَوْمَ يَدْعُ الدّٰعِ وكما قرئ من حيث افاض الناس ثم
يدين بالجنة والناس لان الثقيلين هما النوعان الموصوفان بنسيان حق الله عز وجل - عن رسول الله صلى
الله عليه واله وسلم لقد انزلت علي سورتان ما انزل مثلهما وانك لن تقرأ سورتين احب ولا ارضى
عند الله منهما ويقال للمعوذتين المَقْشَقَشَتَانِ - قال الشيخ الامام رضي الله عنه وانا اعود بهما بجميع
كلمات الله الكاملة التامة - والود بكنف رحمته الشاملة العامة - من كل ما يكلم الدين - ويثلم اليقين - او يعود
في العاقبة بالندم - او يقدح في الايمان المسروط باللحم والدم - واسأله بخضوع العنق وخشوع البصر - ووض
الخذ لجلاله الاعظم الاكبر - مستشفعا اليه بذوره الذي هو الشبهة في الاسلام - متوسلا بالقوة المحخصة للاثام - وبما
عنيت به من مهاجرتي اليه و محاورتي - و مرابطتي بمكة ومصابرتي - على تواكل من القوي - وتخاذل
من الخطي - ثم اسأله بحق صراطه المستقيم - و قرأه المجيد الكريم - وبما لقيت من كدح اليدين - و عرق
الجبين - في عمل الكشاف عن حقائقه - المخلص عن مضائقه - المطمع على غوامضه - المثبت في مداخله -
الملخص لذكته ولطائف نظمه - المنقّر عن فقره وجواهر علمه - المكتنز بالفوائد المقتنة التي لا توجد الا فيه -
المحيط بما لا يكتنه من بدع الفاظه ومعانيه - مع الایجاز الحاذف للفضول - وتجذب المستكرة المملول - ولو
لم يكن في مضمونه - الا ايراد كل شيء على قانونه - لكفى به ضالة ينشدها محققة الاحبار - وجوهرة يتمنى
العثور عليها غصة البحار - وبما شرفني به ومجّديني - واختصني بكرامته وتوحدني - من ارتفاه على يدي
في سهبط بشاراته ونذره - ومتنزل آياته وسوره - من البلد الامين بين ظهرائي الحرم - وبين يدي البيت
المحترم - حتى وقع التأويل - حيث وجد التنزيل - ان يهب لي خاتمة الخبر - ويقيني مصارع السوء -
ويتجاوز عن فرطاتي يوم التذاد - ولا يفضحني بها على رؤس الاشهاد - ويحلني دار المقامة من فضله -
بواسع طوله وسابع نوله - انه هو الجواد الكريم - الرؤف الرحيم .

خاتمة الكتاب

قال المصنف رضي الله عنه في آخر نسخته - وهذه النسخة هي نسخة الأصل الأولى التي نقلت من
السواد وهي أم الكشاف الحرمية المباركة المتمسح بها المحققة بأن تستنزل بها بركات السماء ويستمطر
بها في السنة الشهداء فرغمت منها يد المصنف تجاه الكعبة في جناح داره السلیمانیة التي على باب
إحياء الموسومة بمدرسة العلامة ضحوة يوم الاثنين الثالث والعشرين من ربيع الآخر سنة ثمان وعشرين
وخمسمائة وهو حامد لله على باهر كرمه ومصل على محمد عبده ورسوله وعلى آله واصحابه اجمعين
والحمد لله رب العالمين *

خاتمة الطبع

قد وقع الفراغ من طبع هذا الكتاب المستطاب بعون الله الملك الوهاب نهار ستة خلون
من شهر جمادى الثاني سنة ١٢٧٦ هجرية مطابقا لسلخ شهر ديسمبر سنة ١٨٥٩ عيسوية *

محمد بن عبد الله

4840